



ڈاکٹر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

297.03
CALL NO. +6844-5

Accession No. 3632

Call No. 29703 ^{Rank} 3632 ^{Acc. No.}

168115 15 JAN 1970

اردو دائرۂ معارف اسلامیہ

فراہتمام
دانش گاہ پنجاب، لاہور



جلد ۵

(بہیہ — پینانگ)

۱۹۷۱/۷۱

طبع اول

ادارۂ تحریر

رئیس ادارہ	ڈاکٹر سید محمد عبداللہ، ایم اے، ڈی لٹ
سینئر ایڈیٹر	سید محمد امجد الطاف، ایم اے (پنجاب)
سینئر ایڈیٹر	پروفیسر عبدالقیوم، ایم اے (پنجاب)
ایڈیٹر	عبدالمنان عمر، ایم اے (علیگ)
مستند ادارہ	ڈاکٹر نصیر احمد ناصر، ایم اے (پنجاب)، ڈی لٹ
ایڈیٹر ۱	خان محمد چاولہ، ایم اے (پنجاب)
ایڈیٹر ۲	پروفیسر مرزا مقبول بیگ بدخشانی، ایم اے (پنجاب)

۱-۱۱ فروری ۱۹۷۱ء

۱-۱۹ دسمبر ۱۹۷۱ء

۲۹-۱۰-۷۱
۱۶-۱۰-۷۱
مجلس انتظامیہ

36320

- ۱- پروفیسر محمد علاء الدین صدیقی، ایم اے، ای ایل بی (پنجاب)، ستارہ امتیاز، وائس چانسلر، دانش گاہ پنجاب (صدر مجلس)
- ۲- جسٹس ڈاکٹر ایس۔ اے۔ رحمن، ہلال پاکستان سابق چیف جسٹس سپریم کورٹ، پاکستان، لاہور
- ۳- لفٹیننٹ جنرل ناصر علی خان، سابق صدر پبلک پریس کمیشن، مغربی پاکستان، لاہور
- ۴- جناب معز الدین احمد، سی۔ ایس۔ بی (ریٹائرڈ)، ۲۴۳- شارع طفیل، لاہور چھاؤنی
- ۵- جناب الطاف گوہر، سابق سی۔ ایس۔ بی، قائد پاکستان، ستارہ قائد اعظم، ستارہ پاکستان، ہلال قائد اعظم، لاہور
- ۶- مستند مالیات، حکومت مغربی پاکستان، لاہور
- ۷- جناب سید یعقوب شاہ، ایم اے، سابق آڈیٹر جنرل پاکستان و سابق وزیر مالیات، حکومت مغربی پاکستان، لاہور
- ۸- جناب عبدالرشید خان، سابق کنٹرولر پرنٹنگ اینڈ شیڈولری، مغربی پاکستان، لاہور
- ۹- پروفیسر محمد علاء الدین صدیقی، ایم اے، ای ایل بی، ستارہ امتیاز، صدر شعبہ علوم اسلامیہ، دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۰- ڈاکٹر سید محمد عبداللہ، ایم اے، ڈی لٹ، پروفیسر ایمریٹس، سابق پرنسپل اورینٹل کالج، لاہور
- ۱۱- پروفیسر ڈاکٹر محمد باقر، ایم اے، بی ایچ ڈی، پروفیسر ایمریٹس، سابق پرنسپل اورینٹل کالج، لاہور
- ۱۲- سید شمشاد حیدر، ایم اے، رجسٹرار، دانش گاہ پنجاب، لاہور
- ۱۳- جناب ایم۔ اے۔ شہید، بی کام، ایس اے ایس، دانش گاہ پنجاب، لاہور

اختصارات و رموز وغیرہ

اختصارات

(۱)

کتب عربی و فارسی و ترکی وغیرہ اور ان کے تراجم اور بعض مخطوطات، جن کے حوالے اس کتاب میں بکثرت آئے ہیں

- (۱) = اردو دائرۃ المعارف اسلامیہ .
(۲) = اسلام انسائیکلو پیڈیا (= انسائیکلو پیڈیا او اسلام، ترکی) .
(۳) = دائرۃ المعارف الاسلامیہ (= انسائیکلو پیڈیا او اسلام، عربی) .
(۴) = لائبن ۱ یا ۲ = *Encyclopaedia of Islam* .
انسائیکلو پیڈیا او اسلام، انگریزی، بار اول تا دوم، لائبن .
ابن الأثیر = کتاب تکمیلہ القیلۃ، طبع 'ودیرا' F. Codera، میڈرڈ ۱۸۸۷ تا ۱۸۸۹ (BAH, V - VI) .
ابن الأثیر : تکمیلہ = M. Alarcón - C. A. González - *Apéndice a la adición Codera de : Palencia* *Misc. de estudios y textos árabes* در *Tecmilla* میڈرڈ ۱۹۱۵ .
ابن الأثیر، جلد اول = ابن الأثیر : تکمیلہ القیلۃ، *Texte arabe d'après un ms. de Fes, tome I, complétant A. Bel des deux vol. édités par F. Codera* و محمد بن شنب، الجزائر ۱۹۱۸ .
ابن الأثیر ۱ یا ۲ یا ۳ = کتاب الکمل، طبع نورثبرگ C. J. Tornberg، بار اول، لائبن ۱۸۵۱ تا ۱۸۷۶، یا بار دوم، قاہرہ ۱۳۰۱ھ، یا بار سوم، قاہرہ ۱۳۰۳ھ، یا بار چہارم، قاہرہ ۱۳۳۸ھ، ۹ جلد .
ابن الأثیر، ترجمہ فاینان = *Annales du Maghreb et de l'Espagne*، مترجمہ فاینان E. Fagnon، الجزائر ۱۹۰۱ .
ابن ہشکوال = کتاب القیلۃ فی اخبار آئینۃ الأندلس، طبع کودیرا F. Codera، میڈرڈ ۱۸۸۳ (BAH, II) .
- ابن بطوطہ = تحفة النظاری غرائب الأنصار وعجائب الأسفار، مع ترجمہ از C. Defrémery و B. R. Sanguinetti، ۴ جلد، پیرس ۱۸۵۳ تا ۱۸۵۸ .
ابن تغری بردی = النجوم الزاهرة فی ملوک مصر والقاهرة، طبع W. Pupper، برکلے و لائبن ۱۹۰۸ تا ۱۹۳۹ .
ابن تغری بردی، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۳۳۸ھ بعد .
ابن حوقل = کتاب صورة الأرض، طبع J. H. Kramers، لائبن ۱۹۳۸ تا ۱۹۳۹ (BGA, II) (بار دوم) .
ابن خردادبہ = المسالک والممالک، طبع دخیویہ M. J. de Goeje، لائبن ۱۸۸۹ (BGA, VI) .
ابن خلدون : عبر (یا العبر) = کتاب العبر و دیوان المبتدأ والخبر . . . الخ، بولاق ۱۲۸۳ھ .
ابن خلدون : مقدمة = *Prolégomènes d'Ebn Khaldoun*، طبع E. Quatremère، پیرس ۱۸۵۸ تا ۱۸۶۸ (Notices et Extraits, XVI-XVIII) .
ابن خلدون : مقدمة، مترجمہ دیسلان = *Prolégomènes d' Ibn Khaldoun*، ترجمہ و حواشی از دیسلان M. de Slane، پیرس ۱۸۶۳ تا ۱۸۶۸ (بار دوم، ۱۹۳۸ تا ۱۹۳۸) .
ابن خلدون : مقدمة، مترجمہ روزلنہال = *The Muqaddimah*، مترجمہ Franz Rosenthal، ۳ جلد، لنڈن ۱۹۵۸ .
ابن خلدون = وقایع الأعیان، طبع وشتنفیلڈ F. Wüstenfeld، گوننگن ۱۸۳۵ تا ۱۸۵۰ (حوالیے شمار تراجم کے اعتبار سے دیے گئے ہیں) .
ابن خلدون، بولاق = کتاب مذکور، بولاق ۱۲۷۵ھ .
ابن خلدون، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۳۱۰ھ .

الادريسي، ترجمه جوبار = *Géographie d'Édrisi*، مترجمه

P. A. Jaubert، ۲ جلد، پیرس ۱۸۳۶ تا ۱۸۴۰.

الاستیعاب = ابن عبد البر: الاستیعاب، ۲ جلد، حیدرآباد

(دکن) ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹.

الاشتقاق = ابن درید: الاشتقاق، طبع ووسٹنٹلٹ، گولنگن

۱۸۵۴ (اناستاتیک).

الإصابة = ابن حجر العسقلانی: الإصابة، ۴ جلد، کلکتہ

۱۸۵۶ تا ۱۸۷۳.

الاصطحری = المسالک والممالک، طبع ذخویہ، لائیدن

۱۸۷۰ (BGA, I) و بار دوم (نقل بار اول) ۱۹۲۷.

الأغاني ۱، ۲، ۳ = ابوالفرج الاصفهانی: الأغاني،

بار اول، بولای ۱۲۸۵، بار دوم، قاہرہ ۱۳۲۳،

بار سوم، قاہرہ ۱۳۳۵، بعد.

الأغاني، بروٹو = کتاب الأغاني، ج ۲، طبع بروٹو R. E.

Brünnow، لائیدن ۱۸۸۸/۱۳۰۶.

الأنباری: نُزْهَة = نُزْهَة الألباء فی طبقات الأدباء، قاہرہ

۱۲۹۴.

البغدادی: الفرق = الفرق بین الفرق، طبع محمّد سدر،

قاہرہ ۱۳۲۸/۱۹۱۰.

البلاذری: أنساب = أنساب الأشراف، ج ۴ و ۵، طبع

M. Schlössinger و S. D. F. Goitein، بیت المقدس

(یروشلم) ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸.

البلاذری: الساب، ج ۱ = أنساب الأشراف، ج ۱، طبع

محمّد حمید اللہ، قاہرہ ۱۹۵۹.

البلاذری: قُتُوح = قُتُوح البلدان، طبع ذخویہ، لائیدن

۱۸۶۶.

بیهقی: تاریخ بیهقی = ابوالحسن علی بن زید البیهقی:

تاریخ بیهقی، طبع احمد بہمنیار، تہران ۱۳۱۷ ش.

بیهقی: تَنْقِیة = ابوالحسن علی بن زید البیهقی: تَنْقِیة

صوان الحکمة، طبع محمّد شفیع، لاہور ۱۹۳۵.

بیهقی، ابوالفضل = ابوالفضل بیهقی: تاریخ سَعُودِی،

Bibl Indiana

ن خلیکان، مترجمه دیسلان = *Biographical Dictionary*،

مترجمه دیسلان M. de Slane، ۴ جلد، پیرس ۱۸۴۳ تا

۱۸۷۱.

ن رُسْتَه = الأعلاق النفیسة، طبع ذخویہ، لائیدن ۱۸۹۱ تا

۱۸۹۲ (BGA, VII).

ن رُسْتَه، ویت = *Les Atours précieux*، مترجمه

G. Wiet، قاہرہ ۱۹۵۵.

بن سعد = کتاب الطبقات الکبیر، طبع زخاؤ H. Sachau

و غیرہ، لائیدن ۱۹۰۴ تا ۱۹۳۰.

بن عذاری = کتاب البیان المغرب، طبع کولن G. S. Colin

ولیوی پرووانسال E. Lévi-Provençal، لائیدن ۱۹۳۸ تا

۱۹۵۱: جلد سوم، طبع لیوی پرووانسال، پیرس

۱۹۳۰.

ابن العباد: شذرات = شذرات الذّهب فی أخبار من ذّهب،

قاہرہ ۱۳۵۰ تا ۱۳۵۱ (سین ولیات کے اعتبار سے

حوالے دیے گئے ہیں).

ابن الفقیہ = مختصر کتاب البلدان، طبع ذخویہ، لائیدن

۱۸۸۶ (BGA, V).

ابن قُتَيْبَة: بَیْعَر (یا الشعر) = کتاب الشعر والشعراء، طبع

ذخویہ، لائیدن ۱۹۰۲ تا ۱۹۰۴.

ابن قُتَيْبَة: معارف (یا المعارف) = کتاب المعارف، طبع

ووسٹنٹلٹ، گولنگن ۱۸۵۰.

ابن هشام = کتاب سيرة رسول الله، طبع ووسٹنٹلٹ، گولنگن

۱۸۵۸ تا ۱۸۶۰.

ابوالفداء: تقویم = تقویم البلدان، طبع ریٹو J. T. Reinaud

و دیسلان M. de Slane، پیرس ۱۸۴۰.

ابوالفداء: تقویم، ترجمه = *Géographie d'Aboulféda*

traduite de l'arabe en français، ج ۱ و ۲، از

ریٹو، پیرس ۱۸۴۸ و ج ۲، از St. Guyard، ۱۸۸۳.

الادريسي: المغرب = *Description de l'Afrique et de*

l'Espagne، طبع ڈوژی R. Dozy و ذخویہ، لائیدن

ذہبی : حقاظ = الذہبی : تذکرة الحفاظ، ۴ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۱۵ھ.

رحمن علی = رحمن علی : تذکرة علماء ہند، لکھنؤ ۱۹۱۴ء.
روضات الجنات = محمد باقر خوانساری : روضات الجنات، تہران ۱۳۰۶ھ.

زامپاور، عربی = عربی ترجمہ، از محمد حسن و حسن احمد محمود، ۲ جلد، قاہرہ ۱۹۵۱ء تا ۱۹۵۲ء.

السبکی = السبکی : طبقات الشافعیہ، ۶ جلد، قاہرہ ۱۳۲۴ھ.
سجل عثمانی = محمد ثریا : سجل عثمانی، استنبول ۱۳۰۸ء تا ۱۳۱۶ھ.

سُرکیمی = سُرکیمی : معجم المطبوعات العربیہ، قاہرہ ۱۹۳۱ء تا ۱۹۳۸ء.

السُّعْمَانِی = السُّعْمَانِی : الأَنساب، طبع عکسی باعتبار سرجلیوٹ D. S. Margoliouth، لائڈن ۱۹۱۲ء (GMS, XX).

السیوطی : بقیۃ = السیوطی : بقیۃ الوعاة، قاہرہ ۱۳۲۶ھ.
الشَّہْرَسْتَانِی = البتل والنحل، طبع کیورٹن W. Cureton، لنڈن ۱۸۳۶ء.

الضبی = الضبی : بقیۃ المتتبعین فی تاریخ رجال اہل الأندلس، طبع کودیرا Codera و ریبرہ J. Ribera، میڈرڈ ۱۸۸۳ء تا ۱۸۸۵ء (BAH, III).

الضوء اللامع = السخاوی : الضوء اللامع، ۱۲ جلد، قاہرہ ۱۳۵۳ء تا ۱۳۵۵ھ.

الطبری = الطبری : تاریخ الرسل والملوک، طبع ڈخوبہ وغیرہ، لائڈن ۱۸۷۹ء تا ۱۹۰۱ء.

عثمانلی مؤلف لری = روسہ لی محمد طاہر : عثمانلی مؤلف لری، استنبول ۱۳۳۳ھ.

العقد الفريد = ابن عبد ربہ : العقد الفريد، قاہرہ ۱۳۲۱ھ.

علی جواد = علی جواد : سالك عثمانیین تاریخ و جغرافیا لغات، استنبول ۱۳۱۳ھ/۱۸۹۵ء تا ۱۳۱۷ھ/۱۸۹۹ء.

عوی : لباب = عوی : لباب الالباب، طبع براؤن، لنڈن و لائڈن ۱۹۰۳ء تا ۱۹۰۶ء.

عبد الأنا = طبع A. Müller، قاہرہ ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۵ء.

تاج العروس = محمد مرتضیٰ بن محمد الزبیدی : تاج العروس.

تاریخ بغداد = الخطیب البغدادی : تاریخ بغداد، ۱۴ جلد، قاہرہ ۱۳۳۹ھ/۱۹۳۱ء.

تاریخ دمشق = ابن عساکر : تاریخ دمشق، ۷ جلد، دمشق ۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء تا ۱۳۵۱ھ/۱۹۳۱ء.

تہذیب = ابن حجر العسقلانی : تہذیب التہذیب، ۱۲ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۲۵ھ/۱۹۰۷ء تا ۱۳۳۷ھ/۱۹۰۹ء.

التمالی : ینبذ = التمالی : ینبذ الذہر، دمشق ۱۳۰۴ھ.
التمالی : ینبذ، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۹۳۴ء.

حاجی خلیفہ : جہان نما = حاجی خلیفہ : جہان نما، استنبول ۱۱۰۵ھ/۱۷۰۳ء.

حاجی خلیفہ = کشف الظنون، طبع محمد شرف الدین یالتایا S. Yaltkaya و محمد روبع بیلگہ الکلیسی Rifat Bilge Kılıcı، استنبول ۱۹۰۱ء تا ۱۹۰۳ء.

حاجی خلیفہ، طبع فلورک = کشف الظنون، طبع فلورک Gustavus Flugel، لائپزگ ۱۸۳۵ء تا ۱۸۵۱ء.

حاجی خلیفہ : کشف = کشف الظنون، ۲ جلد، استنبول ۱۳۱۰ء تا ۱۳۱۱ھ.

حدود العالم = The Regions of the World، مترجمہ بنورسکی V. Minorsky، لنڈن ۱۹۳۷ء (GMS, XI).

سلسلہ جدید).
حمد اللہ مستوی : لزہۃ = حمد اللہ مستوی : لزہۃ القلوب، طبع لیسترنج Le Strange، لائڈن ۱۹۱۳ء تا ۱۹۱۹ء (GMS, XXIII).

خواند ابیر = حبیب السیر، تہران ۱۲۷۱ھ و بمبئی ۱۲۷۳ھ/۱۸۵۷ء.

الدور الکاسنہ = ابن حجر العسقلانی : الدور الکاسنہ، حیدرآباد ۱۳۴۸ھ تا ۱۳۵۰ھ.

الدیری = الدیری : حیۃ الحيوان (کتاب کے مقالات کے عنوانوں کے مطابق حوالے دیے گئے ہیں).

دولت شاہ = دولت شاہ : تذکرة الشعراء، طبع براؤن ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۵ء.

لام سرور = غلام سرور، سقّی : خزینة الاصغیاء، لاهور ۱۲۸۳ هـ.

بی مالدوی : گلزار ابرار = ترجمه اردو موسوم به اذکار ابرار، آگره ۱۳۲۶ هـ.

فته = محمد قاسم فرشته : گلشن ابراهیمی، طبع سنگی، بمبئی ۱۸۳۲ هـ.

هنگ = فرهنگ جغرافیای ایران، از انتشارات دایره جغرافیائی ستاد ارتش، ۱۳۲۸ تا ۱۳۲۹ هـ.

هنگ آئند راج = منشی محمد بادشاه : فرهنگ آئند راج، ۳ جلد، لکهنؤ ۱۸۸۹ تا ۱۸۹۳ هـ.

قیر محمد = فقیر محمد جهلی : حدائق الحنفیة، لکهنؤ ۱۹۹۰ هـ.

لن و لنگز = Martin و Alexander S. Fulton : Second Supplementarv Catalogue of : Lings Arabic Printed Books in the Britsh Museum لنن ۱۹۵۹ هـ.

هرست (یا الفهرست) = ابن الندیم : کتاب الفهرست، طبع تلویک، لایپزگ ۱۸۷۱ تا ۱۸۷۲ هـ.

بن القطنی = ابن القطنی : تاریخ الحكماء، طبع لیپزگ J. Lippert، لایپزگ ۱۹۰۳ هـ.

لکئی : قنات = ابن شاکر الکئی : قنات الوقیات، بلاق لنن ۱۲۹۹ هـ.

سان العرب = ابن منظور : لسان العرب، ۲۰ جلد، قاهره ۱۳۰۸ تا ۱۳۰۰ هـ.

آثار الامراء = شاه نواز خان : آثار الامراء، Bibl. Indica، مجالس المؤمنین = نورالله شوستری : مجالس المؤمنین، تهران ۱۳۹۹ هـ.

مرآة الجنان = الیاسی : مرآة الجنان، ۳ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۳۹ هـ.

مرآة الزمان = سبط ابن الجوزی : مرآة الزمان، حیدرآباد (دکن) ۱۹۵۱ هـ.

مسعود کیهان = مسعود کیهان : جغرافیای مقبل ایران، ۱۳۳۵ هـ.

المسعودی : مروج = المسعودی : مروج الذهب، طبع باریه د سینار C. Barbier de Meynard و پاهو دکورتی Pevet de Courteille، پیرس ۱۸۶۱ تا ۱۸۷۷ هـ.

المسعودی : التنبيه = المسعودی : کتاب التنبيه و الاشراف، طبع ذ خویه، لانیڈن ۱۸۹۳ هـ (BGA, VIII).

المندسی = المقدسی : احسن التقاسیم فی معرفة الأقالیم، طبع ذ خویه، لانیڈن ۱۸۷۷ هـ (BGA, VIII).

المعری : Analectes = المعری : نفع الطالب فی غرض الأندلس الترطبیب، Analectes sur l'histoire et la littérature des Arabes de l'Espagne، لانیڈن ۱۸۵۵ تا ۱۸۶۱ هـ.

المعری، بلاق = کتاب مذکور، بلاق ۱۲۷۹/۱۸۶۲ هـ.

منجم باشی = منجم باشی : معانی الأخبار، اسنابل ۱۲۸۵ هـ.

میرخواند = میرخواند : روزنامة الصفاء، بمبئی ۱۲۶۶/۱۸۴۹ هـ.

نزهة الخواطر = حکیم عبدالحی : نزهة الخواطر، حیدرآباد ۱۹۳۷ هـ بعد.

نسب = مصعب الزبیری : نسب قریش، طبع لیبوی پرووانسال، قاهره ۱۹۵۳ هـ.

الوای = الصفدی : الوای بالوفیات، ج ۱، طبع ریتر Ritter، استانبول ۱۹۳۱ هـ؛ ج ۲ و ۳، طبع دیدرلنگ Dederling، استانبول ۱۹۳۹ و ۱۹۵۳ هـ.

السمدانی = السمدانی : صفة جزيرة العرب، طبع ستر D. H. Müller، لانیڈن ۱۸۸۳ تا ۱۸۹۱ هـ.

یاقوت = یاقوت : معجم البلدان، طبع ووستنفلک، لایپزگ ۱۸۶۶ تا ۱۸۷۳ هـ (طبع اناساتیک، ۱۹۲۳ هـ).

یاقوت : ارشاد (یا ادباء) = ارشاد الأريب الى معرفة الأديب، طبع مرجلیوٹ، لانیڈن ۱۹۰۷ تا ۱۹۲۷ هـ (GMS, VI)؛ معجم الادباء، (طبع اناساتیک، قاهره ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸ هـ.

یعقوبی (یا یعقوبی) = یعقوبی : تاریخ، طبع هوتسما W. Th. Houtsma، لانیڈن ۱۸۸۳ هـ؛ تاریخ یعقوبی، ۳ جلد، لائف ۱۳۵۸ هـ؛ ۲ جلد، بیروت ۱۳۷۹/۱۹۶۰ هـ.

یعقوبی : بلدان (یا البلدان) = یعقوبی : (کتاب) البلدان، طبع ذ خویه، لانیڈن ۱۸۹۲ هـ (BGA, VII).

یعقوبی، Wiet ویت = Ya'qūbī. Les pays مترجمه

۱۳۳۵ هـ

اختصارات و رموز وغیرہ

اختصارات

(۱)

کتاب عربی و فارسی و ترکی وغیرہ اور ان کے تراجم اور بعض مخطوطات، جن کے حوالے اس کتاب میں بکثرت آئے ہیں

ابن بطوطہ = تحفة النظاری غرائب الأندلس وعجائب الاسفار

مع ترجمہ از C. Defrémery و B. R. Sanguinetti
۳ جلد، پیرس ۱۸۵۳ تا ۱۸۵۸ء.

ابن تغری بردی = النجوم الزاهرة فی ملوک مصر والقاهرة
طبع W. Popper، برلین و لائپزن ۱۹۰۸ تا ۱۹۳۶ء.

ابن تغری بردی، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۳۳۸ھ بعد
ابن حوقل = کتاب صورة الأرض، طبع H. Kramers،
لائپزن ۱۹۳۸ تا ۱۹۳۹ء (BGA, II)، بار دوم).

ابن خردادبہ = المسالک والممالک، طبع ذخیرہ
لائپزن ۱۸۸۹ء (BGA, VI)،
ابن خلدون: غیر (یا العبر) = کتاب العبر و دیوان العرب
و العبر... الخ، بولاق ۱۲۸۴ھ.

ابن خلدون: مقدمة = Prolégomènes d'Ebn Khaldoun
طبع E. Quatremère، پیرس ۱۸۵۸ تا ۱۸۶۸
(Notices et Extraits, XVI-XVIII).

ابن خلدون: مقدمة، مترجمہ دیسلان =
rolégomènes d' Ibn Khaldoun، ترجمہ و حواشی از دیسلان
M. de Slane، پیرس ۱۸۶۳ تا ۱۸۶۸ء (بار دو
۱۹۳۴ تا ۱۹۳۸ء).

ابن خلدون: مقدمة، مترجمہ روزلتھال =
The Muqaddimah، Franz Rosenthal، ۳ جلد، لندن ۱۹۵۸ء.
ابن خلدون: وقایع الاعیان، طبع و سٹیفنٹ Wüstenfeld.
گوننگن ۱۸۳۵ تا ۱۸۵۰ء (حوالے شمار تراجم
اعتبار سے دیے گئے ہیں).

ابن خلدون: بولاق = کتاب مذکور، بولاق ۱۲۷۵ھ.
ابن خلدون، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۳۱۰ھ.

(۱) = اردو دائرۃ معارف اسلامیہ.

(۲) = اسلام انسائیکلو پیڈیا (= انسائیکلو پیڈیا اسلام،
ترکی).

(۳) = دائرۃ المعارف الاسلامیہ (= انسائیکلو پیڈیا او
اسلام، عربی).

(۴) = لائپزن ۱ یا ۲ - Encyclopaedia of Islam =
انسائیکلو پیڈیا اسلام، انگریزی، بار اول یا دوم، لائپزن.
ابن الأثیر = کتاب تکملة القصة، طبع کودیرا F. Codera،
میڈرڈ ۱۸۸۷ تا ۱۸۸۹ء (BAH, V - VI).

ابن الأثیر: تکملة = M. Alarcóny - C. A. González
Apéndice a la adición Codera de : Palencia
Tecmila، در Misc. de estudios y textos árabes،
میڈرڈ ۱۹۱۵ء.

ابن الأثیر، جلد اول = ابن الأثیر: تکملة القصة،
Texte arabe d' après un ms. de Fés, tome I, complétant
A. Bel، طبع les deux vol. édités par F. Codera
و محمد بن شنب، الجزائر ۱۹۱۸ء.

ابن الأثیر ۱ یا ۲ یا ۳ = کتاب الکامل، طبع نوربرگ
C. J. Tornberg، بار اول، لائپزن ۱۸۵۱ تا ۱۸۷۶ء،
یا بار دوم، قاہرہ ۱۳۰۱ھ، یا بار سوم، قاہرہ ۱۳۰۳ھ،
یا بار چہارم، قاہرہ ۱۳۳۸ھ، ۹ جلد.

ابن الأثیر، ترجمہ فاینان = Annales du Maghreb et
de l' Espagne، مترجمہ فاینان E. Fagnon، الجزائر
۱۹۰۱ء.

ابن بشکوال = کتاب القصة فی اخبار آئمة الأندلس، طبع
کودیرا F. Codera، میڈرڈ ۱۸۸۳ء (BAH, II).

الإدريسي، ترجمه جوبار = *Géographie d'Édrisi*، مترجمه
P. A. Jaubert، ۲ جلد، پیرس ۱۸۳۶ تا ۱۸۴۰.

الاستیعاب = ابن عبد البر: الاستیعاب، ۲ جلد، حیدرآباد
(دکن) ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹.

الاشتقاق = ابن درید: الاشتقاق، طبع ووستنفلٹ، گوئٹکن
۱۸۵۴ (الاسٹاتیک).

الإصابة = ابن حجر العسقلانی: الإصابة، ۴ جلد، کلکتہ
۱۸۵۶ تا ۱۸۷۳.

الاصطحری = المسالک والممالک، طبع ذخویہ، لائڈن
۱۸۷۰ (BGA, I) و بار دوم (نقل بار اول) ۱۹۲۷.

الأغاني ۱، ۲، ۳ = ابوالسرح الاصفهانی: الأغاني،
بار اول، بولاق ۱۲۸۵، یا بار دوم، قاہرہ ۱۳۲۳،

یا بار سوم، قاہرہ ۱۳۳۵، بعد.

الأغاني، بروٹو = کتاب الأغاني، ج ۲۱، طبع بروٹو R. E.
Brünnow، لائڈن ۱۸۸۸/۱۳۰۶.

الألباری: لُزْمَةُ = لُزْمَةُ الْآلِيَاءِ فِي طَبَقَاتِ الْأَذْيَاءِ، قاہرہ
۱۲۹۴.

البغدادی: الفرق = الفرق بين الفرق، طبع محمد بدر،
قاہرہ ۱۳۲۸/۱۹۱۰.

البلاذری: أنساب = أنساب الأشراف، ج ۴ و ۵، طبع
M. Schlössinger و S. D. F. Goitein، بیت المقدس

(یروشلم) ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸.

البلاذری: أنساب، ج ۱ = أنساب الأشراف، ج ۱، طبع
محمد حمید اللہ، قاہرہ ۱۹۵۹.

البلاذری: فتوح = فتوح البلدان، طبع ذخویہ، لائڈن
۱۸۶۶.

بہقی: تاریخ بہقی = ابوالحسن علی بن زید البہقی:
تاریخ بہقی، طبع احمد بہمنیار، تہران ۱۳۱۷ ش.

بہقی: تشۃ = ابوالحسن علی بن زید البہقی: تشۃ
صوان الحکمة، طبع محمد شفیق، لاہور ۱۹۳۵.

بہقی: ابوالفضل = ابوالفضل بہقی: تاریخ مسعودی،
Bibl. Indica

ابن خلیکان، مترجمه دیسلان = *Biographical Dictionary*،
مترجمه دیسلان M. de Slane، ۴ جلد، پیرس ۱۸۴۳ تا

۱۸۷۱.

ابن رُستہ = الأعلام النفیسة، طبع ذخویہ، لائڈن ۱۸۹۱ تا
۱۸۹۲ (BGA, VII).

ابن رُستہ، ویت = *Les Atours précieux*، مترجمه
G. Wiet، قاہرہ ۱۹۵۵.

ابن سعد = کتاب الطبقات الكبير، طبع زخاؤ H. Sachau
و غیرہ، لائڈن ۱۹۰۴ تا ۱۹۱۴.

ابن عذارى = کتاب البیان المغرب، طبع کولن G. S. Colin
ولیوی پرووالسال E. Lévi-Provençal، لائڈن ۱۹۳۸ تا

۱۹۵۱؛ جلد سوم، طبع لیوی پرووالسال، پیرس
۱۹۳۰.

ابن العیاض: شذرات = شذرات الذهب فی أخبار من ذهب،
قاہرہ ۱۳۵۰ تا ۱۳۵۱ (سین وفیات کے اعتبار سے

حوالے دیے گئے ہیں).

ابن الفقیہ = مختصر کتاب البلدان، طبع ذخویہ، لائڈن
۱۸۸۶ (BGA, V).

ابن قتیبة: شعر (یا الشعر) = کتاب الشعر والشعراء، طبع
ذخویہ، لائڈن ۱۹۰۲ تا ۱۹۰۴.

ابن قتیبة: معارف (یا المعارف) = کتاب المعارف، طبع
ووستنفلٹ، گوئٹکن ۱۸۵۰.

ابن هشام = کتاب سيرة رسول الله، طبع ووستنفلٹ، گوئٹکن
۱۸۵۸ تا ۱۸۶۰.

ابواللداء: تقویم = تقویم البلدان، طبع ریٹو J. T. Reinaud
و دیسلان M. de Slane، پیرس ۱۸۴۰.

ابواللداء: تقویم، ترجمه = *Géographie d'Aboulféda*
traduite de l'arabe en français، ج ۱ و ۲/۱، از

ریٹو، پیرس ۱۸۳۸ و ج ۲/۲، از St. Guyard، ۱۸۸۳.

الإدريسي: المغرب = *Description de l'Afrique et de l'Espagne*،
طبع ڈوئی R. Dozy و ذخویہ، لائڈن

ذہبی : حَقَاط = اللّٰہی : تذکرة الحَقَاط، ۳ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۱۵ھ۔

رحمن علی = رحمن علی : تذکرة علماء ہند، لکھنؤ ۱۹۱۴ء۔
روضات الجنات = محمد باقر خوانساری : روضات الجنات،
تہران ۱۳۰۹ھ۔

زاسباور، عربی = عربی ترجمہ، از محمد حسن و حسن احمد
محمود، ۲ جلد، قاہرہ ۱۹۵۱ء تا ۱۹۵۲ء۔

السبکی = السبکی : طبقات الشافعية، ۶ جلد، قاہرہ ۱۳۲۴ھ۔
سجل عثمانی = محمد ثریا : سجل عثمانی، استنبول ۱۳۰۸ تا
۱۳۱۶ھ۔

سرکس = سرکس : معجم المطبوعات العربية، قاہرہ،
۱۹۲۸ء تا ۱۹۳۱ء۔

السمعی = السمعی : الآساب، طبع عکسی باعتماد،
سرچلیوٹ D. S. Margoliouth، لائڈن ۱۹۱۲ء۔
(GMS, XX)

السیوطی : بقیة = السیوطی : بقیة الوعاة، قاہرہ ۱۳۲۶ھ۔
الشہرستانی = الیل والنیل، طبع کپورٹن W. Cureton
لنڈن ۱۸۴۶ء۔

الضبی = الضبی : بقیة المتس في تاریخ رجال اهل الأندلس
طبع کودبرا Codera و ریبرہ J. Ribera، میڈرڈ ۱۸۸۴ء
تا ۱۸۸۵ء (BAH, III)۔

القوہ اللّٰع = السقاوی : القوہ اللّٰع، ۱۲ جلد، قاہرہ
۱۳۵۳ء تا ۱۳۵۵ھ۔

الطبری = الطبری : تاریخ الرسل والملوک، طبع ذخوب
و غیرہ، لائڈن ۱۸۷۹ء تا ۱۹۰۱ء۔

عثمانی مؤلف لری = بروسہ لی محمد طاہر : عثمانی
مؤلف لری، استنبول ۱۳۲۳ھ۔

العقد القریہ = ابن ہدیہ : العقد القریہ، قاہرہ ۱۳۲۱ھ۔
علی جواد = علی جواد : مسالک عثمانیین تاریخ و جغرافیہ لغائی،
استنبول ۱۳۱۳ھ/۱۸۹۵ء تا ۱۳۱۷ھ/۱۸۹۹ء۔

عوی : گباب = عوی : لباب الالباب، طبع براؤن، لنڈن و
لائڈن ۱۹۰۳ء تا ۱۹۰۶ء۔

عیون الأباء = طبع میٹر A. Müller، قاہرہ ۱۲۹۹ھ/۱۸۸۲ء۔

تاج المروس = محمد مرتضیٰ بن محمد الزبیدی : تاج
المروس۔

تاریخ بغداد = الخطیب البغدادی : تاریخ بغداد، ۱۴ جلد،
قاہرہ ۱۳۴۹ھ/۱۹۳۱ء۔

تاریخ دمشق = ابن عساکر : تاریخ دمشق، ۷ جلد، دمشق
۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء تا ۱۳۵۱ھ/۱۹۳۱ء۔

تہذیب = ابن حجر العسقلانی : تہذیب التہذیب، ۱۲ جلد،
حیدرآباد (دکن) ۱۳۲۵ھ/۱۹۰۷ء تا ۱۳۲۷ھ/۱۹۰۹ء۔

الثعالبی : یتیمہ = الثعالبی : یتیمہ الذہر، دمشق ۱۳۰۴ھ۔
الثعالبی : یتیمہ، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۹۳۴ء۔

حاجی خلیفہ : جہان نما = حاجی خلیفہ : جہان نما، استنبول
۱۱۴۵ھ/۱۷۳۲ء۔

حاجی خلیفہ : کشف الظنون، طبع محمد شرف الدین یالتقیا
S. Yaltkaya و محمد رفعت بیلگہ کیلیلی

Rifat Bilge Kilişli، استنبول ۱۹۴۱ء تا ۱۹۴۳ء۔
حاجی خلیفہ، طبع فلورگل = کشف الظنون، طبع فلورگل

Gustavus Flügel، لائپزگ ۱۸۳۵ء تا ۱۸۵۸ء۔
حاجی خلیفہ : کشف = کشف الظنون، ۲ جلد، استنبول

۱۳۱۰ء تا ۱۳۱۱ھ۔
حدود العالم = The Regions of the World، مترجمہ

مینورسکی V. Minorsky، لنڈن ۱۹۳۷ء (GMS, XI)،
سلسلہ جدید)۔

حمد اللہ مستوی : لزہة = حمد اللہ مستوی : لزہة القلوب،
طبع لیسٹرنج Le Strange، لائڈن ۱۹۱۳ء تا ۱۹۱۹ء۔

(GMS, XXIII)۔
خواند امیر = حبیب السیر، تہران ۱۳۷۱ھ و بمبئی

۱۳۷۳ھ/۱۸۵۷ء۔
الدرر الکاسنة = ابن حجر العسقلانی : الدرر الکاسنة،

حیدرآباد ۱۳۴۸ھ تا ۱۳۵۰ھ۔
الدبیری = الدبیری : حیوة الطیوان (کتاب کے مقالات

کے عنوانوں کے مطابق حوالے دیے گئے ہیں)۔
دولت شاہ = دولت شاہ : تذکرة الشعراء، طبع براؤن

E. G. Browne، لنڈن و لائڈن ۱۹۰۱ء۔

المسعودی : مروج = المسعودی : مروج الذهب، طبع باریه
د سینار C. Barbier de Meynard و پاوه دکورتی

Pevet de Courteille، پیرس ۱۸۶۱ تا ۱۸۷۷.
المسعودی : التنبيه = المسعودی : کتاب التنبيه و الاشراف،
طبع د خویه، لائیدن ۱۸۹۴ (BG ۸, VIII).

المقدسی = المقدسی : احسن التّأسیس فی معرفة الأقالیم، طبع
د خویه، لائیدن ۱۸۷۷ (BGA, VIII).

المقبری : Analectes = المقبری : نفع الطیب فی غصن الأندلس
انترطیب، Analectes sur l'histoire et la littérature des
Arabes de l'Espagne، لائیدن ۱۸۵۵ تا ۱۸۶۱.

المقبری، بولاق = کتاب مذکور، بولاق ۱۸۲۹-۱۸۶۲.
منعم باشی = منعم باشی : صحائف الأخبار، استانبول ۱۲۸۵.
میرخواند = میرخواند : روضة الصفاء، بمبئی ۱۲۶۶/۱۸۴۹.
نزهة الخواطر = حکیم عبدالحی : نزهة الخواطر، حیدرآباد
۱۹۴۷ بعد.

نسب = مصعب الزبیری : نسب قریش، طبع لیبوی
پرووانسال، قاهره ۱۹۵۳.

الواقی = الصفدی : الواقی بالوفیات، ج ۱، طبع ریتر Ritter،
استانبول ۱۹۳۱؛ ج ۲ و ۳، طبع دیدرلنگ Dederling،
استانبول ۱۹۴۹ و ۱۹۵۳.

الهمدانی = السهمدانی : صفة جزيرة العرب، طبع میتر
D. H. Müller، لائیدن ۱۸۸۴ تا ۱۸۹۱.

یاقوت = یاقوت : معجم البلدان، طبع ووستنفلت، لایپزیک
۱۸۶۶ تا ۱۸۷۳ (طبع الاستاتیک، ۱۹۲۴).

یاقوت : ارشاد (یا ادباء) = ارشاد الأریب الی معرفة الأدیب،
طبع مرجلیوت، لائیدن ۱۹۰۷ تا ۱۹۲۷ (GMS, VI)؛
معجم الأدباء، (طبع الاستاتیک، قاهره ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸).

یعقوبی (یا یعقوبی) = یعقوبی : تاریخ، طبع هوتسما
W. Th. Houtsma، لائیدن ۱۸۸۳؛ تاریخ یعقوبی،
۳ جلد، لطف ۱۳۵۸؛ ۲ جلد، بیروت ۱۳۷۹/۱۹۶۰.

یعقوبی : بلدان (یا البلدان) = یعقوبی : (کتاب) البلدان،
طبع د خویه، لائیدن ۱۸۹۲ (BGA, VII).

یعقوبی، Wiet ویت = Yu'qūbi. Les pays، مترجمه
Wiet، لاهه ۱۹۳۰.

لام سرور = غلام سرور، مفتی : خزينة الاصفیاء، لاهور
۱۳۲۸.

بوی مالودی : گلزار ابرار = ترجمه اردو موسوم به اذکار
ابرار، آگره ۱۳۲۶.

پشته = محمد قاسم فرشته : گلشن ابراهیمی، طبع سنگی،
بمبئی ۱۸۳۲.

رهنگ = فرهنگ جغرافیای ایران، از التشارات دایره
جغرافیائی ستاد ارتش، ۱۳۲۸ تا ۱۳۲۹ هـ.

رهنگ آند راج = منشی محمد بادشاه : فرهنگ آند راج،
۳ جلد، لکهنؤ ۱۸۸۹ تا ۱۸۹۴.

قیر محمد = قیر محمد جهلی : حدائق العنقیة، لکهنؤ
۱۹۶۰.

لنگن و لنگز = Martin و Alexander S. Fulton
Second Supplementary Catalogue of : Lings
Arabic Printed Books in the British Museum
لندن ۱۹۵۹.

هرست (یا الفهرست) = ابن الندیم : کتاب الفهرست،
طبع فلویکل، لایپزیک ۱۸۷۱ تا ۱۸۷۲.

بن القیطی = ابن القیطی : تاریخ الحكماء، طبع لپرت
J. Lippert، لایپزیک ۱۹۰۳.

لکتنی : لغات = ابن شاکر الکتنی : لغات اللغات، بولاق
۱۲۹۹.

لسان العرب = ابن منظور : لسان العرب، ۲۰ جلد، قاهره
۱۳۰۰ تا ۱۳۰۸.

لائر الأئمراء = شاه نواز خان : مآثر الأئمراء، Bibl. Indica.
جالس المؤمنین = نورالله شومتری : مجالس المؤمنین،
تهران ۱۳۹۹ هـ.

رأة الجنان = الیافعی : رأة الجنان، ۴ جلد، حیدرآباد
(دکن) ۱۳۳۹.

رأة الزمان = سبط ابن الجوزی : رأة الزمان، حیدرآباد
(دکن) ۱۹۵۱.

سمود کیهان = سمود کیهان : جغرافیای مقبل ایران،
۲ جلد، تهران ۱۳۱۱ و ۱۳۱۲ هـ.

اختصارات و رموز وغیرہ

اختصارات

(۱)

کتاب عربی و فارسی و ترکی وغیرہ اور ان کے تراجم اور بعض مخطوطات، جن کے حوالے اس کتاب میں بکثرت آئے ہیں

ابن بطوطہ = تحفة النظاری فی غرائب الأمصار وعجائب الاسفار،
مع ترجمہ از C. Defrémery و B. R. Sanguinetti،
جلد، پیرس ۱۸۵۳ تا ۱۸۵۸ء.

ابن تغری بریدی = النجوم الزاهرة فی ملوک مصر والقاهرة،
طبع W. Popper، برکلی و لائڈن ۱۹۰۸ تا ۱۹۳۶ء.

ابن تغری بریدی، قاهرہ = کتاب مذکور، قاهرہ ۱۳۴۸ھ بعد.
ابن حوقل = کتاب صورة الأرض، طبع J. H. Kramers،
لائڈن ۱۹۳۸ تا ۱۹۳۹ء (BGA, II) بار دوم.

ابن خردادبہ = المسالک والممالک، طبع ڈیویہ
M. J. de Gouje، لائڈن ۱۸۸۹ء (BGA, VI).
ابن خلدون: عبر (یا العبر) = کتاب العبر و دیوان المبتدأ
والخبر... الخ، بولاق ۱۲۸۴ھ.

ابن خلدون: مقدمة = Prolégomènes d'Ebn Khaldoun،
طبع E. Quatremère، پیرس ۱۸۵۸ تا ۱۸۶۸ء
(Notices et Extraits, XVI-XVIII).

ابن خلدون: مقدمة، مترجمہ دیسلان =
Prolégomènes d' Ibn Khaldoun، ترجمہ و حواشی از دیسلان
M. de Slane، پیرس ۱۸۶۳ تا ۱۸۶۸ء (بار دوم،
۱۹۳۴ تا ۱۹۳۸ء).

ابن خلدون: مقدمة، مترجمہ روزلتھال =
The Muqaddimah، Franz Rosenthal، جلد، لنڈن ۱۹۵۸ء.

ابن خلیکان = وفيات الأعيان، طبع وشتيفلت F. Wüstenfeld،
گوتنگن ۱۸۳۵ تا ۱۸۵۰ء (حوالے شمار تراجم کے
اعتبار سے دیے گئے ہیں).

ابن خلیکان، بولاق = کتاب مذکور، بولاق ۱۲۷۵ھ.

ابن خلیکان، قاهرہ = کتاب مذکور، قاهرہ ۱۳۱۰ھ.

(۱) = اردو دائرۃ معارف اسلامیہ.

(۲) = اسلام انسائیکلو پیڈیسی (= انسائیکلو پیڈیا آو اسلام،
ترکی).

(۳) = دائرۃ المعارف الاسلامیة (= انسائیکلو پیڈیا آو
اسلام، عربی).

(۴) = لائڈن ۱ یا ۲ = Encyclopaedia of Islam (=
انسائیکلو پیڈیا آو اسلام، انگریزی)، بار اول یا دوم، لائڈن.
ابن الأبار = کتاب تکملة القبلة، طبع کوڈیرا F. Codera،
میڈرڈ ۱۸۸۷ تا ۱۸۸۹ء (BAH, V - VI).

ابن الأبار: تکملة = M Alarcón - C. A. González
Apéndice a la adición Codera de : Palencia
Tecmilla، در Misc. de estudios y textos árabes،
میڈرڈ ۱۹۱۵ء.

ابن الأبار، جلد اول = ابن الأبار: تکملة القبلة،
Texte arabe d' après un ms. de Fés, tome I, complétant
A. Bel، طبع les deux vol. édités par F. Codera
و محمد بن شنب، الجزائر ۱۹۱۸ء.

ابن الأثیر ۱ یا ۲ یا ۳ یا ۴ = کتاب الکامل، طبع ٹورنبرگ
C. J. Tornberg، بار اول، لائڈن ۱۸۵۱ تا ۱۸۷۶ء،
یا بار دوم، قاهرہ ۱۳۰۱ھ، یا بار سوم، قاهرہ ۱۳۰۳ھ،
یا بار چہارم، قاهرہ ۱۳۴۸ھ، ۹ جلد.

ابن الأثیر، ترجمہ فابنان = Annales du Maghreb et
de l' Espagne، مترجمہ فابنان E. Fagnon، الجزائر
۱۹۰۱ء.

ابن یسکوال = کتاب القبلة فی اخبار اثمة الأندلس، طبع
کوڈیرا F. Codera، میڈرڈ ۱۸۸۳ء (BAH, II).

الادريسي، ترجمه جوبار = *Géographie d'Édrisi*، ترجمه
P. A. Jaubert، ۲ جلد، پیرس ۱۸۳۶ تا ۱۸۴۰.

الاستیعاب = ابن عبد البر: الاستیعاب، ۲ جلد، حیدرآباد
(دکن) ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹.

الاشتقاق = ابن درید: الاشتقاق، طبع ووستینٹک، گوتنگن
۱۸۵۴ (الاساتیک).

الإصابة = ابن حجر العسقلانی: الإصابة، ۴ جلد، کلکتہ
۱۸۵۶ تا ۱۸۷۳.

الاصطحری = التسلک والمآلک، طبع ذخوہ، لائڈن
۱۸۷۰ (BGA, I) و بار دوم (نقل بار اول) ۱۹۲۷.

الأغاني ۱، یا ۲، یا ۳ = ابوالفرج الاصفهانی: الأغاني،
بار اول، بولاق ۱۲۸۵؛ یا بار دوم، قاہرہ ۱۳۲۳.

یا بار سوم، قاہرہ ۱۳۳۵ بعد.
الأغاني، بروٹو = کتاب الأغاني، ج ۲، طبع بروٹو R. E.

Brünnow، لائڈن ۱۸۸۸/۱۳۰۶.
الأنباری: لُزْهَة = لُزْهَة الألباء فی طبقات الأذباء، قاہرہ.

۱۲۹۴.
البغدادی: الفرق = الفرق بین الفرق، طبع معتمد بدر،
قاہرہ ۱۳۲۸/۱۹۱۰.

البلاذری: أنساب = أنساب الأشراف، ج ۴ و ۵، طبع
S. D. F. Goitein و M. Schlössinger، بیت المقدس

(یروشلم) ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸.
البلاذری: الساب، ج ۱ = أنساب الأشراف، ج ۱، طبع

معتمد حمید اللہ، قاہرہ ۱۹۵۹.
البلاذری: فتوح = فتوح البلدان، طبع ذخوہ، لائڈن

۱۸۶۶.
بہقی: تاریخ بہقی = ابوالحسن علی بن زید البہقی:

تاریخ بہقی، طبع احمد بہمنیار، تہران ۱۳۱۷ ش.

بہقی: تسمہ = ابوالحسن علی بن زید البہقی: تسمہ
موان الحكمة، طبع معتمد شفیق، لاہور ۱۹۳۵.

بہقی، ابوالفضل = ابوالفضل بہقی: تاریخ مسعودی،
Bibl. Indica.

ابن خلیکان، ترجمه دیسلان = *Biographical Dictionary*،
ترجمه دیسلان M. de Slane، ۴ جلد، پیرس ۱۸۴۳ تا

۱۸۷۱.
ابن رُستہ = الأعلاق النفیسة، طبع ذخوہ، لائڈن ۱۸۹۱ تا

۱۸۹۲ (BGA, VII).
ابن رُستہ، ویت = *Les Atours précieux*، مترجمه

G. Wiet، قاہرہ ۱۹۵۵.
ابن سعد = کتاب الطبقات الکبیر، طبع زغاؤ H. Sachau

و غیرہ، لائڈن ۱۹۰۴ تا ۱۹۳۰.
ابن عذاری = کتاب البیان المغرب، طبع کولن G. S. Colin

ولیوی پرووینسال E. Lévi-Provençal، لائڈن ۱۹۳۸ تا
۱۹۵۱؛ جلد سوم، طبع لیوی پرووینسال، پیرس

۱۹۳۰.
ابن العباد: شذرات = شذرات الذهب فی أخبار من ذهب،
قاہرہ ۱۳۵۰ تا ۱۳۵۱ (سین وفیات کے اعتبار سے

حوالے دیے گئے ہیں).
ابن الفیہ = مختصر کتاب البلدان، طبع ذخوہ، لائڈن

۱۸۸۶ (BGA, V).
ابن قُتیبہ: شعر (یا الشعر) = کتاب الشعر والشعراء، طبع

ذخوہ، لائڈن ۱۹۰۲ تا ۱۹۰۴.
ابن قُتیبہ: معارف (یا المعارف) = کتاب المعارف، طبع

ووستینٹک، گوتنگن ۱۸۵۰.
ابن ہشام = کتاب سیرۃ رسول اللہ، طبع ووستینٹک، گوتنگن

۱۸۵۸ تا ۱۸۶۰.
ابوالفداء: تقویم = تقویم البلدان، طبع ریٹو J. T. Reinaud

و دیسلان M. de Slane، پیرس ۱۸۴۰.
ابوالفداء: تقویم، ترجمه = *Géographie d'Aboulféda*

ترجمه، ج ۱ و ۲/۱، از
ریٹو، پیرس ۱۸۴۸ و ج ۲/۲، از St. Guyard، ۱۸۸۳.

الادريسي: المغرب = *Description de l'Afrique et de*
P. Espagne، طبع ڈوزی R. Dozy و ذخوہ، لائڈن

۱۸۸۰.

ذہبی : حَقَاط = الذَّهَبی : تذکرة الحَقَاط، ۴ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۱۵ھ۔

رحمن علی = رحمن علی : تذکرة علماء ہند، لکھنؤ ۱۹۱۴ء
روضات الجنات = محمد باقر خوالساری : روضات الجنات
تہران ۱۳۰۶ھ۔

زاساؤر، عربی = عربی ترجمہ، از محمد حسن و حسن احمد
محمود، ۲ جلد، قاہرہ ۱۹۵۱ء تا ۱۹۵۲ء۔

السُّبُکی = السُّبُکی : طبقات الشافعیہ، ۶ جلد، قاہرہ ۱۳۲۴ھ
سَجَل عثمانی = محمد ثریا : سَجَل عثمانی، استنبول ۱۳۰۸ھ
۱۳۱۶ھ۔

ترکیس = ترکیس : مُعْجَم المَطْبُوعَات العربیة، قاہرہ
۱۹۲۸ء تا ۱۹۳۱ء۔

السَّعْمَانی = السَّعْمَانی : الالساب، طبع عکسی باعتبار
سرچسلیوٹ D. S. Margoliouth، لائڈن ۱۹۱۲ء
(GMS, XX)۔

السَّیوطی : بَقِیَّة = السَّیوطی : بَقِیَّة الوعَاة، قاہرہ ۱۳۲۶ھ
الشَّہْرَسْتَانی = المِلال والنعل، طبع کیورٹن V. Cureton
لنڈن ۱۸۳۶ء۔

القُبَیسی = القُبَیسی : بَقِیَّة المُتَمَسِّی تَارِیخ رِجَال اهل الأندَلُم
طبع کودیرا Codera و ریبیرہ J. Ribera، میڈرڈ ۸۸۴
تا ۱۸۸۵ھ (BAH, III)۔

القُصُوء اللّامع = السَّخَاوی : القُصُوء اللّامع، ۱۲ جلد، لاہ
۱۳۵۳ء تا ۱۳۵۵ھ۔

الطَّبَری = الطَّبَری : تَارِیخ الرُّسُل و المُلُوك، طبع ڈخوہ
وغیرہ، لائڈن ۱۸۷۹ء تا ۱۹۰۱ء۔

عثمانی مؤلف لری = بروسہ لی محمد طاہر : عثمانی
مؤلف لری، استنبول ۱۳۳۳ھ۔

العبد الفرید = ابن عبد ربہ : العبد الفرید، قاہرہ ۱۳۲۱ھ۔
علی جواد = علی جواد : مسالك عثمانی تَارِیخ و جغرافیہ لغاؤ
استنبول ۱۳۱۳ھ/۱۸۹۵ء تا ۱۳۱۷ھ/۱۸۹۹ء۔

عوی : لُبَاب = عوی : لباب الالباب، طبع براؤن، لنڈن
لائڈن ۱۹۰۳ء تا ۱۹۰۶ء۔

عیون الأنباء = طبع مِلر A. Müller، قاہرہ ۱۲۹۹ھ/۱۸۸۲ء

تاج العروس = محمد مرتضیٰ بن محمد الزبیدی : تاج
العروس۔

تَارِیخ بغداد = الخطیب البغدادی : تَارِیخ بغداد، ۱۴ جلد،
قاہرہ ۱۳۴۹ھ/۱۹۳۱ء۔

تَارِیخ دِمَشَق = ابن عساکر : تَارِیخ دِمَشَق، ۷ جلد، دمشق
۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء تا ۱۳۵۱ھ/۱۹۳۱ء۔

تَهْذِیْب = ابن حَجَر العسقلانی : تَهْذِیْب التَهْذِیْب، ۱۲ جلد،
حیدرآباد (دکن) ۱۳۲۵ھ/۱۹۰۷ء تا ۱۳۲۷ھ/۱۹۰۹ء۔

الشماعی : یَنَمِد = الشماعی : یَنَمِیَّة الذَّہَر، دمشق ۱۳۰۴ھ۔
الشماعی : یَمِیَّة، قاہرہ = کتاب مذکور، قاہرہ ۱۹۳۴ھ۔

حاجی خلیفہ : جہان نما = حاجی خلیفہ : جہان نما، استنبول
۱۱۳۵ھ/۱۷۲۲ء۔

حاجی خلیفہ = کَشَف الظُّنُون، طبع محمد شرف الدین یاقوتایا
S. Yalrkaya و محمد رفعت بیلگہ الکیللی
Rifat Bilge Kılıç، استنبول ۱۹۴۱ء تا ۱۹۴۳ء۔

حاجی خلیفہ، طبع فلوکل = کَشَف الظُّنُون، طبع فلوکل
Gustavus Flügel، لائپزگ ۱۸۳۵ء تا ۱۸۵۸ء۔

حاجی خلیفہ : کَشَف = کَشَف الظُّنُون، ۲ جلد، استنبول
۱۳۱۰ء تا ۱۳۱۱ھ۔

حدود العالم = The Regions of the World، مترجمہ
مینورسکی V. Minorsky، لنڈن ۱۹۳۷ء (GMS, XI)،
سلسلہ جدید)۔

حمد اللہ مُسْتَوِی : مُزَہَد = حمد اللہ مُسْتَوِی : مُزَہَد القلوب،
طبع لیسٹرینج Le Strange، لائڈن ۱۹۱۳ء تا ۱۹۱۹ء
(GMS, XXIII)۔

خوالد امیر = جیب البیہر، تہران ۱۳۷۱ھ و بمبئی
۱۲۷۳ھ/۱۸۵۷ء۔

الذُّرر الکابِیَّة = ابن حجر العسقلانی : الذُّرر الکابِیَّة،
حیدرآباد ۱۳۴۸ھ تا ۱۳۵۰ھ۔

الذِّبیری = الذِّبیری : حِیوۃ الحِیوان (کتاب کے مقالات
کے عنوانوں کے مطابق حوالے دیے گئے ہیں)۔

دولت شاہ = دولت شاہ : تذکرة الشعراء، طبع براؤن
E. G. Browne، لنڈن و لائڈن ۱۹۰۱ء۔

المسعودی : مروج = المسعودی : مروج الذهب، طبع باریه
د مینار C. Barbier de Meynard و پاوه د گورق

Pevet de Courteille، پیرس ۱۸۶۱ تا ۱۸۷۷.

المسعودی : التنبيه = المسعودی : کتاب التنبيه و الاشراف،
طبع د خويه، لانیډن ۱۸۹۳ (BGA, VIII).

المقدسی = المقدسی : احسن التقاسیم فی معرفة الأقالیم، طبع
د خويه، لانیډن ۱۸۷۷ (BGA, VIII).

المقري : Analectes = المقري : نفع الطيب في غصن الأندلس
الطبيب، Analectes sur l'histoire et la littérature des

Arabes de l'Espagne، لانیډن ۱۸۵۵ تا ۱۸۶۱.

المقري، بولاق = کتاب مذکور، بولاق ۱۲۷۹/۱۸۶۲.

منجم باشی = منجم باشی : صحائف الأخبار، استانبول ۱۲۸۵.

میرخوالد = میرخوالد : روضة الصفاء، بمبئی ۱۲۹۶/۱۸۷۹.

نزهة الخواطر = حکیم عبدالحی : نزهة الخواطر، حیدرآباد

۱۹۳۷ بعد.

نسب = مصعب الزبیری : نسب قریش، طبع لیبوی

بروانسال، قاهره ۱۹۵۳.

الوای = الصفدی : الوای بالوفیات، ج ۱، طبع ریتر Ritter،

استانبول ۱۹۳۱ ج ۲ و ۳، طبع ډیډرنگ Dederling،

استانبول ۱۹۴۹ و ۱۹۵۳.

السمندانی = السمندانی : صفة جزيرة العرب، طبع ډیډر

D. H. Müller، لانیډن ۱۸۸۳ تا ۱۸۹۱.

یاقوت = یاقوت : معجم البلدان، طبع ووستنفیل، لایپزک

۱۸۶۶ تا ۱۸۷۳ (طبع اناساتیک، ۱۹۲۳).

یاقوت : إرشاد (یا ادهاء) = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب،

طبع مرجلیوټ، لانیډن ۱۹۰۷ تا ۱۹۲۷ (GMS, VI)؛

معجم الادباء، (طبع اناساتیک، قاهره ۱۹۳۶ تا ۱۹۳۸.

یعقوبی (یا یعقوبی) = یعقوبی : تاریخ، طبع هوتسما

W. Th. Houtsma، لانیډن ۱۸۸۳؛ تاریخ یعقوبی،

۳ جلد، لجن ۱۳۵۸؛ ۲ جلد، بیروت ۱۳۷۹/۱۹۶۰.

یعقوبی : بلدان (یا البلدان) = یعقوبی : (کتاب) البلدان،

طبع د خويه، لانیډن ۱۸۹۲ (BGA, VII).

یعقوبی، Wiet ویت = Ya'qūbi. Les pays، مترجمه

غلام غفور = غلام سرفرو، متقی : خزينة الاصفياء، لاهور

۱۲۸۳.

خوئی مالکوی : گزارش ابرار = ترجمه اردو موسوم به اذکار

ابرار، آگره ۱۳۲۶.

پريشته = محمد قاسم پريشته : گلشن ابراهيم، طبع سنگی،

بمبئی ۱۸۳۲.

فرهنگ = فرهنگ جغرافیای ایران، از انتشارات دایره

جغرافیائی ستاد ارتش، ۱۳۲۸ تا ۱۳۲۹ هجری.

فرهنگ آند راج = منشی محمد بادشاه : فرهنگ آند راج،

۳ جلد، لکهنؤ ۱۸۸۹ تا ۱۸۹۳.

نقیر محمد = نقیر محمد جهلی : حدائق العنفة، لکهنؤ

۱۹۹۰.

فلتن و لنکر = Martin و Alexander S. Fulton

Second Supplementary Catalogue of : Lings

Arabic Printed Books in the British Museum

لندن ۱۹۵۹.

فهرست (یا الفهرست) = ابن الندیم : کتاب الفهرست،

طبع فلویکل، لایپزک ۱۸۷۱ تا ۱۸۷۲.

ابن القطی = ابن القطی : تاریخ الحكماء، طبع لیپرت

J. Lippert، لایپزک ۱۹۰۳.

الکتبی : قوت = ابن شاکر الکتبی : قوت الوانیات، بولاق

۱۲۹۹.

لسان العرب = ابن منظور : لسان العرب، ۲۰ جلد، قاهره

۱۳۰۸.

مآثر الأمراء = شاه نواز خان : مآثر الأمراء، Bibl. Indica.

مجالس المؤمنین = نورالله شوستری : مجالس المؤمنین،

تهران ۱۳۹۹ هجری.

مرآة الجنان = الفاضل : مرآة الجنان، ۳ جلد، حیدرآباد

۱۳۳۲.

مرآة الزمان = سبط ابن جوزی : مرآة الزمان، حیدرآباد

۱۳۵۲.

مختار = محمود کبهان : جغرافیای مختار ایران،

• ہوزنطیہ: یاروماے نو (جسے مسلمان روم کہتے ہیں) غیر عیسائی رومیوں کی سلطنت اور شہر روما (اطالیہ) کا مسیحی جانشین یورپ کی سیاسی اور ثقافتی روایات ۵۳۷ سے ۶۴۰ء تک پشت و بناہ تھا۔ اس کے نامے تخت قسطنطینیہ (زمانہ حاضر کے استانبول) کی بنیاد قسطنطینوس (Constantine) اغلام نے دو وجہوں سے رکھی تھی: ایک تو یہ کہ قدیم روما کی غیر مسیحی اور جمہوری اور دور متاخر کی نیم براہمانی اور سماجی روایت سے قطع روابط کیا جائے، دوسرے یہ کہ سب سے زیادہ مخدوش سرحدوں کے نزدیک ایک محفوظ در نامے تخت کی ضرورت تھی۔

ارسطو کی درمیانسی سنزین: رومی قلمرو پہلے شہنشاہ Augustus (۲۷ ق م تا ۱۹ء) ہی کے ماتحت ہوزنطی سلطنت کے سانچے میں ڈھلنا شروع ہوا۔ یعنی مونیہ ۵ آغاز ہو چکا تھا۔ نو بوی ہوزنطی شکل و صورت کا نہیں باقی تھا۔ تھالاسیس Traianus (۹۸ تا ۱۱۷ء): پہلا غیر اطالوی شہنشاہ۔ ہدریانوس Hadrianus (۱۱۷ تا ۱۳۸ء): ایرانی اور مشرقی ولایات کے ساتھ مساوی سموت۔ مشرقی عقائد مذہبی سرکاری طور پر اعتراف؛ مشرقی فن کے رجحانات گنبد اور طاق کی ترویج کا آغاز۔ انطونیوس Antonius Pius (۱۳۸ تا ۱۶۱ء): فلاح عوام پر مبنی سلطنت سے استبدادیت کی طرف انحراف؛ قومدوس Commodus (۱۸۰ تا ۱۹۲ء): مشرقی عقائد دینی کا غلبہ؛ سپتیمیوس سبروس Septimius Severus (۱۹۳ تا ۲۱۱ء): کاراکلا Caracalla (۲۱۱ تا ۲۱۷ء): الاگبال Elagabal (۲۱۸ تا ۲۱۷ء): سبروس الاسکندر Severus Alexander (۲۱۸ تا ۲۳۵ء): فلپوس عربس Philippus Arabus (۲۳۵ تا ۲۴۴ء): مشرقی نسلوں کے شہنشاہ، پہلے

بدوی۔ کاراکلا کے ماتحت مقتدر رومی شہریہ اور رومی رعایا کے درمیان امتیازات کا خاتمہ ہوا۔ الاگبال کے عہد میں شام کے سورج دیوتا اور شام افریقہ کی چندر دیوی کی پوجا روما کے اہم سرکا عقائد دینی میں شمار ہونے لگی۔ شامی صوبے غسانیوں کی سرحدی عرب ریاست روز بہ روز خوش حال ہوتی گئی۔ اوریلیانوس Aurelianus (۲۷۰ تا ۲۷۵ء): ایرانی دیوتا متھراس Mithras (آفتہ خبر مغلوب) کی پوجا سرکاری طور پر دینی عقیدہ بن گیا اور شہنشاہ ہی تو یہ دیوتا سمجھا جانے لگا۔ تد (Palmyra) کے عربوں نے ملکہ زنوبیہ Zenobia ماتحت ایشیائی صوبوں میں ایک مشرقی سلط قائم کرنے کی جو کوشش کی تھی (۲۶۷ تا ۲۷۳ء) اسے آخر کار اوریلیانوس Aurelianus نے کچل دیا۔ اب فوجیں زیادہ تر سرحد کے بربری باشندوں میں بھرتی کی جانے لگیں۔ دیوقلیسیانوس Diocletianus (۲۸۴ تا ۳۰۵ء): شہنشاہوں (Augusti) کی ولی عہدوں (Caesars) کے ماتحت قلمرو کی باقائ تنظیم کی گئی تا کہ شعوب توتونیک (Goths) (جنہیں وسط ایشیا کے طوائف ہنوں Huns مغرب کی طرف دھکیل دیا تھا) اور قوم پیر۔ ساسانی خاندان (۲۲۶ تا ۶۳۶ء) کے ساتھ ایرانیوں کے مسلسل حملوں سے ملک کا دفاع ہو احسن کیا جا سکے۔ درباری رسوم و آداب نظم حکومت کے اوضاع قدیم مشرق کے اسلوب مرتب کیے گئے۔ مسیحیوں پر ظالمانہ تشدد کیا جو عام طور پر ناکام رہا۔

مسیحی رومی سلطنت: مدت کی مسئلہ خانہ جنگیوں (۳۰۸ تا ۴۷۶ء) کے بعد قسطنطین الاول الکبیر لیکینیوس Licinius کی شرکت میں (۴۱۲ء) اور پھر بلا شرکت غیرے (۴۲۳ تا ۴۷۶ء) شہنشاہ بن گیا۔

فرمان صادر ہوا، جس کی رو سے مسیحیت کو تسلیم کر لیا گیا۔ ۳۲۴ء میں نیکا (Nicaea) کی کونسل نے مسیحی اعتقادنامہ مرتب کیا۔ مرتد یولیانوس Julian (۳۶۱ تا ۳۶۳ء) نے قدیم تر مذہب "نو اصلاح کردہ شکل میں دوبارہ زندہ کیا۔ تھیوڈوسیوس Theodosius (الاول الکبیر) (۳۷۹ تا ۳۹۵ء) نے ۳۸۰ء میں مسیحیت کو سلطنت کے واحد مذہب کی حیثیت دے دی، اور ۳۹۲ء کے فرمان سے بت پرستی کی سختی سے بیخ کنی کر دی۔

۳۲۴ء میں قسطنطین نے قدیم یونانی شہر ہزنطیہ (Byzantium) کے محل وقوع پر ایک نیا ہائے تخت قسطنطنیہ کے نام سے تعمیر کیا، جس میں ایک اعلیٰ درجے کی قدرتی بندرگہ "شاخ زرین" (Golden Horn) تھی۔ یہ مقام ایشیا اور یورپ کی بڑی سڑکوں اور بحیرہ اسود اور بحیرہ روم کے بحری راستوں کے نقطہ تقاطع پر واقع تھا۔ خشکی کی طرف سے اس کی حفاظت آسان تھی، کیونکہ یہ ایک جزیرہ نما پر تعمیر کیا گیا تھا اور سمندر کی طرف سے شمال میں آبنائے باسفورس Bosphorus اور جنوب میں بحیرہ مرمرہ Marmora اور حلیس ہنطس Hellespontus (در دانیال) کی آبنائوں نے اسے محفوظ کر رکھا تھا۔ اس کی اندرونی فصیلیں قسطنطین نے تعمیر کیں اور ۳۱۳ء میں تھیوڈوسیوس ثانی (۳۰۸ تا ۳۵۰ء) نے اس کی بیرونی سہ گونہ شہر پناہیں تیار کیں۔ انہیں استحکامات کی وجہ سے اس عظیم الشان شہر نے صدیوں تک بہت سے محاصرہوں کا مقابلہ کیا، اور اسی لیے وہ ایک ایسا مرکز بنا رہا جہاں سے رومی سلطنت ہمیشہ اپنے عظیم علاقوں کو دوبارہ حاصل کرنے میں کامیاب ہوتی رہی۔ بندرگہ کی تجارت خوب

کے ملکوں میں بھیجی جاتی تھیں اور ہر طرف سے دولت و ثروت پہنچی جاتی تھی۔ اس مال و دولت کی وجہ سے ایک اعلیٰ درجہ کی مسلح فوج رکھی جا سکتی تھی، جسے بربری قوموں کے ہر سمار مستاجر عسکروں کی امداد بھی حاصل ہوتی تھی۔ دشمنوں کو روپیہ دے کر لوٹا جاسکتا تھا، یا اپنے ساتھ ملایا جاسکتا تھا اور غیر مہذب وحشی قوموں کو بہت غور و فکر سے ایجاد کردہ درباری رسوم کے جاہ و جلال سے مرعوب کیا جاسکتا تھا۔ نعم کا معیار اعلیٰ تھا، جس کی وجہ سے صرف قدیم یونانی اور رومی فن اور ادب ہی کا احیا نہ ہو رہا تھا، بلکہ علمی فن و حرب کی بنیادیں بھی مضبوط کی جا رہی تھیں۔ اعلیٰ درجے کی ترقی یافتہ فوجی انجینئرنگ (مثلاً آتس یونانی جسے کالینکوس Kallinikos نے ایجاد کیا تھا اور جو آج کل کے آتش پاش (flame-thrower) کی ابتدائی صورت تھی)، نفسیاتی اسلوب جنگ اور دقیق سیاست بھی رو بہ ترقی تھی۔ ان تمام کامیابیوں کی بدولت ہزنطی بڑی بڑی آفات کا مقابلہ کامیابی سے کر سکتے تھے اور نہایت ناموافق حالات سے بچ نکلتے تھے، لیکن اس کے باوجود ایک مسلسل (گو سست رفتار) انحطاط ناگزیر ثابت ہوا، کیونکہ بیرونی حملوں سے صوبوں کی حالت کبھی پوری طرح درست نہ ہوئی۔ ان کے یونانی آبادکاروں کی جگہ مشرقی آبادیاں (شمالی افریقہ، مصر اور شام کی) یا (ایشیائے کوچک، بلقان، اطالیہ اور ہسپانیہ کے) نئے بربری مساجر غالب آتے گئے اور جب ۴۰۴ء میں چوتھی صلیبی جنگ کے یورپی سواروں نے مکاری سے قسطنطنیہ پر قبضہ کر لیا تو ہزنطی قلعہ کی لمر ٹوٹ گئی۔

مغربی قلعہ کا ہاتھ سے جاتے رہنا: قسطنطینی، تھیوڈوسیوس اور یوستینانوسی خاندانوں (حدود ۳۲۴ تا ۴۷۶ء) کے ماتحت رومی قلعہ کا مغرب

نصف حصہ ہاتھ سے جاتا رہا۔ قسطنطین کے پوتے بولیانوس کی موت (۳۶۳ء) کے بعد قلمرو دوبارہ تقسیم ہو چکی تھی (مشرق میں یویانوس Jovianus اور ولس Valens اور مغرب میں وبلنتینیانوس Valentinianus اول، گرائیانیوس Gratianus اور وبلنتینیانوس دوم)۔ تھیودوسیوس اول (۳۷۹ء - ۳۹۵ء) نے اپنی حکومت کے آخری برسوں میں قلمرو کو ازسرنو متحد کیا، لیکن اس کی وفات کے بعد وہ ایک بار پھر تقسیم ہو گئی۔ اس کا بیٹا آرقادیوس Arcadius قسطنطنیہ پر حکمران ہوا، اس کے بعد تھیودوسیوس دوم، مرکیانوس Marcianus، لیسو اول، زنون Zenon، انسطاسیوس Anastasius اول اس کے جانشین ہوئے۔ اس کا دوسرا بیٹا انوریوس Honorius راوٹہ Ravenna میں تخت نشین ہوا، (۴۰۰ء سے ۴۵۰ء) کی دلدلوں کی وجہ سے (محفوظ)، اور اس کا جانشین ویلنتینیانوس سوم ہوا، جس کے بعد مغربی قلمرو پارہ پارہ ہو گئی۔ ایشیا میں ایرانیوں سے تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد جنگیں ہونی رہیں، جن کے دوران میں ارمینیا نے، جو سابقا سلطنت پارٹھیا Parthia کی ایک ولایت تھا، عیسائیت قبول کر لی اور ۳۸۷ء میں ہوزنطیہ کی سیادت تسلیم کر لی۔ لیکن حقیقی مسئلہ یہ تھا کہ شمالی سرحد کو مختلف تونونی قبائل اور وسط ایشیائی ہن قبیلوں نے آتھلا Atila (۴۳۲ء تا ۴۵۳ء) کی زیر قیادت پامال کر دیا تھا۔ جب قدیم رومی فوج کے پیشہ ور فوجی دستوں (legions) کو قوطیوں (Goths) کے ساز و سامان سے لیس گھڑ سواروں نے ادرنہ (۳۷۸ء) کے مقام پر شکست فاش دے دی تو اس کے بعد شہنشاہ اپنی قلمرو کا دفاع صرف ہنوں، قوطیوں اور دوسرے جرمن مستاجر سپاہیوں ہی کی مدد سے کر سکتے تھے۔

لہذا قلمرو کا شمالی حصہ بالکل تاخت و تاراج ہو گیا۔ آرکادیوس (۳۹۵ء تا ۴۰۸ء) کے ماتحت قوطی مستاجر سپاہیوں نے قسطنطنیہ پر تقریباً قبضہ ہی کر لیا تھا۔ اس طرح قسطنطنیہ کے شہنشاہوں نے بربر قبیلوں کو شہر کے بجائے مغربی رومی قلمرو پر حملہ کرنے کی ترغیب دی اور راوٹہ Ravenna کے شہنشاہوں نے انہیں اطالیہ کے جنوبی اور مغربی صوبوں کی طرف پیتس قدسی کرنے پر آمادہ کیا۔ ان تمام صوبوں کے تھو بیٹھنے کو کچھ مدت تک یوں چھپانے کی کوشش کی گئی کہ ان حملہ آور قبائل کے سرداروں کو بڑے بڑے رومی خطابات و اعزازات دے دیے گئے۔ اس طریقے سے (۴۰۰ء کے قریب) ڈینیوب کے صوبوں گال Gaul، برطانیہ، ہسپانیہ اور (۴۹۹ء میں) شمالی افریقہ پر قوطوں، فرانکوں، برگندیوں Burgundians اور وندالوں Vandals نے قبضہ کر لیا۔ ۴۵۱ء میں قطلونیہ Catalaunia کے میدانوں (موجودہ فرانس) میں ایک بہت بڑی جنگ ہوئی، جس میں ان نئے آباد کاروں کی اسداد سے ہنوں کو شکست فاش دے دی گئی، مگر تھوڑی ہی مدت بعد توتونی قبائل نے بھی رومی سیادت کی ظاہری علامات کو بھی خیرباد کہہ کر اطالیہ پر حملہ کر دیا، لیکن روما اور راوٹہ دونوں کا دفاع ان وحشی قبائل نے کیا جو رومیوں کی حمایت پر آمادہ کر لیے گئے تھے۔ مغربی رومی قلمرو کے حکمران سٹیلیخو Stilicho، ایتیوس Aetius، ریکمر Ricimer اور اودواکار Odovakar جیسے توتونی تھے۔ روما کو الاریخ Alarich نے ۴۵۱ء میں اور گایزریخ نے ۴۵۵ء میں تاخت و تاراج کیا۔ ۴۷۶ء میں اودواکار مغربی رومی سلطنت کے آخری شہنشاہ کو تخت و تاج سے معزول کر کے خود اطالیہ کا بادشاہ بن بیٹھا۔ ۴۷۶ء میں مشرقی

کے قلب میں حملے کر کے ایرانیوں کو شکست دے دی۔ خسرو دوم قتل کر دیا گیا اور سلطنت ساسانی بارہ بارہ ہو گئی، لیکن ہوزنطیہ پر بھی آوار نے عقب سے حملہ کر دیا (۶۲۶ء)۔ [مزید تفصیل کے لیے دیکھیے تفاسیر قرآن بذیل آیت غُیْبَتِ الرُّوم (۳۰) [الرود: ۱]۔]

... [عہد اسلامی میں] ساسانی فہمرو تو اسی دن ہاش ہاش ہو گئی جب اس کا آخری طاقتور سپہ سالار رستم (جو نو عمر یردرد سوم کا نائب السلطنت تھا) جنگ قادیسیہ (۶۳۶ء) میں شکست کھانے پر مجبور ہوا اور ہوزنطیہ کے ہاتھ سے سرق اردن کا شہر بصری (۶۳۶ء) اور دمشق (۶۳۵ء) بھی نکل گئے۔ جنگ یرموک وہیں ان کی شکست (۶۳۶ء) کے بعد پورا نامہ بنت النعمان (۶۳۷ء تا ۶۳۸ء) اور مصر و اسکندریہ (۶۴۱ء تا ۶۴۲ء) روہیوں کے ہاتھ سے چھن گئے۔ ان کی مقامی فوج بد حال تھی اور مقابلے کے لیے تیار نہ تھی۔ ان کے سپہ سالار آپس میں لڑ جھگڑ رہے تھے۔ عام آبادی ناجروں، افسروں اور بڑے زمینداروں کے یونانی یا نیم یونانی طبقہ اعلیٰ کو ظالم اور ملحد سمجھی تھی اور اس لیے ان سے سخت نفرت کرتی تھی۔ مقامی نسٹوری اور قبطی کلیساؤں پر مظالم روا رکھے جاتے تھے کیونکہ وہ تثلیث کے بجائے خدائے واحد پر ایمان رکھتے تھے، اس لیے ملکی لوگ عربوں سے ہمدردی رکھتے تھے، کیونکہ وہ ان کی زبان کو بھی سمجھتے تھے، اور ان کے مذہب کو بھی محض اپنے مذہب کی ایک دوسری شکل خیال کرتے تھے۔ ۶۵۰ء تک بالائی عراق، ایشیائے کوچک اور ہوزنطی شمالی افریقہ کے بعض حصے بھی جاتے رہے۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد قبرص (Cyprus)، افریٹش (Crete)، روڈس (Rhodes)، صقلیہ (Sicily)، بحیرہ ایجین Aegaeon

شہنشاہ یوسٹینیانوس Justinianus اول (۵۲۷ء تا ۵۶۵ء) نے مغربی رومی صوبوں کو دوبارہ حاصل کرنے کی آخری کوشش کی (شمال افریقہ ۵۳۳ء تا ۵۴۸ء، اطالیہ ۵۳۵ء تا ۵۵۴ء، ہسپانیہ ۵۵۰ء)، لیکن ان جنگوں نے سلطنت کو جس کی آبادی وبائی امراض سے پہلے ہی کم ہو چکی تھی، بالکل ہی درماندہ کر دیا۔ ہسپانیہ پر مغربی قوطوں (۵۸۵ء) نے قبضہ کر لیا، اطالیہ پر لومبارڈ (Lombards) قابض ہو گئے (۵۶۸ء)، شمالی افریقہ بربروں کے حصے میں آیا، بلقان کے ملکوں پر صقالہ (Slavs) کا عمل دخل ہو گیا اور ترکی آوار (Avars) نے نسطرنیہ تک کو خطرے میں ڈال دیا۔

ایشیا مسلمانوں کے قبضے میں: اب تک ایرانیوں کے ساتھ جو تصادم ہونا رہا تھا اس کی شدت اس وجہ سے کم ہو گئی تھی کہ فہمرو ساسانیہ پر بھی وسط ایشیا کے خانہ بدوش قبائل خصوصاً سفید عن (White Huns) حملہ آور ہو گئے تھے، لیکن ۵۳۰ء میں آخر الذکر لوگوں کو ہندوستان میں شکست فاش ہوئی اور ۵۴۲ء میں ایرانیوں اور ترکان کی متحدہ فوجوں نے انہیں بالکل ہی ہمال کر دیا۔ اس واقعے سے جو اطمینان کی صورت پیدا ہوئی اس سے فائدہ اٹھا کر خسرو انوشیروان (۵۳۱ء تا ۵۷۹ء) نے شام، ارمینیہ اور قفقازی صوبوں کو تاخت و تاراج کر دیا، مگر ایک گرانقدر خراج دے کر اس سے پیچھا چھڑایا گیا (۵۶۲ء)۔ تاہم ایرانیوں نے خسرو ثانی (۵۹۰ء تا ۶۲۹ء) کے عہد میں ۵۹۰ء تا ۵۹۱ء میں اور پھر ۶۱۰ء تا ۶۳۰ء میں از سر نو حملے کیے۔ ارمینیہ، شام، فلسطین، مصر بلکہ بحیرہ مرمرہ تک ایشیائے کوچک بھی ہاتھ سے نکل گئے اور یروشلم اور مسیحیوں کے مقدس ترین شہر بھی ایرانیوں کے ہاتھ آئے، مگر ہرقل

ہو گئے۔ ۶۷۰ء میں شمالی افریقہ اور (قرطاجنہ Carthage) بھی ہانہ سے نکل گیا اور ۷۱۱ء میں شریش (Jerez de la Frontera) کی لڑائی کے بعد ہسپانیہ نے بھی دتھیار ڈال دیے۔ کچھ عرصے تک بوزنطی اپنے میں اس دباؤ کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت نہ بائے تھے۔ قسطنطین ثالث (۶۴۱ تا ۶۶۸ء) نے انا باے تخت صقلیہ کے شہر سرقوسہ Syracuse میں منتقل کر دیا، لیکن وہ وہاں قتل کر دیا گیا۔ قسطنطین رابع (۶۶۸ تا ۶۸۵ء) کے عہد میں عربوں نے اپنے بحیرہ مرمرہ کے مستقر سیزیکوس Cyzicus سے قسطنطینیہ پر بھی حملہ کر دیا (۶۶۷ تا ۶۷۲ء)۔ لیکن آتش یونانی اور طوفان سے سخت نقصانات اٹھا کر بالآخر بسیا ہوئے پر مجبور ہو گئے۔ تاہم ایشیائے کوچک دو مسلمہ نے بامال دیا اور بلقانی ریاستوں پر بلغاری جزہ دوڑے، جنہوں نے ۶۷۹ء میں قسطنطین چہارم دوشکست دے دی۔ ۷۱۴ء میں عربوں نے دردانیال دو عبور دیا اور ۷۱۶ء تا ۷۱۷ء میں پھر خشکی اور تری دونوں طرف سے قسطنطینیہ کا محاصرہ کر لیا، لیکن شدید سردی، بھونڈ، آتش یونانی اور بلغاریوں کی مزاحمت نے انہیں پھر پیچھے ہٹنے پر مجبور کر دیا۔

بوزنطیہ کا سنہری دور: ایسوری (Isaurian، ۷۱۷ء تا ۸۰۲ء)، فریجیائی (Phrygian، ۸۲۰ء تا ۸۶۷ء) اور مقدونی (Macedonian، ۸۶۷ء تا ۱۰۵۵ء) خاندانوں کے ماتحت بوزنطیہ نے ایشیائے کوچک اور ریاستہائے بلقان دو مسلمانوں، صقلایوں اور شمال کے ترکی حملہ آوروں سے بچانے رکھا، گو صقلیہ اور اطالیہ قبضے سے نکل گئے۔ لیو ثالث (۷۱۷ء تا ۷۴۱ء) نے افیون قرہ حصار (Acroinon) کے مقام پر عربوں کو شکست دی اور

عباسیوں کی باہم کشمکش کے دوران میں ایشیائے کوچک پر پھر قبضہ کر لیا، کیونکہ سابقہ عرب حملے کے مصائب نے یونانیوں اور بلغاریوں میں وحدت کاملہ پیدا کر دی تھی، لیکن اس کے بعد سیاسی اور مذہبی افتراق (افتراق بت شکنی، دیکھے نیچے)، مغرب میں شارلمان کی ہجثیت شہنشاہ تخت نشینی (۸۰۰ء) اور بلغاریوں کے ساتھ لڑائیوں کی وجہ سے سلطنت بے حد کمزور ہو گئی اور انہیں لڑائیوں میں تقفور (Nicephorus) اول قتل ہو گیا (۸۱۱ء)۔ خلیفہ المہدی (۸۲۰ء تا ۸۴۳ء) کے ماتحت ہارون الرشید کی سرکردگی میں ایک حملہ ہوا جس سے آئرین Irene (نائبہ سلطنت برائے قسطنطین سادس (۸۰۰ء تا ۸۹۷ء) اور بعد میں ملکہ (۸۹۷ء تا ۸۰۲ء) نے مجبور ہو کر صابح کی استدعا کی۔ پھر ہارون الرشید کے تحت ایک اور حملہ ہوا جس سے خراج میں اضافہ ہو گیا (۹۸۸ء)۔ اس اثنا میں بوزنطیوں نے سرحد عرب کے ساتھ ساتھ استحکامات کا ایک مضبوط خط قائم کر دیا۔ کیونکہ وہاں ہمیشہ جنگ و پیکار کا سلسلہ جاری رہتا تھا، لیکن یہ خط بالکل بیکار ثابت ہوا۔ کیونکہ گرفتار شدہ صقلایی آبادکاروں نے سرحدی پھر داروں کی حیثیت سے بت شکنوں اور بت پرستوں کی باہمی کشمکش سے فائدہ اٹھا کر طامس Thomas کے ماتحت علم سرکشی بلند کیا۔ طامس کو المامون کی مدد سے اناطاکہ میں شہنشاہ بنا دیا گیا، لیکن میخال (Michael) ثانی (۸۲۰ء تا ۸۲۹ء) نے بلغاریوں کی امداد سے اسے شکست دے دی۔ تھیوفیلوس Theophilius اول (۸۲۰ء تا ۸۲۹ء) کو مسلمانوں نے شکست دی (۸۳۰ء)، لیکن کلیکیا Cilicia میں اسے فتح حاصل ہوئی۔ ۸۳۱ء میں اسے دوبارہ ہزیمت ہوئی؛ تاہم اس نے پھر حملہ کر دیا، لیکن چونکہ

(دانشمند) (۸۸۶ تا ۹۱۲ء) بحیرہ ایجین Aegean میں عربوں کے حملوں کو پسپا کرنے میں کامیاب ہوا، کیونکہ اس کے امیر البحر ہمیریس Himerius کو (۹۰۶ء میں) فتح حاصل ہوئی، لیکن قنستنتینوس Constantine سابع (۹۱۳ تا ۹۵۹ء) اور رومانوس Romanus اول لیقینوس Licapenus (۹۱۹ تا ۹۵۹ء) نے مسلمانوں پر لٹی فتوحات حاصل دیں اور بالآخر الجزیرہ کے سرحدی علاقے میں پر میلیتینہ (ملطیہ) (۹۳۳ء) اور الرہا (Edessa) پر قبضہ کر لیا (۹۴۴ء)۔ رومانوس ثانی (۹۵۹ تا ۹۶۳ء) نے ٹریٹ (اقریطش) اور بنو حمدان کے ہائے تخت حلب (باجگزار ریاست) پر، نففور (Nicephorus) ثانی نے فوقاس Phocas (۹۶۳ تا ۹۶۹ء)، لیلیکیا Cilicia، قبرص اور انطاکیہ پر قبضہ کر لیا (۹۹۹ء)۔ یوحنا زیمسزس (John Tzimiscas) (۹۶۹ تا ۹۷۶ء) نے دمشق، لبنان اور فلسطین (باستشنامے یروشلم) فتح کر لیے۔ اسی زمانے میں بوزنطیوں کو ریاستہائے بلقان میں ایک شدید جدوجہد کا سامنا کرنا پڑا، جہاں بلغاریوں نے قسطنطینیہ کو خطرے میں ڈال رکھا تھا۔ لیوسادس نے مجاروں (Hungarians) کو بلغاریوں کی سرکوبی پر مقرر کیا اور پھر پچنق Pechenegs کو مجاروں پر چھوڑ دیا، لیکن بلغاریہ نے اپنی قوت دوبارہ بحال کر لی، پھر یوحنا زیمسزس نے اسے فتح کر لیا۔ اس ملک میں دوبارہ علم بغاوت بلند ہوا، لیکن اسے پھر مغلوب کر لیا گیا۔ پچنگ قومان Cumans اور اوزہ ترکوں سے لڑائیاں ہوئیں، اور بالآخر کیف کے روسیوں نے ۹۰۷ء، ۹۴۱ء اور ۹۴۴ء میں قسطنطینیہ پر حملے کیے۔ ان مسلسل و متواتر جنگوں کا نتیجہ ایک معاشرتی انقلاب کی صورت میں رونما ہوا۔ فوج اور بڑے زمینداروں نے دفتری حکومت کو بے دخل کر دیا، جو اب تک بڑے اقتدار کی حامل تھا۔

میں اس کے ہاتھ سے عموریہ (Ammorium) چھن گیا (جو فریجیا میں اس خاندان کا مسکن تھا)۔ معاملات اس قدر خراب ہو گئے کہ بوزنطیوں نے پہلی دفعہ یہ سوچا کہ مغربی ممالک سے امداد کی استدعا کریں، لیکن عربوں کو اپنی بعض داخلی مشکلات کی وجہ سے واپس جانا پڑا، اور بعد میں امیر ملطیہ (Melitene) عمر نے بحیرہ اسود پر آمیسوس Amisus (ماسون) کے خلاف جو مہم بھیجی بوزن Poson کے مقام پر اسے تباہ کر دیا گیا (۸۶۳ء)۔

مصر اور شمالی افریقہ کے عربوں نے جنوب اور مغرب سے قلمرو پر متوازی حملے کیے؛ چنانچہ اقریطش چھن گیا (قندیہ، مأخوذ از خندق کی بنیاد رکھی گئی)۔ صقلیہ میں بادشاہت کے ایک مدعی یوفیموس Euphemius نے مسلمانوں کو بلا لیا تھا؛ چنانچہ یہ بھی سیراقوزہ Gyrcorse کے سوا سب کا سب ہاتھ سے نکل گیا۔ جنوبی اطالیہ پر عربوں کے حملے ہونے لگے، روما خطرے میں پڑ گیا اور باری Bari پر عربوں کا قبضہ ہو گیا۔

اسی زمانے میں بلغاریوں نے ریاستہائے بلقان میں ایک بڑی سلطنت قائم کر لی، لیکن انھوں نے بوریس Boris (۸۵۲ تا ۸۸۹ء) کے زمانے میں دین مسیحی قبول کر لیا (۸۶۴ء)، اور بالآخر روسیوں نے (یعنی روس کے نارمن Norman فاتحوں نے) ۸۶۰ء میں قسطنطینیہ پر سمندر کی طرف سے حملہ کیا۔

یہ وہ دور تھا جس میں تقریباً تمام مسلمان ملکوں میں بحرانی کیفیت رونما ہو گئی، اس لیے بازل اول Basil (۶۸۷ تا ۸۸۶ء) کے عہد میں بوزنطیوں نے کسی قدر اطمینان کا سانس لیا۔ جنوبی اطالیہ میں باری اور تارینٹ Tarent دوبارہ فتح کر لیے گئے، لیکن صقلیہ کا باقی حصہ (۸۷۸ء میں) مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل گیا۔ لیوسادس

نارمن) صلیبیوں کی طرف سے خطرہ لاحق ہو گیا جو مسیح کے ملک فلسطین اور بالخصوص شہر بیت المقدس کو مسلمانوں سے چھیننا چاہتے تھے، لیکن اس کے ساتھ ہی مشرق میں اپنی نئی ریاستیں قائم کرنے کے خواب بھی دیکھ رہے تھے۔ بوزنطیوں نے اس تحریک کو اپنے مقصد کی خاطر ایک خاص راستے پر لگانے کی کوشش کی (تاکہ ایشیائے کوچک اور شام پر دوبارہ قبضہ ہو جائے)، لیکن کسی قدر ابتدائی کامیابی حاصل کرنے کے بعد وہ خود بھی اسی رجحان کا شکار ہو گئے۔ انہوں نے افرنجی (یا لاطینی) شاہی خاندانوں کے ساتھ ازدواجی تعلقات قائم کر لیے اور بوزنطی سلطنت کی حمایت کے لیے لاطینی سورماؤں کی خدمات بھی حاصل کر لیں۔ اور ان اقدامات کی وجہ سے خود بوزنطی دربار بھی ”نیم مغربی“ سا ہو گیا۔ الکسیس Alexius اول [کومنن] (۱۰۸۱ تا ۱۱۱۸ء) کے ماتحت نارمنوں نے بلقان میں سے گزر کر قسطنطنیہ پر حملہ کر دیا، اور بوزنطیہ کو وینس کی جمہوریہ کے لیے وسیع امتیازات و رعایات منظور کرنا پڑیں، تاکہ وہ رابرٹ گسکارد Robert Guiscard کے بحری رسل و رسائل کو مسدود کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ آخر رابرٹ کی موت (۱۰۸۵ء) نے قسطنطنیہ کو بچا لیا، لیکن ۱۰۹۰ تا ۱۰۹۱ء میں پچینق اور ترکی قازق طاخس Tachus نے ہائے تخت کا محاصرہ کر لیا۔ پچینق کو تو کومانوں Cumans نے تباہ کر دیا اور طاخس کو سلطان قونہ نے تلوار کے گھاٹ اتار دیا۔ پہلی حربہ صلیبی (۱۰۹۶ تا ۱۰۹۹ء) کے دوران میں سلجوقیوں کو اسکی شہر [رک باں] کے مقام پر شکست ہوئی۔ مغربی ایشیائے کوچک پر پھر قبضہ بحال ہو گیا، بحالی کے برائے نام بوزنطی سیادت کے ماتحت آنتاکیہ، الرہا، طرابلس اور بیت المقدس

آ رہی تھی۔ انجام یہ ہوا کہ بوزنطیوں کی حکومت اپنی فوج سے بدگمان ہو گئی اور قسطنطنیہ عاشر دوکاس Ducas (۱۰۵۹ تا ۱۰۶۷ء) کے عہد میں ایشیائے کوچک کے باہر کی تازہ فتوحات سے ہاتھ دھو بیٹھی۔ ۱۰۷۰ء میں بیت المقدس گیا، پھر انطاکیہ رخصت ہوا۔ سلجوقیوں کے دوسرے سلطان آلپ ارسلان [رک باں] نے ارمینیہ، کلیکیا اور قبادق (Cappadocia) (مشرقی ایشیائے کوچک) کو فتح کر لیا اور ملازگرد (ارمینیہ) کی جنگ (۱۰۷۱ء) میں بوزنطی فوج کاملاً تھس تھس ہو گئی۔ فیصر رومانوس رابع دیوجانس Romanus Diogenes (۱۰۶۷ تا ۱۰۷۱ء) قید کر لیا گیا۔ ایشیائے کوچک کا پورا داخلی علاقہ چھن گیا، جہاں سلیمان بن قنیش نے ایقونیس Iconium، یعنی قونہ (روم) کی سلطنت کی بنیاد رکھ دی۔ سلجوقوں نے سمرنا بھی لے لیا اور بحیرہ ایجین Aegean کے بعض جزائر اور بحیرہ مرمرہ Marmora پر بیزیقوس Cyzicus اور نیکا Nicaea [ازنیق] بھی چھین لیے، اور مغرب میں نارمنوں نے رابرٹ گسکارد Guiscard کے ماتحت جنوبی اطالیہ پر قبضہ کر لیا (۱۰۷۱ء) اور پچینق Pechenegs اور اوزہ ترکوں نے ریاستہائے بلقان کو تاخت و تاراج کر دیا۔

حروب صلیبی کا زمانہ (۱۰۸۱ تا ۱۲۶۱ء): کومننانوں (Comnenes) (۱۰۵۹ - ۱۰۸۱ تا ۱۱۸۵ء) اور انگیلیون Angeli (۱۱۸۵ تا ۱۲۰۳ء) نے جس قلمرو پر حکمرانی کی اس میں صرف جنوبی بلقان اور ایشیائے کوچک کے سواحل شامل تھے۔ انہیں وسط ایشیا کے خانہ بدوشوں کی طرف سے تو اطمینان ہو چکا تھا کیونکہ وہ مستقل طور پر آباد ہو چکے تھے اور عیسائی مذہب بھی اختیار کر چکے تھے، لیکن اب انہیں شمال سے افرنجی Frank (یعنی فرانسیسی، جرمن، انگریز، سپانوی اور

جا سکا۔ آخر کار الکسیس رابع (۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ء) نے چوتھی صلیبی جنگ کے بندقی، فرانسیسی اور جرمن سرباؤں کو طاب لے لیا۔ جب الکسیس Alexius خامس مورزوفلس Mourtzouphles کے عہد میں ایک قومی بغاوت دو فرو شبا جا چد تو صلیبی سپاہیوں نے (۱۲۰۳ء) میں مسطنطینیہ کو ناخست و تاراج لیا اور سلطنت آپس میں تقسیم کر لی۔ متعدد باجگزار ریاستوں، مثلاً نسالونیک Thessalonica، ایپرس Epirus، آنہ (اینہنز) اور مورید پر بالدون فلاندری دوشہنشاہ بنا دیا گیا اور اہل بندقیہ (وینس) نے بھی ایک عمدہ مستعمرانہ قلعہ حاصل کر لی۔ جب ادرنہ کی جنگ (۱۲۰۵ء) میں بلغاریوں نے لاطینی سرباؤں ۵ قریب قریب قلعہ فتح کر دیا تو بعد میں نسالونیک اور ایپرس کا بیشتر حصہ بھی انہوں نے فتح کر لیا (۱۲۳۰ء)، لیکن ۱۲۳۵ء میں بونانیوں نے قسطنطینیہ کا محاصرہ کر لیا، اور بالآخر ۱۲۶۱ء میں اس پر قابض ہو گئے۔

بوزنطیہ کی آخری سلطنت: (۱۲۰۴ء تا ۱۲۶۱ء) نیکا Nicaea (ازنیق)، طرابزون اور ایپرس میں چھوٹی چھوٹی بوزنطی ریاستیں ابھی تک محض اس لیے مغلوب و مفتوح ہونے سے محفوظ رہیں کہ مغول نے سلجوقیوں پر اور بلغاریوں نے لاطینیوں پر فتح پائی تھی۔ نیکا Nicaea (ازنیق) کے لاسکاریسی (Lascarid) خاندان (۱۲۰۴ء تا ۱۲۶۱ء) کے ایک جرنیل میخائیل Michael ثامن (۱۲۶۱ء تا ۱۲۸۲ء) نے قسطنطینیہ کے آخری حکمران خاندان کی بنیاد رکھی۔ جسے پالیولوجس Palaeologues کہتے تھے۔ قسطنطینیہ پر قابو پانے کی غرض سے اسے اہل جنوا Genoa کی امداد کی ضرورت تھی، چنانچہ اس کے بعد سلطنت کی تجارت اطالیوں کے ہاتھ میں چلی گئی جلد ہی وہ بھی تباہ و برباد ہو گئی۔ قسطنطینیہ ۱۲۰۴ء کی تاخت کے بعد کبھی نہ ہنس سکا۔ اس کے بعد یہ ایک

میں لاطینی حکومتیں قائم ہو گئیں۔ یوحنا ثانی Caloian (۱۱۱۸ تا ۱۱۴۳ء) نے ایشیائے کوچک اور ارمینیائے کوچک (ٹلیکیا) کے صوبوں کو دوبارہ فتح کیا اور انطاکیہ کے حاکم کے اظہار اطاعت کو بھی قبول کیا، لیکن مانویل Manuel اول (۱۱۴۳ تا ۱۱۸۰ء) کے ماتحت، جو ایک افرنجی سورما کی سی زندگی بسر کرتا تھا، رہا بر موصل کے اتابک [عماد الدین] زنگی (۱۱۴۴ تا ۱۱۴۶ء) نے قبضہ کر لیا۔ سلجوقیوں نے ایشیائے کوچک پر دوبارہ اقتدار بحال کرنے کے لیے بڑی دوشش کی۔ دوسری صلیبی جنگ ناکام ہو گئی۔ جرمن سرباؤں کو سلجوقیوں نے تلوار کے گھاٹ اتار دیا، اور فرانسیسی بھی نہایت تباہ کن نقصانات کے بعد ہی ارض مقدس تک پہنچ سکے۔ ۱۱۵۸ء اور ۱۱۷۵ء کے درمیان بوزنطیہ نو پھر شام کی لاطینی ریاستوں کی سیادت حاصل ہو گئی، لیکن موریوکیفلون Myriocephalon کے مقام پر اسے تباہ کن شکست کھانا پڑی، جس میں پوری بوزنطی فوج تباہ ہو گئی اور ایشیائے کوچک ہمیشہ کے لیے قبضے سے نکل گیا۔ تیسری صلیبی جنگ بھی ناکام تو ہوئی، لیکن بالکل تباہی سے بچ گئی۔ اب گویا بوزنطیہ الکسیس Alexius ثانی (۱۱۸۰ء تا ۱۱۸۳ء) اور اندرونیقوس Andronicus اول (۱۱۸۳ء تا ۱۱۸۵ء)، قسطنطینیہ کے ”رچرڈ سوم“ کے درمیان کشمکش کی وجہ سے ایسا کمزور ہوا کہ اس کا وجود بالکل ہی مجاہدین صلیبی کے رحم و کرم پر موقوف رہ گیا۔ دوسری بلغاری سلطنت کی بنیاد ۱۱۸۶ء میں رکھی گئی۔ قبرص آزاد ہو گیا اور اس کے بعد لوسینیان Lusignan خاندان کے ماتحت (۱۲۶۴ء میں) ایک لاطینی بادشاہت بن گیا۔

مغولوں نے بلقانی صوبوں پر حملہ کیا اور ہونشتاؤن کا ایک حملہ بڑی ہی دقت سے روکا

کے ماتحت یونان میں آخری مقبوضات بھی چھن گئے، چونکہ سلطان محمد ثانی نے مستحکم قلعوں اور عظیم توپوں سے دردانیال اور باسفورس دونوں کو بند کر دیا تھا اس لیے قسطنطنیہ کا تعلق بیرونی دنیا سے منقطع ہو گیا تھا۔ اپریل ۱۴۵۳ء میں سلطان محمد ثانی نے محاصرہ شروع کر دیا۔ قسطنطین نے اہل وینس اور اہل جنوا Genoa سے، خصوصاً گوانی گستینیانی Giovanni Giustiniani سے، امداد حاصل کر لی۔ اگرچہ اہل اطالیہ نے ترکی بیڑے کو ایک معمولی شکست تو دے دی لیکن سلطان محمد نے خشکی کے راستے سے اپنے جہازوں کو ”شاخ زرین“ کی بندرگاہ میں پہنچا دیا اور عیسائیوں کے بیڑے کا قلع قمع کر دیا۔ پائے تخت کی فصیلیں ٹوٹی پھوٹی ہوئی اور قابلِ مرمت تھیں (کیونکہ جب کبھی انہیں مرمت کرنے کی کوشش کی جاتی تھی ترک ہمیشہ بوزنطی یرغمالوں کو تہ تیغ کر دینے کی دھمکی دیا کرتے تھے) اور ترکوں کی اژدر دم توپوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی تھیں۔ ۲۹ مئی کو باب سان رومانوس St. Romanus توڑ دیا گیا۔ شہنشاہ اور گستینیانی مارے گئے۔ شہر تاخت و تاراج ہوا اور اس کے بعد ترکی کا پائے تخت قرار پایا۔

ثقافتی اہمیت: بوزنطیہ اپنی تاریخ کی ایک ہزار سال سے زیادہ مدت میں یونانی رومی ثقافت اور ابتدائی مسیحی تہذیب کے بہترین ورثے کا حامل و محافظ رہا۔ اس ورثے کی نوعیت قدیم ترین یونانی۔ رومی زمانے کے ورثے کی سی نہ تھی، بلکہ بحیرہ روم اور ایشیا کے عناصر کا ایک امتزاج تھا جو بعد کے زمانے میں وجود میں آیا۔ اس کے فن کو پارٹھیائی (Parthian) اور سوریائی اثرات نے نئے سانچے میں ڈھال دیا تھا۔ اس کا ادب تصوف اور مذہب کا آمیزہ تھا اور اس کے اسلوبِ زندگی پر پہلے ساسانی ایران اور اس کے بعد وسط ایشیا

مفلس، لیکن متمدن شہر رہ گیا۔ اس کی آخری شان و شوکت محض ظاہری ٹیپ ٹاپ ہی تک محدود تھی۔ مزید برآں بوحنّا (John) خادس (۱۳۵۱ تا ۱۳۹۱ء) اور بوحنّا ثامن (۱۳۲۵ تا ۱۳۴۸ء) نے اپنی اندرونی زور آزمائی میں سرکانِ آل عثمان سے اعانت بھی طلب کر لی تھی۔ بوحنّا سادس (۱۳۴۱ تا ۱۳۵۴ء) کو اپنی ایک بیٹی سلطان کے حرم میں بھیجنا بیڑی اور مانویل Manuel ثانی (۱۳۹۱ تا ۱۴۲۵ء) مدت دراز تک تر دوں کے پاس بطور یرغمال رہا۔ ادھر تو مانویل ثانی اور بوحنّا ثامن امداد کی بھیک مانگنے کے لیے یورپ ۵ دورہ کر رہے تھے اور ادھر سلاطین عثمانی نے برسہ، نیقیّا (ازنیق) اور نیقومیڈیا Nicomedia [۔۔ ازمید] (۱۳۲۵ تا ۱۳۳۳ء) اور باقی ایشیائے کوچک ۱۳۴۰ء میں لے لیا۔ اسی طرح ۱۳۵۴ء میں دردانیال کے کنارے کلیپولس (گیلی بولی) اور تراکیا (Thrace) ۱۳۸۹ء میں، سلطنت سریا، جس نے ۱۳۳۰ء سے بلغاریوں کی جگہ لے لی تھی، اور ۱۳۹۳ء میں بلغاریا ان کے قبضے میں آ گیا۔ یورپ چونکہ ”موت اسود“ (Black Death = طاعون) سے بے حد کمزور ہو رہا تھا اس لیے کافی امداد نہ دے سکتا تھا۔ پانچویں صلیبی جنگ شاہ ہنگری سچسمنڈ Sigismund کی سرکردگی میں لڑی گئی، لیکن اس کا انجام یہ ہوا کہ دریائے ڈینیوب کے کنارے نیقوپولس Nicopolis کے مقام پر ترکوں کو فتح حاصل ہوئی۔ اس وقت قسطنطنیہ محض اس لیے بچ گیا کہ تیمور سمرقندی کو انقرہ کے سلطان بایزید پر فتح حاصل ہو گئی تھی (۱۴۰۲ء)، لیکن تیمور ۱۴۰۵ء میں فوت ہو گیا اور سلطنت عثمانی کو پھر ہوش آ گیا۔ آخر کار وہ حرب صلیبی جس کی قیادت پولینڈ اور ہنگری کے بادشاہ کر رہے تھے وارنہ Varna کے مقام پر ناکام ہو گئی (۱۴۴۴ء)۔ قسطنطین ہادی عشر (۱۴۴۹ تا ۱۵۰۳ء)

علمی کتب و رسائل کا ترجمہ جرجیس، قسطنطین، اسحق اور اس کے بھتیجے حبیش نے کیا۔ الکندی، الفارابی اور الخوارزمی کی کتابوں میں بلکہ ان کے مخطوطات کی تصویروں سے بھی بوزنطیہ اثرات نمایاں ہیں۔ تاریخ عرب کے بعد کے دور میں بھی بوزنطیہ نمونے واضح ہیں۔ زمانہ مابعد۔ ترکان عثمانی کی گنبد دار مسجد بھی بوزنطیہ فنِ نغمہ کی ترقی یافتہ صورت ہے۔ دورہ تجدیدِ علم و ادب (Renaissance)، یعنی پندرھویں اور سولہویں صدی عیسوی میں بوزنطیہ کے مہاجر اہل علم نے اٹالیہ، علومِ قدیمہ کے مطالعے کا شوق از سر نو زندہ کیا، اس طرح ان تصورات اور اصولوں کی حوصلہ افزائی جو زمانہ حاضر کی فکری ترقیات پر منتج ہوئے۔

مآخذ: (الف) سلطنت بوزنطیہ: (۱) H. I. Bell

gypt from Alexander the Great to the Arab Conquest، آکسفورڈ ۱۹۳۸ء؛ (۲) R. Byron: Byzantine Achievement، لندن ۱۹۲۹ء؛ (۳) Diehl: Byzance, Grandeur et Décadence، Paris ۱۹۲۰ء؛ (۴) وہی مصنف: Histoire de l'Empire Byzantin، Paris ۱۹۱۹ء؛ (۵) R. Grousset: Histoire des Croisades et du Royaume Franc de Jérusalem، Paris ۱۹۳۶-۱۹۳۷ء؛ (۶) A.V. Lechvenko: Histoire de Byzance، Paris ۱۹۴۹ء؛ (۷) F. Lot: Fin du Monde Antique et les Debuts du Moyen-Age، Paris ۱۹۲۷ء؛ (۸) D. W. Oman: Byzantine History in the Early Middle Ages، London ۱۹۰۰ء؛ (۹) E. Pears: The Destruction of the Greek Empire and the Story of the Capture of Constantinople by the Turks، London - نیویارک ۱۹۰۳ء؛ (۱۰) Imperatore Eraclio: A. Pernice، London ۱۹۰۰ء؛ (۱۱) A. A. Vasiliev: The History of the Byzantine Empire، Moscow ۱۹۰۳ء

کے اثرات نمایاں تھے۔ بوزنطی کلیسا اور اس کے گنبد ساسانی ایرانی فن تعمیر ہی سے ترقی پا کر بنے تھے۔ ایاصوفیا کی شاندار عمارت، جو ۵۳۲ تا ۵۴۷ء میں قسطنطنیہ میں تعمیر ہوئی تھی، حقیقت میں کئی صدیوں تک دنیا بھر کی سب سے بڑی عمارت شمار ہوتی رہی اور اس کا گنبد بھی وسعت کے اعتبار سے عظیم المثال تھا۔ بوزنطیہ کی نقاشی، خصوصاً خاتم کاری (Mosaic) فطرتاً لو جہان آئندہ کی سنجیدگی کی روح کے ساتھ ایسے فنی اسلوب میں ڈھالتی تھی جو علامتی معانی سے لبریز ہوتا تھا۔ اس کے فنونِ عملی قیمتی ہونے کے لحاظ سے اور نازک صناعتی کے اعتبار سے بے نظیر تھے (خصوصاً ہاتھی دانت کا کام، چاندی اور سونے کی تکفیت اور مینا کاری وغیرہ)۔ آٹھویں اور نویں صدی عیسوی میں ایک بت شکن تحریک وجود میں آئی جو کلیساؤں میں اشکال و صور کی نقاشی کو ممنوع کر دینے کی حامی تھی۔ لیونالٹ نے بتوں کو تباہ کرنے کا جو فرمان صادر کیا وہ خلیفہ یزید ثانی کے اسی قسم کے ایک فرمان کے تین سال بعد صادر ہوا تھا، چنانچہ مؤرخ تھیوفانیس Theophanes اسی بنا پر اسے ”عربی ذہنیت“ کا بادشاہ قرار دیتا ہے۔ بوزنطی تہذیب کے اثرات بہت گہرے اور وسیع تھے۔ روس، ارمینیا، بلغاریا اور سربیا (یوگوسلاویا) بوزنطی روایات ہی کے وارث ہیں۔ مغربی یورپ نے قرونِ وسطیٰ کے آغاز میں بوزنطیوں ہی کے فن، لباس اور ادب کی نقالی کی تھی۔ دمشق اور قرطبہ کے امویوں نے بوزنطی صناعتوں سے بھی کام لیا تھا (بیت المقدس میں قبۃ الصخرہ، جامع دمشق، شرق اردن میں قصیر عمرہ، اندلس میں مسجد قرطبہ) سامرا میں عباسیوں کے محلات و قصور میں بوزنطی نقاشی کے نمونے دستیاب ہوئے ہیں۔ خلیفہ عباسی ہارون الرشید کی سرپرستی میں یونانیوں کے

'*Selfoucides dans l'Asie Occidentale jusqu'en 1081*
 نینسی - پیرس ۱۹۱۳ - ۱۹۱۴ء؛ (۲۹) وهی مصنف :
Byzance et l'origine du sultanat de Roum (Malanges
 : W.H. Ramsay (۳۰)؛ ۱۹۳۰ء؛ (۳۰)؛
The Attempts of the Arabs to Conquer Asia Minor
 and the causes of Their Failure (641-694)، در
Bulletin de l'Academie Roumaine، باب تاریخ، ۹،
 ۱۹۲۳ء؛ (۳۱)؛
Das Orientalische: M. Silberschmidt
Problem zur Zeit der Entstehung des Türkischen
 Reiches، لانزک و برلن ۱۹۲۳ء؛ (۳۲)؛
A.A. Vasiliev؛
Byzance et les Arabes، دو جلد، برسلز ۱۹۳۵ تا
Hārūn ibn Yahyā and His؛ وهی مصنف : (۳۳)؛ ۱۹۵۰ء؛
Description of Constantinople، در *Annales Institut*
 : J. Wellhausen (۳۴)؛ ۱۹۳۲ء؛
Kondakov، ج ۵، ۱۹۳۲ء؛
Die Kämpfe der Araber mit den Römern in der
Zeit der Omayyaden، کوئنگن ۱۹۰۱ء؛ (۳۵)؛
E. Diez؛
The Mosaics of the Dome of the Rock at Jerusalem
 در *Ars Islamica*، ص ۲۳۵، ۱۹۳۴ء؛ (۳۶)؛
H. Grégoire؛
L'Epopée Byzantine et ses Rapports avec l'Epopée
Turque et l'Epopée Romane, Bruxelles (Académie)
 (Byzantion) Echanges؛ وهی مصنف : (۳۷)؛ ۱۹۳۰ء؛
Epiques Arabo-Grecs، جلد ۲، ۱۹۲۳ء؛ (۳۸)؛ وهی
 مصنف و *R. Goossens*؛
Byzantinisches Epos und؛ (۳۹)؛ ۱۹۳۴ء؛
ZDMG، ۸۸ : ۲۱۳؛
Die Malereien von Samarra؛ E. Herzfeld، برلن
 ۱۹۲۷ء؛ (۴۰)؛
Eustace de Lorey؛
L'Hellénisme et؛
l'Orient dans les Mosaïques de la Mosquée des
Omayyades, (Ars Islamica)، ۲۲ : ۱، ۱۹۳۴ء؛ (۴۱)؛
A. Musil؛
Kuseir Amra؛ دو جلد، وی انا ۱۹۰۷ء؛
Amra und seine Malereien؛ J. Strzygowski (۴۲)؛
 در *Zeitschrift für Bildende Kunst*، جلد ۱۸، ۱۹۰۸ء؛
 (۴۳)؛
Kurt Weitzmann؛
The Greek Sources of؛
Islamic Scientific Illustrations، در *Archaeologica*

بن ۱۹۵۲ء؛ (۱۲)؛
A. Wächter؛
Der Verfall des؛
Griechentums in Kleinasien im 14. Jahrh.؛ لندن
 ۱۹۱۹ء؛ (۱۳)؛
V. Worth؛
Catalogue of the Imperial؛
Byzantine Coins in the British Muse، دو جلد،
 ۱۹۰۸ء - (ب) بوزنطی ثقافت؛ (۱۴)؛
J.H. Breasted؛
Oriental Forerunners of Byzantine Pain، شکاگو
 ۱۹۱۹ء؛ (۱۵)؛
O. M. Dalton؛
Byzantine Art and؛
Archaeol، آوکسفرد ۱۹۱۱ء؛ (۱۶)؛
N. P.؛
Les Costumes Orientaux a la Cour؛ Kondal
 Steven (۱۷)؛
Byzantine (Byzantion 1, 7, 16؛
Byzantine Civilization؛ Runcir، لندن ۱۹۳۳ء؛
Byzantine Art؛ D. Talbot Rice (آوکسفرد)
 ۱۹۱۹ء؛ (۱۹)؛
J. Strzygowski؛
Ursprung und Sieg؛
der altbyzantinischen Ki؛ وی انا - (ج) اسلامی
 روابط؛ (۲۰)؛
H. F. Amedroz؛
Embassy from Baghdad to the Emperor Basil
 - لندن ۱۹۱۳ء؛
Journal Royal Asiatic Society؛
 ۱۹۱۹ء؛ (۲۱)؛
E. Amélineau؛
La Conquête de؛
l'Egypte par les Ara؛ در *Revue Historique*؛
Byzantines؛ E. W. Brooks (۲۲)؛ ۱۹۱۵ء؛
 (۲۳)؛
and Arabs in the Times of the Early Abbas؛
English Historical Review، ۱۵ : ۲۸،
 ۱۹۱۹ء؛ (۲۴)؛
M. Butler؛
The Arab Conquest of؛
Eg، آوکسفرد ۱۹۰۲ء؛ (۲۵)؛
M. Canard؛
Expeditions des Arabes contre Constantine؛ در
 ۲۰۸ : ۶۱، ۱۹۲۶ء؛ (۲۶)؛
Journal Asiatic؛
Les Arabes on Syrie avant l' Islam؛ R. Dussl
 ۱۹۰۷ء؛ (۲۷)؛
W. Eichner؛
Die Nachrichten؛
über den Islam bei den Byzantinern, (Isl
 Der : K. Güterbock (۲۸)؛ ۱۹۷۷ء؛
 (۲۹)؛
Islam im Lichte Byzantinischer Pole؛ برلن
 ۱۹۱۹ء؛ (۳۰)؛
J. Laurent؛
Byzance et les Turcs

میں Graf منظوم ترجمہ (Sa'di's Lustgarten) ۱۸۵۶ء اور اسی زبان میں ron Schlehta-Wssehrd کا ترجمہ (وی انا ۱۸۵۲ء) Barbier de Meynard ترجمہ فرانسیسی میں (پیرس ۱۸۸۰ء) اور nstantin Caikin کا ترجمہ روسی نظام میں (ماسکو ۱۹۳۵ء) قدیم ترین مخطوطات میں اس کتاب کا نام سعدی ز ہے۔ [بوستان (= باغ) کی ترتیب و اراٹس اور کے فنون اور مختلف اسلامی ملکوں میں اس کی ت کے نوائف کے لیے رک بہ باغ: نیز رک بہ بز انصاری: بوستان، در ۱۱۰۰ بار دوم، لائنن]۔

(سعید نفیسی)

بُو سَعِيد: [البُوسَعِيدِي]، عمان اور زُہ کے حکمران خاندان، جو آزادی نسل سے ہے [دولت بوسعید بہ] کے بانی احمد بن سعید کے یغری امام سیف بن سلطان نانی کے ت صَحَار کا والی ہو گیا تھا۔ اس نے صَحَار نو نادر کے سپہ سالار محمد تقی خان شیرازی کے وقت کامیابی کے ساتھ بچایا اور شیرازی چند شرائط پر صلح کر لی۔ پھر اپنی جنگی ط اور حکمت عملی کی بدولت یہ احمد عمان کا ما بن بیٹھا۔ شاہ [ایران] ترونوں سے ایک لڑ میں الجھا ہوا تھا اور اس نے اس سلسلے نوئی قدم نہ اٹھایا۔ احمد نے امام کا لقب اختیار کیا، یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا عموماً اسے ۱۱۰۵ھ / ۱۷۰۳ء کا واقعہ بتایا جاتا لیکن یہ نہیں ہو سکتا؛ [۱۱۶۷ھ کے حق میں شہادت موجود ہے: دیکھیے الزر لیلی]۔ وہ ایرانیوں کے مقابلے میں ترکوں کا طرفدار تھا اور اس ۱۱۸۹ھ / ۱۷۷۵ء میں بصرے کو بچانے ترکوں کی مدد بھی کی۔ اس نے تجارت کو فروغ اور ہندوستان کے سمندری ڈاکوؤں کے دبانے مدد دی۔ اس کا بیٹا سعید ۱۱۹۸ھ / ۱۷۸۳ء

نیویارک، *Orientalia in Memoriam Ernst Herzfeld*

۱۹۵۲ء ص ۲۴۴۔

(H. GOETZ)

• بُو سْتَان: اس کی مخفف صورت "بُستان" بھی ہے۔ فارسی کا لفظ ہے (مگر عربی میں بھی مستعمل ہے، جس کی جمع عربی قاعدے کی رو سے بُسَاتِین ہے)۔ یہ لفظ "بو" اور "ستان" کا مرکب ہے اور عموماً ترکاری باغ (ترکی میں) اور لہجی کبھی بھلوں کے باغ کے لیے استعمال ہوتا ہے، عربی میں عام باغ کے لیے مستعمل ہے۔ الجزائر کی بولی میں اس کے معنی سرو کے ہیں (Beaussier) اور بیروت میں توت (Mulberry) کے درختوں کے کچ کے ہیں۔ مشرق وسطیٰ میں یہ بہت سے جغرافیائی ناموں کا حصہ ہے۔ ایران کے مشہور شاعر سعدی [رک بان] کی معروف کتاب کا نام بھی بوستان ہے، جو ۱۶۵۵ھ / ۱۲۵۷ء میں شیراز میں لکھی گئی۔ اس کتاب کی حیثیت کلاسیکی ہے اور ان تمام ملکوں میں جہاں فارسی کا رواج ہے، خصوصاً ایران، ہندوستان، وسط ایشیا اور عثمانی ترکی میں یہ درس میں شامل رہی ہے۔ پاک و ہند کے مصنفوں نے اس کی متعدد شرحیں لکھی ہیں۔ علاوہ بریں ترکی میں بھی اس کی شرحیں لکھی گئی ہیں، ان میں شَمعی اور سویدی کی شرحیں بہت مشہور ہیں (یہ دونوں سولہویں صدی کے اواخر میں لکھی گئیں)۔ فاضل سعدالدین مسعودی تفتازانی [رک بان] نے ۱۳۵۵ھ / ۱۳۵۴ء میں اس کا ترجمہ ترکی [نظم] میں کیا (A: E. J. W. Gibb) *History of Ottoman Poetry*، ۱: ۲۰۲)۔ کئی دوسری زبانوں مثلاً بنگالی، سندھی اور پنجابی میں بھی اس کے ترجمے ہوئے۔ یورپی زبانوں میں اس کے کئی خاص ترجمے یہ ہیں: Forbes Falconer کا *Selections*، لندن ۱۸۳۸ء؛ جرمن

نزع یا وہابیوں کا حملہ ہوتا تھا۔ باہمی نزاع کی وجہ سے صَحَار کا علاقہ قیس بن احمد کے خاندان کی قیادت میں کچھ مدت کے لیے خود مختار ہو گیا اور وہابیوں سے کبھی تو کچھ دے دلا کر پیچھا چھڑایا جاتا تھا اور کبھی وہ برطانیہ کی مداخلت کا خوف دلانے سے رک جاتے تھے۔ سعید برطانیہ کا ہنگا حلیف تھا اور اس نے خلیج فارس کے قواسم کے خلاف برطانیہ کی سہوں میں مدد دی۔۔۔۔۔

۱۸۲۳ء/۱۸۲۲ء میں اس نے لونڈی غلاموں کی تجارت پر سخت پابندی لگا دی، چنانچہ ۱۸۲۳ء/۱۸۲۲ء میں افریقہ سے لونڈی غلام درآمد کرنے کی ممانعت ہو گئی۔ سعید کا سب سے بڑا کام یہ تھا کہ اس نے اپنے افریقی مقبوضات کو ترقی دے کر ایک تجارتی مملکت بنا دیا، جس کی تقویت بحری طاقت سے کی۔ افریقہ میں یورپی ساموں کی مفتوحات کا بڑا حصہ اس وقت ہاتھ سے نکل گیا تھا جب عمان پر ایرانیوں نے یورش کی۔ سعید جب تخت پر بیٹھا تو اس کے زیر اقتدار فقط زنجبار ہما کا ایک حصہ اور شاید مافیا Mafia اور لامو Lamu رہ گئے تھے، نیز کِلوہ، جسے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد دوبارہ حاصل کر لیا گیا تھا۔ سعید نے رفتہ رفتہ اپنی حکومت عرب اور سواحلی نوآبادیوں پر مقدشو Mogadishu سے راس ڈلگادو Delgado تک قائم کر لی۔ سب سے کڑی مقاومت محاسبہ [رک بان] پر ہوئی۔ حامی اور ہتھو قبائل نے بڑے بڑے جزیروں میں بھی برائے نام ہی مانا۔ بڑے بڑے جزیروں میں بھی سعید کو قبیلہ وھادیمو Wadimu (Mwenyi Mkuu) وَاہِبا (Diwani) اور وْتَمَبَتُو (Sheha) کے سردار صرف خراج ادا کرتے تھے۔ اس صدی کے اواسط میں ونگا Vanga سے ہنگانی Pangani تک باستانلے تنگا Tanga مارا ساحل سعید اور اُسَمْبَرَا Usambara کے بادشاہ کے مشترک قبضے میں تھا، یعنی یہ بادشاہ

کا جانشین ہوا، لیکن ہر دلچیزی حاصل نہ ہو سکی اور نشانہ نشی ہو کر الرستاق چلا گیا۔ اختیارات اپنے لڑکے حامد کے سپرد کر دیے، امام کا لقب اپنے پاس رکھا۔ اس کے بعد اس دے کے دسی فرد نے بہ لقب اختیار نہیں کیا بعد کے فرمانروا سید نہلاتے تھے، اگرچہ ملک ہر عموماً سلطان مشہور تھے۔ سعید ۱۸۲۶ء/۱۸۲۵ء میں بقیہ حیات تھا اور بعد کے دس سال کے فوت ہوا۔ حامد (م ۱۸۲۶ء/۱۸۲۵ء-۱۸۹۲ء) مد اس کا چچا سیدی سلطان اس کا جانشین ہوا سی نے چاہبار، هرمز، دشم، بندرعباس اور دو مسخر دیا۔ ایران چاہبار اور بندرعباس سید دو پتے پر دینے پر رضامند ہو گیا۔ گوادر ہی اس کے قبضے میں تھا۔ ۱۸۲۳ء/۱۸۲۲ء میں اس نے ایک معاہدہ کر کے برطانیہ کو دی۔ وہ بندرعباس میں ایک کارخانہ اور اسے مورچہ بند کر لے اور وعدہ کیا کہ وہ سیپوں کو یا ولندیزیوں کو، جب تک وہ بہ سے جنگ کرتے رہیں گے، اپنے علاقے میں قائم کرنے کی اجازت نہ دے گا۔ اپنی عمر خری ایام میں اس کو وہابیوں کے حملے کا خطرہ رہتا تھا۔ ۱۸۲۹ء/۱۸۲۸ء میں گہ کے قریب ایک بحری لڑائی میں مارا گیا۔ کے بعد تخت سلطنت حاصل کرنے کے لیے جو ہوئی وہ ہڈر بن سیف نے وہابیوں کی مدد سے لی، مگر اسے سعید بن سلطان نے قتل کر دیا پھر خود اپنے بھائی سالم کے ساتھ مل کر ۱۸۲۰ء/۱۸۲۱ء تک اور سالم کی وفات مد خود اکیلا حکومت کرتا رہا۔

سعید اپنے خاندان میں سب سے ممتاز فرمانروا ہے، لیکن عرب میں اس کی حکومت اکثر ش ہو جاتی تھی، اور اس کا سبب یا تو خاندانی

شمالی جانب کے مقبوضات جرمن نے خرید لیے اور باہ
نقریباً سارے کا سارا علاقہ انگریزوں کے زیرِ سیاد
آ گیا۔ اس کے بعد بری اقطاع پٹے پر اٹھا دیے گئے
۱۸۹۱/۵۱۳۰۹ - ۱۸۹۲ء میں ملکی انتظام
نئے سرے سے منظم کیا گیا اور ایک انگریز
وزیر اعلیٰ (جنرل لائیڈ میتھیوز Gen. Lloyd Mathews
مقرر کر دیا گیا۔ خالد بن برغش نے ۱۸۹۲
۱۸۹۲ - ۱۸۹۳ء اور ۱۸۹۳/۵۱۳۱۳ - ۱۸۹۶
میں اقتدار چھین لینے کی کوشش کی۔ اس کی دوسر
بار کی کوشش کے زمانے میں ایک انگریزی جہ
جہاز نے اس کے محل پر گولہ باری کی۔ ۱۸۹۶
۱۸۹۶ - ۱۸۹۷ء میں غلامی کی قانونی حیث
بالکل ختم کر دی گئی۔ علی بن حمود (۱۸۳۰
۱۸۹۰ء تا ۱۸۹۳/۵۱۳۲۳) کی صغر سنی
انگریز وزیر اس کا نائب السلطنت رہا۔ ۱۸۳۱
۱۹۱۳ء میں زنجبار کی ذمے داری برطانوی محکمہ خار
سے محکمہ مستعمرات کی طرف منتقل کر دی گئی۔
ٹوینی لو، جو لیننگ کے فیصلے کے مطا
عمان پر قابض رہا تھا، قتل کر دیا گیا۔ اس
بیٹے سالم پر قتل کی سازش میں شریک ہونے
شبہ تھا اور وہ تھوڑے ہی دن حکومت کرنے
تھا کہ عزّان بن قیس نے اسے نکال باہر کیا
اور یہ عزّان خود خانہ جنگی میں مارا گیا
۱۸۲۸/۵۱۸۷۱ - ۱۸۷۱ء میں ترکی اس پر راضی ہو
کہ عزّان کے بھائی ابراہیم کے ساتھ مل
عمان کو آپس میں تقسیم کر لے۔ صحار ابراہ
کے حصے میں آیا، لیکن دو سال بعد اسے
نے چھین لیا۔ اس بد عملی کے زمانے میں ایہ
نے بندر عباس کو دوبارہ اجارے پر لے لیا (۱۲۸۸
۱۸۷۲ء) اور چاہار Cāhbār پر بھی دوبارہ مسلط
گیا۔ ۱۸۳۱/۵۱۹۰۱ - ۱۹۰۱ء کے قریب عیسیٰ بن صا
کے زمانے میں اندرون ملک میں ایک مخالفانہ تحری

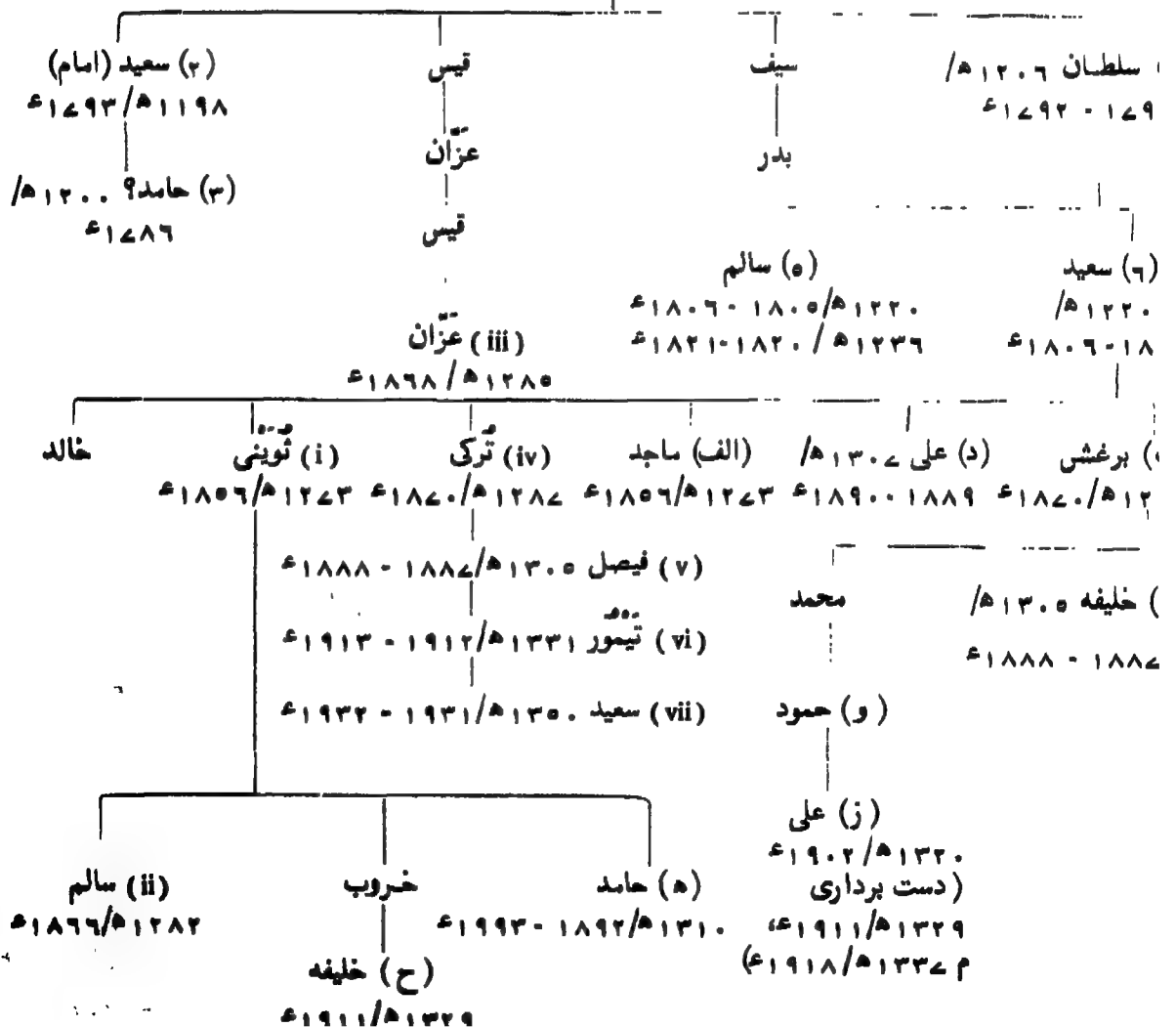
اپنے عمال نامزد کرتا اور سعید ان کی توثیق
کرتا تھا۔ سعید کی نوٹی Nossi Bé کو لے
لینے کی کوشش فرانسیسیوں نے نہیں چلنے دی۔
۱۸۵۳/۵۱۲۷۰ - ۱۸۵۴ء میں سعید نے جزائر
کوریا موریا Kuria Muria برطانیہ کے حوالے کر دیے۔
سعید کی وفات (۱۸۵۶/۵۱۲۷۳) کے بعد
اس کا بیٹا ٹوینی مسقط پر اور ایک اور بیٹا ماجد
زنجبار پر قابض رہے۔ یہ جھگڑا لارڈ کیننگ کے
سامنے پیش کیا گیا تو اس کے فیصلے کے مطابق
ماجد کا زنجبار پر قبضہ تو بحال رہا، لیکن وہ بطور
معاوضہ ایک رقم سال بہ سال ٹوینی کو ادا کرتا تھا،
جس کی بابت بصراحت کہہ دیا گیا تھا کہ یہ
خراج نہیں ہے۔ ماجد کا جانشین برغش ہوا، جس نے
سعید کی وفات پر اور اس کے چند سال بعد پھر
حکومت پر قبضہ کرنے کی کوشش کی تھی۔ اس
وقت برطانیہ کے نمائندے سرجان کراف Sir John
Kirk کا بہت زور ہو گیا تھا اور ۱۸۲۹/
۱۸۷۳ء میں غلاموں کی تجارت بالکل بند کر دی
گئی۔ مشرقی افریقہ میں جرمنوں کا نفوذ ہو جانے کی
وجہ سے ایک انگریزی - فرانسیسی - جرمن تحقیقاتی
جماعت ماسور کی گئی تا کہ ہو سعیدی مملکت کی
حدود متعین کر دی جائیں۔ اس جماعت کے فیصلے
کے مطابق برغش کو زنجبار، پمبا، چھوٹے چھوٹے
جزیرے جو ان سے بارہ میل کے فاصلے کے اندر
ہوں، جزیرہ نمائے لامو، ٹنگی Tungi سے کپنی
Kipini تک کا ساحلی علاقہ دس میل اندر تک،
کسمیو Kismayu، براوا Barawa، مراکہ، مقدشو
اور ورشیخ کا حاکم تسلیم کر لیا گیا۔ آگے چل کر
لامو Lamu برٹش ایسٹ انڈیا کمپنی کو اور
ملائی جدرگامیں اٹلی کے حوالے کر دی گئیں۔
۱۸۸۹/۵۱۸۹۰ - ۱۸۹۰ء میں ایک اور انگریزی
کے تحت درہائے امبا Uмба کے

کے شیخ کے علاقے اور صحرا اس کی سرحدیں ہیں۔ قحیرہ کے گردا گرد ساحل پر ایک محافظ قلعہ ایک علیحدہ ”مامون“ (trucial) ریاست ہے [جس میں از روئے معاہدہ جنگ نہیں ہوتی]۔ اس خاندان کا شجرہ نسب ذیل میں درج ہے۔ عربی اعداد عمان اور زنجبار دونوں کا، رومن ہندسے فقط عمان کا اور حروف تہجی فقط زنجبار کا حاکم ہونا ظاہر کرتے ہیں۔ تاریخیں ہر حکمران کی تخت نشینی کی دی گئی ہیں۔ [شجرہ ذیل کو بائیں سے دائیں پڑھیے]۔

آغاز ہوا۔ ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۲ - ۱۹۱۳ء میں م الغروسی کو امام منتخب کیا گیا اور ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۳ - ۱۹۱۵ء میں باغیوں نے مسقط حملہ کر دیا، جسے ایک ہندوستانی دستہ فوج مدد ہی سے بجایا جا سکا۔ ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ - ۱۹۲۰ء میں سالم کو قتل کر دیا گیا۔ اس کے شہن محمد بن عبداللہ نے سید تیمور سے سمجھوتا کر لیا، جس کی رو سے اندرون ملک کے قبائل داخلی خود مختاری مل گئی۔ جدید عمان میں داخل ہے، اور سلطان نشم اور رأس الخیمہ

(۱) امام احمد بن سعید بن محمد بن سعید

۱۱۶۳ھ / ۱۷۴۹ء



دل رقبہ اکاون ہزار ایک سو انتیس کیلو میٹر ہے، ۴۲ درجے ۲۶ ثانیہ اور ۴۵ درجے ۱۵ ثانیہ عرض بلد شمالی اور ۱۴ درجے ۴۴ ثانیہ اور ۱۹ درجے ۴۱ ثانیہ طول بلد مشرقی کے اندر واقع ہے۔ یہ اس طرح یوگوسلاویا کے مغربی — زیادہ تر نوہستانی — خطے کو گھیرے ہوئے ہے، جس میں معدن ذخائر، قوت آبی اور جنگلات بکثرت ہیں۔ یہ د جغرافیائی اور تاریخی خطوں، یعنی بوسنیا اور ہرزگووڈ پر مشتمل ہے۔ بوسنیا کا نام ملک کے نسب زیادہ بڑے شمالی حصے پر دلالت کرتا ہے، جب د ہرزگووڈ دریاے نیرتوا Neretva کے طاس سمیت جنوب اضلاع پر مشتمل ہے۔ بوسنیا نام دریاے بوس سے ماخوذ ہے (بوسنیا کے معنی غیر یقینی ہیں، ایک بلاشبہ یہ اصلاً الیری زبان کا لفظ ہے)، جو ملک کے وسطی حصے میں بہتا ہے۔ اسی دریا کے منہ اور بالائی طاس کے ارد گرد ایک ضلع کے آد دریافت ہوئے تھے جو بوسنہ کہلاتا تھا (اس کا سہ سے پہلے ذر Constantine Porphirogenitus نے دیا جس نے اسے سربیا میں شامل خیال کیا) اور قد آباد کار اسلافی قبائل کے افراد اس میں آباد تھے یہ در پے ملکی اور غیر ملکی حکمرانوں کے پیدا در تغیرات کے بعد یہ خطہ آخر ایک نئی مملکت کا مستقل جزو بن گیا، جو اسی (بوسنہ) نام سے موس ہوئی۔ بادشاہ تورٹکو (Tvrtko) اول (۱۳۵۳ء) کے عہد حکومت میں یہ مملکت شم مغرب کے ایک چھوٹے سے ضلعے کو چھوڑ کر صرف بوسنیا اور ہرزگووڈ کے موجودہ علاقے پر بلکہ ساحل ادریاتیک Adriatic کے بڑے حصے اور اس کے نواح میں جنوب اور جنوب مشرق اضلاع پر بھی مشتمل تھی۔ ترکوں کی حکومت بوسنیا عثمانی سلطنت کا ایک سنبھاق تھا ۱۵۸۸ء / ۱۵۸۰ء سے ایک ایالت، جس میں موجو

ماخذ: (۱) سید سعید کی وفات تک کے لیے سب سے بڑا عربی مستند ماخذ ابن رزق کی ”وقائع“ ہے جس کا ترجمہ جی۔ بی۔ ایچر G. P. Badger نے *History of the Imāms and Sayyeds of Oman* کے نام سے کیا ہے، Hakluyt Society ۱۸۷۱ء۔ اصل عربی کتاب طبع نہیں ہوئی اور اس وقت اس کا مخطوطہ کیمبرج یونیورسٹی میں محفوظ ہے زیر عدد Add. ۲۸۹۲، لیکن ابن رزق تاریخوں کا زیادہ خیال نہیں رکھتا۔ ان میں سے بعض کی تصحیح ایک گننام مصنف کے مخطوطے سے کی جاسکتی ہے، جو موزہ برطانیہ میں موجود ہے، زیر عدد Add. ۲۳۳۹۳۔ امام احمد کی تاریخوں کے لیے دیکھیے: (۲) C. F. Beckingham، در *JRAS*، ۱۹۴۱ء؛ (۳) عبداللہ بن حمید السالمی: *تَعْنَةُ الْأَعْيَانِ بِسِيَرَةِ أَهْلِ عُمَانَ*، قاہرہ ۱۳۵۰ھ؛ (۴) *East Africa and its Invaders*: R. Coupland اور *The Exploitation of East Africa*: L. W. (۵) *Zanzibar Under the Foreign Office: Hollingsworth Chronology and Genealogies*: W. H. Ingrams (۶) *of Zanzibar Rulers*، زنجبار ۱۹۲۶ء؛ (۷) B. Thomas، *Arab Rule under the Āl Bū Sa'īd Dynasty of Oman* در *Proceedings of the British Academy*، ج ۲۴؛ (۸) *Said bin Sultan (1791-1856)*، R. Said-Ruete، *ruler of Oman and Zanzibar*، لندن ۱۹۲۹ء؛ (۹) وہی مصنف: *Dates and references of the History of Āl Bū Sa'īd Dynasty*، لندن (۱۰) وہی مصنف، در *Isl.*، شمارہ ۲۰ (۱۹۳۲ء)؛ ص ۲۳۷ تا ۲۴۶؛ (۱۱) C. U. Aitchison، *of Treaties, Engagements and Sanads*، ج ۱۲، حصہ ۱۳، ج ۱۳، حصہ ۴؛ نیز دیکھیے ماخذ بذیل مادہ بحر فارس اور زنجبار۔

(C. F. BECKINGHAM)

بوسنہ: (بوسنیا اور ہرزگووڈ)۔

بوسنیا اور ہرزگووڈ: بوسنیا اور ہرزگووڈ، جن کا

یوگوسلاویا میں روایتی تاریخی حدود کے اندر ایک علیحدہ عوامی جمہوریہ بوسنیا و ہرزگووینا بنا دی گئی ہے۔

یوگوسلاویا کی ایک جمہوریہ کی حیثیت سے بوسنیا [= ہوسنہ] اور ہرزگووینا [= ہرسک] کی معاشرتی اور سیاسی تنظیم ان آئینوں پر مبنی ہے: وفاقی عوامی جمہوریہ یوگوسلاویا کا تحریری آئین، جو ۱۳ جنوری ۱۹۴۶ء کو منظور ہوا؛ عوامی جمہوریہ بوسنیا و ہرزگووینا کا آئین مؤرخہ ۳۱ دسمبر ۱۹۴۶ء؛ ۱۳ جنوری ۱۹۵۳ء کا آئینی قانون، جو وفاقی عوامی جمہوریہ یوگوسلاویا کی معاشرتی اور سیاسی تنظیم کے اساسی اصولوں اور حکومت کے وفاقی اجزاء کے متعلق ہے؛ اور ۲۹ جنوری ۱۹۵۳ء کا آئینی قانون جو عوامی جمہوریہ بوسنیا اور ہرزگووینا کی معاشرتی اور سیاسی تنظیم اور حکومت کے جمہوری اعضا سے متعلق ہے۔ عوامی جمہوریہ بوسنیا و ہرزگووینا کی، یوگوسلاویا کی دوسری جمہوریتوں کی طرح اپنی ایک عوامی مجلس قانون ساز ہے، جس کی مجلس عاملہ اور اعلیٰ سرکاری دفاتر (= سکرٹریٹ) سراجیوو Sarajevo [= سرائی] میں ہیں، جو اس جمہوریہ کا صدر مقام ہے۔ ملک کو بارہ اضلاع اور ایک سو چونتیس پرگنوں (Communes) میں تقسیم کیا گیا ہے (۱۹۵۸ء)۔

بوسنیا اور ہرزگووینا کی آبادی [۳۱ مارچ ۱۹۶۱ء کی سرشماری کے مطابق] بیس لاکھ ستر ہزار نو سو اڑتالیس ہے۔ یہاں کے لوگ سربو کروٹ Serbo-Croat زبان بولتے ہیں (بجز قلیل التعداد سلوینی اور مقدونی آبادکاروں اور قومی اقلیتوں کے)، لیکن قومیت کے اعتبار سے یہ اس طرح بٹے ہوئے ہیں: سرب (جن کی اکثریت مشرقی کلیسا سے تعلق رکھنے والے عیسائیوں کی ہے اور بقیہ مسلمان ہیں)، کروٹ Croats (جو زیادہ تر رومن کیتھولک عیسائی اور بقیہ مسلمان

۱ اور ہرزگووینا کی بہ نسبت زیادہ رقبہ شامل۔ یہ صورت نہ صرف پہلے بلکہ بارہویں صدی کے دوسرے عشرے / سترھویں صدی عیسوی و آخر میں لچھ علاقہ چھن جانے کے بعد بھی ہرزگووینا کا نام پندرھویں صدی کے وسط سے ملتا ہے، جب ایک امیر Stjepan Vukčić نے اپنے وقت کے شاہ بوسنیا کے خلاف بغاوت بند لیا اور اپنے سینٹ ساوہ کا ”ہرزگ“ (ڈیوٹ یا امیر) ہونے کا اعلان کیا۔ یہ بعد میں ہرس گووینا (ہرزگ کی سرزمین) کہلانے اور ترکی میں ہرسک ایالی یا ہرسک سنجائی۔ اور ہرزگووینا کا موجودہ علاقہ تقریباً اس کے مطابق ہے جو آسٹریا کی حکومت کے تحت ۱۷۱۸ء سے اسی نام کے صوبے اور (۱۹۱۸ء) ٹروٹ اور سلووین کی مشترکہ مملکت کا حصہ ہو گیا تھا۔ اس خطے کی حدود اور میں نئی مملکت کے (جو نام نہاد Vidovdan آئین تحت بنی) زیر انتظام نوٹی تبدیلی نہیں ہوئی۔ بوسلاویا میں پارلیمانی حکومت کی بساط الٹ کے بعد (۱۹۲۹ء) وہاں ایک آمرانہ حکومت رہی۔ یہ ان نو بڑی بڑی انتظامی وحدتوں شتمل تھی جو banovina کہلاتی تھیں۔ اس نے ملک کی حدود کو بدل ڈالا، کیونکہ banovina یا صوبوں کے مع اپنے صدر کے جو بوسنیا اور ہرزگووینا کے اندر (یعنی سراجیوو اور بنالوقہ) اب ہمسایہ علاقے حصے بن گئے اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اور ہرزگووینا کے علاقے کے بعض حصے اس میں شامل ہو گئے جس کا صدر مقام سپلٹ تھا، بحالیکہ ہرزگووینا کا ایک حصہ اس میں شامل کر دیا گیا جس کا صدر مقام کرو Montenegro میں تھا۔ زمانہ حال کے

آبادی کی اکثریت میں قومی وحدت کا شعور پیدا ہو رہا تھا، چنانچہ مشرقی دلیسا کے عیسائیوں نے سرب ہونے کا اور رومن کیتھولک عیسائیوں نے کروٹ ہونے کا ادعا کیا۔ دوسری عالمگیر جنگ شروع ہونے تک بلغراد Belgrade اور زغرب Zagreb دونوں ہی بوسنیا کے مسلمانوں کے ساتھ قومی رشتہ رکھنے کے مدعی تھے، چنانچہ مسلم آبادی کے ایک حصے نے، جو زیادہ تر تعلیم یافتہ شہری طبقے پر مشتمل تھا، مذکورہ علاقوں میں بالترتیب اپنے سرب اور کروٹ ہونے کا اعلان کر دیا۔

بایں ہمہ بوسنیا اور ہرزگووینا میں مسلمانوں کی بھاری اکثریت غیر متاثر رہی اور انہوں نے اپنے آپ کو سرب یا کروٹ ظاہر کرنے سے احتراز کیا۔ جدید یوگوسلاویا میں قومیت کے مسئلے پر شخصی رائے اور احساسات کا کامل طور پر لحاظ رکھا گیا ہے۔ نتیجہ سربو کروٹ زبان بولنے والے مسلمان امر معاملے میں آزاد ہیں نہ اپنے آپ کو سرب ظاہر کریں یا کروٹ، یا اپنی قومیت کو ظاہر ہی نہ کریں۔ دیگر اسباب کے علاوہ یہ واقعہ کہ بوسنیا اور ہرزگووینا میں سربو کروٹ بولنے والے مسلمانوں کےثیر تعداد ایسی ہے جو اپنی قومیت کی تعیین نہیں کرتے، بوسنیا اور ہرزگووینا کو یوگوسلاویا میں ایک جداگانہ جمہوریہ بنانے میں فیصلہ کن ثابت ہوا۔

ترکوں کی چار سو برس کی حکومت (۱۸۷۷ء تا ۱۹۱۸ء) کا نتیجہ نہ صرف یہ نکلا کہ آبادی کا ایک بڑا حصہ مشرق باسلام ہو گیا بلکہ پورے ملک میں اس کا ایک نقش بھی باقی رہ گیا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا میں مسلمانوں اور غیر مسلموں سبھی کی زیاد سربو کروٹ ہے۔ نتیجہ مشرقی ثقافت کے عناصر نہ صرف مسلمانوں بلکہ بوسنیا اور ہرزگووینا کی کل آبادی کے انداز اور طریق معاشرت میں مضبوط

ہیں اور تیسرے وہ لوگ ہیں جو اپنی قومیت واضح نہیں کرتے (ان میں اکثریت مسلمانوں کی ہے)۔

۱۹۰۳ء کی سر شماری کے ابتدائی نتائج کی رو سے بوسنیا اور ہرزگووینا میں آبادی کا تناسب یہ تھا : ۱۰.۳ فیصد بغیر قومیت کے : ۳۰.۱ مشرقی کلیسا کے عیسائی، ۲۱.۴ فیصد رومن کیتھولک عیسائی، ۳۲.۳ فیصد مسلمان اور ۹.۹ دوسری قومیتوں کے افراد۔

۱۹۰۳ء کی سر شماری کے آخری اور سرکاری نتائج جو اب طبع ہو چکے ہیں مفصلہ ذیل ہیں : سرب بارہ لاکھ چونسٹھ ہزار تین سو بہتر۔ ۴۰.۳ فیصد (جس میں ... مسلمانوں کی تعداد شامل ہے) کروٹ چھ لاکھ چوں ہزار دو سو انتیس۔ ۲۳ فیصد (جس میں ... مسلمانوں کی تعداد شامل ہے)۔ غیر اعلان کردہ یوگوسلاوی آٹھ لاکھ اکانوے ہزار آٹھ سو۔ ۳۱.۴ فیصد (جن میں آٹھ لاکھ ساٹھ ہزار چار سو چھیاسی مسلمان تھے)۔ دوسرے لوگ سیٹیس ہزار تین سو نواسی۔ ۱۰.۳ فیصد۔

یہاں کے باشندے اپنی مشترکہ زبان اور گہرے نسلی روابط کے باوجود تین گروہوں میں منقسم ہیں، جس کا سبب تاریخی اثرات بھی ہیں، لیکن سربوں اور کروٹوں کے درمیان قومی اختلافات کی تشکیل کرنے کے ذمے دار زیادہ تر مختلف مذہبی اعتقادات ہیں۔ بوسنیا اور ہرزگووینا صدیوں تک سلطنت عثمانیہ کا سرحدی علاقہ رہے اور مشرق و مغرب کے عین کنارے پر واقع تھے جہاں دونوں طرف بڑے اثرات پڑتے رہے۔ اب ان کے قبول اسلام سے ایک پور ٹپا عنصر پیدا ہو گیا۔ آسٹریا۔ ہنگری کی حکومت کے تحت بوسنیا اور ہرزگووینا کی آبادی کی قومیت بندی سرکاری طور پر بلحاظ قومیت کی گئی (بجز قومی اتحاد آبادکاروں کے جن کی قومیت کی باقاعدہ

زرعی زمین کے استعمال اور مویشیوں اور بھیڑوں کی پرورش کے لحاظ سے ترقی کی شرح اتنی تیز نہیں رہی، لیکن زرعی حکمت عملی میں حالیہ رجحانات کے نتیجے میں اب زیادہ زور زمین کی کاشت اور زراعت کی دوسری اقسام پر دیا جانے لگا ہے۔ ۱۹۵۷ء میں بوسنیا اور ہرزگووینا میں زرعی زمین ۲۶۱۳۰۰۰ ہیکٹر (ہیکٹر = ۲۰۴۷۱ ایکڑ) تھی، جس میں سے ۶۴۰۷ فیصد قابل کاشت تھی اور بقیہ چراگاہیں اور کوہستانی مرغزار (۳۵ فیصد) اور دلدلی اور نیستان (۰.۱ فیصد) کی اراضی تھیں۔

جہاں تک ذرائع مواصلات کا تعلق ہے بوسنیا و ہرزگووینا ابھی تک اپنے پچھلے نامساعد حالات کا خمیازہ بھگت رہا ہے، خصوصاً ریل کی پٹری بچھانے کے معاملے میں۔ ۱۹۵۷ء میں اس ملک میں دو ہزار ایک سو گیارہ کیلومیٹر ریل کی پٹری تھی، جس میں سے ایک ہزار تین سو انتالیس معیاری چوڑائی (چارفٹ آف انچ) کی تھی اور اس کے مقابلے میں ایک ہزار تین سو انتالیس کیلومیٹر چھوٹی پٹری (چارفٹ آف انچ سے کم) کی تھی۔

۱۹۵۶ء کے دوران میں بوسنیا اور ہرزگووینا کی قومی پیداوار کی مجموعی مالیت ۲۱۵۶۳۹۰ لاکھ دینار تھی۔ بڑے بڑے ذرائع اور رقوم (لاکھ کے شمار میں) جو ہر ایک ذریعے سے حاصل ہوئیں، مندرجہ ذیل تھیں:

۱۰۸۴۳۶۰	صنعت اور کان کنی
۳۶۸۲۸۰	زراعت
۱۱۱۵۴۰	تعمیرات
۱۹۸۷۷۰	مواصلات
۱۰۰۳۱۰	جنگلات
۵۶۵۳۰	دستکارہاں

تجارت اور سربراہی
ملک کی کم ترقی یافتہ معاشی حالت کے نتیجے

بڑ پکڑ چکے ہیں۔۔۔۔

یہ عالمگیر جنگ ثانی اور یوگوسلاویا کی نئی ت کی انقلابی تدابیر انجام دینے کے بعد کی ہے۔ نہ ملک کی بڑھتی ہوئی صنعت کاری کی سے بوسنیا اور ہرزگووینا کے قدرتی وسائل سے پورا کام لیا گیا۔ ۱۹۴۵ء سے متعدد صنعتی نے اور ادارے قائم کیے گئے ہیں۔ چھوٹے برقی اور حررقی (thermo-electric) قوت پیدا کے مقامات بنائے گئے اور صنعت کان کنی، سہد جدید کے مطابق بنا کر وسعت دی گئی۔ ۱۹۵۴ء تک کے عرصے میں بوسنیا اور ووینا کی صنعتوں اور کان کنی میں جو سرمایہ گیا اس کی مجموعی رقم ۲۳۶۴۹۴۰ لاکھ یا دل زیر عمل سرمائے کا ۶۱۵۳ فیصد ہے۔ دو بدرجہ آتم صنعتی بنانے کے اس دور کے بعد لگانے کی حکمت عملی میں قدرے رد و بدل اور حال درستی کرنا پڑی۔ ۱۹۵۷ء میں جو لگایا گیا اس کی مجموعی رقم پچھتر ارب ٹھ کروڑ ستر لاکھ بنتی ہے، جس میں سے لاکھ اڑتیس ہزار چار سو ساٹھ صنعت اور کان کنی ف ہوئے۔ ملک کو اس تیزی سے صنعتی بنانے نتائج بوسنیا اور ہرزگووینا کی زراعت پیشہ کے تناسب کی بابت سرکاری اعداد و شمار کی لہ اطلاعات سے بھی مترشح ہوتے ہیں جو ذیل تھا:-

کاشتکاری - جنگل بانی اور

ماہی گیری کا کام کرنے والے:

۶۱۹۵۳	۶۱۹۴۸	۶۱۹۳۱	۶۱۹۱۰	۶۱۸۹۵
۶۳۰۵	۷۶۰۷	۸۳۰۳	۸۶۰۶	۸۸۰۳

۷ کام کرنے والے:

۳۶۰۵	۲۳۰۳	۱۶۰۵	۱۳۰۳	۱۱۰۶
------	------	------	------	------

قومی معیشت کے دوسرے شعبوں میں خصوصاً

پیشہ وارانہ تربیتی مدارس اور ستائیس دوسرے مدارس تھے۔ بالغوں کے لیے، چھبیس دوسالہ ابتدائی مدارس، دس ثانوی مدارس، کارکنوں کے لیے بارہ پیشہ وارانہ مدارس، انیس مدارس تربیت یافتہ کاریگروں کے لیے اور گیارہ دیگر مدارس بھی۔ جنگ کے کچھ عرصے بعد سراچیو میں سات شعبوں پر مشتمل ایک یونیورسٹی نیز ایک موسیقی کی اکادمی اور لٹری سائنس کے ادارے قائم کیے گئے۔ مزید برآں بوسنیا اور ہرزگووینا میں اب اساتذہ کے تین تربیتی کالج، متعدد بڑے (پیشہ وارانہ) تربیتی دلچ، چھ تھیٹر، ساٹھ سائنس کے کتب خانے، تین سو پچیس عوامی کتب خانے، اٹھارہ عجائب گھر اور ایک ریڈیو نشریہ ہے [بوسنہ کے تازہ حالات کے لیے دیکھیے انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا بذیل مادہ]۔

مآخذ: (۱) Statistički godišnjak FNRJ

1958 za, بلغراد ۱۹۵۸ء؛ (۲) Rezultati popisa stanov-

ništva 1953, کتاب Vitalana i etnička obelježja

(عوامی جمہوریہ یوگوسلاوینا کا آفاقی دفتر اعداد و شمار انگریزی اور فرانسیسی میں اعداد و شمار

مہیا کر دیتا ہے) Informativni podaci o srezovima

i opštinama (جسے بوسنیا اور ہرزگووینا کے دفتر

اعداد و شمار نے شائع کیا)، سراچیو، ۱۹۵۸ء؛ (۳)

Enciklopedija Jugoslavije، جلد ۲، (S.V. Bosna

i Hercegovina) Zagreb، ۱۹۵۶ء۔

۲۔ ترکی حکومت کے تحت بوسنیا

اور ہرزگووینا کی تاریخ:

(الف) ترکوں کے زمانہ عروج میں:

بوسنیا اور ہرزگووینا میں اسلام کا تمکّر

ترکی حکومت کے قائم اور مضبوط ہونے کے ساتھ

وابستہ ہے۔ ترکی کا پہلا حملہ ۱۳۸۶/۵۷۸۸

میں بوسنیا کے پہلے بادشاہ تورٹکو (vrtko

۱۳۵۳ تا ۱۳۹۱ء بادشاہ از ۱۳۷۷ء) کے عہد

فرنگوں کی خصوصاً دیہاتی علاقوں میں تہذیبی پس ماندگی بھی موجود ہے۔ آسٹریا۔ ہنگری کی حکومت نے فرقہ وارانہ مدارس کا خاتمہ کیے بغیر سرکاری نگرانی میں ابتدائی مدارس قائم کیے۔ ۱۹۱۱ء میں لازمی ابتدائی تعلیم کا آغاز ہوا، پھر بھی ۱۹۱۲ء میں بوسنیا اور ہرزگووینا میں صرف تین سو چوتھائی سرکاری نگرانی کے ابتدائی مدارس تھے۔ سرکاری نگرانی والے اور فرقہ وارانہ مدارس کی تعداد اتنی قلیل تھی کہ ان میں پڑھائی کے قابل عمر کے بچوں کی فقط ۱۸۰۵۵ فیصد کو تعلیم دی جا سکتی تھی۔ مملکت یوگوسلاویا کی حکومت صرف سرکاری ابتدائی تعلیم کے مدارس کو تسلیم کرتی تھی، مگر پھر بھی پڑھائی کے قابل عمر کے بچوں میں سے بمشکل ایک تہائی ہی داخل ہو سکتے تھے۔ ۱۹۳۸-۱۹۳۹ء میں ابتدائی تعلیم کے مدارس کی تعداد صرف ایک ہزار بانوے تھی، اس لیے اس وقت تک بڑے پیمانے پر ناخواندگی پھیل رہی۔ دوسری عالمگیر جنگ کے بعد مدارس کی تعداد بڑھانے اور بالغوں کی ناخواندگی کم کرنے کی عظیم مساعی کے باوجود ۱۹۵۳ء کے سرکاری اعداد و شمار مظہر ہیں کہ بوسنیا اور ہرزگووینا میں دس برس کی عمر سے زائد دل انیس لاکھ سولہ ہزار اشخاص میں سے دو لاکھ پچیس ہزار ناخواندہ مرد اور چھ لاکھ پندرہ ہزار ناخواندہ عورتیں تھیں۔

۱۹۴۵ء اور اس کے بعد کے سن میں بوسنیا

اور ہرزگووینا میں خواندگی اور تعلیم کا معیار بلند

کرنے کی خصوصی کوششیں کی گئیں، چنانچہ

۱۹۵۵ء میں کل دو ہزار چار سو چھ ابتدائی

تعلیم کے مدارس (جن میں تسلسلی اور ہشت سالہ

تعلیم کے مدارس شامل ہیں)، سینتیس بڑے مدارس

تعلیم کے (تعلیمی یا گرامر سکول)، ایک سو انسٹو

بنا لیا (از ۵۸۳۲/۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ء)۔ وہ چند موقعوں پر کئی شہروں میں عارضی طور پر قابض ہو گئے اور ان میں حفاظتی فوج متعین کر چکے تھے، لیکن نویں صدی ہجری / ہندروہویں صدی عیسوی کے وسط میں جائر ہودی جد Hodidjed اور اس کے نواحی علاقے، یعنی سراجیوو کے موجودہ ضلع میں انہوں نے اپنے پاؤں مضبوطی سے جما لیے، اور یہاں ایک سرحدی (عسکری) صوبے کی تشکیل ہوئی جس کا نظم و نسق والی سکوب عیسیٰ بی بن اسحق بی کے ہاتھ میں تھا اور وہ براہ راست ایک اعلیٰ ترکی عہدے دار کے ماتحت تھا جس کا خطاب وویوودا voyvoda (= رئیس) تھا۔ نظم و نسق کے لحاظ سے اس خطے میں دو عملی تھیں، اس لیے کہ نواحی اضلاع کے بوسنوی رئیس ترکوں کے باج گزار تھے۔ یہ انتظامی علاقہ ترکی کے ۵۸۵۹/۱۴۵۵ء کے دفتر جمع بندی میں باقاعدہ مندرج ہے لیکن اس میں سرای اوووسی Saray Ovasi نامی بستی کے بندوبست کا کوئی ذکر نہیں گو اسی نام کے ایک ضلع کا اندراج موجود ہے۔ بہر نوع سراجیوو کی بنا پڑنے کی تاریخ مملکت بوسنیا کے زوال سے پہلے تک جاتی ہے، اس لیے کہ سرای اوووسی کے قبضے کا اندراج ۵۸۶۶/۱۴۶۱ - ۱۴۶۲ء میں ہوا ہے۔ اس زمانے میں Stjepan Tomaš (۱۴۴۳ تا ۱۴۶۱ء) تخت بوسنیا کا مالک تھا۔ اس نے مغربی ممالک کی مدد پر بھروسہ کیا، لیکن ترکوں کو خراج دینے کی پابندی سے اپنے آپ کو آزاد نہ کرا سکا۔ اس موقع پر ہاپسے روم نے نہ صرف بادشاہ کے کیتھولک مذہب اختیار کرنے کا بلکہ ”العاد“ کے انسداد کرنے کا بھی مطالبہ کیا۔ العاد سے مراد (عیسائیوں کا) وہ نیا فرقہ تھا جو جبر و تعدی کے باوجود مضبوطی سے جڑ پکڑ چکا تھا اور ایک مستقل مذہب بن گیا تھا۔ آخر کار بادشاہ نے باطلی ناخوایستہ

حکومت میں ہوا جب کہ اس کی قوت اوج کمال پر تھی۔ دوسرا حملہ ۵۷۹۰/۱۳۸۸ء میں ہوا، جب ترکی فوجوں نو Vojvoda Vlatko Vuković کے ہاتھوں شکست ہوئی۔ دوسرے ہی سال بوسنیا کی فوج نے سربیا کے والی (ڈیوڈ) لازار Lazar کی طرفداری سے Vlatko Vuković کی قیادت میں جنگ قوصوہ Kossovo میں حصہ لیا۔ دوران جنگ میں سلطان مراد آسو کاری زخم آیا اور وہ لڑائی کے خاتمے پر جان بحق ہو گیا۔ پھر بھی شہزادہ بایزید فتح پانے اور ڈیوڈ لازار کو گرفتار کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ جنگ قوصوہ کے بعد ڈیوڈ کے جانشینوں نو ترکوں کی سیادت تسلیم کرنا پڑی۔ سربیا کے باج گزار ہو جانے سے بوسنیا کی حیثیت بہت کمزور ہو گئی۔ شاہ تورکو کا جانشین صرف ان علاقوں پر حکومت کرنے کا مجاز ٹھہرا جو واقعی اس کی ملکیت تھے، جبکہ بوسنیا کا بیشتر حصہ آزاد امرا کے زیر اقتدار تھا، جن میں سے ہر ایک کو اپنے اپنے علاقے پر پورا اقتدار حاصل تھا۔ ۵۷۹۴/۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ء میں ترکوں کی فتح سکوب (Skopje) سے ایک ایسے سرحدی علاقے کی تشکیل عمل میں آئی جس کے ڈانڈے بوسنیا اور سربیا سے ملتے تھے۔ سکوب پہلے سنجاق بیہ پاشا یگت کا صدر مقام بنا، اس پاشا کا جانشین اس کا بیٹا اسحق ہوا۔ ۵۸۱۸/۱۴۱۵ء سے ترک یہاں بار بار تاخت کرتے رہے، جس کے نتیجے میں ملک کے اندرونی معاملات میں اور بوسنیا کے جاگیردار نوابوں اور تخت کے مدعیوں کی باہمی روزافزون مخاصمتوں میں ترکیہ کا اثر و نفوذ بھی برابر بڑھتا ہوا محسوس کیا جانے لگا۔ تورکو ثانی (۱۴۲۰ تا ۱۴۴۳ء) نے اپنی تخت نشینی کے تھوڑے دن بعد ترکیہ کی سیادت کو تسلیم کر لیا، پھر ترکوں نے شاہان بوسنیا کو خراج ادا کرنے کا پابند

ایک جاگیردار کو بوسنیا کا برائے نام بادشاہ بھی بنا دیا تھا۔ ادھر ترکوں نے اس سے بھی پیشتر مملکت کے مفتوحہ اضلاع سابق خاندان شاہی کے ایک عم زاد بھائی کو دے کر ایک برائے نام بادشاہت قائم کر دی تھی جو صرف ۵۸۸۱ / ۱۴۷۶ء تک قائم رہی۔

بوسنیا کا پہلا سنجاق بے محمد بے بنت اوغلو تھا۔ ہرزگووینا کی سنجاق کی بنیاد ۵۸۷۴ / ۱۴۶۹ء میں رکھی گئی (ہرزگووینا کا بقیہ حصہ ترکوں نے ۵۸۸۶ء کے اختتام / ۱۴۸۲ء کے آغاز میں فتح لیا تھا)۔ بعد میں ایک اور سنجاق قائم ہو گئی، جس کا صدر مقام زورنک Zvornik میں تھا۔ ”بانات سربرنک“ ۵۹۱۸ / ۱۵۱۲ء میں ترکوں کے قبضے میں آ گئی، جنہوں نے مہاج Mohács کی جنگ (۱۵۲۷ء یا ۱۵۲۸ء) کے بعد جج سی اور بنالوقہ (Banjaluka) [رک بان] پر بھی قبضہ کر لیا۔ بوسنیا سے ترک لیکا Lika میں پہنچے اور انہوں نے دالماتیا Dalmatia کا بیشتر حصہ بشمول حصار کلس Klis قبضے میں لے لیا۔ سلاوونیا Slavonia کی فتح میں بوسنیا کا سنجاق بے بھی شریک تھا۔

بوسنہ کی سنجاق کا صدر مقام سراجیوو میں تھا (دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے وسط تک) جہاں سنجاق بے غازی خسروی نے بہت سی شاندار عمارات تعمیر کرائیں۔ خسروی وہاں ۵۹۲۶ / ۱۵۱۹ء - ۱۵۲۰ء میں حاکم سنجاق کی حیثیت سے آیا اور ۵۹۳۸ / ۱۵۳۱ء میں فوت ہوا۔ اس وقت تک سراجیوو کا شہر ایک وسیع اور اہم مقام بن چکا تھا۔ تاہم سنجاق کا صدر مقام بنالوقہ میں منتقل کر دیا گیا (دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے وسط کے قریب)، جس کا تعمیری نقشہ اور تعمیر بحیثیت ایک اسلامی شہر کے فرہاد سوکولوویچ Sokolović (صوقوللو) کے

ملاحظہ کی دار و گیر کے احکام صادر کر دیے اور انہوں نے ترکی کے مقبوضہ اضلاع اور اس علاقے میں پناہ لی جو آگے چل کر ہرزگووینا بنا۔ ترکوں کو نہ صرف اس مملکت کے مذہبی مناقشات سے بلکہ آبادی کے طبقاتی اختلافات سے بھی فائدہ پہنچا۔ مملکت بوسنیا اور سربیا کی آمرانہ حکومت کو بادشاہ کے بیٹے Stjepan Tomašević اور سربیا کی ایک شہزادی کے درمیان شادی ٹھہرا کر متحد کرنے کی کوشش کی گئی، مگر یہ اس آمرانہ حکومت اور اس کے دارالحکومت سمدریوو Smederevo کے سقوط پر منتج ہوئی (۱۴۵۹ء)۔ Stjepan Tomašević (۱۴۶۱-۱۴۶۳ء) بوسنیا کا آخری بادشاہ اپنے باپ سے کہیں زیادہ مغربی ممالک کی امداد کا دست نگر ہوتا چلا گیا۔

۵۸۶۷ / ۱۴۶۲-۱۴۶۳ء میں جب بادشاہ نے خراج ادا کرنے سے انکار کیا تو ترکی فوجوں نے خود سلطان کی قیادت میں بوسنیا پر حملہ کر دیا اور اسے بہ سرعت فتح کر لیا، مگر ترکی فوجوں کے واپس ہٹ جانے کے تھوڑے دن بعد ہی ہنگری کے بادشاہ کورونس Matthias Corvinus نے بوسنیا پر چڑھائی کر دی اور شہر جج سی Jajce اور ملحقہ اضلاع پر قبضہ جما لیا۔ دوسرے سال ہنگری کی فوجوں نے سربرنک Srebrenik مسخر کیا اور دو ”بلناتیں“ (سرحدی ضلعے جن پر بان Bana حکمرانی کرتا تھا) قائم کر دیں، جن میں سے ایک کا صدر مقام جج سی میں اور دوسرے کا سربرنک میں تھا۔ ان دونوں کو ملا کر ہنگری کا ایک سرحدی عسکری صوبہ بنا دیا گیا، جس میں ساوہ Sava کے جنوب کی ہٹی کا اضافہ کر دیا گیا۔ نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی کے دوران میں متعدد بلغاریں ہوئیں جن کی انتہا

کیا گیا، جس کی باگ ڈور ایک مرکزی محکمے کے ہاتھوں میں تھی۔ سنجاقوں کا انتظام ان کے والیوں کے ہاتھ میں تھا، جو براہ راست سلطان کی نگرانی میں ہوتے تھے اور جن کی آمدنی بادشاہوں کے بعد سب سے زیادہ ہوتی تھی۔ والیوں کی تبدیلیاں بہت جلد جلد ہوا کرتی تھیں۔ دوسری طرف کسانوں پر سے دباؤ دور ہو گیا اور بھیڑوں کی پرورش میں ترقی ہونے لگی۔ دیہاتی علاقوں میں عام طور پر برادری کے بزرگوں کی سرداری کے دستور چلتے تھے اور ایک حد تک اندرونی خود مختاری نظر آتی تھی۔

اسی زمانے میں عظیم مذہبی اور نسلی تغیرات رونما ہوئے، جنہوں نے کل آبادی کو اپنی لیٹ میں لے لیا۔ وسیع پیمانے پر اسلام کی ترویج ہوئی، بعض کوہستانی، خصوصاً ہرزگووینا کے اضلاع میں پرورش حیوانات میں نمایاں طور پر ترقی ہوئی اور بھیڑیں پالنے والوں کو سرسبز زراعتی اضلاع میں، جو جنگوں وغیرہ کے سبب ویران ہو گئے تھے، دوبارہ آباد کیا گیا۔ زرخیز علاقوں میں بس جانے کے بعد ایسے ہزاروں بھیڑیں پالنے والے زراعت کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس طرح ویران علاقوں کی بہتری کے لیے کام کرنے والے لوگوں کی اچھی خاصی تعداد فراہم ہو گئی۔ اس بات کے پیش نظر کہ آبادکاروں کی حیثیت سے انہیں بڑی اہمیت حاصل تھی، گلہروروں کی حیثیت سے جو مراعات پہلے انہیں دی گئی تھیں وہ بھی بحال رکھی گئیں۔ تاہم جاگیرداری نظام اور مستقل آبادکاری کی ترقی کے ساتھ یہ آبادکار کثرت سے مزارع یا ”رعایا“ بن گئے۔ ان میں چونکہ بیشتر کلیسائے یونان کے پیرو سرب تھے لہذا بہت سے اضلاع، جن میں پہلے کوئی سرب آبادی نہ تھی، اب ان سے آباد ہو گئے۔

دوسری طرف اسلام کے پھیلنے کی وجہ سے

ہاتھوں پایہ تکمیل کو پہنچی۔ فرہاد صوقوللو، جو بوسنیا کا والی تھا، پورے صوبے کا پہلا پاشا (= بیلرے) ہو گیا تھا۔ ۱۵۸۸/۱۵۸۰ء میں بوسنیا کی ”ایالت“ کی تشکیل ہوئی، جس کا صدر مقام بنالوقہ [رک بان] مقرر ہوا، جو ان سات سنجاقوں پر مشتمل تھا: (بوسنیا، ہرزگووینا، بلس، کراہ، پکرج، زورنک اور پوزغا)۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کے موجودہ رقبے کے علاوہ اس ایالت میں سلاوونیا، لیکا اور دالمچا کے اقطاع نیز سربیا کے سرحدی اضلاع شامل تھے۔ گیارہویں صدی ہجری کے اوائل، یعنی سولہویں صدی عیسوی کے اواخر میں یہ ایالت آٹھ سنجاقوں سے مرکب تھی، اور گیارہویں صدی ہجری کے پہلے عشرے کے اختتام / سترہویں صدی عیسوی کے آغاز میں پوزغا کی سنجاق کو کنزسا Kanizsa کی ایالت میں شامل کر دیا گیا تھا۔

ترکی فتح سے بوسنیا اور ہرزگووینا کی عمرانی حیثیت میں بڑی تبدیلیاں واقع ہوئیں۔ اس زمانے میں جب بوسنیا ترکی کے قبضہ اختیار میں آیا، سلطنت عثمانیہ کی عمارت کی بنیادیں اور تنظیم بھی پایہ تکمیل کو پہنچ چکی تھی۔

ترکوں نے جب یہ ملک فتح کر لیا تو پھر اس میں اپنا معاشرتی نظام بھی رائج کرنا شروع کیا، جو سختی سے ایک مرکزی حکومت اور ان کے اپنے عسکری اور جاگیرداری آئین پر مشتمل تھا۔ اس سے نتیجہ معاشی اور معاشرتی معاملات میں بہت سی تبدیلیاں واقع ہوئیں۔ کان کنی، جو زراعت کے بعد سابقہ بوسنیا کے معاشی اشغال کی اہم ترین شاخ تھی، نئے حکمرانوں نے خود لے لی اور تمام کانیں سلطان کی ملکیت بن گئیں۔ اعلیٰ مرتبے کے طاقتور جاگیردار رئیسوں کا، جو اپنے اپنے علاقے کے مالک ہوتے تھے، دور ختم ہو گیا۔ زمینداری کے طریقوں میں نظام تیمار [رک بان] کا آئین جاری

اور (ج) دوامی حق کاشت کا آئین، جیسا کہ اٹھارھویں صدی عیسوی میں رائج تھا اور بعد کی صدی میں جاری رہا، اس نے صرف پرانے زمینداری نظام کے قالب کے اندر ہی بتدریج نشو و نما یا تر یہ صورت اختیار کی تھی۔

جدید یوگوسلاوی مؤرخوں نے اول درجے کے ترکی مآخذ کی طرف توجہ دلائی ہے، خصوصاً جمع بندی کے دفاتر کی طرف، جن سے زبر بحث زمانے میں یوگوسلاوی لوگوں کی تاریخ پر روشنی پڑنے کا امکان ہے، تاہم ان تحقیقات کے سارے نتائج ابھی تک منظر عام پر نہیں آئے۔ . . .

بوسنیا کے جاگیردار شروع ہی میں تر دوں کی طرف آنے لگے تھے، جب کہ انہیں اپنے مناقشات کے تصفیے کے لیے بارسوخ بر دوں کا سہارا لینا پڑتا تھا، چنانچہ بفلووج Pavlovic کے ڈپوٹ خاندان کی زمین کا اندراج ۱۸۵۹ء/۱۲۵۴ء کی جمع بندی میں یکمشت خراج (مقاطعہ) ادا کرنے والی زمین کی حیثیت سے ہوا تھا (دیکھیے باش وکالت آرشیوی، مالیہ دفتر، ص ۵۴۴)۔ Herzeg Stjepan کی روش خاصی مدت تک تر دوں پر مکمل اعتماد کی رہی۔ اس کے بیٹوں تو بھی اسی طرح نچھ عرصے تک تر دوں پر اعتماد کرنا پڑا۔ اس کا سب سے چھوٹا بیٹا تر دوں کی طرف چلا گیا، اس نے اسلام قبول کر لیا اور ہر سیک زادہ احمد پاشا کے نام سے بایزید ثانی اور سلیم اول کی حکومتوں میں پانچ مرتبہ وزیر اعظم کے عہدے پر فائز رہا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کے باشندوں کی ایک معقول تعداد، جو نومسلم جاگیردار خاندانوں سے تعلق رکھتی تھی، نیز قانون ”دیوشیرمہ“ Devshirme کے ذریعے ”رعایا“ سے فراہم کیے ہوئے اور دربار سلطانی کے تعلیم یافتہ نوجوان آگے چل کر وزیر یا وزیر اعظم کے عہدوں پر فائز ہوا کرتے تھے۔

حکمران مذہب کو تمام طبقتوں، یعنی کسانوں، جاگیرداروں اور شہری لوگوں میں سے اپنے پیرو اور طرف دار حاصل کرنے میں بڑی مدد ملی۔ بوسنیا اور ہرزگووینا میں اشاعت اسلام کے موضوع کا ابھی تک جامع انداز میں مطالعہ نہیں کیا گیا، اس لیے یہ ابھی ایک حل طلب مسئلہ ہے۔ پہلی عالمگیر جنگ سے پہلے عام مسئلہ رائے یہ تھی کہ عیسائیوں کے ایک فرقے کے متبعین، جو بگومیل Bogumils کہلاتے ہیں، کی پوری جماعت حلقہ بگوش اسلام ہو گئی۔ جس کا سبب اخلاقی قوانین میں نظریات کی یکسانی اور دلیسائے روم کی طرف سے ان پر سابقہ جور و تعدی بتایا گیا ہے۔ آج بھی کئی محقق (A. Solovjev و دیگر) یہ رائے رکھتے ہیں۔ امرائے بوسنیا چونکہ سارے کے سارے اکھٹے مشرف بہ اسلام ہوئے تھے، لہذا انہیں اپنی جاگیریں بدستور رکھنے کی اجازت دے دی گئی اور اس طرح بوسنیا اور ہرزگووینا میں زمین کے دوامی حق کاشت کے روایتی طریقے میں تیرھویں صدی ہجری/انیسویں صدی عیسوی تک کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ نظام تیمار محض بالائی ڈھانچے کے طور پر رائج کر دیا گیا۔ پہلی عالمگیر جنگ سے قبل اس نظریے کے بڑے بڑے مؤیدوں میں سے ایک C. Truhelka تھا۔ Truhelka اور دوسروں کے قول کے مطابق بوسنیا کو بالکل ابتدا ہی سے سلطنت عثمانیہ میں ایک جداگانہ حیثیت حاصل تھی۔ دونوں عالمگیر جنگوں کے درمیانی زمانے میں یوگوسلاویا کے بعض مؤرخوں (V. Čubrilović اور V. Skakić) نے ان نظریات کو یہ بنیاد ثابت کرنے کی کوشش کی۔ ان کی رائے یہ تھی کہ (الف) اسلام کی ترویج بتدریج ہوئی تھی؛ (ب) فتح کے بعد نظام تیمار قائم ہو جانے کے سبب امرائے

محمد یاشا سکولوچ (صوقلولو) جو ممتاز ترین عثمانی مدبروں میں سے تھا اور ۱۵۶۴/۵۹۷۲ء سے ۱۵۷۹/۵۹۸۷ء تک وزیر اعظم رہا، بوسنیا کے ایک معزز سربی خاندان سے تھا جس کے عیسائی رشتہ دار پیچ Peć کی بطریقی کی بحالی (۱۵۵۷ء) کے بعد سربیا کے بطریق ہوئے۔ بوسنیا نژاد اشخاص کے، جو جلیل القدر عہدوں پر فائز تھے، اور ان کے اقارب کے درمیان خون کے رشتوں نے بوسنیا کے بعض (مسیحی) خاندانوں کو جاہ و دولت دلوانے میں بڑی مدد دی

عیسائی ”سپاہیوں“ کی مسلمان اولاد اور نو مسلم خاندانوں کے افراد جنہوں نے ترکی حکومت کے تحت اپنی حالت کو سنوار لیا تھا بعد میں ”سپاہی“ اور ”زعیم“ کی حیثیت میں نیز حصاروں کے دزداروں [قلعہ داروں] اور دیگر اعلیٰ عہدہ داروں کی حیثیت میں ملتے ہیں۔ بوسنیا کو سرحدی علاقہ ہونے کی وجہ سے جو اہمیت حاصل تھی، اس سے وہاں کے اصلی مسلمان باشندوں کو اثر و رسوخ اور فوٹ حاصل کرنے میں مدد ملی۔ یہ سچ ہے کہ ترکی افواج کی ظفریابی اور حکومت ہنگری کے ماتحت علاقوں پر حملے کے بعد لثیر التعداد سپاہیوں کو نئے مفتوحہ علاقوں میں آباد ہونے کا حکم دیا گیا، لیکن اس کے بعد وہ نتائج ظہور پذیر نہیں ہوئے جو سربیا میں ہوئے تھے، جہاں ترکی کے ہنگری پر حملہ کرنے کے ساتھ ہی اشاعت اسلام کا سلسلہ عمل ختم ہو گیا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا میں اشاعت اسلام کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمان وسیع پیمانے پر نہ صرف شہری لوگوں میں سے بلکہ دیہاتی لوگوں میں سے بھی بھرتی کیے گئے۔

ترکی حکومت کے قیام کے بعد بوسنیا کے شہر ترقی کرنے اور بڑھنے لگے۔ ترکی کاریگری، خصوصاً مشرق قریب کی صناعی کی خصوصیات بوسنیا

کے پہلے دور کی دستکاری کے مقابلے میں کہیں زیادہ ترقی یافتہ تھی۔ نتیجہ بوسنیا اور ہرزگووینا میں ترکی حکومت کی پہلی دو صدیوں میں دستکاریوں اور اہل حرفہ کی برادریوں نے بہت ترقی کی۔ چرم سازی، زرگری اور ان صنعتوں میں جو عسکری سازو سامان تیار کرنے اور شہری لوگوں کی ضروریات مہیا کرنے سے تعلق رکھتی تھیں بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ اس کے برعکس عثمانی صنعت کان کنی بوسنیا یا سربیا کی بہ نسبت کم ترقی یافتہ تھی جہاں سیکسنی Saxon آبادکاروں نے کان کنی کے اپنے فنی طریقے اور قواعد رائج کیے تھے۔ کانوں کے علاقوں میں، جو شاہی جاگیروں (”خاص“) میں مدغم ہو گئے تھے، ترکی حکام کے دفتر شاہی ضوابط کے اجرا سے صنعت کان کنی کو ترکی حکومت کی ابتدائی صدی میں دھکا لگا اور اس کے نتیجے میں پیداوار کم ہو گئی خصوصاً قیمتی پتھروں کی پیداوار، لیکن لوہے کی پیداوار میں خفیف سا اضافہ ہوا۔ ان اسباب کی بنا پر بوسنیا اور ہرزگووینا میں شہروں کی ترقی۔ عسکری وجوہ کے علاوہ جو شہروں کے محل وقوع کے انتخاب اور بنانے کے لیے اہم ترین عنصر تھیں۔ صنعت کان کنی کے ساتھ وابستہ نہیں تھی، بلکہ دستکاریوں کی ترقی اور ان کی متعلقہ تجارت کے ساتھ وابستہ تھی۔ ترکوں کے بنائے ہوئے تمام شہر ایسے مقامات پر واقع ہوتے تھے جہاں رسل و رسائل کے مواقع لازماً اچھے ہوتے تھے۔ دسویں صدی ہجری / پندرھویں صدی عیسوی کے دوسرے نصف کے بعد بوسنیا کے قدیم کان کنی کے شہروں میں اشاعت اسلام کا سلسلہ شروع ہوا، لیکن سست رفتار تھا اور ان کی آئندہ ترقی کے لیے اتنا سازگار نہ تھا جتنا ان شہروں میں جو ترکوں نے سابقہ منڈیوں کے مقامات پر بنائے۔

من جملہ دوسرے شہروں کے اس کی ایک عمدہ مثال

من جملہ دوسرے شہروں کے اس کی ایک عمدہ مثال

سے پہلے ترکی جمع بندی کے دفاتر سے ایسی تحریری شہادت ملتی ہے جو اس بات کی تصدیق کرتی ہے کہ ابتدا میں شہروں اور ان کے مضافات کے باشندے جوق در جوق حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ اس عہد کے آغاز میں، جیسا کہ سرکاری کاغذات سے عیاں ہے، بوسنیا کی سنجاق میں نو مسلم کسان صرف سراجیوو کے شہر کے ارد گرد ہی پائے جاتے تھے۔ ۱۸۹۳ء/۱۸۸۹ء میں اس سنجاق میں پچیس ہزار سے زائد عیسائیوں کے مکانات اور تیرہ سو سے زائد اوپر عیسائی بیواؤں کے مکانات تھے اور چار ہزار سے زائد غیر شادی شدہ مسیحی مرد تھے۔ اس کے مقابلے میں مسلمانوں کے تقریباً چار ہزار پانچ سو مکانات اور دو ہزار تین سو سے زائد مجرد ذکور تھے (فہرست باش وکالت آرشیوی، تاہو دفتری عدد ۲۴)۔ ہرزگووینا کی سنجاق کے سب سے پرانے جمع بندی کے دفتر پرانے سال ۱۸۸۲ء/۱۸۷۷ء سے صاف طور پر واضح ہے (تاہو دفتری عدد ۵)، اور اسی طرح دوسرے دفاتر سے بھی عیاں ہے کہ اسلام آنا فانا نہیں پھیلا تھا اور نہ اس مفروضے کے ثبوت میں کوئی شہادت موجود ہے کہ بے قاعدہ فوج کے مسیحی سپاہی جو بوسنیا کے الحادی کلیسا سے تعلق رکھتے تھے، فاتحین سے جوق در جوق مل گئے تھے۔ صرف ہرزگووینا کے بعض نوہستانی دیہاتوں ہی میں، جیسا کہ دفاتر سے منرّش ہے، ”بوسنیا کے کلیسا کے مخلص ماننے والے“ (Krstjani) پائے جاتے تھے۔ نیز کاغذات میں یہ بھی ہے کہ بوسنیا کے کلیسا کے کچھ ماننے والے بوسنیا کی سنجاق کے ایک دور افتادہ گاؤں میں بھی رہتے تھے۔ ان کی موجودگی کی یہ واحد نظیر تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بادشاہ Stjepan Tomaš اور بادشاہ Stjepan Tomašević کے عہد حکومت میں عیسائی ملاحہ ہر بیس برس تک جو تعدی ہوتی

سراجیوو اور بنالوقہ کے شہر ہیں جو ترکی حکام اور چھاؤنیوں کے صدر مقامات ہونے کی حیثیت سے وسیع ہوئے اور صنعتی مرکزوں اور تجارتی نوآبادیوں کی شکل میں ترقی کر گئے۔ مسلم دفتری ملازمین اور فوجی سپاہیوں کے علاوہ، ایسے شہروں کی آبادی، مسلمانوں کے مختلف مقامات سے یہاں آ جانے کے سبب بڑھتی چلی گئی۔ یہ مسلمان مشرقی رسوم اور آداب زندگی اپنے ساتھ لائے۔ بہر حال شروع میں علاقہ دبرونک Dubrovnik کے تجارتی یہاں بڑے پیمانے پر تجارت کرتے تھے۔

بوسنیا اور ہرزگووینا میں اہم ترین شہروں کی بنا انفرادی والیوں کی ذاتی ایچ کی مرہون منت تھی۔ ان شہروں میں اور ان کے ارد گرد ہی والیوں کی ذاتی املاک، کارخانے، مکانات، حمام اور دکانیں ہوا کرتی تھیں، جنہیں وہ اپنی زندگی ہی میں مذہبی اور رفاہی مقاصد کے لیے وقف کر جاتے تھے۔ اس طرح مسجدیں، تکیے اور دینی مدارس کثرت سے تعمیر ہوئے، نیز کتب خانے بنے، جو مساجد یا مدارس کے ساتھ ملحق ہوتے تھے، اور درویشی سلسلوں نے ایسی تقریبات و رسوم جاری کیں جو شہری آبادی کی دل کشی کا موجب ہوں۔ غرض بوسنیا کے شہر ترکی قوت کے حصار اور اسلامی ثقافت کا رکن رکن بن گئے۔ شہروں سے دیہاتی علاقے بھی متاثر ہوئے، جہاں سے کسان اور دوسرے لوگ کثرت سے شہر کی طرف کھنچے جلتے آتے تھے۔ شہروں میں نقل مکانی کرنے والوں میں اکثریت کسانوں کی تھی جو مشرف اسلام ہو چکے تھے، اور شہری غیر مسلم بھی جلد ہی حلقہ اسلام میں داخل ہو گئے، چنانچہ شہروں میں ہسٹانی اور یہودی باشندے بہت قلیل تعداد میں رہ گئے تھے۔

بوسنیا اور ہرزگووینا کی سنجاقوں کے سب

علاقوں میں بہت پہلے، یعنی نویں صدی ہجری / پندرھویں صدی عیسوی ہی میں مستقل طور پر دیہاتیوں میں پھیلتا چلا گیا۔ اس طرح دھقانوں میں وسیع پیمانے پر اشاعت اسلام کی بنیاد پڑی۔ اسلام لانے والے دھقانوں کو پوتور [یعنی نومسلم] کا امتیازی نام دیا گیا۔ ان کا مذہب اسلامی اور دیگر عناصر، یعنی نیم عیسائی جاہلی اور عیسائی نیز ملحد عیسائیوں کے عقائد سے مرکب تھا۔ اسی بنا پر مسلمان جاگیردار اور مذہبی اہل علم ان مسلمان دھقانوں کو اپنے برابر سمجھنے پر مائل نہ تھے۔

سلطان سلیمان قانونی کے عہد کے دوران میں جاگیردار طبقے کی، جو اس وقت تک کامل طور پر مسلمان ہو چکا تھا، روز افزوں قوت کو روکنے کے لیے اقدامات کیے گئے۔ بوسنیا کے ”سپاہیوں“ کو نئے مفتوحہ علاقوں کی طرف بھیج دیا گیا اور ان کے خالی کردہ ”تیمار“ دوسرے اضلاع کے ”سپاہیوں“ کو تفویض کر دیے گئے۔ چفتلکوں کی ہیئت بدل دی گئی اور انہیں ”رعایا“، یعنی کاشتکاری اراضی بنا دیا گیا۔ اس عہد میں اور زیادہ تر آئندہ زمانے میں متعدد درباری ناجائز وسائل اور رشوتوں کے ذریعے بوسنیا میں جائدادیں حاصل کرنے لگے۔ پھر بھی دفاعی ضروریات خصوصاً سرحدی علاقوں کے دفاع کے پیش نظر اور کثیر اراضی کے ویران و خراب رہ جانے کے باعث یہاں کے لیے رعایتیں دینا پڑتی تھیں۔ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے آخری نصف کے بعد جاگیردار رئیسوں اور فوجی حکام کے پاس جو ”چفتلک“ اراضی تھیں ان کی تعداد بالخصوص سرحدی علاقوں میں بدستور بڑھتی چلی گئی۔ قہودان (کپتان) کا عہدہ پہلے سرحدی علاقوں کے دریاؤں کی نگہداشت سے متعلق تھا، اب وہ اضلاع کے قلعوں اور دفاعی استحکامات کی نگرانی کا عہدہ ہو گیا اور اس کے دفتر سے مقامی

رہی اس کے سبب بوسنیا کا الحادی کلیسا درہم برہم ہو گیا۔ Herzeg Stjepan Vukčić کے راسخ العقیدہ فرقے میں دوبارہ آجانے نے بھی ہرزگووینا میں بوسنیا کے الحادی با جداگانہ کلیسا کی حیثیت کو کمزور کر دینے میں ضرور حصہ لیا ہوگا۔ ترکی حکومت نے سربیا کے کلیسائے یونانی (قدیم) کو تسلیم کر لیا تھا۔ سلطان کی برات (رک بان) [فرمان] کے ماتحت اس کلیسائے قدیم (Orthodox) کو بہت سے حقوق و مراعات حاصل تھے۔ کیتھولک کلیسا کو بھی سلطان محمد ثانی فاتح کی طرف سے بعض مراعات حاصل ہوئیں۔ جمعبندی دفاتر کے اعداد و شمار سے یہ بات عیاں ہے کہ ”بوسنیا کے کلیسا کے مخلص پیرو“ (یعنی نام نہاد الحادی فرقے کے عیسائی) ہرزگووینا کے دورافتادہ الگ تھلک اضلاع میں چلے گئے تھے۔ اس بات کی کوئی تحریری شہادت موجود نہیں ہے کہ اس زمانے میں ملک کے ان اضلاع میں اسلام کی اشاعت ہوئی یا لوگ مشرف باسلام ہوئے، لہذا اس سے یہ استنباط دیا جا سکتا ہے کہ بوسنیا کے مسیحی ملاحدہ بیشتر علاقوں میں پہلے ہی سے (یونانی یا کیتھولک کلیسا) میں واپس آچکے تھے۔ اس سے اس بات کا امکان نہیں رہتا کہ یہ ملاحدہ یا بوسنیا کے کلیسا کے پیرو جوق در جوق مشرف باسلام ہوئے تھے۔

بایں ہمہ یہ قرین قیاس ہے کہ کیتھولک کلیسا کی سابقہ جور و تعدی اور ساتھ ہی (راسخ العقیدہ) یونانی کلیسا کے دباؤ سے، جسے کلیسائی محصولات وصول کرنے کا حق حاصل تھا، بوسنیا کے کلیسا کے قدیم متبعین کے قبول اسلام کے لیے حالات سازگار بن گئے ہوں۔ بہر حال اسلامی مراکز کے طور پر شہروں کی نشوونما اور ملحقہ دیہاتی علاقوں پر ان کے اثر و نفوذ کا یہ نتیجہ نکلا کہ اسلام بعض

گئے۔ مرحوم کے بیٹے، بھائی یا خاندان کے ساتھ رہنے والے دیگر رشتے دار وارث ہوتے تھے۔

زمین کے حق کاشت اور معاشی حکمت عملی میں تغیرات سے زیادہ تر عیسائی نسان ہی متاثر ہونے لگے، مسلمان نسانوں کی زمینوں میں شاذ و نادر ہی مداخلت کی جانی تھی۔ بڑھے ہوئے محصولات اور استحصال کرنے لگانوں کے ان دو طبقوں میں اور زیادہ فرق پیدا کر دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ عیسائی نسان نثر سے سرحد کے بار بھاگ بھاگ کر جانے لگے اور اسے اشتہاری مجرموں (ترکی میں ہایدوت) [مغرب شکل حیدود، جمع حیداد] کی تعداد بڑھ گئی جو رھزن بن کر شاہراہوں کے امن و امان کے لیے خطرہ بن گئے۔

زراعت اور قومی معیشت کے دیگر شعبوں میں ترقی کے رجحانات جو ابتدائی عہد میں واضح تھے، دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے نصف آخر اور گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے دوران میں اور زیادہ نمایاں ہو گئے۔ صنعتِ کان کنی بدستور زوال پذیر رہی اور اس صدی کے اواخر میں وہ اپنی انتہائی پستی کو پہنچ گئی تھی۔ سولہویں صدی کے نصف آخر اور سترہویں صدی کے نصف اول میں بڑھتی ہوئی تجارت اور کاروبار کے سبب شہر بڑھتے اور ترقی کرتے رہے۔ بندر ڈبرونک Dubrovnik کی حریف بندرگاہ Split کا ۱۹۵۲ء میں ٹھل جانا بوسنیا کی تجارت کے لیے بڑی اہمیت کا واقعہ ثابت ہوا۔ شہروں کے اہل حرفہ کی جماعتیں کلیئے پنی چری سپاہیوں کے زیر تسلط آئیں اور اس سے یہ اور بھی محدود تنظیمات کی صورت میں بدل گئیں۔ شہری آغیان [رک باں] اور ذی اثر "آغا" روز افزون تعداد میں نمودار ہوئے۔ تاہم شہروں کی آبادی کا ایک حصہ عیسائی تھا، جس میں سے کچھ

ناگبرداروں کا طبقہ ہمیشہ مؤثر امداد حاصل کرنے کا یقین رکھ سکتا تھا۔ بوسنیا کی جداگانہ ایالت، یعنی صوبہ داری قائم ہوئی تو وہاں کے ملکی طبقہ امرا کی روز افزون اہمیت میں مزید اضافہ ہو گیا۔

دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کا آخری نصف بوسنیا کے خاص خاص شہروں کے بڑی تیزی سے نمو پانے اور ترقی کرنے کا زمانہ ثابت ہوا۔ اس کے نتیجے میں اطالوی شہروں کے ساتھ مقامی حوصلہ مند تجار اور Dubrovnik سوداگروں کی تجارت میں بھی مستقل اضافہ ہوتا چلا گیا۔ مسلمان باشندے چونکہ اکثریت میں تھے، اس لیے انہیں بعض مراعات حاصل تھیں اور وہ عیسائی آبادی سے علیحدہ خاص محلوں میں رہتے تھے۔ نوواردوں کے هجوم کے سبب بعض اہل حرفہ کی جماعتوں نے ان پر اپنا دروازہ بند کر دیا، لہذا مسلمان آبادی ساوہ سے پرے کے شہروں اور مقامات میں نقل مکانی کر گئی۔

(ب) ترکی قلمرو میں بحران کا زمانہ اور عثمانی ترکوں کی عسکری شکستیں:

بوسنیا کی ایالت کے انتظامی ڈھانچے اور حدود نے گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے آغاز میں جو متعین صورت اختیار کر لی تھی، تقریباً اس صدی کے اواخر تک اس میں کوئی رد و بدل نہیں ہوا۔ ان دنوں ایالت کے والی کا لقب وزیر ہوتا تھا اور دارالحکومت ۱۴۰۹ء / ۱۶۳۹ء میں بنالوقہ سے سراجیوو میں تبدیل ہو گیا تھا۔

بوسنیا کے "سپاہیوں" کے مطالبات کو جنہیں صوبہ دار (پاشا) کی تائید حاصل تھی، تسلیم کرتے تھے۔ سلطان احمد (۱۶۰۳ تا ۱۶۱۷ء) نے ایک حکم جاری کیا جس کی رو سے "تیماروں" کو حقوق ("اوجاق لق") مل

ہو گئے۔ ہرزگووینا میں بھی بے چینی تھی اور لوگوں نے شورشیں برپا کیں۔ جنگوں کے بعد چودہ برس تک خوش آئند امن کا دور دورہ رہا اور اس کا نتیجہ مجموعی طور پر ترکی قوت کے استحکام کی صورت میں نکلا۔ ویانا پر حملے سے ”اتحاد مقدس“ (Holy Alliance) کے ساتھ نئی جنگ کا آغاز ہوا، جو بہت عرصے تک رہی (۱۶۸۳ تا ۱۶۹۹ء)۔ ایک مرتبہ ساوہ کے جنوب میں بوسنیا کا علاقہ اصل میدان کارزار بننے سے تو بچ گیا لیکن بوسنیا کے ایک لشکر کو جنگ میں حصہ لینا اور سرحدوں کی مدافعت کرنا پڑی۔ ۱۶۸۸ء میں آسٹریا کے فوجی دستے ساوہ کے جنوب میں چند اضلاع پر عارضی طور پر قابض ہو گئے اور نو سال بعد شہزادہ یوجین Eugene نے جنگ سنٹا Senta کے بعد سراجیوو تک پیش قدمی کی اور ۱۱۰۹ھ / ۱۶۹۷ء میں اسے جلا ڈالا۔ عیسائی آبادی خصوصاً رومن کیتھولک ترک وطن کر گئے اور حملہ آور فوج کے ساتھ پسپا ہو گئے۔ یہ طویل جنگیں اپنے پیچھے طاعون کی وبا چھوڑ گئیں۔

کرلووکی Karlovci کے صلح نامے (۱۱۰۰ھ / ۱۶۹۸-۱۶۹۹ء) کی شرائط کے تحت بوسنیا کی ”ایالت“ میں معمولی رد و بدل کے ساتھ شمال مغرب کی جانب بوسنیا اور ہرزگووینا کی موجودہ سرحدیں قائم رہیں۔۔۔۔

مسلمان مہاجرین، جو ہنگری کو حوالے کیے ہوئے علاقوں، سلاوونیا، کروٹیا اور دالمچہ سے بوسنیا کی متروکہ یا کم آباد زمینوں پر آباد ہونے کے لیے آئے، انہیں چفٹلک کی حیثیت سے یہ زمینیں قبضے میں رکھنے کی اجازت دے دی گئی۔ یہ آبادکار عیسائی حکومتوں اور عیسائی بغاوت کرنے والوں سے سخت ناراض تھے اور اس بات نے مسلمانوں اور عیسائیوں میں اور زیادہ اختلافات اور تفرقہ پیدا کیا۔ نو آبادکاروں کی کچھ تعداد

اہل حرفہ اور دکان دار تھے۔ دیہاتی لوگوں کے اثر کے ساتھ شہروں میں نقل مکانی کر کے آجانے سے متروکہ زمینوں پر لگان بہت زیادہ بڑھ گیا۔ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے نصف آخر میں اور گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے نصف اول میں بعض شہر وسعت و اہمیت میں بڑھ گئے، خصوصاً شہر سراجیوو، مگر جمع شدہ سرمائے کی بہتات سودخواری کے رواج نو فروغ دینے کا باعث ہوئی۔ مسلمانوں کی خوشحال جماعت کے علاوہ شہروں میں امیر تاجروں اور سوداگروں کے عیسائی خاندان بھی تھے اور یہ عیسائی سودخوار تھے۔ شہری معاشرت کی ہیئت سے مسترشح ہوتا تھا کہ دولت مند اور سیاسی لحاظ سے بارسوخ طبقے اور شہری غربا کے ادنیٰ طبقے کے درمیان زیادہ نمایاں فرق ہوتا جاتا ہے۔ گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی میں سراجیوو کے مفلوک الحال لوگوں میں، جو زیادہ تر مسلمان تھے، شدید قسم کی شورشیں اور باوے ہوئے۔

گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے پہلے نصف میں یورپ میں ”تیس سالہ جنگ“ ترلوں کے خلاف دسی بڑی عسکری کارروائی میں مانع رہی، لیکن اس صدی کے نصف آخر میں دو طویل جنگیں بڑے مصائب لائیں اور انہوں نے ایالت بوسنیا کی معاش اور معاشرت کا معیار ہست کر دیا۔ وینس کے خلاف جنگ (۱۶۴۴ تا ۱۶۹۹ء) اور ہبس برگ Habsburgs کے خلاف نسبتاً مختصر جنگ (۱۶۹۳ تا ۱۶۹۴ء) دونوں ان علاقوں میں ہوئیں جو ایالت بوسنیا سے تعلق رکھتے تھے اور یہاں بار بار یورشیں واقع ہوئیں۔ اس وجہ سے عیسائی آبادی سرحد پار چلی گئی اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ پناہ گیزوں میں سے بیشتر لوگ، جو اسکوچی کہلاتے تھے، وینس کی فوج میں بھرتی

مفصلات دونوں کی تجارت پر یکساں مضر اثرات ڈالے اور ملک کی اقتصادی ترقی کی راہ میں بہت بڑی رکاوٹ بن گئے۔

آسٹریا اور ترکی کے درمیان جنگ (۱۷۸۸ تا ۱۷۹۱ء) میں سرحدی افلاخ کی مدافعت کی ذمہ داری بوسنیا کی افواج پر تھی۔ بعض سرحدی قلعوں پر قبضہ کرنے (۱۷۸۸ تا ۱۷۹۱ء) کے سوا آسٹریا کی فوجوں کو بہت ہی کم کام پایا ہوا ہوئیں۔ سویشٹو Svishtov کے صلح نامے (۱۷۹۱ء) کی شرائط کے تحت ترکی اپنے علاقے کے ایک قلیل حصے سے دستبردار ہو گیا اور آسٹریا نے مفتوحہ قلعوں کو خالی کر دیا۔

تیرھویں صدی ہجری کے شروع / اٹھارھویں صدی عیسوی کے اواخر میں سلطان سلیم ثالث نے زیادہ تر بنی چریوں کی قوت کو بچل دینے کے لیے مختلف تدابیر و اصلاحات کا ایک سلسلہ شروع کیا۔ ان مجوزہ اصلاحات کا منشا مسلم طبقہ امرا کی جمعی جمانی بنیادوں اور ان کے چھائے ہوئے اثر و نفوذ نیز بوسنیائی ایالت کے شہروں کی مسلم آبادی کی امتیازی حیثیت کے سراسر خلاف جاتا تھا۔

(ج) ترکی کا عہدہ اصلاحات اور بوسنیا میں بغاوتیں :

ترکی کی نئی اصلاحات نے بوسنیا کے مسلمانوں میں لازماً غصہ پیدا کیا اس لیے کہ وہ مسلمہ عسکری نظام میں مداخلت کرتی تھیں، نیز وہ بنی چریوں اور 'سپاہی' فوج کے خلاف جاری کی گئی تھیں۔ سربیا میں شورش پسندوں کے خلاف کئی مہموں میں بوسنیا کے 'بے' آغا اور کثیر التعداد شہری شامل ہوئے۔ تاہم بوسنیائی فوج کو مشر Misar کے مقام پر ۱۸۰۶ء میں شکست ہوئی۔ اس کے تھوڑے ہی عرصے بعد بوسنیا میں سرب کسانوں نے کئی بار بغاوتیں کیں، لیکن

شہروں میں آگئی جن میں بیشتر تاجر، صنعت کار اور فوجی لوگ تھے۔

ایالت بوسنیا کے معرض خطر میں ہونے کے سبب مسلمان آبادی کو بڑی جانفشانی کرنا پڑتی تھی۔ ہزارووک Požarevac کے صلح نامے (۱۷۱۳۰/۱۷۱۷-۱۷۱۸ء) کے تحت ساوہ کے جنوب میں ایک ہٹی آسٹریا کے حوالے کر دی گئی تھی اور مغربی سرحد کے گرد و پیش کی بچہ علاقے بھی آسٹریا اور وینس کے قبضے میں چلے گئے تھے، مگر طاعون کی تباہ کاریوں، ساتھ ہی فصلوں کی خرابی کے تسلسل اور بھاری جانی نقصان کے باوجود، جو بوسنیا کے "سپاہیوں" کو اٹھانا پڑے تھے، حکیم اوغلو علی پاشا کی قیادت میں ایک بوسنیائی فوج نے ۱۷۳۷/۱۷۱۰ء میں آسٹریا کی فوج کو بنالوقہ کے مقام پر فیصلہ کن شکست دی۔ معاہدہ بلغراد (۱۷۳۹/۱۷۱۰ء) نے آسٹریا کو بجز قلعہ فرجان کے باقی ان تمام علاقوں سے بے دخل کر دیا جو معاہدہ ہزارووک کی رو سے اس کے قبضے میں آ گئے تھے۔ . . .

بوسنیا کے صوبے دار (وزرا) دولت حاصل کرنے کی خاطر اور ان محصولات اور رشوتوں کے عوض جنہیں وہ یہ عہدہ حاصل کرنے کے لیے دیتے تھے صوبے میں نئے نئے معامیل یا رسوم و مواجب جاری کرتے یا ان کی شرحیں بڑھا کر اپنا تسلوان وصول کر لیتے تھے۔ یہ واقعہ ہے کہ محصولات کی تاریخ ادائی سے چھ تا نو ماہ پیشتر ہی بار بار ان کی بیشکی ادائی کے طور پر کچھ سامان رکھوا لیا جاتا تھا۔ انہیں باتوں سے مشتعل ہو کر مفلوک الحال شہری اور مسلم کسان بارھویں صدی ہجری / اٹھارھویں صدی عیسوی کے وسط کے قریب دس برس تک بغاوتیں اور چھوٹی چھوٹی جنگیں کرتے رہے۔ ان حالات نے شہر اور

سلطان کو ادا کرنا ہوتا۔ اگر یہ مطالبات تسلیم کر لیے جاتے تو اس سے امرا کے امتیازات اور موجود الوقت عسکری نظام کا تحفظ ہو جاتا، مگر لڑائی کے آغاز ہی سے ہرزگووینا کے ”قہودانوں“ علی آغا رضوان پگووچ کی قیادت میں اس تحریک علیحدگی اختیار کر لی۔ حسین قہودان کی شاہ افواج پر فتح اور وزیراعظم کے ساتھ مفاہم ہو جانے کے باوجود اس سردار کی (جو جمادی الاول ۱۲۴۷ھ کے اوائل / تا ۱۷ اکتوبر ۱۸۳۱ء کو بطور وزیر منتخب ہوا) ذاتی ہوس جاہ اور بوسنیا رہنماؤں کی رقابتوں کی وجہ سے ابتدائی بڑی کامیابیاں بھی بہت جلد اکارت گئیں۔ یہ بغاوت (۱۸۳۲ء میں) فرو کر دی گئی اور علی پاشا موصو کی حکومت میں ہرزگووینا کے ”پاشالقی“ ہونے اعلان کر دیا گیا (۱۸۳۳ء)۔

شورش فرو کر دینے کے بعد موروثی قہودا عہدہ (۱۸۳۵ء میں) ختم کر دیا گیا اور اس کی جگہ ”مسلم لقی“ نے لے لی۔ بہت سے قدیم ”قہودان“ ”اعیان“ اور ”سپاہی“ بھی (اس طبقے کی منسوخی کے بعد) ”مسلم“ مقرر ہو گئے اور انہیں سپہ سالاروں اسمایاں دے دی گئیں۔ عثمانی حکومت نے بوسنیا امرا اور خودسر شورش پسندوں کے ساتھ جس طریق سے برتاؤ کیا وہ بظاہر تلافی آمیز، لیکن حقیقت میں سخت تھا۔ تاہم تنازعات پھر بھی جاری رہے، خصوصاً اہالیان سراجیوو اور وزرا کے درمیان۔ اس مزاحمہ کو بالآخر عمر پاشا نے فرو کیا، جو پہلے آسٹریا کا ایک ماتحت فوجی سردار تھا۔ لیکا (کروٹیا) میں پیدا ہوا تھا۔ جب اسے ایک خاصی بڑی فوج کا سردار بنا کر اور خصوصی اختیار دے کر بوسنیا بھیجا گیا (۱۸۵۰ تا ۱۸۵۲ء) وہ بوسنیا کے طبقہ امرا کا سیاسی اثر و رسوخ ختم کرنے اور اصلاحات کو عملی جامہ پہنانے میں

انہیں جلد ہی فرو کر دیا گیا۔ ہرزگووینا میں ”دروبنجکوں“ (Drobnjaks) کی بغاوت کو کاملاً فرو کرنے کے لیے مقابلہ انہیں زیادہ سعی کرنا پڑی۔ بوسنیا کے مسلمانوں نے بھی ۱۸۱۳ء میں سربیا کی بغاوت فرو کرنے میں حصہ لیا۔

نپولین کی براعظم یورپ کی ناکامی کے زمانے میں نقل و حمل کی تجارت ترقی کر گئی۔ اس عہد میں زیادہ تر بوسنیا کی سڑکیں روٹی کی نقل و حمل کے لیے استعمال ہوتی تھیں۔ یہ کاروبار زیادہ تر سربی اور یہودی سوداگر کرتے تھے جو نتیجہً خوب دولت مند ہو گئے۔ شہروں کے مسلم تاجر اپنی خوشحالی کے لیے مراعات اور حقوق خصوصی پر تکیہ کرتے تھے۔ سراجیوو نے، جو اہم ترین شہر تھا، وزرا (= صوبہ داروں) کے معاملے میں بہت حد تک آزادی حاصل کر لی تھی۔ وزرا اور شہریوں کے درمیان سنگین اختلافات و تنازعات کے واقعات اکثر و بیشتر رونما ہوتے رہتے تھے جو ابھی ابھی مسلح مقابلے کی صورت بھی اختیار کر لیتے تھے۔ ۱۸۲۰ء میں جلال الدین پاشا کے تقرر اور آمد کے بعد جانوں کی بہت سی قربانیوں کے بعد کہیں جا کر امن و امان بحال ہوا۔ بنی چریوں کی جماعت کا ختم کر دیا جانا عوام کی ایک اور بغاوت کا سبب ہو گیا، خصوصاً سراجیوو میں جسے عبدالرحمن پاشا نے فرو کیا۔ پھر بھی عام بے چینی اور اصلاحات کی مزاحمت برابر جاری رہی۔ ۱۸۲۶ء/ ۱۸۳۱ء میں جب اصلاحات کو عملی جامہ پہنانے اور فوج کی تشکیل نو کرنے کی کوششیں کی گئیں تو حسین قہودان گراداسچوچ Gradaščević [= کراچک] کی قیادت میں بوسنیا کے مسلم امرا میں بغاوت بھوٹ پڑی۔ باغی بوسنیا اور ہرزگووینا کی مکمل خوداختاری اور اپنا وزیر آپ منتخب کرنے کے حق کا مطالبہ کرتے تھے۔ بوسنیا کو صرف سالانہ خراج

کے دوران میں) منظر ہوا جس کا اجرا صفر ۱۲۷۶ھ / ستمبر ۱۸۵۹ء میں بذریعہ فرمان کیا گیا اور جس کی رو سے ”نمت“ سے متعلق مروجہ طریقوں ہی دو قانونی حیثیت دے دی گئی۔ پھر بھی محصولات اور دوسرے واجبات کے لیے نل بوسنیا اور ہرزگووینا میں نوئی یکساں اصول عائد کرنے کا قاعدہ نہیں بنایا گیا۔ جہاں تک زمین کے حقوق کاشت کاری کا تعلق ہے سڈ بورہ بالا قواعد ۱۹۱۸ء تک نافذ رہے۔

ان غیر تسلی بخش حالات سے، انیسویں صدی عیسوی کے وسط کے قریب لسانوں کی شورشوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا۔ ۱۸۷۵ء کی بڑی بغاوت میں جوق در جوق عیسائی کسانوں کے ساتھ ”آغاؤں“ اور ”بینوں“ کے کاشتکار بھی شریک ہو گئے، اور جب سربوں کی شہری آبادی نے بھی حصہ لیا تو خاص طور پر سربیا اور مونٹے نگرو کے ترکی کے خلاف جنگ میں شامل ہو جانے کے بعد اس شورش کو سیاسی رنگ دے دیا گیا۔ یہ سچ ہے کہ ہرزگووینا میں بغاوت عامۃ الناس نے اٹھائی تھی، لیکن بوسنیا میں صرف سرحدی علاقے ہی اس میں شامل تھے۔ اس بغاوت کے موقع پر دول یورپ نے مداخلت کی۔ سان سٹفانو San Stefano کے معاہدے میں یہ بات واضح طور پر قرار پائی کہ ترکی بوسنیا اور ہرزگووینا کو حکومت خود اختیاری عطا کرے گا۔

مؤتمر برلن کی شرائط کے تحت بوسنیا اور ہرزگووینا کو آسٹریا۔ ہنگری کی امانت میں دے دیا گیا۔ آسٹریا۔ ہنگری کی جن افواج کو ملک پر قبضہ جمانے کے لیے بھیجا گیا تھا ان کا غیر متوقع طور پر بوسنیا کے مسلمانوں نے مقابلہ کیا۔ ان باغیوں کی قیادت ادنیٰ طبقات کے افراد کر رہے تھے، کیونکہ ممتاز بوسنیا ترکی حکام اور فوج کے

کامیاب ہو گیا۔ اس نے علی پاشا کو مروا ڈالا اور ہرزگووینا کی ”پاشالقی“ منسوخ کر دی۔ بوسنیا چھ ”قائم مقام لقوں“ اور ہرزگووینا تین ”قائم مقام لقوں“ میں تقسیم کر دیا گیا۔ سراجیوو کا شہر ”وزیر“ کی سرکاری سکونت گاہ بن گیا۔

ان اصلاحات و اقدامات نے ملکی معاشیات کے بعض شعبوں کی ترقی میں مدد دی۔ تجارت اور کاروبار کو فروغ ہوا، لیکن منڈیوں کے فروغ سے پیشہوروں کی ”برادریاں“ معرض خطر میں پڑ گئیں۔ بہت سے شہری سربی خاندان خوشحال ہو گئے اور اس کے نتیجے میں ان کا اثر و نفوذ دیہاتی اضلاع میں بھی محسوس ہونے لگا۔

تاہم اصلاحات اتنی وسعت و گیرائی نہیں رکھتی تھیں کہ زرعی نظام کی روح اور اس کے مسائل کو متاثر کر سکتیں۔

طاہر پاشا، وزیر بوسنیا نے (۱۸۷۸ء میں) زرعی مسئلے کے تصفیے کا بیڑا اٹھایا۔ اس کی نئی تجویز کے تحت مالکان ”چفتلک“ سالانہ فصل کا ایک تہائی وصول کرنے کے مجاز ٹھہرے۔ بیگار ختم کر دی گئی، بجز ہرزگووینا کے جہاں ”نمت“ (کاشتکار) کو فصل کا ایک تہائی سے بھی کم دینا ہوتا تھا۔ ضلع سراجیوو میں چفتلک کے مالک بعض شرائط، مثلاً اپنے ”نمت“ کو بیچ، پیل اور مکان مہیا کرنے کے پابند تھے۔ اب ان شرائط کا اطلاق بوسنیا کے تمام اضلاع پر ہونا قرار پایا۔ باین ہمہ مالکان ”چفتلک“ ہر جگہ فصل کی ایک تہائی تو وصول کرنے لگے، لیکن بیگار لینے پر مصر رہے، اور وہ اپنی ذمے داریاں بھی پوری نہیں کرتے تھے۔ اس سے کسانوں میں بہت بے اطمینانی کا ظہور ہوا اور خود چفتلک ”چفتلک“ بھی مطمئن نہ تھے۔ اس مسئلے کا حتمی تصفیہ ہو جانے سے پہلے کئی ناکام کوششیں کی گئیں، تاہم وہ زرعی قانون (رمضان ۱۲۷۴ھ

میں محفوظ ہے۔

ماخذ کے زیادہ اہم مجموعے مفصلہ ذیل ہیں: (۱)

Tursko-slovenski spomenici dubro- : C. Truhelka
Glasnik Zem. muzeja Bosnia and 'vačke arhive

Herzegovina : H. Šabanović (۲)؛ ۱۹۱۱ء؛

Najstarije vakuufname u Bosni Prilozi za orijentalnu filologiju

جلد دوم (۱۹۰۱ء)، جلد سوم و چہارم (۱۹۰۲ء)؛ (۳)

Monumenta Turcica historiam Slavorum Mer.

illustrantia, I, Kanuni i Kanunname (طبع

اورینٹل انسٹی ٹیوٹ سراجیوو)، سراجیوو ۱۹۰۷ء؛ (۴)

Fojnička regesta Spomenik Srpske : J. Matasović

Akademije Nauka، جلد ۹۲ (۱۹۳۰ء)؛ (۵) بوسنیا

میں دریافت ہونے والے مشرقی زبانوں میں کتبے طبع

از *M. Mujezinović*، در *Prilozi za orijentalnu*

filologiju، ج ۲، ۱۹۰۱ء، جلد ۳، ۱۹۰۲ء۔

(۱۹۰۳ء) وغیرہ - اہم سفرناموں میں سے جو قابل قدر

معلومات اور اعداد و شمار (سترھویں صدی

عیسوی سے) کے حامل ہیں وہ ہیں جو *Kuripešić*

(۱۸۳۰ء) اور اولیا چلبی کے لکھے ہوئے ہیں۔ وہ ماخذ

جن کا تعلق ۱۸۷۵ء کی بغاوت کے آغاز سے ہے انہیں

H. Hadžibegić نے شائع کیا ہے: *Turski dokumenti*

o početku ustanka u Hercegovini i Bosni 1876,

Prilozi za orijentalnu filologiju، ج ۱ (۱۹۰۰ء)۔

بوسنیا کی عام تواریخ : (۱) *S. Bašagić*

Kratka uputa u prošlost Bosne i Hercegovine

سراجیوو ۱۹۰۰ء؛ (۲) *M. Prelog*، *Provišest Bosne u*

doba osmanlijske vlad، ج ۱ - ۲، سراجیوو ۱۹۱۲ء،

۱۹۱۳ء، دونوں ہی تاریخی اعتبار سے پرانی ہو چکی ہیں؛

(۳) *Historija Bosne i* : V. Ćorović، بلغراد ۱۹۳۰ء

(فقط پہلی فصل ہی ۱۳۸۲ء تک شائع ہوئی ہے)؛ (۴)

Istorijski naroda Jugoslavije i، بلغراد ۱۹۰۳ء،

۱۹۱۳ء تا ۱۹۲۶ء (نیز ۱۸۳۲ء تک)؛ (۵) ترکی حکومت کے

واپس چلے جانے کے بعد لڑائی میں حصہ لینے پر رضامند نہ تھے، چنانچہ انہیں عوامی سرگروہوں نے حملہ آوروں کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے اور سراجیوو میں عوام کی حکومت قائم کرنے پر لوگوں کو دبا دسایا تھا۔ یہ قبضہ ۲۹ جولائی کو شروع ہوا اور ۲۰ اکتوبر ۱۸۷۸ء کو مکمل ہوا۔ بعض مقامات پر خصوصاً سراجیوو کے شہر اور گرد و نواح میں جو سخت مزاحمت کی گئی اس کا فلع قمع کرنے کے لیے بہت سخت قسم کی تدابیر اختیار کی گئیں۔

ماخذ: بوسنیا اور ہرزگووینا میں ترکی عہد حکومت

کے متعلق تواریخی مطالعات بہت ہی غیر مکمل ہیں،

گو حال ہی میں بہت ترقی ہوئی ہے۔ اس عہد پر روشنی

ڈالنے والا بہت سا متعلقہ تاریخی مواد ابھی تک شائع نہیں

ہوا۔ اس مواد کی فراہمی و تصحیح کا کام اورینٹل

انسٹی ٹیوٹ سراجیوو کے ذمے ہے۔ اس عہد کے ابتدائی

حصے کے خصوصی اہمیت رکھنے والے ترکی دفاتر مساحت

(مع "قانون نامے") استانبول میں باش وکالت آرشیوی

میں رکھے ہیں۔ "وقف نامے" (جن پر *F. Spaho*،

Š. Sahanoğlu، *G. Elezović*، *H. Kerševljaković*

دوسروں کی رودادیں درج ہیں) نیز سترھویں صدی کے

"قاضی سبیل" مع جزوی یادداشتوں کے از سولہویں صدی

عیسوی اور سرکاری یادداشتیں اہم ہیں (اورینٹل

انسٹی ٹیوٹ خسرو بے لائبریری وغیرہ)۔ بوسنیا کی

"ولایت" کی بعض سرکاری یادداشتیں (انیسویں صدی

عیسوی کے وسط سے) سراجیوو کے اورینٹل انسٹی ٹیوٹ

میں محفوظ ہیں۔ بعد کے زمانے کی قابل قدر معلومات

غیر مطبوعہ وقائع بعنوان تاریخ دیار بوسنہ مرقومہ صالح

صدیقی افندی حاجی حسنوچ *Hadžihusejnović* میں پائی

جاتی ہیں، جو موقت کے نام سے معروف تھا۔ یہ کتاب

انیسویں صدی عیسوی کے نصف ثانی میں لکھی گئی تھی

اور اس کا قلمی نسخہ سراجیوو کے اورینٹل انسٹی ٹیوٹ

Prilozi در 'Odzakluk timari u Bosni i Hercegovini
'za orijentalnu filologiju ج ۵ (۱۹۵۴-۱۹۵۵)؛
Gradska privreda i esnafi : H. Kreševljaković (۱۲)
*u Bosni i Hercegovini. Godišnjak Ist. društva Bosne
Staro* : V. Skarić (۱۳)؛ (۱۹۳۹) i *Hercegovine
rudarsko provo i tehnika u Srbiji i Bosni
Sarajevo i njegova okolina* : V. Skarić (۱۴)؛ ۱۹۳۹
'od najstarijih vremena do austro-ugarske okupacije
Bosanski nam-

A. Handžić (۱۵)؛ ۱۹۳۷؛
Prilozi za orijentalnu در 'jesnik Hekimoglu Ali-paša
: F. Spaho (۱۶)؛ (۱۹۵۴-۱۹۵۵)؛ جلد ۵
filologiju، جلد ۵ (۱۹۵۴-۱۹۵۵)؛
*Pobuna u tuzlanskom srezu polovicom osamnaestog
vijeka* در 'Glasnik zem. muzeja ج ۶۵ (۱۹۳۳)؛
Bosanski namjesnik Mehmedpaša : A. Bejtović (۱۷)
Kukavica i njegove zadužbine u Bosni تا ۱۷۵۲
Prilozi za orijentalnu در (۱۷۵۶ تا ۱۷۶۰)؛
filologiju ج ۶ و ۷ (۱۹۵۶-۱۹۵۷)؛ (۱۸)
Iz prošlosti Bosne i Hercegovine XIX : V. Skarić
Godišnjak Ist. društva Bosne i Hercego- در 'vijeka،
Die letzten : L. Ranke (۱۹)؛ (۱۹۳۹)؛ ج ۱
Histpolitische در 'Unruhen in Bosnien 1820-1832،
: V. Popović (۲۰)؛ (۱۹۳۵)؛ ج ۲ 'Zeitschrift
Agrarno pitanje u Bosni i Hercegovini i turski neredi
za vreme reforme Abdul-Medkida تا ۱۸۳۹
: J. Koetschet (۲۱)؛ ۱۹۴۹؛
Erinnerungen aus dem Leben des Serdar Ekrem
: J. Koetschet (۲۲)؛ ۱۸۸۵؛
Omer Pascha، سراجیوو ۱۸۸۵؛
Osman pascha der letzte grosse Wesir Bosniens und
seine Nachfolger، سراجیوو ۱۹۰۹؛ (۲۳)
Bosanski ustanak 1875-1878 : Čubrilović، بلغراد
۱۹۳۰۔

۳ - ہوسنیا اور ہرزگووینا میں اسلامی

تہت ہوسنیا اور ہرزگووینا کی تاریخ کا مجمل بیان اس
کتاب میں پایا جاتا ہے : 'Istorija naroda Jugoslavije'
جز ۲ (مطبوعہ نسخے موجود ہیں)، پندرہویں، سولہویں،
سترہویں صدی عیسوی کا مؤلف N. Filipović، اٹھارہویں
صدی عیسوی کا مؤلف H. Kreševljaković اور تاریخ
ثقافت کا مؤلف H. Šabanović ہے۔ ترکی زبان کا غیر
مطبوعہ تاریخی مواد استعمال کیا گیا ہے، خصوصاً دفاتر
مساحت کا، نیز مآخذ اور کتابیات کے حوالے دیے گئے
ہیں۔ مخصوص موضوع کی کتابیں اور رسالے : (۱)
Pitanje turske vlasti u Bosni do : H. Šabanović
pohoda Mehmeda II 1463 god : *Godišnjak* : Ist.
društva Bosne i Hercegovine VII (1966)؛ (۲) وہی
Bosanski pašaluk do kraja XVII مصنف
vijekapostanak i upravna podjela (تحقیقی مقالہ
زیر طبع)؛ (۳) H. Kreševljaković
Kapetanije u Bosni i Hercegovini
: M. Handžić (۴)؛ ۱۹۵۴؛
Pogled na sudstvo u Bosni i Hercegovini za vrijeme
turske vlasti، سراجیوو ۱۹۳۰؛ (۵) Č. Truhelka
Historička podloga agrarnog pitanja u Bosni
: V. (۶)؛ (۱۹۱۵)؛ *Glasnik Zem. muzeja XVII*
Poreklo muslimanskog plemstva u Bosni : Čubrilović
: M. Handžić (۷)؛ (۱۹۳۵)؛ *časopis* اول Jug.
Islamizacija Bosne i Hercegovine i porijeklo
bosanskohercegovačkih muslimana، سراجیوو ۱۹۴۰؛
Nestanak bogumilstva i islamizacija : A. Solovjev (۸)
Bosna; društva Bosne i Hercegovine، جلد ۱، ۱۹۴۹؛
Pogled na osmanski feudalizam : N. Filipović (۹)
(s posebnim obzirom na agrarne odnose) *Godišnjak*
Ist. društva Bosne i Hercegovine ج ۴، ۱۹۵۲؛ (۱۰)
O vojnicima sa osvrtom na razvoj : B. Djurdjević
turskog feudalizma i na pitanje bosanskog
Glasnik Zem. muzeja ج ۲، ۱۹۳۷؛ (۱۱) N. Filipović

ثقافت:

ترکی فتح کا ایک نتیجہ یہ ہوا کہ ہوسنیا اور ہرزگووینا کی آبادی کا ایک حصہ مشرق باسلام ہو گیا اور اسلامیت نے پورے ملک کی طرز زندگی اور ثقافت پر اپنا نقش ثبت کر دیا۔ ہوسنیا اور ہرزگووینا میں مسلمانوں کی قومی اور نجی دونوں قسم کی طرز زندگی ترکی حکومت کے عہد میں خصوصاً شہروں میں بہت حد تک ویسی ہی ہو گئی جیسی کہ سلطنت عثمانیہ کے دوسرے صوبوں میں تھی۔ ان ولایات میں اسلامی ثقافت کا فروغ شہری آبادیوں کی بدولت ہوا۔ اس لیے کہ اس ثقافت کے واضح خد و خال اپنی خصائص و حدود کے اعتبار سے زیادہ تر شہری تھے، اگرچہ مسلمان کسانوں کی طرز زندگی میں خود ان کی بعض واضح خصوصیات بھی تھیں۔ یورپ کی تقلید کی وجہ سے بلاشبہ مشرقی ثقافت کے عناصر۔ خصوصاً عیسائیوں میں۔ ترکوں کے عہد کے بعد زائل ہونے لگے تھے اور جب یہ ملک یوگوسلاویا کا ایک حصہ بن گیا تو پھر وہ افزوں طور پر زائل ہونے لگے۔ بایں ہمہ مشرقی ثقافت کے خصوصی عناصر آج تک بھی معدوم نہیں ہوئے۔ مسلمانوں ہی میں نہیں بلکہ عیسائی آبادی تک میں بھی وہ ناپید نہیں ہوئے۔ مشرقی طریق زندگی کے بہت سے خد و خال، مثلاً رہن سہن، گھر کے ساز و سامان، کھانا پکانے، کھانے پینے کی عادات اور بعض پرانی رسموں میں ابھی تک نظر آتے ہیں۔ زرگری، قالین بافی اور عملی صنعت و حرفت کی دوسری بہت سی انواع میں مشرقی طریقے ابھی تک اکثر مستعمل ہیں۔

اسلامی ثقافت کے اثر و نفوذ کے سب سے زیادہ دیر پا نقوش فن تعمیر اور شہری منصوبہ بندی کے میدان میں پائے جاتے ہیں۔ مشرقی شہروں کے نقشے کے بعض اصولوں کا اطلاق اس لیے بلا دقت ہوا کہ

جگہ جگہ بلند سطح کے قطعات موجود تھے۔ ہوسنیا کے بہت سے شہر اب بھی سابقہ خاص طرز کے نقشے کی نشاندہی کرتے ہیں جن میں دو حصے ہوتے تھے، یعنی ”چارشو“ (کاروباری یا تجارتی مرکز) اور ”محله“ (سکنی محلے)۔

ترکی حکومت کے زمانے کی شہری منصوبہ بندی اور عام تعمیر کے تین مراحل قرار دیے جاسکتے ہیں: (الف) ابتدائی عہد تقریباً سولہویں صدی عیسوی کے اختتام تک، (ب) دوسرا عہد، سترہویں صدی کے اختتام تک اور (ج) تیسرا عہد، ہوسنیا اور ہرزگووینا میں ترکی حکومت کے اختتام تک۔ مسلم شہری آبادیوں کے ابتدائی نشو و نما کے عہد میں یہ صدر، والی اور ترک عمائد تھے جنہوں نے وہ عبادت گاہیں اور سرکاری عمارات بنوائیں جو یادگاری تعمیرات کی نمائندہ مثالیں تھیں۔ اسی عہد سے ہوسنیا اور ہرزگووینا میں فن تعمیر کی اسلامی طرز کی نفیس ترین یادگاروں کا آغاز ہوتا ہے، مثلاً فوجہ Foča کی مسجد الدژہ (۱۵۵۰ء)، مسجد غازی خسرو پے (۱۵۳۰ء)، سراجیوو کی مسجد علی پاشا (۱۵۶۱ء)، بنالوقہ کی مسجد فرہاد پاشا (۱۵۷۹ء)، مدرسہ غازی خسرو پے (۱۵۳۷ء)، جو سِلْزُ کُجہ Seldzukija اور بعد میں گرشلیجہ موسوم ہوا، مع حمام غازی خسرو پے (قبل ۱۵۳۷ء) اور سراجیوو کا برسہ پڑستان [مسقف بازار] (۱۵۵۱ء)، نیز بہت سی اور یادگاریں۔ عہد ثانی میں اہل حرفہ کی برادریوں کے قیام اور تیز رفتاری ترقی کے باعث یہ زیادہ تر دکان دار اور سوداگر تھے جنہوں نے تعمیرات عامہ کی ذمہ داری لی۔ اس عہد سے تعلق رکھنے والی مثالیں ظاہری صورت میں نسبتاً کم عالی شان ہیں، بجز محدودے چند عمارتوں کے جن کی تعمیر صدر، والیوں یا بعض عالی مرتبت ترکی عمائد کے ہاتھوں ہوئی ہے، مثلاً سراجیوو کا تکیہ حاجی سینان (۱۶۴۰ء)۔ تیسرے

بوسنیا اور ہرزگووینا کا طرز تعمیر جہاں تک اس کا اطلاق سکنی مکانون پر ہوتا ہے بالکل مفقود ہو جانے سے پہلے کچھ مزید مدت تک قائم رہا۔

ترکی، عربی اور فارسی اصل کے الفاظ و محاورات کی بہت بڑی تعداد بوسنیا اور ہرزگووینا میں روزمرہ کے استعمال میں ہے اور یہ نسبت دوسرے علاقوں کے جہاں سربی کروٹ بولی جاتی ہے اس خطے میں زیادہ رائج ہیں۔ ابتدائی ادبی اسلوب میں بھی ان مستعار الفاظ سے پورا پورا فائدہ اٹھایا گیا، مگر جب سے معیاری سربی کروٹ زبان نو ترقی ہوئی اور اس کے اثرات پھیلے، یعنی ۱۸۷۸ء سے اور زیادہ تر ۱۹۱۸ء سے، تب سے یہ ترکی الاصل الفاظ اور جملے روز بروز متروک ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ ترکی حکومت کے دوران میں بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمانوں (خصوصاً مقامی مسلم امرا کے درمیان، نجی خط و کتابت میں ایک شکستہ سربی (Cyrillic)، قدیم سلاوی خط جو سینٹ سرل سے منسوب ہے) رسم خط رائج تھا۔ سربی کروٹ زبان کی ادبی کتابوں میں، جنہیں بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمان تیار کرتے تھے، عربی حروف استعمال ہوتے تھے۔ بعض سربی کروٹ مذہبی درسی کتب میں بھی، جو آسٹریا کے دور میں اور قبل جنگ یوگوسلاویا کے عہد حکومت میں لکھی گئیں، یہی عربی رسم خط استعمال میں رہا۔ ان حروف میں چھپی ہوئی کتابیں ابھی تک دستیاب ہوتی ہیں۔ الفاظ کے ہجے شروع شروع میں تو من مانے رہے، مگر رفتہ رفتہ ان کے مسلم قواعد بن گئے۔ بایں ہمہ ۱۹۱۰ء سے یہ عربی حروف مذہبی درسی کتب میں بھی شاید ہی کبھی استعمال ہوئے ہوں۔

بوسنیا یا ہرزگووینا کے مسلمانوں کی سربی کروٹ یا مشرقی زبانوں میں ادبی تصانیف کا جامع مطالعہ ابھی تک نہیں کیا گیا۔

عہد کے فن تعمیر سے تنزل کے آثار اور بعد کے زمانے میں وہ یورپی اثرات اور ان طرزوں کی نقالی نمایاں ہے جو ترکی کے شہروں میں رواج پا گئی تھیں۔ بلا واسطہ اثر و نفوذ کی بعض علامات بھی موجود ہیں۔ تاہم اس عہد نے فنی جدت کی بہت سی دلچسپ مثالیں پیش کی ہیں۔ وزیر کی سرکاری جائے سکونت ہو جانے کی حیثیت سے شہر تراونک Travnik کی نشو و نما اس عہد کی خصوصیت کی آئینہ دار ہے۔ مسجد سلیمانہ (موجودہ عمارت کی تاریخ تعمیر ۱۸۱۶ء ہے) ایک ”پرستان“ کے اوپر تعمیر ہوئی۔ اس عہد میں متعدد قدیم مساجد کی مرمت کر کے انہیں دوبارہ اصل حالت پر لایا گیا۔ عالی شان تعمیرات عامہ کی ساخت میں مسلمان ماہرین تعمیر نے ترکی صناعی کے بنیادی عناصر کی نمائش کی ہے، اگرچہ اس کی تمام اوضاع اور خصوصیات کا اظہار بوسنیا اور ہرزگووینا میں نہیں ہوا۔ چھوٹی مسجدوں اور وقف کی عمارات نیز سکنی مکانون دو مقامی ماہر فن معمار بناتے تھے، لہذا ان عمارات میں فن تعمیر کی بعض انفرادی [مقامی] خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ ترکی حکومت کے بعد کے زمانے میں اسلامی فن تعمیر میں صریح انحطاط کے آثار پائے جاتے ہیں۔ آسٹریا-ہنگری کی حکومتوں نے مغربی عربی (Moorish) طرز کی نقل کر کے اسلامی فن تعمیر کی خصوصیات کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔ اس طرز کی عمارات بوسنیا اور ہرزگووینا میں اسلامی فن تعمیر کے ابتدائی نمونوں اور آسٹریا کی حکومت کے آخری زمانے کے نمونوں دونوں سے الگ نظر آتی ہیں۔ علاوہ ازیں وہ نہ تو بوسنیا کے اندرونی علاقوں کے مناظر سے ہم آہنگ ہیں اور نہ آب و ہوا کے لحاظ سے موزوں ہیں۔ غرض مذکورہ طرز کی عمارت ناکام ثابت ہوئیں۔ اس طرز کی سب سے زیادہ نمایاں مثال سراجیوو کا ایوانِ بلدیہ ہے۔

عوامی گیتوں اور عام پسند شاعری کے ذوق شوق میں بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمانوں میں اپنے ہم وطن عیسائیوں سے بہت ہی کم فرق تھا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کے "گسلروں" (guslars) کی قدیم رزمیہ تالیقات سری۔ دروٹ رزمیہ نظموں کی تمام بنیادی خصوصیات کی حامل ہیں۔ ان میں اختلاف ہے تو محض مختلف مذہبی اور سیاسی انداز فکر کا، یا ترکی محاوروں کے نسبتاً بکثرت استعمال کا یا بڑی رزمیہ نظموں سے ہٹ کر قطعاً یا چوبلولوں (ballads) کی طرف رجحان پایا جاتا ہے۔ "حسن اغینچہ" Hasanaginica ایک مقبول بوسنیائی نظم دنیا کے ادب میں بہت معروف ہے۔ ابتدائی قسم کی عوامی رزمیہ نظمیں بوسنیا اور ہرزگووینا کے جنوب میں محفوظ ہیں۔ بعد کی مسلم رزمیہ نظم کی ایک صنف مغربی سرحدی ضلع کے لوگوں میں تیار ہوئی جسے "کرجینہ" Kraljina کہتے ہیں۔ ایسی نظموں کو "تمبورینچہ" (چھوٹا طنبورہ، Mandolin) کی سنگت میں ترنم سے پڑھا جاتا تھا اور وہ "گسلروں" (guslars) کی عام پسند نظموں سے لٹری لحاظ سے مختلف ہوتی تھیں۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمانوں کی عوامی عشقیہ شاعری کا جب ان کے ہم وطنوں کی اس صنف کے ساتھ تقابل کریں تو وہ بھی بلکہ دوسری اصناف سے بڑھ کر اپنی جداگانہ خصوصیات کے متعدد پہلو رکھتی ہیں۔ ان میں سب سے معروف اور مقبول عام عشقیہ نظمیں وہ ہیں جنہیں سودالینکے sevdalinkas کہتے ہیں۔ زبان، بنیادی موضوعات اور موسیقیت کے مشرقی اثرات سے قطع نظر، جو ان تالیف میں ہویدا ہیں، وہ صحیح معنوں میں بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمانوں کی مخصوص نظمیں ہیں اور سارے یوگوسلاویا میں پسند کی جاتی ہیں اور ان سے لطف اٹھایا جاتا ہے۔

ان مطالعات کے نتائج سے جو اب تک شائع ہو چکے ہیں اندازہ کریں تو کہا جا سکتا ہے کہ بوسنیا اور ہرزگووینا کے جن مسلم شعرا نے مشرقی زبانوں میں طبع آزمائی کی انہوں نے زیادہ تر ترکی میں، اس سے کم فارسی میں اور بہت ہی کم عربی میں لکھا ہے۔ ترکی زبان کے مصنفین میں سے لٹری بوسنیا کے باشندے تھے اور ان میں سے بعض ممتاز شعرا گزرے ہیں، مثلاً درویش پاشا بن بایزید آغا (۱۱۰۱/۱۶۰۳ء میں قتل ہوا) جو موستر (ہرزگووینا) میں پیدا ہوا تھا اور مشہور و معروف صاحب طرز شاعر ہے محمد نرگسی (م ۱۱۰۴/۱۶۳۴ء)، جس کی ولادت سراجیوو کی تھی۔ صرف یہی نہیں کہ یہ دونوں بوسنیا اور ہرزگووینا میں پیدا ہوئے، بلکہ وہ مدت مدید تک وہاں عہدوں پر متمکن بھی رہے۔ درویش پاشا، بوسنیا کے پاشا کی حیثیت سے اور محمد نرگسی مدرس اور قاضی کی حیثیت سے۔ اسی طرح احمد سودی بوسنوی الاصل (م ۱۱۰۵/۱۵۹۶ء) ایرانی ادب عالیہ کا مشہور شارح تھا [اس نے مثنوی مولانا رومی کی شرح لکھی ہے]۔ فارسی زبان کے بہت ہی پرگو شاعروں میں سے ایک موستر کا شیخ فوزی (م تقریباً ۱۱۶۰/۱۷۴۷ء) ہے، جو ترکی میں بھی شعر کہتا تھا۔ احمد وحدتی (م ۱۱۰۷/۱۵۹۸-۱۵۹۹ء) جو وشگراڈ کے قریب ڈبرون Dobrun کا رہنے والا تھا، . . . سراجیوو کا حسن قائمی (م ۱۱۰۳/۱۶۹۱ء) سراجیوو اور اسکوفی بوسنوی، جسے ہوائی بھی کہتے ہیں (م تقریباً ۱۱۰۶/۱۶۵۰-۱۶۵۱ء)، جو تزلہ دنجہ Tuzla Donja میں پیدا ہوا، نیز متعدد بوسنوی اور ہرزگووینی شعرا ترکی اور سری۔ کروٹ دونوں زبانوں میں شعر کہتے تھے۔ اسکوفی بوسنوی نے ترکی نظم میں سری۔ کروٹ زبان

مسلم خاندانوں کی اولاد سے ہوئی ہے (مثلاً ابراہیم بیچوی)، لیکن خود بوسنیا اور ہرزگووینا میں ترکی زبان میں تاریخ نویسی بعد کے زمانے کی پیداوار ہے۔ بارہویں صدی ہجری / اتھارہویں صدی عیسوی کا ایک ممتاز بوسنوی تاریخ نویس، جو ترکی میں لکھتا ہے، فاضی عمر نوی تھا جو غزوات حکیم اوغلو علی پاشا کا مصنف ہے۔ یہ کتاب بوسنیا میں از اوائل محرم ۱۱۳۹ھ / ۱۷۳۶ء تا اواخر جمادی الاولیٰ ۱۱۵۲ھ / ۱۷۳۹ء کے تاریخی واقعات سے بحث کرتی ہے۔ اس کتاب کی پہلی طباعت ابراہیم متفرقہ کے ہاتھوں ہوئی۔ بعد ازاں دوبارہ طبع ہوئی اور اس کا ترجمہ انگریزی اور جرمن میں ہوا۔ بارہویں صدی ہجری / اتھارہویں صدی عیسوی کے اواخر اور تیرہویں صدی ہجری / انیسویں صدی عیسوی کے اوائل کے چند ممتاز وقائع نویسوں (مصطفیٰ باش اسکی صالح صدیقی) کے نام محفوظ ہیں، جنہوں نے اپنے عہد کے واقعات قلم بند کیے۔ ان مؤرخوں میں جنہوں نے ترکی حکومت کے متاخر عہد اور ملک پر آسٹریا کے قابض ہو جانے کے بعد کے حالات لکھے ہیں مندرجہ ذیل ہیں: صالح صدیقی افندی حاجی حسینوچ Hadzihusejnovic (م ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۷-۱۸۸۸ء)، محمد انوری تڈچ (۱۲۷۱ھ / ۱۸۵۳-۱۸۵۵ء تا ۱۳۳۹ھ / ۱۹۳۰-۱۹۳۱ء) تاریخی مواد کا جامع جس کی اس نے اپنے ہاتھ سے کتابت کی (۲۸ جلدیں، مخطوطے کا ایک نسخہ غازی خسرو لائبریری سراجیوو میں رکھا ہوا ہے)۔ دیرینہ وقائع نویسی کے فن میں عبوری تبدیلی شیخ سیف الدین افندی تیمورہ (م ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۷ء) کی تصنیفات میں نمایاں ہے۔ اسی طرح ابتدائی اسلامی علوم کی بعض خصوصیات اور ابتدائی وقائع نویسوں کے بعض تصورات ڈاکٹر صفوت بیہ باش آغچ (۱۸۷۰ء تا ۱۹۳۳ء) کی تصنیفات میں بھی ہویدا ہیں، جو

کی لغت تیار کی تھی۔ تیرہویں و چودھویں صدی ہجری / انیسویں و بیسویں صدی عیسوی میں زمانہ حال تک متعدد شاعر ہوئے ہیں جنہوں نے ایسی مذہبی نظمیں لکھیں جن میں دیرینہ روایات کی روح پائی جاتی ہے۔ اس طرز کی شاعری میں قابل لحاظ وہ نعتیہ نظمیں ہیں جو میلاد نبی (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی صفت و ثنا میں لکھی گئی ہیں، ورنہ ابتدائی عہد کی ایسی نظمیں محض تراجم ہوتے تھے جن میں ترکی اصل کی نقالی کی جاتی تھی، اگرچہ آگے چل کر بعض طبعزاد تخلیقات بھی معرض ظہور میں آئیں۔

بوسنیا اور ہرزگووینا کے مسلمان اہل قلم کی قدیم نثر زیادہ تر عربی میں تھی اور یہ کتابیں بڑی تعداد میں دینیات کے مضامین، شرعی قوانین، نظم و نسق حکومت اور تاریخ سے تعلق رکھتی ہیں۔ ان مصنفوں میں بہت سے اگرچہ بوسنیا اور ہرزگووینا کے باشندے تھے تاہم استانبول اور سلطنت عثمانیہ کے دیگر حصوں میں رہتے اور کام کرتے تھے، مثال کے طور پر عبداللہ بوسنوی (م ۱۱۰۴ھ / ۱۶۴۴ء) فلسفہ تصوف پر رسالوں کا مصنف اور ابن العربی کی قصص الحکم کا شارح، حسن کافی جو فقہ اور سیاسیات پر ایک ممتاز مصنف تھا، پروسک (آق حصار Akhisar) میں پیدا ہوا اور اپنی علمی قابلیت کی وجہ سے آبائی وطن ہی میں اسے عمر بھر کے لیے "قاضی" کا منصب (عہدہ قضا) حاصل ہوا اور وہیں اس نے ۱۱۰۲ھ / ۱۶۱۶ء میں وفات پائی۔ وہ اپنی دوسری تصنیفوں کے علاوہ مشہور و معروف کتاب نظام العالم کا مصنف بھی تھا۔ ایسے چالیس کے قریب مصنفوں کا نام لیا جا سکتا ہے جو بوسنیا اور ہرزگووینا کے عہد علمی میں رہے۔ اور انہی مطالعات کے میدان میں سرگرم عمل رہے۔ ان مؤرخوں کی ایک خاصی تعداد بوسنوی

ترکی عہد کا پہلا جدید مؤرخ اور بوسنیا و ہرزگووینا کا پہلا مستشرق عالم اور شاعر بھی تھا۔ بایں ہمہ افسانوی (romantic) لٹب سے قطع نظر، جو ابھی تک ہرائے مسلکوں کا دامن تھامے ہوئے ہے (ڈاکٹر صفوت باش آغچ اس کا ممتاز نمائندہ ہے)۔ سنہ ۱۸۷۸ء اور خصوصیت سے ۱۹۰۸ء کے بعد سے بوسنوی مسلمانوں کی ادبی سرگرمیوں کا رجحان زیادہ سے زیادہ سرب اور کروٹ ادبیات میں مدغم ہو جانے کی طرف رہا ہے۔ اے۔ ایف۔ دزابیچ Dzabić (۱۸۸۱ء)، مفتی موستر اور مذہبی آزادی کے مجاہد نے ترکی میں عربی زبان و ادبیات کے استاد کی حیثیت سے شہرت حاصل کی۔ نیز اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصرین کی منتخب نظموں کا مجموعہ بھی شائع کیا۔

بوسنیا اور ہرزگووینا میں اسلامی تعلیم و ثقافت کے گہوارے دوسرے ترکی صوبوں کی طرح "مکتب"، "مدرسے" اور مذہبی ادارے (مسجدیں، "تکیے" وغیرہ) ہوا کرتے تھے۔ عام دستور یہ تھا کہ ہر مسجد سے ملحق ابتدائی تعلیم کے مکاتب قائم ہوتے، جن میں قرآن مجید کی تعلیم، نوشت و خواند اور مذہب کے ضروری مبادی پڑھائے جاتے تھے۔ ثانوی اور اعلیٰ تعلیم کی درس گاہیں "مدرسہ" کہلاتی تھیں اور وہ بھی ترکی نمونے کے مطابق قائم کی گئی تھیں۔ سراجیوو میں قدیم ترین "مدرسہ" کی تاریخ بنا، جس کی تحریری شہادت محفوظ ہے، دسویں صدی ہجری کے ربع اول / سولہویں صدی عیسوی کے آغاز سے تعلق رکھتی ہے۔ ۱۵۳۶-۱۵۳۷ء کے "وقف نامے" کی رو سے غازی خسرو بے مدرسے کی اس کے کتب خانے سمیت، بوسنیا کے سنجاق بے نے بنیاد رکھی تھی۔ اس کی عمارت دوسرے برس پایہ تکمیل کو پہنچ گئی اور ابھی تک مسجد خسرو بے حرم کے داخلے کے دروازے کے

بالمقابل کھڑی ہے۔ مدرسے کے کتب خانے کم آگے چل کر غازی خسرو بے کے وقف کا ایک مستقل رفاہی ادارہ بنا دیا گیا تھا اور اس وقف نے اس کے حدود عمل کو وسیع کرنے میں مدد دی۔ اس کے موجودہ اثاثے کی فہرست میں مشرقی زبانوں کی کتابیں، جو ابتدائی ذخیرے میں تھیں اور مزید برآں بعد کے جمع کردہ نسخوں کی کثیر تعداد اور و مخطوطات اور ترکی دستاویزات ہیں جنہیں اوقاف، مدارس اور نجی کتاب خانوں سے حاصل کیا گیا ہے۔ مدارس کی تعداد بڑھتی چلی گئی۔ پھر بھی ان میں سب سے مشہور مدرسہ غازی خسرو بے رہا، جس سے اب مضامین دینیات کی تعلیم کے لیے ثانوی درس گاہ کا کام لیا جاتا ہے۔ کئی درویشی سلسلے تصوف کی تعلیم میں اور فارسی زبان کے مطالعات میں مصروف کار تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلا درویشی "تکیہ" بوسنیا کے آخری سقوط سے پہلے بنا تھا۔ غازی خسرو بے کی تعمیر کردہ "خانقاہ" میں بعض لائق ملاحظہ عمارتی جزئیات ہیں۔ اس کی نگہداشت اور مذہبی اور عام تعلیم کے اخراجات "وقف" سے ادا ہوتے تھے۔

سرکاری طور پر دی جانے والی تعلیم کی عام ترقی اور تعلیمی عمارتوں کی ابتدا طوپال عثمان پاشا کی وزارت (= صوبیداری کے زمانے) سے ہوتی ہے جب اس نے پہلا "رشدیہ" اور "مکتب حقوق" (انتظامی قانونی مدرسہ) قائم کیے، جن کے بعد عام دارالمطالعہ کی بزم اور دفتر طباعت کا افتتاح ہوا۔ تعلیمی قانون (۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء) کی دفعات کے تحت تعلیمی ملازمتوں اور مدارس کی نگرانی و کفالت حکومت کے ذمے ہوتی تھی۔ نجی یا مختلف جماعتی نوعیت کے اداروں میں مداخلت نہیں کی گئی لیکن وہ بھی سرکار کے زیر نگرانی تھے۔ اس قانون کی دفعات کا نفاذ بوسنیا اور ہرزگووینا میں پورے طور

ہر نہیں ہوا، گو ”مبیاں مکتبی“ اور ”رشدیات“ نیز فنی اور تربیتی مدرسے قائم کیے گئے۔ سرکاری اعداد و شمار کی رو سے ترکی حکومت کے اختتام کے قریب نو سو سترہ مکتب، تینتالیس مدرسے اور اٹھائیس رشدیے تھے۔ اس کے علاوہ سراجیوو میں ادنیٰ درجے کا ایک مدرسہ ہریہ، استادان مکتب کے لیے ایک تربیتی درس گاہ اور ایک تجارتی مدرسہ قائم تھا۔

فرقہ دارانہ مدرسوں میں مداخلت کیے بغیر آسٹریا۔ ہنگری کے حکام نے خود اپنا سرکاری نظام تعلیم رائج کرنے سے ابتدا کی؛ سرکاری مدارس میں مذہبی تعلیم لازمی تھی۔ ”مکتب“ اور ”مدرسے“ بدستور مذہبی تعلیم کا ہوں کی حیثیت سے جاری رہے۔ ۱۹۰۹ء کے قانون نافذہ کے ضوابط کے تحت مسلمان بچوں کی ”مکتبوں“ میں حاضری لازمی تھی اور کوئی مسلمان بچہ پہلے ”مکتب“ میں پڑھے بغیر ثانوی مدرسے میں داخل نہیں ہو سکتا تھا۔ ”ان مکتب“ کی اصلاح کے لیے بعض اقدام کیے گئے، لیکن اکثر صورتوں میں ان پر عمل درآمد نہ ہوا۔ ۱۹۰۹ء میں تقریباً ایک ہزار پرانے ”مکتب“ ”مبیاں مکتبی“ اور بانوے اصلاح شدہ طرز کے ”مکتب ابتدائیہ“ تھے۔ مسلمان بچوں کے مکتبوں میں رشدیہ کا بھی شمار تھا اور انہیں اس حیثیت سے نصاب تعلیم کی تبدیلی کے ساتھ باقی صرف دیہات اور ایک چھوٹے قصبے برج میں رہنے دیا گیا تھا۔ ”مدرسے“ ادنیٰ مذہبی ملازموں کے لیے تربیت گاہوں کا کام دیتے تھے اور ۱۸۸۷ء میں شرعی قانون اور شرعی عدالتوں کے ہونے والے قاضیوں کے لیے ایک درس گاہ کا قیام عمل میں آیا تھا۔ مجلس اوقاف نے ۱۸۸۷ء میں استادان ”مکتب“ کی تربیتی درس گاہ کی بنیاد رکھی۔ سراجیوو کے سرکاری گرامر سکول میں مسلمان شاگردوں کو اس بات کا اختیار تھا کہ

انہیں دلاسیکی یونانی پڑھائی جائے یا عربی۔ عالمگیر جنگ اول کے بعد یوگوسلاویا کی مسلسل حکومتوں کے دوران میں فقط سرکاری ابتدائی مدارس ہی تسلیم کیے گئے، گو ان کی قلیل تعداد قابل تعلیم عمر کے بچوں کے لیے کافی نہیں ہو سکتی تھی۔ ابتدائی مدارس میں پڑھنے والے سب بچوں کے لیے مذہبی تعلیم کا انتظام دیا گیا تھا۔ مکتب ابتدائی تیاری کے با صرف قرآن مجید پڑھانے کے غیر تعلیمی ادارے بن گئے۔ نماہ ثانوی مدارس میں بھی دینیات پڑھائی جاتی تھی۔ ۱۹۱۸ء میں ایک سرکاری شرعی ثانوی مدرسہ سراجیوو میں کھولا گیا۔ شرعی قاضیوں کی تربیت ۵ مدرسہ ۱۹۳۷ء تک بدستور قائم رہا جبکہ شریعت اور اسلامی دینیات کی ایک اعلیٰ درس گاہ جامعہ کے درجے کی قائم کر دی گئی۔ مجلس اوقاف استادان مکتب کے تربیتی ادارے اور ”مدرسوں“ دو۔ جو اب زیادہ تر دینیاتی مضامین کی تعلیم کے ثانوی مدارس ہیں۔ چلانے کے مصارف کی سفیل ہونی۔ مدرسوں کے متعلق ابتدائی اصلاحات ۱۹۳۳ء میں نافذ کی گئیں اور ۱۹۳۹ء میں ایک معین لائحہ عمل اختیار کیا گیا، جس کا منشا انہیں نیچے کے ثانوی سکولوں کی مانند جامع قسم کا بنانا تھا۔ غازی خسروئے کا مدرسہ اس اعتبار سے مستثنیٰ تھا، کیونکہ اس میں اعلیٰ ثانوی نصاب پڑھایا جاتا تھا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کے متعدد مسلمانوں کے متعلق معلوم ہے کہ انہوں نے مشرقی یونیورسٹیوں سے سند فضیلت حاصل کی۔ مسلمان شاگردوں اور طلبہ کو وظائف دینے، نیز اقامتی مدارس کے چلانے، ان کے اہتمام اور دیگر تعلیمی سہولتیں بہم پہنچانے کا کام، جو وقف سے مختص تھا، کم از کم غیر دینی تعلیم کے معاملے میں کئی ایک مسلم مجلسوں کیجرت، روزدیکہ وغیرہ نے رفتہ رفتہ خود اپنے ہاتھ میں لے لیا۔

مشرقی لسانیات (ترکی، عربی اور فارسی زبانوں اور ادبیات) کا ایک شعبہ ہے، نیز ترکی عہد حکومت کے دوران میں یوگوسلاویا کے لوگوں کی تاریخ کے مطالعات کی طرف خصوصی توجہ دینے کے ساتھ تاریخ کے شعبے میں ترکی کا درس بھی دیا جاتا ہے۔ سراجیوو اورینٹل انسٹیٹیوٹ میں، جس کی بنیاد ۱۹۵۰ء میں رکھی گئی تھی، مشرقی مخطوطات اور ترکی تاریخی مواد کا گران قدر ذخیرہ موجود ہے، جو سب کا سب وہاں کے Zemaljski Muzej سے حاصل کیا گیا ہے۔ اپنا سالنامہ شائع کرنے کے علاوہ اورینٹل انسٹیٹیوٹ ترکی مآخذ اور مخطوطات کا جو یوگوسلاوی لوگوں کی تاریخ سے خاص تعلق رکھتے ہیں، ایک باقاعدہ ذخیرہ جمع کرنے میں مصروف ہے (*Monumenta turcica historiam Slavorum*)۔ چنانچہ مطالعات کا ایک وسیع میدان، جو ترکی، عربی اور فارسی زبانوں، ترکی عہد حکومت میں یوگوسلاوی لوگوں کی تاریخ اور علم کی بہت سی دوسری اسلامی شاخوں سے تعلق رکھتا ہے اور جو پہلے مذہبی اداروں اور جماعتوں کے احاطہ عمل میں تھا، اب غیر مذہبی ہاتھوں میں آ گیا ہے۔

مآخذ : (۱) *Die Moslems in* : A. Hangi

Bosnien-Hercegovina—ihre Lebensweise, Sitten and Gebräuche، سراجیوو ۱۹۰۷ء؛ (۲) *A. Bejtici* : *Spomenici osmanlijske arhitekture u Bosni i Hercegovini*, *Prilozi za orijentalnu filologiju* ج ۳ تا ۴،

سراجیوو ۱۹۰۲-۱۹۰۳ء؛ (۳) *A. Skaljic* : *Turcizmi u narodnom govoru i narodnoj književnosti Bosne i Hercegovine*، ج ۱ تا ۲، سراجیوو ۱۹۰۷ء؛ (۴)

Narodne pjesme muslimana u Bosni i Hercegovini : K. Hörmann، ج ۱ تا ۲، سراجیوو ۱۹۳۳ء؛ (۵)

Hercegovini narodne pjesme—skupila Matka Hr-

نئے یوگوسلاویا میں مذہبی جماعتیں اور مجالس حکومت سے علیحدہ کر دی گئی ہیں، لیکن حکومت مذہبی فرقوں کو امداد دے سکتی ہے۔ (۱۹۵۳ء کے مذہبی فرقوں کے قانون کی دفعات کے تحت) مذہبی تعلیم صرف معابد کے بالکل قرب و جوار ہی میں دی جا سکتی ہے، تاہم مذہبی فرقے اپنے مذہبی عمال اور عملے کی تربیت کے لیے سکول بھولنے کے مجاز ہیں۔ مکاتب جن میں مذہبی مسلم فرقے کے نزدیک مسلمان بچوں کی حاضری لازمی تھی، ۱۹۵۲ء تک موجود تھے؛ اس کے بعد کل بوسنیا اور ہرزگووینا میں بند کر دیے گئے۔ آسٹریا-ہنگری کے نظم و نسق کے دوران میں اور قبل جنگ، یوگوسلاویا میں علم کے ان اسلامی شعبوں کی تعلیم جن کا تعلق دین اور مشرقی زبانوں سے ہوتا تھا متذکرہ بالا مدارس و کلیات کی سرگرمیوں سے گہرا تعلق رکھتی تھی۔ اسی زمانے میں سراجیوو کے Zemaljski Muzej (= موزہ یا متحف) ترکی کے سرکاری محافظ خانوں سے مشرقی مخطوطات اور تاریخی دستاویزیں فراہم کرنے میں منہمک تھا۔ عجائب گھر کے عملے میں متعدد کام کرنے والے مشرق کی ادبی اور تاریخی دستاویزوں کا مطالعہ کرتے تھے۔ یہی وہ جگہ تھی جہاں اس میدان میں جدید تحقیقاتی مطالعات کی ترقی کے مناسب حالات پیدا لیے گئے (*R. Muderizovic*، *F. Spaho*، *V. Skarić*، *C. Truhelka*) و دیگر)۔

دوسری عالمگیر جنگ کے بعد گذشتہ برسوں میں بوسنیا اور ہرزگووینا میں مسلمانوں سے متعلق مشرقی علوم کی طرف زیادہ توجہ مبذول کی گئی ہے۔ چنانچہ سراجیوو کے گرامر سکول میں مشرقی اور مغربی کلاسیکی علوم دونوں قسم کا درسی نصاب پڑھانے کا انتظام کر دیا گیا ہے۔ جامعہ سراجیوو میں، جس کی بنیاد ۱۹۴۹ء میں رکھی گئی تھی،

Srednje i stručne : Dj. Pejanović (۱۹)؛ (1955-57 g.

؛ ۱۹۵۳ء سراجیوو *škole u Bosni i Hercegovini*

۴۔ بوسنیا اور ہرزگووینا میں ۱۸۷۸ء

کے بعد سے ملت اسلامیہ کا حال :

بوسنیا اور ہرزگووینا پر سلطان کے شاہی حقوق ۱۹۰۸ء تک تسلیم کیے جاتے تھے، یہاں تک کہ آسٹریا-ہنگری نے یہ صوبہ اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ تاہم اس دو عملی حکومت میں بوسنیا اور ہرزگووینا کی حیثیت زیادہ تر آسٹریا-ہنگری کے دورنگے آئین کے سبب غیر متعین رہی۔

یہ صوبے ایک دہرے اقتدار کے ماتحت تھے جسے الحاق سے پہلے بھی اور بعد میں بھی آسٹریا کی وزارت خزانہ استعمال کرتی تھی۔ دونوں حکومتوں میں سے ہر ایک انتظامی حکمت عملی، ریلوے لائنوں کی تعمیر اور ملک کی تجارت اور مالیات سے تعلق رکھنے والے امور کے متعلق متعینہ حقوق رکھتی تھی۔

اس سارے عہد میں بوسنیا اور ہرزگووینا میں آسٹریا-ہنگری کا نظم و نسق دفتر شاہی تھا اور اس میں پولیس مسلط رہی۔ حالیہ اعلیٰ ایک فوجی سپہ سالار ہوتا تھا۔ محکموں کی تعداد چار تھی، جو بعد میں چھ ہو گئی۔ ۱۸۲۲ء میں گورنر کا دیوانی نائب (civil adlatus) مقرر دیا گیا اور دیوانی عمال پوری طرح اس کے ماتحت آ گئے۔ انتظامی مقاصد کی خاطر ملک چھ "اؤٹرگوں" (Okrugs) (ولایات) میں منقسم تھا۔ بنالوقہ، بہاچ Bihac، موستر Mostar، سراجیوو، تراونک Travnik اور طوزلہ، اور پھر یہ "اؤٹرگوں" "سرزوں" (Srezes = اضلاع) اور اسپوستاواں (Ispostavas = سب سے چھوٹی انتظامی وحدتوں) میں منقسم تھے۔ ۱۹۰۶ء میں جا کر عدلیہ کو ملکی حکومت سے علیحدہ کیا گیا۔ الحاق کے بعد ہی ۱۹۱۰ء میں

Junacke pjesme (muhamedovske)؛ ج ۳ تا ۴

Narodne : A. Nametak (۶)؛ ۱۹۳۳ء Zagreb

؛ ۱۹۳۳ء سراجیوو *Junacke muslimanske pjesme*

Sevdalinke—Izbor iz bosansko- : H. Dizdar (۷)

؛ ۱۹۴۴ء سراجیوو *hercegovačke narodne lirike*

Die Volksepik der bosnischen : M. Murko (۸)

Zeitschr. d. Vereins f. Mohammedaner، در

Volkskunde، ج ۹ (۱۹۰۹ء)؛ (۹) وہی مصنف :

Tragom srpsko-hrvatske narodne epike-Putovanja u

godinama، ۱۹۳۰ تا ۱۹۳۲ء، ج ۱ تا ۲ (طبع

Jugoslavenska akademija znanosti i umjetnosti؛

Studije : A. Schmaus (۱۰)؛ ۱۹۵۱ء Zagreb

Jugosl. akad. znanosti i umjetnosti (طبع) *o krajinjskoj epi-*

umjetnosti؛ ۱۹۵۳ء Zagreb، (۱۱)؛ Kemura-

Serbo-kroatische Dichtungen bosnischen : Ćorović

Muslims aus dem XVII., XVIII. und XIX. Jh.

سراجیوو ۱۹۱۲ء؛ (۱۲)؛ D.M. Korkut *Makbul-i arif*

(Potur Šahidija) Uskufi Bosnevlje, Glasnik Hrv. zem.

muzeja liv، سراجیوو ۱۹۴۳ء؛ (۱۳) محمد بن محمد...

الحافظی البوسنی : الجوهر الأسنی فی تراجم علماء و شعراء

بوسنہ، قاہرہ ۱۳۴۹ھ؛ (۱۴)؛ M. Handžić *Književni*

rad bosansko hercegovačkih muslimana، سراجیوو

؛ ۱۹۳۴ء؛ (۱۵)؛ M. Malić *Bulbulistan du Shaikh*

Fewzi de Mostar, poète herzegovinien de langue

persane، پیرس ۱۹۳۵ء؛ (۱۶)؛ M. Braun *Die*

Anfänge der Europäisierung in der Literatur der mos-

lemischen Slaven in Bosnien und Herzegowina، لانہزگ

؛ ۱۹۳۴ء؛ (۱۷)؛ F. Bajraktarević *O našim mevludima*

بلمغراد ۱۹۳۷ء؛ (۱۸)؛ O. Sokolović *Pregled*

štampanih djela na srpskohrvatskom jeziku muslim-

mana Bosne i Hercegovine od 1878-1918؛

Glasnik Vrhovnog starješinstva za)

سے قانون گروہی واگزاشت اراضی (Facultative Redemption of Land Act) کی منظوری سے بھی زرعی مسئلے کا کوئی حل نہ ہوا۔ اس قانون کی رو سے زمیندار اور مزارع کے رائج الوقت تعلقات میں قطع معمولی سی تبدیلیاں کر دی گئی تھیں۔

۱۸۸۲ سے ۱۹۰۳ء تک بوسنیا اور ہرزگووینا میں آسٹریا - ہنگری کی حکمت عملی کے سلسلے میں بڑا کردار B. Kallay نے ادا کیا، جو اس دہری سلطنت کا وزیر مالیات تھا اور دوسری طرف ایک مشہور و معروف مؤرخ بھی تھا۔ بوسنیا اور ہرزگووینا کو اس دہری بادشاہی کے تحت ایک جداگانہ وحدت کی حیثیت سے رکھنے کی خاطر اور سرب و کروئی وطن پرستی کی تحریک کو روکنے کے لیے کیلے نے ایک بوسنوی قوم اور بوسنوی زبان پیدا کرنے کی کوشش کی۔ مگر یہ حکمت عملی ملکی باشندوں میں حامیوں کی کافی تعداد فراہم کرنے میں ناکام رہی، لیونکہ سرب اور کروٹ قومی لحاظ سے باشعور ہو چکے تھے اور مسلمانوں کی اکثریت، جس نے اپنی قومیت کا اعلان نہیں کیا تھا، اپنا اصلی وطن ترکی کو خیال کرتی تھی۔ مزید برآں بہت سے مسلم خاندان ترکی میں آباد ہو گئے تھے اور مسلم رہنما ہمیشہ بوسنیا اور ہرزگووینا پر عثمانی سلطان کے حقوق سلطانی پر زور دیتے تھے۔ غرض مسلمانوں کے تعلیم یافتہ اور زمینداروں کے طبقے کے ایک بہت ہی قلیل حصے نے بوسنوی قومیت کے اصول کو اپنایا۔ سربیا کی سیاسی تحریک نے اپنی بیشتر مساعی کو کلیسائی معاملات اور سرب قومی مدارس کو چلانے میں آزادی حاصل کرنے میں صرف کیا۔

آسٹریا - ہنگری کے حکام کے بعض اقدامات کے متعلق مسلمانوں میں روز بروز بدظنی پیدا ہوتی گئی۔ مسلمانوں کے مذہبی اداروں کو اپنی نگرانی میں لے آنے کی غرض سے حکومت نے ۱۸۸۲ء میں

ایک آئین مع "سابور" (Sabor = مجلس ملکی) عطا دیا گیا۔ "سابور" بہتر مندوبین اور بیس نامزد (بہ حیثیت عہدہ) ارا دین پر مشتمل ہوتی تھی۔ نامزد ارا دین دچہ تو مذہبی نمائندے ہوتے تھے (مسلمانوں میں رئیس العلماء، ناظم محکمہ اوقاف اور تین مفتی) اور دچہ اعلیٰ عہدے دار۔ مندوب اپنے رتبے کے مطابق تین شعبوں (curiae) کے لیے منتخب ہوتے تھے، جن میں سے پہلا دو گروہوں پر مشتمل تھا اور بڑی جائدادوں کے مسلمان مالکوں کا تعلق پہلے گروہ سے ہوتا تھا۔ انتخابی حلقے فرقہ وارانہ بنیاد پر شعبوں کی تشکیل کرتے تھے۔ اس آئین نے حکومت کے بارے میں "سابور" کے اختیارات کو بہت ہی محدود کر دیا تھا اور دوسری طرف آسٹریا - ہنگری کی وزارت مالیات کے بارے میں حکومت کے اختیارات پر بھی بہت سی فیود عائد کر دی تھیں۔ ۱۹۱۲ء میں گورنر کو دیوانی محکموں سے منعلق دچہ مزید اختیارات سونپ دیے گئے۔ "سابور" معطل کر دی گئی اور پہلی عالمگیر جنگ کے دوران میں اس کا کوئی اجلاس نہ ہوا۔

اس حقیقت کے باوجود کہ آسٹریا - ہنگری کی حکومت نے نظام و نسق میں جدید آئین رائج کیے، تجارت اور بالخصوص کان لنی اور چوب کی صنعت کو فروغ دیا، سڑکیں اور ریل کی پٹریاں بنائیں، نیز سکول اور متعدد سائنسی ادارے قائم کیے، لیکن معاشرے کی ہیئت تردیدی میں کئی لحاظ سے کوئی فرق نہ آیا۔ یہ سچ ہے کہ آسٹریا - ہنگری کے حکام اس طریق سے مسلم طبقہ امرا کے بیشتر حصے کی حمایت حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے، تاہم زرعی مسئلے کے حل نہ ہونے کے باعث زراعت میں جمود پیدا ہو گیا، اور اس کا اثر کسانوں پر بالخصوص کمتوں kmets پر (جو زیادہ تر یونانی کلیسائے قدیم کے پیرو تھے) بہت ہی مضر پڑا۔ اور ۱۹۱۱ء

شروع کر دیے۔ یہ مذاکرات التوا میں پڑے رہے، کیونکہ آسٹریا-ہنگری کے حکام کوئی بات جس میں سلطان کے شاہی حقوق کا اشارہ ہو سننے کے لیے تیار نہ تھے۔ البتہ صوبے کے سلطنت میں الحاق کے بعد جب شہنشاہ نے بوسنیا اور ہرزگووینا میں مسلمانوں کے مذہبی معاملات کی خوداختیاری حکومت کے متعلق قانون (Vekf-Mearaf = وقف معارف) کی منظوری دے دی تو شرائط نسبی بخش طور پر طے ہو گئے۔ اس قانون کے تحت اوقاف، اور مدارس و دیہات کے اوقاف کے متعلق اعلیٰ انتظامی اختیارات ”وقف معارف“ کی ایک مجلس (Sabor) کو تفویض کر دیے گئے، جو آٹھ نامزد سرکاری (بہ حیثیت عہدہ) ارکان (رئیس العلماء، چھ مفتی اور ناظم مجلس اوقاف) اور چوبیس غیر سرکاری اراکین پر مشتمل تھی، جنہیں مجالس ضلع کی جماعتیں منتخب کرتی تھیں۔ اس کا صدر رئیس العلماء جماعت (بہ حیثیت عہدہ) ہوتا تھا۔ ”وقف معارف“ کمیٹی سبورو کی مجلس انتظامیہ اور مجلس عاملہ کا کام کرتی تھی۔ ”وقف معارف“ بورڈ کی ثانوی درجے کی انجمنیں اضلاعی کمیٹیاں تھیں، جنہیں اضلاعی مجلسیں منتخب کرتی تھیں اور مؤخر الذکر میں جماعت džamat اسمبلیاں اور ”جماعت“ مجلسیں ہوتی تھیں۔ ارفع ترین مذہبی اختیار ”مجلس علما“ کو حاصل تھا جو چار ارکان پر مشتمل ہوتی تھی اور جس کا صدر ”رئیس العلماء“ ہوتا تھا۔ رئیس العلماء اور ان ارکان کا انتخاب ایک جداگانہ انتخابی جماعت کرتی تھی جو چھ مفتیوں اور چوبیس نامزد ارکان پر مشتمل ہوتی تھی۔ انتخابی جماعت رئیس العلماء کی اساسی کے لیے تین (منتخب) امیدواروں کے نام شہنشاہ کے سامنے پیش کرتی، جن میں سے ایک کو شاہی فرمان کے ذریعے رئیس مقرر کیا جاتا تھا۔ رئیس اسی

رئیس العلماء کا عہدہ اختراع کیا، جو بوسنوی ہرزگووینی مسلمانوں کا سب سے بڑا مذہبی سرگروہ ہوتا تھا۔ نیز ایک سب سے اعلیٰ مذہبی جماعت (Ulema Medžlis = مجلس علما) قائم کی، جس کی صدارت رئیس العلماء کرتا اور اس کے ساتھ چار ارکان ہوتے تھے۔ یہ تنظیم اتنی بڑھی کہ اس نے مجلس اوقاف کے اختیارات کو بھی اپنی زیرنگرائی کر لیا۔ مسلمانوں نے پریشان و خوفزدہ ہو کر (۱۸۸۹ء میں) شہنشاہ کو ایک عرضداشت پیش کی جس میں ”اوقاف“ کے معاملات میں آزادی کا مطالبہ کیا۔ ۱۸۹۹ء میں مفتی موستر جابیچ A.F. Dzibic کی قیادت میں بوسنیا و ہرزگووینا میں تمام مسلمانوں کے لیے مذہبی اور تعلیمی آزادی کے حصول کے لیے زبردست جدوجہد شروع ہوئی۔ یہ جدوجہد کلیسائے یونان کی (سربی) تحریک سے وابستہ ہو گئی۔ جابیچ زیادہ سے زیادہ مراعات کے مطالبے پر اصرار کرتا تھا، لیکن رائے شماری میں ہار گیا۔ ۱۹۰۰ء میں وزیر دہلیے کے سامنے ملت اسلامیہ کے لیے ایک مسودہ قانون پیش دیا گیا، جس میں بوسنیا اور ہرزگووینا میں سلطان کے شاہی حقوق پر خصوصی زور دیا گیا تھا، لیکن یہ اصول آسٹروی-ہنگروی حکام تسلیم کرنے پر رضا مند نہ تھے۔ جب مفتی موستر جابیچ سلطان سے مشورہ کرنے کے لیے استانبول روانہ ہوا تو اسے بوسنیا و ہرزگووینا میں دوبارہ داخل ہونے کی ممانعت کر دی گئی۔ ۱۹۰۶ء سے اور اس کے بعد اس تحریک نے زیادہ مضبوط و متعین صورت اختیار کر لی۔ علی بیگ فرڈوس کی صدارت میں تنظیم ملت اسلامیہ کی جماعت تنظیم منتخب ہوئی۔ یہ تنظیم اگرچہ جائداد رکھنے والے طبقوں کے مفادات کی حمایت کرتی تھی لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس نے مذہبی آزادی عطا کرنے کے لیے بھی حکومت سے مذاکرات

صورت میں اپنے فرائض سر انجام دینا شروع کرتا جب وہ مذہبی فرائض ادا کرنے کے لیے استانبول کے "شیخ الاسلام" سے "منشورہ" (= اجازت نامہ) حاصل کر لیتا۔ متعلقہ درخواست آسٹریا-ہنگری کے توسط سے استانبول میں پیش کرنا پڑتی تھی۔ "مجلس علما" میں لوئی اسامی خالی ہو جاتی تو وزارت مانیات دو نا-زد ارکان میں سے کسی ایک کو نامزد کر کے اسے پر کرنی تھی۔ ہر "ایرگ" (ولایت یا قسمت) کا اپنا ایک مفتی ہوتا تھا، جسے حکومت ان امیدواروں میں سے نامزد کرتی جنہیں "مجلس علما" بیس کرتی تھی۔ اعلیٰ مذہبی عمال اور شہری ملازموں کی تنخواہیں صوبائی سیزانیے سے ملتی تھیں۔ اس قانون نے مسلمانوں کے فرقہ وارانہ مدارس نیز شرعی حاکمان عدالت کے بارے میں مذہبی عمال کے حقوق کے سوال کا بھی فیصلہ کر دیا۔

بوسنیا اور ہرزگووینا کے یوگوسلاویا میں شامل ہو جانے کے ساتھ ہی مسلمانوں کی مذہبی ملت کا مسئلہ پھر سامنے آ گیا۔ مزید برآں بوسنیا اور ہرزگووینا کے باہر یوگوسلاویا میں بھی مسلمان موجود تھے۔ تاہم ۱۹۰۹ء کا قانون بوسنیا اور ہرزگووینا میں ۱۹۳۰ء تک نافذ رہا۔ مسلمانوں کی ایک علیحدہ مذہبی تنظیم تھی جو سربیا، مقدونیا اور سوشنگرو پر حاوی تھی۔ زرعی اصلاح پر عمل درآمد سے مسلمان مالکان جائداد کو بوسنیا اور ہرزگووینا میں "اوقاف" کی بہ نسبت زیادہ نقصان پہنچا کیونکہ "اوقاف" کی زیادہ تر جائداد دیہاتی علاقے میں ہونے کے بجائے شہری قطععات پر مشتمل تھی۔ اس کے باوجود بوسنیا اور ہرزگووینا میں "وقف" کی تنظیم میں لامرکزیت نیز مالیاتی انتظام میں ابتری اور بدعنوانیوں نے "وقف" کی جائداد کو بھی بہت نقصان پہنچایا۔

یوگوسلاویا میں پارلیمانی حکومت کی منسوخی کے بعد ۱۹۳۰ء میں اسلامی مذہبی فرقے اور سلطنت یوگوسلاویا میں اس کے آئین کے متعلق ایک قانون منظور کیا گیا۔ اس طرح پہلی بار اختیار مسلم مذہبی جماعتیں ایک ہی رئیس، یعنی "رئیس العلما" اور ایک ہی بالا دست جماعت، یعنی "مجلس علما" کے ماتحت یکجا کر دی گئیں۔ آخر الذکر میں "رئیس العلما" کے ساتھ صرف سابقہ صدر مجلس علما شامل ہوتے تھے۔ "رئیس العلما" کی سرکاری سکونت گاہ اور اسلامی مذہبی فرقے کے بورڈ کا دفتر بلغراد میں منتقل ہو گئے، تاہم ان کے علاوہ دو "علما مجلس" اور دو "وقف معارف" کی کونسلیں مع اپنی انتظامی کمیٹیوں کے اور تھیں جن کے مرکزی دفاتر سراجیوو اور سکوپیچے Skopje میں تھے۔ نسبتاً کم اختیار والے مفتی، اضلاعی "وقف معارف" بورڈ، جس کا رئیس شرعی حاکم عدالت ہوتا تھا اور "مجلس جماعت" تھے جس کا صدر "امام جماعت" ہوتا تھا۔ اس قانون اور آئین کی اہم خصوصیات اس حقیقت میں دیکھی جا سکتی ہیں کہ بیشتر اسمیوں پر تقرر نامزدگی کے ذریعے کیا جاتا تھا۔ اور "رئیس العلما" کا عہدہ "مجلس علما" پر بھی فوقیت رکھتا تھا۔ "رئیس" فی الحقیقت مملکت میں ایک متحدہ اسلامی ملت کا سردار اور نشان تھا، مگر نظم و نسق میں دو عملی تھی (سراجیوو اور سکوپیچے)۔ رئیس "مجلس علما" کے ارکان اور مفتیوں کی اسمیوں کے امیدوار کا انتخاب بھی خاص خاص ضابطوں سے منضبط کیا گیا تھا۔ انتخابی مجلس سے توقع کی جاتی تھی کہ رئیس کے عہدے کے لیے تین امیدوار چنے گی جن میں سے ایک وزیر انصاف اور وزیر اعظم کی سفارش پر شاہی فرمان کے ذریعے نامزد ہوتا تھا۔ نیز وزیر انصاف کی سفارش پر شاہی فرمان کے ذریعے ہی مجلس علما کے ارکان اور مفتی نامزد

عمال اور عملے کی تربیت کے لیے سکول چلا سکتے ہیں۔ حکومت بھی مذہبی فرقوں کو امداد دے سکتی ہے۔

یوگوسلاویا میں اسلامی مذہبی فرقے پر حکومت "وفاقی جمہوریہ عوام یوگوسلاویا" کے اس آئین کے ضوابط کے ذریعے کی جاتی ہے جیسے اعلیٰ "وقف" اسمبلی نے مسلمانوں کے لیے ۱۹۳۷ء میں بنایا اور منظور کیا تھا۔ اس عرصے میں بعض دفعات تبدیل کردی گئی ہیں اور بعض کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ اس آئین نے یوگوسلاویا میں مسلمانوں کی مذہبی تنظیم کی وحدت کو نہ صرف "رئیس العلماء" کے عہدے بلکہ اعلیٰ وقف اسمبلی کے قیام کے ذریعے عملی صورت دی ہے۔ ساتھ ہی سلطنت کی وفاقی ساخت کا بھی ان "مجالس علماء" اور "وقف اسمبلیوں" کے ذریعے لحاظ رکھا گیا ہے جو چار جمہوریتوں میں قائم کی گئی ہیں جہاں مسلم آبادی کی معقول تعداد موجود ہے۔ سب سے اعلیٰ اختیار "رئیس" اور "وقف اسمبلیوں" کے چار ارکان کے سپرد کر دیا گیا ہے۔ "رئیس العلماء" اور اعلیٰ اختیار کے ان چار ارکان کو اعلیٰ وقف اسمبلی منتخب کرتی ہے [رکھ بہ یوگوسلاویا]۔

ماخذ: (۱) O. Nuri Hadžić و V. Skarić : *Bosna i Hercegovina pod N. Stojanović u austro-ugarskom upravom, Srpski narod u XIX veku*، بلغراد ۱۹۳۸ء؛ (۲) A. I. Balagija : *Uloga muslimana u verskom i svetovnom prosvetivanju naših*، بلغراد ۱۹۳۳ء؛ (۳) M. Begović : *Legislation relative à l'organisation des affaires religieuses des musulmans en Yougoslavie*، 'Annuaire de l'Association Yougosl. de droit int.'، بلغراد۔ پیرس ۱۹۳۴ء؛ (۴) *The Statute of 1909 concerning autonomous government of Islamic re-*

گونی تھے۔ ۱۹۳۶ء میں ایک نیا قانون اور آئین منظور ہو جانے کے ساتھ تبدیلیاں تو کی گئیں لیکن ان سے نہ تو اس وحدت میں جس کا مظہر رئیس کا عہدہ تھا اور نہ دوسری مجالس کی دو عملی میں کوئی فرق پڑا۔ اسلامی مذہبی فرقے کے بڑے نمائندے منسلک ذیل تھے: مجالس جماعت، اضلاعی وقف کمیشن، سراجیوو اور سکوپچے میں مجلس علماء، وقف معارف کی بڑی مجلس (Sabor)، سراجیوو اور سکوپچے میں، جس کے ساتھ مجلس کی کمیٹیاں، وقف بورڈ اور پھر رئیس العلماء مع چیدہ یا پوری کونسل کے۔ رئیس کی سرکاری سکونت گاہ سراجیوو میں تھی۔ مفتی کا عہدہ منسوخ کر دیا گیا۔ ضوابط کی اہم خصوصیت یہ تھی کہ منتظم مجالس اور عمال کے تقرر میں سرکاری نامزدگی کا دخل تھا اس لیے وہ مجلس علماء کے ارکان کے انتخاب کے لیے ہر ایک اسمبلی دس ارکان کا انتخابی حلقہ منتخب کرتی تھی جو "رئیس" کے امیدواروں کے انتخاب کے لیے خود ایک انتخابی مجلس کی تشکیل کرتے تھے۔ پھر پہلے کی طرح امیدواروں میں سے ایک (عموماً وہ جسے زیادہ ووٹ ملتے تھے) وزیر انصاف کی سفارش پر شاہی فرمان کے ذریعے "رئیس" مقرر کیا جاتا تھا۔ یہ تنظیم تھی جس کے ذریعے "یوگوسلاوی مسلم آرگنائزیشن" نے، جس کی قیادت M. Spaho کے ہاتھ میں تھی، مسلمانوں میں اپنے لیے ایک مقام حاصل کیا۔

نئے یوگوسلاویا میں اسلامی مذہبی فرقے کی حیثیت اور حقوق کا تحفظ آئین میں ضروری دفعات کے ذریعے کر دیا گیا ہے اور مختلف مذہبی فرقوں کے عہدے ۱۹۵۳ء کے قانون کے ذریعے وہ منضبط ہو گئے ہیں۔ مذہبی تنظیمات حکومت سے علیحدہ رہیں گی ہیں، کیونکہ مذہبی معتقدات کو ایک مذہبی تنظیم سے جدا کیا گیا ہے۔ مذہبی فرقے اپنے مذہبی

ذکر نسطوری اسقف کے صدر مقام کے طور پر ملتا ہے (وہی کتاب، ص ۶۴، تاہم Jean Dauvillier : *es : Melanges* "Provinces Chaldéennes "de l'Extérieur" در "Toulouse" Cavallera "19۳۸ء، ص ۲۷۹ تا ۲۸۲) : Wilh. Tomaschek : *ur historischen Topographie von* : Persien، ۱، ویانا ۱۸۸۳ء : ۷۸) نے اس کا رشتہ Theophrastus کے Πισάγγελ سے جوڑا ہے۔

یہ شہر ۶۵۰ء کے لگ بھگ مسلمانوں کے قبضے میں آیا اور دو سو برس تک عربوں اور مشرقی ایران کے دوہستانی علاقوں کے درمیان، جو اب ہم پوری طرح مفتوح نہیں ہوئے تھے، سرحد کا شمع رہا۔ انہیں دوہستانی علاقوں سے اسے اس موقع پر امداد حاصل ہوئی جب اس نے ۵۴۱ء / ۶۶۱-۶۶۲ء میں اور پھر ۵۱۶ء / ۷۷۶-۷۷۷ء میں عربوں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا۔ ۵۹۲ء سے ۷۱۱ء تک یہ مقام خوانہ کے زیر تسلط رہا۔ اس شہر کے ہر سکون دور کا آغاز اس وقت ہوا جب آل طاهر [رک باں] کے عہد میں اس علاقے کو اسلامی رنگ میں رنگنے کا کام بڑی حد تک پایہ تکمیل کو پہنچا۔ خاندان طاہریہ کا بانی اسی شہر کا باشندہ تھا۔ آگے چل کر ہوشنچ کا تعلق سیستان سے ہو گیا اور ۵۹۲ء / ۱۰۰۳ء میں وہ خاندان غزنویہ کی حکومت کے ماتحت آ گیا (قب : B. Spuler : *ran in früh-islamischer* : Zeit، لائپزگ ۱۹۵۲ء، ص ۱۹، ۲۵، ۵۱، ۵۳، ۷۱، ۱۱۱، ۳۰۱ء مع حوالہ جات دربارہٴ مآخذ)۔

اس زمانے میں ہوشنچ کا رقبہ ہرات سے نصف کے قریب ہوگا۔ قرون وسطیٰ کی پوری مدت میں یہ ایک مستحکم قلعے کے طور پر مشہور رہا۔ اس کے تین دروازے تھے۔ اقتصادی اعتبار سے اس کی اہمیت کی وجہ یہ تھی کہ یہ ہرات سے نیشاپور اور ہرات سے کوہستان جانے والی سڑکیوں کے

ligious and Vakf-Mearif affairs in Bosnia and Law of January 31st 1930 concerning the Islamic Religious Community in the Constitution of the Kingdom of Yugoslavia (۵) : *Islamic Religious Community in the Kingdom of Yugoslavia* (۶) : *Law of March ۱۹۳۰ (۷) : Yugoslavia 25th 1936 concerning the Islamic Religious community in the Kingdom of Yugoslavia* (۸) : *Constitution of the Islamic religious community in the Kingdom of Yugoslavia* (۹) : *Kingdom of Yugoslavia of May 27th 1953 concerning the legal position of Religious Communities* (۱۰) : *Islamic Religious Community in the FPR of Yugoslavia (Glamik Vrhovnog Islamskog starjinstva)* (FNRJ, br. 1-3 و 1957) : *Enciklopedija Jugoslavije* (ج ۴، *Islam u Jugoslaviji* : Begović) (۱۱) : *وہ مآخذ جو Encyclopaedia Brit. کے مقالہ Bosnia کے آخر میں درج ہیں*۔

(BRANISLAV DJURDJEV)

* بوسنہ سرای : رک بہ سرای۔
* ہوشنچ : المعروف بہ ہوشنچ، فارسی زبان وسطیٰ میں غالباً ہوشنگ، قدیم ایرانی شہر، جو دریائے ہری رود کے جنوب میں اور ہرات سے، جو دریا کے شمال میں ہے، مغرب جنوب مغرب میں دس فرسنگ (ایک یوم کی مسافت) پر واقع تھا (یاقوت، ۱ : ۷۵۸)۔ یہ شہر زمانہ قبل از اسلام میں موجود تھا اور افسانوی روایت کی رو سے اس کی بنیاد با تو (اس کے نام کو دیکھتے ہوئے) قصبے کے مرکزی کردار ہوشنگ (افراسیاب کا بیٹا اگرچہ قدیم رزمیات میں اس کا باپ بتایا گیا ہے) نے رکھی تھی یا ساسانی بادشاہ شاپور اول (۲۴۲ تا ۲۷۱ء) نے (G. Marquart : *Erānshahr*، ص ۴۹) - ۵۸۸ء میں اس شہر کا

طول بلد مشرقی (گریچ) ہے۔ بوشہر ایک طویل اور تنگ جزیرہ نما کے شمالی سرے پر بھرپورے بٹھ کی آگے بڑھی ہوئی ایک بچی پہاڑی پر واقع ہے۔ جزیرہ نما دو اندرونی ملک سے ملانے والی بد خانائے اتنی نشیب میں ہے کہ جب سمندر میں جوار بھانا آتا ہے تو ہمز اوقات یہاں سیلاب آجاتا ہے؛ اسی لیے یہاں ایک بلند نشیب کا راسہ بنا دیا گیا ہے تا کہ اسے موقعوں پر بوشہر اور ملک کے اندرونی علاقوں کے درمیان سلسلہ مواصلات قائم رہے۔ جزیرہ نما کے جنوبی سرے پر بوشہر سے ساڑھے سات میل پر ری شہر کے قدیم شہر کے لہندہ واقع ہیں جنہاں سے بابل کے زمانے کے مردوں کی رائے کے مطابق کے متکے اور خطہ سیحی میں لکھیر ہوئے تھے پر آمد ہوئے ہیں۔ ری شہر دو غالباً وہی "یونانی شہر" (Iōvaxa) سمجھنا چاہیے جس کا ذکر چرس Charax کے مصنف ایسیدور Isidore نے دیا ہے۔ ساسانی بادشاہ اردشیر نے اسے از۔ ری نو بسانا اور اس کا نام ریو اردشیر رکھا۔ ری شہر اسی کا مخفف ہے۔ ڈسوس۔ سولہویں اور گیارہویں۔ سترہویں صدیوں میں یہاں پرتگیزیوں کی ایک نو آبادی اور قلعہ تھا۔

بوشہر کے نام کے اشتقاق کے بارے میں حتی طور پر لچہ نہیں دیا جاسکتا، چونکہ "ابوشہر" (شہر کا باپ) سے دوئی موزوں مفہوم پر آمد نہیں ہوتا اس لیے "ری شہر" کے مفروضے کی بنا پر یہ رائے ظاہر کی گئی ہے کہ اس کا اصل نام "بخت اردشیر" (اردشیر نے بخشی دیا) ہوگا۔ یہ اشتقاق ممکن ہونے کے باوجود مشکوک ہے۔ اٹھارہویں صدی میں برطانوی ملاحوں نے اس کا نام بگاڑ کر "Busheer" اور "Bushire" کر دیا۔

بوشہر کا سب سے پہلے ذکر بظاہر یاقوت (۱: ۵۰۳) کے ہاں ملتا ہے۔ اس کی حیثیت ۱۷۳۳ء

مشکوٰۃ پر واقع تھا (الإصطخری، ص ۲۶۷۔ آخری سطر، ۲۶۸: سطر ۸؛ ابن رستہ، ص ۱۷۲ س ۱۷ بعد؛ حدود العالم، ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹؛ حمد اللہ المستوفی: نزہۃ، ص ۱۵۲ بعد، ۱۷۷ تا ۲۲۰، ترجمہ ص ۱۵۱، ۱۵۲، ۲۱۲)۔ مزید برآں بوشنج میں عمارتی لکڑی اور چوبی کاہ کی صنعتیں تھیں جو قریبی جنگلوں سے لکڑی کی بہم رسانی کے باعث جاری رہتی تھیں (المقدس، ص ۳۰۷ بعد (مبنی بر الإصطخری): Spuler: کتاب مذکور، ص ۸۰، Le Strange، ص ۴۱)۔

چنگیزی مغول کی فتح کے بعد ان کے باجگزار شاہان کُرت (یا کُرت [رک بان] ۱۲۴۵ تا ۱۳۸۹ء کے عہد میں بوشنج پر ایک نسبتاً پرسکون دور گزرا، تا آنکہ وسط ذوالحجہ ۵۸۲ھ / مارچ ۱۳۸۱ء میں تیمور نے اسے فتح کر کے بڑی سختی سے تباہ و برباد کر دیا، لیکن تھوڑا ہی عرصہ گزرنے پایا تھا کہ یہ از سر نو تعمیر کر لیا گیا۔ پندرہویں صدی میں (حافظ آبرو [رک بان] کے ہاں) اس کا ذکر بار بار آیا ہے۔ ۵۸۹ھ / ۱۱۹۱-۱۱۹۲ء میں لوگ اس کے قریب ایک رباط دلتاتے تھے جس کی تعمیر حضرت ابراہیمؑ سے منسوب کی جاتی تھی [معین الدین الزمخجی] الاسفزاری: روضات الجنات فی تاریخ ہرات، مطبوعہ در ۸۸، ۵: ۱۶ [جولائی تا دسمبر ۱۸۹۰ء]، ص ۹۳ بعد)۔ اس کے بعد یہ مقام تاریخ کے صفحات سے محو ہو جاتا ہے: قیاس ہے کہ یہ ازبکوں اور ترکمانوں کی تاختوں سے تباہ و برباد ہو گیا۔ بقول W. Tomaschek: Topographie، ۱: ۷۸ موجودہ شہر غورباں اسی کے محل وقوع پر واقع ہے۔

(W. BARTHOLD [و B. SPULER])

بوشہر: (بوشیر)، ایران کے اُستان ہفتم (خوزستان) کا ضلع اور شہر۔ شہر کا محل وقوع ۲۸ درجہ ۵۲ دقیقہ

تک ایک کاؤں سے زیادہ نہ تھی، تا آنکہ نادر شاہ [رک باں] نے اسے خلیج فارس میں اپنی بحریہ کا مستقر بنایا اور بندر نادریہ کا نام دیا (دیکھیے انگریزی ایسٹ انڈیا کمپنی کی 'Gomhroon Diary' بابت پنجم / شانزدہم جولائی ۱۷۳۴ء، در Persia and the Persian Gulf Records، انڈیا آفس لائبریری، و L. Lockhart : Nadir Shah، لندن ۱۹۳۸ء، ص ۹۲ تا ۹۳)۔ بعد ازاں بوشہر میں ایک بہت بڑا جنگی جہاز تعمیر کرنے کی ایک ناکام کوشش کی گئی۔ اس کے لیے لکڑی خشکی کے راستے مازندران کے جنگلوں سے لائی گئی تھی جس پر بے انتہا محنت اٹھانا پڑی۔ جب ۱۸۱۱ء میں سر ڈبلیو۔ اوسلی Sir W. Ouseley بوشہر کے ساحل پر اترا تو اس نے وہاں اس جہاز کی باقیات دیکھی تھیں (رک بہ Travels in Various : Sir W. Ouseley : Countries of the East, more particularly Persia، لندن ۱۸۱۹ء، ۱ : ۱۸۸)۔ اگرچہ جہاز بنانے کا یہ تجربہ ناکام رہا، تاہم بوشہر کی طرف نادر شاہ کی توجہ مبذول ہونے کے باعث یہ خوب پھلنے پھولنے لگا۔ مزید برآں آگے چل کر جب انگریزی اور ولندیزی ایسٹ انڈیا کمپنیوں نے بندر عباس [رک باں] سے اپنے کارخانے یہاں منتقل کر لیے تو اسے تجارتی اعتبار سے بڑا فائدہ پہنچا۔ بوشہر کی ترقی کی ایک اور بہت اہم وجہ یہ تھی کہ کریم خان زند [رک باں] کے عہد میں ایران کا دارالحکومت شیراز قرار پایا جس کے ساتھ بوشہر ایک تجارتی شاہراہ کے ذریعے ملا ہوا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بوشہر نے ملک کی مرکزی بندرگاہ کی حیثیت سے بندر عباس کی جگہ لے لی اور یہ مقام اسے ڈیڑھ صدی تک حاصل رہا۔ ابراہام پارسنز Abraham Parsons، جو ۱۷۷۵ء میں بوشہر گیا تھا، بیان کرتا ہے کہ جب وہ سمندر کے راستے بوشہر کے قریب پہنچا تو اسے زمین دکھائی دینے سے پہلے وہاں کے مکانات نظر آئے۔

وہاں سمندر اس قدر اتھلا تھا کہ بڑے جہاز ساحل سے کوئی تین میل پرے لنگر انداز ہوا کرتے تھے۔ اس کے اندازے کے مطابق وہاں کی آبادی معمولی حالات میں تقریباً بیس ہزار تھی، لیکن جن دنوں وہ وہاں گیا تھا، تقریباً دو تہائی آبادی بصرے [رک باں] کے محاصرے پر گئی ہوئی تھی دیکھیے اس کی تصنیف Travels in Asia and Africa لندن ۱۸۰۸ء، ص ۱۸۷ تا ۱۸۸۔

انیسویں صدی میں بطور بندرگاہ کے بوشہر کا اعلیٰ حیثیت آسانی سے قائم رہی۔ برطانیہ اور ایران کی مختصر سی جنگ کے دوران میں برطانوی فوج نے دسمبر ۱۸۵۶ء میں شہر پر قبضہ کر لیا جو آئندہ مارچ صلحنامے پر دستخط ہونے تک برقرار رہا۔ بوشہر ساتھ برطانیہ کا تعلق، جو پہلے صرف تجارتی تھا، لیکن بعد ازاں سیاسی بھی ہو گیا (کیونکہ یہ خلیج فارس میں پولیٹیکل ریڈیڈنٹ کا صدر مقام بن گیا تھا)، وقت گزرنے پر زیادہ اہم ہوتا گیا۔ اس تعلق کے باعث شہر کی تجارت میں دوسرے ممالک نے بھی حصہ لیا۔ انیسویں صدی کے اواخر میں تجارت کی تفصیلات و جزئیات اور جہازوں کی آمد و رفت کا حال برطانوی ریڈیڈنٹ کی انتظامی رودادوں (Administrative Reports) میں ملتا ہے، جو ۱۸۷۶ء کے بعد سے برابر لکھی جاتی رہیں۔ یہ رودادیں کلکتے میں Selections from the Records of the Government of India Foreign Department میں شائع ہوئی تھیں (Freiherr M. von Oppenheim کی تصنیف Vom Mittelmeer zum persischen Golf، برلن ۱۹۰۰ء ۲ : ۳۱۰ تا ۳۱۷ میں جو جدولیں ۱۸۹۳ء سے ۱۸۹۷ء تک کے عرصے سے متعلق ہیں وہ انہی مطبوعات پر مبنی ہیں)۔

بیسویں صدی کے ربع اول میں بوشہر بدستور خوشحالی کی راہ پر گامزن رہا، لیکن ۱۹۳۸ء میں

در *SBak. Wien*، ج ۱۲۱، مقالہ ۸ (۱۹۰۸ء) :
 ۶۱ تا ۶۳ : (۱۱) *Persia and the* : G. N. Curzon
the Persian Question، لندن ۱۸۹۲ء، ۲ : ۲۳۰ تا
 ۲۳۶ : (۱۲) *Am Euphrat und Tigris* : E. Sachau
 لانہزگ ۱۹۰۰ء، ص ۱۲ تا ۱۳ : (۱۳) *A.T. Wilson* :
The Persian Gulf، آوکسفورڈ ۱۹۲۸ء، ص ۳۱، ۵۰،
 ۱۲۳، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۸۳، ۱۸۵، ۲۰۴، ۲۵۷، ۲۷۰،
 ۲۷۵ : (۱۴) رزم آراء و توتاش، فرہنگ
 جغرافیای ایران، ۷ : ۴۰ : (۱۵) راہنامے ایران (مطبوعہ
 شعبہ جغرافیہ ایرانی جنرل سٹاف، تہران ۱۹۵۱ء)،
 ص ۶۰ (نقشہ شہر، ص ۶۱)۔

(L. LOCHART)

- * **بُوصِیر** : رلک بہ بُوصِیر۔
- * **بُوصِیر** : با اَبوصِیر، مصر میں واقع نئی
 مقامات کا نام۔ یہ اسے مقامات کا نام ہے جہاں
 اوسیرس Osiris دیوتا (و خاص طور پر مقدس سمجھا
 جاتا تھا)۔
 اَبوصِیر کا نام اسکندریہ کے مغرب کے مضافات
 کے وسیع علاقے میں منا ہے اور Taposiris Magna
 کے محل وقوع کی یاد تازہ کرتا ہے۔
 بُوصِیر دریائے نیل کی شاخ دمیاط (Damietta)
 کے مغربی کنارے پر الغریبہ کے صوبے میں واقع
 ہے۔ قرون وسطیٰ میں یہ ایک چھوٹا سا قصبہ تھا
 اور ایک قریبی بستی بنا سے ملا ہوا تھا، اسی لیے
 اسے ”بُوصِیر بنا“ کے نام سے بھی یاد لیا جاتا تھا۔
 بُوصِیر قدیم زمانے میں مشہور تھا۔ یہاں ایک اسقف
 رہتا تھا اور یہ دورۂ (pagarchy) کا صدر مقام تھا۔
 بُوصِیر السدر، صوبۃ العیزۃ میں واقع ہے
 جہاں ابھی تک بعض اہرام موجود ہیں۔ عبداللطیف
 نے اس کا جو حال قلمبند کیا ہے وہ ایک اعلیٰ درجے
 کی دستاویز ہے، یہی بات ان اکتشافات کے بارے
 میں کہی جا سکتی ہے جن کا ذکر اس نے اس

فرانس ایرانی ریلوے کی تکمیل اور بندر شاپور اور
 خرم شہر کے ترقی پانے کے باعث اسے ملک کی بڑی
 بندرگاہ کی حیثیت حاصل نہ رہی۔ بوشہر کے برعکس
 بندر شاپور اور خرم شہر دونوں میں مال کی گودیاں
 اور جہاز سے بندرگاہ تک جانے والے پستے تعمیر کیے
 گئے ہیں اور وہاں بڑے بڑے جہاز آ کر ٹھہر
 سکتے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ دونوں بندرگاہیں ریلوے
 کے ذریعے تہران اور اندرون ملک کے دوسرے شہروں
 سے ملی ہوئی ہیں۔

۱۹۴۶ء میں بوشہر کی آبادی پندرہ ہزار
 تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ایرانی منصوبہ بندی کا
 ادارہ (Persian Plan Organisation) بندرگاہ کو ترقی
 دینے اور شہر کو دوسری سہولتیں بہم پہنچانے کا
 قصد رکھتا ہے، لیکن اگر اس منصوبے پر پوری
 طرح عمل درآمد ہو جائے تو بھی قریب نہیں ہے
 کہ بوشہر بطور بندرگاہ اپنی سابقہ اعلیٰ حیثیت
 کبھی دوبارہ حاصل کر لے گا۔

مآخذ : (۱) *Voyage en Arabic* : C. Niebuhr

et en d'autres Pays circonvoisins، ایسٹرڈم ۱۷۸۰ء،

۲ : ۷۶-۷۵ : (۲) *A Second Journey* : James Morier

through Persia، لندن ۱۸۱۸ء، ص ۳۸ تا ۴۰ : (۳)

Narrative of a Journey into Khorasan : J. B. Fraser

لندن ۱۸۲۵ء، ص ۵۴ تا ۵۸ : (۴) *J. R. Wellited*

Travels to the City of the Caliphs، لندن ۱۸۴۰ء، ۱ :

۱۳۰ تا ۱۳۶ : (۵) *From Bombay* : W. A. Shepherd

to Bushire and Bussora، لندن ۱۸۵۷ء، ص ۱۲۳ تا

۱۵۴ : (۶) *Reisen im Orient* : H. Petermann، لانہزگ

۱۸۶۲ء : (۷) *Eränsche Altertumskunde* : F. Spiegel

لانہزگ ۱۸۷۱ء، ۱ : ۹۰ : (۸) *Erdkunde* : C. Ritter

۲ : ۷۱۴ تا ۷۱۸ : (۹) *J. de. Morgan*

Mission scientifique en Perse, étude géographique

۱۸۸۸ء، ۳ : ۳۰۳ تا ۳۰۷ : (۱۰) *W. Tomaschek*

(۴) : ۱۰۰، ۱۴۵، ۴۵، *Descr. de l'Afrique*، ص ۴۵، ۱۴۵، ۱۰۰ : (۴) عبد اللطیف، ص ۱۱۸، ۲۰۲ تا ۲۰۶ : (۵) ابن مثنیٰ، ص ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۱۸ : (۶) یاقوت، ۱ : ۷۶ : (۷) المسعودی : التنبیہ، ص ۳۲۸، ۳۳۱ : (۸) *Avertissement*، ص ۴۲۳، ۴۲۷ : (۹) ابوالفداء : تقویم، ترجمہ ۱ (الف)، ص ۱۳۸ : (۱۰) ابن دقماق، ۴ : ۱۳۱، ۵ : ۱۱۵ : (۱۱) *L'Egypte de Murtadi : Vattier*، طبع جدید از Wiet، دیپاچہ ص ۱۰۰ تا ۱۰۱ : (۱۲) المقریزی، طبع Wiet، ۳ : ۱۹۳، ۴ : ۱۳۹، ۷۶ : ۹۷ (جہاں مروان کی وفات کے مسئلے پر بحث کی گئی ہے) : (۱۳) ابن جیمان، ص ۶۴، ۷۳، ۱۳۹، ۱۵۱، ۱۵۹ : (۱۴) علی پاشا، ۸ : ۲۵ : ۱۰ : ۶ تا ۱۱ : (۱۵) *Géographie : Amélineau*، ص ۷ تا ۱۱ : (۱۶) *Répertoire : Salmon*، در *BIFAO*، ۱ : ۶۵ : (۱۷) *Alexandrea ad Aegyptum : Breccia*، ص ۱۲۳ تا ۱۳۰ : (۱۸) *G. Wiet و J. Maspero : Matériaux pour servir à la géographie de l'Égypte*، ص ۵۳ تا ۵۶ .

(G. Wiet)

البوصیری : ابو عبد اللہ شرف الدین محمد [ابن سعید] بن حماد بن محسن (ابن عبد اللہ بن صہاج ابن ہلال) - عربی شاعر [اور صوفی]، جن کا قصیدہ ”برذۃ“ خاص طور پر مشہور ہے، بربری نسل سے تھے، ان کا تعلق قبیلہ صہاجہ کی ایک شاخ بنو حبنون سے تھا - ان کے باپ مصر کے قصبہ بوصیر (واقع میان قیوم و بنی سویف) کے تھے اور والدہ دلاسر (دریائے نیل کی مغربی جانب) کی - انہیں مختلف وجوہ سے ان کی نسبتیں ”الصنہاجی“ اور ”الدلاسی“ اور دلاص - بوصیر ملا کر ”الدلاصیری“ بھی آتی ہیں، لیکن البوصیری کی نسبت سے مشہور ہوئے۔ یکم شوال سنہ ۶۰۸ھ (المقریزی نے سنہ ۶۰۸ھ یا ۶۱۰ھ بھی لکھا ہے) / ۷ مارچ سنہ ۱۲۱۲ھ سے شنبہ کو پیدا ہوئے - بچپن اور تعلیم کی بابت کم معلومات

قصبے کے قبرستان کے سلسلے میں لیا ہے۔ وہ بوصیر جسے قرون وسطیٰ میں بوصیر - قوریدس کہا جاتا تھا اور جو لم از لم گیارہویں / سترہویں صدی سے بوصیر الملق کے نام سے مشہور ہے، مصر متوسط کی مغربی پٹی کے اندر صوبہ قیوم کے مدخل پر واقع ہے - چونکہ بہت سے مقامات کا نام بوصیر ہے اس لیے عرب مصنفین کو اس امر کے تعین میں بہت دشواری پیش آئی ہے کہ [آخری] اموی خلیفہ مروان [ثانی] جہاں فوت ہوا اس بوصیر کا صحیح محل وقوع دون سا تھا - زیادہ فرین فیس بھی ہے، اور مقامی روایت سے بھی اس کی مزید تائید ہوتی ہے کہ مروان نے اپنے آخری ایام بوصیر الملق میں گزارے تھے - قدما نے پہلے ہی یہ اطلاع دے دی ہے - اس قصبے کے ارد گرد ایک چند روزہ صوبہ بوصیریہ وجود میں آ گیا تھا جو صوبجات اطنیح اور بہنسا کے درمیان واقع تھا۔

اس دستاویزی ثبوت کے مخالفین پر مشتمل مصنفین کی ایک اور جماعت کی رائے میں امویوں کو آخری شکست بوصیر نام ہی کے اس مقام پر ہوئی تھی جو اشمونین کے بالمقابل، دریائے نیل کے دوسرے کنارے، بوصیر الملق سے تقریباً ۱۸۰ کیلومیٹر جنوب میں واقع تھا - اسی علاقے کے بارے میں دعویٰ کیا جاتا تھا کہ یہ فرعون کے ساحروں کا وطن تھا - بقول الاذریسی اس کے زمانے میں بھی یہاں کے باشندے جادوگری میں کچھ نہ کچھ شہرت رکھتے تھے - اس خاص بوصیر کا اب کوئی نشان باقی نہیں رہا۔ اور آخر میں ایک بوصیر - دفدنو صوبہ قیوم میں واقع ہے۔

مآخذ : (۱) المعقوی : بلدان، ص ۳۳۱، ترجمہ Wiet، ص ۱۸۵ : (۲) قدما، ص ۲۴۷ : (۳) الاذریسی :

البوصیری کی شاعری دو دو دوروں میں تقسیم لیا جا سکتا ہے: اول قبل سفر حج (جو ۶۵۴ھ کے بعد کا واقعہ ہے)، دوم بعد واپسی حج۔ پہلے دور کے دو اہم قصیدے ہیں: ایک اللّامیۃ فی الردّ علی النصارى و الیہود، دوسرا ”ذخّر المعاد فی معارضة بانث سعاد“۔ یہ دوسرا قصیدہ، جیسا کہ نام سے ظاہر ہے حضرت نعب بن زہیر کے مشہور قصیدے (رکّ بہ بانث سعاد) کے مقابلے میں ہے، البتہ غزل اور تشبیب سے عاری ہے، وعظ و ارشاد اور محاسبۂ نفس ہی سے ابتدا کی گئی ہے۔

دوسرے دور کا سب سے مشہور کارنامہ وہی قصیدۂ بردۃ ہے جس کا اصلی عنوان ”الکواذب الدریۃ فی مدح خیر البریۃ“ ہے [اس مشہور قصیدے کا پس منظر یہ ہے کہ البوصیری انفاق سے بعارضۂ فالج بیمار ہو گئے جس سے ان کے جسم کا نصف حصہ بالکل بے کار ہو گیا۔ البوصیری کہتے ہیں کہ میں نے بیماری کی حالت میں یہ قصیدہ ترتیب دینا شروع کیا۔ جب یہ مکمل ہو گیا تو میں اسے بار بار پڑھتا، خدا کے حضور میں رو رو کر گڑگڑاتا، عاجزی اور تضرع سے دعائیں مانگتا اور اللہ تعالیٰ سے اس قصیدے کی بدولت صحت کے لیے درخواست کرتا۔ اسی حالت میں ایک رات سو گیا تو خواب میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ نے اپنا دست مبارک میرے مریض جسم پر پھیرا اور ایک چادر (بردۃ) مجھ پر ڈال دی۔ جب میں بیدار ہوا تو میں نے اپنے آپ کو صحت یاب پایا۔ میں اٹھا اور گھر سے باہر نکل گیا۔ پھر آہستہ آہستہ یہ قصہ مشہور ہو گیا اور دوسرے لوگوں کو بھی اس قصیدے کی برکت سے صحت و شفا نصیب ہونے لگی (فوات الوفيات، ۲: ۱۸۴ بعد)۔ یہ قصیدہ ۱۶۲ آیات پر مشتمل ہے، مطلع ۱۲ آیات، نفس اور خواہشات نفس ۱۶، نعت رسول

ہیں۔ بعد کو بلیس میں [الشرقیہ کے] کاتب، یعنی محرّر (مبشر) کے عہدے پر مامور ہوئے اور حسابی کام انجام دیتے رہے، لیکن کوئی نمایاں حیثیت نہیں حاصل کی۔ [کچھ عرصہ بیت المقدس، مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ میں بھی رہے]۔ آخر عمر میں ہندلی ٹوٹ جانے کی وجہ سے معذور ہو گئے تھے اور قاہرہ میں قیام پذیر ہو گئے۔ وہیں سنہ ۶۹۶ / ۱۲۹۶-۱۲۹۷ء (السیوطی اور حاجی خلیفہ نے بالترتیب ۵۹۵ / ۱۲۹۵-۱۲۹۶ء اور ۵۹۴ / ۱۲۹۴-۱۲۹۵ء بھی لکھا ہے) میں انتقال کیا اور امام الشافعی کے مقبرے کے جوار میں مدفون ہوئے۔

البوصیری نے حفظ قرآن کا ایک چھوٹا سا مدرسہ بھی کھولا تھا۔ انہیں سیرت سے خاص شغف تھا، اس کے ساتھ ہی عیسائیوں اور یہودیوں سے مناظرے کا بڑا شوق رکھتے تھے، اسی غرض سے انہوں نے انجیل اور توراۃ کا براہ راست مطالعہ کیا اور جیسا کہ ان کے اشعار شاہد ہیں، مخالفین کا ردّ خود نہیں کی مقدس کتابوں سے کیا۔ خطاطی میں بھی بڑی مہارت اور شہرت حاصل کی۔ [البوصیری کو تصوف اور شعر و شاعری سے بڑا لگاؤ تھا۔ شعری حسن و لطافت، عذوبت الفاظ، ترکیبوں کے بانکہن کی وجہ سے ان کی شاعری کی بڑی داد دی جاتی ہے]۔ جب صاحب زین الدین یعقوب بن الزبیر کا قرب حاصل ہوا [تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں شاندار قصیدے لکھنے شروع کیے اور یہی قصائد نعتیہ ان کی شہرت کا باعث ہوئے، بالخصوص قصیدۂ بردۃ]۔ صوفیہ کے جہاں البوصیری کا بڑا درجہ ہے، اور انہیں بسا اوقات مرتبہ ”غوثیہ کبریٰ“ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ انہوں نے ابوالحسن الشاذلی کے خلیفہ ابوالعباس غوثی (وفات بمقام اسکندریہ سنہ ۶۸۶ھ) سے طریقت

البوصیری کا دیوان ۱۹۵۵ء میں مصر سے شائع ہوا ہے۔ دیوان البوصیری (طبع محمد سعید کیلانی، مطبوعہ مصطفیٰ البابی العلوی قاہرہ) کا متن دارالکتب المصریہ کے دو قلمی نسخوں (۲۳۱۱) ادب و التیموریہ، ۸۲۸ شعر مؤخر الذکر نسخے نو السید محمود شُکری الالوسی نے اپنے لیے نقل کرایا تھا) پر مبنی ہے۔

مآخذ: (۱) ابن شاکر الکتبی: قَوَاتُ الْوَقَايَاتِ (طبع محمد محی الدین عبدالحمید)، مصر ۱۹۵۱ء، ۲: ۴ تا ۱۹۹: ۴ (۲) السیوطی: حَسَنُ الْمَعَاظِرَةِ، القاہرہ ۱۲۹۳ھ، ۱: ۲۶۰: (۳) ابن تغری برذی: التَّنْبِیْهِ الصَّافِیْ مخطوطہ دارالکتب المصریہ، عدد ۱۱۱۳، تاریخ، ۳: ۱۵۸ تا ۱۶۰: (۴) المقریزی: الْمُقَفَّیْ (مخطوطہ دارالکتب المصریہ، عدد ۵۳۷۲، تاریخ)؛ (۵) براکلمان، ۱: ۲۶۴ تا ۲۶۷ [تکملہ، ۱: ۴۶۷ تا ۴۷۲؛ (۶) البستانی: دَائِرَةُ الْمَعَارِفِ، بذیل مادَّةُ بَرْدَہ، بوصیر، (۷) وَو، بذیل مادَّةُ (۸) ابن العماد: شَذَرَاتُ الذَّهَبِ، ۵: ۴۳۲؛ (۹) علی ہاشا مبارک: الْخَطُّ الْجَدِیدَہ، ۱۰: ۸]۔

(سید محمد یوسف [و ادارہ])

بُوَعْبَدَل: رَکْ بہ نصر، بنو۔

بوعلی قلندر: رَکْ بہ ابوعلی (بوعلی) قلندر۔

بوعلی سینا: رَکْ بہ ابن سینا۔

بوغا الشرابی: رَکْ بہ بُوَا الشَّرَابِی۔

بوغا الکبیر: رَکْ بہ بُوَا الْکَبِیر۔

بوغاز: [رَکْ بہ بوغاز ایچی (Bogaz-ıci)]۔

بوغاز ایچی: (Boğaz-ıci = بوغازیچی)۔

یعنی آبائے کا اندرونی حصہ؛ ایک اصطلاح جو ترکی میں باسفورس کے لیے اور بالخصوص از سواحل، قطعات آب، خلیجوں اور راسوں کے لیے استعمال ہوتی ہے جو باسفورس کے درمیانی حصے میں داخل ہیں۔ باسفورس کا نام (یونانی Boğaz)

۳. مولد النبیؐ ۱۹، معجزات و دعوت ۱۱، مدح القرآن ۱۷، معراج النبیؐ ۱۳، جہاد النبیؐ ۲۲، استغفار ۱۴، مناجات ۹۔ اس شہرہ آفاق قصیدے کا اردو، انگریزی، لاطینی، المانی، فارسی، ترکی اور بربری زبانوں میں ترجمہ دیا گیا اور ایک سو کے قریب عربی، فارسی، ترکی اور بربری زبانوں میں شرحیں لکھی گئیں۔ عیداللہ بن یعقوب الفناری، ابن ہشام النحوی، خالد بن عبداللہ الازہری اور شہاب الدین القسطلانی (شارح البخاری) کی شروح خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ بہت سے شعرا نے قصیدہ بردہ کی تلیث، نخمس، نسبیع اور تشطیر رقم کی ہیں]۔ یہ قصیدہ بعض حلقوں میں بکثرت پڑھا جاتا ہے اور ان کے عیدے میں اس کے مختلف ابیات مختلف بیماریوں اور تکلیفوں سے نجات دلانے کی طاقت رکھتے ہیں۔ [عبدالسلام بن ادریس المرأشی نے اس موضوع پر ایک کتاب بعنوان خَوَاصُّ الْبَرْدَةِ فِي بَرِّ الدَّاءِ لکھی ہے]۔ ابن نیمہ اور محمد بن عبدالوہاب [رَکْ بَا] نے اس قصیدے سے متعلقہ اوہام سے بیزاری اور ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔

البوصیری کا ایک اور نعتیہ قصیدہ ”الْهَمْزِيَّةُ فِي الْمَدَائِحِ النَّبَوِيَّةِ“ بھی خاصاً مقبول ہے۔ البوصیری کی شاعری پر عام نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مداح شعرا خاص طور پر حضرت حسان بن ثابت اور حضرت زُجَیْر بن زہیر کی پیروی کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے۔ الفاظ کی ترکیب گنھی ہوئی اور عبارت چست ہے۔ نعت رسولؐ کے علاوہ دوسرے قصائد میں ملازمین حکومت کے احوال کا بیان اور ان کی نااہلی، بدخلقی اور رشوت ستانی کی شکایت غالب ہے۔ اس سلسلے میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ ان کے ہاں مفاد عامہ کا ایک تصور پایا جاتا ہے اور وہ اسی کی وکالت کرتے ہیں۔

اس آبناے کے کناروں پر پائے جاتے ہیں نام حسب ذیل ہیں (یہ نام ان کی رائج الوقت ترکی شکلوں میں دیے گئے ہیں): یورپ کے ساحل پر جنوب سے شمال کی طرف علی الترتیب یہ مواضع موجود ہیں: توپ خانہ (بوزنطی Argyropolis)، بیشک طاش (بوزنطی Diplokionion)، اورتہ نوی (بوزنطی Hagios Phokas)، آرنادو نوی (بوزنطی Anaplous)، پیک (بوزنطی Challui)، روم ایلی حصاری (بوزنطی Phoneus)، استنبیہ (بوزنطی Sosthenion)، بنی نوی (بوزنطی Neapolis)، طرایہ (بوزنطی Therapeia)، بویو ندرہ (بوزنطی Kalos Agros) اور روم ایلی قواغی - ایشیائی ساحل پر علی الترتیب شمال سے جنوب کی طرف یہ مقامات ہیں: آنادولو [آناطولی] قواغی (بوزنطی Heiron)، بے نوز، پاشا باغچہ سی، چیرقلو (بوزنطی Irenaeon)، فانیچہ، آناطولی حصاری، فندبلی (بوزنطی Brochthoi)، چنگل نوی، یلربی، قوزغون جق، (Kuzguncuk)، بوزنطی Chrysokeramos) اور اسکودار (سقوٹری، بوزنطی Skoutarion جو Chrysopolis میں ایک شاہی محل تھا)۔ زمانہ قدیم کے خیال کے مطابق اصلی باسفورس اس جگہ ختم ہو جاتی ہے جہاں آج دل روم ایلی قواغی اور آناطولی قواغی واقع ہیں اور اس خط کے باہر شمال کی جانب کے سمندر دو بحیرہ اسود کا حصہ خیال کیا جاتا تھا۔

بوزنطیوں نے باسفورس کے شمالی سرے دوروم ایلی قواغی اور آناطولی قواغی کے علاقے میں مستحکم کیا تھا جہاں آبناے کی چوڑائی تنگ ہو کر تقریباً ایک ہزار میٹر رہ جاتی ہے۔ بوزنطی قلعے کے نشانات اب بھی روم ایلی قواغی کے شمال میں پہچانے جا سکتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک روایت چلی آتی ہے کہ عثمانی سلطان محمد ثانی نے اس پرانے قلعے (اسکی قلعہ) کو مسمار کر دیا اور اس کا ملبہ ۵۸۵۶ / ۱۴۵۲ء میں روم ایلی حصاری کی تعمیر میں

لاطینی: Bosphorus، Bosphorus) تھریسی اصل کے کسی لفظ سے مشتق ہے (قُب Pauly-Wissowa)۔ یہ تنگ آبناے، یعنی تھریسی باسفورس (جو اس نام سے اس لیے پکاری جاتی ہے کہ سمیری (Cimmerian) باسفورس سے اس کی تمیز ہو سکے جو بحر آزوو Azov اور بحر اسود کے درمیان ہے اور آبناے کُرتچ Kertch کہلاتی ہے) بحیرہ مارمورا (جسے زمانہ قدیم میں Propontis کہتے تھے اور ترکی میں سرمرہ دینی Marmara Denizi کہلاتی ہے) اور بحیرہ اسود (جو قدیم زمانے میں Pontus Euxinus کہلاتا تھا اور جسے ترک قرہ دینیز کہتے ہیں) کو ملاتی ہے۔ بوزنطی اس کا ذکر کرتے وقت اثر اسے صرف to Στενόν، یعنی ”آبناے“ کہتے تھے اور یہ لاطینی لوگوں میں صلیبی جنگوں کے زمانے میں brachium S. کے نام سے مشہور تھی (قُب Tomashek)۔ ترکی ماخذ میں اسے بہت سے مختلف ناموں سے یاد کیا گیا ہے، مثلاً خلیج بحر سیاہ، خلیج قسطنطنیہ، قسطنطنیہ بوغازی، استانبول بوغازی وغیرہ۔ لفظ بوغاز کے معنی ترکی میں گلے یا حلقوم کے ہیں، لیکن جغرافیائی ناموں میں اس کا مفہوم ”تنگناے“ یا ”آبناے“ ہوتا ہے (قُب مثلاً کولک بوغازی Külek Boghazi یعنی Clician Gates) یا چناق قلعہ بوغازی Çanak-Kale Boghazi در دانیال (Dardanelles)۔

باسفورس کی اوسط لمبائی تیس ڈیلو میٹر ہے اور اس کی چوڑائی مختلف مقامات پر تقریباً سات سو میٹر سے لے کر تین ہزار پانچ سو پچاس میٹر تک ہے۔ اس گزرگاہ آب کے درمیان بانی کی ایک بڑی تیز دھار (تین سے پانچ کیلو میٹر تک فی گھنٹہ) بحیرہ اسود سے بحیرہ مارمورا کی طرف بہتی ہے، لیکن اس کے مقابل ایک اور دھار سطح آب کے نیچے اور سواحل کے ساتھ ساتھ بالکل مخالف سمت میں بہتی ہے۔ ان مشہور تر مقامات کے جو

ترکوں کا باج گزار بن کر رہ گیا۔ اب روم ایللی حصاری اور آناتولی حصاری اور اس کے ساتھ ہی بوزنٹیوں کے وہ سارے قدیم استحکامات جو باسفورس کے شمالی سرے میں باقی رہ گئے تھے اپنی سابقہ اہمیت کھو بیٹھے۔

سکون و اطمینان کی ایک طویل مدت کے بعد بالآخر شمال کی جانب سے ایک خطرے کے ڈراؤنے آثار اس وقت نمودار ہوئے جب قازق Cossack بحری لٹیروں نے ۱۸۰۲ء/۱۶۱۴ء میں بحیرہ اسود کے جنوبی کنارے پر سنوپ Sinope کو لوٹ لیا۔ اس کے دس سال بعد ۱۸۰۳ء/۱۶۲۳ء-۱۶۲۴ء میں انہوں نے خود باسفورس کو بھی قتل و غارت کا نشانہ بنایا اور یورپی ساحل کے مقامات صاری پر، سویوف درہ طرایہ اور پنی کوی کو تباہ کر ڈالا۔ اس خطرے کو دور کرنے کے لیے سلطان مراد رابع کے عہد (۱۸۰۲ء/۱۶۲۳ء تا ۱۸۰۹ء/۱۶۳۰ء) میں دو نئے قلعے بنائے گئے، ایک روم ایللی قواغی کے علاقے میں اور دوسرا آناطولی قواغی کے نزدیک۔ ان دو قلعوں کا ذکر (جنہیں باسفورس کے اس حصے کے دفاع کے لیے بوزنٹیوں کے انتظامات کے ساتھ خلط ملط نہ کرنا چاہیے) اولیا چلبی (۱: ۴۶۱) نے ”قلعہ تلید البحر“ کے نام سے کیا ہے، یعنی وہ قلعے جو قرہ دینز، یعنی بحیرہ اسود کے لیے چابی کا کام دیتے تھے۔ اب ان کے آثار باقی نہیں، کیونکہ یہ دونوں انیسویں صدی کے دوران میں منہدم کر دیے گئے تھے (Gabriel، ص ۸۲)۔

جب عثمانی ترک ۱۸۱۸ء/۱۷۶۸ء تا ۱۸۱۸ء/۱۷۷۴ء میں روس کے خلاف لڑائی میں ناکام رہے تو انہوں نے باسفورس کے دفاع کی نئے سرے سے تنظیم کی، چنانچہ ۱۸۱۸ء/۱۷۷۴ء-۱۷۷۵ء میں بحیرہ اسود کے یورپی ساحل پر قلعہ بغدادچی (Kilyos) اور مشرقی ساحل پر قلعہ

کام آیا (قَب Gabriel، ص ۷۷ اور ۸۱)۔ آناتولی قواغی میں بھی ایک بوزنٹی قلعہ پایا جاتا تھا، جسے ترک پیروس قلعہ سی کہتے تھے (قَب Byz. Hieron) یا جنویز قلعہ سی۔ مؤخر الذکر نام اس واقعے سے نکلا ہے۔ ۱۳۵۰ء میں جنیوا والوں نے باسفورس کے شمالی حصے کی دفاع کی قیادت بوزنٹیوں سے اپنے ہاتھ میں لے لی تھی۔

باسفورس کا ساحلی علاقہ مسلمانوں کی حکومت میں اس وقت آیا جب چودھویں اور پندرھویں صدی میں عثمانی ترکوں کی سلطنت بڑھی اور پھیلی پھولی۔ عثمانی سلطان بایزید اول (۱۴۹۱ء/۱۳۸۹ء تا ۱۴۹۵ء/۱۴۰۳ء) نے آبناے کے ایشیائی ساحل پر ایک مضبوط قلعہ تعمیر کیا جسے آناتولی حصاری کہتے ہیں (ابہ گوزلجہ حصاری کے نام سے بھی معروف ہے)۔ سلطان محمد ثانی نے ۱۴۵۶ء/۱۴۵۲ء میں اس میں جا بجا اضافے اور اصلاحیں دیں۔ آناتولی حصاری کے مقابل یورپی ساحل پر اور اس مقام پر جسے بوزنٹی Phoneus (یونانی Φωνεύς نیز Φωνεας اور Φωνεας) کہتے تھے، محمد ثانی نے اسی سال روم ایللی حصاری تعمیر کیا (اسے اکثر بوغاز کین بھی کہتے ہیں، یعنی جو گلا کاٹتا ہے یا جو آبناے کو قطع کرتا ہے)۔ سلطان نے ان دونوں قلعوں کو توپخانوں سے آراستہ کیا جن سے باسفورس کے، جو یہاں سب سے زیادہ تنگ ہو گئی ہے (تقریباً ۷۰۰ میٹر)، مقابل کے کنارے پر گولہ باری ہو سکتی تھی۔ ۱۴۵۷ء/۱۴۵۳ء میں جب قسطنطنیہ فتح ہو گیا تو بحیرہ اسود درحقیقت ایک ترکی جھیل بن کر رہ گیا۔ ۱۴۶۵ء/۱۴۶۱ء اور ۱۴۸۰ء/۱۴۷۵ء میں سلطان محمد ثانی نے بحیرہ اسود پر جنیوا والوں کے سابق اقتدار کو ختم کر دیا۔ علاوہ برین ۱۴۸۰ء/۱۴۷۵ء ہی میں قرم (کریما) کے تاتاریوں کا خان آخر کار عثمانی

Promenades Pitto- : Ch. Pertusier (۶) ۱۸۰۰ء؛ resques dans Constantinople et sur les rives du Bosphore، پیرس ۱۸۱۵ء و ۱۸۱۷ء؛ *J. Von Constantinopolis und der Bosphorus* : Hammer-Purgstall : Comte Andréossy (۸) ۱۸۲۲ء؛ *Constantinople et le Bosphore de Thrace*، پیرس ۱۸۲۸ء؛ *Constantinople By-* : J. Ebersholt (۹) ۱۸۲۸ء؛ *zantine et les Voyageurs du Levant*، پیرس ۱۹۱۸ء؛ *Zur historischen Topogra-* : W. Tomaschek (۱۰) *phie von Kleinasien im Mittelalter* (SBak. Wien Phil-Hist-Cl., Bd-CXXXIV) ویانا ۱۸۹۱ء، ص ۲ تا ۳؛ *Constantinople Byzantine* : R. Janin (۱۱) *Développement Urbain et Répertoire Topogra-* *phique* (Institut Français d'Études Byzantines : Archives de l'Orient Chrétien, No. 4، پیرس ۱۹۵۰ء، ص ۳۲۶ تا ۳۳۵)؛ (۱۲) وہی مصنف : *d'Eglise Byzantine sur les rives du Bosphore* (Côte d'Asiatique)، در *Revue des Études Byzantines* جلد ۱۲، پیرس ۱۹۵۳ء؛ ص ۶۹ تا ۹۹؛ (۱۳) S. Toy : *The Castles of the Bosphorus*، اوکسفورڈ ۱۹۳۰ء؛ *Châteaux Turcs du Bosphore* : A. Gabriel (۱۴) *(Mémoires de l'Institut Français d'Archéologie de Stamboul، شماره ۶، پیرس ۱۹۳۳ء)؛ (۱۵) E. Chaput : Voyages d'études géologiques . . . en Turquie*، پیرس ۱۹۳۶ء، ص ۱۵۱ بعد، ۲۳۷ بعد، ۲۸۷ بعد؛ (۱۶) *Hydrographische Untersuchungen in Bosphorus und Dardanellen* (Veröffentlichungen Neue Folge, Reihe 'des Instituts für Meereskunde' beorb. L. Möller A., Heft 18) beorb. L. Möller : P. Ulliot and Orhan Ilgaz (۱۷) ۱۹۲۸ء؛ *The Hydrography of the Bosphorus*، در *Geographical Review*، ج ۳۶، شماره ۱، ۱۹۴۶ء

ہواند جی کے مقام پر جو آبائے سے ذرا ہی باہر تھا، اور اسی طرح آبائے سے شمال کی سمت جانے کے راستے پر واقع فنیہ روم ایلی اور فنیہ آناتولی کے نزدیک نئے استحکامات بنا دیے گئے۔ اس کے تھوڑے ہی عرصے بعد بورہی ساحل پر غریب چہ اور بویوک لیمان کے مقام پر اور ایشیائی ساحل پر روم ایلی اور آناتولی قواغی سے اوپر پویراز لیمانی میں مزید قلعے تعمیر کیے گئے۔ دفاع کے اس نظام کا نام "قلاع سبعہ" ("سات قلعے") رکھا گیا۔ سلطان سلیم ثالث کے عہد (۱۵۲۰/۱۵۸۹ء تا ۱۵۲۲/۱۸۰۷ء) میں باسفورس کے اس جدید نظام دفاع کی توسیع اور تکمیل کی کوشش برابر جاری رہی۔ اس کے ساتھ ساتھ ان قدیم استحکامات کی مرمت اور تجدید ہوتی رہی جو باسفورس خاص کی حدود کے اندر داخل تھے اور روم ایلی اور آناتولی قواغی کے جنوب میں واقع تھے اور بحیرہ مارمورا کی سمت میں تھے۔ تاہم اسی زمانے میں "مشرقی سوال" کا اس کی جدید شکل میں ظہور بھی ہوا، دردانیال اور باسفورس پر قبضہ اور اس کا دفاع اب نہ صرف سلطنت عثمانیہ ہی کے لیے بلکہ یورپ کی بڑی طاقتوں کے لیے بھی ایک اہم مسئلہ بن گیا جنہوں نے انیسویں اور بیسویں صدی میں اس آبائے پر ایک بین الاقوامی اقتدار قائم کر دیا جو بہت کچھ معرض نزاع میں رہا ہے اور جس میں اکثر تغیر ہوتا رہتا ہے۔

مآخذ : (۱) اولیا چلی : سیاحت نامہ، ۱، استانبول ۱۳۱۳ھ : ۳۵۳ بعد؛ (۲) حاجی خلیفہ : جہان نما، ص ۶۶۴؛ (۳) P. Gyllius : *De Bosphoro Thracio* : Baron de Tott (۴) ۱۸۰۶ء؛ Lyon، *Libri Tres* : Maestricht، *Mémoires sur les Turcs et les Tartares* : J.B. Lechevalier (۵) بعد؛ ۱۲۲ ص ۳؛ *Voyage de la Propontide et du Bosphore*، پیرس

۱۸۵۵ء اور الجوہری (م حدود ۵۳۹۶/۱۰۰۰ء فرماتے ہیں کہ قدیم ایرانی اور عرب یقیناً جانوروں کے سینک کی طرح کے ایک مخروطی نلکی کے قسم کے آلے سے واقف تھے۔ اس کی مثال چوتھی صدی قبل مسیح کے یونانی فن میں بھی مل سکتی ہے، جس میں ایک ایشیائی فوجی سپاہی کو ایک ایسا ہی آلہ بجاتے ہوئے دکھایا گیا ہے، جب کہ ایک یونانی فوجی سپاہی ایک سیدھی ترم بجا رہا ہے (Gerhard Apulische Vasen، لوح ۲)۔ معلوم ہوتا ہے کہ عرب قرن کی طرح کے ایک ہلالی شکل کے نرسنگے سے واقف تھے (Seybold : ilossarium Latino - Arabicum، ص ۱۹۵)، اس کے ہم مخزن الفاظ آشوری زبان میں ”قرنو“ اور عبرانی زبان میں ”قرن“ کی شکل میں ملتے ہیں؛ یہ آلہ ایران میں ابھی تک سیلانی درویش استعمال کرتے ہیں۔ ترکی روایت کے مطابق ”درویش بروسو“ (ہوریسی) (درویشی نرسنگا) کی ایجاد ایران کے افسانوی بادشاہ منوچہر نے کی تھی (اولیا چلبی، ۱/۲ : ۲۳۸) اس آلے کے نمونے کے لیے دیکھیے Advielle، ص ۱ اور Lavignac، ص ۳۰۷، جو اسے غلطی سے ”نفیر“ کہتے ہیں۔ حقیقی نمونے عجائب گھرود میں دیکھے جا سکتے ہیں، مثلاً The Crosby Browne Collection، نیویارک، عدد ۲۴۵۴۔ چوتھی تا چھٹی صدی ہجری / دسویں تا بارہویں صدی عیسوی کا ایک بہت بڑا ہسپانوی موری ہاتھی دانت کا نرسنگا و کٹوریا والبرٹ میوزیم لندن میں موجود ہے (عدد ۲۹۵۳ / ۱۸۶۲)۔ اس سے بڑے بڑے آلات بھی استعمال ہوتے تھے۔ ابن بطوطہ (م ۵۷۷۹/۱۳۷۷ء) نے سوڈان میں ہاتھی دانت کے بنے ہوئے ایک ایسے ہی آلے کا ذکر کیا ہے (Voyages، ۴ : ۴۱۱)۔ اسی سے علی نرسنگے (Oliphant horn) کی اصطلاح وضع ہوئی ہے۔

ص ۴۴ بعد؛ (۱۸) Pauly-Wissowa، ج ۱/۳ (۱۸۹۷ء) بذیل مادہ Bospors : عمود ۷ تا ۷۵ : (۱۹) و، ترکی بذیل مادہ بوغاز ایچی Boğaziçi (از بسیم دارکوت و ایم۔ طیب گوراک بلگین)؛ (۲۰) اٹھارہویں سے بیسویں صدی تک باسفورس کی بین الاقوامی حیثیت کے لیے قہ La Question d'Orient au XVIII^e siècle : A. Sorel پیرس ۱۸۸۹ء؛ (۲۱) S. Goriainov Le Bosphore et les Dardanelles، پیرس ۱۹۱۰ء؛ (۲۲) E. Driault La Question d'Orient depuis ses origines jusqu'à la paix de Sèvres، پیرس ۱۹۲۱ء اور (۲۳) La Question d'Orient : P. P. Graves، پیرس ۱۹۳۸ء؛ (۲۴) Question of the Straits، لندن ۱۹۳۰ء؛ (۲۵) جمال توکین Cemal Tükin : عثمانی امپراطورلنی دورندہ بوغازلر مسئلہ سی، استانبول ۱۹۴۷ء؛ (۲۶) Constantinople et les Détroits, documents secrets، ماسکو ۱۹۳۲ء؛ (۲۷) International Straits : A Treatise on : E. Brühl، ج ۲، حصہ ۴ (ترکی آبناہیں)، کوپن ہیگن۔ لندن ۱۹۴۷ء؛ (۲۸) The Problem of the Turkish Straits، ریاستہائے متحدہ امریکہ کا دارالطباعت، واشنگٹن ۱۹۴۷ء۔

(V. J. PARRY)

* بوق : اسم جنس ہے اور ہر قسم کے قرنا، نرسنگا یا نفیری کے لیے بولا جاتا ہے۔ پھونک سے بچنے والے کل آلات جو پیالی کی شکل کے ایک دہانے کے ذریعے بجائے جاتے ہیں دو قسموں میں منقسم ہو سکتے ہیں : (۱) نرسنگا یا مخروطی نلکی کی نوع کے آلات اور (۲) ترم یا اسطوانی نلکی کے قسم کے آلات۔

نرسنگا کی نوع کے آلات : خواہ وہ ”صو“ ہوں یا ”ناقور“ جو قرآن حکیم میں مذکور ہیں ۶ [الأنعام] : ۷۳ : ۷۴ [المعدثر] : ۸ : ۷۸ [النبا] : ۱۸) سب نرسنگے ہیں، امام احمد بن حنبل (م ۲۴۱/۵۴۱ء)

جنگی اور جلوسوں کی موسیقی میں اہم کردار ادا کرنے لگا (دیکھیے طبل خانہ) - الف لیلة و لیلة (طبع میکناٹن Macnaghten، ۱۸۰۱ : ۲ : ۳۸۲) میں ان مقاصد کے لیے وہ مستقل استعمال کیا جاتا ہے، حالانکہ "نفیر" یا "ترم" کا ذکر صرف ایک ہی مرتبہ آیا ہے (۲ : ۶۵۶)؛ تاہم یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ "بوق" کی اصطلاح ان تمام آلات موسیقی کے لیے استعمال ہوتی تھی جو مخروطی نلکی کی طرح ہوتے تھے، چاہے ان کی شکل ہلالی ہوتی یا سبدی، اور اس بات کا لحاظ نہیں تھا کہ وہ گھونگر، سینگ یا دھات کی بنی ہوئی ہے۔ ضمناً دھات کے سینگ (ترکی "پرینج بورو") کے متعلق یہ دعویٰ لیا جاتا ہے کہ اسے پانچویں صدی ہجری / گیارھویں صدی عیسوی کے سلجوقیوں نے رائج کیا تھا (اولیا چلبی، ۱/۲ : ۳۸)، لیکن اس بات کے پیش نظر کہ دھات کے آلات موسیقی ایرانی اور بوزنطی اس سے بہت پہلے استعمال کرتے تھے یہ بیان تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ فارسی میں "بوق" کا ذکر فردوسی (۱۱م/۵۱۰ء) کے زمانے سے چلا آتا ہے اور قیاس یہ ہوتا ہے کہ وہ آلہ موسیقی، سیدھے سینگوں سے ذرا مختلف تھا جنہیں طاق بستان کے مجسموں (۵۹۰ تا ۶۲۸ء) میں دکھایا گیا ہے اور وہاں یہ قسم ابھی تک پائی جاتی ہے (Advicelle، ص ۹؛ Lavignac، ص ۳۰۵)۔ اسلامی اندلس میں الحکم ثانی (۹۳۹/۵۷۹ء) کے ہوقات پر سونے کے پترے چڑھائے جاتے تھے۔ اسی فرمانروا نے یہ اختراع کی کہ نلکی میں سوراخ کیے تاکہ ان پر انگلیاں حرکت کر سکیں اور اسے بجانے کے لیے منہ کی جانب کاسہ نما مُنتہال کے بجائے ایک نے داخل کی اور یوں سیکسوفون کی قسم کا ایک آلہ موسیقی ایجاد کیا [رک بہ مزمار]۔ ہسپانوی البوق albugue اسی کی یادگار ہے۔

اندلسی عرب الشندی (م ۸۶۲۹ / ۱۲۳۱ء) دہویکل قرن یا نرسنگے کا ذکر کرتا ہے جو "ابورون" (نرسنگوں کا باوا) کے نام سے معروف ہے، جیسا کہ المقری نے بیان کیا ہے (نفع الطیب، ۲ : ۱۴۴)، جو دہویکل نرسنگے ("البوق الکبیر") کی مانند ہوگا، یعنی قد آدم، جس کا ذکر محمد الصغیر نے کیا ہے (تذکرۃ النسیان، ص ۴۵)۔

جزیرہ نماے عرب کے رہنے والوں کو دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی میں ایک ایسے نرسنگے کا حال معلوم تھا جو گھونگرے کا بنا ہوا تھا۔ اللیث بن المظفر لکھتا ہے کہ اسے آٹا پسنے کی چکیوں والے استعمال کرتے تھے، اور یہ "بنقاف" یعنی کوڑی کے مشابہ ہل کھایا ہوا گھونگا تھا، جو بظاہر ہندوستان کے "سنگھ" سے ملتا جلتا تھا (Music and Musical Instruments of Southern : Day India، ص ۱۵۱)۔ اسی آلہ موسیقی کو عرب بوق کہا کرتے تھے۔ اسلام کے ابتدائی زمانے میں یہ جنگ میں کام آنے والا آلہ نہیں تھا، اس لیے کہ اس زمانے میں عرب لڑائی میں سنگھ یا ترم استعمال نہیں کرتے تھے (ابن خلدون : مقدمہ، ۱۷ : ۴۴)۔ ایک شاعر، جس کا بیان الأصمعی (م ۸۲۸ء) نے نقل کیا ہے، لکھتا ہے کہ بوق اس مقصد کے لیے نصرانی استعمال کیا کرتے تھے، اور بقول الجوهری عربوں نے اس کا جنگی استعمال انہیں سے سیکھا ہے۔ حقیقت میں لفظ بوق کا اشتقاق یا تو یونانی لفظ "Buxéva" یا لاطینی "buccina" سے ہے (ڈوزی : suppl.)، گو تاج العروس میں اس کا اشتقاق فارسی لفظ بُوزی سے بیان کیا گیا ہے جو صریحاً بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے (Lexicon : Lane)۔ آٹھویں صدی میلادی میں اخوان الصفا نے صوتیات پر بحث کرتے ہوئے مثال کے طور پر "بوق" کا ذکر کیا ہے۔ اسی زمانے سے "بوق" تمام بلاد اسلامیہ میں

(۲) ترم کے نمونے کے آلات: ییلن کی شکل کے نالی والے آلات میں سب سے بڑا آلہ ”نفیر“ ہے؛ گو یہ نام اکثر اوقات سنکھ کی قسم کے بالکل سیدھے آلے کے لیے استعمال ہوتا ہے (دیکھیے Host : Nachrichten von Marokos og Fes، لوحہ ۳۱)، اس ضمن میں ”نفیر“ کا نام پہلے پہل پانچویں صدی ہجری / گیارھویں صدی عیسوی میں سلجوقیوں کے زمانے میں آتا ہے، گو اس زمانے سے پہلے کے لوگ بھی اس قسم کے آلہ موسیقی سے واقف ہو سکتے ہیں۔ Kurt Sachs - (*Reallexikon der Musik-instru-*) *mente*، بذیل مادہ) غلطی سے اس لفظ کو ”نفخ“ بمعنی پھونک مارنا سے مأخوذ سمجھتا ہے۔ اس اصطلاح ”نفیر“ کے اصلی معنی لڑائی کی طرف بلانے کے تھے اور اس لیے جو ترم اس مقصد کے لیے وہ استعمال کرتے تھے اسے ”بوق النفیر“ یعنی ایک جنگی سنکھ یا ترم کہنے لگے، ابن الطقطقی: الفخری، ص ۳۰ میں ایک بڑے بوق کا ذکر کرتا ہے جو بوق النفیر کے مشابہ تھا، جس سے ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ عام بوق بہ نسبت نفیر کے حجم یا لمبائی میں چھوٹا ہوا کرتا تھا۔ نفیر کی تیز و شوخ آواز، جو غالباً اس کی ییلن نما شکل کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، فوج کو ہدایت دینے کے لیے بوق کی بھٹی آواز سے، جو اس کی مخروطی نلکی سے نکلتی ہے، کہیں بہتر ہوتی ہے۔ اُن دونوں آلات کا فرق ان افعال سے واضح ہو جاتا ہے جو ان کے بجائے کے لیے عربی زبان میں استعمال ہوتے ہیں، مثال کے طور پر ہم پڑھتے ہیں کہ بوقی نے اپنا بوق پھونکا (نفخ)، لیکن نفیر کے بجائے کے لیے لفظ ”صاح“ (یعنی چنگھاڑا) استعمال ہوتا ہے، مختلف قسم کے نفیروں اور بوقوں کے لیے، جو فوجی باجوں میں استعمال ہوتے ہیں، رک بہ طبل خانہ۔ ابن غیبی کے زمانے میں نفیر کی لمبائی ایک سواڑٹھ سینٹی میٹر یعنی

”بوق“ کا ترکی اور ایرانی مترادف ”بورو“ (*بوروی*) تھا (حاجی خلیفہ، ۱ : ۳۰۰؛ مینسکی، بذیل مادہ ”بوق“؛ اولیا چلبی، ۱ / ۲ : ۲۳۸؛ Toderini، ۱ : ۲۳۸)۔ یہ لفظ جدید مصری اور شامی عربی میں بھی ملتا ہے (ایمری: *Arabic Vocabulary*، بذیل مادہ Bugle؛ Ronzevalle، *Dr MFOB*، ۶ : ۲۹)۔ بلقان کی زبان میں یہ لفظ ”بورہ“ bore اور بوریہ Boriye ہو گیا ہے (قب سنسکرت کا ”بھریا“ Bhariya اور گھانا زبان کا بورو buro)۔ چغتائی زبان میں ”برغو“ یا ”بورغو“ ایک ایسے بڑے نرسنگے کو کہتے ہیں جس کا رواج مغل اور تاتاری حکمرانوں کے زمانے میں اسلامی لشکروں میں ہو گیا تھا۔ ابن غیبی (م ۱۴۳۵ء) لکھتا ہے کہ یہ آلہ نفیر یا ترم سے زیادہ لمبا ہوا کرتا تھا، اور ہندوستان میں برگہ Buruga کے نام سے اب تک باقی ہے (Day، ص ۱۰۳؛ Lavignac، ص ۳۰۸)، جہاں اسے ”کرنا“ [=قرنا] بھی کہتے ہیں؛ اسی نوع کا ایک اور آلہ موسیقی، جس کا ذکر عرب مصنفین نے کیا ہے، ”شپور“ ہے۔ الجوہری لکھتا ہے کہ یہ عربی زبان کا لفظ نہیں اور مجد الدین ابن الاثیر (م ۱۳۱۰ء) نے صحیح طور پر قیاس کیا ہے کہ یہ عبرانی زبان کے ”شوفر“ سے مستعار لیا گیا تھا۔ فردوسی ”شپور“ کو قدیم عسکری آلات موسیقی میں سے شمار کرتا ہے۔ A. X. Idelsohn نے جس عربی لفظ ”شفر“ کی موجودگی کا ذکر کیا ہے (*Jewish Music*، ص ۴۹۵، اور J. Reider، *JQR*، جنوری ۱۹۳۴ء) اسے بغیر تصدیق کے تسلیم نہیں کرنا چاہیے۔ Fetis ”شپور“ کے نام کے تحت ایک جدید عربی ترم کا ذکر کرتا ہے (*Hist. gén.*، ۲ : ۱۵۷) لیکن دیکھیے Mahillon (۱ : ۱۸۲؛ نیز *Saturday Review*، جون ۱۸۸۲ء، ص ۶۹۶)۔

عیسوی کے آلات موسیقی کے فنی نقشے اور تفصیلات دی ہیں۔

- مآخذ: (۱) ابن غیبی: [جامع الالغان]، Bodleian
مخطوطہ (Marsh، عدد ۲۸۲، ورق ۸۰)؛ (۲) ابوالفضل:
آئین اکبری، طبع Blochmann، کلکتہ ۱۸۷۳۔
۱۸۷۴ء؛ (۳) Advielle: *La musique chez les Persans*، پیرس ۱۸۸۵ء؛ (۴) الف لیلة وليلة، طبع
Macnaghten، کلکتہ ۱۸۳۹-۱۸۴۲ء؛ (۵) Amery:
English - Arabic Vocabulary، قاہرہ ۱۹۰۰ء، بذیل
مادہ بگل Bugle؛ (۶) آرلڈ: *The Legacy of Islam*،
آؤکسفورڈ ۱۹۳۱ء؛ (۷) *Ars Asiatica*، جلد ۱۳، پیرس
۱۹۲۹ء، لوحہ ۱؛ (۸) Bonanni: *Gabinetto armonico*،
روہ ۱۷۲۲ء؛ (۹) P. Brown: *Indian Painting*،
آؤکسفورڈ ۱۹۲۳ء؛ (۱۰) *Under the Moghals*،
Die musikalischen Instrumente in den، Buhle
Miniaturen des frühen Mittelalters، لائپزگ ۱۹۰۳ء؛
(۱۱) *Catalogue of the Crosby Brown Collection of Musical Instruments*، نیویارک ۱۹۰۴-۱۹۰۵ء؛
(۱۲) Chardin: *Voyages... en Perse*، ایمسٹرڈم
۱۷۳۵ء؛ (۱۳) Day: *The Music and Musical Instruments of Southern India*، لندن
۱۸۹۱ء؛ (۱۴) اولیا چلی: سیاحت نامہ، لندن
۱۸۴۶ء؛ (۱۵) فارسر: *Studies in Oriental Musical Instruments*، سلسلہ دوم، لندن
۱۹۳۹ء؛ (۱۶) *Minstrelsy of the Arabian Nights*، لندن
۱۹۳۵ء؛ (۱۷) Fétis: *Histoire générale de la musique*، پیرس ۱۸۶۹-۱۸۷۶ء؛ (۱۸) Galpin: *Old English Instruments of Music*، لندن ۱۹۱۰ء؛ (۱۹)
حاجی خلیفہ: کشف الطنون، طبع Flügel، لائپزگ
۱۸۳۵ء؛ (۲۰) Höst: *Nachrichten von Marokos og Voyages...*، کوپن ہیگن ۱۷۷۹ء؛ (۲۱) ابن بطوطہ: *C. Defrémery*، پیرس ۱۸۵۳-۱۸۵۸ء؛

و گز کے برابر ہوتی تھی۔

بقول ابن غیبی کرنا [=قرنا]، ایک قسم کا ترم تھا جو اپنی نلکی کے درمیان میں 's' کی شکل میں مڑا ہوا تھا۔ ان میں سے بعض کی لمبائی بہت ہی زیادہ ہوتی تھی۔ فارسی لغات میں اس لفظ کا املا "کرنا" لکھا ہے اور شاہنامہ فردوسی میں یہی تلفظ اختیار کیا گیا ہے۔ عام طور پر یہ بات تسلیم کر لی گئی ہے (Buhle، ص ۲۸؛ Schlesinger، ص ۲۷؛ Galpin، ص ۳۰۳، ۳۲۶) کہ ییلن جیسے نلکی کے آلات موسیقی مشرق سے مستعار لیے گئے تھے۔ شاید Buccins Turcs اور cors Sarrasinois میں، جو صلیبی جنگوں کے وقائع نویسوں کے نوشتوں میں محفوظ ہیں، "نفیر" اور "کرنا" بھی شامل تھے۔ شاہ رچرڈ (Richard Coeur de Lion) تیسری صلیبی جنگ (۱۱۸۹ تا ۱۱۹۲ء) میں corni، litui، tubae اور buccinae سے اچھی طرح لیس تھا، لیکن ہم صقلیہ میں مسینہ Messina کے مقام پر ایک ایسے ترم کے متعلق پڑھتے ہیں جو tuba سے مختلف تھا۔ کیا یہ اس جزیرے میں Hohenstaufen مسلمانوں کے لشکر کی "نفیر" ہو سکتی ہے؟ پھر بھی اگر مغرب ییلن نما نفیر کے لیے مشرق کا مڑھون منت تھا تو اس احسان کا بدلہ بھی اتار دیا گیا تھا، چنانچہ ہم جانتے ہیں کہ مراکش میں سلطان المنصور (۱۰۷۶ تا ۱۱۹۰ء) کے تحت "طربطہ" (ہسپانوی زبان میں Trompeta)، جو پیتل کا بنا ہوتا تھا، استعمال ہوتا تھا اور نفیر جتنا لمبا تھا (تذکرۃ النسیان، ص ۱۱۷، مترجم "نیجر" لکھتا ہے)۔ ترک بھی یورپی ترم (Turumpata borusu) نیز انگریزی ترم (ingiliz borusu) سے واقف تھے۔ انگریزی ترم گلے میں ڈالنے والا جدید آلہ موسیقی ہے (اولیا چلی، ۲/۱: ۲۳۸)۔ Niebuhr اور

کوئی علم نہیں، مگر ابو عبیدہ کی انطاکیہ اور تفسیرین کی فتوحات کے تذکروں میں اس کا نام آتا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ بنو امیہ کے عہد میں اسے کچھ نہ کچھ اہمیت حاصل تھی۔ اس وقت یہ جراجہ [رک بان] کے علاقے کے قریب تھا، جسے البلاذری نے جَبَلُ الْکَام (امانوس Amanus) کے اندر یاس اور ہوقا کے درمیان بتایا ہے۔ پھر یہ ان مقامات میں سے ایک ہے جنہیں امیر معاویہؓ یا اموی خلیفہ الولید کے زمانے میں ملک سندھ کے زط [رک بان] یعنی جاٹوں کے ہسانے کے لیے منتخب لیا گیا تھا؛ چنانچہ وہ عراق سے آئے اور اپنی بھینسوں سمیت وہاں آباد ہو گئے۔ آگے چل کر ہوقا کے حفاظتی انتظامات خلیفہ ہشام نے اور مضبوط کر دیے اور وہاں ایک قلعہ بنا دیا۔ Leo Phocas کے شام پر حملے کے دوران میں بوزنطیوں نے ۵۳۸ھ / ۹۴۹ء - ۹۵۰ء میں اس کا محاصرہ کر لیا۔ اس زمانے میں ہوقا غواصم [رک بان] کے علاقے میں شامل تھا، لیکن چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی میں ابن شداد اور یاقوت نے اس کا جس طرح ذکر کیا ہے اس سے مترشح ہوتا ہے کہ یہ باتیں اس سے بھی پہلے زمانے میں واقع ہوئیں۔ اگرچہ یہ معلوم نہیں کہ کن حالات کے زیر اثر اس پر تباہی آئی یا کب اسے چھوڑ دیا گیا، مگر صلیبی جنگوں کے زمانے میں یہ اپنی پہلی اہمیت کھو چکا تھا۔ لامنس H. Lammens (۱، لاڈن، بار اول) نے اپنے قیاس سے، جس کی بنیاد کتابی مآخذ پر تھی، اس کا وہ محل وقوع معین کیا ہے جو عمق [رک بان] نام کے نشیب میں واقع تھا اور انطاکیہ کی جھیل سے کچھ زیادہ دور نہ تھا۔

مآخذ: (۱) البلاذری: فتوح، ص ۱۳۹، ۱۴۰

۱۶۲، ۱۶۷، ۱۶۸؛ (۲) BAG، اشاریات؛ (۳) ابن

شداد، مطابق Ch. Ledit، Machriq، ۳۲، ۴۰ (۱۹۳۳ء)

(۲۲) ابن خلدون: Notices et extraits، پیرس ۱۸۰۸ء؛
(۲۳) رسائل اخوان الصفاء، بمبئی ۱۸۸۷-۱۸۸۹ء؛
(۲۴) Amoenitatum exoticarum: Kaempfer، لیگو
Encyclopédie de la : Lavignac (۲۵) ۱۷۱۲ء؛
musique، جلد ۵، پیرس ۱۹۲۲ء؛ (۲۶) Mahillon :
Catalogue... du Musée Instrumental du Conserv-
atoire Royal de Musique de Bruxelles، جلد ۱،
Ghent ۱۸۹۳ء؛ (۲۷) وہی مصنف: La Trompette, son
histoire، بوسلز ۱۹۰۷ء؛ (۲۸) المقری: نفح الطیب،
لاڈن ۱۸۵۰-۱۸۶۱ء؛ (۲۹) مارٹن Martin :
Miniature Painting and Painters of Persia, India
and Turkey، لاڈن ۱۹۱۲ء؛ (۳۰) Pedro de Alcala :
Art... la lengua araviga، غرناطہ ۱۵۰۰ء؛ (۳۱)
Voyage en Arabie: Niebuhr، ایسٹرڈم ۱۷۷۶ء -
۱۷۷۸ء؛ (۳۲) Survey of Persian Art، Ribera (۳۳)
La Musica de las Cántigas، میڈرڈ ۱۹۲۲ء؛ (۳۴)
Real Lexikon der Musik-Instrumente: Sachs، برلن
۱۹۱۳ء؛ (۳۵) Schiaparelli: Vocabulista in Arabico،
Firenze ۱۸۷۱ء؛ (۳۶) Schlesinger: مقالہ Trumpet در
Encyclopaedia Britannica، نیویارک ۱۹۱۰ء -
۱۹۱۱ء؛ (۳۷) Seybold: Glossarium Latino-
Arabicum، برلن ۱۹۰۰ء؛ (۳۸) Toderini: Lettera-
tura Turchesca، وینس ۱۷۸۷ء؛ (۳۹) Villoteau :
Description de l'Egypte, état moderne، پیرس ۱۸۰۹ء -
۱۸۲۶ء

(H. G. FARMER)

• ہوقا: شمالی شام کا ایک مقام، جو اب باقی نہیں رہا۔ اس کا نام غالباً ایک سریانی اصل کا لفظ ہے جس کے معنی ”مچھر“ کے ہیں، اسی سے لامنس H. Lammens نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ یہ دلدلی علاقہ تھا۔ اس کا ذکر اسلام کی ابتدائی صدیوں کی تحریروں میں آتا ہے۔ اس کی زیادہ قدیم تاریخ کا

Karatoya کے مغربی کنارے پر واقع ہے۔ ۱۹۵۱ء میں ضلع کی آبادی بارہ لاکھ پانچ سو اٹھاسی اور شہر کی آبادی پچیس ہزار تین سو تین تھی۔ شہر کی غالب آبادی مسلہ۔ ان کے تقسیم ہند (۱۹۴۷ء) سے پہلے بھی سارے بنگال کے اندر اس شہر میں مسلمانوں کی تعداد سب سے زیادہ تھی۔ ان میں زیادہ تر اگرچہ وہ نو مسلم ہیں جو پہلے کوچ Kōc یا راج ہنسی کہلاتے اور شمالی علاقوں میں آباد تھے اور بعد میں انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، تاہم یہاں دچھ پٹھان اور سید بھی پائے جاتے ہیں۔ اس ضلع اور شہر میں طوفان اور سیلاب آتے رہتے ہیں جو بعض اوقات بڑے ہولناک ہوتے ہیں۔ ۱۲۸۱ء/۱۸۶۴ء میں طوفان نے اس ضلع کے بہت سے مکاں اور درخت تباہ و برباد کر ڈالے۔ ۱۳۰۴ء/۱۸۸۶ء میں جب ڈیڑھ گھنٹے کی مختصر مدت میں اٹھارہ انچ بارش ہوئی تو یہ شہر تقریباً غرقاب ہو گیا تھا، یہاں شدید زلزلے بھی اکثر آتے رہے ہیں۔ ۱۸۸۵ء، ۱۸۸۸ء اور ۱۸۹۷ء کے شدید زلزلوں سے جان و مال کا بڑا نقصان ہوا۔ ۱۸۹۷ء کے زلزلے میں شہر کے پختہ اینٹوں کے بہت سے مکاں تباہ ہو گئے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس ضلع کے باشندے ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی میں کثرت سے مسلمان ہو گئے ہوں گے، کیونکہ بہت سے دیہات کے نام ابھی تک ہندوانہ ہیں، مگر وہاں کوئی ہندو باشندہ نہیں ہے۔ ۱۰۰۵ء/۱۵۹۶ء میں راجہ مان سنگھ نے، جو مغل بادشاہ کا نائب تھا، اس ضلع کو دوبارہ فتح کیا تو اس نے شیرپور میں مٹی کا ایک کچا قلعہ تعمیر کیا اور اس کا نام جہانگیر کے نام پر سلیم نگر رکھا۔ ایک قلعہ مہاستھان Mahast'han میں بھی تعمیر کیا گیا تھا جو اب ویران پڑا ہے۔ شیرپور، شیرخان

۱۷۶۲ء بعد: (م) یاقوت، ۱: ۷۶۲؛ (و) G. Le Strange: Palestine under the Moslems، لندن، ۱۸۹۰ء، ص ۴۴؛ (۶) Histoire de la dynastie des Hamdanides، الجزائر، ۱۹۵۱ء: ۷۶۲، ۲۲۹، ۲۲۷۔ (J. SOURDEL-THOMINE)

• **بوقلا:** ایک اصطلاح جو الجزائری عربی (قب) Baūkalig میں مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایک دو دستے والا مٹی کا برتن ہے، جسے عورتیں اعمالِ استخارہ کے دوران میں استعمال کرتی ہیں جو اسی کے نام سے موسوم ہو گئے ہیں۔ اس عمل کی بنیاد یہ تھی کہ عمل کرنے والی ایک مخصوص دعا کے بعد فی البدیہہ شعروں پر مشتمل ایک مختصر سی نظم کہی جاتی تھی، اسے بھی بوقلا کہتے تھے اور اس سے فال لی جاتی تھی۔ یہ اعمال ایسے زمانے میں جب کہ بحری قزاقی اپنے عروج پر تھی خاصے مقبول رہے کیونکہ عورتیں اپنے مردوں کی خیریت معلوم کرنا چاہتی تھیں جو بحری سفر پر گئے ہوئے ہوتے تھے اور آگے چل کر ایک گھریلو کھیل بن گئے۔ حال ہی میں ابن شنب S. Bencheneb نے AIEO، الجزائر، ۱۹۵۶ء، ص ۱۹ تا ۱۱۱، میں اسے ایک بہت عمدہ مقالے کا موضوع بنایا ہے (اس میں کئی متون کا ترجمہ بھی شامل ہے)۔

(ادارہ)

- **بوقلمون:** رَکْ بہ ابوقلمون۔
- **بوقیر:** رَکْ بہ ابوقیر۔
- **بوکریش:** [- بکرش] رَکْ بہ بخارست۔
- **بوکووینا:** Bukovina رَکْ بہ ختن Khotin۔
- **بوگرا:** مشرقی پاکستان کا ایک شہر جو اسی نام کے ضلع کا صدر مقام بھی ہے۔ اس کا عرض بلد ۲۰ درجے ۵۰ دقیقے شمالی اور طول بلد ۸۹ درجے ۵۰ دقیقے مشرقی ہے اور یہ درہائے کراتویہ

تقریباً چوبیس ہزار تھی اور یہاں چوبیس مسجدیں (بشمول مسجد ابوالعلاء جو ایک زیارت گاہ اور مقام عرس (مولد) ہے)، اوکِل (Okells)، زرعی پیداوار کے گودام، جہاز سازی کے کارخانے وغیرہ تھے۔ محمد علی [پاشا] نے وہاں اور کارخانے اور بھٹیاں تعمیر کیں، جن کا مقصد مصری زندگی کو موجودہ زمانے کے مطابق بنانا تھا۔

بولاق اپنے مطابع کے لیے مشہور ہے۔ یہ مصر کے اولین مطابع ہیں جو نہولین بونا ہارٹ کی سہم کے چند روزہ مطبعوں کے بعد مصر میں قائم کیے گئے۔ ایک مختصر مصری جماعت، جس کی تربیت میلان Milan میں ہوئی تھی، ۱۸۲۱ء میں چھاپے کی مشینیں اپنے ساتھ لے کر واپس آئی اور ۱۸۲۲ء میں مطبع بولاق لبنانی الاصل نقولا المصابکی (م. ۱۸۳۰ء) کی نگرانی میں اپنی پوری گنجائش کے ساتھ کام کرنے کے قابل ہو گیا۔ یہ مطبع حکومت کی ملکیت تھا اور کئی مرتبہ نئی ایجادات کے مطابق بنایا گیا۔ ۱۸۶۲ء میں اسے (عبدالرحمن رشیدی پاشا کی اور پھر ۱۸۶۵ء میں خدیو اسماعیل کے ایک بیٹے کی) نجی ملکیت میں دے دیا گیا۔ ۱۸۸۰ء میں حکومت نے اسے دوبارہ اپنے ہاتھ میں لے لیا اور ۱۸۹۴ء کے بعد سے انگریزی اہتمام و نگرانی میں اسے مزید ترقی دی گئی۔ اور بعد ازاں دوبارہ مصری نگرانی میں اس کی بنیاد فوجی ضروریات (دستی کتب وغیرہ) اور ملکی نظم و نسق (سرکاری مجلہ الوقائع المصریہ) کے لیے رکھی گئی تھی۔ یہ مطبع زمانہ حال کے ادبی احیاء کا ایک بڑا سبب ہے۔ اس نے اپنے طور پر یا مخصوص افراد کے لیے ترجمے اور عربی، ترکی اور فارسی کی بہت سی مستند (Classical) تصانیف اور یورپی زبانوں کی بعض کتابیں بھی شائع کیں۔ نجی مطابع کی تیز رفتار ترقی کی وجہ سے، جس نے قاہرہ کو عربی کتابوں کی تجارت کا مرکز بنا

کا بسایا ہوا ہے، جو بنگال کا افغان حاکم تھا (تقریباً ۱۲۶۸ھ / ۱۸۶۷ء تا ۱۲۷۲ھ / ۱۸۷۱ء)۔ ان دونوں مقامات میں آثارِ قدیمہ کثرت سے ہیں، مگر خود شہر کے اندر صرف ”بوگرا محل“ ہی، جو اب چودھری خاندان کی قیام گاہ ہے، ایک ایسی جگہ ہے جو دسی قدر قدیم اور دلچسپ ہے [جدید تاریخی و معاشرتی حالات کے لیے رُک بہ پاکستان (مشرقی)]۔

مآخذ : (۱) *Statistical Account of Bengal*

کلکتہ ۱۸۷۶ء، ج ۸؛ (۲) *Final Report : S. S. Day* ;
on the Survey and Settlement of Jaypur Estates

کلکتہ ۱۸۹۹ء؛ (۳) *Imperial Gazetteer of India*
اؤکسفرڈ ۱۹۰۸ء، ۸ : ۲۵۶ تا ۲۶۳؛ (۴) *History of Bengal*
(مسلم عہد)، طبع جادونا تھ سرکار، ۲،
ڈھاکہ ۱۹۸۴ء : ۲۰۲ تا ۲۰۳، ۲۱۱، ۲۳۵؛ (۵)

Bogra : J. N. Gupta، الہ آباد ۱۹۱۰ء۔

(بزمی انصاری)

• **بُولاق :** مملوک عہد اور ترکی زمانے کے قاہرہ کے بالکل قریب ایک چھوٹا سا شہر اور جنوبی مصر سے قاہرہ کی تجارت کی دریائے نیل پر واقع بندرگاہ۔ یہ اس ریت پر تعمیر کیا گیا تھا جو دریائے نیل اس وقت پیچھے چھوڑ گیا تھا جب [سلطان] صلاح الدین [ایوبی] کے عہد سے آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی کے دوران میں اس کا راستہ ایک سے ڈیڑھ کیلومیٹر مغرب کی طرف ہٹ گیا تھا [رُک بہ قاہرہ]۔ اسے قاہرہ سے ناصری نہر جدا کرتی تھی، جسے سلطان محمد بن قلاؤن نے ۱۲۵۰ھ / ۱۳۲۵ء میں بنایا تھا اور اصحابِ ثروت کو یہ ترغیب دی تھی کہ وہ بُولاق میں اپنے مضافاتی (Villas) مکان (منظرۃ) بنوائیں، جن کے ساتھ بعد میں مسجدیں اور حمام وغیرہ شامل کر دیے گئے۔ دفتر محصولات کو قاہرہ سے وہاں منتقل کر دیا گیا۔ ۱۳۰۰ھ کے قریب بُولاق کی آبادی

جنگلات اور دیگر ابتدائی اور ثانوی سکول، ایک ہسپتال اور جدید کونیلے کی ریت (briquette) اور لکڑی کے کارخانے ہیں۔ بولو نوار اوغلو 'Köroghlu' عاشق دردلی 'Ashik Dardali' اور اچھے باورچیوں کا وطن ہے۔ آہستہ کی جھیل اس کے جنوب مغرب میں سینتیس کیلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔ اتاترک نے بولو میں ۱۷ تا ۱۹ جولائی ۱۹۳۴ء قیام کیا اور [عصمت] انونو نے ۵ سے ۷ اگست ۱۹۳۹ء تک۔ اس کی قضائیں آق چتوچہ 'Ak-chakodja'، بولو 'Bolu'، دوزجہ 'Düzdj'، گردہ 'Gerde'، گوی نوک 'Göynük'، قبرسجق 'Kibrisdjik'، منگن 'Mengen' (جہاں ۱۹۵۶ء سے پتھر کا گندمی رنگ کا لوٹلا (lignite) نکالا جا رہا ہے، مدرنو 'mudurnu'، سین 'Sehen' اور پینلجہ 'Yeghildja' ہیں۔ بولو ۱۷۲۶/۱۳۲۵ء کے فریب ترلوں کے قبضے میں آیا، اور ۱۸۰۵/۱۲۰۲ء تا ۱۸۲۳/۱۳۲۳ء اسفندیار اوغلری کے زیر فرمان رہا۔ اس کے بعد ترلوں نے اسے دوبارہ لے لیا اور شاہزادہ سلیمان نے اس پر حکومت کی (۱۹۱۳ - ۱۹۱۵/۱۵۰۹ء) اور ۱۳۳۸/۱۹۲۰ء میں ناکام خلافت اردوسی کا صدر مقام رہا (تاریخ: ۳۰۶/۳۰۷ء؛ نطق، ص ۱۱)۔ بولو ۱۱۰۳/۱۶۹۲ء تک آناتولی کی ایالت کا ایک ضلع (سنجاق) رہا اور ۱۲۲۶/۱۸۱۱ء تک محصلیق، ۱۲۳۱/۱۸۶۴ء تک ایک مستقل سنجاق اور ۱۳۲۷/۱۹۰۹ء تک قسطنطنیہ 'Kastamonu' سے ملحق رہا۔ اس کے بعد اسے ایک مستقل لواء کی حیثیت دی گئی، یہاں تک کہ ۱۳۴۱/۱۹۲۳ء میں اسے ایک ولایت بنا دیا گیا۔

مآخذ (۱) 'Bolü Gezisi : R. Aker'، استانبول ۱۹۴۹ء؛ (۲) 'Οἱ πρώτοι Οθωμανοί : G. Arnakis'؛ (۳) برکان : قانونر، ص ۲۸ بعد؛ (۴) بولو لؤاسی سالنامہ سی، بولو ۱۹۲۵ء؛ (۵) 'Turquie d' Asie : Cuinet'، ص ۴۶ تا ۴۷، ۵۰۶

دیا، بالآخر یہ اس عملی اجارہ داری سے محروم ہو گیا جو اسے حاصل تھی۔

زمانہ حال میں بولاق کی حیثیت اس سے زیادہ نہیں کہ وہ موجودہ شہر قاہرہ کا ایک محلہ ہے۔

مآخذ : (۱) المقریزی : الخطط، قاہرہ ۱۳۲۴ھ،

۳ : ۲۱۲ تا ۲۱۵، ۲۳۵ : (۲) 'Description de l'Egypte'،

۱۸ (حصہ ۲)، پیرس ۱۸۲۹ء : ۴۴ تا ۴۶؛

(۳) 'The Mamluks of Egypt : J.W. McPherson'، قاہرہ

بدون تاریخ (۱۹۴۰ء کے بعد کی)؛ (۴) ابوالفتح رضوان :

تاریخ مطبوعہ بولاق، قاہرہ ۱۹۵۳ء، جس میں مکمل

حوالے مل سکیں گے؛ [زبدان : تاریخ آداب اللغة، ۲ :

۴۰۶ بعد]۔

(J. JOMIER)

• بولو : (بولی - قدیم بٹھنیم Bithynium کے

قریب، جو بعد میں کلاڈیوپولس 'Claudiopolis'

کہلایا) اس کا عرض بلد ۴۰ درجے ۱۵ دقیقے شمالی اور

طول بلد ۳۱ درجے ۳۰ دقیقے مشرقی ہے، آناتولی کی

ایک شمال مغربی ولایت کا صدر مقام ہے، جس میں

جنگلات بہت ہیں۔ بلندی سات سو دس میٹر اور رقبہ

گیارہ ہزار ایک سو چالیس مربع کیلومیٹر ہے، اس کا

محل وقوع دریائے سقاریہ کے خم اور بحر اسود کے

درمیان ہے۔ ۱۹۵۰ء میں شہر کی آبادی گیارہ ہزار

آٹھ سو چوراسی اور صوبے کی آبادی تین لاکھ

اٹھارہ ہزار چھ سو بارہ تھی۔ بولو ایک میدان میں

دریائے بولو صوبہ [بولی صوبہ] کے کنارے پر واقع ہے،

جہاں سخت زلزلے آتے رہتے ہیں، جن میں ۲۶ مئی ۱۹۵۷ء

کا زلزلہ خصوصیت رکھتا ہے۔ یہ شہر ایک شاہراہ پر

واقع ہے اور استانبول سے دوسو تریسٹھ کیلومیٹر اور انقرہ

سے دوسو آٹھ کیلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔ اسے یہ فخر

حاصل ہے کہ اس میں بتیں مسجدیں، ایک حمام جو

۱۳۸۸/۱۳۸۹ء میں تعمیر ہوا، ایک درسگاہ،

تعلیم و تربیت، سکول برائے تعلیم حفاظت

[رک بآن] کی ولایت میں ایک بلدیہ اور قضا، جس میں یہ خود اور اسحاقلی ناحیہ شامل ہیں اور چھبیس گاؤں ہیں (اس کا سابق ناحیہ چای، جس میں بیس گاؤں ہیں ۱۳۷۷ھ / یکم اپریل ۱۹۵۸ء کو ایک علیحدہ قضا بن گیا) - ۱۳۷۵ھ / ۱۹۵۵ء میں اس شہر کی آبادی بارہ ہزار چھ سو چار اور پورے ضلع کی آدھٹھ ہزار دو سو اسی تھی؛ بلندی نو سو میٹر، رقبہ دو ہزار چار سو بیس کیلومیٹر - بولوادیں اقیوں کے مشرق میں پینتالیس کیلومیٹر کے فاصلے پر چای نامی ریلوے سٹیشن کے آٹھ میٹر شمال میں، ساری اور ایپر جھیلوں اور آقارچای سے سیراب ہونے والے ایک زرخیز میدان کے شمال میں پرانی شاہراہ بغداد اور نئی شاہراہ اسکی شہر - قونیہ پر واقع ہے - بولوادیں ۷۷.۲ / ۱۳۰.۲ تا ۷۷.۶ / ۱۳۲.۵ کے قریب اشرف اوغلری [رک بآن] کے زیر نگین تھا، اسے مراد اول نے فتح کر لیا تھا، مگر ۸۰۰ھ / ۱۳۰۲ء کے بعد اسے گرمیان اوغلری نے واپس لے لیا۔ پھر مراد ثانی نے ۸۳۲ھ / ۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ء میں دوبارہ لیا، اور [مشہور معمار] سنان نے سلیمان اول کے عہد میں اسے جزوی طور پر تعمیر کیا (مسجد، رستم پاشا کا حمام اور فوارہ، قبہ اوزون چارشلی: کتابہ لر، ج ۲) - ۱۰۱۳ھ / ۱۶۰۵ء میں یہ چند روز کے لیے باغی اوزون خلیل کے تصرف میں آ گیا تھا - یہ قصبہ اگست ۱۹۲۲ء میں اہل یونان کے خلاف قوم پرستوں کے جوابی حملے سے پہلے ایک بہت اہم عسکری صدر مقام تھا۔

مآخذ: (۱) جمہوریتنگ ۱۵ - نیلی ایچندہ ایون،

استانبول ۱۹۳۸ء؛ (۲) آئی - ایچ - دانشمند: *Kronology*

کرانولوجی...، مواضع کثیرہ؛ (۳) ہمر: *Hammer*

Staatsv؛ (۴) کیپر: *F. Kiper*؛ (۵) ۲۰۰۰ء تا ۲۰۰۶ء؛ (۶) کیپر

ایون قرمحصار، والیک نوتلرمدن پرقاچ خاطرہ، استانبول

۱۹۴۵ء؛ (۷) *Murray's Handbook for Travellers in*

تا ۱۹۵۹ء؛ (۸) زینڈ - دانشمان: چاملر و گوللر اولکھ سی بولو، استانبول ۱۹۳۵ء؛ (۹) دو کومان آیلر مجموعہ، عدد ۲، "بولو" ص ۱ تا ۶؛ (۱۰) *Iller Bankasi*؛ (۱۱) اعمار - لانی، انقرہ ۱۹۵۸ء [بیمانہ] = ۱: ۲۰۰۰؛ (۱۲) *T. Z. Isitman*؛ (۱۳) بولو جغرافیائی، استانبول ۱۹۳۸ء؛ (۱۴) *M. Z. Konrapa*؛ (۱۵) بولونک عثمانلی ترکہ سنہ گیرسی، درتدیسات مجموعہ سی، عدد ۱۰ (اپریل ۱۹۵۲ء)؛ (۱۶) ص ۳ تا ۳۳ نیز عدد ۸ اور ۹: ۳۶ تا ۳۷؛ (۱۷) *Hanover 'Anatollen.....: A.D. Mordtmann*؛ (۱۸) *L. V. de St.*؛ (۱۹) ۲۶ تا ۲۷؛ (۲۰) *Description . . . de l'Asie Mineure : Martin*؛ (۲۱) پیرس ۱۸۵۲ء؛ (۲۲) ۱: ۳۰۴ تا ۳۹۵؛ (۲۳) ۳۱ تا ۳۲؛ (۲۴) ۲: ۶۶ تا ۶۷؛ (۲۵) ۱: ۷۸ تا ۷۹؛ (۲۶) *K. Sapma*؛ (۲۷) بولو... اور مانلق... غائلہ زراحت...، انقرہ ۱۹۵۶ء؛ (۲۸) *S. Saribuy*؛ (۲۹) استقلال سواندہ سرنو - بولو - دوزجہ، آبدین ۱۹۴۳ء؛ (۳۰) *Anatolisches Wegenetz . . . : F. Tuschner*؛ (۳۱) لائپز ۱۹۲۶ - ۱۹۲۷ء؛ (۳۲) ۱: ۱۹۰ تا ۱۹۳؛ (۳۳) جد اول ۲ تا ۲۶؛ (۳۴) ۲: ۲۳ تا ۲۴؛ (۳۵) ۳: ۵۳ تا ۵۶؛ (۳۶) ۱: ۶۳ تا ۶۴؛ (۳۷) ٹرٹ انسیکلوپیدی سی، ۷: ۲۷ تا ۲۸؛ (۳۸) (۱) *ترنہدہ بیلو گرافیائی، استانبول ۱۹۲۸ء، مواضع کثیرہ*؛ (۳۹) *ترنہدہ قلاووزو، انقرہ ۱۹۴۶ء، ۱: ۶۴ تا ۶۵*؛ (۴۰) *نصودر اور ۱: ۱۰۰۰۰۰ پیمانے کا نقشہ*؛ (۴۱) *ترکید بیلغی ۱۹۴۷ء، استانبول ۱۹۴۷ء، ص ۱۲۱ تا ۱۲۹*؛ (۴۲) *۲۸۹، ۱۳۰، ۱۳۸، ۱۲۹*؛ (۴۳) *مطبوعہ ۱۹۴۸ء، ص ۶۸ تا ۸۶*؛ (۴۴) *۸۷*؛ (۴۵) *۸۷*؛ (۴۶) *۸۷*؛ (۴۷) *۸۷*؛ (۴۸) *۸۷*؛ (۴۹) *۸۷*؛ (۵۰) *۸۷*؛ (۵۱) *۸۷*؛ (۵۲) *۸۷*؛ (۵۳) *۸۷*؛ (۵۴) *۸۷*؛ (۵۵) *۸۷*؛ (۵۶) *۸۷*؛ (۵۷) *۸۷*؛ (۵۸) *۸۷*؛ (۵۹) *۸۷*؛ (۶۰) *۸۷*؛ (۶۱) *۸۷*؛ (۶۲) *۸۷*؛ (۶۳) *۸۷*؛ (۶۴) *۸۷*؛ (۶۵) *۸۷*؛ (۶۶) *۸۷*؛ (۶۷) *۸۷*؛ (۶۸) *۸۷*؛ (۶۹) *۸۷*؛ (۷۰) *۸۷*؛ (۷۱) *۸۷*؛ (۷۲) *۸۷*؛ (۷۳) *۸۷*؛ (۷۴) *۸۷*؛ (۷۵) *۸۷*؛ (۷۶) *۸۷*؛ (۷۷) *۸۷*؛ (۷۸) *۸۷*؛ (۷۹) *۸۷*؛ (۸۰) *۸۷*؛ (۸۱) *۸۷*؛ (۸۲) *۸۷*؛ (۸۳) *۸۷*؛ (۸۴) *۸۷*؛ (۸۵) *۸۷*؛ (۸۶) *۸۷*؛ (۸۷) *۸۷*؛ (۸۸) *۸۷*؛ (۸۹) *۸۷*؛ (۹۰) *۸۷*؛ (۹۱) *۸۷*؛ (۹۲) *۸۷*؛ (۹۳) *۸۷*؛ (۹۴) *۸۷*؛ (۹۵) *۸۷*؛ (۹۶) *۸۷*؛ (۹۷) *۸۷*؛ (۹۸) *۸۷*؛ (۹۹) *۸۷*؛ (۱۰۰) *۸۷*؛ (۱۰۱) *۸۷*؛ (۱۰۲) *۸۷*؛ (۱۰۳) *۸۷*؛ (۱۰۴) *۸۷*؛ (۱۰۵) *۸۷*؛ (۱۰۶) *۸۷*؛ (۱۰۷) *۸۷*؛ (۱۰۸) *۸۷*؛ (۱۰۹) *۸۷*؛ (۱۱۰) *۸۷*؛ (۱۱۱) *۸۷*؛ (۱۱۲) *۸۷*؛ (۱۱۳) *۸۷*؛ (۱۱۴) *۸۷*؛ (۱۱۵) *۸۷*؛ (۱۱۶) *۸۷*؛ (۱۱۷) *۸۷*؛ (۱۱۸) *۸۷*؛ (۱۱۹) *۸۷*؛ (۱۲۰) *۸۷*؛ (۱۲۱) *۸۷*؛ (۱۲۲) *۸۷*؛ (۱۲۳) *۸۷*؛ (۱۲۴) *۸۷*؛ (۱۲۵) *۸۷*؛ (۱۲۶) *۸۷*؛ (۱۲۷) *۸۷*؛ (۱۲۸) *۸۷*؛ (۱۲۹) *۸۷*؛ (۱۳۰) *۸۷*؛ (۱۳۱) *۸۷*؛ (۱۳۲) *۸۷*؛ (۱۳۳) *۸۷*؛ (۱۳۴) *۸۷*؛ (۱۳۵) *۸۷*؛ (۱۳۶) *۸۷*؛ (۱۳۷) *۸۷*؛ (۱۳۸) *۸۷*؛ (۱۳۹) *۸۷*؛ (۱۴۰) *۸۷*؛ (۱۴۱) *۸۷*؛ (۱۴۲) *۸۷*؛ (۱۴۳) *۸۷*؛ (۱۴۴) *۸۷*؛ (۱۴۵) *۸۷*؛ (۱۴۶) *۸۷*؛ (۱۴۷) *۸۷*؛ (۱۴۸) *۸۷*؛ (۱۴۹) *۸۷*؛ (۱۵۰) *۸۷*؛ (۱۵۱) *۸۷*؛ (۱۵۲) *۸۷*؛ (۱۵۳) *۸۷*؛ (۱۵۴) *۸۷*؛ (۱۵۵) *۸۷*؛ (۱۵۶) *۸۷*؛ (۱۵۷) *۸۷*؛ (۱۵۸) *۸۷*؛ (۱۵۹) *۸۷*؛ (۱۶۰) *۸۷*؛ (۱۶۱) *۸۷*؛ (۱۶۲) *۸۷*؛ (۱۶۳) *۸۷*؛ (۱۶۴) *۸۷*؛ (۱۶۵) *۸۷*؛ (۱۶۶) *۸۷*؛ (۱۶۷) *۸۷*؛ (۱۶۸) *۸۷*؛ (۱۶۹) *۸۷*؛ (۱۷۰) *۸۷*؛ (۱۷۱) *۸۷*؛ (۱۷۲) *۸۷*؛ (۱۷۳) *۸۷*؛ (۱۷۴) *۸۷*؛ (۱۷۵) *۸۷*؛ (۱۷۶) *۸۷*؛ (۱۷۷) *۸۷*؛ (۱۷۸) *۸۷*؛ (۱۷۹) *۸۷*؛ (۱۸۰) *۸۷*؛ (۱۸۱) *۸۷*؛ (۱۸۲) *۸۷*؛ (۱۸۳) *۸۷*؛ (۱۸۴) *۸۷*؛ (۱۸۵) *۸۷*؛ (۱۸۶) *۸۷*؛ (۱۸۷) *۸۷*؛ (۱۸۸) *۸۷*؛ (۱۸۹) *۸۷*؛ (۱۹۰) *۸۷*؛ (۱۹۱) *۸۷*؛ (۱۹۲) *۸۷*؛ (۱۹۳) *۸۷*؛ (۱۹۴) *۸۷*؛ (۱۹۵) *۸۷*؛ (۱۹۶) *۸۷*؛ (۱۹۷) *۸۷*؛ (۱۹۸) *۸۷*؛ (۱۹۹) *۸۷*؛ (۲۰۰) *۸۷*؛ (۲۰۱) *۸۷*؛ (۲۰۲) *۸۷*؛ (۲۰۳) *۸۷*؛ (۲۰۴) *۸۷*؛ (۲۰۵) *۸۷*؛ (۲۰۶) *۸۷*؛ (۲۰۷) *۸۷*؛ (۲۰۸) *۸۷*؛ (۲۰۹) *۸۷*؛ (۲۱۰) *۸۷*؛ (۲۱۱) *۸۷*؛ (۲۱۲) *۸۷*؛ (۲۱۳) *۸۷*؛ (۲۱۴) *۸۷*؛ (۲۱۵) *۸۷*؛ (۲۱۶) *۸۷*؛ (۲۱۷) *۸۷*؛ (۲۱۸) *۸۷*؛ (۲۱۹) *۸۷*؛ (۲۲۰) *۸۷*؛ (۲۲۱) *۸۷*؛ (۲۲۲) *۸۷*؛ (۲۲۳) *۸۷*؛ (۲۲۴) *۸۷*؛ (۲۲۵) *۸۷*؛ (۲۲۶) *۸۷*؛ (۲۲۷) *۸۷*؛ (۲۲۸) *۸۷*؛ (۲۲۹) *۸۷*؛ (۲۳۰) *۸۷*؛ (۲۳۱) *۸۷*؛ (۲۳۲) *۸۷*؛ (۲۳۳) *۸۷*؛ (۲۳۴) *۸۷*؛ (۲۳۵) *۸۷*؛ (۲۳۶) *۸۷*؛ (۲۳۷) *۸۷*؛ (۲۳۸) *۸۷*؛ (۲۳۹) *۸۷*؛ (۲۴۰) *۸۷*؛ (۲۴۱) *۸۷*؛ (۲۴۲) *۸۷*؛ (۲۴۳) *۸۷*؛ (۲۴۴) *۸۷*؛ (۲۴۵) *۸۷*؛ (۲۴۶) *۸۷*؛ (۲۴۷) *۸۷*؛ (۲۴۸) *۸۷*؛ (۲۴۹) *۸۷*؛ (۲۵۰) *۸۷*؛ (۲۵۱) *۸۷*؛ (۲۵۲) *۸۷*؛ (۲۵۳) *۸۷*؛ (۲۵۴) *۸۷*؛ (۲۵۵) *۸۷*؛ (۲۵۶) *۸۷*؛ (۲۵۷) *۸۷*؛ (۲۵۸) *۸۷*؛ (۲۵۹) *۸۷*؛ (۲۶۰) *۸۷*؛ (۲۶۱) *۸۷*؛ (۲۶۲) *۸۷*؛ (۲۶۳) *۸۷*؛ (۲۶۴) *۸۷*؛ (۲۶۵) *۸۷*؛ (۲۶۶) *۸۷*؛ (۲۶۷) *۸۷*؛ (۲۶۸) *۸۷*؛ (۲۶۹) *۸۷*؛ (۲۷۰) *۸۷*؛ (۲۷۱) *۸۷*؛ (۲۷۲) *۸۷*؛ (۲۷۳) *۸۷*؛ (۲۷۴) *۸۷*؛ (۲۷۵) *۸۷*؛ (۲۷۶) *۸۷*؛ (۲۷۷) *۸۷*؛ (۲۷۸) *۸۷*؛ (۲۷۹) *۸۷*؛ (۲۸۰) *۸۷*؛ (۲۸۱) *۸۷*؛ (۲۸۲) *۸۷*؛ (۲۸۳) *۸۷*؛ (۲۸۴) *۸۷*؛ (۲۸۵) *۸۷*؛ (۲۸۶) *۸۷*؛ (۲۸۷) *۸۷*؛ (۲۸۸) *۸۷*؛ (۲۸۹) *۸۷*؛ (۲۹۰) *۸۷*؛ (۲۹۱) *۸۷*؛ (۲۹۲) *۸۷*؛ (۲۹۳) *۸۷*؛ (۲۹۴) *۸۷*؛ (۲۹۵) *۸۷*؛ (۲۹۶) *۸۷*؛ (۲۹۷) *۸۷*؛ (۲۹۸) *۸۷*؛ (۲۹۹) *۸۷*؛ (۳۰۰) *۸۷*؛ (۳۰۱) *۸۷*؛ (۳۰۲) *۸۷*؛ (۳۰۳) *۸۷*؛ (۳۰۴) *۸۷*؛ (۳۰۵) *۸۷*؛ (۳۰۶) *۸۷*؛ (۳۰۷) *۸۷*؛ (۳۰۸) *۸۷*؛ (۳۰۹) *۸۷*؛ (۳۱۰) *۸۷*؛ (۳۱۱) *۸۷*؛ (۳۱۲) *۸۷*؛ (۳۱۳) *۸۷*؛ (۳۱۴) *۸۷*؛ (۳۱۵) *۸۷*؛ (۳۱۶) *۸۷*؛ (۳۱۷) *۸۷*؛ (۳۱۸) *۸۷*؛ (۳۱۹) *۸۷*؛ (۳۲۰) *۸۷*؛ (۳۲۱) *۸۷*؛ (۳۲۲) *۸۷*؛ (۳۲۳) *۸۷*؛ (۳۲۴) *۸۷*؛ (۳۲۵) *۸۷*؛ (۳۲۶) *۸۷*؛ (۳۲۷) *۸۷*؛ (۳۲۸) *۸۷*؛ (۳۲۹) *۸۷*؛ (۳۳۰) *۸۷*؛ (۳۳۱) *۸۷*؛ (۳۳۲) *۸۷*؛ (۳۳۳) *۸۷*؛ (۳۳۴) *۸۷*؛ (۳۳۵) *۸۷*؛ (۳۳۶) *۸۷*؛ (۳۳۷) *۸۷*؛ (۳۳۸) *۸۷*؛ (۳۳۹) *۸۷*؛ (۳۴۰) *۸۷*؛ (۳۴۱) *۸۷*؛ (۳۴۲) *۸۷*؛ (۳۴۳) *۸۷*؛ (۳۴۴) *۸۷*؛ (۳۴۵) *۸۷*؛ (۳۴۶) *۸۷*؛ (۳۴۷) *۸۷*؛ (۳۴۸) *۸۷*؛ (۳۴۹) *۸۷*؛ (۳۵۰) *۸۷*؛ (۳۵۱) *۸۷*؛ (۳۵۲) *۸۷*؛ (۳۵۳) *۸۷*؛ (۳۵۴) *۸۷*؛ (۳۵۵) *۸۷*؛ (۳۵۶) *۸۷*؛ (۳۵۷) *۸۷*؛ (۳۵۸) *۸۷*؛ (۳۵۹) *۸۷*؛ (۳۶۰) *۸۷*؛ (۳۶۱) *۸۷*؛ (۳۶۲) *۸۷*؛ (۳۶۳) *۸۷*؛ (۳۶۴) *۸۷*؛ (۳۶۵) *۸۷*؛ (۳۶۶) *۸۷*؛ (۳۶۷) *۸۷*؛ (۳۶۸) *۸۷*؛ (۳۶۹) *۸۷*؛ (۳۷۰) *۸۷*؛ (۳۷۱) *۸۷*؛ (۳۷۲) *۸۷*؛ (۳۷۳) *۸۷*؛ (۳۷۴) *۸۷*؛ (۳۷۵) *۸۷*؛ (۳۷۶) *۸۷*؛ (۳۷۷) *۸۷*؛ (۳۷۸) *۸۷*؛ (۳۷۹) *۸۷*؛ (۳۸۰) *۸۷*؛ (۳۸۱) *۸۷*؛ (۳۸۲) *۸۷*؛ (۳۸۳) *۸۷*؛ (۳۸۴) *۸۷*؛ (۳۸۵) *۸۷*؛ (۳۸۶) *۸۷*؛ (۳۸۷) *۸۷*؛ (۳۸۸) *۸۷*؛ (۳۸۹) *۸۷*؛ (۳۹۰) *۸۷*؛ (۳۹۱) *۸۷*؛ (۳۹۲) *۸۷*؛ (۳۹۳) *۸۷*؛ (۳۹۴) *۸۷*؛ (۳۹۵) *۸۷*؛ (۳۹۶) *۸۷*؛ (۳۹۷) *۸۷*؛ (۳۹۸) *۸۷*؛ (۳۹۹) *۸۷*؛ (۴۰۰) *۸۷*؛ (۴۰۱) *۸۷*؛ (۴۰۲) *۸۷*؛ (۴۰۳) *۸۷*؛ (۴۰۴) *۸۷*؛ (۴۰۵) *۸۷*؛ (۴۰۶) *۸۷*؛ (۴۰۷) *۸۷*؛ (۴۰۸) *۸۷*؛ (۴۰۹) *۸۷*؛ (۴۱۰) *۸۷*؛ (۴۱۱) *۸۷*؛ (۴۱۲) *۸۷*؛ (۴۱۳) *۸۷*؛ (۴۱۴) *۸۷*؛ (۴۱۵) *۸۷*؛ (۴۱۶) *۸۷*؛ (۴۱۷) *۸۷*؛ (۴۱۸) *۸۷*؛ (۴۱۹) *۸۷*؛ (۴۲۰) *۸۷*؛ (۴۲۱) *۸۷*؛ (۴۲۲) *۸۷*؛ (۴۲۳) *۸۷*؛ (۴۲۴) *۸۷*؛ (۴۲۵) *۸۷*؛ (۴۲۶) *۸۷*؛ (۴۲۷) *۸۷*؛ (۴۲۸) *۸۷*؛ (۴۲۹) *۸۷*؛ (۴۳۰) *۸۷*؛ (۴۳۱) *۸۷*؛ (۴۳۲) *۸۷*؛ (۴۳۳) *۸۷*؛ (۴۳۴) *۸۷*؛ (۴۳۵) *۸۷*؛ (۴۳۶) *۸۷*؛ (۴۳۷) *۸۷*؛ (۴۳۸) *۸۷*؛ (۴۳۹) *۸۷*؛ (۴۴۰) *۸۷*؛ (۴۴۱) *۸۷*؛ (۴۴۲) *۸۷*؛ (۴۴۳) *۸۷*؛ (۴۴۴) *۸۷*؛ (۴۴۵) *۸۷*؛ (۴۴۶) *۸۷*؛ (۴۴۷) *۸۷*؛ (۴۴۸) *۸۷*؛ (۴۴۹) *۸۷*؛ (۴۵۰) *۸۷*؛ (۴۵۱) *۸۷*؛ (۴۵۲) *۸۷*؛ (۴۵۳) *۸۷*؛ (۴۵۴) *۸۷*؛ (۴۵۵) *۸۷*؛ (۴۵۶) *۸۷*؛ (۴۵۷) *۸۷*؛ (۴۵۸) *۸۷*؛ (۴۵۹) *۸۷*؛ (۴۶۰) *۸۷*؛ (۴۶۱) *۸۷*؛ (۴۶۲) *۸۷*؛ (۴۶۳) *۸۷*؛ (۴۶۴) *۸۷*؛ (۴۶۵) *۸۷*؛ (۴۶۶) *۸۷*؛ (۴۶۷) *۸۷*؛ (۴۶۸) *۸۷*؛ (۴۶۹) *۸۷*؛ (۴۷۰) *۸۷*؛ (۴۷۱) *۸۷*؛ (۴۷۲) *۸۷*؛ (۴۷۳) *۸۷*؛ (۴۷۴) *۸۷*؛ (۴۷۵) *۸۷*؛ (۴۷۶) *۸۷*؛ (۴۷۷) *۸۷*؛ (۴۷۸) *۸۷*؛ (۴۷۹) *۸۷*؛ (۴۸۰) *۸۷*؛ (۴۸۱) *۸۷*؛ (۴۸۲) *۸۷*؛ (۴۸۳) *۸۷*؛ (۴۸۴) *۸۷*؛ (۴۸۵) *۸۷*؛ (۴۸۶) *۸۷*؛ (۴۸۷) *۸۷*؛ (۴۸۸) *۸۷*؛ (۴۸۹) *۸۷*؛ (۴۹۰) *۸۷*؛ (۴۹۱) *۸۷*؛ (۴۹۲) *۸۷*؛ (۴۹۳) *۸۷*؛ (۴۹۴) *۸۷*؛ (۴۹۵) *۸۷*؛ (۴۹۶) *۸۷*؛ (۴۹۷) *۸۷*؛ (۴۹۸) *۸۷*؛ (۴۹۹) *۸۷*؛ (۵۰۰) *۸۷*؛ (۵۰۱) *۸۷*؛ (۵۰۲) *۸۷*؛ (۵۰۳) *۸۷*؛ (۵۰۴) *۸۷*؛ (۵۰۵) *۸۷*؛ (۵۰۶) *۸۷*؛ (۵۰۷) *۸۷*؛ (۵۰۸) *۸۷*؛ (۵۰۹) *۸۷*؛ (۵۱۰) *۸۷*؛ (۵۱۱) *۸۷*؛ (۵۱۲) *۸۷*؛ (۵۱۳) *۸۷*؛ (۵۱۴) *۸۷*؛ (۵۱۵) *۸۷*؛ (۵۱۶) *۸۷*؛ (۵۱۷) *۸۷*؛ (۵۱۸) *۸۷*؛ (۵۱۹) *۸۷*؛ (۵۲۰) *۸۷*؛ (۵۲۱) *۸۷*؛ (۵۲۲) *۸۷*؛ (۵۲۳) *۸۷*؛ (۵۲۴) *۸۷*؛ (۵۲۵) *۸۷*؛ (۵۲۶) *۸۷*؛ (۵۲۷) *۸۷*؛ (۵۲۸) *۸۷*؛ (۵۲۹) *۸۷*؛ (۵۳۰) *۸۷*؛ (۵۳۱) *۸۷*؛ (۵۳۲) *۸۷*؛ (۵۳۳) *۸۷*؛ (۵۳۴) *۸۷*؛ (۵۳۵) *۸۷*؛ (۵۳۶) *۸۷*؛ (۵۳۷) *۸۷*؛ (۵۳۸) *۸۷*؛ (۵۳۹) *۸۷*؛ (۵۴۰) *۸۷*؛ (۵۴۱) *۸۷*؛ (۵۴۲) *۸۷*؛ (۵۴۳) *۸۷*؛ (۵۴۴) *۸۷*؛ (۵۴۵) *۸۷*؛ (۵۴۶) *۸۷*؛ (۵۴۷) *۸۷*؛ (۵۴۸) *۸۷*؛ (۵۴۹) *۸۷*؛ (۵۵۰) *۸۷*؛ (۵۵۱) *۸۷*؛ (۵۵۲) *۸۷*؛ (۵۵۳) *۸۷*؛ (۵۵۴) *۸۷*؛ (۵۵۵) *۸۷*؛ (۵۵۶) *۸۷*؛ (۵۵۷) *۸۷*؛ (۵۵۸) *۸۷*؛ (۵۵۹) *۸۷*؛ (۵۶۰) *۸۷*؛ (۵۶۱) *۸۷*؛ (۵۶۲) *۸۷*؛ (۵۶۳) *۸۷*؛ (۵۶۴) *۸۷*؛ (۵۶۵) *۸۷*؛ (۵۶۶) *۸۷*؛ (۵۶۷) *۸۷*؛ (۵۶۸) *۸۷*؛ (۵۶۹) *۸۷*؛ (۵۷۰) *۸۷*؛ (۵۷۱) *۸۷*؛ (۵۷۲) *۸۷*؛ (۵۷۳) *۸۷*؛ (۵۷۴) *۸۷*؛ (۵۷۵) *۸۷*؛ (۵۷۶) *۸۷*؛ (۵۷۷) *۸۷*؛ (۵۷۸) *۸۷*؛ (۵۷۹) *۸۷*؛ (۵۸۰) *۸۷*؛ (۵۸۱) *۸۷*؛ (۵۸۲) *۸۷*؛ (

ایک یوزباشی (کپتان) کے ماتحت ہوں - عثمانی فوج کی قدیم تنظیم میں لفظ بولوک قبضہ و قریب odjaks [رك باں] اوجاقوں نیز صوبے کی فوجوں اور اعلیٰ فوجی افسروں کے خدمہ و حشم کے لیے استعمال ہوتا تھا - بولوک کی تعداد یکساں نہیں ہوتی تھی، مثلاً پنی چری اوجاق میں جو ایک عسکر جوہوں پر مشتمل ہوتا تھا، سو سو جوانوں کے دس بولوک ہوا کرتے تھے - بولوک کا افسر ما باباشی (مدل فوج کا سردار) کہلاتا تھا - گئی بولو (گئی بول) کے عجمی اوغلان [رك باں] اوجاق میں جس میں پہلے چار سو آدمی ہوتے تھے، پچاس پچاس جوانوں کے آٹھ بولوک ہوتے تھے - ان بولوکوں پر ایک افسر مقرر ہوا تھا، جسے چورباچی کہتے تھے - پنی چری اوجاق کی تعداد بعد میں اتنی بڑھا دی گئی تھی کہ ایک اوجاق ایک سو ایک بولوک پر مشتمل ہونے لگا، جسے جماعت اور اورتا ortu بھی کہتے تھے - ہر بولوک کا نام اور دم الگ الگ ہوتا تھا، مثلاً بولوک ۱ تا ۳ جماعت شربان (اونٹ خانے والوں کی جماعت) کہلاتے تھے، انہا ئیسواں بولوک امام حضرت آغا کا بولوک تھا، بولوک ۶ تا ۹ صولاق اورتاسی Solok-ortasi (یا صولاق محافظوں کا اورتا) کہلاتے تھے - سگبان (شاہی شکاری کتوں کے محافظوں) کا ۱۰ تا ۱۱ تک ایک مستقل اوجاق تھا، لیکن اس سنہ سے سلطان محمد ثانی نے اسے پنی چری کے اوجاق میں بطور پینسٹھویں اورتا کے شامل کر دیا - تاہم ان کی ایک مستقل تنظیم پھر بھی باقی رہی، جس میں چونتیس بولوک تھے - ہر بولوک کی تعداد اور نام اور کام بھی الگ الگ تھے، جب بایزید ثانی یا سلیم اول کے عہد میں پنی چری کے آغا نے ایک منظم بغاوت کر دی تو قصر شاہی نے ایک اور آغا کا

Asia Minor... Sir Charles Wilson، لندن ۱۸۹۵ء تا ۱۹۰۵ء، ص ۱۳۲، مطبوعہ ۱۸۸۰ء، ص ۳۰۲، مطبوعہ ۱۸۷۷ء، ص ۳۶۶؛ (۶) آئی۔ اوکدای: ایون قمرحصاری گزٹہ لری، فلپس ۱۹۳۷ء؛ (۷) سالنامے، برائے خداوندگار ولایتی، سال ۱۲۹۶ھ، ۱۳۰۱ھ، ص ۳۷۷، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۱۵ تا ۱۳۱۶ھ، ۱۳۲۱ تا ۱۳۲۳ھ؛ (۸) Description... de l'Asie: L. V. de St. Martin Mineure، پیرس ۱۸۵۲ء، ۲: ۶۱۱-۵۵۹؛ (۹) W. Hist. Atlas: Shepherd، مواضع کثیرہ؛ (۱۰) M. Y. Suslu: اشرف اوغلری تاریخی بے شہر قلاؤوزو، قونہ ۱۹۳۳ء؛ (۱۱) F. Taeschner: Anatolisches: Wegnetz... ۱: ۱۰۲، ۱۲۶، جداول ۷ تا ۸، ص ۱۹۷ بعد؛ (۱۲) وہی مصنف: جہاں نما، طبع ایم، نشری، ۱: ۲۳۹ و ۲: ۱۷۱؛ (۱۳) ترکہ بلیو انسکلوپیدیسی، ۷: ۲۵۰؛ (۱۴) ترکہ بلیو گرافیسی، ۱۹۲۸ء، مواضع کثیرہ؛ (۱۵) ترکہ قلاؤوزو، انقرہ ۱۹۳۶ء، ۱: ۳۷، ۵۷ تا ۶۰، نقشہ (پہانہ) ۱: ۱۰۰۰۰۰، مقابل ص ۷۰؛ (۱۶) ترکہ بیلگی، استانبول ۱۹۳۷ء، ص ۱۳۸، مطبوعہ ۱۹۳۸ء، ص ۸۲؛ (۱۷) اسمعیل حقی اوزون چارشمی: ایون قمرحصار، صندلی، بولوادین... دہ کی کتابہ لر، استانبول ۱۹۲۹ء؛ (۱۸) وہی مصنف: عثمانی تاریخی، انقرہ ۱۹۳۷ء، ۱: ۱۲ تا ۱۳، ۱۶۹، ۲: ۹۳؛ (۱۹) ژ، ت، بذیل مادہ (ہیم دارکوت)، مزید حوالوں کے لیے۔

(H. A. REED)

بولور طاغ: رلک بہ ہامیر۔

بولوک: (بولوک فعل بولمک bölmek سے) جس کے معنی ہیں، ایک حصہ، ایک جز یا ایک قسم - مشرقی ترکی اور فارسی میں ایک صوبے یا ایک علاقے کے لیے استعمال کیا جاتا تھا، مگر اناطولی کی ترکی زبان میں تنظیمات [رك باں] کے بعد اس لفظ سے بولوک کے معنی صوبہ کے لیے جانے لگے، جو

کے سرداروں کا لقب بولوک باشی ہوتا تھا، اور ان کا سب سے اعلیٰ افسر ”باش بولوک باشی“ کہلاتا تھا۔ بولوک باشی گھڑ سوار ہوتے تھے اور ان کے گھوڑے کی زین سے ایک لوہے کا گرز اور ایک ڈھال بندھی رہتی تھی۔ جب سلطان قصر سے نکل کر کسی مسجد کی طرف جاتا تھا تو بولوک باشی اس کے ساتھ ساتھ ہوتا تھا۔ یہ مزین لباس پہنے ہوئے ہوتا تھا اور اس کے ہاتھ میں نیزے کے بجائے ایک سر نندا ہوتا تھا۔ سلطان سلیمان قانونی کے عہد حکومت میں ”آغا کے بولو دوں“ کے آٹھاون بولوک باشی تھے۔ ان کی روزانہ تنخواہ نو اسپر (Aspers) تھی۔ بعد کے زمانے میں ان کی تعداد اور تنخواہ دونوں بڑھ گئی تھیں۔ باش بولوک باشی کو ترقی دے کر نیچے درجے کے ”آغاے اوجاق“ بنایا جاتا تھا اور اس کا لقب ”قطار آغاسری“ ہوتا تھا (یعنی قطاروں یا کاروانوں کے آغا)۔ آغا کے بولو دوں کے بولوک باشی کو جب ”لوئی“ ”تیمار“ [رک باں] (جاگیر) عطا کی جاتی تھی تو ان کا شمار محافظان قلعہ میں ہوتا تھا اور انہیں عمر بھر کے لیے آٹھ ہزار سے لے کر پندرہ ہزار اسپر ملتے تھے۔ پنی چری اوجاق کے علاوہ قہوقولی [رک باں] کے سواروں کے بھی اپنے بولوک باشی ہوتے تھے اور ایسے ہی سگبانوں (محافظان سگان سلطان)، لیوند (levend)، یعنی بے قاعدہ فوج اور تفنگچیوں (بندوق برداروں) کے بھی اپنے اپنے بولوک باشی ہوتے تھے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے اسمعیل حقی اوزون چارشیلی : عثمانی دولتی تشکیلاتن قہوقولی اوجاقلری، ج ۱، ۱۹۴۳ء اور Bowen & Gibb، ج ۱، بمدد اشاریہ۔

(اسمعیل حقی اوزون چارشیلی)

یون: Bona رک بہ العنابة۔

بونة: رک بہ العنابة۔

تقرر کیا، جس کی اپنی علیحدہ تنظیم تھی اور اس تنظیم میں ”آغا کے بولو“ اسٹھ کی تعداد میں مقرر کیے گئے، اس امید پر کہ اس سے اوجاق میں قوتوں کا توازن قائم ہو جائے، چنانچہ بولوک کا لفظ جب استعمال ہوتا تھا تو عموماً اس سے یہ بولوٹ مراد ہوتی تھی۔ بصورت دیگر اگر بولوٹ سے زرہ ساز، توپچی، اور توپیں ٹھینچنے والوں کے کسی اوجاق کا بولوٹ مراد ہوتا تھا تو اس کا اور اس کے اوجاق کا نام مذکور ہوتا تھا۔ قہوقولی کے سوار اوجاق میں چھ بولوٹ تھے۔ ان کے افراد ”بولوٹ خاٹی“ (چھ بولوٹ کے لوگ) کہلاتے تھے، سپاہیوں اور سلاحداروں دو مسنشی کر کے انہیں ”بولوٹ اربعہ“ (چار بولوٹ) کہتے تھے۔ مصر کے ساب عثمانی اوجاق ”بولوٹات سبعہ“ (یعنی سات بولوٹ) کہلاتے تھے۔ ان مختلف بولوٹوں کے افسروں کی تنخواہوں کی شرح الگ الگ ہوتی تھی اور ان کی ترقی کے قواعد بھی الگ الگ تھے۔ اوجاقوں کی طرح بولوٹوں کی اہمیت بھی حکومت کی نظروں میں وقتاً فوقتاً بدلتی رہتی تھی۔ بولوٹوں اور اوجاقوں کے مفصل حالات کے لیے دیکھیے اسمعیل حقی اوزون چارشیلی : عثمانی دولتی تشکیلاتن قہوقولی اوجاقلری، ج ۱، ۱۹۴۳ء اور Gibb، اور Bowen، ج ۱، بمدد اشاریہ۔

(اسمعیل حقی اوزون چارشیلی)

* بولوک باشی : ایک لقب جو مملکت عثمانیہ

کی سیاسی تنظیم میں عمال کے مختلف گروہوں کے سرداروں کو دیا جاتا تھا۔ قدیم عثمانی فوجی تنظیم میں پنی چری کے اوجاق میں بولوک کے سردار عام طور پر یا باباشی یا سرپادہ کہلاتے تھے، لیکن عجمی اوغلان کے بولوک میں سرداروں کو چورباچی Corbadji کہا جاتا تھا۔ صرف ”آغا کے بولوکوں“ [رک بہ بولوک]

بوہرہ : (Buhrāh, Bohrās Bohoras)، مغربی

ہند کا ایک مسلم فرقہ (جو زیادہ تر ہندو نسل سے ہے اور جس میں نسی قدر یعنی عربوں کے خون کی آمیزش ہے)۔ یہ لوگ بیشتر اسمعیلی فرقے کے شیعہ ہیں اور اس جماعت سے تعلق رکھتے ہیں جو مصر کے فاضی خلفا میں سے المستعلی [۵۳۸ھ/۱۱۴۰ء تا ۵۹۵ھ/۱۱۹۶ء] کے اس دعوے کی حمایت کرتی ہے کہ وہی اپنے باپ المستنصر کے بعد تخت نشینی دے جائز حقدار تھا (فاطمیوں کی تاریخ کے نیچے رک بہ فاطمیہ اور اسمعیلیہ)۔ المستعلی نے اپنے بھائی نزار کی مخالفت کی تھی، جس کے حامیوں (حشیشیوں Assassins) کے ہندوستان میں نمائندے خوچہ (Khodjas) [رک بان] کہلاتے ہیں۔ بوہرہ کے معنی ناجر یا بیوہاری کے ہیں (یہ گجراتی لفظ وھوروو vohōrvu سے لیا گیا ہے، جس کے معنی ہیں بیوہار نرنا، تجارت سرنہ)۔ اس لفظ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ [ہندوستان کے] جو لوگ دائرہ اسلام میں سب سے پہلے داخل ہوئے ان کا پیشہ لیا تھا۔ یہ بات ایک عربی تصنیف الترجمة الطاهرة میں صاف طور پر مذکور ہے (دیکھیے بیان آئندہ اور قہ آئین اے۔ اے۔ فیضی Ismaili Law of Wills، اوسفرڈ ۱۹۵۳ء، ۳، حاشیہ ۲)۔ مگر یہ نام مسلمانوں ہی تک محدود نہیں ہے۔ ۱۹۰۱ء کی سرشماری کے کاغذات میں چھ ہزار چھ سو باون ہندوؤں اور پچیس جین مت کے پیروں نے اپنے آپ کو بوہرہ نکھویا۔ ان کی صحیح تعداد کسی قدر مشکوک ہے، کیونکہ ہندو بوہروں، سنی بوہروں (جو گجرات میں اور خاص طور پر راندر میں پائے جاتے ہیں) اور جینی بوہروں کو کبھی کبھی اسمعیلی بوہروں کے ساتھ ملتیں کر دیا جاتا ہے۔ ۱۹۰۱ء میں مسلم

البونى : محی الدین ابوالعباس احمد بن علی البونى (یعنی باشندہ بونہ) کا شمار ہر اسرار علوم [سحر و طلسمات وغیرہ] کے اہم ترین عرب مصنفین میں ہوتا ہے۔ اس نے ۵۶۲ھ/۱۱۶۵ء میں وفات پائی۔ وہ کہانت اور غیب دانی کے موضوع پر کتاب سرالحکم کا مصنف ہے اور اس نے بسملة کے فضائل اور اسمائے حسنی و حروف ابجد پر جھوٹی جیونی کتابیں تصنیف کی ہیں۔ ان رسائل میں آرامانی تعویذوں، ہراسرار (Cabalistic) حروف اور دیگر طلسماتی علامات کا ذکر ہے۔

ان مسلمانوں میں جو جادو اور تعویذوں کا کاروبار کرتے ہیں البونى کی تصانیف آج بھی سب سے زیادہ مستعمل ہیں۔ مغرب میں بعض مصنفوں نے ان کتابوں سے بہت کام لیا ہے، مثلاً Reinaud : *Monuments Arabes, Persans et Turcs, du cabinet de M. le Duc de Blacas*، جلد ۲، ۱۸۲۸ء۔ کے اس حصے میں جس میں اس نے سحرزدگی سے بحث کی ہے، اور *Magic et Religion dans l'Afrique du Nord* کے کئی حصوں میں۔

جادو پر ایک دلچسپ مخطوطہ، جو پیرس کی قومی لائبریری (Bibliothèque Nationale) (شمارہ ۲۶۶۲) میں موجود ہے، جزوی طور پر البونى کی تصانیف پر مبنی ہے۔ اس کتاب میں البونى کا حوالہ صریحاً غلطی سے شرف الدین کے نام سے دیا گیا ہے (دیکھیے (۱) Notes : Carra de Vaux : *Journ. As. : sur les Talismans et conjuration arabes*، ۱۹۰۵ء، ۱ : ۵۹۲؛ (۲) وہی مصنف : مقالہ *Charms and Amulets (Muhammadian)*، در *Encyclo-paedia of Religion and Ethics*، نیز قہ (۳) براکلمان : *Geschichte der Arabischen Literatur*، ۱ : ۴۹۷)۔ (B. CARRA DE VAUX)

برنیوال : رک بہ احمد پاشا بونیوال۔

بوہروں کی تعداد ایک لاکھ چھیالیس ہزار دوسو پچپن بتائی گئی تھی، جن میں سے ایک لاکھ اٹھارہ ہزار تین سو سات بمبئی بریڈنس [بھارت] میں رہتے تھے۔ فرقوں کے تحت بوہروں کی مندرجہ ذیل تعداد دی گئی ہے :-

بوہرہ

۱۹۱۱ء	۱۹۲۱ء	۱۹۳۱ء
۹۲۰۸۱	۱۰۸۱۵۰	۱۱۰۱۲۳

۱۹۳۱ اور ۱۹۵۱ء کی سرشماری کی روداد میں فرقوں کی تقسیم نہیں دی گئی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ باآء و ہند میں اس وقت ان کی صحیح تعداد بنانا ناممکن ہے۔ آبادی کی فطری افزائش کا لحاظ رکھتے ہوئے باآء و ہند میں ان کی تعداد ڈیڑھ لاکھ اور تمام دنیا میں دو لاکھ کے قریب ہوگی، جن میں سیلون اور مشرقی افریقہ کے کاروباری لوگ داخل ہیں، بوہرے دو بڑی جماعتوں میں منقسم ہیں، ان میں سے بڑی جماعت، جو سب کے سب تاجر ہیں، شیعوں کی ہے، دوسری جماعت سنیوں کی ہے، جس میں زیادہ تر نسان اور کشتکار ہیں۔ راندر (گجرات) کے کچھ سنی بوہرے برما میں کاروبار کرتے ہیں اور وہاں انہوں نے خوب دولت اکٹھی کر لی ہے۔ اسمعیلی بوہروں کے کچھ خاندان اس بات کے مدعی ہیں کہ وہ ان لوگوں کی اولاد ہیں جنہوں نے عرب اور مصر سے نکل کر ہند میں پناہ لی تھی۔ اس دعوے کا ثابت کرنا مشکل ہے۔ لیکن باہمی رشتہ ناتا، خصوصاً یمن کے مستعلیہ لوگوں سے شادی بیاہ کی متعدد مثالیں موجود ہیں۔ حال ہی میں سلیمانی بوہروں کے ہاں سنیوں، اثنا عشری شیعوں، ہندوؤں یہاں تک کہ یورپ والوں سے بھی باہمی شادی بیاہ کے رشتے قائم ہوئے ہیں، لیکن بوہروں کی اکثریت اپنے گروہ کے باہر شادی نہیں کرتی۔

اس میں شک نہیں کہ بوہروں کی غالب تعداد ہندو نسل سے ہے، جن کے آبا و اجداد کو اسمعیلی مبلغوں نے اسلام میں داخل کیا تھا۔ عام روایت یہ ہے کہ ان میں سے پہلا مبلغ عبداللہ نامی ایک شخص تھا، جسے فرقہ مستعلیہ کے امام نے یمن سے بھیجا تھا۔ اس مبلغ کی بابت بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ۸۷۰۰ / ۱۰۶۷ء میں کھمبایت (Cambay، جنوبی ہندوستان) میں اترا اور سرگرمی کے ساتھ اپنے مذہب کی اشاعت کرنے لگا۔ یہ قصہ مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے۔ ان میں سے ایک روایت عربی کے ایک رسالے الترجمة الطاهرة لفرق البوہرہ (لذا؟ البوہرہ) الباہرہ میں مذکور ہے۔ اس کا ایک نسخہ رائل ایشیائک سوسائٹی کی بمبئی کی شاخ میں موجود ہے اور جھاویری (K. M. Jhaveri) نے اس کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہے (A Legendary History of the Bohoras) در Journal Bombay Branch Royal Asiatic Society، 1933ء، سلسلہ جدید، ۹ : ۳۷ تا ۵۲)۔ اس کا اصل متن ایچ۔ ایم۔ فخر (طالب) نے Journal Bombay Branch Royal Asiatic Society، 1940ء، سلسلہ جدید، ۱۶ : ۸۸ میں شائع کر دیا ہے۔ دیگر روایات کے مطابق مستعلیوں کے پہلے مبلغ کا نام محمد علی تھا، جس کی قبر آج تک کھمبایت میں موجود ہے (م ۵۳۲ / ۱۱۳۷ء)۔ اس وقت آٹھواڑہ کا چالوکیہ خاندان گجرات پر حکومت کر رہا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس ہندو حکومت نے اسمعیلی مبلغوں کو اپنے مذہب کی اشاعت کی اجازت دے رکھی تھی اور اس نے ان کے تبلیغی کام میں کوئی رکاوٹ نہیں پیدا کی، جس سے ان مبلغوں کو خاصی کامیابی حاصل ہوئی۔ ۱۲۹۷ء میں یہاں کی مقامی ہندو حکومت کا خاتمہ ہو گیا اور ایک صدی تک گجرات کم و بیش دہلی کی حکومت کے زیر نگیں رہا۔

داعی یمن میں رہتا ہے۔ ہندوستان میں اس کا کارندہ ”منصوب“ کہلاتا ہے اور سلیمانی ”دعوت“ کا صدر مقام پڑودہ ہے جہاں اسمعیلی مخطوطات کا ایک بڑا کتب خانہ ہے۔ ان دونوں میں ایک اور فرق یہ ہے کہ داؤدی گجراتی زبان کی ایک شکل استعمال کرتے ہیں، جو عربی الفاظ اور جملوں سے معمور ہے۔ یہ لوگ اس زبان کو عربی خط میں لکھتے ہیں اور اسی میں اپنے انتظامی فرامین جاری کرتے ہیں اور خطبے دیتے ہیں۔ اس کے برعکس سلیمانی ان تمام اغراض کے لیے اردو استعمال کرتے ہیں۔

داؤدی بوہروں کا پیشوا عموماً بمبئی میں رہتا ہے۔ لیکن اس کا صدر مقام سورت میں ہے اور ”ڈیوڑھی“ کے نام سے مشہور ہے۔ دونوں جگہ اسمعیلی مخطوطات کا بہت اچھا ذخیرہ ہے۔ سورت میں ایک عربی مدرسہ ہے، جو ”درسِ سیفی“ کے نام سے مشہور ہے اور جس کا نام آج کل کے داعی سیدنا طاہر سیف الدین کے نام پر رکھا گیا ہے [ان کا انتقال ہو چکا ہے اور اب ان کے جانشین ان کے بیٹے ہیں]۔ ان کا دفتری لقب الداعی المطلق ہے۔ عام طور پر لوگ انہیں ”ملاچی صاحب“ یا ”سیدنا صاحب“ کہتے ہیں اور ان کے سرید ان کی بہت تعظیم و تکریم کرتے ہیں۔ ان کے حضور میں ان کے گروہ کی ایک بڑی تعداد ایک مخصوص انداز میں اظہارِ عجز و نیاز کرتی ہے، جسے ”تقییل الأرض“ [زمین بوسی] کہتے ہیں۔ بظاہر یہ رسم فاطمیوں کے زمانے سے چلی آتی ہے اور اس میں اور سجدے کی مقررہ شکل میں بہت کم فرق ہے۔ شادی اور موت کی رسموں اور مقررہ نمازوں کے ادا کرنے میں مقامی عہدے دار عوام کی بخوبی رہنمائی کرتے ہیں۔ یہ عہدے دار ”عامل“ کہلاتے ہیں، جنہیں ملاچی صاحب مقرر کرتے ہیں اور

بہارِ حال گجرات کے آزاد حکمرانوں کے زمانے میں (۱۳۹۶ تا ۱۵۷۲ء)، جو سنی عقائد کی اشاعت کو پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے تھے، بوہروں کو چند موقعوں پر سخت دار و گیر سے دوچار ہونا پڑا۔

۱۵۴۶ء / ۱۵۳۹ء تک اس فرقے کا پیشوا یمن میں رہتا تھا اور بوہرے اس کی زیارت کرنے وہاں جاتے تھے، آمدنی کا عشر اسے ادا کرتے تھے اور اپنے قبضے فیصلے کے لیے اس کے سامنے پیش کرتے تھے۔ اس کے بعد ۱۵۴۶ء میں یوسف بن سلیمان تریب وطن کر کے یمن سے ہندوستان آ گیا اور سدھ پور (ریاست بمبئی) میں سکونت اختیار کی۔ اس کے تقریباً پچاس سال بعد جب ۱۵۸۷ء / ۱۵۸۸ء میں داعی داؤد بن عجب شاہ کا انتقال ہو گیا تو اس فرقے میں کچھ باہمی اختلاف پیدا ہو گیا۔ گجرات کے بوہروں نے، جو اس فرقے کی اکثریت تھے، داؤد بن قطب شاہ کو اس کا جانشین منتخب کیا اور اس کے تقرر کی خبر (عربی نص) اپنے ہم مذہبوں کو یمن بھیج دی۔ مگر مؤخر الذکر نے، جن کے ساتھ اس فرقے کے تھوڑے سے ہندوستانی بھی شامل تھے، ایک شخص سلیمان نامی کے دعاوی کی تائید کی، جو کہتا تھا کہ جانشینی کا حق اسے پہنچتا ہے، کیونکہ داؤد ابن عجب شاہ نے اس کی بابت اسے تحریری حکم دے دیا تھا۔ یہ وثیقہ ابھی تک سلیمانی ”دعوت“ کے قبضے میں موجود ہے (اس فرقے کے جماعتی انتظام کو ”دعوت“ کہتے ہیں اور اس کی آخری طا کا تلفظ کرتے ہیں)، لیکن اس کی صحت کی علمی، تنقیدی یا قانونی طور پر کبھی چھان بین نہیں کی گئی۔ سلیمان کی وفات احمد آباد میں ہوئی، جہاں اس کی قبر کا اور اس کے حریف داؤد بن قطب شاہ کی قبر کا ان دونوں کے ماننے والے اپنے اپنے طور پر احترام کرتے ہیں۔ جو لوگ سلیمان کے دعاوی کو تسلیم کرتے ہیں وہ سلیمانہ کہلاتے ہیں اور ان کا

ان کی تعداد میں اضافہ ہندو نومسلموں کی بدولت ہوا۔ انہوں نے اپنا نام ایک صوفی پیر سید احمد جعفر شیرازی (پندرہویں صدی) کے نام پر رکھا ہے، جن کی اولاد کو وہ اپنا روحانی پیشوا مانتے ہیں اور ان کی تعظیم و تکریم بجا لاتے ہیں۔

بوہرے اپنی مذہبی کتابوں کو مخفی رکھتے ہیں، لیکن حال ہی میں ان کی بعض فقہ کی (جیسے دعائم الاسلام [و کتاب الاقتصاد])، تاریخ کی (جیسے سیرۃ سیدنا المؤید) اور فلسفے کی (جیسے راحة العقل اور الرسالة الجامعة) کتابیں چھاپ دی گئی ہیں۔ اس کی مزید تفصیل ان مآخذ میں ملے گی جن کا ذکر W. Ivanow کی *Guide to Ismaili Literature* لندن ۱۹۳۳ء، میں کیا گیا ہے، جسے دوسری بار طبع کرنے کا ارادہ لیا جا رہا ہے۔ ان کے مذہب اور عقائد کے لیے دیکھیے: زاہد علی: ہمارا اسمعیلی مذہب اور اس کی حقیقت (اردو) حیدرآباد (دکن)، ۱۳۷۳ھ/۱۹۵۴ء۔ اس کتاب میں ”حقائق“ (یعنی اسمعیلیہ کی مخفی تعلیم) کی پوری تشریح خود اس فاضل بوہرے نے کی ہے۔ حال ہی میں آصف فیضی نے مستعلیہ اسمعیلی فرقے کے مخطوطات کا ایک مجموعہ بمبئی یونیورسٹی کے کتب خانے کو دیا ہے۔ ان کتب کی تعداد ایک سو ساٹھ ہے۔

مآخذ: عام تصانیف: (۱) نور اللہ بن شریف الشترى: مجالس المؤمنین (مجلس دوم الخ): (۲) علی محمد خان: مرآت احمدی، بمبئی ۱۳۰۷ء، ۲: ۸۷؛ (۳) *Ras Mala or Hindoo Annals of*: A. K. Forbes (۴) *the Province of Goozerat*: ۱: ۳۴۳ تا ۳۴۴ (لندن ۱۸۵۶ء)؛ (۵) *Gazetteer of the Bombay Presidency*: ج ۹، بمبئی ۱۸۹۹ء، حصہ ۲: ص ۲۴ بعد؛ (۶) *Les Bohoras du Guzarate*: D. Menant در *RMM*: ۱: ۶۵ بعد؛ نیز رگہ (۷) مقالات ”فاطمیہ“، ”اسمعیلیہ“ اور ”قاضی نعمان“؛ (۸) زاہد علی

”دعوت“ کے ملازم ہوتے ہیں۔ ان کے فرائض وہی ہیں جو سنیوں کے ہاں ”قاضی“ انجام دیا کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہ ملاجی صاحب کے سامنے مختلف جھگڑے فیصلے کے لیے پیش کرتے ہیں اور ان کا اپنے حلقے والوں پر بہت زیادہ اثر و رسوخ ہے۔ بوہرہ جماعت کی ایک خصوصیت، جو پاک و ہند اور دیگر مقامات میں پائی جاتی ہے، یہ ہے کہ یہ پیشوں (یا محلوں) کے لحاظ سے اپنے الگ الگ جتھے (guilds) بنا لیتے ہیں اور دوسروں کے ساتھ تعلقات نہ رکھتے ہیں۔ یہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ شادی بیاہ نہیں کرتے اور دیگر مذاہب کے متبعین کے ساتھ تو ایسے تعلقات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اور عوامی امور میں بہت کم حصہ لیتے ہیں۔ عام طور پر یہ لوگ تجارت پیشہ ہی ہیں، لیکن پاک و ہند، سیلون اور مشرقی افریقہ کے کچھ حصوں میں خصوصاً سلیمانی فرقے کے لوگ عوامی زندگی میں داخل ہونے لگے ہیں اور سرکاری ملازمت بھی قبول کرنے لگے ہیں۔

داؤدی فرقے سے لٹ کر دو چھوٹے چھوٹے فرقے آو بن گئے ہیں، لیکن انہیں زیادہ اہمیت حاصل نہیں ہے، مگر یہاں ان کا ذکر مناسب ہے: (۱) علیہ بوہرے، جنہوں نے ۱۶۲۴ء میں بڑے ملا شیخ آدم کے ہوتے علی کی گدی نشینی کے دعوے کی حمایت کی۔ ان کے مقابلے میں شیخ طیب تھے، جنہیں خود شیخ آدم اپنا جانشین نامزد کر گئے تھے؛ (۲) ناگوشتی، جو علیہ فرقے سے تقریباً ۱۷۸۹ء میں علیحدہ ہو گئے تھے۔ جیسا کہ ان کے نام سے ظاہر ہوتا ہے وہ گوشت خوری کو گناہ قرار دیتے ہیں۔ جعفری بوہروں کا بڑا حصہ داؤدی بوہروں کی اولاد ہے، جو مظفر شاہ (۵۸۱۰ / ۱۷۰۷ء تا ۵۸۱۳ / ۱۷۱۱ء) کے عہد حکومت اور اس کے بعد کے گجرات کے بادشاہوں کے زمانے میں سنی ہو گئے تھے۔ اگرچہ

* **بُویہ (بنو) :** ان تمام حکمران خاندانوں میں اہم ترین خاندان، جنہوں نے پہلے ایران کی سطح مرتفع اور پھر عراق میں، خراسان اور ماوراء النہر کے سامانیوں کے دوش بدوش حکومت کی اور جو ابتدائی اسلام کے عرب اقتدار اور ہانچوں صدی ہجری/گیارہویں صدی عیسوی کی ترکی فتوحات کے درمیانی عہد میں بفل منورسکی "ایرانی غلیہ" (Iranian Intermezzo) کی نشان دہی کرتے ہیں۔ اس خاندان کا نام بُویہ یا بُویہ سے ماخوذ ہے، جو ان تین بھائیوں کے والد کا نام تھا جو اس خاندان کے بانی ہیں۔ ان تینوں بھائیوں کے نام یہ ہیں: علی، الحسن اور سب سے چھوٹا احمد۔ یہ لوگ دیلمیوں [رک بان] کی آبادی میں شامل تھے، جنہوں نے نیا نیا اسلام (شیعی) قبول کیا تھا اور ان دنوں بڑی تعداد میں مشرقی مسلمان افواج میں، جن میں خلیفہ کی فوج بھی شامل تھی، بھرتی کیے جا رہے تھے۔

اسی حد تک یہ دیلمی ہی تھے جنہوں نے بویہوں کی آمد پر اقتدار حاصل کیا اور نظام حکومت پر اپنا رنگ چڑھا دیا۔ جو دیلمی دیلم میں رہ گئے انہوں نے اپنی چھوٹی چھوٹی ریاستیں بنالیں، جو بعض اوقات پھیل کر آذربائیجان تک پہنچ گئیں، لیکن جو دیلمی ایران اور عراق میں تھے انہوں نے ترقی کر کے ایک اہم سیاسی حیثیت حاصل کر لی۔ بویہی شروع میں تو اپنے ایک ہم وطن ماکان بن کاکی کے پیرو رہے، جو سامانیوں کا ملازم ہو گیا تھا، اور پھر ان کے گیلانی حلیف مرداویج [رک بان] کے ساتھ مل گئے تاکہ دونوں مل کر اپنے مشترک دشمن، طبرستان کی زیدی ریاست (جو کبھی رہے تک پھیلی ہوئی تھی) سے مقابلہ کریں۔ یہ لوگ اس وقت بھی اسی گیلانی مرداویج کے تابع تھے جب اس نے وسط ایران میں اپنی ایک وسیع خود مختار

کتاب مذکور بالا: (۸) Sh. T. Lokhandwalla : *The Bohoras, a Muslim Community of Gujarat*، در *St. Islamica*، ۱۹۰۰ء، ص ۱۱۷ تا ۱۳۰: (۹) عباس حسین الحمدانی : *The Ismaili Da'wa in Northern India*، قاہرہ ۱۹۵۶ء۔

تاریخ دعوت: ابھی تک بوہروں کی علمی طرز پر کوئی مفصل تاریخ نہیں لکھی گئی پھر بھی ایک عربی تصنیف، جو ابھی تک طبع نہیں ہوئی، دیکھنا چاہیے یعنی *منتزع الأخبار* (۲ جلد، دیکھیے *Gulde: W. Ivanow* عدد ۳۳۵)، جس پر ایک گجراتی تصنیف کی بنیاد رکھی گئی ہے، جو *عربی رسم الخط میں سنگی طباعت پر ہوئی: موسم بہار فی اخبار الدعاة الآخيار، ۳ جلد از (میاں صاحب) محمد علی بن جیوا بھائی، بمبئی، بدوں تاریخ*۔

اسمعیلی دعوت پر ادب کا بیشتر حصہ ابھی تک طبع نہیں ہوا، لیکن *W. Ivanow* نے اس کا ذکر کر دیا ہے (کتاب مذکور مع اضافہ از *Paul Krons* در *REI*، ۱۹۳۲ء، ص ۸۳ تا ۸۹)۔ مزید مآخذ کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لیے دیکھیے: *Materials for an Ismaili Bibliography*: A. A. A. Fyzee، ۱۹۲۰ - ۱۹۳۳ء، در *Journal of Bombay Branch of the Royal Asiatic Society*، ۱۹۳۵ء، ص ۵۹ تا ۶۵ اور مجلہ مذکورہ، ۱۹۳۰ء، ص ۹۹ تا ۱۰۱۔ بعض اہم متون حال ہی میں ڈاکٹر محمد کامل حسین نے طبع کر کے شائع کیے ہیں (قاہرہ)۔

فقہ: القاضي النعمان [بن محمد]: *دعائم الاسلام*، ج ۱، طبع آصف فیضی، قاہرہ ۱۹۵۱ء، اس کی دوسری جلد بھی [چھپ چکی ہے، نیز دیکھیے *وہی مصنف: کتاب الاقتصاد*، طبع محمد وحید میرزا، ۱۹۵۷ء]۔

(آصف فیضی)

فوری تغیر سے ہوا۔ احمد، علی اور الحسن نے خلیفہ سے علی الترتیب معزالدولة، عمادالدولة اور رکن الدولة کے القاب حاصل کر لیے اور آئندہ تاریخ میں وہ انہیں القاب سے مشہور ہوئے۔ کچھ عرصے بعد عماد الدولة (علی) کی وفات ہو گئی، چونکہ اس کی کوئی اولاد نہ تھی اس لیے فارس کا فرمان روا اس کا بھتیجا عضد الدولة ہوا جو رکن الدولة (الحسن) کا بیٹا تھا۔ جب معزالدولة (احمد) کی وفات کے بعد رکن الدولة (الحسن) کا بھی انتقال ہو گیا (۳۶۶ھ / ۹۷۷ء) تو عضدالدولة سارے خاندان بویہ کا سردار قرار پایا۔ اس نے اپنے بھتیجے عزالدولة بختیار کو عراق کی حکومت سے برطرف کر دیا اور فقط اپنے بھائی مؤید الدولة کو ایران کے باقی ماندہ حصے پر، جو بویہوں کے زیر اقتدار تھا، حکومت کرنے کی اجازت دی، اس لیے کہ اسے اس کی وفاداری پر اعتماد تھا۔ عضد الدولة نے، جو خاندان بویہ کی سب سے ممتاز اور نمایاں شخصیت ہے، خاندان میں مکمل اتفاق اور اتحاد قائم کیا [دیکھیے اورینٹل کالج میگزین، اگست ۱۹۳۸ء]۔

عراق کے باہر جو جدید ولایتیں بنیں ان سے صرف ولایتوں کی اس تعداد ہی میں اضافہ ہوا جو ایک صدی سے مملکت عباسیہ کے اندر پیدا ہوتی چلی جا رہی تھیں۔ عراق کی ولایت نے، جو بویہوں کے تحت تھی، اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا کہ خلافت عباسیہ کی اس آخری مستحکم پناہ گاہ میں حکومت کا وہی طرز جاری رہنے دیا جو دیگر مقامات پر مقبولیت حاصل کر چکا تھا، لیکن اس ولایت عراق کو ایک اہم خصوصیت یہ بھی حاصل تھی کہ بغداد خلافت کا مرکز تھا۔ یہ سچ ہے کہ بویہوں نے اس پر قبضہ کر کے اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا کہ ان حالات پر مہر توثیق ثبت کر دی جن کی بدولت خلافت عملاً ان فوجی سپہ سالاروں کے

ریاست قائم کی لیکن کچھ عرصے بعد انہوں نے اس کے ساتھ کسی قدر سرکشانہ رویہ اختیار کیا۔ جب علی تنچہ دن کے لیے اصفہان کا مالک ہوا اور پھر مستقل طور پر فارس کا حکمران ہو گیا تو اس نے مردآویج کے بچے سے نجات حاصل کرنے کے لیے، باوجود شیعہ ہونے کے، خلیفہ کی منظوری حاصل کر لی کہ اس صوبے پر اس کی حکومت قائم رہے گی۔ خلیفہ نے آسانی سے یہ منظوری اس لیے دے دی کہ عباسی لشکر میں اسی صوبے کو دوبارہ فتح کرنے کی قوت نہیں تھی۔ علی اس وقت بھی اس صوبے پر قابض تھا جب ۳۳۲ھ / ۹۴۳ء میں مردآویج قتل ہوا۔ بویہوں کے سب سے بڑا بھائی علی، سامانیوں کے حلیفوں یا ان مختلف قبائل سے جن کا خلیفہ پر اثر تھا، لڑائیاں لڑتا رہا [رک بہ عمادالدولة، معزالدولة اور رکن الدولة] اور اس نے صوبہ فارس پر اپنا قبضہ قائم رکھا۔ اس کے بھائی الحسن نے سارے العیال پر اپنا قبضہ جما لیا اور سب سے چھوٹے احمد نے ایک طرف تو لرمان پر اور دوسری طرف خوزستان پر قبضہ کر لیا۔ ان مستحکم قلعوں پر اور بالخصوص مؤخرالذکر مقامات پر قبضہ ہو جانے کی وجہ سے بویہی دوسری جماعتوں کے ساتھ حصول اقتدار کی اس دشمنی میں شریک ہو گئے جو عراق اور دیگر ممالک خلافت میں، جو یکے بعد دیگرے کسی نہ کسی امیر الامرا کے زیر انتظام چلے آ رہے تھے، چل رہی تھی۔ اس بات کا پتا دقیق مطالعے ہی سے چل سکتا ہے کہ ان سازشوں اور بغاوتوں کے موقع پر جن کا سلسلہ ہر طرف جاری تھا بویہی کسی خاص فرقے کے ساتھ اتحاد رکھتے تھے یا نہیں۔ بہر حال جو کچھ بھی ہو احمد ۳۳۴ھ / ۹۴۵ء میں بغداد میں داخل ہو گیا اور جو نظام حکومت اس نے وہاں قائم کیا وہ ۴۴۷ھ / ۱۰۵۵ء تک چلتا رہا۔ اس دور جدید کا افتتاح ناموں کے

سنیوں کے ساتھ مل کر طبرستان کے زیدیوں سے لڑا تھا۔ یہ زمانہ وہ تھا کہ ابھی اثناعشری عقائد کی تبلیغ کا آغاز ہی ہوا تھا اس لیے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ متأخر بویہی معاشرے پر زیدی عقائد اور معتزلی اثرات اتنے نمایاں تھے، لیکن بویہی فاضلین سیاست کو مذہب پر ترجیح دیتے تھے۔ نہا جاتا ہے کہ معتزلیوں کے دل میں ایک مرتبہ یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ خلافت کو اپنے لواحقین میں سے ایک شخص زیدی علوی کے سپرد کر دے، لیکن محض اس خوف سے کہ اگر ایسے خلیفہ بنا دیا گیا تو اس کی اطاعت مذہباً واجب ہو جائے گی اس کے بعد یہ خیال اس کے دل میں پھر جنمی پیدا نہیں ہوا۔ شیعوں کی مختلف شاخوں کا باہمی فرق اب تک زیدی ریاستوں کے باہر (بہ استثنائے جماعت اسمعیلیہ) واضح اور معین نہیں ہوا تھا اور اثناعشری میلان، عراق میں اور غالباً وسط ایران میں یقینی طور پر شیعیت کا غالب میلان تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ جب سلطنت کا اختیار بویہیوں کے قبضے میں آ رہا تھا (اور دیا یہ محض اتفاقی بات تھی؟) تو یہ عقیدہ عام ہوتا جا رہا تھا کہ اس عہد کے بعد جس میں اماموں میں سے کوئی امام بذات خود موجود ہو اور اس کے آگے کے عہد کے بعد جس میں اس کا وکیل اس کی جگہ کام کر رہا ہو ایک زمانہ غیبت دہری کا آئے گا جس میں اماموں یا ان کے وکیلوں میں سے کسی کے متعلق کوئی علم نہیں ہوگا۔ اس لیے اگرچہ عباسی خلیفہ شیعوں کے نزدیک صحیح معنوں میں برحق نہیں بھی تھا لیکن شیعہ مذہب سے رواداری برتتا تھا تو کم از کم اس کی خلافت کو برداشت کرنے میں کوئی مضائقہ نہ تھا [اگرچہ بویہیوں نے بلا امتیاز شیعوں اور معتزلیوں کو اپنے اندر قبول کیا، لیکن سیاسی لحاظ سے وہ اثناعشری رہے]۔

یہ اقتدار جاچکی تھی جنہیں ترقی دے کر امیرالامرا بنا دیا گیا تھا، لیکن اس صورت میں یہ فرق البتہ تھا کہ وہ شیعہ مذہب کے پیرو تھے اور اس لیے یہ سوال پیدا ہو سکتا تھا کہ آیا وہ ایسی خلافت کو ختم کرنے کے خواہاں نہ ہوں گے جس کا جواز ان کے لیے کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا، لیکن اس طرح کی کوئی بات پیش نہیں آئی۔ بالانصبہ معتزلیوں جانتا تھا کہ شیعہ اقلیت میں تھے اور یہ کہ اگر اس نے خلافت کو بغداد میں ختم بھی کر دیا تو وہ کسی اور جگہ نمودار ہو جائے گی، اس لیے بہتر یہی ہے کہ اسے اپنے اقتدار میں رکھا جائے تاکہ اس کی ولایت میں جو سنی ہیں ان پر اس کے اقتدار کا جواز باقی رہے اور دوسرے بیرونی دنیا سے اس کے سیاسی تعلقات مضبوط ہو جائیں، اس لیے کہ سنی حکمرانوں کی اب بھی عزت کی جاتی تھی اور اخلاقی اعتبار سے ان کا اقتدار تسلیم کیا جاتا تھا۔ حقیقت تو یہی تھی کہ خلافت ہی نے بویہیوں کو ان کی سرکاری حیثیت عطا کی تھی اور انہوں نے اپنا ظاہری طرز عمل ہمیشہ ایسا رکھا جیسے وہ سچے دل سے خلافت عباسیہ کے جواز کو تسلیم کرتے تھے۔ اس کے علاوہ خلافت کے ساتھ بویہیوں کے تعلقات کی بنیاد ان کے مذہبی عقائد پر بھی تھی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بویہی زیدی تھے اس لیے کہ دیلم انہیں زیدیوں کے داعیوں کا میدان رہ چکا تھا جنہوں نے طبرستان میں اپنے سیاسی اثرات اور اپنے قوی حلقے قائم کر رکھے تھے اور ادھر خود دیلم کی عین سرحدوں پر ان کے حریف الأطروش [رک] [ہاں] کے کارندوں نے ۹۰۰ء کے قریب اپنا حلقہ اثر قائم کر لیا تھا۔ تاہم دیلم میں اسمعیلی بھی تھے (مسکویہ، ج ۳۳ تا ۳۵) اور اطروش یا اس کے جانشینوں کے جانشینوں میں اثناعشری بھی موجود تھے، اور سرداویج، اسمعیلی پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر، سامانی

فرمانروایان بنو بويه

سنة هجرى	عراق	فارس	كرمان	جبال
٣٢٠			—	← [عماد الدولة]
٣٢٢		عماد الدولة →		(عهد انتشار)
٣٢٣		—	← [معز الدولة]	[رکن الدولة]
٣٣٣	معز الدولة →		(عهد انتشار)	(عهد انتشار)
٣٣٥				زین الدولة
٣٣٨		← عضد الدولة →	← [عضد الدولة]	
٣٥٦	عزالدولة بختيار		عضد الدولة	
٣٦٣			اصفهان و همدان	رئی
٣٦٦			مؤید الدولة →	فخر الدولة →
٣٦٤	عضد الدولة →			
٣٦٩			← مؤید الدولة	
٣٤٢	صمصام الدولة →	← شرف الدولة	← صمصام الدولة	
٣٤٣			فخر الدولة →	← فخر الدولة
٣٤٦	شرف الدولة →			
٣٤٩	بهاء الدولة →			
٣٨٠		← صمصام الدولة →		
٣٨٤			شمس الدولة	مجد الدولة
٣٨٨		← بهاء الدولة →	← بهاء الدولة	
٣٠٣	سلطان الدولة →	← سلطان الدولة	قوام الدولة	
٣١٢	مشرف الدولة →	← مشرف الدولة	سباع الدولة	
			[بعد ازال بنو کاکويه]	
٣١٥		← ابوكاليجار		
٣١٦	جلال الدولة			
٣١٩			← ابوكاليجار	
٣٢٠				فتح غزنويه
٣٣٥	ابوكاليجار →			
٣٣٠	الملك الرحيم →	← الملك الرحيم	فولادستون	

بغداد پر طغرل بیگ کا قبضہ اور الملك الرحيم کی اسیری

[فضلویہ کا قبضہ]

۴۴۸

←	→	قبضہ ایک وقت
		ایک ہی شخص کا قبضہ،
←	→	مگر مختلف زمانوں میں
		جزوی اور متنازع فیہ قبضہ []

عراق اور فارس کے متحد رہنے کا زمانہ : ۳۶۷ تا ۵۳۷ء؛ ۳۷۶ تا ۵۳۷ء؛ ۳۸۸ تا ۵۴۱ء اور ۵۴۵ء تا ۵۴۸ء۔

عراق اور کرمان کے متحد رہنے کا زمانہ : ۳۳۳ تا ۵۳۵ء اور ۳۸۰ تا ۵۳۸ء۔
کرمان اور فارس کے متحد رہنے کا زمانہ : ۳۳۸ تا ۵۳۷ء (۵۳۷ء تک عراق کے ساتھ متحد رہا)؛ ۳۸۰ تا ۵۴۰ء، ۵۴۰ء تا ۵۴۱ء۔

کرمان سب سے الگ رہا : ۳۰۳ تا ۵۴۶ء اور ۵۴۸ء تا ۵۴۸ء۔
عراق سب سے الگ رہا : ۳۳۳ تا ۵۳۷ء؛ ۳۷۶ تا ۵۳۸ء؛ ۵۴۰ء تا ۵۴۵ء۔
فارس سب سے الگ رہا : ۳۲۲ تا ۵۳۸ء؛ ۳۷۶ تا ۵۳۸ء۔
عراق، فارس اور کرمان کے مابین اتحاد رہا : ۳۶۷ تا ۵۳۷ء؛ ۳۸۸ تا ۵۴۰ء؛ ۵۴۰ء تا ۵۴۵ء۔
الجبال، اس خاندان کے ابتدائی دور سے قطع نظر، ہمیشہ سب سے الگ رہا۔
عمان ہمیشہ فارس سے متحد رہا، سوائے اس مختصر مدت کے جب یہ بعید صمصام الدولة عراق سے متحد ہو گیا تھا۔

بصرہ اور اہواز، عضدالدولہ کے بعد، اکثر عراق سے الگ رہے یا سلطنت عراق کے قلب میں ان کی خود مختار حکومت قائم رہی؛ بسا اوقات انہیں سلطنت فارس میں شامل کر لیا گیا۔

مکمل شجرہ نسب کے لیے دیکھیے زباور Zambaur، ص ۲۱۲ تا ۲۱۶ و Q۔

ہویہوں نے کبھی یہ منصوبہ نہیں بنایا کہ وہ شیعہ سنیوں پر ظلم و ستم کریں۔ یہ دونوں فرقے ان کی فوج میں شامل تھے اور دراصل ان کی خواہش یہ تھی کہ شیعیت نہ صرف اس بنا پر ہویہوں کی مرہون منت ہے کہ انہوں نے اسے ایک تنظیم کی صورت دی بلکہ انہوں نے کسی حد تک ان کے عقائد کا ایک ڈھانچا بھی تیار کیا۔ دولت مند شیعہوں اور "شریفوں" کو عباسی عہد کے آخری دنوں میں بہت حاصل ہوئی اس کا علم سب کو ہے۔

یہی دو جماعتیں تھیں جن پر، فوج سے قطع نظر، ہویہی حاکموں اور مقامی آبادی کے معاشری روابط کا انحصار تھا۔ اس نظام حکومت نے علویوں، یا جیسا کہ انہیں عام طور سے کہا جاتا ہے، طالبیوں کو ایک ایسی مستقل منظم جماعت بنا دیا جو عباسیوں کی ہم پایہ ہو، حالانکہ اس سے پہلے یہ خاندان عباسیوں کے بڑے خاندان کا محض ایک جز تھا اور عباسیوں کو اس پر ایک طرح کا غلبہ حاصل تھا۔ عقائد کی سطح پر، اول تو اس وجہ

ہیں۔ شاید دیلمیوں کے رواج سے متاثر ہو کر معزالدولہ نے ”عاشوراء“ کے ماتم کی رسم کھلم کھلا جاری کی یا اسے ایک مذہبی فریضہ قرار دیا۔ اسی نے عید ”غدير خم“ کی بنا بھی ڈالی۔ علوی مشہدوں کو آراستہ اور مزین کیا گیا اور عضدالدولہ وہاں دفن ہوا۔ شیعہ مدرسے بنائے گئے، مثلاً وزیر ساہو کا دارالعلم، جس کے لیے اوقاف قائم کیے گئے، جو فاطمیہ یونیورسٹی [الازھر] (۵۳۹۳/۶۹۹۳ء) کی نقل تھا اور سلجوقیوں کی سنی ”نظامیہ“ یونیورسٹی سے نہیں پہلے بنایا گیا تھا۔ مسجدوں میں شیعہ طریقے سے عبادت کی جانے لگی اور اذان کا بھی وہی طریقہ جاری کیا گیا۔

حالات کی نوعیت کو دیکھتے ہوئے یہ سوال پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا کہ تسلیم شدہ خلیفہ مؤثر انداز میں حکومت کر سکے۔ ناصرالدولہ کے لقب کی طرح، جو ہمدانیوں کو دیا گیا تھا اور اپنی نوعیت کا پہلا لقب تھا، ہویہوں کے القاب سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ ان کے اقتدار کو قانونی حیثیت خلیفہ ہی کے حکم سے حاصل ہوتی تھی لیکن درحقیقت عملی طور پر سارا اقتدار انہیں کے ہاتھ میں تھا۔ خلیفہ المستکفی، جس نے ان کا خیر مقدم کیا، ان سے پہلے اور بہت سوں کو اقتدار میں اپنا شریک کر چکا تھا۔ اس کے بعد اس کا جانشین اس کا ذاتی دشمن المطیع ہوا، جسے خود انیس سال کے بعد اپنا تخت الطائع کو دینا پڑا، اس لیے کہ معزالدولہ کے وارثوں کی باہمی جنگ میں وہ غلط فریق کی حمایت کر بیٹھا تھا۔ الطائع کو بھی آگے چل کر القادر کے لیے تخت چھوڑنا پڑا، لیکن ہویہوں کے عہد میں، جس میں ایک صدی کے اندر تین سے اوپر حکمرانوں نے حکومت کی، خلفاء کی مدتِ خلافت اپنے پیش روؤں کے مقابلے میں خاصی طویل رہی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کی حکومت

سے کہ تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی تک خود اماموں کی موجودگی اور اس حقیقت نے کہ اثناعشری مدتِ دراز سے ایک منفیانہ انداز میں شیعہوں میں ایک ایسی جماعت بن کر رہ گئی تھی جس نے کسی عملی بغاوت میں حصہ نہیں لیا تھا علمائے حدیث و نظریات کے کام میں رکاوٹ ڈال رکھی تھی۔ ہویہوں نے آ کر اس ضائع کردہ وقت کی تلافی کر دی۔ الکلبینی [رک بان] تو، جسے فقہائے شیعہ میں پہلا بڑا عالم مانا گیا ہے اور جسے اثناعشریوں نے خاص طور پر اپنا عالم نسلم دیا ہے، ہویہی اقتدار کے شروع ہی میں ایران میں وفات پا چکا تھا، لیکن دوسری اس سے زیادہ اہم شخصیت ابن بابویہ (بابویہ) [رک بان] کی تھی، جس نے اس صدی کے تیسرے ربع میں الکلبینی کی جگہ سنبھالی۔ ہویہوں نے اس کے کام کی بڑی حوصلہ افزائی کی۔ اس کے بعد اور شیعہ علما بھی جن میں علویوں کے قدیم سرانز قلم کے رہنے والے عرب بھی شامل تھے اور جن کی اہمیت ایرانی شیعیت میں بھی مسلم ہے بغداد میں دو بھائی الرضی اور المرتضیٰ شریف تھے۔ وہ گیارہویں صدی عیسوی کے ربع اول میں شہر کے اصلی مالک تھے اور ہویہوں، خلیفہ اور عوام کے درمیان واسطے کی حیثیت رکھتے تھے اور علاوہ بریں شیعہوں میں محدث اور فاضل کی حیثیت سے بھی بزرگ سمجھے جاتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ اس وقت جب کہ سنی اپنے چار مسلکوں (مذہب اربعہ) کو مسلم مسلک تسلیم کرانے پر زور دے رہے تھے یہ دونوں بھائی اس بات کے خواہشمند تھے کہ شیعیت کو بھی ایک پانچویں مسلم مسلک کی حیثیت سے امت کے نظام میں داخل کر لیا جائے۔ ہویہی نظامِ حکومت میں جو چیز سب سے زیادہ نمایاں نظر آتی ہے وہ ان مذہبی رسوم کی تشکیل یا تائید ہے جو آج تک شیعیت کی خصوصیات چلی آتی

جائے گا کہ بغداد میں ہر چیز اس وقت دارالمملکۃ (دیکھیے بیان آئندہ) کی تحویل میں تھی۔ اس زمانے کے دوران میں کہ جب وزارت یا امارت کو، نظام حکومت (خلافت) کی طرف سے کسی حد تک ثبات اور استقلال عطا ہوا بویہیوں کے وزیروں کی حالت یہ تھی کہ وہ اقتدار میں خلافت کے بڑے سے بڑے وزیر سے بھی کسی طرح کم نہ تھے اور وہ اپنے عہدے پر بھی زیادہ مدت تک فائز رہتے تھے۔ انہیں وزیروں میں سے معزالدولۃ کے تحت المہلبی، رکن الدولۃ کے تحت ابن العمید، مؤیدالدولۃ اور فخرالدولۃ کے تحت صاحب ابن عباد تھے۔ یہ تینوں خوب شائستہ اور مہذب ہونے کے علاوہ بڑے مدبر اور منتظم بھی تھے۔ پھر بھی بعض بویہی، خصوصاً عضدالدولۃ، جو ان سب میں زیادہ عظیم الشان تھا، اس بات کو ترجیح دیتے تھے کہ سلطنت کے محکموں کا آخری نظم و اختیار عملاً اپنے ہاتھ میں رہیں۔ عملی اعتبار سے وزیروں کا کام دو یا تین خاص اشخاص کے سپرد کر دیا جاتا تھا، جو کبھی القاب کے ساتھ اور کبھی القاب کے بغیر کام کرتے تھے۔ بویہی چونکہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف نہ تھے اس لیے اقتدار کے پہلے دور میں ان کے لیے صرف یہی ممکن تھا کہ وہ اپنے سے زیادہ قابل وزرا کے کام سے فائدہ اٹھائیں۔ آخری بویہیوں کے عہد میں وزارت زیادہ کمزور ہو گئی تھی، حالانکہ وزیر اکثر ایک ہی گھرانے کے لوگ ہوتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ خلیفہ کے پاس اب بھی انتظامی اور قضائی محکمے موجود تھے، لیکن یہ محکمے یا تو ایسے امور کے انتظام میں مصروف رہتے تھے جن کا تعلق خاص خلیفہ کی ذات سے ہوتا تھا اور یا امیروں کی طرف سے بین الاقوامی خط و کتابت کا کام انجام دیتے تھے۔

خلیفہ کے فرائض یہ تھے کہ مال و متاع اور

مظاہر نام تھے، رہے القاب تو ان کی کیفیت یہ تھی کہ جوں جوں ان کی قدر گھٹتی گئی ان کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا، چونکہ خاندان شاہی کا ہر ایک شہزادہ اور پھر رفتہ رفتہ دوسرے خاندانوں کا ہر ایک شہزادہ لقب کا دعویدار بن گیا، اس لیے اس کی ضرورت آ پڑی کہ بویہیوں کے سب سے بڑے سردار کو دو دو لقب بلکہ بعد میں تین تین لقب تک دیے جائیں، مثلاً عضدالدولۃ کا لقب تاج الملۃ وغیرہ بھی تھا۔ بویہیوں کا آخری حکمران تو اس میدان میں اتنا آگے نکل گیا کہ اس نے اپنے لیے ایسا لقب اختیار کر لیا جس کا آخری لفظ ”دین“ تھا۔ یہ ایک ایسا اقدام تھا اور اس میں ایک ایسا پہلو مضر تھا کہ خلیفہ اسے کسی طرح گوارا نہیں کر سکتا تھا۔ اسی طرح عضدالدولۃ کے بعد سے یہ دستور ہو گیا کہ جو شہزادہ اقتدار میں سب سے بڑا ہوتا تھا وہ ”امرا“ پر اپنی فوقیت جتانے کے لیے اپنے آپ کو ”ملک“ کہتا اور کہلاتا تھا، یہاں تک کہ ایران میں تو اس نے ساسانیوں کا قدیم لقب شاہنشاہ اختیار کر لیا تھا اگرچہ عراق میں ایسا نہیں ہوا۔

جہاں تک اقتدار کے عملی پہلو کا تعلق ہے اس سلسلے میں یہ بات خصوصیت سے توجہ طلب ہے کہ بغداد میں حکومت کا کوئی ایسا ادارہ باقی نہیں رہا تھا جو اپنے قیام کے لیے قانونی اعتبار سے بھی خلیفہ پر انحصار رکھتا ہو۔ اگرچہ تھوڑے زمانے تک، ناصرالدولۃ کے عہد میں، یہ صورت قائم رہی۔ ہر چیز اور خصوصیت سے وزارت کی حیثیت ایک ایسے ادارے کی تھی جس کا ”تسلط“ سے براہ راست تعلق تھا، حالانکہ اس عہد کے فرائض کی تقسیم میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں ہوئی۔ اگر تعین مقام کیا جائے تو کہا

سامان کا انتظام کرے اور محل کا نظم و نسق درست رکھے۔ اپنی ذات اور محل سے باہر خلیفہ کے ذمے یہ کام تھا کہ وہ خیراتی کاموں کی نگرانی کرے اور سنیوں کی شرعی اور مذہبی زندگی کی دیکھ بھال کرے۔ شہر بغداد کے انتظام میں بھی اس کی تھوڑی سی اخلاقی ذمہ داری تھی۔ خلیفہ کی آمدنی، خاندانی اور ذاتی ذرائع سے الگ، اب وہ نہیں تھی جو وہ پہلے حکومت کے مالیے میں سے اپنے لیے علیحدہ رکھ لیا کرتا تھا، اس لیے کہ اب اجرتوں اور تنخواہوں کا فیصلہ خلیفہ کے ہاتھ میں نہیں تھا۔ اس کے برخلاف، جیسا کہ ناصرالدولہ کے زمانے میں تھا، امیر خزانہ عامہ سے کچھ رقم اسے جیب خرچ کے طور پر دے دیا کرتا تھا حالانکہ پہلے زمانے میں خزانے کا سارا اختیار اسی خلیفہ کو حاصل تھا۔ خلیفہ کو جو کچھ اب ملتا تھا وہ پہلے کے مقابلے میں تو کم تھا لیکن اب بھی وہ اس کی شان اور مرتبے کے مناسب تھا، یعنی بویہوں کے ابتدائی حکمرانوں کے عہد میں اس کی مقدار دو لاکھ یا تین لاکھ دینار تھی۔ وہ کثیرالتعداد تحائف جو اسے ساری اسلامی دنیا اور خارجی سلطنتوں کے سفیر دبا کرتے تھے اور وہ رقم جو اسے بویہوں سے تیوہاروں اور سرکاری تقریبوں پر ملتی تھی اس کے علاوہ تھی، لیکن اس کے مقابلے میں چندوں کو بھی ملحوظ رکھنا چاہیے جو سخت ملکی ضرورتوں کے وقت بویہی اس سے زبردستی وصول کر لیا کرتے تھے۔ خلیفہ کے شرعی اور مذہبی اختیارات میں یہ چیزیں داخل تھیں: مسجدوں کے اماموں اور خدام کا تقرر اور نگرانی، خاص طور سے بغداد میں جہاں خلیفہ القادر نے اپنی بے بسی اور بے اختیاری کی کمی اس طرح پوری کی کہ بویہی حکومت کی مرضی کے خلاف سنی رسوم و قانون کو زبردستی رائج کرنے کا حکم نافذ کیا۔

حکومت کے خلافت کے ہاتھ سے نکل امارت کے ہاتھ میں چلے جانے سے حکومت طور طریقے میں کوئی فرق نہیں آیا۔ عہد بویہی حکومت نے سلطنت پر پورا عسکری تسلط اور اقتدار قائم کر دیا تھا، لیکن ساتھ ساتھ انتظام عامہ کے عام فرائض کا ادا کرنا بھی ضرور تھا، اس لیے اس عسکری اقتدار کے معنی یہ ہوئے کہ ایک لحاظ سے فوجی اختیار اور اقتدار ان محکموں میں بھی دخل انداز ہو گیا جو پہلے اس کے احاطہ اقتدار سے باہر تھے۔ تبدیل شدہ صورت حال میں سے زیادہ خطرناک نتائج ”اقطاع“ [رُكْ بَا] نظام میں پیدا ہوئے۔ مدت دراز سے وفادار حامیوں اور پھر زیادہ کثرت کے ساتھ فوجی سرداروں نے خلیفہ انعام کے طور پر سرکاری زمینوں کا ایک حصہ عارضی طور پر دے دیا کرتا تھا، لیکن تقریباً ہر ایک صدی سے انعام کا یہ ذریعہ مسدود اور ناکام ہو گیا، اس لیے اعلیٰ فوجی افسروں کو کبھی کبھار یہ اختیار دے دیا جاتا تھا کہ وہ ایک خاص علاقے سے محصول وصول کر لیں۔ اس رعایت کے بدلے میں انہیں حکومت کے خزانے میں اسلامی عشر [رُكْ بَا] سوا اور کچھ داخل نہیں کرنا پڑتا تھا۔ بویہی نظم نے حیدانیوں کا اتباع کرتے ہوئے اس طریقے کا زیادہ وسعت دی اور اس رواج کو سختی سے جاری کیا۔ بہت سے اضلاع اسی نئی نوعیت کے ”اقطاع“ کی صورت میں باقاعدہ تقسیم کیے جا لگے اور اب عشر ادا کرنے کی شرط بھی اٹھا دی گئی۔ مسکویہ اور اس سے پہلے ثابت بن سینان اس نظام کے کچھ نتائج کا حال کسی قدر تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مرکزی نظم و نسق کے نقطہ نظر سے اس کے معنی یہ تھے کہ ملک کے ایک حصے میں مالی معاملات طے کرنے کا اختیار حکومت کے ہاتھ سے نکل گیا، اور اس کا نتیجہ بالآخر یہ نکلا کہ

ظاہر ہوتا ہے جو ہم تک پہنچی ہیں۔

ان تحفظات کے ساتھ، معاشری اور اقتصادی حیثیت سے فوجی افسروں پر مشتمل ایک نیا اور زیادہ طاقتور طبقہ شرفاء، متوسط طبقے کے لوگوں، بڑے ناجروں، شہری زمینداروں اور اعلیٰ افسروں کے اس بر سر انحطاط طبقہ شرفاء پر غالب آنا جا رہا تھا جو عباسیوں کے عہد اقتدار میں اپنے انتہائی عروج پر تھا، لیکن بویہیوں کے بڑے حکمرانوں کے عہد میں امرائے اس نوخیز طبقے پر نمایاں اقتدار حاصل کر لیا اور اس بات کو بڑی اہمیت دی کہ یہ نیا طبقہ شرفاء شرطہ (پولیس)، امن عامہ (حمایہ) اور محاصیل پر بھی ان کے اقتدار کو پوری طرح تسلیم کرے۔ ان حالات میں یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا کہ کسی کے ساتھ لگان کے معاملے میں لوئی رعایت کی جائے، اس لیے کہ فوجوں کے اخراجات کا انحصار انہیں لگانوں پر تھا۔ اس اصول کا اطلاق تنخواہ اور اقطاع پر یکساں ہوتا تھا۔ لگان ادا کرنے والوں کے لیے اس بات سے لوئی فرق نہیں پڑتا تھا کہ لگان دونوں وصول کرتا ہے۔ نامور بویہی وزیروں نے فتوحات کے اس دور کے بعد اس بات کی کوشش کی کہ ملک میں صحیح نظم و نسق قائم کریں۔ اس دور میں جہاں نئے محصول لگائے گئے وہاں بعض محصول معاف بھی کیے گئے۔ ابتدائی بویہی حکمرانوں کے زمانے میں سگے کی حالت بھی مستحکم تھی، لیکن ساتھ ہی اس بات کا ذکر بھی ضروری ہے کہ جب عضدالدولہ کے جانشینوں نے کپڑا بننے والوں پر محصول لگانے کی کوشش کی، جن کی صنعت ہر بغداد میں رہنے والے ہزاروں کاریگروں کی روزی کا انحصار تھا، تو بغداد میں شورشیں اور ہنگامے ہوئے۔ ان بویہی حکمرانوں کے عہد میں سلطنت کی مالی آمدنی اس آمدنی سے کسی قدر زیادہ

تھی۔ کوئی اس کا علم بھی نہیں رہا کہ کسی طرح کا لگان اور کتنا لگان وصول کیا جاتا ہے۔ اگر متفرق اضلاع کی مالی قیمت کا اندازہ سرسری طور پر ممکن بھی ہو تو یہ اندازہ کرنا اب دیوان الخراج کے دائرہ عمل میں نہ تھا، بلکہ فوجی لوگوں کے ہاتھ میں چلا گیا تھا۔ جب ”دیوان الخراج“ نے دیکھا کہ اس کے بہت سے فرائض اس کے ہاتھ سے نکل گئے تو اس نے اپنے عملوں اور شعبوں کی تعداد میں کمی کر دی، لیکن بویہیوں کے یہ ”اقطاع“ بطور جاگیر نہیں دیے جاتے تھے، بلکہ انہیں تنخواہوں کا بدل سمجھا جاتا تھا۔ اگر صاحب اقطاع کو اپنے ضلع سے مقررہ رقم وصول ہونے کی توقع نہ ہوتی یا نوئی اور معقول سبب ہوتا تو وہ اپنی مرضی سے یا حکومت کی اجازت سے اس کا کسی اور سے مبادلہ کر سکتا تھا۔ ہوں اقطاعی ضلع سے اس کا نوئی مستقل تعلق نہ ہوتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ اس عارضی ملکیت کی ترقی سے اسے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی تھی۔ وہ اس عارضی ملکیت کو محض مستقل جائداد بنانے کا ایک ذریعہ سمجھتا تھا، لیکن ابھی تک یہ لوگ صوبائی حکومت کے اقطاع پر قابض نہیں تھے۔ اگر وہ کسی وقت اس طرح کے فرائض انجام دیتے تو اس کا معاوضہ انہیں معمول کے مطابق مل جاتا۔ وہ اس کے بھی پابند نہ تھے کہ اقطاع کی آمدنی سے فوجیں رکھیں۔ ہر سپاہی کو اس کی تنخواہ براہ راست خزانہ عامہ سے ملتی تھی خواہ وہ کسی شکل میں ملے۔ اگر یہ کہا جائے تو مبالغہ نہ ہوگا کہ تنخواہ کا ایک غیر معینہ حصہ ابھی تک جنس کی شکل میں ملتا تھا۔ فوجیوں کے ایک حصے کا انتظام اب بھی پرانے طریقے کے مطابق سرکاری عہدیدار ہی کرتے تھے، جبکہ ابھی عہد کی حساب کتاب کی ان کتابوں سے

کر چکے ہیں کہ شروع کے بویہوں کو، جن کے وزیر ابن العمید اور ابن عباد تھے، عربیت کے اسی رجحان کی بدولت اس عہد کے دو معروف فاضلوں کی خدمات سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملا۔ اس کے علاوہ ان کے دربار میں عربی شعرا کا ایک جمگھٹا تھا۔ بویہوں ہی کے زمانے میں ابوالفرج الاصفہانی نے کتاب الاغانی اور ابن الندیم نے الفہرست تصنیف کی جو عربی ادب کے دو بیش بہا خزانے ہیں۔ گو ابواسحاق الصابی کو عضدالدولہ کے خلاف شکایتوں کا موقع ملا تھا تاہم اس کے ہوتے مؤرخ ہلال الصابی نے آخری بویہوں کے زیر سایہ بغداد میں آرام و آسائش کی زندگی بسر کی، اور فلسفی اور مؤرخ مسکویہ کی سرپرستی بھی انہیں نے کی۔ بالعموم بویہوں نے علما کی قدردانی کی، بالخصوص ان علما کی جن کا علم عملی فوائد کا حامل تھا۔ اس قسم کے علما میں علوم دینیہ کو چھوڑ کر ذیل کے لوگوں کے نام قابل ذکر ہیں: جغرافیہ دان الاصطخری، ریاضی دان ابوالوفاء البوزجانی، النسوی جس نے ”اعداد“ کو رواج دیا، وہ ہیئت دان جن کے لیے شرف الدولہ نے بغداد میں ایک رصد گاہ بنوائی، اطبا (جیسے المجوسی) جن کے لیے یہ بات باعث مسرت و فخر تھی کہ عضدالدولہ نے ان کے لیے بغداد کے قدیم قصر الخلد میں ایک مشہور شفاخانہ قائم کیا اور شیراز میں بھی اسی طرح کا ایک شفاخانہ [رک بہ بیمارستان] بنوایا۔ مختلف بویہی حکمرانوں نے شیراز، رے اور اصفہان میں جو کتب خانے قائم کیے ان کی تعریف ساری دنیا نے کی ہے۔ یہ بات سب کے علم میں ہے کہ شمس الدولہ کے عہد میں ابن سینا نے ایک درس گاہ قائم کی اور ترقی کر کے ایک اونچے منصب (وزارت) پر پہنچا۔ ان بادشاہوں کے اولوالعزم وزیر بھی اپنی فیاضیوں میں کسی سے پیچھے نہ رہتے تاوقتیکہ انہیں یہ شبہ نہ ہوتا کہ

تھی جو خلافت کے تحت اتنے ہی رقبے سے حاصل ہوتی تھی۔ جہاں تک زراعت کا تعلق ہے ان شورشوں اور فسادوں سے جو بویہوں کی فتح کے پہلے واقع ہوئے تھے آپاشی کے نظام میں بہت خلل آ گیا تھا۔ ان ذمے داریوں کے علاوہ اس نظام کی درستی اور مرمت اور جدید نہریں بنانے کے کام کا بوجھ بھی بویہی حکومت کے سر پر پڑا۔ انہوں نے ان سڑکوں اور ہلوں کو بھی نئے سرے سے درست کیا جن کے راستے بجا ربنی آمد و رفت ہوتی تھی، اور بغداد، شیراز اور اصفہان کے شہروں کو حکمرانوں کے وہاں موجود رہنے کی وجہ سے بہت فائدہ پہنچا۔ انہوں نے ان شہروں میں شاندار محل بنوائے۔ مشرقی بغداد میں ان تمام عمارتوں کا مجموعہ بجائے دارالخلافت کہلانے کے دارالمملکت کے نام سے موسوم ہوا۔ شیراز کے شہری دروازوں پر زرد فنا خسرو کے پاس عضدالدولہ نے جو عمارتیں بنائیں انہیں دیکھ کر المقتسی وجد میں آ گیا۔ عراق اور فارس کے فریبی ارتباط کا نتیجہ یہ ہوا کہ عراقی طریقوں کو فارس میں رائج کرنے کی کوشش کی گئی، مگر ان دونوں میں انتظامی اتحاد کبھی نہ ہو سکا۔ یہ ارتباط، جس سے ممکن ہے مقامی صنعتوں کو کچھ فائدہ پہنچا ہو، اس ارتباط سے بالکل مختلف تھا جو اس عہد کے پہلے اور اس کے بعد پیدا ہوا اور جس نے عراق اور ایران کے باہمی ارتباطات کا رخ وسطی سطح مرتفع کے پار خراسان کی طرف پھیر دیا۔

ثقافتی اعتبار سے شروع کے بویہی تعلیم سے برہرہ اور ناتراشیدہ تھے، لیکن ان کے اخلاف نے ایرانیوں کے تہذیبی اثرات قبول کیے۔ سامانیوں کے قدیم ایران کے مقابلے میں وہ ایران جو بویہوں کے زیر اقتدار تھا ظاہری شکل و صورت کے اعتبار سے عرب اثرات کا نمونہ معلوم ہوتا تھا۔ ہم پہلے بیان

ہے۔ حال ہی میں جو کچڑا دستیاب ہوا ہے اس سے اس بات کا اسکاں ہو گیا ہے کہ ایرانی دستکاری کے اس شعبے کا مطالعہ علمی حیثیت سے لیا جائے۔ بویہی عہد کے فنون اور صنعت و حرفت پر حال ہی میں ایک کتاب E. Kühnel کی چھپی ہے (دیکھیے مآخذ)، قارئین سے اس کے مطالعے کی سفارش کی جاتی ہے۔

بحیثیت مجموعی یہ بات یقین کے ساتھ نہی جا سکتی ہے کہ دوسرے مقامات کی طرف بویہیوں کے عہد میں بھی علاقائی ولایات کے قائم ہو جانے اور اس طرح جگہ جگہ نئی عدالتیں اور نئے تہذیبی مراکز بن جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ تہذیبی سرگرمیاں اب بغداد کے باہر بھی پھیلنا شروع ہو گئیں۔ اس وقت تک تو بغداد تہذیب و تمدن کا نم و پیش تنہا ثقافتی مرکز تھا۔ نیز روحانی زندگی کی ترقی اور انشاعت ہوئی اور اسے مختلف لوگوں کی ضروریات سے مرتبط کر کے اس میں ایک نئی طرح کی توانائی پیدا کر دی گئی۔

بویہیوں کی خارجہ حکمت عملی ان کے عقائد سے بالکل متاثر نہیں ہوئی۔ چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی میں ایران میں ان کے بڑے بڑے حریف سامانی اور ان کے باجگذار زبیری (مرداویج کے اخلاف) اور صفاری (سیستان کے حاکم) تھے۔ قدرتی طور پر انہوں نے سامانیوں کے مقابلے میں، خراسانی باغیوں خصوصاً سمجوریوں کا ساتھ دیا اور اس صدی کے آغاز میں غزنویوں کے عروج اور بالآخر سامانیوں کے قطعی زوال سے پورا فائدہ اٹھایا۔ شمال مغرب میں ان کی حکمت عملی یہ تھی کہ دہلیوں کے چھوٹے چھوٹے خاندانوں پر اپنا مہم سا تسلط قائم رکھیں، تاکہ جب کبھی زبیریوں سے یا گردوں سے ان کی لڑائی ہو تو یہ خاندان ان کا ساتھ دیں۔ گردوں سے ان کا مقابلہ دو حیثیتوں سے

کر رہے ہیں وہ آگے چل کر کا حریف بن جائے گا (جیسا کہ ابن عباد کے مقابلے میں ابو حیان التوحیدی)۔ ابن البواب، جو ایک بلند مرتبہ بویہی تھا، نسخی خوش نویسی کے موجدوں میں سے ایک تھا۔

بویہیوں اور ان کے وزیروں نے ان روایتی علوم و فنون کی سرپرستی کے علاوہ جن کی نوعیت خالص عربی تھی جدید قسم کے فارسی ادب سے بھی پوری دلچسپی لی۔ اگرچہ پہلی دیلمی نسل کے لوگ اتنے مہذب نہیں تھے جو اس قسم کا کوئی ادعا کرتے، لیکن ان کے اخلاف صحیح معنوں میں دیلمی ہونے کی بہ نسبت پوری طرح ایرانی تھے۔ یہ بات بلا سبب نہ تھی کہ انہوں نے شاہنشاہ کا لقب اختیار کیا، جس کا خواب مرداویجی دیکھا کرتے تھے۔ انہوں نے اپنے لیے ایک ساسانی شجرہ نسب بھی تیار کرایا۔ اگرچہ ادبی میدان میں ان کے کارناموں کا مقابلہ سامانیوں کے کارناموں سے نہیں کیا جاسکتا پھر بھی ان کے دربار میں ان کے اپنے فارسی شعرا تھے اور فردوسی کی بہاء الدولہ کے دربار میں بڑی آؤ بھگت ہوئی۔ زرتشتی مذہب کا مستقل زوال، جب کہ یہ مذہب بویہی حکومت کے ابتدائی دور میں صوبہ فارس میں خاصے عروج پر تھا، غالباً کسی حد تک اسی بات کا نتیجہ تھا کہ آئندہ کے لیے یہ خیال کر لیا گیا تھا کہ ایک قومی حکومت کے زیر سایہ خود مسلمانوں کے اندر ایک جداگانہ مذہبی حلقہ قائم کیا جاسکے۔

اگر زیادہ معتبر شہادت میسر آ سکے تو ممکن ہے یہ ثابت ہو جائے کہ ایرانی فنون کی تاریخ میں بویہی عہد کا مقام بھی خاصا شاندار تھا۔ ان کی عمارتوں کا ذکر اس سے پہلے کسی اور ضمن میں کیا جا چکا ہے، جن میں عبادت گاہوں کی تعداد کم از کم اور شفاخانوں کے مقابلے میں بہت کم

تھا: خارجی حکمت عملی کے تحت آذربائیجان کی سمت میں اور داخلی امن و امان کے یعنی بہتر نظم و نسق عامہ کے سلسلے میں "الجبال" کے علاقے کی طرف (حسنوبیہ کرد) - یہی کیفیت ان لڑائیوں کی بھی تھی جو عَصَدالدولۃ کے عہد کے بڑے حصے میں قنص کے اور درمان اور مکران کے بلوچوں سے جاری رہیں۔ اس سلسلے میں آخری لڑی عُمان کا قبضہ تھا، جو جنگی اعتبار سے اس علاقے کا نہایت اہم ساحلی مقام تھا۔ اس پر ابھی فارس کے ہونسی قبضہ کر لیتے تھے اور ابھی عراق کے، اور یہ قبضہ اقتصادی مصلحتوں کی بنا پر ہوتا تھا۔ بصرے کے پرہیزیوں کے خاتمے کے بعد عراق عرب میں بویہیوں کی پہلی دو نسلوں کا سب سے بڑا کام یہ تھا کہ وہ پہلے حمدانیوں کو غیر جانب دار رکھیں اور پھر بالآخر انہیں ختم کرنے کی کوشش کریں، جو انہیں کی طرح شیعہ ہونے کے باوجود عرب تھے اور بغداد میں بچھ عرصہ پہلے سے ان کے حریف کی صورت میں سامنے آئے تھے۔ حالات کا فطری تقاضا یہ تھا کہ عرب کی سرحدوں پر، عراق میں بطیحہ میں اور نیز خلیج فارس میں امن قائم رکھنے کے لیے بحرین کے قریب سے چھوٹے پیمانے پر ایک طرح کی دائمی جنگ جاری رکھی جائے۔

۹۶۸ء میں جب فاطمی [رک باں] مصر میں

اور پھر شام میں نمودار ہوئے تو دوسرے دور کے بویہیوں اور ان کے وارثوں کو ایک ایسے مسئلے سے دوچار ہونا پڑا جو پہلے دور کے بویہیوں کے سامنے نہیں تھا۔ اس نئے خاندان کا دعویٰ یہ تھا کہ وہ علوی النسل ہیں اور یہ بات شیعیوں میں دلچسپی پیدا کرنے کا ایک مؤثر وسیلہ ثابت ہوئی۔ اس خاندان کے ارادے اقتدار حاصل کرنے کے تھے۔ اسی ارادے اور دعوے کو تقویت دینے کے

لیے ضروری تھا کہ وہ اپنی مملکت میں توسیع آکوشش کریں، لیکن اس کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ تمام شیعہ فرقے اسمعیلی عقائد کو قبول کر لیں اس لیے کہ حکومت فاطمیہ کے سرکاری عقائد یہی تھے۔ علاوہ بریں یہ بات بھی مشکل تھی کہ ان دو قوتوں میں لڑائی نہ ہونے پائے جو مصر اور عراق کے درمیانی علاقوں پر اپنا تسلط جمائے کی کوشش میں مصروف تھیں۔ جب قریبہ فاطمیوں سے لڑنا شروع کیا تو بویہیوں نے کبھی اد کا ساتھ دیا اور کبھی ان عرب قبائل کے ساتھ شریک ہو گئے جو ایک محاذ پر فاطمیوں سے لڑ رہے تھے اور حمدانیوں اور ان کے جانشینوں کی مدد کی جا دوسرے محاذ پر فاطمیوں سے لڑ رہے تھے۔ اس بات کا اندازہ لگانا مشکل ہے کہ خلیفہ القادر نے فاطمیوں کے خلاف جو محضر تیار کیا تھا (۵۴۰ھ / ۱۱۰۱ء) اس میں بویہیوں کی حکمت عملی کا کہاں تک دخل تھا اور کہاں تک اس کے پیچھے یہ مقصد کام کر رہا تھا کہ اسمعیلیوں کے اثر کو ملک میں پھیلنے سے روکا جائے۔ بہر حال اس نظریے کی تائید کہیں سے نہیں ہوئی کہ یہ محضر بویہیوں کی مرضی کے خلاف تیار کیا گیا تھا اور یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ اس پر سنی اور اثنا عشری داناؤں کے دستخط تھے۔ خاندان بویہ کے خاتمے کے قریب جا کر یہ صورت پیش آئی کہ ایک بویہی ابو کالیجار نے المؤید الشیرازی اسمعیلی داعی کے بیانات کو کسی قدر توجہ کے ساتھ سنا، گو کم سے کم سرکاری طور پر، اس کا کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا بلخی: سیرۃ الشیرازی، ص ۱۱۸؛ ابو شعاع (ص ۲۳۲) اور اس واقعے کو کہ جب بغداد میں آل بویہ کا اقتدار ختم ہو چکا تھا تو ان کے ترکی سپہ سالار البتاسیری [رک باں] نے سلجوقی فاتحین کے خلاف فاطمی خلافت سے اتحاد کا اعلان کیا، اگرچہ

ایک طبعی آفت نے سیراف کو، جو اس وقت تک خلیج فارس کی بڑی بندرگاہ تھا (سنہ ایک ہزار عیسوی کے لگ بھگ)، تباہ کر دیا اور شہر پھر دوبارہ تعمیر نہ ہوا۔ سیراف کی تباہی کے بعد سے خلیج پر جزیرہ نشین کے سردار کا تسلط جم گیا، جس کی حیثیت 'نم و بیش ایک سمندری سردار (corsair chieftain)' کی تھی۔ گو صحیح طور پر ان نتائج کا اندازہ نہیں لایا جاسکتا جو ان واقعات کی وجہ سے رونما ہوئے، لیکن یہ نہنا بھی غالباً صحیح نہ ہو۔ نہ ایک طرف تو تاجروں کے طبقے پر، جو بڑھتے ہوئے فوجی اقتدار کے مقابلہ کرنے کی سکت نہ رکھتے تھے، اور دوسری طرف ہویہ حکومت کی اندرونی اقتصادی حالت پر اور اس کے نیچے میں ان کی عام قوت استحکام پر اس کا اثر برا نہیں پڑا۔ ۱۰۰۰ء سے پہلے ہی ہویہوں کی مالی حالت یہ ہو گئی تھی کہ انہیں اپنے تقرری سگے کی قیمت 'نم' لڑنا پڑی تھی اور غالباً یہی وجہ تھی کہ گیارہویں صدی عیسوی میں اس غرض کے لیے سونے کا استعمال برابر بڑھتا رہا گو یہ باعث استعجاب ہے کہ آخر یہ سونا ان کے پاس آتا تھا۔ ہویہ محصول (ضریبہ) بڑھانے پر مجبور ہوئے، یہاں تک کہ انہیں دوسروں کو محصول وصول کرنے کا ٹھیکہ دینے اور املاک کو فروخت کرنے وغیرہ کے محکمے قائم کرنے پڑے۔

ان سب کمزوریوں سے بڑھ کر وہ خانگی اور خلقی کمزوری تھی جو ہویہوں کے علاوہ اس زمانے کی مشرق قریب کی بہت سی حکومتوں میں مشترک تھی اور جو خلافت کی تباہی کا باعث بنی تھی۔ اس کے باوجود کہ ہویہ فوج کو تنخواہ کے علاوہ اقطاع بھی عطا کیے جاتے تھے لیکن خلیفہ کی فوج کی طرح وہ بھی خوش اور مطمئن نہیں تھی۔ خلیفہ کی فوج کی طرح ہویہ فوج کو بھی اس کا

زمان اقتدار میں وہ اس بات کے سخت خلاف تھا، اس لیے کہ ایک وہی قوت تھی جو اس حالت میں ہویہوں کی مدد کو آسکتی تھی، آل ہویہ کی عام ہالیسی کا مظہر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

آل ہویہ کی حکومت شروع سے اتنی ہی قوی اور مضبوط نظر آتی رہی ہو اور اس کے بعض کارنامے کتنے ہی شاندار رہے ہوں لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اس میں بعض کمزوریاں بھی تھیں۔ ان میں سے کچھ کمزوریاں تو ایسی تھیں جو عموماً دوسری سلطنتوں میں بھی ہوتی ہیں، لیکن بعض انہیں کے ساتھ خاص تھیں۔ پھر کچھ کمزوریاں ایسی بھی تھیں جو اندر سے نہیں پیدا ہوئیں تھیں بلکہ باہر سے آئی تھیں۔ کمزوریوں کی مؤخرالذکر قسم میں سمندری تجارت کا وہ اضطراب انگیز انقلاب تھا جس کا ہویہ اقتدار کے ختم کر دینے میں بڑا ہاتھ تھا۔ یہ بات یقینی ہے کہ سنہ ۱۰۰۰ء کے قریب بحر ہند کی طرف سے مغرب سے جو تجارت جاری تھی اس کا راستہ خلیج فارس کے راستے سے نہیں رہا، بلکہ اس کا رخ بحر قلزم کی طرف بدل گیا (دیکھیے B. Lewis :

Revue de la 'The Fatimids and the Route to India' Fac. de Sc. Econ. d'Istanbul، ۱۹۵۳ء)۔ جس طرح زبرین عراق کی مسلسل مضطربانہ حالت اور بحریں میں قرامطہ کا وجود، جن پر ہویہ کبھی پوری طرح قابو نہ پاسکے، اس صورت حال کا ذمے دار تھا اسی طرح فاطمی اور بوزنطی فتوحات سے عراق اور شام کے ایک دوسرے سے بالکل جدا ہو جانے کو بھی یقیناً اس میں بڑا دخل ہوا، لیکن غالباً جو چیزیں ان سب باتوں سے زیادہ مؤثر ثابت ہوئی ہوں گی ان میں سے ایک فاطمیوں کا اقتصادی غلبہ تھا اور دوسرے وہ مساعد حالات جنہوں نے تجارتی جہازوں کو اس طرف متوجہ کیا۔

لیا، لیکن اسلاف کی طرح اس نے بھی اسے مستقل بنانے کی کوشش نہیں کی، چنانچہ [اس کی موت کے بعد] یہ اتحاد پارہ پارہ ہو گیا۔ قوت کا یہ انتشار، جو بویہی خاندان کو قراخانی اور سلجوقی ترک خاندانوں سے پہلے کے تمام مسلم خاندانوں سے ممتاز کرتا ہے، تینوں بھائیوں کے مرتے ہی، جو اس سلطنت کے بانی تھے، اندرونی کشمکش اور نزاع کا باعث بن گیا۔ فوج اور تمام مفسدہ پرداز لوگوں نے اس حالت سے اس حد تک فائدہ اٹھایا کہ خاندانی نظام کی اس خرابی نے آگے چل کر فوجی اقتدار اور نظام حکومت کی دیگر کمزوریوں سے پیدا ہونے والی برائیوں کو لٹی گنا بڑھا دیا۔ شہری باشندوں کی شورشیں، جو ابتدائی بویہیوں کے لیے سخت خطروں کا پیش خیمہ بنی تھیں، دوبارہ شروع ہو گئیں؛ اضطراب کی بغاوت قدیم دارالسلطنت کی تباہی کا باعث ہوئی، اور بغداد پر بعض اوقات عیاروں [رک باں] کا قبضہ رہنے لگا۔ اگر فتوۃ کی متاخر اسناد کو معتبر سمجھا جائے تو ابو کالیجار بھی انہیں میں سے ایک تھا۔ مذہبی توازن کے جس طریقے پر بویہی عامل تھے اس سے صرف یہ نتیجہ نکلا کہ بغداد میں اور اس کے علاوہ دوسرے شہروں میں شیعہوں اور سنیوں کے درمیان جھگڑے شروع ہو گئے، اور غالی حنبلیوں نے تو اس حد تک زیادتی کی کہ بعض اکابر ائمہ کے مشہد اور بویہیوں کی قبروں کو آگ لگا دی۔ متاخر بویہی، خصوصاً عراق میں، اتنی بھی قوت نہ رکھتے تھے کہ کسی کو اپنا تابع فرمان بنا سکیں۔

بویہیوں کی کمزوری اور بے بسی نے کسی حد تک خلافت کو فائدہ پہنچایا۔ خلیفہ کو، جو کبھی کبھی ان کے خاندانی جھگڑوں میں حکم بتاتا تھا، کسی حد تک اس کا کھویا ہوا اقتدار اور اثر واپس مل گیا، کم سے کم عراق کے مسابیل کے

احساس تھا کہ وہ حکومت کا بنیادی پتھر ہے لیکن فوج میں اتحاد نہیں تھا۔ اصلی دیلمی فوج زیادہ دن تک کام نہ دے سکی اور مرداویج کی طرح بویہیوں کو، بغداد کی فتح سے پہلے ہی اپنے فوجی دستوں میں ترکمانی غلاموں کو بھرتی کرنا پڑا، جن کا وجود مشرق کی ہر مسلمان فوج کے لیے ناگزیر سا تھا۔ یہ ترکی غلام ایک طرف تو دیلمیوں کی وقتاً فوقتاً ہونے والی بغاوتوں کو فرو کرنے کے کام آئے اور دوسری طرف اس سے بھی زیادہ اہم بات یہ تھی کہ ان میں اکثر گھڑسوار تھے۔ ان کے مقابلے میں دیلمی، جو بہاڑوں اور جنگلوں کے رہنے والے تھے، پیادہ فوج کے سپاہی تھے۔ کبھی کبھی درد اور قفس وغیرہ بھی فوج میں بھرتی لیے جاتے تھے۔ ان مختلف گروہوں کے درمیان جو رقابت تھی اس کے علاوہ ایک اور بات یہ بھی تھی کہ بویہیوں نے خلافت سے جو تڑپ لیے تھے وہ سنی تھے۔ بالآخر یہ ہوا کہ نامعلوم اسباب کی بنا پر دیلمی فوجوں کی بھرتی آہستہ آہستہ کم ہوتی چلی گئی اور ان بویہیوں کے آخری اخلاف جنہوں نے دیلمیوں کی مدد سے حکومت حاصل کی تھی تمام وکمال ترکی سپاہیوں میں گھر در رہ گئے۔

زوال کا تیسرا سبب، جو بویہی خاندان کے ساتھ مخصوص ہے، قوت کا انتشار ہے۔ ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ ابتدا ہی سے بویہیوں کی تین الگ الگ ریاستیں تھیں اور وہ ایک متحدہ حکومت نہ تھی۔ یہ صورت حال ان حالات کا نتیجہ بھی ہو سکتی ہے جن کے تحت فتوحات عمل میں آئیں، لیکن اس کا ایک سبب ضرور یہ بھی ہو گا کہ ان لوگوں میں اقتدار کا تصور گھرانے یا خاندان کے اقتدار پر منحصر تھا۔ قوت اور اتفاق دونوں کی مدد سے عضدالدولہ نے سلطنت میں مکمل اتحاد پیدا کر

واقعہ تھی۔

ایران میں ایک گھرا نا بویہیوں کے رشتہ داروں کا تھا، اور اسی وجہ سے وہ کاٹوہی یا کاٹوئی کہلاتے تھے، (یہ کاٹوہی سے بنا ہے جس کے معنی دیلمی زبان میں ماموں کے ہیں)۔ اس نے پہلے اصفہان اور پھر ہمدان پر قبضہ کر لیا، لیکن سب سے بڑا خطرہ مشرق کی جانب سے پیش آیا۔ یہاں غزنویوں کی قوت اس قدر بڑھ گئی تھی کہ اسے نظر انداز نہیں کیا جا سکتا تھا اور محمود غزنوی نے دہلہ لہلا خلافت کو آزاد کرنے کے عزم کا اعلان کر دیا تھا۔ اسی دوران میں بویہیوں کے باہمی جھگڑوں اور نادانیوں سے فائدہ اٹھا کر اس نے اپنے فرزند مسعود کو رے پر قبضہ کرنے کے لیے روانہ کر دیا۔ اس کی فوجوں نے بویہی حریفوں کو تہ تیغ کر دیا (۴۲۰ھ/۱۰۲۷ء)۔ محمود کی وفات کے بعد سلجوقیوں نے مسعود کو شکست دی اور باقیماندہ بویہیوں کو ذرا سانس لینے کا موقع ملا۔ لیکن سلجوقیوں کی کامیابی نے ان کے حوصلے بڑھا دیے اور انہوں نے ایک سنی حکومت قائم کرنے کا ایک منظم منصوبہ بنایا۔ خلافت کے حامیوں میں بہت سے ان کے ساتھ شامل ہو گئے۔ بویہیوں نے ناچار سلجوقیوں کے اقتدار کو تسلیم کیا، لیکن اس سے انہیں کوئی نفع نہیں پہنچا۔ ۱۰۵۵ء میں طغرل بیگ بغیر مزاحمت کے بغداد میں داخل ہو گیا اور بویہی الملک الرحیم کو گرفتار کر لیا۔ شیراز میں فوجوں کے اجتماع اور استحکام کے باوجود فارس بھی مطیع اور فرمان بردار ہو گیا، کیونکہ اس پر شمال اور کرمان دونوں جانب سے حملہ کر دیا گیا تھا۔ اس وقت بویہی خاندان کی سلطنت کا بالکل خاتمہ ہو گیا۔

مآخذ: مصادر: خوش قسمتی سے ہمارے قبضے

میں سرکاری مراسلات اور وثائق کے تین ذخیرے ہیں:

حدیث تو یہ بات بالکل درست تھی۔ تقریباً ایک صدی کے بعد یہ صورت پیدا ہوئی کہ خلیفہ القائم نے اپنے لیے ایک وزیر مقرر کیا۔ اس کا نام ابن المسلمہ تھا اور وہ کٹر سنی تھا۔ ایک ادارے کی حیثیت سے خلافت کے دوبارہ زندہ ہو جانے کی امید اب ایک موہوم خیال سے زیادہ حیثیت نہ رکھتی تھی۔ اس کے لیے نامور قاضی الماوردی کا رسالہ الاحکام السلطانیہ دیکھیے، جو سیاسی حکمت عملی کے سلسلے میں خلیفہ کا بہت مقرب تھا۔ سنیوں کے حلقوں میں یہ امید بھی ظاہر کی جانے لگی کہ ایک بے دین سلطنت کا سایہ ان کے سروں سے اٹھ جائے گا۔ یہ درست ہے کہ محض بویہی اقتدار کا ضعف ایسی چیز نہیں تھی کہ اس کی بنا پر خلافت میں اتنی قوت پیدا ہو جاتی کہ وہ ایک خود مختار حکومت قائم کر سکے، لیکن کم سے کم اس بات کی توقع کی جا سکتی تھی کہ شاید لوگوں کو ایک راسخ الاعتقاد اور زیادہ قابل احترام محافظ میسر آجائے۔

بویہیوں کی جگہ لینے کے لیے امیدواروں کی کمی نہ تھی۔ ان میں سے بعض تو صرف مقامی اقتدار کے طالب تھے اور بعض اپنے مفاد کی خاطر مشرق کے بلاد اسلامیہ کو متحد کرنا چاہتے تھے۔ ہمدانیوں کے زوال کے کوئی بیس سال بعد، دہار بکر کے مروانی کردوں سے نمٹنے کے لیے یہ ضروری ہو گیا کہ الجزیرہ میں عقیلی عربوں کی حکومت کو تسلیم کر لیا جائے۔ جبال کے حسن بویہی خاندان کے زوال کے بیس سال بعد اسی علاقے میں غازی کردوں کی سیادت کو تسلیم کرنا پڑا۔ وہ مختلف بدوی قبائل اس کے علاوہ ہیں جن کا عراق عرب یا عراقی شامی سرحدی علاقوں پر قبضہ تھا اور جو اس قریباً خود مختار ریاست کی سرحدوں پر بھی چھائے ہوئے تھے جو بغداد کے علاقوں کے قریب بطریقہ کے دلدلی علاقے میں

ابن الاثیر: الکامل؛ سبط ابن الجوزی: مرآة الزمان (اس کا وہ حصہ جو اس عہد سے متعلق ہے غیر مطبوعہ ہے، یہ اس کے سلف ابن الجوزی کی المنتظم سے زیادہ مکمل ہے، جس میں سے اس نے مواد لیا ہے)، یہ ان آخری تین مآخذ میں ۵۳۹۳ء کے بعد کے واقعات درج ہیں۔ ابواسحق الصابی نے ایک معذرت نامہ بشکل تاریخ (اپنے آپ کو قید سے چھڑانے کے لیے) لکھا تھا، جس کا نام الکتاب التاجی (بنام عضدالدولة تاج الملک) تھا۔ اس کا ابتدائی حصہ جو حال ہی میں یمن میں دوبارہ دستیاب ہوا ہے Dr. Minovi کے پاس ہے (مگر اس تک میری رسائی نہیں ہو سکی)؛ معلوم ہوتا ہے یہ کتاب متأخر مؤرخوں کو معلوم تھی۔ ان کے علاوہ عربی تواریخ کے ذخیرے میں سے مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں: المسعودی: مروج، ۹: ۱ تا ۳۴ (حسب و نسب)؛ یحییٰ الأنطاسی؛ ابن ظافر: الدول المنقطعة (فاطمیوں کے ساتھ تعلقات، غیر مطبوعہ مگر وِسْتِنْلٹ: *Geschichte der Fatmiden-Chalifen*، نے اس سے کام لیا ہے؛ ابن خلکان (سیرت معز، رکن اور عماد الدولة)؛ ابن طلفی [کتاب الفخری] (آخر زمانے کی۔ مگر شیعہ روایات)؛ العتبی: (غزنیوں کے ساتھ تعلقات)؛ اور ماری بن سلیمان: *Nestorian History*، طبع Gismondi، روم ۱۹۰۳ء، جسے بلاوجہ نظر انداز کر دیا گیا ہے۔

فارسی تواریخ ہمارے سامنے سب سے پہلے مجمل التواریخ کی شکل میں آتی ہیں (طبع بہمنیار، ۱۹۴۰ء)، جس کے مصنف کا نام معلوم نہیں۔ یہ بوہمی تاریخ کے لحاظ سے الہمدانی کے ساتھ مرتبط ہے اور نیز سرحدی ریاستوں کے وقائع سے بھی تعلق رکھتی ہے، یعنی غزنوی (گردیزی، تہمتی) زیاری اور ہر خزر کے جنوب کے دیگر خاندان (ابن اسفندیار)، اس کے علاوہ چند اہم مقامی تواریخ فارسی میں ہم تک پہنچی ہیں، مثلاً حسن بن محمد قمی کی تاریخ قم، طبع جلال الدین تہرانی، ۱۹۳۳ء، اور نامعلوم مصنف کی تاریخ بہمنیار

ایک تو خلیفہ المطیع اور الطائع کے کاتب ابواسحق الصابی کا ذخیرہ، جو تاریخ سیاست دول کے مطالعے کے لیے از حد مفید ہے (اس کے کچھ اقتباسات ۱۸۹۸ء میں شکیب ارسلان نے طبع کیے، بیشتر حصہ غیر مطبوعہ ہے)؛ دوسرا وزیر صاحب ابن عبّاد کا ذخیرہ (صرف وہ کاغذات محفوظ ہیں جن کا تعلق مؤیدالدولة کے عہد سے ہے، طبع عبدالوہاب عزام و شوقی ضیف، قاہرہ ۱۹۴۷ء)، یہ اندرونی انتظام مملکت کے مطالعے کے لیے بہت مفید ہے؛ تیسرا عبدالعزیز بن یوسف کا جو عضدالدولة کے تحت سلطنت کا ایک بڑا عہدے دار تھا، ذخیرہ (خلاصہ از *Studi Orientalistici in onore* ... در Cl. Cahen (G. Levi della Vida)۔ یہ تینوں ذخیرے چوتھی صدی ہجری/دسویں صدی عیسوی کے ہیں؛ نیز دیکھیے القلقشنندی: صبح الأعشی، ۱۳: ۱۲۹ و ۱۳۹۰۔

تاہم بڑے مآخذ کتب تاریخ ہیں۔ اس کے لیے بنیادی کتاب تاریخ ثابت بن سنان ہے، جسے ہلال الصابی نے مکمل کر کے ۵۴۴ء تک پہنچا دیا ہے۔ اس کے علاوہ جو کچھ بوہمی عہد کی بابت محفوظ ہے وہ ایک اقتباس ہے جس کا تعلق ۵۳۸۹ء کے اواخر سے لے کر ۵۳۹۳ء کے اوائل کے درمیانی زمانے سے ہے، مگر اس کا عام مضمون بعد کی تواریخ میں لے کر اسے آگے جاری رکھا گیا ہے، جن تاریخوں نے اس سے کام لیا ان میں سے پہلی تاریخ مسکویہ اور اس کے خلف ابو شجاع کی کتاب تجارب الامم [رکھہ ابن مسکویہ] ہے، جس کا واحد مخطوطہ ہلال الصابی کی کتاب کے حصے کے ساتھ منسلک ہے (مکمل کتاب طبع و ترجمہ، *The Eclipse of: Margoliouth*، *the Abbasside Caliphate*، ۲ جلد، ۱۹۲۰-۱۹۲۱ء)۔ اس کے ساتھ ہی ذیل کی تواریخ بھی ہیں: محمد بن عبدالملک الہمدانی: تکملة التجارب، جس میں تجارب [الامم] کو مکمل کیا گیا ہے اور اس کی تصحیح بھی کی گئی ہے (لفظ ۵۳۶ء تک کے واقعات تک محفوظ و دستیاب ہے طبع کنعان، دمشق، ۱۹۵۰ء تا ۱۹۵۸ء)؛

۵۴۹۳ء

تاریخ سے ملتے جلتے ادب میں بعض اطلاعات التوحی کی نشوار (ص ۳۱، ۱۵۱، ۱۵۷، ۱۶۹، نیز مطبوعہ دمشق کے ۱۹۳۰ء کی جلد میں ص ۱۰۰) میں ملیں گی۔ کتب سیر کے اندر فاطمی داعی المؤید الشیرازی کی خود نوشت سیر، طبع کابل حسین، قاہرہ ۱۹۴۹ء (جس کا تعلق ابو کالیجار کے وقت کی دعوت سے ہے)، قابل ذکر ہے، ایسے شاعروں کے دواوین اور مجموعہ ہائے اشعار جیسے القماری : (یتیمہ)، الباخدرزی : دیمہ، التوحیدی (خصوصاً کتاب الامتاع) بھی مفید ہیں، بعض اصلی معلومات یاقوت : ارشاد، ۲ : ۲۷۳ بعد؛ ۳ : ۱۸۰ بعد؛ ۵ : ۳۷۷ بعد؛ ۶ : ۲۵۰ بعد وغیرہ۔

جغرافیہ کے تین بڑے مشہور ماہروں الاضطخری، ابن حوقل اور المقدسی۔ تینوں بویہوں کے ہم عصر ہیں اور پہلا تو ان کی رعایا ہی میں سے ہے۔ کی تصانیف کے ساتھ ناصر خسرو کے سفرنامہ کا اور بعض ان معلومات کا جو یاقوت کی معجم البلدان (خصوصاً ۳ : ۱۴۹، مقالہ سائیران) میں اور ابن بلخی کے فارس نامہ (طبع نکلسن، تاریخی بیانات، ص ۱۱۷ تا ۱۱۹) میں موجود ہیں، اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

قانونی نظام سے متعلق تصانیف میں یہ کتابیں کام کی ہیں : الماوردی : الاحکام السلطانیۃ، اس کا ضمیمہ بھی دیکھنا چاہیے، جو حال ہی میں الازھر میں دستیاب ہوا ہے؛ رسوم دارالخلافت، جو ہلال الصابی یا اس کے لرنزد محمد کی تصنیف ہے اور جس کا موضوع "خلافت کا طرز عمل اور قوانین قضا بویہوں کے عہد تک" ہے (مجھے یہ کتاب پرویسر دوری، بغداد، کی کتابت سے دستیاب ہوئی)۔ بویہوں کے عہد کی تاریخ کا مطالعہ ابوالوفاء البوزجانی کے رسائل پر حساب (غیر مطبوعہ) اور ایک گمنام مصنف کی کتاب (طبع Schefer) اور نظام الملک کا سیاست نامہ (طبع Schefer)

خصوصاً ص ۱۸۳ کے ذریعے کیا جاسکتا ہے۔ مذہبی تاریخ کے لیے دیکھیے وہ تصانیف دینیہ جن کا اوپر ذکر آیا ہے۔ خاص طور پر ابن بابویہ کی کتابیں۔

کتابت کی بابت معلومات RCEA (۵ : ۱۸۳۱ تا ۱۸۳۲، ۱۸۷۷، ۱۹۵۶، ۶ : ۲۰۷۹، ۷ : ۲۱۷۷ : ۷ : ۲۵۷۷) میں ملتی ہیں۔ ان معلومات کی تکمیل G. Wiet : Soieries Persanes (جس سے اقتباس ذیل میں دیا گیا ہے) سے کرنی چاہیے۔ سگوں کی بابت معلومات کے لیے، جو ناقص طور پر مطبوعہ ہیں، علاوہ Lanc-Poole : Catalogue of the British Museum کے دیکھیے A Numismatic History of Rayy : G. C. Miles ۱۹۳۸ء۔

زمان حال کی دراسات (مطالعے، تحقیقات) : بویہوں کے حالات کا کوئی تفصیلی اور جامع مطالعہ موجود نہیں، اس کے لیے کچھ معلومات V. Minorsky : La domination des Daylamites، پیرس ۱۹۳۲ء، میں ملیں گی، جن سے آگے کا راستہ معلوم ہوگا۔ اس کے علاوہ قارئین کو Iran in früh-Islamischer Zeit : B. Spuler اور Die Renaissance des Islams : A. Mez ۱۹۵۲ء کے ان حصوں سے مدد لینا چاہیے جو خاص طور پر بویہوں کے لیے وقف ہیں۔ زیادہ خصوصی حالات سے ذیل کی تصانیف میں بحث کی گئی ہے : محسن عزیزی : La domination arabe et l'épanouissement du sentiment national en Iran Survey of Persian Art، ج ۲ اور ۳ : G. Wiet، ۱۹۳۸ء، ۱۹۳۸ء، ص ۹۹ تا ۱۷۸ (اس سے کہیں زیادہ وسیع معلومات پر مشتمل ہے جو کتاب کے نام سے ظاہر ہوتا ہے؛ اے۔ دوری : A. Duri : تاریخ العراق الاقتصادي فی القرن الرابع الهجری، بغداد ۱۹۳۸ء؛ C. Elgood : A Medical History of Persia، ۱۹۵۱ء؛ Donaldson : The Shi'ite Religion، ۱۹۳۳ء؛ R. Strothmann

پیدائش کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ قصبہ نور میں ہوئی تھی۔ الزرّانی نے اسے مستعرب ایرانی، قرار دیا ہے (الأعلام، ۲: ۲۷۱، بار دوم)۔ اپنے والد کی وفات کے وقت بہاء اللہ کی عمر بائیس سال کی تھی۔ اس کے بعد ۱۸۴۴ء میں جب علی محمد باب (۱۲۳۵ھ / ۱۸۱۹ء تا ۱۲۶۶ھ / ۱۸۵۰ء) نے دعویٰ انہام و مأموریت دیا تو بہاء اللہ نے اسے ابتدا ہی میں تسلیم کر لیا تھا، لیکن باب کے ابتدائی ماننے والے اشارہ جونی کے ادب میں، جنہیں باب نے حروفِ حی د نام دیا تھا، بہاء اللہ د نام شامل نہیں (رک بہ باب)۔ تاہم اس نے جلد ہی باہی تحریک میں اہم مقام حاصل کر لیا۔ ملا حسین بشرویہ کے ذریعے بہاء اللہ کے پاس باب کی توقعات پہنچی تھیں۔

قلعہ شیخ طبرسی کی جنگ میں، جو بایوں اور حکومت ایران کے فوجی دستوں کے درمیان ہوئی تھی، شرکت کے لیے بہاء اللہ نے اپنے ساتھیوں اور بھائی صبح آزل کے ساتھ محرم ۱۲۶۵ھ / دسمبر ۱۸۴۸ء میں بغداد کا رخ کیا، جو اس وقت ترکی کی قلم رو میں شامل تھا۔ یہ وہ وقت تھا کہ باب کی بیان کردہ ”من یظہرہ اللہ“ کی پیشگوئی بایوں میں پھیل چکی تھی اور ہر شخص من یظہرہ اللہ ہونے کے خواب دیکھ رہا تھا (نقطۃ الکف پر براؤن کی تعلیقات ص P.M)۔ خود بہاء اللہ کے کان بھی اس سے شناسا تھے۔ بغداد پہنچنے کے نوئی ایک سال بعد ۱۲۷۱ھ / ۱۸۵۴ء میں بہاء اللہ آبیلا کردستان کے صحراے سلیمانہ کے پہاڑ سرگلو پر چلا گیا اور زندگی کے دو سال وہاں بڑی عسرت اور تنگی میں بسر کیے، چنانچہ وہ خود لکھتا ہے: ”کتنی ہی راتیں ہمیں کھانا نہ ملا اور کتنے ہی دن ہمارے بدن کو آرام میسر نہ ہوا“ (ایقان)۔ اس عرصے میں اس نے اپنے ساتھیوں سے خط و کتابت جاری رکھی (Materials for the study)

رجوع اور عباسیوں کے مقصد کے حصول میں امداد دے، لیکن اس کے باوجود چونکہ یہ مدعی برابر اپنے مذہب کی تبلیغ کرتا رہا اسے آگے چل کر سزائے موت دی گئی۔ اس کے عقائد کے پیرو، جو دنیا میں اس کے دوبارہ ظہور کا انتظار کرتے رہے، چوتھی صدی ہجری/دسویں عیسوی تک پائے جاتے تھے۔

مآخذ: (۱) الفہرست، ص ۳۴؛ (۲) الخوارزمی: مفاتیح العلوم، طبع Van Vloten، ص ۳۸؛ (۳) البغدادی: الفرق، ص ۳۷؛ (۴) الشہرستانی [کتاب الملل والنحل]، ص ۱۸۷؛ (۵) البیرونی [الآثار الباقیہ]، طبع Sachau، ص ۲۱، Chronology [ص ۱۹۳ تا ۱۹۴]؛ (۶) الثعالبی: کتاب الفہر: (۷) M. Th. Houtsma؛ (۸) G. H. WZKM، ۳، ۱۸۸۹ء: ۳۰ تا ۳۷؛ (۹) Les Mouvements religieux iraniens: Sadighi Lin.: S. Moscati؛ (۱۰) Iran in: B. Spuler؛ Wiesbaden 'frühislamischer Zeit' ۱۹۵۲ء، ص ۱۹۶۔ (D. Sourdel)

⊗ بہاء اللہ: اصل نام میرزا حسین علی نوری، بہائی مذہب کا بانی اور مرزا عباس المعروف بہ میرزا بزرگ کا، جو ایران کے قصبہ نور کا باشندہ تھا، بڑا بیٹا۔ اس کے پیرو اسے عام طور پر جمال مبارک اور جمال قدم کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ بہاء اللہ کا لقب اسے اس کے مقتدا علی محمد باب (رک بہ باب) نے دیا تھا۔ عباس بن بزرگ کی نویویاں تھیں، جن سے تیرہ بچے پیدا ہوئے۔ جن میں (۱) میرزا یحییٰ صبح آزل، (۲) میرزا حسین علی بہاء اللہ، بھی تھے۔

بہاء اللہ کی پیدائش ۲ محرم ۱۲۳۳ھ / ۱۲

۱۸۱۷ء کو تہران میں ہوئی اور وفات ۲ مئی

۱۸۹۲ء کو مگہ (فلسطین) میں۔ اس کی

جائے۔ اس فیصلے کے مطابق بہاء اللہ ۲ اپریل ۱۸۶۳ء کو اپنی دونوں بیویوں، تین بچوں (انصافِ ثلاثہ: عباس، محمد علی، مہدی) اور کچھ متبعین اور بھائی میرزا موسیٰ کے ساتھ قسطنطنیہ کے لیے روانہ ہو گیا۔ راستے میں شط العرب کو عبور کر کے بغداد کے قریب ہی نجیب بان کے ایک باغ میں پہلا پڑاؤ لیا، اور ۲ مئی تک بارہ دن وہاں سکونت رکھی۔ بقول میرزا جواد انہیں ایام میں بہاء اللہ نے دعویٰ کیا کہ وہ من یظہرہ اللہ (بحوالہ کتاب مذکور، ص ۲۲) اور وہ موعود ہے جس کے ظہور کی باب نے بشارت دی تھی، لیکن زیادہ قریب قیاس یہ ہے کہ من یظہرہ اللہ کا دعویٰ بہاء اللہ نے ۱۸۶۷ء میں کیا تھا۔ پروفیسر براؤن بھی اسی نتیجے پر پہنچا ہے (نقطۃ الکف پر براؤن کی تعلیقات، ص ۱۱ بعد)۔ نبیل لکھتا ہے کہ اس دعویٰ کے وقت بہاء اللہ کی عمر پچاس سال تھی، جب کہ بہاء اللہ کی پیدائش ۱۲ نومبر ۱۸۱۷ء کو ہوئی تھی، اس طرح اس دعویٰ کی تاریخ ۱۸۶۷ء ہی بنتی ہے۔ یہ باغ جس میں بہاء اللہ نے قسطنطنیہ جاتے ہوئے بارہ دن قیام کیا بھائیوں میں باغ رضوان کے نام سے مشہور ہے اور یہ ایام ان کے ہاں ایام عید رضوان کہلاتے ہیں۔ اگست میں یہ قافلہ تترتو کو، موصل اور دیار بکر ہوتا ہوا قسطنطنیہ پہنچا۔ وہاں چار ماہ قیام رہا۔ پھر اس قافلے کو ادرنہ بھجوا دیا گیا، جسے بھائی آرض السیر کا نام دیتے ہیں۔ پروفیسر براؤن نے لکھا ہے: ”ادرنہ میں بایوں کے عارضی قیام کا یہ زمانہ تھا جب بہاء اللہ نے حقیقت نفس الامری کے چہرے سے نقاب الٹ دیا اور اپنے وہ مخفی ارادے واشکاف کر دیے جنہیں وہ بلا شبہ دیر سے دل میں جگہ دیے ہوئے تھا۔ ضروری سامان جمع کر لینے اور اس راستے کو ہموار کر لینے کے بعد اس نے من یظہرہ اللہ ہونے کا دعویٰ کر دیا

(of Babi Religion) - آخر صبح ازل نے بہاء اللہ کے بیانی موسیٰ کے حُسر شیخ سلطانی کو بھجوا کر اسے بغداد واپس بلوا لیا۔ یہاں پہنچ کر اس نے دیکھا کہ صبح ازل کی سربراہی میں بابی تحریک گوسا مٹ چکی ہے (The Dawn Breakers، ص ۵۸)۔ وقت آچکا تھا کہ بہاء اللہ من یظہرہ اللہ ہونے کا دعویٰ کر دے (نقطۃ الکف پر براؤن کی فارسی زبان میں تعلیقات)، چنانچہ اس نے بابی تحریک کی زمانہ عملاً اپنے ہاتھ میں لے کر بابی تحریک میں نئے سرے سے جان ڈال دی اور تحریک کے معاملات کو اپنے منہج پر چلانا چاہا جو ایرانی حکومت کے لیے نقصان دہ تھا۔ اسی زمانے میں برطانوی حکومت کی طرف سے بہاء اللہ کو برطانوی شہری بننے، اپنی امان میں لینے اور ہندوستان بھجوا دینے کی پیش کش ہوئی (بحوالہ سابق، ص ۱۱)۔ حالات کو مخدوش ہوتا دیکھ کر ایرانی حکومت کے ایما سے ایرانی قونصل جنرل متیمہ بغداد نے ترکی کی حکومت کو لکھا کہ بہاء اللہ کو بغداد سے، جو ایرانی سرحدوں سے قریب ہے، کسی دوسری جگہ بھیج دیا جائے۔ پروفیسر براؤن نے ایرانی حکومت کا وہ خط مؤرخہ ۱۲ ذوالحجہ ۱۲۷۸ھ شائع کر دیا ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ میرزا حسین نوری (بہاء اللہ) اپنے زمانہ قیام بغداد میں خفیہ طور پر جاہل اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کو گمراہ اور خراب کرنے کی مسلسل کوشش کرنا رہا ہے۔ بعض دفعہ اس نے بغاوت برپا کرنے کی سعی بھی کی ہے اور قتل کی ترغیب و تحریص میں بھی اس کا ہاتھ رہا ہے، چنانچہ ملا آقا دربندی پر قاتلانہ حملے میں بھی اس کا ہاتھ تھا (براؤن Materials for the Study of the Babi Religion، ص ۲۷۹ بعد)، چنانچہ دونوں حکومتوں کے مشورے سے فیصلہ ہوا کہ بہاء اللہ کو بغداد سے قسطنطنیہ منتقل کر دیا

لیے متعدد جگہیں بدلی گئیں اور ۱۸۷۷ء تک قید و بند کے شدائد قائم رہے۔ آخر ۱۸۸۰ء کو بہنجی میں ٹھکانا ملا۔ ۱۰ مئی ۱۸۹۲ء کو بہاء اللہ بیمار ہوا اور ۲۸ مئی کو پچھتر سال کی عمر میں رحلت کی۔ بہاء اللہ کے آخری ایام بڑی تلخی اور رنج و اندوہ میں گزرے (*Materials for the study of the Babi Religion*، ص ۶۰)۔

بہاء اللہ کی دو بیویاں تھیں، جن میں سے ہر ایک سے چھ بچے پیدا ہوئے۔ پہلی شادی اٹھارہ برس کی عمر میں نواب نام ایک عورت سے ہوئی۔ اس کے بطن سے ذیل کے بچے پیدا ہوئے (۱) صادق، جو چار سال کی عمر میں فوت ہو گیا، (۲) عباس افندی عبدالہیاء (۱۸۴۱ء میں پیدا ہوا۔ اس کی چار بیٹیاں تھیں: نوئی نرینہ اولاد نہ تھی)؛ (۳) بہیہ خانم، (۴) علی محمد، سات سال کی عمر میں فوت ہو گیا، (۵) مہدی، (۶) علی محمد، دو سال کی عمر میں فوت ہو گیا۔

۱۸۴۹ء میں بہاء اللہ نے اپنی چچا زاد بہن سہد علیا سے شادی کی۔ اس سے پیدا ہونے والوں بچوں کے نام یہ ہیں: (۷) محمد علی، جو ۱۸۵۳ء میں پیدا ہوا، (۸) صدیقہ خانم، (۹) علی محمد، جو دو سال کی عمر میں فوت ہو گیا، (۱۰) ایک لڑکی، جو دو سال کی عمر میں فوت ہو گئی، (۱۱) ضیاء اللہ، (۱۲) بدیع اللہ، پیدائش ۱۸۶۸ء۔ ان بچوں میں سے پہلی بیوی کے سب سے بڑے بیٹے عباس افندی کو بہاء اللہ نے غصن اعلیٰ کا لقب دیا تھا اور دوسری بیوی کے سب سے بڑے بیٹے محمد علی کو غصن اکبر کا۔ دونوں افسان کے باہمی جھگڑوں نے بہائی تحریک کو بہت نقصان پہنچایا۔

بہاء اللہ کی وفات کے نو دن بعد نو بہائیوں کی موجودگی میں اس کی وصیت کھول کر سنائی گئی، لیکن عبدالہیاء عباس افندی نے اس وصیت

کو خصوصاً بایوں کو دعوت دی کہ اس دعوے کو قبول کر لیں“ (نقطۃ الکاف پر براؤن کی تعلیقات، ص ۱۵۷)۔

صبح ازل اور بعض دوسرے بایوں نے اس دعوے کو ماننے سے انکار کر دیا۔ صبح ازل قدامت پسند تھا، لیکن بہاء اللہ کی روح ترقی پسند تھی۔ وہ محسوس کرتا تھا کہ باب کی مہدویت سے اب کام نہیں چلے گا۔ اس کے متبعین میں وہ پہلا جوش و خروش ٹھنڈا پڑ چکا ہے۔ نئی والہیت کے لیے نئے دعووں کی ضرورت ہے۔ بہر حال یہ وہ وقت تھا کہ بابی تحریک کے دونوں عمائدین کے اختلافات کھل کر سامنے آ گئے۔ بہائیوں کا نقطہ نگاہ یہ تھا کہ باب کا اصلی قائم مقام نو بہاء اللہ ہی تھا لیکن حکومت اور عوام کو دھوکا دینے کے لیے باب کو مشورہ دیا گیا کہ وہ اپنا نائب بہاء اللہ کے بجائے صبح ازل کو نام زد کر دے تا کہ لوگوں کی توجہ بہاء اللہ سے ہٹ جائے اور وہ محفوظ رہے (*Materials for the study of the Babi Religion*، ص ۲۰)۔

یہ اختلافات روز بروز بڑھتے گئے۔ بایوں میں باہم قتل و غارت کا بازار گرم ہو گیا۔ ایک دوسرے کو زہر دینے کی کوششیں کی گئیں اور حالات نے ناگفتہ بہ صورت اختیار کر لی (نقطۃ الکاف پر براؤن کی تعلیقات، ص ۱۵۷)؛ *Materials for the study of the Babi Religion*، ص ۲۲ بعد؛ *The Episode of the Bab*، ص ۳۰۹؛ *ہشت بہشت*۔

جب ترکی حکومت نے دیکھا کہ یہ اختلافات بڑھ کر امن عامہ کے منافی ہو گئے ہیں تو اس نے صبح ازل کو قبرص اور بہاء اللہ کو عتکہ (فلسطین) منتقل کر دینے کا فیصلہ کر دیا۔ ۵ اگست ۱۸۶۸ء کو روانہ ہو کر بہاء اللہ اور اس کے بہتر ساتھی ۱۵ اگست کو عتکہ پہنچ گئے۔ جہاں قلعہ عتکہ میں انہیں قید کر دیا گیا پھر ان کے قیام کے

کا ایک حصہ مخفی رکھا اور جس حصے میں اس کی جانشینی کا ذکر تھا اسے ظاہر کر دیا (*Materials for the study of the Babi Religion*، ص ۷۵)۔ اس پر محمد علی غصنی اکبر نے عباس افندی کے مقابلے میں گندی کا دعویٰ کیا اور مطالبہ کیا کہ بہاء اللہ کی وصیت کا جو حصہ مخفی رہا تھا اسے ظاہر کیا جائے، لیکن عبداللہ عباس افندی نے آخر وقت تک اس مخفی حصے کو ظاہر نہ کیا۔ ہر چند کہ یہ اختلاف ابک مذہبی مناقشے سے زیادہ خاندانی اقتدار کے لیے تھا، لیکن آہستہ آہستہ اس میں بعض دوسرے بہائی عمائد بھی ملوث ہو گئے۔ میرزا جواد، جس کا مقام بہاء اللہ کی اپنی تحریرات کے مطابق اغصان کے بعد سب سے بڑا تھا اور جو ان نومنتخب بہائیوں میں سے تھا جنہیں بہاء اللہ کی وصیت نو سب سے پہلے دیکھنے کا اعزاز بخشا گیا اور امریکہ میں بہائیت کا سب سے پہلا مبلغ ڈا نٹر جارج خیر اللہ، جسے عبداللہ عباس نے بہاء اللہ کا بطرس قرار دیا تھا اور جناب خادم اللہ میرزا جانی کاشانی اور آخر میں حاجی عبدالکریم عبداللہ عباس افندی کے خلاف ہو گئے اور انہوں نے محمد علی کا ساتھ دیا۔ اس طرح بہائی تحریک بہاء اللہ کی وفات کے بعد دو حصوں میں منقسم ہو گئی: (۱) عبداللہ عباس افندی کے پیرو، جنہیں ان کے مخالف مارقین کہتے ہیں: (۲) محمد علی کے پیرو، جنہیں ان کے مخالف نابضین کہتے ہیں اور وہ اپنے نو موحدین کہتے ہیں۔ یہ اختلاف اسی قسم کا تھا جس طرح باب کے بعد اس کی جماعت ازیلیوں اور بہائیوں میں منقسم ہو گئی تھی۔

غصنی اعظم اور غصنی اکبر کے درمیان اختلافات نے جلد ہی ایک دوسرے کے خلاف نفرت اور دشمنی کی شکل اختیار کر لی اور عباس افندی نے اپنے متبعین کو حکم دیا کہ وہ محمد علی اور

اس کے ساتھیوں کا معاشرتی مقاطعہ کر دیں۔ اسی طرح اس نے خاندان مقدس کے لیے جو نذرانے آتے تھے ان سے اپنی سوتیلی والدہ کی اولاد کو محروم کر دیا (*Material for the study of the Babi Religion*، ص ۸۰)۔ یہ اختلافات اتنے شدید تھے کہ ۱۸۹۸ء میں جب بہاء اللہ کا بیٹا ضیاء اللہ، جو محمد علی کا چھوٹا بہائی تھا، فوت ہوا تو عباس افندی اور اس کے مرید اس کے جنازے میں بھی شریک نہیں ہوئے، بلکہ میرزا جاوید نے تو یہاں تک الزام لگایا ہے کہ عباس افندی ضیاء اللہ کی بیوہ کو اغوا بھی کرنا چاہتا تھا، لیکن میرزا جانی کاشانی اور بعض دوسرے لوگوں کی ہر وقت مداخلت سے یہ حادثہ ٹل گیا۔ بعد میں خود عباس افندی نے بہاء اللہ کے عزیز مرید جناب خادم اللہ کو زد و کوب کر کے ننگے پیر گھر سے نکال دیا (کتاب مذکور، ص ۱۰۶) اور اس کے متروکات کو ناجائز طور پر اپنے قبضے میں رکھا۔ سنی ۱۲۸۹ء میں جناب خادم اللہ کے ساتھ بھیجی میں جو بدسلوکی ہوئی اور پھر اسے قتل کر دیا گیا اس کی تفصیلات کے لیے دیکھیے واقعہ ہائلہ خادم الہی در روضہ مبارکہ علیا۔ ڈاکٹر خیر اللہ نے بعض خطوط شائع کر کے عباس افندی پر الزام لگایا ہے کہ اس کے متبعین نے اپنے مقاصد کی تکمیل کے لیے خفیہ طریقوں اور قتل و غارت سے بھی پرہیز نہیں کیا، چنانچہ جدے کے مشہور تاجر میرزا یحییٰ کا قتل بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی سمجھا جاتا ہے (*Materials for the study of the Babi Religion*، ص ۱۰۷)۔ میرزا حسن خراسانی نے، جو عباس افندی کا معتقد تھا، صاف لفظوں میں ڈاکٹر خیر اللہ سے کہا کہ اگر عباس افندی مجھے حکم دے تو میں بلا توقف تمہاری آنکھیں نکال دوں اور تمہیں ٹکڑے ٹکڑے کر کے قتل کر دوں (کتاب مذکور، ص ۱۰۷)۔

انیس برس تک بہائی دنیا کی قیادت کی اور ۲۸ نومبر ۱۹۲۱ء کو حقیقۃً (فلسطین) میں وفات پائی اور باب کے مقبرے میں اس کی قبر کے پاس دفن ہوا۔ یہ مقبرہ ۱۹۵۷ء میں پایۂ تکمیل کو پہنچا۔

عبدالہبہاء کی تربیت اولاد نہ تھی، صرف تین لڑکیاں تھیں؛ چنانچہ اس نے اپنی وصیت میں شوقی افندیؑ کو، جو اس کی بڑی بیٹی کا سب سے بڑا بیٹا تھا، اپنا جانشین اور ولی امر اللہ مقرر کیا۔ شوقی نے ۱۹۳۶ء میں ایک امریکی خاتون میری میکسویل Mary Maxwell سے شادی کی۔

مآخذ: بعض مآخذ متن مقالہ میں بیان ہو چکے ہیں۔ بقیہ مآخذ کے لیے دیکھیے مقالہ بہائیت۔ (عبدالمنان عمر)

بہاء الحق: رَکَ بہ بہاء الدین زکریا۔

بہاء الدولۃ: رَکَ بہ بَویہ (بنو)۔

بہاء الدین زکریا: عام طور سے بہاء الحق

کے نام سے مشہور ہیں؛ سہروردی سلسلے کے ایک

درویش ولی۔ فرشتہ کے بیان کے مطابق آپ ۵۰۸ھ /

۱۱۸۲-۱۱۸۳ء میں ملتان کے قریب کوٹ

نور کے مقام پر پیدا ہوئے۔ آپ شیخ شہاب الدین

سہروردیؒ (رَکَ بآں) کے نہایت ممتاز خلفا میں سے

تھے اور ہندوستان میں سہروردی سلسلے کے بانی

ہیں۔ کوٹ نور میں قرآن مجید کی ساتوں قراءتوں

کی تکمیل کے بعد آپ نے مروجہ علوم کی تکمیل

کی غرض سے خراسان، بخارا، مدینہ منورہ اور

فلسطین کے بڑے بڑے علمی مراکز کا سفر کیا۔

مدینہ منورہ کے قیام کے دوران میں اپنے زمانے کے

نہایت ممتاز محدث شیخ کمال الدین یعنی سے حدیث

کی تکمیل کی اور پھر لثی سال حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مطہرہ پر ذکر و فکر

میں گزارے۔ فلسطین میں انبیاء بنی اسرائیلؑ کی

قبر کی زیارت کے بعد آپ بغداد گئے اور شیخ

شوقی افندی پر یہ الزام بھی عائد کیا گیا ہے کہ اس نے جن و سلامتی کے جذبات کے بجائے، جن کی تلقین بہاء اللہ نے کی تھی، ذاتی مفاد کے لیے خود اپنی قوم کے اندر تعصب اور دشمنی کی فضا پیدا کر دی اور بہائیوں میں باہم مجلسی مقاطعہ اور معاشرتی عدم تعاون کو رائج کیا (کتاب مذکور، ص ۸۰؛ مجلسی مقاطعے کے لیے نیز دیکھیے ص ۱۰۰-۱۰۵ بعد)، بہاء اللہ نے کتاب آقدس (ص ۶۳) میں باہمی اختلافات کو مٹانے کا جو طریقہ پیش کیا تھا اسے نظر انداز کر دیا، بہائیوں کی وفات پر خوشیاں منائیں (ص ۸۶) اور ڈاکٹر خیر اللہ کی بیٹی بہیہ کے ذریعے اپنے بعض امریکی مریدوں کو غلط بیانی کی تلقین کی (ص ۱۰۷)۔

عبدالہبہاء نے گدی سنبھالنے کے بعد امریکہ

میں اپنے مسیح اور امن اللہ ہونہ کا اعلان کیا اور

ہندوستان میں ایک تقریر کرتے ہوئے کہا کہ

زرتشتی مذہب کا بہرام موعود وہی ہے (Materials

for the study of the Babi Religion، ص ۷۷)۔ اس کے

مرید اسے بہاء اللہ کی تحریرات کا مستند شارح،

ترجمان، اس کا حقیقی جانشین، میثاق کا مرکز اور

بہائی زندگی کا مثالی نمونہ سمجھتے ہیں۔ بہاء اللہ کی

وفات کے بعد بھی اس کے خاندان کی نظر بندی قائم

رہی۔ آخر ۱۹۰۸ء میں جب ترکان احرار (Young

Turks) کی حکومت قائم ہوئی تو عفو عام کا اعلان

ہوا اور اس طرح عبدالہبہاء نے قید سے رہائی پائی۔

۱۹۱۰ء میں اس نے اپنے تبلیغی سفروں کا آغاز کیا۔

پہلا سفر مصر کی طرف ۱۹۱۰ء میں، دوسرا پیرس اور

لندن کی جانب ۱۹۱۱ء میں اور تیسرا امریکہ اور یورپ

کی طرف ۱۹۱۲ء میں کیا۔ ۱۹۲۰ء میں برطانوی حکومت

نے اسے کے بی ای [Knight of the Order of British

Encyclopaedia Britannica] کا خطاب دیا (۱۹۲۸ء: ۳۰)۔

عبدالہبہاء نے بہاء اللہ کے بعد

بہاء الدین زکریاؒ کا قرون وسطیٰ کی سیاسیات پر گہرا اثر و رسوخ تھا، چنانچہ ملتان پر اقتدار قائم رہنے میں انہوں نے التَّمِش (۵۶۰/۱۲۱۰ء تا ۵۶۳/۱۲۳۵ء) کو بڑی مدد دی اور اس کا دیا ہوا اعزازی لقب ”شیخ الاسلام“ بھی قبول کیا۔ ۵۶۴/۱۲۴۶ء میں جب منگولوں نے ملتان کا محاصرہ کر لیا اور ہرات کا حکمران بھی ان کے ساتھ مل گیا تو شیخ نے اپنے پاس سے حملہ آوروں کو ایک لاکھ دینار کی رقم پیش کی اور انہیں محاصرہ اٹھا لینے پر راضی کر لیا۔

شیخ ملتان میں ایک بڑے شاندار مقبرے میں مدفون ہیں۔ اس پر نصف دائرے کی شکل کا گول گنبد ہے، جسے چینی کی خوبصورت کاشی سے مزین کیا گیا ہے۔

مآخذ: سولہویں صدی عیسوی کے اوائل تک شیخ بہاء الدین زکریاؒ کے متعلق کوئی سہروردی تذکرہ احوال نہیں ملتا، تاآنکہ ۵۱۳۱ھ میں شیخ جمالی نے اپنی کتاب سیر العارفین (دہلی) میں جس قدر احوال انہیں چشتیہ ذرائع سے مل سکے جمع کر دیے۔ اصلی ذرائع کے لئے دیکھیے (۱) حسن سیجری: قوائد الفوائد، مطبوعہ نول کسور ۵۱۳۰۲ھ، ص ۵، ۶، ۱۰، ۲۹ بعد؛ (۲) حمید قلندر: خیر المجاہدین، طبع کے۔ اے نظامی، علیگڑھ ۱۹۵۶ء، ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۲۸۳؛ (۳) میر خوردد: سیر الاولیاء، دہلی ۵۱۳۰۲ھ، ص ۷۷، ۹۱، ۱۰۸؛ (۴) سبب بن محمد: تاریخ فائزہ ہرات [طبع محمد زبیر صدیقی]، کلکتہ ۱۹۴۳ء، ص ۵۹ تا ۱۰۸؛ (۵) جامی: فتوحات الانس، نولکشور ۱۹۱۵ء، ص ۴۵۲؛ نیز دیکھیے (۶) عبدالحق محدث: اخبار الاخبار، دہلی ۵۱۳۰۹ھ، ص ۲۶ تا ۲۷ [اردو ترجمہ از اقبال الدین احمد، کراچی ۱۹۶۳ء، ص ۵۸ بعد]؛ (۷) غوثی: گلزار ابرار، طبع Ivanow، مطبوعہ ایشیائی سوسائٹی بنگال، ص ۹۸ بعد؛ (۸) عبدالرحمن چشتی: مرآة الأسرار، (مخطوطہ در

شہاب الدین سہروردیؒ کے حلقہ ارادت میں داخل ہو گئے۔ اس وقت ان کی حالت بقول اپنے مرشد کے ایک چوب خشک کی سی تھی جو آگ پکڑنے کے لیے مستعد تھی اور اس لیے صرف سترہ دن کی تربیت کے بعد شیخ نے انہیں اپنا خلیفہ مقرر کر دیا اور ملتان میں ایک سہروردی خانقاہ قائم کرنے کا حکم دیا۔ آپ ملتان میں نصف صدی سے لے کر زائد عرصے تک کام کرتے رہے۔ ان کی خانقاہ جو ایک شاندار عمارت ہے اور جس میں مقیمین اور زائرین کے رہنے کے لیے الگ الگ جگہیں ہیں، قرون وسطیٰ کے ہندوستان میں صوفیانہ تلقین کا ایک بہت بڑا مرکز بن گئی تھی۔ آپ کا انتقال ۷ صفر ۵۶۶/۲۱ دسمبر ۱۲۶۲ء کو ملتان میں ہوا۔

شیخ بہاء اللہؒ کے سلسلے کو زیادہ تر سندھ اور پنجاب میں فروغ حاصل ہوا، اگرچہ ان کے مریدین ہرات، ہمدان اور بخارا میں بھی تھے۔ بطور صوفی ان کی شہرت ان کے ”نفس گیرا“ (وجدانی ذہانت) کی بنا پر تھی جس سے وہ اپنے مریدوں کے دلوں کو مسخر کر لیتے تھے۔ وہ بہت سی باتوں میں اپنے ہم عصر چشتی صوفیہ سے مختلف تھے: (۱) وہ ہر طرح کے لوگوں کو اپنے گرد جمع نہیں ہونے دیتے تھے، اور جوالقوں اور قلندروں کی شاذ ہی ان تک رسائی ہوتی تھی؛ چنانچہ ان سے یہ قول منسوب لیا جاتا ہے کہ ”مجبھے عام لوگوں سے کوئی واسطہ نہیں؛ (۲) وہ امیرانہ ٹھانڈے سے بچتے تھے اور ان کی خانقاہ میں غلے کے ذخیرے بھی تھے اور مال و دولت بھی؛ (۳) وہ مسلسل روزے رکھنے کے عادی نہ تھے؛ (۴) گو سلسلہ چشتیہ میں زمین بوسی عام تھی، مگر وہ کسی کو اپنے سامنے جھکنے نہیں دیتے تھے؛ (۵) وہ فرمانرواؤں اور ان کے عہدے داروں سے گہرے روابط رکھنے کے قائل تھے؛ (۶) وہ سماع کے قائل نہیں تھے۔

بادشاہ کا معتوب ہوا اور اپنے آقا کی موت پر وہ شام چلا گیا۔ بہا اس نے دمشق کے بادشاہ الناصر یوسف کی خدمت میں بہترین قصیدے پیش کیے، لیکن اس کا مقصد بر نہ آیا۔ مابوس ہو کر وہ قاہرہ واپس چلا آیا اور زندگی کے باقی دن عزت و عسرت میں گزار دیے۔ بالآخر ۵۶۵۶ھ / ۱۲۵۸ء میں انتقال کیا۔

اس کا دیوان پیرس میں (مخطوطہ، در کتاب خانہ ملیہ، عدد ۱۳۷۳) اور بعض دوسرے مقامات پر محفوظ ہے اور اسے قاہرہ میں ضعیف کیا گیا ہے (۱۳۱۴ھ)۔ پالمر Palmer نے انگریزی ترجمے کے ساتھ اس کا ایک نہایت عمدہ ابجدشن شائع کیا ہے۔ یہ دیوان زہیر کے شاعرانہ خلوص اور اس کی شاعری کی موسیقیت اور ترمیم کا مظہر ہے۔ الفاظ، ہیئت، بحر اور اسلوب بیان کے معاملے میں، حسن انتخاب اور نلام کے آہنگ و ترمیم میں، ہر جگہ اس کے ذوق کی پختگی نمایاں ہے۔ باوجودیکہ وہ اپنے عہد کی شاعرانہ رسوم کا پابند ہے اور اس کے نلام میں صنائع بدائع کی اثرات ہیں، اس کی شاعری میں نہیں تصنع کا رنگ پیدا نہیں ہوا۔

مآخذ: ابن خَلَّکان، بولاق ۱۲۹۹ھ، ۱: ۳۴۵؛

(۲) ابن الیماد: نَدَرَات، قاہرہ ۱۳۵۱ھ، ۵: ۲۷۶؛ (۳)

السَّیوطی: حسن المَحَافِظ، قاہرہ ۱۲۹۹ھ، ۱: ۳۲۷؛ (۴)

المَقْرِیْزِی: سُلُوك، قاہرہ ۱۹۳۴ء، ص ۳۳۴؛ (۵)

The Diwan of Baha al-Din Zuhayr: E. H. Palmer

Le Diwan de Bahā'ad: S. Guyard؛ ۱۸۷۶ء؛ (۶)

Din Zoheir, Variantes au texte arabe؛ ۱۸۸۳ء؛

(۷) مصطفی السقا: ترجمۃ بہاء الدین زہیر، قاہرہ ۱۳۴۷ھ /

۱۹۲۹ء، (۸) مصطفی عبدالرزاق: البہاء زہیر، قاہرہ

۱۹۳۵ء؛ (۹) جودت رکابی: La poésie profane sous les

Ayyūbides، پیرس ۱۹۴۹ء؛ (۱۰) براکلمان

Brockelmann، ۲۶۴: ۱ و تکملہ، ۱: ۴۶۵۔

(جودت رکابی)

فلانی مجموعہ، ص ۴۴ تا ۴۷؛ (۹) غلام معین الدین: تاریخ الولاية، (ذاتی مجموعہ)، ۱: ۳۸۹ تا ۳۹۸؛ (۱۰)

Gazetteer of the Multan District: E.D. MacLagan

لاہور ۱۹۰۲ء، ص ۳۳۹ بعد؛ [(۱۱) محمد شفیق: مقالات

دینی و علمی، لاہور ۱۹۶۰ء، ۱: ۲۲۹ تا ۲۴۱؛ (۱۲)

انوار اصفیا، لاہور، ص ۱۸۷ بعد؛ (۱۳) مرزا محمد اختر:

تذکرۃ اولیائے ہند، دہلی ۱۹۲۸ء، ص ۱۳۴ تا ۱۳۸۔

(کے - اے - نظامی)

بہاء الدین زہیر: ابوالفضل بن محمد بن علی

المہلبی الأزدی (بالعموم البہاء زہیر کے نام سے

معروف ہے)۔ عہد ایوبی کا مشہور عربی شاعر، جو

ذی الحجۃ ۵۸۱ھ / ۲۷ فروری ۱۱۸۶ء کو مکہ

مکرمہ میں پیدا ہوا۔ بہت ہی چھوٹی عمر میں

وہ مصر چلا گیا جہاں قوص (بالانی مصر) میں

اس نے قرآن کریم اور ادب پڑھا۔ ۵۶۲۵ھ / ۱۲۲۷ء

کے قریب وہ مستقل طور پر مصر میں سکونت پذیر

ہو گیا۔ البہاء زہیر سلطان الکامل کے بیٹے (شاہزادہ)

الصالح کی ملازمت میں رہا اور ۵۶۲۹ھ / ۱۲۳۱ء۔

۱۲۳۲ء میں شام اور بالانی عراق عرب کی

مہم پر اس کے ساتھ گیا۔ جب الصالح اپنے

والد کے انتقال کے بعد ۵۶۳۷ھ / ۱۲۳۹ء میں مصر

سے واپس آ رہا تھا تو نابلس کے مقام پر اس کی فوج

نے اس کے ساتھ غدار کی اور اسے اس کے چچا زاد

بھائی ناصر داؤد کے حوالے کر دیا، جس نے اسے

قید کر دیا۔ زہیر مصیبت کے ان دنوں میں بھی

اپنے آقا کا وفادار رہا اور کچھ زمانہ نابلس ہی میں

گزارا۔ جب الصالح مصر کے تخت پر بیٹھا تو

اس نے زہیر کو اپنا وزیر مقرر کر لیا اور اس پر

انعام و اکرام کی بارش کی۔ ۵۶۴۶ھ / ۱۲۴۸ء میں

جب بادشاہ المنصور کے مقام پر ساتویں صلیبی جنگ

(سینٹ لوئس) لڑ رہا تھا تو ہم اسے اپنے آقا کے

ساتھ ساتھ لڑ رہا تھا تو ہم اسے اپنے آقا کے

ساتھ ساتھ لڑ رہا تھا تو ہم اسے اپنے آقا کے

ساتھ ساتھ لڑ رہا تھا تو ہم اسے اپنے آقا کے

بہاء الدین العاملی : رَکّ بہ العاملی .

البہائی : رَکّ بہ العاملی .

بہائی محمد افندی : عثمانی فقیہ اور

عالم دین - ۱۰۰۴ھ / ۱۵۹۵ - ۱۵۹۶ء میں استانبول

میں پیدا ہوا - وہ روم ایللی کے قاضی عسکر عبدالعزیز

افندی کا بیٹا اور سعد الدین مؤرخ کا پوتا تھا -

مذہبی درس گاہ میں مختلف مدارج ترقی طے کرنے

کے بعد وہ مدرس اور ملا بن گیا اور پہلے سالونیکا

میں اور بعد ازاں ۱۰۰۴ھ / ۱۶۳۳ - ۱۶۳۴ء میں

حلب کا قاضی مقرر ہوا - وہ تمباکو پینے کا بہت زیادہ

عادی تھا، چنانچہ بیلر نے احمد پاشا کی شکایت پر،

جس کے ساتھ اس کے تعلقات اچھے نہ تھے، ۱۰۰۴ھ /

۱۶۳۴ - ۱۶۳۵ء میں اسے موقوف کر کے بطور سزا

قبرص میں جلاوطن کر دیا گیا، کیونکہ ان دنوں

تمباکو نوشی ایک سنگین جرم سمجھا جاتا تھا -

۱۰۰۵ھ کے اواخر (۱۶۳۶ء کے اوائل) میں اس کا

تصور معاف ہوا اور محرم ۱۰۰۸ھ / مئی - جون

۱۶۳۸ء میں اسے شام کا ملا بنا دیا گیا - صفر

۱۰۰۴ھ / اپریل ۱۶۴۴ء میں اسے ادرنہ میں

تبدیل کر دیا گیا - ربیع الاول ۱۰۰۵ھ / مئی ۱۶۴۵ء

میں اسے استانبول کا قاضی بنا دیا گیا - اس کے بعد

نچہ عرصہ وہ آناطولی اور روم ایللی کا قاضی عسکر

رہا - اور رجب ۱۰۰۹ھ / جولائی - اگست

۱۶۴۹ء میں پہلی دفعہ شیخ الاسلام کے عہدے

پر فائز ہوا - قرا چلبی زادہ اس کا حریف تھا،

چنانچہ اس نے یہ رائے ظاہر کی کہ اس عہدے

پر اس کے تقرر کی وجہ یہ تھی کہ مسکرات کے

ثرت استعمال نے اسے بے حد ضعیف کر دیا تھا

اور وزیر اعظم اور والدہ سلطان کا خیال تھا کہ وہ

اس سے اپنی مرضی اور خواہش کے مطابق کام

نکالتے رہیں گے، لیکن اس کی قوت عمل نے اور

وزیر اعظم اور والدہ سلطان کے بعض مطالبات کے سامنے

اس کی استقامت اور پختگی نے قرا چلبی زادہ کے

متذکرہ صدر الزام کو غلط ثابت کر دکھایا -

اس نے درویشوں کے مولویہ اور خلوتیہ سلسلوں کو

جو مراعات دیں ان کی وجہ سے راسخ العقیدہ طبقے

کے لوگ اس کے مخالف بن گئے - انہوں نے تمباکو

اور قہوے کے استعمال سے شیخ الاسلام کی مسامحت

نیز درویشوں کے سماع و رقص کے بارے میں اس کی

رواداری پر بھی اعتراضات کیے، لیکن اس کے زوال میں

ان کی کوشش کو دخل نہ تھا بلکہ اس کی وجوہات

نچہ اور تھیں - جمادی الاولیٰ ۱۰۰۶ھ / اپریل -

مئی ۱۶۵۱ء میں جب حلقہ اختیار کے سوال پر ازبیر

[سمرنا] کے قاضی اور وہاں کے برطانوی قونصل کے

درمیان تنازعہ رونما ہوا تو بہائی افندی نے

استانبول کے برطانوی سفیر کو اس کے مکان میں

نظر بند کر دیا - سفارتی مراعات کی اس خلاف وزری

پر اس کی موقوفی عمل میں آئی اور اسے

جلاوطن کر کے بدلی بھیج دیا گیا - بہر کیف وہ

گیلی پولی اور لمپسجہ میں مقیم رہا، تاآنکہ رمضان

۱۰۰۶ھ / اگست ۱۶۵۳ء میں اسے اپنے عہدے

پر دوبارہ بحال کر دیا گیا، اور اپنی موت تک،

جو ۱۳ صفر ۱۰۰۶ھ / ۳ جنوری ۱۶۵۴ء کو

بعارضہ خناق واقع ہوئی، وہ اسی عہدے پر فائز رہا -

اسے قبرستان فاتح میں دفن کیا گیا .

بہائی شاعر اور عالم دونوں حیثیتوں سے

معروف ہے - اس نے اپنے پیچھے اپنی نظمیں اور

فتاویٰ چھوڑے ہیں - اس کا مشہور ترین فتویٰ وہ

ہے جس میں اس نے تمباکو نوشی کو جائز قرار دے

کر سترھویں صدی عیسوی کے اوائل کے امتناعی

احکام اور سختی کا خاتمہ کر دیا - وہ خود تمباکو

کا رسیا تھا - اس کا معاصر حاجی خلیفہ لکھتا ہے کہ

اگر وہ اس عادت میں مبتلا نہ ہوتا تو اس کا شمار

ملک کے ممتاز ترین علما میں کیا جاتا - بہر گز

قتل ہو گیا۔ اس کے متبع اسدی کھلاتے ہیں۔ جناب دیان کے بعد اور بہت سے بایوں نے بھی من ۱۲۶۵ھ میں یطہرہ اللہ کا مصداق ہونے کا دعویٰ کیا، جیسے مرزا عبد اللہ غوغا، حسین میلانی المعروف حسین جان، حسین ہندیانی، مرزا محمد زرندی۔ براؤن نے تو یہاں تک لکھا کہ دعویٰ کا یہ سلسلہ اتنا بڑھ گیا کہ جو شخص بھی نیند سے بیدار ہوتا وہ بھی دعویٰ کرنے لگتا (نقطۃ الکف پر براؤن کا دیباچہ، ص ۱۲۶۵ھ۔ بہاء اللہ ۱۲۶۵ھ میں جنگ قلعة شیخ طبرسی میں شہادت کے لیے جاتے ہوئے راستے ہی میں گرفتار ہو گیا۔ حکومت نے مزید تحقیقات کے لیے پورے قافلے کو آمل کی طرف روانہ کر دیا۔ راستے میں موقع پا کر بہاء اللہ نے اپنے ساتھیوں کو، جب وہ ایک دریا کے کنارے پر تھے، اشارہ کیا کہ ان تمام تحریرات کو جو ان کے پاس ہیں دریا برد کر دیں (The Dawn Breakers، ص ۳۶۹)۔ آمل پہنچ کر بہاء اللہ نے مختلف بیانات دے کر اپنے بعض ساتھیوں کو حکومت کی قید سے رہا کروا لیا۔ اپنے ایک ساتھی ملا باقر کے متعلق لکھا کہ اس کا ہم سے کوئی تعلق نہیں، یہ تو اپنے کام سے مشغول رہا تھا، اسے بلا وجہ ہمارے ساتھ گرفتار کر لیا گیا ہے۔ میرزا جانی کاشانی کے متعلق لکھا کہ یہ تو محض ایک تاجر ہے اور میرے پاس صرف بطور مہمان قیام پذیر تھا۔ صبح ازل کو اپنا نور ظاہر کیا۔ تاہم بہاء اللہ خود قید میں رہا۔ یہ اس کی دوسری گرفتاری تھی۔ اس سے پہلے اسے قرۃ العین (رک بان) کے خسر ملا تقی قزوینی کے قاتلوں کی امداد کے سلسلے میں تہران میں گرفتار کیا گیا تھا۔ تیسری گرفتاری اس وقت ہوئی جب ۲۸ شوال ۱۲۶۸ھ / ۱۵ اگست ۱۸۵۲ء کو شاہ ایران نصیر الدین شاہ پر چند بایوں نے قاتلانہ حملہ کیا۔ اس موقع پر جن بایوں کو گرفتار کیا گیا ان میں بہاء اللہ بھی تھا۔ بہاء اللہ نے خود اس گرفتاری

حاجی خلیفہ کا بیان یہ ہے کہ بہائی نے تمباکو کے پھوٹاز کا جو فتویٰ دیا وہ اس بنا پر نہیں تھا کہ وہ خود اس کا شکار تھا بلکہ اس لیے کہ یہ نہ صرف لوگوں کے مناسب حال تھا بلکہ اسے یہ بھی یقین تھا کہ شرع اسلام کا بنیادی قانون ”اباحتِ اصلیہ“ ہے اور بس۔

مآخذ: (۱) تہیما: سال ۱۰۰۹ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ؛ (۲) حاجی خلیفہ: میزان الحق، استانبول، ۱۲۹۰ھ، ص ۲۲ تا ۲۳ (= The Balance of Truth، ترجمہ G.L. Lewis، لندن ۱۹۵۷ء، ص ۵۶ تا ۵۷)؛ (۳) احمد رفعت: دوحۃ الشانخ، استانبول بدوین تاریخ، ص ۵۰ تا ۵۱؛ (۴) علمیہ سالنامہ سی، استانبول ۱۳۳۳ھ، ص ۵۸ (اس کی تحریر کے نمونوں کے ساتھ)؛ (۵) عثمانی مولف لری، ۲: ۱۰۱؛ (۶) سچیل عثمانی، ۲: ۲۹؛ (۷) Hammer-Purgstall، ہمد اشاریہ؛ (۸) اسمعیل حقی اوزون چارشیلی: عثمانی تاریخی، ج ۲ / حصہ اول، انقرہ ۱۹۵۱ء، ہمد اشاریہ؛ (۹) Ottoman Poetry: Gibb، ۳: ۲۹۴ تا ۲۹۷؛ (۱۰) اس کے متعدد فتاویٰ عثمانی قوانین شائع شدہ در MTM، ج ۱، میں درج ہیں۔

(B. Lewis)

⊗ بہائیت: اس مذہب کی بنیاد مرزا حسین علی نوری نے رکھی، جسے اس کے مقتدا علی محمد باب (رک بہ باب) نے بہاء اللہ (رک بان) کا لقب دیا تھا۔ باب نے اپنے بعد ایک ایسے شخص کی بعثت کی خبر دی تھی جسے اس نے من ۱۲۶۵ھ میں یطہرہ اللہ کا نام دیا تھا۔ اور ایک بیان میں اس کا زمانہ بہت ہی قریب بتایا تھا۔ آخر بایوں میں سے ایک شخص ”جناب دیان“ مرزا اسد اللہ خونی نے من ۱۲۶۵ھ میں یطہرہ اللہ کا دعویٰ کر دیا، لیکن مرزا یحییٰ (صبح ازل) اور مرزا حسین علی (بہاء اللہ) نے اس کی شدید مخالفت کی۔ یہ شخص ایرانی اور عبرانی زبانیں بھی جانتا تھا۔ آخر یہ

کہا **اللہ** کو **من یظہرہ اللہ** ہونے کا دعویٰ تھا اور باب نے **من یظہرہ اللہ** کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ **لَا یَسْتَلِ عَمَّا یَفْعَلُ** کا مصداق ہوگا (بیان، ۱/۳)۔ پھر لکھا ہے: وہ زندگی کا میدان ہے (بیان، ۱۳/۳)، وہ **إِلَہ** ہے (بیان، ۱۳/۳، ۱/۸)۔ پھر لکھا ہے: **بیان** کا اصل مصنف وہی **من یظہرہ اللہ** ہے (بیان، ۱/۶)۔ تمام الہی اسماء و صفات کا وہ منبع ہے (بیان، ۱/۵)۔ پھر **بہاء اللہ** کے متعلق لکھا ہے کہ وہ خود ہی **ذاکر** اور خود ہی **مذکور** تھا (القدس، ص ۱۷۰)۔ اسی طرح **بہاء اللہ** نے خود کو **مکلم طور** (= جو طور پر بولا) کہا ہے (نمود باللہ)۔

پروفیسر براؤن کی یہی تحقیق ہے کہ **بہاء اللہ** کا دعویٰ خدا ہونے کا تھا۔ ان کے نزدیک **بہاء اللہ** کا دعویٰ ان الفاظ میں بیان کیا جا سکتا ہے **God in Flesh** اور **Devine incarnation** (دیکھیے **نقطۃ الکاف** پر براؤن کی تعلیقات)۔ بہائیوں کی بہت بڑی تعداد بھی اس کا یہی مقام مانتی ہے (دیکھیے مشہور بہائی مصنف مرزا محمد جواد قزوینی کی عربی کتاب کا انگریزی ترجمہ از پروفیسر براؤن، *Materials for the Study of the Babi Religion*، ص ۱۱۱)۔ امریکہ میں بہائی مذہب کا سب سے پہلا اور سب سے بڑا مبلغ ڈاکٹر ابراہیم جارج خیر اللہ، جسے عبدالہیاء نے **بہاء اللہ** کا بطرس اور دوسرا کولمبس قرار دیا، (*Materials for the Study of the Babi Movement*، ص ۹۹؛ ڈاکٹر خیر اللہ کے بقیہ حالات کے لیے دیکھیے کتاب مذکور، ص ۹۳ بعد) **بہاء اللہ** کو بطور خدا ہی پیش کرتا تھا۔ امریکہ میں مس اے۔ ایچ، جو ڈاکٹر خیر اللہ کے امر بہائی کے متعلق خطبات کے ایک پورے سلسلے میں حاضر تھی، پروفیسر براؤن کے نام اپنے خط میں لکھتی ہے: ڈاکٹر خیر اللہ کے نزدیک **بہاء اللہ** خود خدا تھا (**Baha was God himself**)۔

کا حال لکھا ہے۔ (لوح ابن ذئب)۔ یہ قید چار ماہ رہی۔ اس کے بعد **بہاء اللہ** نے اکتوبر ۱۸۵۲ء، ۱۸۶۷ء میں یا بقول مشہور بہائی مصنف مرزا جواد ۱۸۶۳ء میں دعویٰ کیا کہ دراصل وہی **من یظہرہ اللہ** ہے۔ صبح ازل اور بعض دوسرے بایوں نے اس دعوے کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، لیکن بایوں کی اکثریت نے **بہاء اللہ** کے دعوے کو تسلیم کر لیا۔

بہائیت اسلام کا نوئی فرقہ نہیں بلکہ ایک الگ مذہب ہے اور اس کے ماننے والے، اپنے خیال میں اسے دیگر مذاہب سے بہتر مانتے ہیں۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ قانون ارتقا کا ایک طبعی نتیجہ ہے نہ جو بعد میں آتا ہے پہلے سے بہتر اور افضل ہوتا ہے۔ بہائی تعلیمات اور معتقدات کا بہت بڑا حصہ اسمعیلی عقائد و تعلیمات سے مسائل ہے۔

بہاء اللہ کا دعویٰ کیا تھا؟ اس سوال کا جواب دینا آسان نہیں۔ باب کے دعوے کی طرح **بہاء اللہ** کا دعویٰ بھی خاصا الجھا ہوا ہے اور اسے سمجھنا آسان کام نہیں۔ **بہاء اللہ** کے بارے میں بہائی ”نچھ اسی قسم کا تصور رکھتے ہیں کہ گویا **بہاء اللہ** خود خدا تھا جو انسانی شکل اور انسانی حوائج کے ساتھ ظہور پذیر ہوا۔ بہائی لٹریچر میں پہلے انبیا کو بھی ظہور الہی قرار دیا گیا ہے، اور خود **بہاء اللہ** بھی خدا تھا، جس نے انسانیت کا جامہ پہن لیا۔ **بہاء اللہ** نے لوح اشراقات میں معصومیت کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ دوسری قسم کی معصومیت وہ ہے جس کے بارے میں قرآن مجید میں ہے: **لَا یَسْتَلِ عَمَّا یَفْعَلُ وَہُمْ یَسْتَلُونَ** (۲۱ [الانبیاء]: ۲۳) قرآن مجید میں اسے صفات الہیہ میں سے قرار دیا گیا ہے اور ان کے خیال میں بہائیوں کے نزدیک یہی معصومیت **بہاء اللہ** کو حاصل تھی، کیونکہ

نے شکاگو کے قریب جھیل مشی گن کے کنارے دلمیا (Illynos) میں ایک ”مشرق الاذکار“ کا سنگ بنیاد رکھا۔ ۲ جون ۱۹۵۳ء کو ولی امر اللہ شوقی افندی کی امریکن بیوی کی موجودگی میں اس کا افتتاح ہوا۔ اس سے پہلے ۱۹۰۲ء میں بھی عشق آباد (روس) میں ایک ”مشرق الاذکار“ تعمیر ہوا تھا۔

بہائی شریعت کے معاشرتی مسائل اس طرح ہیں کہ بلا امتیاز مذہب و ملت بلکہ مشرین سے بھی شادباں جائز ہیں، ایک وقت میں دو بیویاں رکھی جاسکتی ہیں۔ کتاب الاعدس میں تعدد ازدواج کی اجازت دی گئی ہے۔ خود بہاء اللہ کی دو بیویاں نہیں۔ لیکن اب بہائی تعدد ازدواج نو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ عبدالبہاء نے اس اجازت کو منسوخ کر دیا ہے۔ مہر پچانوے مثقال سونے سے زیادہ مقرر کرنا جائز نہیں۔

قبلہ عکد ہے۔ روزے انیس جو طلوع شمس سے غروب شمس تک ہونے ہیں۔ زکوٰۃ کے نصاب کے ذکر کا کتاب الاعدس میں وعدہ دیا گیا، لیکن اس میں یہ نصاب نہیں ملتا ملا۔ بہائی شریعت میں بعض تعزیرات بھی ملتی ہیں، مثلاً مکانوں کو نذر آتش کرنے والے کو جلا دیا جائے یا پھر جس دواہ۔ زنا کی سزا صرف نو مثقال (ایک مثقال۔ ۶ گریں تقریباً) جرمانہ ہے۔ دوسری دفعہ اس جرم کے ارتکاب پر اٹھارہ مثقال۔

انیس کے عدد کو امر بہائی میں بڑی اہمیت، عظمت اور تقدس حاصل ہے۔ حروف حی نو بھی امر بہائی میں بڑا تقدس حاصل ہے۔ بہائی تعلیمات میں اخلاقی راز کو ہمیشہ اہمیت دی گئی ہے۔ ”ذہبک، ذہابک و مذہبک“، یعنی اپنی دولت، اپنے سفر کی منزل مقصود اور اپنے مذہب کے چھانے کی تلقین ان کے ہاں بھی پائی جاتی ہے۔ بہائیوں کی مجالس مقتدرہ دو قسم کی ہیں۔

اکبر خیر اللہ نے بتایا کہ ”۱۸۵۲ء میں خدائے مجسم، یعنی بہاء اللہ ظاہر ہوا“ (حوالہ سابق)۔ امریکہ میں بہائی بننے کے لیے جو بیعت فارم شائع کیا گیا اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اے اعظم (یعنی عبدالبہاء) خدا کا نام لے کر میں بڑی عاجزی کے ساتھ اپنے خالق برتر و توانا خدا کی توحید کا اقرار کرتا ہوں اور خدا کے انسانی شکل میں ظاہر ہونے پر میرا ایمان ہے In God's name, the Greatest Branch, I humbly confess the oneness and singleness of the Almighty God, my Creator, and I believe in his appearance in the human form... (بحوالہ سابق) اور بہائی میگزین کا موقف یہ ہے کہ بہاء اللہ کا دعویٰ خدا ہونے کا نہ تھا۔ بہائی کتابوں میں باقی نبیوں کے زمانے بڑے بڑے ادوار میں مربوط کیے گئے ہیں، لیکن بہائیوں کے نزدیک باب اور بہاء اللہ کی آمد پر بحث انبیاء کا دور جو آدم سے شروع ہوا تھا ختم ہو گیا۔

بہائی جملہ انبیاء کے ادیان کو اساساً برحق مانتے ہیں، لیکن ان کا یہ بھی خیال ہے کہ اب بہائی مذہب بہترین مذہب ہے اور اب گزشتہ شریعتوں پر نہیں بلکہ بہائی شریعت پر عمل سے نجات ملے گی۔

بہائیوں میں اگرچہ اجتماعی عبادت کی کوئی صورت نہیں پائی جاتی، لیکن کتاب الاعدس میں ”مشرق الاذکار“ (۱) وہ جگہ جہاں صبح صادق کے وقت اسم الہی کا ذکر کیا جائے تعمیر کرنے کی سفارش کی گئی ہے۔ اس عمارت کو ایک قسم کی عبادت کہ سمجھنا چاہیے، گو اس سے بعض دوسرے معاشرتی معاملات بھی منسلک کیے گئے ہیں۔ اس کے قیام کے بارے میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ ”مستعمل ہو، جس کے اوپر نو حصوں پر مشتمل ایک ”مشرق الاذکار“ (۱) ۱۰ مئی ۱۹۱۲ء کو عبدالبہاء

صحائفِ ازل، کتاب الحیوة، کتاب نور، لمعات الازل،
مرآة البیان، کتاب الہیاء کل؛ (۴) عبدالبہاء عباس
افندی کی تالیفات، مثلاً (۱) اسرار الغیبة لاسباب المدنیة
(فارسی)، بمبئی ۱۸۹۳ء، عربی ترجمہ الرسالة المدنیة، قاہرہ
۱۹۱۱ء، انگریزی ترجمہ *The Mysterious Forces of*
Civilization، شکاگو ۱۹۱۸ء؛ (ب) *الالواح والوصیة*، قاہرہ
۱۹۲۲ء، جانشینی کے بارے میں اہم دستاویزات، (ج)
النور الالبہی، عبدالبہاء کے ملفوظات، قاہرہ ۱۹۲۰ء، انگریزی
ترجمہ *Some Answered Questions*، لندن ۱۹۰۸ء،
فرانسیسی ترجمہ، پیرس ۱۹۲۹ء؛ (د) *الالواح*، انگریزی
ترجمہ *Tables of Abdul Baha*، نیویارک ۱۹۳۰ء؛ (۵)
مکتیب عبدالبہاء، قاہرہ ۱۹۱۰-۱۹۲۱ء؛ (و) *Wilmette* :
Selected Writings of Abdul Baha، ۱۹۴۲ء؛ (۶)
Abdul Baha on Divine Philosophy، بوسٹن ۱۹۱۸ء؛
Life and Teaching of Abbas : M. H. Phelps (۶)
Effendi، لندن ۱۹۱۳ء، جرمن ترجمہ، شٹٹ گارٹ
۱۹۲۲ء؛ (۷) شوقی افندی کی تالیفات، مثلاً (الف)
God Passes by، ۱۹۴۰ء؛ (ب) *The Dispensation*
of Bahauallah؛ (ج) *Bahai Administration*؛ (د)
The Hidden Word، لندن ۱۹۴۲ء؛ (۵) *لوح قرآن*،
مکتوب جو امر بہائی کی پہلی صد سالہ جوبلی کے موقع
پر ۱۹۴۴ء میں لکھا گیا؛ (و) *Prayers and Meditation*،
نیویارک ۱۹۳۸ء؛ (۸) فضل الدین وکیل : بہائی مذہب
کی حقیقت، قادیان ۱۹۳۰ء؛ (۹) محمد علی لاہوری :
History and Doctrines of Bahi Movement، لاہور
۱۹۳۳ء؛ (۱۰) *Materials for the study of the Babi Religion*
: Edward G. Browne، کیمبرج ۱۹۱۸ء؛
(۱۱) وہی مصنف، *JRAS*، ۱۸۸۹، ۱۸۹۲، ۱۸۹۷ء؛
(۱۲) وہی مصنف : *Study of Babi Religion*، کیمبرج
۱۹۱۸ء؛ (۱۳) وہی مصنف : *The Babi's of Persia*؛
(۱۴) وہی مصنف : *A Year Amongst the Persians*؛
۱۸۹۳ء؛ (۱۵) وہی مصنف : *The Personal Reminiscences*

انتظامی اور ارشادی - انتظامی مجالس انتخاب کے
ذریعے بنتی ہیں اور ارشادی مجالس ایسے اشخاص اور
گروہوں پر مشتمل ہوتی ہیں جن کی نامزدگی مرکز
کی طرف سے ہوتی ہے۔ یہ دونوں قسم کے نظام
جماعتی تنظیم کی اعلیٰ ترین سطح، یعنی ولی الامر
کی شخصیت میں ہمہنچ کر ایک ہو جاتے ہیں۔

ولی امر اللہ کا عہدہ موروثی ہے، لیکن باپ کے
بعد لازماً اس کے بڑے بیٹے نو اس کا جانشین نہیں
بنایا جاتا۔ وہ اپنی زندگی میں اپنے خاندان کے کسی
فرد کو اس عہدے کے لیے نامزد کر دیتا ہے۔
بہر حال یہ ضروری ہے کہ بہائی مذہب کا رئیس اعلیٰ
ہمیشہ بانی مذہب بہاء اللہ کی اولاد میں سے ہو اور
اس خاندان کا اقتدار اعلیٰ ہمیشہ قائم رہا جائے۔

نظم و نسق کے اس پورے نظام کو بہائی
منزل من اللہ خیال کہتے ہیں۔ اور ”بیت العدل“ کے
متعلق ان کا خیال ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت
میں قائم رہتا ہے۔ وہ کہتے ہیں : ایسے امور میں
جو بہائی شریعت میں موجود نہیں اللہ تعالیٰ ”بیت
العدل“ کو الہام کرے گا۔ گویا ”بیت العدل“ شریعت
نہی کر سکتا ہے اور ضرورت اور اقتضائے وقت پر
ترمیم میں ترمیم و تنسیخ بھی کر سکتا ہے۔

بہائی سال میں پانچ عیدیں مناتے ہیں : (۱)
مہور بہاء اللہ پر عیدِ رضوان؛ (۲) عیدِ بعثت باب؛
(۳) عیدِ میلاد بہاء اللہ؛ (۴) عیدِ میلاد باب؛ (۵)
عیدِ نوروز۔

بہائیوں کو انیس دن کے روزے رکھنے کے
لیے نہا گیا ہے، یعنی بانی تقویم کے ماہ اعلیٰ میں
جو ۲ مارچ سے شروع ہو کر ۲۱ مارچ کو ختم ہو
جاتا ہے، جب بہائیوں کی عید نوروز ہوتی ہے۔

مآخذ : (۱) بہاء اللہ کی تالیفات؛ (۲) باب کی
تالیفات؛ (۳) صبح ازل کی تالیفات، مثلاً ذیل بیان، فارسی،
مستقیظ، آثارِ ازلیہ، احکام بیان، الواح ازل، رہاض المہتدین،

(۳۲) 'Account of Bahai Movement' لندن ۱۹۱۱ء؛ (۳۳) 'Bahaism and its Claims : Samuel Graham Wilson' نیویارک ۱۹۱۵ء؛ (۳۴) 'The Chosen: Lady Blomfield' لندن ۱۹۲۰ء؛ (۳۵) 'Highways' لندن ۱۹۲۰ء؛ (۳۶) 'The Oriental Rose' نیویارک ۱۹۱۰ء؛ (۳۷) 'Dab-ed-Din : George Khayrullah' شکاگو ۱۸۹۷ء؛ (۳۸) 'Bahaullah' شکاگو ۱۹۰۰ء؛ (۳۹) 'The Door to True Religion' شکاگو ۱۸۹۷ء؛ (۴۰) 'Facts for Behaists' شکاگو ۱۹۰۱ء؛ (۴۱) 'The Three' شکاگو ۱۹۰۱ء؛ (۴۲) 'Questions' مقام و تاریخ طبع ندارد؛ (۴۳) 'paedia Religion and Ethics' تحت باب: (۵۱) 'Encyclopaedia Britannica' ۱۹۰۰ء؛ (۴۴) 'Dictionary of Religions : Hastings' ۱۹۲۸ء؛ (۴۵) 'Nineteenth Century and after' فروری ۱۹۱۵ء؛ (۴۶) 'American Journal of Theology' جنوری ۱۹۰۲ء؛ (۴۷) 'Bahi News' مجلہ جو شکاگو سے ۱۹۱۰ء کو ہر انیس دن کے بعد نکلتا شروع ہوا۔ ایک دفعہ انگریزی میں اور دوسرا فارسی میں جس کا نام پہلے پیابن باختر اور بعد میں نجم باختر تھا؛ (۴۸) 'New York Herald' ۱۹۰۰ء؛ (۴۹) 'The Bahai Words' ۱۲ مجلدات از ۱۹۲۵ء تا ۱۹۵۷ء؛ (۵۰) 'احمد کرمانی روحی: ہمت بہشت'؛ (۵۱) 'رضا ثقی خان: ضمیمہ روضات الصفا'؛ (۵۲) 'لسان الملک: نسخہ انتواریخ'؛ (۵۳) 'دائرۃ المعارف (عربی) مقالہ از سید جمال الدین'؛ (۵۴) 'محمد مہدی خان: مفتاح باب الانبیا'، قاہرہ ۱۳۲۱ھ؛ (۵۵) 'حاجی عبدالرحمن: رجم الشیطن فی رذائل البیان، نورج ۱۸۹۲ء؛ (۵۶) 'اخبار کوکب ہند کے فائل جو پہلے آکرے اور پھر دہلی سے نکلتا تھا، مدیر محفوظ الحق علمی؛ (۵۷) 'میگزین، لاہور، مدیر محفوظ الحق علمی۔ (عبدالمنان عمر)

'ceres' ۱۹۰۰ء؛ (۵۸) 'مقالہ سیاح، انگریزی ترجمہ از براؤن'؛ (۵۹) 'The Traveller's Narrative' مع تعلیقات، کیمبرج ۱۸۹۱ء؛ (۶۰) 'مرزا جانی کاشانی: نقطۃ الکاف، انگریزی ترجمہ مع تعلیقات از پرویسر براؤن؛ (۶۱) 'الفضل العبرادقانی: کتاب الفوائد، قاہرہ؛ (۶۲) 'محمد تقی ہمدانی: احقاق حق، بدون تاریخ؛ (۶۳) 'مرزا ابوالفضل: ألفوائد، قاہرہ ۱۳۱۵ھ؛ (۶۴) 'حسین ثقی: محتاج الطالبین، بمبئی ۱۳۲۰ھ؛ (۶۵) 'نامعلوم ازلی مصنف: تذکرۃ الغافلین؛ (۶۶) 'مرزا محمد مہدی خان: تاریخ الباہیۃ، قاہرہ ۱۹۰۳ء؛ (۶۷) 'ابوالفضائل: الحجج البہیۃ، قاہرہ ۱۹۲۵ء، انگریزی ترجمہ 'The Babi Proofs'؛ (۶۸) 'وہی مصنف: مجموعۃ رسائل، قاہرہ ۱۹۲۰ء؛ (۶۹) 'نبیل زرنندی: تاریخ نبیل، انگریزی ترجمہ از شوقی اندی 'The Dawn Breakers'، نیویارک ۱۹۳۲ء؛ (۷۰) 'تاریخ جدیدہ، انگریزی ترجمہ 'New History of the Bab'، کیمبرج ۱۸۹۳ء؛ (۷۱) 'محمود زرقانی: بدائع الآثار، بمبئی ۱۹۱۳-۱۹۲۱ء؛ (۷۲) 'نبیل اندی: تاریخ صعود حضرت بہاء اللہ، قاہرہ ۱۹۲۳ء؛ (۷۳) 'القول الفصل، ۱۹۰۲ء (مرزا محمد علی کی تائید میں)؛ (۷۴) 'جواب پرویسر المانی دکتور فورل، قاہرہ ۱۹۲۲ء؛ (۷۵) 'مرزا بدیع اللہ (ابن بہاء اللہ: رسالہ ۷۵ صفحات جس میں اس نے اپنے بہائی محمد سے علیحدگی کے اسباب بیان کیے ہیں)؛ (۷۶) 'واقعۃ ہائلۃ خادم البہی در روضہ مبارکہ علیا؛ (۷۷) 'مرزا جانی کاشانی: رسالہ، مرزا محمد علی کی تائید میں؛ (۷۸) 'ایمان الدلیل لمن یرید الاقبال الی سوا السبیل، قاہرہ ۱۹۰۰ء؛ (۷۹) 'ماندۃ آسمانی، تہران ۱۹۳۷ء؛ (۸۰) 'الزرکلی: الاعلام، پار دوم، ۲: ۲۷۱؛ (۸۱) 'Arthur Pilsbury (۳۸) 'Whence, : Arthur Pilsbury (۳۸) 'Why, Wither' میساچیوسٹس (امریکہ)؛ (۸۲) 'Hippolyte (۳۹) 'The Universal Religion: Dryden' لندن ۱۹۰۹ء؛ (۸۳) 'The Bahai Movement: Charles M...' واشنگٹن؛ (۸۴) 'A Brief : Miss Ethel Rosenberg (۴۱) 'A Brief

میں موجود ہیں، مثلاً قلموق میں باٹر bātr، جدید ادبی خُلقہ میں بتار Bataar، منگور Monguor میں بات اور Bāt'ur - تنگوزی Tunguz بولیوں میں سے مانچو Manchu میں اس کی شکل baturu ہے، اونکی Evenki میں بہاتیر bahatir اور اون Even میں باگتیر bagtir اور بکاتیر bukätir۔

بد فیصدہ دشوار ہے کہ کونسا لفظ کس نے کس سے مستعار لیا، لیکن قیاس کہتا ہے کہ ترکی یا مغولی سے جزئی شکلیں اصل تھیں اور تنگوزی تنکیں دراصل مغولی سے مستعار لیے ہوئے الفاظ ہیں۔ ایک ہی گروہ کی بولیوں میں یہ باہمی لین دین ضرور عام طور سے ہوا ہوگا۔

بہادر کا لفظ بدیہی طور پر تہذیب و تمدن کے عہد کا لفظ ہے۔ اس نے شمال میں دور تک سفر کیا اور غمیں یہ سائبیریا اور یورپ کی متعدد زبانوں میں ملتا ہے، مثلاً اوستیائی Ostiak میں مٹر Matur اور ہنگری زبانوں میں batar (گیارہویں صدی)۔ یہ اور بعض سلاوی شکلیں، مثلاً روسی کا بودتیر bogatir ترکی یا مغولی سے مستعار ہے۔ فارسی کا ”بہادر“ جو مغولی سے لیا گیا ہے مسلمان حکمران خاندانوں میں خطاب یا عرف کے طور پر ثرت سے استعمال ہوتا تھا، چونکہ یہ لفظ [ہاٹ و ہند کے] عظیم مغلوں کے ہاں بھی رائج تھا اس لیے انگریزی عہد میں بھی آگیا اور ایسے مغرور اور نمایشی شخص کے معنوں میں بولا جانے لگا جو اپنے عارضی اختیار کو اپنی برتری کے شدید احساس کے ساتھ استعمال کرتا ہو (Hobson-Jobson : Yule)۔

یہ لفظ مغربی یورپی مآخذ میں بھی داخل ہو گیا، چنانچہ وارد Varad کا پادری (canon) راجر Roger، ۱۲۴۴ء، میں لکھتے ہوئے ایک مغول جرنیل کا نام بوختور Bochetor بتاتا ہے، جس نے

* بہادر: یہ لفظ الثانی زبانوں میں عام طور سے مروج ہے اور ترکی، مغولی اور تنگوز بولیوں میں بھی اتنا ہی عام ہے۔ اس کے توصیفی معنی ”شجاع اور بہادر“ کے ہیں، لیکن یہ عام طور پر ”بطل“ کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ بسا اوقات اس کا استعمال خاندانی لقب یا اعزازی خطاب کے طور پر بھی ہوتا ہے۔ یہ لفظ سب سے پہلے سوئی خاندان کی چینی تاریخ میں ملتا ہے، جو ساتویں صدی کے شروع میں لکھی گئی تھی۔

چینی تحریر میں اس کی آواز mo. ho. to کی ہے۔ جس سے تین جزئی لفظ Bayatur کا سراغ ملتا ہے، جو نویں صدی میں جدید بلغروں میں Bayatour کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔ ایک اویغور روئی (runic [قدیم سکندے نیوین حروف]) مخطوطے میں، جو آٹھویں سے دسویں صدی تک دھوسکتا ہے، باٹر batur کا لفظ موجود ہے اور یہ دو جزئی صورت ترکی بولیوں میں بہت عام ہے، مثلاً عثمانی ترکی میں باتور (batur)، قازق اور باشکر (Bashkir) میں باتیر (batir)، ازبک میں بتیر (botir)، توون مین مادیر، چوواش Chuvash میں پتار (Pattar) وغیرہ۔ بعض ترکی بولیوں میں یہ جزئی صورتیں بھی موجود ہیں، مثلاً نوٹس مین بایاتور، لیکن قیاس کہتا ہے کہ وہ مغولی بولی سے مستعار لی گئی ہیں۔ مذکورہ بالا شکل کے علاوہ ازبک میں ہودیر baqgodir کی شکل بھی ملتی ہے۔

اس لفظ کی توثیق قدیم ترین مغولی دستاویزات (نیرہویں صدی) سے ہوتی ہے، جہاں یہ ہمیشہ ایک سے جزئی لفظ کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔ اگرچہ مغولی عہد کے چینی مآخذ اسے ہمیشہ bādu(r) کے بجائے pa-tu لکھتے ہیں۔ کلاسیکی مغولی میں اس کی شکل بایاتور bayatur ہے اور اس کی مختلف بدلی ہوئی شکلیں قریب قریب سب بولیوں

میں مراجعت کرنا پڑی۔ اس کے بعد اسے بیجاپور اور گولکنڈے کے قطب شاہی خاندان کے خلاف مہم پر مامور کیا گیا۔ اورنگ زیب کا دل شاہزادہ معظم کی طرف سے صاف نہیں تھا اس لیے نہ اس نے اپنے بیٹے کی بغاوت پر غم و غصہ د اظہار نہیں کیا تھا لہذا اس نے شہزادہ معظم اور گولکنڈے کے ابوالحسن کے درمیان مصالحت کی کوشش کی اپنے خلاف ایک سازش سے تعبیر کیا۔ معظم، جواب شاہ عالم کے نام سے معروف تھا ۱۶۸۷ء نومبر اپنے بیٹوں کے گرفتار کر لیا گیا۔ شروع شروع میں تو اس کے ساتھ شدید سختی کی گئی، لیکن یہ سختی رفتہ رفتہ کم ہوتی گئی، یہاں تک کہ اپریل ۱۶۹۵ء میں اسے رہا کر کے آگرے کا صوبدار مقرر کر دیا گیا۔ ۱۶۹۹ء میں اسے صوبہ دہلی کا والی بنا دیا گیا، اور اس منصب پر وہ اپنے باپ کی وفات تک فائز رہا۔ اس دوران میں اس کے بڑے بیٹے ٹھٹھے اور ملتان کے حاکم رہے۔

۱۸ ذی الحجہ ۱۱۱۸ھ / ۲۲ مارچ ۱۷۰۷ء کو اپنے باپ کی وفات کی خبر سن کر شاہزادہ معظم بڑی تیزی سے دہلی کی طرف روانہ ہوا لاہور کے قریب پہنچ کر اس نے بہادر شاہ کا لقب اختیار کیا اور اپنی بادشاہی کا اعلان کر دیا، باپ کی وصیت کے احترام میں دکن کے صوبہ اپنے بھائی اعظم شاہ کے سپرد کر دیے اور ۱۲ جون ۱۷۰۷ء آگرے کے قریب پہنچا۔ ۱۸ ربیع الاول ۱۱۱۹ھ / ۱۸ جون ۱۷۰۷ء کو اعظم شاہ اور اس کا بیٹا بیدار بخت جاجر کے قریب ایک خونریز لڑائی میں مارے گئے، اور بہادر شاہ پوری مملکت کا واحد مالک ہو گیا۔ اورنگ زیب کے سب سے چھوٹے بیٹے کام بخش نے ۳ ذوالقعدہ ۱۱۲۰ھ / ۱۳ جنوری ۱۷۰۹ء کو حیدرآباد دکن کے قریب شکست کھائی اور مارا گیا۔ بہادر شاہ کے مختصر سے عہد حکومت میں

شاہی کے خلاف ایک مہم میں حصہ لیا تھا۔ تیسرے بہادر شاہ میں حکومت پر تکیا کے سفیر دلاویڑو Clavijo (۱۶۰۳ء) کے ہاں بہادر کا لفظ ہے۔

(D. SINOR)

- بہادر خان : رُک بہ [فاروقی (خاندان)] بہادر شاہ۔
- بہادر شاہ : رُک بہ نظام شاہی۔
- بہادر شاہ اول : محمد معظم، اورنگ زیب عالمگیر کا دوسرا بیٹا، یہ اس کی دوسری بیوی رحمت النساء عرف نواب بائی، کے بطن سے تھا، جو راجوڑی (کشمیر) کے والی راجا راجو کی بیٹی تھی۔ نواب بائی شاہزادہ محمد سلطان کی بھی ماں تھی، جس کا انتقال ۱۰۸۷ھ / ۱۶۷۶ء میں قید خانے میں ہوا اور بدرالنساء بیگم (۱۶۷۷ء تا ۱۶۷۰ء) کی بھی جو حافظ قرآن تھی، اس کا انتقال ۱۶۹۱ء میں ہوا۔ معظم ۳۰ رجب ۱۰۵۳ھ / ۱۴ اکتوبر ۱۶۴۳ء کو برہان پور (حیدرآباد دکن) میں پیدا ہوا تھا۔ اس کے پورے القاب یہ تھے : ابونصر سید قطب الدین محمد شاہ عالم بہادر شاہ بادشاہ - ۱۰۶۸ھ / ۱۶۵۸ء سے جب تک اس کا بڑا بھائی اورنگ زیب کے خلاف شاہ شجاع سے جا ملا تھا اسے تخت و تاج کا وارث سمجھا جاتا، اور ۱۰۸۷ھ / ۱۶۷۶ء میں محمد سلطان کی موت پر اس کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ شعبان ۱۰۸۹ھ / اکتوبر ۱۶۷۵ء میں اسے شاہ عالم کا خطاب ملا۔

۱۶۹۳ء کے بعد اس کے والد نے اسے دکن میں مامور کر دیا اور سلطنت بیجاپور کے خلاف مہم میں اس سے کام لیا۔ ۱۰۹۳ھ / ۱۶۸۳-۱۶۸۴ء میں وہ ایک لشکر کا سردار ہو کر کونکن کے راستے کوٹا گیا، جس کا مرہٹہ راجا شجہا جی نے محاصرہ کر رکھا تھا، لیکن چونکہ اس کا ہر تکیوں سے بچ رہا تھا لہذا اس کا سامان رسد وغیرہ کا سلسلہ جاری رہا اور اسے نہایت خراب و خستہ حالت

کامیاب تھا۔ وہ خلیق، عالم و فاضل، پرهیزگار، بہادر اور متحمل مزاج انسان تھا۔ وہ فیاض بھی تھا اور کسی کی درخواست کو رد کرنا اس کے لیے ممکن نہ تھا۔ اپنی اس عادت کی وجہ سے وہ ”برے خبر“ یا برے پروا کہلاتا تھا۔ بہادر شاہ کی گھریلو زندگی کا زیادہ حال معلوم نہیں، البتہ یہ ضرور معلوم ہے کہ اس کی تین بیویاں تھیں: مہرالنساء بیگم، جو اپنے شوہر کی لاش کے ساتھ دہلی آئی؛ عزیزالنساء خانم اور نورالنساء بیگم۔

ماخذ: (۱) عبدالحمید لاہوری: بادشاہ نامہ (در Bibliotheca Indica، کلکتہ ۱۸۷۸ء)؛ (۲) محمد ساقی مستعد خان: مآثر عالمگیری (در Bibliotheca Indica، کلکتہ ۱۸۷۱ء)؛ (۳) دانشمند خان علی: جنگ نامہ، مطبوعہ نولکشور، چاب سنگی؛ (۴) دانشمند خان: بہادر شاہنامہ، موزہ بریطانیہ، مخطوطہ، عدد Or. ۲۳؛ (۵) بہیم سین: دلکش، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد Or. ۲۳؛ (۶) کام راج: اعظم الحرب، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد Or. ۱۸۹۹؛ (۷) جکیونداس: منتخب التواریخ، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد ۲۶، ۲۵۳؛ (۸) ارادت خان واضح: *Memoirs*، در *Jonathan Scott: History of the Deccan*، جلد دوم، حصہ چہارم (۱۷۹۳ء)؛ (۹) محمد قاسم لاہوری: عبرت نامہ، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد Or. ۱۹۳۳؛ (۱۰) کاسور خان: تذکرہ سلاطین چغتائی، جلد دوم، رائل ایشیائیک سوسائٹی، مخطوطہ، عدد ۹۷؛ (۱۱) خافی خان: منتخب اللباب (در *Bibliotheca Indica*)؛ (۱۲) خوشحال چند: نادر الزمانی (در *Königliche Bibliothek*)، برلن، مخطوطہ عدد ۴۹۰؛ (۱۳) محمد علی خان: تاریخ مظفری، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد Or. ۳۶۶؛ (۱۴) وارد، محمد شفیع: مرآت واردات، مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد Add. ۶۵۷۹؛ (۱۵) *The Later: W. Irvine*

تین مسئلے اس کی الجھن اور پریشانی کا سبب بنے رہے: مرہٹوں کا مسئلہ، راجپوتوں کا مسئلہ اور سکھوں کا مسئلہ۔ ذوالفقار خان کے مشورے پر شیواجی کے ہوتے شاہو نورھا کر دیا گیا اور اسے ہفت عزاری کا مغل منصب دے کر مہاراشٹرا واپس بھیج دیا گیا۔ اس کے وہاں پہنچنے ہی اس کے اور اس کے چچا راجہ رام کی بیوہ تارابائی کے حامیوں میں خانہ جنگی شروع ہو گئی۔

۱۷۰۷-۱۷۰۸ء کی سردیوں میں بہادر شاہ نے اپنے کے سلسلہ جانشینی نو مرتب و منظم کر دیا اور جودہ پور کے راجپوت راجہ سوانا مطیع بنا لیا۔ لیکن کام بخش کے خلاف سبب جاری تھی کہ بغاوت کی آگ پھر بھڑک اٹھی۔ ۱۷۱۰ء میں واپسی پر بادشاہ کو سکھوں کی بغاوت سے دو چار ہونا پڑا، چنانچہ وہ راجپوتوں سے مصالحت کرنے پر مجبور ہو گیا۔ آخری سکھ گورو، گوپند سنگھ، بہادر شاہ کے معاون تھا، لیکن وہ ۱۷۰۸ء میں دکن میں قتل کر دیا گیا۔ اس کے بعد شمال میں ہندو ناسی ایک شخص نے سکھوں کی بغاوت کو از سر نو زندہ کر دیا۔ اس نے وزیر خان کو قتل کر کے سرھند پر قبضہ کر لیا اور مشرقی پنجاب میں تہلکہ مچا دیا۔ بہادر شاہ نے لوہنگڑھ پر دھاوا بول دیا اور ۱۷۱۰ء میں ہندو ناسی کو شکست دی، لیکن اسے گرفتار نہیں کر سکے۔ زندگی کے آخری چند مہینے لاہور میں گزار کر بالآخر ۲۰ محرم الحرام ۱۱۲۳ھ / ۲۷ فروری ۱۷۱۲ء کو اس نے یہیں وفات پائی۔ اس کے مرتے ہی اس کے چاروں بیٹوں، معزالدین جہاندار شاہ، عظیم الشان، رفیع الشان اور جہان شاہ میں تخت کے لیے لڑائی شروع ہوئی جس میں بالآخر معزالدین کو کامیابی ہوئی۔

ارون Irvine بہادر شاہ کے متعلق لکھتا ہے: ”اگرچہ وہ بہت بڑا بادشاہ نہ تھا۔۔۔ لیکن خاصا

کی جانب سے نذروں کا سلسلہ بھی ختم ہو چکا تھا - ۱۸۵۱ء میں لارڈ ایلنبرا نے ایجنٹ کی جانب سے بھی نذر کی ممانعت کر دی - بادشاہ کے احتجاج پر نذر کے عوض آٹھ سو نینتیس روپیہ ماہوار ملنے لگے - بہادر شاہ نے اپنے وظیفہ میں اضافے کے لیے جدوجہد کی، مگر کمپنی اس شرط پر اضافہ کرنے پر تیار تھی نہ وہ بادشاہ کا لقب ترک کر دے اور قلعے کے باہر ایک وظیفہ خوار شہری کی حیثیت سے رہنے لگے - بادشاہ کا حلقہ اقتدار گولال قلعے تک ہی محدود تھا (جس میں شاہی خاندان اور متعلقین و متوسلین آباد تھے اور جن کی مجموعی تعداد ۱۸۴۸ء میں ۲۱۰۴ تھی)، لیکن اس نے یہ شرط ماننے سے انکار کر دیا - باپ ہمہ بادشاہ اپنے درباریوں کو خطابات سے سرفراز کیا کرتا تھا۔

منجمہ اور معاملات کے ولی عہد کے معاملے میں بھی بادشاہ اور انگریزوں کے درمیان شکر رنجی پیدا ہو گئی - دارابخت اور شاہرخ کے انتقال کے بعد بہادر شاہ اپنے جھوٹے بیٹے جوان بخت کو ولی عہد بنانا چاہتا تھا، مگر انگریز پہلے مرزا فخرالدین کو، پھر اس کے انتقال (۱۱ جولائی ۱۸۵۶ء) پر محمد فویش شکوہ کو ولی عہد بنانا چاہتے تھے، اس لیے نہ ان دونوں شہزادوں کو بجائے بادشاہ کے شہزادے کا لقب اختیار کر کے قلعے سے باہر قطب صاحب کے نزدیک بہادر شاہ کے بنوائے ہوئے محل میں رہنا منظور تھا - بالآخر انگریزوں نے اس جھگڑے کو بادشاہ کے مرنے تک معرض التوا میں رکھنا مناسب سمجھا - اسی سال افواہ اڑی نہ بادشاہ نے پیرزادہ حسن عسکری شیعہ کے اثر سے مذہب تبدیل کیا ہے اور شاہ ایران سے مدد کی درخواست کی ہے - مارچ ۱۸۵۷ء میں دہلی کی جامع مسجد کے دروازے پر لوگوں نے ایک اشتہار چسپاں دیکھا کہ ایرانی فوج اعانت کے لیے پہنچ رہی ہے۔

Mughals، جلد ۱، کلکتہ ۱۹۲۱ء؛ (۱۵) J. Sarkar: *History of Aurangzeb*، جلد چہارم، بار دوم، کلکتہ ۱۹۲۱ء؛ (۱۶) *The Cambridge History of India*، جلد چہارم، باب نہم، کیمبرج ۱۹۳۱ء۔

(T. G. P. SPEAR)

بہادر شاہ ثانی: ابوالمظفر سراج الدین محمد بہادر شاہ غازی، ہندوستان کا آخری تاجدار، ۲۷ شعبان ۱۱۸۹ھ / ۱۲۴۴ / ۱۷۷۵ء نو دہلی میں پیدا ہوا اور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۲۷۹ھ / ۱۷۹۶ء کو نظر بندی کی حالت میں رنگون میں انتقال کیا اور وہیں دفن ہوا - وہ آدب شاہ ثانی (۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء تا ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء) اور لال بائی کا دوسرا بیٹا تھا - اس کا سلسلہ نسب گیارہویں پشت میں جا کر شہنشاہ باہر سے ملتا ہے۔

وہ ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء کو قلعہ دہلی میں تخت نشین ہوا اور ۱۲۷۴ھ / ۱۸۵۷ء تک برائے نام بادشاہ رہا - اس زمانے میں اس کی حیثیت درحقیقت ایسٹ انڈیا کمپنی کے وظیفہ خوار کی سی تھی اور اس کا اقتدار محض لال قلعے یا قلعہ معلی دہلی کی چار دیواری کے اندر تک محدود تھا - بہادر شاہ کے قبضے میں اس وقت لال قلعے کے علاوہ کچھ خالصہ جاگیریں اور شہر میں چند مکانات تھے، جن کی مجموعی آمدنی ڈیڑھ لاکھ روپے سالانہ تھی اور ایک لاکھ روپیہ ماہانہ ایسٹ انڈیا کمپنی سے بطور وظیفہ ملتا تھا - انگریز اس نفل اقتدار سے، جس کی بنا پر انہوں نے ۱۷۶۵ء کے بعد سے بنگال پر قبضہ جمائے رکھا، باقاعدہ طور پر کبھی منکر نہیں ہوئے، لیکن ۱۸۳۳ء کے چارٹر ایکٹ کی رو سے مقبوضہ علاقوں پر ان کی حکمرانی مستحکم ہو گئی تھی - ایسٹ انڈیا کمپنی نے پہلے ہی سے اپنے سگے جاری کر رکھے تھے، جن میں بادشاہ کا نام شامل نہ تھا - گورنر جنرل اور کمانڈر انچیف

ہوئے انہیں بادشاہ پسند نہ کرتا تھا۔ دہلی میں حریت پسند فوجوں نے انگریزوں کا بڑی بہادری سے مقابلہ دیا، مگر غداروں کی وطن فروشی کے سبب ان کی کوئی پیش نہ گئی۔ دہلی کے مسلمان جرنیلوں میں جنرل بخت خان قابل ذکر ہے۔ یہ شخص بہادر تھا اور انگریزی فوج کا سابق رکن ہونے کے سبب جدید اسلوب حرب سے واقف تھا۔ آخر کار ۶ ستمبر کو انگریزی فوج حریت پسندوں کو شکست دینے کے بعد دہلی پر قابض ہوئی تو بخت خان فرار ہوا، لیکن مرزا الہی بخش کے بہکانے پر بہادر شاہ نے اُس کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا۔ مرزا الہی بخش شاہی خاندان کا فرد تھا، لیکن انگریزوں سے ملا ہوا تھا۔ اُس نے بادشاہ کو بخت خان کے ہمراہ جانے سے اس لیے روکا کہ وہ آسانی سے گرفتار کر لیا جائے اور جنگ آزادی کا جلد خاتمہ ہو جائے، ورنہ بخت خان بادشاہ کے نام پر مدت تک جنگ جاری رکھ سکتا تھا۔ بادشاہ نے ہمایوں کے مقبرے میں پناہ لی۔ انگریز میجر ہڈسن نے اطلاع پا کر مقبرے کا محاصرہ کر لیا۔ ۲۲ ستمبر کو بادشاہ نے جان بخشی کے وعدے پر اپنے آپ کو ہڈسن کے حوالے کر دیا۔ بادشاہ، اُس کے چہیتے فرزند مرزا جوان بخت اور زینت محل کی جان تو بچ گئی، لیکن ہڈسن نے باقی شہزادوں کو قتل کر دیا۔

سرجان لارنس نے بادشاہ کو ایک برس تک ذلت و خواری کے ساتھ قید رکھا، بوڑھے بادشاہ کی خدمت کے لیے بجائے دس کے صرف دو ہی ملازموں کی اجازت دی اور اس کے اور زینت محل کے رہنے کے لیے دو کمروں سے زیادہ نہ دیے۔

۱۸۵۸ء میں لارنس نے ناحبادشاہ پر بغاوت کا مقدمہ چلایا۔ الزامات یہ لگائے گئے کہ اُس نے حریت پسند (یا بعض مؤرخوں کے بقول باغی) بخت خان کی اعانت کی، جنگ آزادی (یا بقول بعض مؤرخین

۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو میرٹھ کی ہندوستانی فوج نے، جو انگریزوں کی ملازمت میں تھی، انگریزوں کی غلامی سے نجات حاصل کرنے کے لیے علم آزادی بلند کیا اور حریت پسند اپنے انگریز افسروں کو تہ تیغ کرنے کے بعد دہلی چلے آئے اور بادشاہ کو اپنا سربراہ بنا کر انگریزوں سے معزہ آرا ہونے کی تیاریاں کرنے لگے۔ بادشاہ انگریزوں کی روزافزون دست درازی سے نالاں تھا اور اسے معلوم تھا کہ شاہ عالم ثانی سے انگریزوں کا جو عہد نامہ اس برائے نام بادشاہت کے لیے ہوا تھا، وہ اس کے انتقال کے بعد کالعدم کر دیا جائے گا؛ چنانچہ تیموری خاندان کی عظمت پارینہ کے احیا اور ہندوستان کو غیر ملکی استیلا سے بچانے کے لیے بہادر شاہ ظفر نے حریت پسندوں کی سرپرستی قبول کر لی اور ہندوستان کے تمام رؤسا اور والیان ریاست کو دعوت دی کہ وہ غیر ملکی حکمرانوں کو ملک بدر کرنے کے لیے متحدہ اقدام کے لیے تیار ہو جائیں اور باہمی اختلافات کا فیصلہ ملک کی آزادی کے حصول تک ملتوی کر دیں۔ بعض زمینداروں اور رئیسوں نے یہ دعوت قبول کر لی، لیکن بعض نے انکار کر دیا اور آزادی ہند کی جنگ میں بہادر شاہ ظفر اور اس کے حلیفوں کا ساتھ نہ دیا۔ مؤخر الذکر جماعت میں مشرقی پنجاب کے سکھ والیان ریاست، یعنی پٹیالہ، نابھہ اور جیند کے حکمران، بھی شامل تھے، جنہوں نے مغلیہ سلطنت کی آخری نشانی کو ختم کرنے اور ہندوستان کو غیر ملکی استعمار کے حوالے کرنے کے لیے انگریزوں کی ہر ممکن امداد کی۔ اگرچہ بہادر شاہ کی بادشاہت کا دہلی میں اعلان ہو چکا تھا، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ حریت پسند لشکریوں پر اس کا پورا قابو نہ تھا۔ یہ فوج نوجوان شہزادوں اور بالخصوص مرزا مغل کے زیر اثر تھی؛ چنانچہ دہلی میں انگریزوں کو لوٹنے اور قتل کرنے کے جو واقعات رونما

تعمیر اور باغوں کی ترتیب میں اس کا مذاق سلجھا ہوا تھا۔ دربار کے روز نامچے سے ظاہر ہے کہ اثر اس کا سارا دن نکھنے بڑھنے اور تلاوت قرآن مجید میں گزرنا تھا۔ اس کی مصائب میں شرح گلستان اور اردو کے چار دیوان اب تک مقبول ہیں۔

- مآخذ: (۱) Parliamentary Returns، عدد ۱۹۲، منعقدہ سال ۱۸۵۹ء ایسٹ انڈیا کمپنی (ساحہ دہلی)؛ (۲) سہادت، جو ساحہ دہلی کے مقدمے کے سلسلے میں اس عدالت میں دی گئی جو اس مقدمے کی سماعت کے لیے مقرر کی گئی تھی۔ لندن ۱۸۸۹ء؛ (۳) J.W. Kaye و G. B. Malleson: History of the Indian Mutiny، مرتبہ ۱۸۹۷ء، جلد ۲ و ۳؛ (۴) M. Garcin de Tassy: Histoire de la Littérature Hindouie et Hindoustanie، پیرس ۱۸۷۱ء؛ (۵) R.B. Saksena: Urdu Literature، الد آباد ۱۹۲۷ء، ص ۹۶ تا ۹۷؛ (۶) T.G.P. Spear: Twilight of the Mughals، The Trial of: H.L.O Garrett، ۱۹۵۱ء؛ (۷) Muhammad Bahadur Shah، لاہور ۱۹۳۲ء؛ (۸) امیر احمد علوی: بہادر شاہ ظفر، لکھنؤ ۱۹۵۵ء؛ (۹) عشرت رحمانی: بہادر شاہ ظفر، لاہور ۱۹۵۸ء؛ (۱۰) بہادر شاہ ۵ مقدمہ (بہادر شاہ ظفر کے مقدمے کی کارروائی کا اردو ترجمہ)، دہلی ۱۹۲۰ء؛ (۱۱) H.G. Ksene: History of India، ایڈنبرا ۱۹۱۵ء، ۲: ۱۲۲۹ و بمواقع کثیرہ؛ (۱۲) رئیس احمد جعفری: بہادر شاہ ظفر، لاہور بدون تاریخ؛ (۱۳) آغا، بذیل مادہ بہادر شاہ ثانی؛ (۱۴) A History of the Sepoy war: J.W. Kaye، لندن ۱۸۷۰ء؛ (۱۵) Two Historic Trials in Red fort، طبع موتی رام، دہلی ۱۹۴۶ء، ص ۳۸۸ تا ۴۲۲؛ (۱۶) منشی فیض الدین دہلوی: بزم آخر، دہلی ۱۹۴۵ء؛ (۱۷) ایڈورڈ ٹامسن: The other side of the Medal: Edward Thomson، اردو ترجمہ: انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ، از

بھاوت) میں مرزا مغل کی مدد کی، انگریزی حکومت کے خلاف اپنی بادشاہی کا اعلان کیا اور یہ کہ وہ انچاس فرنگیوں کے قتل کا ذمے دار ہے، جن میں عورتیں اور بچے بھی تھے۔ الزامات تو غلط نہیں ہی، لیکن بالفرض صحیح بھی ہوتے تو بہادر شاہ کی حیثیت بادشاہ کی تھی اور کسی قاعدے یا معاہدے کی رو سے وہ انگریزی عدالت کے سامنے جوابدہ نہ تھا۔ ۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء سے ۷ مارچ ۱۸۵۸ء تک مقدمہ چلتا رہا اور بالآخر ۷ اکتوبر ۱۸۵۸ء کو اسے قید کر کے رنگون بھجوا دیا گیا۔ بادشاہ کے ساتھ دو بیویوں، دو بیٹوں مع جوان بخت اور چند متعلقین و متوسلین نے بھی جلا وطنی اختیار کی۔ شاہزادوں کی اولاد میں بچہ لوگ اب تک وہاں موجود ہیں۔

مؤرخوں کا بالاتفاق بیان ہے کہ مغل بادشاہوں میں بہادر شاہ نہایت مہذب، سائنسدان اور نیک تھا۔ ۱۸۳۷ء میں چارلس متکلف Metcalf نے جو اس وقت دہلی میں ریڈیڈنٹ تھا، اس کے منعلق یہ رائے ظاہر کی تھی کہ ”وہ شہزادوں میں سب سے زیادہ قابل احترام اور سب سے زیادہ لائق شہزادہ ہے۔“ اس کے دربار کی تہذیب سارے ملک کے لیے نمونہ سمجھی جاتی تھی۔ بے تعصبی کے سبب وہ ہر قوم و ملت کے لوگوں میں ہر دل عزیز تھا۔

بہادر شاہ کا قد لمبا اور بدن چھریا تھا؛ رنگ سانولا اور چہرے کے نقوش انتہائی نمایاں اور تیکھے تھے۔ اپنے دادا شاہ عالم کی طرح وہ اچھا شاعر تھا اور ظفر تخلص کرتا تھا۔ شاعری میں اس کے استاد محمد ابراہیم ذوق تھے اور میرزا غالب اس کے درباریوں میں سے تھے۔ اس کی ہر سوز غزلیں مدتوں زبان زد خلایق رہیں اور اب تک ہیں۔ وہ اعلیٰ درجے کے شاعر اور ماہر موسیقی بھی تھا اور عمارتوں کی

عمادالملک سے مل کر احمدنگر کے برہان نظام شاہ پر حملہ کر دیا اور ۱۵۲۹ء/۵۹۳۶ء میں احمدنگر پر قبضہ کر لیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نظام شاہ نے کم از کم ۹۳۸ - ۱۵۳۲ء/۵۹۳۹ء تک گجرات کا تفوق و اقتدار تسلیم کر لیا تھا، لیکن عربی اور فارسی کی تاریخوں کے ان بیانات کی تصدیق برآمد شدہ سگنوں سے نہیں ہوتی کہ وہ گجرات کے سلطان کے نام کا خطبہ پڑھواتا تھا اور اس کے نام کے سگے جاری کیے تھے۔

۱۵۳۰ - ۱۵۳۱ء میں بہادر شاہ نے مالوے کے محمود ثانی پر حملہ کر کے منڈو پر قبضہ کر لیا۔ ۱۵۳۱ - ۱۵۳۲ء میں اس نے آجین، پھلیسا اور رابین کے راجپوت قلعوں پر قبضہ کر لیا اور ان کے سردار سلہادی کو گرفتار کر لیا۔ رمضان المبارک ۵۹۴۱ء / مارچ ۱۵۳۵ء میں گجرات کی فوجوں نے دوسرے حملے میں چتوڑ پر قبضہ کر لیا۔ اسی دوران میں، یعنی ۵۹۴۱ء/۱۵۳۴ء کے موسم خزاں میں، بہادر شاہ اور مغل بادشاہ ہمایوں کے درمیان لڑائی شروع ہو گئی تھی۔ بہادر شاہ نے لودھی افغانوں اور بابر کے داماد محمد زمان میرزا کو، جو ہمایوں کی اسیری میں سے قلعہ پپانہ سے فرار ہو گیا تھا، اپنے پاس پناہ دی تھی۔

اسے منڈاسور اور منڈو کے مقامات پر مغلوں کے ہاتھوں شکست ہوئی اور صفر ۵۹۴۲ء/ اگست ۱۵۳۵ء میں چمپانیر کی تسخیر کے بعد ہمایوں نے اس کے بہت سے خزانے پر قبضہ کر لیا تو بہادر شاہ نے پرتگیزیوں سے مدد مانگی۔

۱۵۳۱ء/۵۹۳۷ء میں پرتگیزی گوا کے گورنر Nuno da Cunha کے زیر قیادت دیو Diw کو فتح کرنے کی کوشش میں شکست کھا چکے تھے۔ تاہم جمادی الآخرہ ۵۹۴۱ء / دسمبر ۱۵۳۴ء میں پرتگیزیوں کو مغلوں کے خلاف بہادر شاہ کی

شیخ حسام الدین؛ (۱۸) سید احمد خان؛ آثار الصنادید، مطبع نولکشور لکھنؤ ۱۲۹۳ھ/۱۸۷۶ء؛ (۱۹) عرش تیموری؛ قلعہ معلیٰ کی جھلکیاں، دہلی حدود ۱۹۳۷ء؛ (۲۰) امیر احمد علوی؛ بہادر شاہ ظفر، لکھنؤ ۱۹۵۵ء؛ (۲۱) سید ظہیر الدین ظہیر دہلوی؛ داستانِ غدر، لاہور (۲۲) خواجہ حسن نظامی؛ دہلی کی جان کنی، دہلی ۱۹۲۳ء؛ (۲۳) وہی مصنف؛ غدر کے اخبار، دہلی ۱۹۴۰ء؛ (۲۴) بہادر شاہ کا روز نامہ، مرتبہ خواجہ حسن نظامی، دہلی ۱۹۳۵ء؛ (۲۵) میان محمد شفیع، ۱۸۵۷ء؛ (۲۶) فغان دہلی (= آشوب دہلی (نظموں کا مجموعہ))۔

(حسن عسکری و [ادارہ])

بہادر شاہ گجراتی؛ گجرات کا سلطان (۵۹۳۲ / ۱۵۲۶ء تا ۵۹۴۳ / ۱۵۳۷ء) - وہ مظفر شاہ ثانی (۵۹۱۷ / ۱۵۱۱ء تا ۵۹۳۲ / ۱۵۲۶ء) کا دوسرا بیٹا تھا۔ اپنے بڑے بھائی سکندر سے اس کی لڑائی تھی، اس لیے اس نے ۵۹۳۱ / ۱۵۲۵ء میں گجرات کو خیرباد کہا اور چتوڑ اور میوات سے ہوتا ہوا ابراہیم لودھی کے دربار میں پہنچا اور سلطان دہلی اور بابر کے درمیان پانی پت کی جو لڑائی ہوئی اس میں ایک تماشائی کی حیثیت سے موجود تھا۔

اپنے باپ کی موت اور سکندر کے تخت نشین ہونے کی اطلاع ملنے ہی بہادر شاہ نے تیزی سے گجرات کا رخ کیا اور جب وہ چتوڑ پہنچا تو اس نے یہ خبر سنی کہ سکندر کو خوش قدم عمادالملک نے قتل کر دیا ہے، اس نے تیزی سے گجرات کے مسلمان سرداروں کی مدد حاصل کر کے ۲۶ رمضان المبارک ۵۹۳۲ / جولائی ۱۵۲۶ء کو انہلواڑہ بٹن کے مقام پر اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا۔

بہادر شاہ آزاد و خود مختار گجرات کا آخری طاقتور تاجدار تھا۔ ۱۵۳۵ء/۵۹۴۱ء میں اس نے خاندیش کے محمد ثانی اور برار کے علاء الدین

برہان مائر، حیدرآباد (مطبوعہ دہلی) ۱۹۳۶ء، ص ۲۷۰ تا ۲۸۱؛ (۸) حاجی خلیفہ: تَحْفَةُ الْكِبَارِ فِي أَسْفَارِ الْبَهَارِ، مترجمہ J. Mitchell، لندن ۱۸۳۱ء، ص ۶۵ تا ۶۶؛ (۹) *Lendas da India* : Gaspar Correa، چار جلد، لڑین Badur ۱۸۵۸ - ۱۸۶۳ء، بمبئی اشاریہ ۱۰، بذیل Fernão Lopez de (۱۰) (Sultão, rei de Cambaya) *Historia da descombrimento e conquista da India pelos Portuguezes*، لڑین ۱۸۳۳ء، کتاب ۸، ابواب ۲۹ تا ۳۳، ص ۶۹ تا ۸۵، باب ۲۲، ص ۱۸۰، باب ۸۴، ص ۲۰۳، باب ۹۳ تا ۱۰۲، ص ۲۲۵ تا ۲۳۶، باب ۱۲۱، ص ۲۸۵، باب ۱۵۱ - ۱۵۴، ص ۳۴۹ تا ۳۵۷، باب ۱۶۴ تا ۱۶۵، ص ۳۸۴ تا ۳۹۰؛ (۱۱) Joao de Barros *Decadas da Sua Asia*، لڑین ۱۷۷۷ - ۱۷۷۸ء، بمبئی اشاریہ، بذیل Badur Chan ou Soltão Badur، ص ۲۶؛ (۱۲) *Da Asia* : Diogo de Couto، لڑین ۱۷۷۹ - ۱۷۸۸ء، بمبئی اشاریہ، بذیل (Soltão) Badur، ص ۴۷؛ (۱۳) بمبئی گزیٹیر (گجرات) (بمبئی ۱۸۹۶ء، ص ۱/۱) *History of* : M. S. Commissariat (۱۴) *Gujarat*، ج ۱، ۱۹۳۸ء - اس کی اس سفارت کے بارے میں جو اس نے ۱۵۳۶ء میں لودھی شہزادہ برہان بیگ کی معیت میں استانبول بھیجی تھی دیکھیے: (۱۵) Hammer-Purgstall، بار دوم، ۲: ۱۵۶ تا ۱۵۷؛ [۱۶] S. K. *Humāyūn Bādshāh* : Banerji، ج ۱، لکھنؤ ۱۹۳۸ء، بمبئی اشاریہ]۔

(P. HARDY)

بہار : رک بہ نیل۔

- بہار : ہندوستان (بھارت) کا ایک صوبہ، جو ۲۳ درجے ۴۸ دقیقے اور ۲۷ درجے ۳۱ دقیقے عرض بلد شمال اور ۸۳ درجے ۲۰ دقیقے اور ۸۸ درجے ۳۲ دقیقے طول بلد شرقی کے درمیان واقع ہے۔ اس کے مغرب میں اتر پردیش، شمال میں نیپال، مشرق میں

بلوچستان کے وعدے پر قلعہ بسین مل گیا اور ۱۵۳۵ء میں انہیں دیو کے اس مقام پر جہاں خود بہادر شاہ نے پناہ لی تھی قلعہ بنانے کی اجازت مل گئی۔ گجرات کے بادشاہ کو پرتگیزیوں سے جو برائے نام اعانت ملی اس کے باوجود ہمایوں نے بہادر شاہ کے دارالسلطنت احمد آباد پر قبضہ کر لیا۔

۱۵۴۲ء / ۱۵۳۶ء میں ہمایوں نے شیر شاہ کے خطرے کا سامنا کرنے کے لیے گجرات سے مراجعت کی تو بہادر شاہ کو اس کا موقع مل گیا کہ وہ مغل فوجوں سے، جو اب غیر متحد، منتشر اور غیر مؤثر تھیں، اپنی سلطنت کے اکثر حصے واپس لے لیے۔ اس کے بعد بہادر شاہ نے اپنی توجہ پرتگیزیوں سے ان حقوق کے واپس لینے کی طرف مبذول کی جو وہ انہیں دیو میں دے چکا تھا۔ ایک ایسی فضا میں جو باہمی بد اعتمادی اور بے وفائی سے معمور تھی بہادر شاہ بلا سوچے سمجھے Nuno da Cunha سے ملنے اس کے جہاز پر چلا گیا۔ وہاں اس نے غداری اور بے وفائی کا رنگ دیکھا تو اٹھے پاؤں لوٹا، لیکن پرتگالی فوجوں نے اس کا پیچھا کر کے اس کا خاتمہ کر دیا۔ اس نے ۳ رمضان ۹۴۳ھ / ۱۳ فروری ۱۵۳۷ء کو وفات پائی۔

مآخذ: (۱) فرشتہ، ۲: ۲۰۳ تا ۲۱۱، ۱۶۲ تا ۱۷۱، ۱۷۱ تا ۱۷۲، ۱۷۲ تا ۱۷۳؛ (۲) ابوالفضل: اکبر نامہ، ۱: ۱۲۶ تا ۱۲۷؛ (۳) عبد اللہ محمد بن عمر المکی الآصفی اللہ خانی: ظفر الوالہ بظفر و آلہ، ۳ جلد، طبع E. D. Ross، لندن ۱۹۱۰ - ۱۹۲۸ء، ج ۳، بمبئی اشاریہ: (۴) سکندر بن محمد منجھو: مرآۃ سکندری، بمبئی (چاپ سنگی) ۱۸۸۶ء، ص ۱۸۸ تا ۲۰۹؛ (۵) میر ابو تراب ولی: تاریخ گجرات، طبع راس E. D. Ross، کلکتہ ۱۹۰۹ء، ص ۱ تا ۲؛ (۶) نظام الدین احمد: طبقات اکبری، ۳، کلکتہ ۱۹۳۶ء، ص ۲۳۳ تا ۲۳۴؛ (۷) علی بن عزیز اللہ طباطبائی:

بنگال اور مشرقی پاکستان اور جنوب میں اڑیسہ ہے۔ اس کا رقبہ چوٹا ناگپور کو ملا کر ۶۷۱۶۴ مربع میل اور آبادی تین کروڑ ستاسی لاکھ چوراسی ہزار ہے۔ ہندو اکثریت کی بولیاں، بیج پڑی، میتھلی اور ماگھی ”بھاری“ کے نام سے یاد کی جاتی ہیں۔ اور وہ بہ نسبت ہندی کے بنگالی سے زیادہ قریب ہیں۔ [مسلمانوں کی زبان اردو ہے۔ بہار میں اردو ادب کو بڑی ترقی ہوئی، دیکھیے اختر اُرنوی: بہار میں اردو ادب کا ارتقا] لیکن انتظامی کاروبار اور تعلیم کی سرکاری زبان ہندی ہے۔ آج دل اس علاقے کی اقتصادی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے، اس لیے کہ اس میں کوئلے کی کانیں اور لوہے کے بڑے بڑے صنعتی کارخانے ہیں۔

[بہار کو دور اسلامی میں علمی و ثقافتی لحاظ سے ایک مرکز کی حیثیت حاصل رہی ہے۔ اس کے علمی مراکز اور مدارس کے لیے دیکھیے: سید سلیمان ندوی: حیاتِ شبلی؛ مناظر احسن گیلانی: ہندوستان میں مسلمانوں کا نظامِ تعلیم و تربیت، ندوۃ المصنفین، حیدر آباد دکن ۱۹۴۳ء؛ ابویحییٰ امام خان: علمائے حدیث ہند]۔

اس صوبے کا نام شہر بہار کے نام سے موسوم ہوا، گو خود یہ شہر، جس کے ارد گرد بدھ مت کی خانقاہیں (سنسکرت Vihāra) تھیں، آج دل کی اہمیت کا مالک نہیں رہا۔ یہ سارا صوبہ انگریزوں کے زمانے میں ۱۷۶۵ء سے بنگال کے لفٹیننٹ گورنر کے علاقے میں رہا۔ اس کے بعد انتظامی حیثیت سے اڑیسہ [رک باں] سے اس کا الحاق کر دیا گیا۔ اب ایک الگ مستقل صوبہ ہے۔ بہار کے صوبے کی حدود اربعہ حال ہی میں نئے سرے سے مقرر کی گئی ہیں۔ اس کی آزادانہ حیثیت کا فقدان اس کے محل وقوع کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ہندوستان میں مسلمانوں کے عروج کی ابتدا ہی سے اس کی بھی حالت رہی اور اس کی تاریخ

یہاں کے انفرادی صوبے داروں اور شہروں کی تاریخ ہے، جس میں موروثی خانوادوں یا بڑے علاقوں کا ذکر نہیں آتا، مثلاً مونگھیر اختیارالدین محمد ابن بختیار خلجی کی بہار پر تاختوں کے دوران میں ۵۸۹ھ / ۱۱۹۳ء میں فتح کیا گیا اور وہ قطب الدین ایبک سلطانِ دہلی کے زیرِ سیادت اسی اختیارالدین کے قبضے میں رہا۔ ۵۳۰ھ / ۱۳۳۰ء میں محمد بن تغلق نے اسے دہلی میں شامل کر لیا۔ ۵۹۹ھ / ۱۳۹۷ء میں یہ جون پور سے ملحق ہوا۔ ۵۹۳ھ / ۱۳۸۸ء میں سکندر لودھی کے حملے کے بعد پھر دہلی میں شامل کر لیا گیا اور کچھ مدت بعد، جب تک کہ بنگال پر مغلوں کا تسلط نہ ہوا، یہ شاہانِ بنگال کے قبضے میں رہا۔ ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی میں بہار کے کچھ حصوں کو انتظامی وحدت کی حیثیت حاصل رہی ہے (۶۲۲ھ / ۱۲۲۵ء میں شمس الدین التمش نے بہار میں ایک صوبے دار مقرر کر دیا تھا)۔ آکبری عہد میں ۹۹۰ھ / ۱۵۸۲ء میں یہ ایک صوبہ قرار دیا گیا، جس میں آٹھ ”سرکاری“ تھیں اور یہ صوبہ بنگال کے ماتحت تھا۔ اس کا صدر مقام شہر بہار ہی رہا، یہاں تک کہ شیر شاہ نے نویں صدی ہجری / پندرھویں صدی عیسوی میں اس کے بدلے پٹنہ مقرر کیا۔ یہ علاقہ سلطنتِ مغلیہ بننے سے قبل اودھ اور بنگال کے درمیان حدِ فاصل کا کام دیتا تھا، لیکن جب مغل آئے تو اسے اودھ اور بنگال کے درمیان ذریعہٴ مواصلات ہونے کی اہمیت حاصل ہو گئی، جسے مغلیہ نائبانِ شاہ کے بنائے ہوئے بہت سے نفیس پل ثابت کر رہے ہیں۔

یادگار عمارتیں: ہندوستان کے اسلامی فنِ تعمیر میں کوئی خاص بھاری طرز نہیں ہے۔ سب سے زیادہ نفیس عمارتوں کا مجموعہ بیسرام میں ہے، جن میں شیر شاہ کا مقبرہ بجا طور پر

(۱۵۰۱ء/۱۶۰۸ء تا ۱۵۰۲ء/۱۶۱۷ء) میں بنوایا، خاصا لائق تحسین ہے۔ دیگر عمارات کے لیے دیکھیے ایم۔ ایچ قریشی کا مضمون جس کا حوالہ ذیل میں دیا گیا ہے۔

مآخذ: مختلف تاریخی واقعات کے لیے جن کا بہار

سے تعلق ہے دیکھیے: (۱) *Cambridge History of India*، ج ۳، ۱۹۲۷ء اور ج ۴، ۱۹۳۷ء (مآخذ کی مکمل فہرست)؛ (۲) *Imperial Gazetteer of India*، ج ۷، آکسفورڈ ۱۹۰۸ء؛ مقامی تاریخوں کے لیے: (۳) *Bihar and Orissa District Gazetteers*،

پشتہ حدود ۱۹۳۰ء کی متعلقہ جلدیں دیکھیے؛ اس کے بعد کے واقعات کا بیان سابق *Bengal District Gazetteer* کے بیانات سے بعد ترمیم و تنقیح لیا گیا ہے؛ شیر شاہ سوری کے آثار کے لیے دیکھیے: (۴)

ASI Report: A. Cunningham، ج ۱۱، ۱۸۸۰ء؛ *Indian Architecture: Percy Brown* (عہدِ اسلامی)،

بمبئی، بدون تاریخ، باب ۱۶؛ (۶) *The Mausoleum of Sher Shah at Sasaram*، در

Islamic، ج ۱۰، ۱۹۷۷ء؛ دیگر آثار کے لیے نیز دیکھیے: *ASI Annual Report*، ۱۹۲۲-۱۹۲۳ء، ص ۳۴ تا

۳۱؛ اور (سب سے اہم جس میں آثار کا پورا بیان اور ان کی تاریخ ہے) (۸) محمد حمید قریشی:

List of Ancient Monuments in Bihar and Orissa، *ASI*، *NIS*، کلکتہ ۱۹۳۱ء؛ ۵۳ تا ۵۶،

۱۳۹ تا ۱۴۱، ۱۴۶ تا ۱۹۱، ۱۹۷ تا ۲۰۷، ۲۰۷ تا ۲۱۹۔

(I. BURTON-PAGE)

بہار: میرزا محمد تقی ملک الشعراء بہار،

۱۳ ربیع الاول ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۶ء شہر مشہد میں پیدا ہوا۔ اس کا باپ ملک الشعراء میرزا محمد

کافم صبری، خراسان میں اپنے وقت کے فضلا میں شمار ہوتا تھا۔ بہار نے اپنے آبا و اجداد کے متعلق

شہرہ آفاق (کتبہ ۱۵۰۲ / ۱۵۰۵ء) -

یہ ایک عظیم مصنوعی جھیل کے بیچ میں پچاس میٹر بلند کھڑا ہے۔ اس کا معمار علی وال خان دہلی کے

لودھیوں کے عہد حکومت میں بہت بڑا ماہر تعمیرات تھا، مگر اس نے جو کاریگری اس مٹن مقبرے کے

بنانے میں دکھائی وہ لودیوں کے عمارتی تصورات سے کہیں بڑھ چڑھ کر تھی۔ شیر شاہ نے رھتاس گڑھ

کا قلعہ اس کے ہندو راجا سے ۱۵۳۶ء / ۱۵۳۹ء میں لیا اور جامع مسجد کی تعمیر شیر شاہ سے منسوب

کی جاتی ہیں۔ قلعے کے دوبارہ تعمیر شدہ استحکامات، محلات، حبش خان کا مقبرہ اور مسجد وغیرہ سب

اکبر کے نائب السلطنت راجا مان سنگھ کی عملداری کے زمانے (۱۵۸۸ء / ۱۵۸۰ء تا ۱۶۰۸ء /

۱۶۰۰ء) میں تعمیر ہوئے۔ راج محل کے قریب ہدف کی مسجد بھی راجا مان سنگھ سے

منسوب ہے۔ طویل اسطوانی محراب، جو اس قدیم مغلیہ عمارات کے ”لیوان“ کے باہر نکلے

ہوئے اس کے وسطی دالان میں عرصاً وسطی حصے کو کاٹتی ہوئی جاتی ہے، جونپور [رک باں] کے طرز

کی یاد دلاتی ہے۔ مونگھیر کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ یہاں کے قلعے کی نسبت مشہور ہے کہ بنگال کے

بادشاہوں نے بنایا تھا، لیکن اس کا طرز تعمیر مغلوں کا معلوم ہوتا ہے۔ یہ معلوم ہے کہ راجا ٹوڈرل

نے اس کے استحکامات کی ۱۵۸۸ء / ۱۵۸۰ء میں مرمت کرائی۔ بالامو کے دونوں قلعے، جو مقامی چرو

Coro راجاؤں نے گیارھویں صدی ہجری / سترھویں صدی عیسوی میں بنائے تھے، مغل حاکم داؤد خان

قریشی نے لے لیے اور ایک مسجد (۱۵۷۰ء / ۱۵۷۳ء) اور کچھ اور عمارتیں بھی بنوائیں۔ نیا قلعہ

اپنے شاندار ناگہوری دروازے پر نازاں ہے، جو چاندگڑھ طرز پر بنایا گیا ہے۔ مخدوم شاہ دولت

شاہ (پہلی دوگہ)، جسے صوبہ دار ابراہیم خان نے

لکھا ہے:

یک نیا عابد و عارف مشرب یک نیا لشکری و دیوانی
پدرم شاعر و من زین نسب شاعر و لشکری و روحانی
اس نے ابتدائی علوم اپنے والد سے پڑھے اور
فن شعر گوئی میں بھی اسی سے تربیت حاصل کی۔ باپ
کی وفات پر میرزا عبدالجواد ادیب نیشاپوری سے اصلاح
لیتا رہا۔ اس نے مدرسہ نواب میں فارسی و عربی
علوم کی تکمیل کی اور مشہور فلسفی و ریاضی دان
مرزا عبدالرحمن سے علوم عقلی حاصل کیے۔

بہار نے تیرہ چودہ سال کی عمر میں اشعار
کہنے شروع کر دیے تھے، لیکن اس کے والد نہیں
چاہتے تھے کہ اس کا بیٹا شاعری کا پیشہ اختیار کرے
اور وہ ہمیشہ کہتا کرتے تھے کہ "کوئی شخص
مستقبل میں شاعری سے روٹی نہیں لے سکتا،
اس لیے تجارت اور صنعت کی طرف توجہ دینی چاہیے،
لیکن بہار اپنے فطری ذوق اور طبع سرشار کی وجہ
سے اس طرف مائل نہ ہو سکا۔ بہار نے آہستہ آہستہ
شعر گوئی میں اتنی مہارت پیدا کر لی کہ ابتدا میں
فضلا یقین نہیں کرتے تھے اور کہتے کہ "باپ کے
اشعار اپنے نام سے پڑھتا ہے۔ آخر لوگوں نے اپنے
سامنے شعر کہنے کی فرمائش کی اور ایک مرتبہ کہا
کہ ایک رباعی کہو جس میں تسبیح، چراغ،
نمک اور چنار آئے، چنانچہ اس نے چند منٹ میں
یہ رباعی کہی:

با خرقہ و تسبیح مرا دید چو یار

گفتا ز چراغ زہد ناید انوار

کس شہد ندیدہ است در کان نمک

کس میوہ نعیدہ است از شاخ چنار

ایسے امتحانات کے بعد مخالفین اس کی شاعری
کے معترف ہو گئے۔ جب مشہد میں مظفرالدین شاہ
کے آنے کی خبر ہوئی تو اس نے بادشاہ کی خدمت میں
پیش کرنے کے لیے اپنی زندگی کا پہلا قصیدہ لکھا

اور اس میں کہا:

بس از صبوری اینک منم کہ شعر مرا

برد بہدیه بجای متاع بازرگان

بخرد سالی انسان چکامہ بسرایم

کہ سالخورده سخندان سرودنش نتوان

آصف الدولہ غلام رضا خان شاہسون
حاکم خراسان کے توسط سے مظفر الدین شاہ کی جانب
سے اسے ملک الشعراء کا خطاب ملا اور سالانہ وظیفہ
مقرر ہوا۔

بہار اپنی یادداشتوں میں لکھتا ہے کہ
میں نے علوم جدیدہ حاصل کرنے کے لیے یورپ جانے کا
ارادہ کیا، لیکن باپ کی وفات کے بعد ماں، بہن اور
دو چھوٹے بھائیوں کی سرپرستی سر پر آ پڑی اور دو
سال بعد، یعنی ۱۳۲۴ء میں ایران میں انقلاب کی
ایسی ہوا چلی جس نے ہر سر میں شورش پیدا کر
دی؛ اور میں بھی چپکے چپکے آزادی خواہوں میں
شامل ہو گیا۔ اس نے ۱۳۲۴ء سے ۱۳۲۶ء کے
درمیان روزنامہ خراسان میں، جو مخفی طور پر
چھپتا تھا، سیاسی اور اجتماعی موضوعات پر اشعار
لکھنے شروع کیے، جس کا بہت اچھا اثر ہوا۔ ۱۳۲۸ء
میں محمد علی شاہ کے استبداد کے خلاف ڈمکروٹ
[جمہوری] پارٹی تشکیل پذیر ہوئی تو بہار بھی اس کا
رکن بنا اور اس نے نو بہار کے عنوان سے اپنا اخبار شائع
کیا، جس میں اس نے ایرانی امور میں حکومت روس
کی دخل اندازی کے خلاف تیز و تند مقالات لکھے۔
ایک سال بعد ربیع الاول ۱۳۲۹ء میں روسیوں کے
دباؤ پر پرچہ بند کر دیا گیا۔ بہار نے ذوالحجہ
۱۳۲۹ء میں ایک اور ہفت روزہ اخبار تازہ بہار کے
نام سے جاری کیا۔ یہ بھی معرہ ۱۳۳۰ء میں بند
کر دیا گیا اور بہار کو پارٹی کے چند سرگرم
کارکنوں کے ہمراہ تہران میں جلاوطن کر دیا
گیا۔ ۱۳۳۱ء میں مشہد میں واپسی پر پھر نو بہار

مجلس میں تہران سے نمائندہ منتخب ہوا۔ بہار کی پارٹی اقلیت میں تھی، اس لیے سیاسی مسائل پر حکومت سے سخت تصادم ہوتا رہا۔ اس دوران میں بہار کی ادبی و سیاسی سرگرمیاں عروج پر تھیں۔ وہ لکھتا ہے: وہ حزب اقلیت کے تمام اخبارات کو چلاتا تھا۔ ادبی مقالات کے علاوہ اسے ایک رات میں سات سات ادارے لکھنے پڑنے تھے۔

چھٹی مجلس کے اختتام پر بہار نے عملی سیاست سے کنارہ کشی اختیار کر لی، رضا شاہ دیر کے اصرار پر علمی و ادبی خدمات پر مامور ہو گیا اور تاریخ ادبیات ایران پر درس دیتا رہا۔ ایک سال تک دارالمعلمین عالی میں درس و تدریس میں مشغول رہا اور تصنیف کا دم بھی جاری رکھا۔ دانشکۂ تہران میں سبک شناسی کا ایک نیا موضوع داخل نصاب دیا اور اس کی تدریس کو رواج دیا۔ اسی عرصے میں ایماںات کی بنا پر وہ چودہ ماہ تک اصفہان میں نظر بند رہا۔ اس قید و بند کی مدت میں اس نے بلند پایہ نظمیں لکھیں۔

سترہ سال کی سیاسی علیحدگی کے بعد شہرپور ۱۳۳۰ ہجری کے واقعات پیش آئے۔ اس نے ڈمکرت [جمہوری] پارٹی کی تجدید حیات کے لیے مقالات لکھے اور نوبہار کو از سر نو شائع کیا۔

۱۳۲۴ ہجری میں وہ احمد قوام کی کابینہ میں وزیر تعلیم مقرر ہوا، لیکن چند مہینوں سے زبانی یہ منصب نہ چل سکا، چنانچہ اس نے اس روحانی عذاب سے نجات کے لیے استعفیٰ دے دیا۔

بہار اگرچہ ہندوہویں مجلس میں تہران سے نمائندہ منتخب ہوا لیکن بیماری اور باہمی اختلافات کے سبب اس سے خاص کام نہ ہو سکا۔ اب اس کی صحت گر رہی تھی۔ معلوم ہوا کہ تب دق کا گھن لگ گیا ہے۔ وہ ۱۳۲۶ ہجری میں علاج کے لیے سویٹزرلینڈ گیا، لیکن کچھ زیادہ

بیماری کیا، لیکن نو مہینے کے بعد حکومت کی طرف سے جبراً اس کی اشاعت روک دی گئی۔

پہلی عالمگیر جنگ میں بہار روس اور انگلستان کے خلاف تھا اور جرمن کی فتوحات کے متعلق آب و تاب سے لکھتا تھا، چنانچہ ایک تصدیق میں اس نے لکھا:

قیصر گرفت خفہ ورسو را

درہم شکست حشمت اسلو را

خراسان میں بہار کی رزم آرائیوں کا بڑا اثر ہو رہا تھا، چنانچہ وہ درگز، ثلاث اور سرخس کے حلقے سے تیسری مجلس شوریٰ ملی کے لیے نمائندہ منتخب ہوا۔ ۱۳۳۵ء میں روسی افواج تہران پر حملہ کرنے والی تھیں۔ بہار نے مہاجرین کے ہمراہ قم کی طرف ہجرت کی، لیکن وہاں اس کا بازو ٹوٹ گیا، اس لیے تہران واپس آنا پڑا۔ اس نے "دشمن حملہ کرد" کے عنوان سے مظالم روس کے خلاف ایک زبردست مقالہ لکھا، جس کی وجہ سے عمال روس کے اشارے پر اسے ہجنورد میں نظر بند کر دیا گیا۔ اہل شہر کے مصائب میں اس کی ہمدردیوں کی وجہ سے وہ اسی شہر سے چوتھی مجلس کا نمائندہ منتخب ہوا اور تہران میں پھر سے روزنامہ نوبہار جاری کیا، جو محرم ۱۳۳۴ء میں بند کر دیا گیا۔ ۱۳۳۵ء میں اس نے زبان آزاد کے نام سے ایک روزنامہ شائع کیا، جو نوبہار کے خریداروں کے نام بھیجا جاتا تھا۔

۱۳۳۶ء میں اس نے انجمن ادبی دانشکدہ کی بنیاد رکھی اور دانشکدہ کے نام سے ایک ادبی و اجتماعي مجلہ جاری کیا۔ اس میں دانشکدہ کے استاد اور دوسرے ادیب تحقیقی مقالات لکھتے رہے۔ انجمن میں پوری زبانوں کی نگارشات کے ترجمے شائع ہوتے رہے۔

بہار پانچویں مجلس میں ترشیز سے اور چھٹی

غزلیات میں موضوع کے مطابق ہر سبک کو اپنایا ہے۔ ترانہ ہائے ملی اور تصانیف میں کمال مہارت کا ثبوت دیا ہے۔ اس کی نظمیں دقتِ نظر، لطفِ تخیل اور حسنِ اسلوب کی وجہ سے بلند پایہ شمار ہوتی ہیں۔

تالیف و تصانیف

الف۔ تصانیف تحقیقی: ۱۔ تاریخ مختصر احزاب سیاسی یا انقراض قاجاریہ؛ ۲۔ رسالہ در احوال مانی؛ ۳۔ رسالہ در شرح حال حکیم ابوالقاسم فردوسی؛ ۴۔ رسالہ در ترجمہ و احوال محمد بن جریر طبری؛ ۵۔ سبک شناسی یا تطور نثر فارسی، سہ جلد؛ ۶۔ تاریخِ نظور نظم۔

ب۔ ادبی: رمان نیرنگ سیاہ یا ننیزان سفید۔ ج۔ مقالات تحقیقی و علمی: ۱۔ نقاشی و تذهیب کاری در ایران؛ ۲۔ خط و زبان پهلوی در عصر فردوسی؛ ۳۔ ادبیات ہند؛ ۴۔ بازگشت ادبی۔

ان کے علاوہ متعدد ادبی، علمی، سیاسی اور اجتماعی مقالات مختلف رسائل و جرائد میں شائع ہوتے رہے۔

د۔ مندرجہ ذیل کتابیں تصحیح و تہشہ کے بعد شائع دیں: ۱۔ مجمل التواریخ و القصص؛ ۲۔ جوامع الحکایات و لوامع الروایات؛ ۳۔ تاریخ سیستان؛ ۴۔ رسالۃ النفس ارسطاطالیس، مترجمہ بابا افضل الدین؛ ۵۔ ترجمہ تاریخ طبری؛ ۶۔ دستور زبان فارسی بمشارکت استادان دیگر۔

۷۔ بہار نے تین سال تک پروفیسر Hertzfeld کے پاس فارسی قدیم اور پهلوی کا مطالعہ کیا اور خطوط میخی، آرامی اور پهلوی سیکھی اور مندرجہ ذیل پهلوی کتابوں کے ترجمے فارسی میں شائع کیے: ۱۔ یادگار زریران؛ ۲۔ اندرز آذر بد مار سہندانیہ؛ ۳۔ رسالہ مادیگان شترنگ (و چارشن چترنگ)؛ ۴۔ ہرام ورجاوند (قصیدہ دوازده هجائی)؛ ۵۔ قطب

افاقہ نہ ہوا۔ ۱۳۲۸ھ میں ایران واپس آ گیا۔ اس کی آخری اجتماعی سرگرمی انجمن حامیانِ صلح کی صدارت تھی۔ اس کا قول تھا کہ امن کا مطالبہ انسان کی حقیقی آرزو ہے۔ ایک سال کے بعد مرض کا شدت سے حملہ ہوا اور وہ یکم اردی بہشت ۱۳۳۰ھ/۲۲ اپریل ۱۹۵۱ء کو وفات پا گیا۔

بہار بڑا مہمان نواز تھا اور اس کا دسترخوان ہمیشہ دوستوں کے لیے کھلا رہتا تھا۔ تندی طبع کے باوجود لطیفہ گو، خوش بیان اور خندہ چین تھا۔ عمدہ نفیس لباس پہنتا تھا، گفتگو اور بحث میں استدلال سے کام لیتا تھا، لیکن مغالطہ اور قیاسِ باطل سے بھی نہیں چوڑتا تھا۔ دوستوں کی مجالس میں تو اس کی گفتگو نرم و شیریں ہوتی، لیکن اس کی سیاسی تقریریں بڑی تند و تلخ ہوتیں۔ اس کا حافظہ قوی تھا اور اسے بے شمار اشعار، حکایات اور واقعات یاد تھے۔

اسے پهلویوں سے محبت تھی، وہ فرصت کے اوقات پهلویوں کی آبیاری و پرورش میں گزارتا؛ اسے کمپیوٹروں سے بہت انس تھا اور اس کے مکان میں رنگا رنگ کے کمپیوٹر خاصی تعداد میں موجود رہتے تھے۔

بہار نہ صرف ایک بلند فکر شاعر، قابل اخبار نویس اور عمدہ نثر نگار تھا بلکہ وہ ایک فداکار انقلابی بھی تھا، جس نے اپنے قلم اور زبان سے اپنے وطن کی ترقی اور برادرانِ وطن کی آگہی اور بیداری کے لیے ناقابلِ فراموش خدمات انجام دیں اور تکالیف برداشت دیں۔

بہار ایک جامع کمالات شاعر تھا۔ بہار نے سبک خراسانی کا تتبع کیا ہے۔ متانت اور جزالت کے اعتبار سے اس کے قصائد متقدمین اساتذہ کے برابر رہے جاسکتے ہیں۔ سیاسی و اجتماعی مضامین کی رعایت سے اس نے سبک معاصر سے بھی کام لیا، چنانچہ مستزادوں، مسطوطوں، قطعات، رباعیات اور عوام پسند

مآخذ: (۱) توزک جہانگیری، مترجمہ Rogers،

لنڈن ۱۹۰۹ء، ص ۱۹؛ (۲) *An Oriental: Beale*

Biographical Dictionary، لنڈن ۱۸۹۳ء، ص ۹۵، ۹۶،

۲۱۰؛ (۳) بینی ہرشاد: *History of Jahangir*، بار سوم،

الہ آباد ۱۹۳۰ء، ص ۲۷، ۳۷۲۔

(سید امجد الطاف)

* بہارِ دانش: رک بہ عنایت اللہ کنہو۔

* بہارِ ستان: رک بہ جاسی۔

* بہارلو: ایران کے ایک ترک قبیلے کا نام۔

اس نام کا اطلاق خاص طور پر ترکمان قبائل کے وفاق قراقریونلو کے حکمران خاندان پر ہوتا ہے (یہ خاندان بارانی کے نام سے بھی معروف ہے)۔ گمان غالب یہ ہے کہ یہ نام (معنی ”بہار والے“) موضع بہار (ابن الاثیر، ۱۰: ۲۹۰، ”وہاں“ کو وہاں پڑھیے) سے تعلق رکھتا ہو، جو ہمدان سے تیرہ کیلومیٹر کے فاصلے پر جانب شمال واقع ہے۔ حمد اللہ مستوفی: نزہۃ، ص ۱۰۷ (انگریزی ترجمہ، ص ۱۰۶) کے

بیان کے مطابق بہار کا فلعہ سلیم شاہ بن پرچم ایوانی کا مسکن تھا، جو بعد ازاں خلیفہ المستعصم کے تین وزرائے اعظم میں سے ایک وزیر بنا اور ہلاکو خان کے مغول کے ہاتھ سے مارا گیا (۲ صفر ۷۵۶ھ / ۸ فروری ۱۲۵۸ء)؛ قس الجوبنی (تکملہ)، ۳: ۱۹۰، نیز محمد قزوینی: وہی کتاب، ۳: ۴۵۳ تا ۴۶۴ میں سلیم شاہ کے خاندان کے متعلق مفصل بحث خاص طور سے دیکھیے۔ ایوانی کی نسبت واضح طور پر اوغز کے ایک بنیادی قبیلے اوا (یا ایوا) کے ساتھ سلیم شاہ کے تعلق کو ظاہر کرتی ہے، دیکھیے محمود کاشغری: دیوان لغت الترک، ۱: ۵۶۔ ہمیں وہ اسباب معلوم نہیں جن کی بنا پر سلیم شکوہ نے بہار کی ریاست سے بغداد کی طرف نقل مکانی کی، لیکن اس بات کے قطعی اظہارات موجود ہیں کہ مغول کی آمد سے بھی پہلے ایوا قبیلے کے لوگ شمال

پوربک خرسندیہ؛ ۶۔ رسالہ ماتیگان ہفت اسہر سپنت۔

و۔ دیوان، جو قصیدہ، غزل، مثنوی، ترکیب بند

وغیرہ پر مشتمل ہے۔ کل اشعار کی تعداد

چالیس ہزار سے زیادہ ہوتی ہے۔

مآخذ: (۱) براؤن *Press and: E. G. Browne*

Poetry of Modern Persia، کیمبرج ۱۹۱۳ء؛ (۲)

جلال ہمائی: رسالہ ملک الشعراء بہار، انتشارات دانشگاہ

تہران؛ (۳) بہار، محمد تقی: تاریخ احزاب سیاسی، تہران،

۱۳۲۱ھ؛ (۴) نیکوہمت: زندگی و آثار بہار، ۲ جلد،

کرمین ۱۳۳۴ھ؛ (۵) عبدالحمید عرفانی: شرح احوال

و آثار ملک الشعراء محمد تقی بہار، تہران ۱۳۳۵ھ؛

(۶) ناظم الاسلام کرمانی: تاریخ بیداری ایران، تہران؛

(۷) احمد کسروی: تاریخ مشروطہ ایران، تہران ۱۳۳۰ھ؛

(۸) براؤن، ایڈروڈ: انقلاب ایران، ترجمہ و حواشی از

احمد ہڑو، تہران؛ (۹) یحیی دولت آبادی: تاریخ معاصر،

تہران؛ (۱۰) حسین مکی: تاریخ بیست سالہ ایران، جلد

سوم، ۱۳۳۵ھ۔

(ظہور الدین احمد)

⊗ بہار بانو بیگم: شاہنشاہ جہانگیر (رک بان)

کی بیٹی، ستمبر ۱۵۹۰ء میں پیدا ہوئی۔ وہ شاہزادہ

پرویز سے چھوٹی اور شاہزادہ خرم سے بڑی تھی۔

اس کی ماں کرنسی عہد اکبری و جہانگیری کے

ایک وفادار راجپوت سردار راجا کیشوداس رائہور

(توزک جہانگیری میں کیشوداس مارو) کی بیٹی تھی۔

بہار بانو اپنے چچا شاہزادہ دانیال کے بیٹے طہمورث

سے بیاہی گئی، جو ۲۳ جنوری ۱۶۲۸ء کو

شاہ جہاں (رک بان) کے حکم سے موت کے گھاٹ اتار

دیا گیا۔ بہار بانو کا سال وفات معلوم نہیں۔

بیل Beale نے لکھا ہے کہ جہانگیر کی

خودنواریوں، دولت النسا اور بیگم سلطان، کا

بہار بانو تھا، لیکن وہ صغریٰ ہی میں

موت گئی۔

میں اربل اور سراغہ کی طرف پھیل چکے تھے۔ جلال الدین خوارزم شاہ [رک باں] کو تبریز کو جانے والے راستوں پر ان لوگوں کی ترکتاز کی سرکوبی کرنا پڑی تھی (۵۶۲۳/۱۲۲۶ء کا موسم سرما)، دیکھیے ابن الاثیر، ۱۲: ۳۰۲؛ نسوی، ص ۱۲۶۔ ایک ایوانی قبیلے کی موجودگی کا تذکرہ خلط میں بھی ملتا ہے (۵۶۲۷/۱۲۳۰ء)۔ یہ مراحل ہمیں اس علاقے کی طرف لے جاتے ہیں جہاں قبائل کا وفاق قرا قویونلو معرض وجود میں آیا۔ قرا قویونلو کے بعض سگنوں پر ذندہ علامتی نشان بھی ایوا کے ایک قبائلی تمغے کی یاد دلاتے ہیں۔ دوسری جانب ہمدان کے ساتھ قرا قویونلو حکمرانوں کے تعلق کی تصدیق ان بچے لہجے لوگوں سے ہوتی ہے جو اس قبیلے کے اسلاف میں سے ان اقطاع میں باقی رہ گئے۔ ہمدان کا علاقہ ایک طویل عرصے تک قرا قویونلو کے ایک اہم امیر کے نام پر قلمرو علی شکر نہلاتا رہا۔ ان دنوں بہارلو قبیلے کے افراد منتشر صورت میں سارے جنوبی ایران میں جا بجا پھیلے ہوئے ہیں، دیکھیے *Ten thousand miles : Sykes*، ص ۸۱، ۳۰۲۔

مآخذ: (۱) *The clans of the* : V. Minorsky

Qara-qoyunlu rulers، در *Mélanges F. Köprülü*، ص ۳۹۱ تا ۳۹۵؛ (۲) *BSOAS*، ۱۹۵۰ء، ج ۱۷، حصہ اول: ص ۶۹ تا ۷۱۔

(V. MINORSKY)

⊗ بہاری: (ملا) غلام یحییٰ بن نجم الدین البارہوی البہاری صوبہ بہار کے ایک کاؤں ”پاڑہ“ میں پیدا ہوئے۔ تاریخ پیدائش کے بارے میں یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ البتہ ان کی کتاب *لواء الہدیٰ فی اللیل والدجی* میں ۵۱۰۶ھ کے قریب تاریخ ولادت کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ ابتدائی کتب درسیہ مختلف مدارس میں پڑھیں اور [مدرسہ منصورہ میں مولانا باب اللہ جونپوری سے تکمیل علوم کی اور

قرآن مجید حفظ کیا۔ شیخ بدرالعالم ساداموی سے طریقت حاصل کی۔ مدرسہ لکھنؤ میں درس دینے شروع کیا اور مدتوں پڑھاتے رہے۔ پھر دہلی جا کر میرزا مظہر جانجاناں سے نقشبندی طریقہ اخذ کیا پانچ سال تک ان کی خدمت میں رہے اور خلافت پائی۔ پھر لکھنؤ واپس آ کر شیخ پیر محمد لکھنوی کے زاویے میں، جو مسجد شیخ محمود قلندر کے قریب ہے، مقیم ہوئے اور تدریس علم ظاہر ترک کر دی بلکہ علوم عقلیہ کو بھول ہی گئے (*نزہۃ الخواطر* اور *رسالہ شاہ غلام علی*)۔ ان کی تصانیف میں سے دو رسالے بہت مشہور ہیں اور درم نظامیہ کے نصاب میں داخل ہیں۔ اپنے مرشا جناب میرزا صاحب کی زندگی ہی میں وفات پائی۔ سنہ وفات ۱۱۲۸ھ [از روئے *نزہۃ الخواطر* ۱۱۸۰ھ (۶: ۲۱۶)] ہے۔ رحمٰن علی اور اس کے متبعین نے ۱۱۲۸ھ/۱۷۱۶ء دیا ہے (رحمٰن علی، محلّ مذکور)۔ مخدوم شرف الدین احمد بہاری کے مزار کے احاطے میں دفن ہوئے۔ ان کی تصانیف یہ ہیں:۔

(۱) حاشیہ شرح *سَلَمُ العلوم*، ملا احمد علی سندیاوی کی شرح کا حاشیہ۔

(۲) *لِوَاءُ الْهَدْيِ فِي اللَّيْلِ وَالْجَدِّي*، یعنی محمد زاہد الہروی کی شرح *الرسالة القطبية* پر حاشیہ۔ *لِوَاءُ الْهَدْيِ* کے لیے دیکھیے فہرست ایلس (Ellis)، عمود ۵۷۸ و فہرست رامپور، ۱: ۲۳۱ بعد، جہاں اس کتاب کے متعدد قلمی نسخے درج ہیں، جن میں سے ایک ۱۱۹۶ھ میں نقل ہوا ہے۔ [چاپ سنگ، کانپور ۱۲۸۷ھ]؛ (۳) *کلمۃ الحق*، جر میں وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے مبحث میں شاہ ولی اللہؒ کی تطبیق پر اعتراض کیا گیا ہے۔

مآخذ: (۱) شاہ غلام علی: *رسالہ*، در بیان حالات و مقامات حضرت مرزا مظہر جانجاناں، مطبع احمدی (دہلی) ۱۲۶۹ھ، ص ۹۳؛ (۲) عبدالحی: *نزہۃ الخواطر*، ج ۱

کا صوبہ دار بنا دیا گیا تو محب اللہ البہاری بھی اپنے شاگرد کے ساتھ کابل چلے گئے۔ ۱۷۰۶/۱۱۱۸ء - ۱۷۰۷ء میں شاہ عالم بہادر شاہ اول نے تخت نشین ہونے کے بعد انہیں اپنی مملکت کا قاضی القضاۃ بنا دیا اور ”فاضل خان“ کا خطاب عطا کیا۔ ۱۷۱۹/۱۱۱۹ء میں محب اللہ موصوف نے وفات پائی۔ وہ حسب ذیل کتابوں کے مصنف ہیں :

(۱) سلم العلوم، جو منطق کی ایک مشہور درسی کتاب ہے؛ (۲) مسلم الثبوت، جو اصول فقہ کی ایک مستند کتاب ہے؛ (۳) الجوہر الفرد، الجزء الذی لایتجزی پر ایک علمی مقالہ ہے۔ یہ تینوں کتابیں پاکستان و ہند کے دینی مدارس میں داخل نصاب ہیں اور ان کی شروح و حواشی اور حواشی الحواشی بہ کثرت لکھے گئے ہیں؛ (۴) رسالۃ المغالطۃ العامۃ الورود؛ اور (۵) رسالۃ فی اثبات ان مذہب الحنفیۃ ابعث عن الراي من مذہب الشافعیۃ۔

مآخذ: (۱) آزاد بلگرامی: مآثر الکرام، حیدرآباد دکن ۱۹۱۰ء، ۲۱۱؛ (۲) وہی مصنف: سبحة المرجان فی آثار ہندوستان، بیٹی ۱۳۰۳/۱۸۸۶ء، ص ۷۶؛ (۳) صدیق حسن خان فتویٰ: ابعث العلوم، بھوپال ۱۲۹۶/۱۸۷۸ء، ص ۹۰۵؛ (۴) رحمن علی: تذکرۃ علمائے ہند، لکھنؤ ۱۳۱۲/۱۸۹۳ء، ص ۱۷۵؛ (۵) براکلمان، ۲: ۲۲۰؛ تکملہ، ص ۹۲۲ تا ۹۲۴؛ (۶) JASB، (۱۹۱۳ء)، ص ۱۹۵؛ بعد؛ (۷) زید احمد: Contribution of India to Arabic، جالندھر ۱۹۳۶ء، ص ۵۶ تا ۵۹، ۱۲۶ تا ۱۳۰ [بار دوم، لاہور ۱۹۶۸ء، بحد اشارہ]؛ (۸) عبدالحی: نزہۃ الخواطر، حیدرآباد دکن ۱۳۷۶/۱۹۵۷ء، ۶: ۲۵۰ تا ۲۵۲؛ (۹) فقیر محمد: حدائق الحنفیۃ، لکھنؤ ۱۳۲۴/۱۹۰۶ء، ص ۳۱؛ (۱۰) فضل امام خیر آبادی: تراجم الفضلاء (انگریزی ترجمہ بزمی انصاری)، کراچی، ۱۹۵۶ء، ص ۴۸ تا ۵۳۔

(بزمی انصاری)

مآخذ: ۶: ۲۱۵ تا ۲۱۶؛ (۳) رحمن علی: تذکرۃ علمائے ہند، لکھنؤ ۱۹۱۳ء؛ (۴) J. W. Beale: Oriental Biographical Dictionary، کلکتہ ۱۸۸۱ء، ص ۹۷؛ (۵) براکلمان: تکملہ، ۲: ۹۲۳؛ (۶) معجم المطبوعات، عمود ۵۹۳؛ (۷) Cat. of Arabic Books: A. G. Ellis، ۷: ۵۹۳؛ (۸) در موزۃ بریطانیہ، لندن ۱۸۹۳ء، عمود ۵۷۷؛ بعد؛ (۹) محمد حسین آزاد: آب حیات، لاہور ۱۹۰۰ء، ص ۱۳۴؛ بعد (سرزا مظہر جان جاناں سے بیعت ہونے کا قصہ)؛ (۱۰) زید احمد: The Contribution of India to Arabic Literature، الہ آباد، ۱۹۳۶ء، ص ۱۳۱ و ۳۵۴، [بار دوم، لاہور ۱۹۶۸ء، بحد اشارہ]۔

(نصیح الدین بلخی)

• البہاری: محب اللہ بن عبدالشکور العثماني الصديقي الحنفي موضع کڑا میں پیدا ہوئے، جو بھارت کے صوبہ بہار میں محب علی پور کے قریب واقع ہے۔ یہ ملک برادری سے تھے۔ یہ لوگ باہر سے آکر یہاں آباد ہو گئے تھے اور ابھی تک ان کی اصل و نسل کے بارے میں یقینی طور پر کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔ انہوں نے ابتدائی تعلیم قطب الدین انصاری سہالوی سے حاصل کی اور کچھ کتابیں قطب الدین الحسینی شمس آبادی سے پڑھیں۔ درس کی تکمیل کے بعد وہ دکن چلے گئے، جہاں اس وقت اورنگ زیب مقامی حکمرانوں کے مقابلے میں معرکہ آرائی میں مصروف تھا۔ اورنگ زیب نے ان کی علمی لیاقت بالخصوص فقہ کی مہارت سے متاثر ہو کر انہیں لکھنؤ کا قاضی مقرر کر دیا۔ ۱۰۹۷/۱۶۸۶ء - ۱۱۶۸ء میں، جب اورنگ زیب کے ہاتھوں ابوالحسن تانا شاہ والی گولکنڈہ کو شکست ہوئی، محب اللہ البہاری کو حیدرآباد میں پناہ دیا گیا، پھر بعد میں انہیں شاہ عالم بن اورنگ زیب کے لڑکے رفیع القدر کا اتالیق مقرر کیا گیا۔ ۱۱۶۸/۱۶۸۷ء میں جب شاہ عالم کو صوبہ کابل

مآخذ : (۱) شہادت علی : *The History of Bahawalpur*، لندن ۱۸۳۸ء؛ (۲) *Panjab States*؛ (۳) *Bahawalpur State, Gazetteers* ج ۳۰، لاہور ۱۹۳۰ء؛ (۴) دولت رام : مرآۃ دولت عباسیہ، امرتسر ۱۸۵۱ء؛ (۵) عزیز الرحمن : صبح صادق، بار دوم ۱۹۳۳ء؛ (۶) اعظم ہاشمی : جواہر عباسیہ (فارسی) - تاحال بصورت مخطوطہ؛ (۷) ایچسن C. H. Aitchison *Collection of Treaties, Engagements and Sandas relating to India* ج ۹، کلکتہ ۱۸۹۲ء۔

(شیخ عنایت اللہ)

- بہجت مصطفیٰ افندی : عہد آل عثمان کا عالم اور طبیب، وزیر اعظم خیر اللہ افندی کا پوتا اور خواجہ محمد امین شکوہی کا بیٹا، ۱۱۸۸ھ/۱۷۷۴ء میں پیدا ہوا۔ وہ دینی درسگاہوں میں تعلیم پا کر ۱۲۰۶ھ/۱۷۹۱-۱۷۹۲ء میں مدرس بنا۔ اس نے علم طب میں خصوصی مہارت حاصل کی اور بڑی تیزی سے ترقی کی منازل طے کرنے لگا۔ چنانچہ ۱۲۱۸ھ/۱۸۰۳ء میں وہ سلطان کا اعلیٰ طبیب (حکیم ہاشمی یا بہ القاب رسمی رئیس طبائے سلطانی) بن گیا۔ ۱۲۲۲ھ/۱۸۰۷ء میں وہ اپنے منصب سے معزول کر دیا گیا، لیکن ۱۲۳۲ھ/۱۸۱۷ء میں اس کا تقرر دوبارہ ہو گیا۔ ۱۲۳۷ھ/۱۸۲۱-۱۸۲۲ء میں وہ معتبوب ہوا اور جلا وطن کر دیا گیا۔ لیکن اسی سال پھر اسی منصب پر فائز ہوا۔ ۱۲۴۱ھ/۱۸۲۵-۱۸۲۶ء میں پنی چریوں کی تباہی کے بعد وہ مجلسی محلات سلطانی کا رکن بنا، جس کا صدر محمود ثانی تھا۔ اس کے علاوہ وہ متعدد اہم مذہبی اور قانونی منصبوں پر مامور ہوا، مثلاً ملازمہ امیر (۱۲۲۱ھ/۱۸۰۶ء)، ملازمہ مصر (۱۲۳۶ھ/۱۸۲۰-۱۸۲۱ء)، قاضی عسکری آناطولی (۱۲۳۷ھ/۱۸۲۱-۱۸۲۲ء) اور قاضی عسکری روم ایل (۱۲۳۷ھ/۱۸۳۱-۱۸۳۲ء)۔ اس نے ذوالقعدہ ۱۲۴۹ھ/مئی - اپریل ۱۸۳۳ء میں وفات

• بہاول پور : مغربی پاکستان کا ایک شہر جس کی آبادی ساٹھ ہزار نفوس پر مشتمل ہے۔ یہ شہر دریائے ستلج کے بائیں کنارے کے قریب کراچی سے کوئی پانچ سو میل جانب شمال واقع اور ریلوے کے ذریعے اس سے ملا ہوا ہے۔ اس شہر میں ایک عجائب گھر، ایک کتب خانہ اور متعدد تعلیمی ادارے موجود ہیں اور یہ شہر اپنے علاقے کا انتظامی، تجارتی اور تعلیمی مرکز ہے۔

پہلے یہ شہر ریاست بہاول پور کا صدر مقام تھا، جس کی بنیاد سندھ کے داؤد پوتا خاندان نے رکھی تھی۔ خود اس شہر کی بنیاد اس خاندان کے دوسرے حکمران محمد بہاول خان نے ۱۷۳۸ء میں رکھی تھی۔ حکمران خاندان کو بعض اوقات ایک مقامی مورث اعلیٰ عباس کی نسبت سے عباسیہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس نام کا بغداد یا مصر کے عباسیوں سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ حکمران خاندان اٹھارہویں صدی کے اواخر میں افغان بادشاہوں کی سیادت سے آزاد ہو گیا اور اس نے ۱۸۳۸ء میں انگریزوں سے معاہدہ کر لیا۔ اس ریاست کا رقبہ پندرہ ہزار نو سو اٹھارہ مربع میل تھا، جو دریائے ستلج، پنج ند اور سندھ کے بائیں کنارے پر تین سو میل تک پھیلی ہوئی تھی اور جس کا عرض اوسطاً چالیس میل تک صحرا میں پھیلا ہوا تھا۔ اس ریاست کی اہم فصلیں گندم، چاول، کھاس اور باجرا تھیں اور اب بھی یہی ہیں۔ ان فصلوں کا انحصار اس کے سرحدی دریاؤں سے آبپاشی کے انتظام پر ہے۔ ۱۹۴۱ء کی سرشماری کے مطابق اس ریاست کی کل آبادی تیرہ لاکھ اکتالیس ہزار دو سو نو تھی اور باشندوں کی اکثریت جاٹ، راجپوت اور بلوچ اقوام کے مسلمانوں پر مشتمل تھی۔ ریاست بہاول پور کا جداگانہ سیاسی وجود ۱۹۵۵ء میں ختم ہو گیا، جب کہ اسے مغربی پاکستان میں مدغم کر لیا گیا۔

'Record of Travels in Turkey etc. : Adolphus Slade

۱، لندن ۱۸۳۲ : ۳۳۲ تا ۳۳۳ .

(B. LEWIS)

• **بہدینان :** (= بادینان) کردی علاقہ، جو موصل کے میدان سے شمال اور شمال مشرق کی طرف واقع ہے۔ عباسی خلافت کے آخری برسوں یعنی تقریباً چھٹی صدی ہجری/بارہویں صدی عیسوی سے لے کر تیرھویں صدی ہجری / انیسویں صدی عیسوی تک اس رقبے کو ایک امارت کی حیثیت حاصل رہی، جس کا صدر مقام عمادیہ [رک بان] (کردی زبان میں آمیدی) تھا۔ اس میں مشرق کی طرف غفرہ (کردی میں آگرے)، شوش اور دریائے زاب دلاں پر کی اراضی موسومہ زیباری اور مغرب میں دیہوت اور وقتا فوٹا زاخو کے علاقے شامل تھے۔ اس کی شمالی سرحد ہر بوہتان حکاری کی امارتیں اور جنوب میں سوران کی اور امارت واقع تھی۔

اس امارت کا مسمی بہ خاندان بہاءالدین اصلاً شمس الدینان (کردی : شمدینان [رک بان] سے آیا تھا۔ شرف الدین بتلیسی : شرف نامہ، ۱ : ۱۰۶۔ بعد میں اس امارت کی شاہ رخ تیموری کے عہد سے لے کر ۱۵۰۵ء / ۹۹۶ء تک دو صد سالہ تاریخ بیان کی گئی ہے۔ امیر حسن نے شاہ اسمعیل صفوی کے زیر حمایت اپنے حلقہ اقتدار کو زاخو کے شمال میں دیہوت اور سندی کے رقبے تک وسیع کر لیا۔ اس کے بیٹے سلطان حسین کے اقتدار کے جواز پر ترکی سلطان سلیم پر شکوہ نے سپر تصدیق ثبت کر دی۔ حسین کے بیٹے قباد کو میزوری قبیلے کے ایک لشکر نے معزول کر دیا اور مار ڈالا، لیکن اس کے بیٹے سیدی خان نے ترکوں کی مدد سے پھر حکومت حاصل کر لی۔ گیارھویں صدی ہجری/سترھویں صدی عیسوی کے آغاز میں اردلان کے والی نے، جو شاہ عباس (صفوی) کے ماتحت تھا، کچھ مدت کے لیے

بائی اور اسکو دار [رک بان] میں دفن ہوا۔

بہجت افندی طب قدیم کے دبستان کے آخری اطبا میں سے تھا، جس میں طب کا مطالعہ دینیات اور فقہ و قانون کے مطالعے سے مربوط کیا جاتا تھا اور طبیب کے لیے علمی زندگی اختیار کرنا بھی ضروری تصور ہوتا تھا۔ اس کے ساتھ ہی وہ ترکی میں یورپی طرز کی طب جدید کے پیشروں میں سے بھی تھا۔ اس کی اور اس کے بھائی حکیم ہاشمی عبدالحق ملا کی نگرانی میں ایک جدید ہسپتال بنایا گیا اور نیا میڈیکل سکول بھولا گیا، جس میں یورپی اساتذہ باہر سے بلوا کر مقرر کیے گئے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے حکومت کے ترجمان اعلیٰ یعنی افندی کے زیر نگرانی یورپی زبانیں بھی سیکھیں، اگرچہ اس کی اپنی تصانیف، جن کی ایک مثال ہزار اسرار ہے، زیادہ تر روایتی رہیں۔ تاہم اس نے مغرب کی طبی اور سائنسی کتابوں کے متعدد اہم تراجم کیے، جن میں چیچک کا ٹیکہ لگانے پر جینر Jenner کا کتابچہ، بفون Buffon کی تاریخ طبیعی، اور ہیضہ، آتشک اور خارش کی موضوعات پر کتابیں شامل ہیں۔ مغرب سے اس کی دلچسپی اس بات سے بھی ظاہر ہے کہ اس نے مصر پر فرانس کے قبضے کی تاریخ الجبرتی : مظهر التقدیس بڈھاب دولة الفرنسہ [رک بہ الجبرتی] کا ترکی میں ترجمہ [ب عنوان تاریخ مصر، استانبول ۱۲۸۲ھ] کیا۔

ماحول : (۱) سجل عثمانی، ۲ : ۳۱ : (۲) عثمانی مؤلف لری، ۳ : ۲۰۹ : بعد : (۳) فطین : تذکرہ، ص ۲۹ : بعد : (۴) سہیل انور : عثمانی طبابتی و تنظیمات ہکیمہ ہی نوئل، در تنظیمات، ۱، استانبول ۱۹۳۰ء : ۹۳۶ : ۹۳۹ : (۵) عدنان ادیور : عثمانی ترک لرنہ علم، استانبول ۱۹۳۳ء، ص ۱۹۳ تا ۱۹۵ : (۶) عثمان ارگن : ترکہ معارف تاریخی، ۲، استانبول ۱۹۳۰ء : ۲۸۰ : ۲۸۱ : (۷) مؤلفین کے قانات کے لیے دیکھیے : (۷)

بہراء: (نسبت بہرائی)، قبائل قضاہ میں سے ایک قبیلہ، جسے کبھی کبھی قبیلہ جذام کا ایک حصہ سمجھا گیا ہے، جس نے پہلے شمال کی جانب دریائے فرات کی طرف کوچ کیا اور وہاں سے حمص کے میدان میں آیا۔ اپنے قراتی ہمسایوں تغلب اور تنوخ کی طرح یہ قبیلہ بھی عیسائی ہو گیا، لیکن انہوں نے تغلب کے بعد غالباً ۶۵۸ء کے لگ بھگ عیسائیت قبول کی۔ ۶۳۰ء/۵۹ء میں ان کا ایک وفد مدینہ منورہ آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا۔ ۵۸ء/۶۲۹ء میں بہراء ان عربوں میں شامل تھے جنہوں نے ہرقل کے ساتھ مل کر غزوہ مؤتہ میں مسلمانوں کا مقابلہ کیا۔ ۵۱۲ء/۶۳۳ء میں خالد بن ولیدؓ کے حملے کے وقت انہیں دوتہ العنبدل کے لوگوں کی مدد کے لیے بلایا گیا۔ یہ لوگ ۵۱۳ء/۶۳۴ء میں کلب، سلیم، تنوخ، نغم، جذام اور غسان کے ساتھ بوزلپی فوجی وفاق میں بھی شامل تھے، لیکن جب شام فتح ہو گیا تو وہ سب مسلمان ہو گئے۔

مأخذ: الہمدانی، ص ۱۳۲؛ (۲) المقفلیات، ص ۱۷۷؛ (۳) الطبری، ۱: ۱۶۱، ۲۰۶، ۲۰۸؛ (۴) Skizzen: Wellhausen، جلد ۴، عہد نامہ عدد ۱۱۵؛ (۵) الواقدی (طبع ولہاؤزن)، ص ۲۳۵؛ (۶) ابن خلیکن، عدد ۴۶؛ (۷) R. Dussaud؛ (۸) Topographie historique de la Syrie، پیرس ۱۹۲۷ء، ص ۱۳۶؛ [۸] ابن حزم: جمہورہ انساب العرب، ہمد اشارہ؛ (۹) عمر رضا کعالہ: معجم قبائل العرب، ۱: ۱۱۰۔

(C. E. Bosworth)

بہرام: (پہلوی کے لفظ ورہران Varahrān سے)

مأخذ: جو خود اوستا کے لفظ ویرثر گنا Vairithra سے

عمادیہ میں اپنا حاکم مقرر کر دیا۔ اس کے بعد سو سال تک پھر اس ریاست کے بارے میں کوئی تحریر نہیں ملتی۔ عثمانیوں کے زیر سیادت یہ خاندان پاشائے اعظم بہرام کے دور حکومت (۵۱۳۸/۱۷۲۶ء تا ۵۱۸۱/۱۷۶۷ء) میں بام عروج تک پہنچ گیا۔ بہرام کے بیٹے اسمعیل پاشا (۵۱۸۱/۱۷۶۷ء تا ۵۲۱۳/۱۷۹۸ء) کو اپنے باغی بھائیوں کی سرکشی سے عہدہ برآ ہونا پڑا، جنہوں نے مختلف اوقات میں زاخو اور عقرہ میں قدم جما لیے تھے۔ اسمعیل کے بیٹے مراد خان کو اس کے عم زاد بھائی قباد نے سلیمانہ کے باہان پاشا کی مدد سے عمادیہ سے نکل دیا۔ ۵۲۱۹/۱۸۰۴ء میں مزوری قبیلے نے قباد کا اقتدار ختم کرنے کے لیے علم بغاوت بلند کیا اور موصل کے جلالی پاشا نے اسمعیل کے بیٹے عادل پاشا کی حکومت کی بنیادیں مضبوط کر دیں۔ ۵۲۲۳/۱۸۰۸ء میں اس کا بھائی زبیر اس کا جانشین بنا۔ ۵۲۴۹/۱۸۳۳ء میں رواندز کے محمد پاشا (نایینا پاشا) نے عقرہ اور عمادیہ پر قبضہ جما لیا اور امیر سعید پاشا کو معزول کر کے زاخو کی طرف پیشقدمی کی۔ اس کی حکومت اگرچہ چند ہی سال قائم رہی لیکن بہدینان کا اقتدار پوری طرح پھر کبھی قائم نہ ہو سکا۔ بالآخر ۵۲۵۴/۱۸۳۸ء میں یہ علاقہ موصل کے سنجاق میں شامل کر لیا گیا۔

بہدینان کا نام اب بھی اس علاقے کے لیے استعمال ہوتا ہے جس میں کردوں کے حسب ذیل بڑے قبیلے آباد ہیں: پرواری، دوسکی، گلی، مزوری، ریکانی، سلوانی، سندی اور زیباری۔

مأخذ: (۱) Four Centuries: S. H. Longrigg

of Modern Iraq، آکسفورڈ ۱۹۲۵ء؛ (۲) صدیق النسلوی:

امارت بہدینان الكردیہ، موصل ۱۹۵۲ء۔

(D. N. Mackenzie)

کتاب، ص ۲۲۸ بعد) - اس کے فرزند اور جانشین وھرام سوم کو اس کی چار مہینے کی حکومت کے دوران میں اس کے تایا نے شکست دی (۴۹۳ء)۔ وھرام چہارم (۳۸۸ تا ۳۹۹ء)، جو شاہپور اعظم ثانی کا بیٹا تھا، اپنے چچا اور بڑے بھائی کی طرح، جو اس کے پیش رو تھے، کمزور حکمران تھا۔ جاگیردار امرا نے پھر وہی اقتدار حاصل کر لیا جس سے شاہ پور ثانی نے انہیں محروم کر دیا تھا۔ وھرام چہارم کے عہد میں ارسینیہ کوروم اور ایران کے درمیان تقسیم کر دیا گیا اور بڑا حصہ ایران کے قبضے میں آیا۔ وھرام پنجم (۴۲۰ تا ۴۳۸ء) نے، جس کا لقب اس کی جسمانی قوت کی وجہ سے گور (حمار وحشی) تھا، جس نے حیرہ کے لخمی عرب بادشاہ المنذر اول کے زیر سایہ تربیت حاصل کی تھی اسی بادشاہ کی مدد سے ان امرا سے ایران کا تخت واپس لیا جنہوں نے اس کے بڑے بھائی کو قتل کر کے خاندان کے کسی دور کے رشتے دار کو تخت پر بٹھا دیا تھا۔ بہرام گور نے اپنی فیاضی اور محصولوں کی تخفیف، شجاعت و مردانگی، عشق و محبت کی زندگی اور سیرو شکار کے کارناموں کی بدولت (جنہیں شاعروں اور مخطوطات کے مطلقاً کاروں نے یادگار بنا دیا) بڑی ہر دلچیزی حاصل کی۔ اس نے مملکت کے انتظامی امور زیادہ تر بڑے بڑے معزز رئیسوں (خصوصاً بہر - نرسا) کے ہاتھ میں رکھے۔ مڑو کے علاقے کے وحشی لوگوں کے خلاف ایک مہم کی قیادت اس نے خود کی۔ اس ظلم و ستم کی وجہ سے بہت سے عیسائیوں نے ترک وطن کر کے بوزنطی سلطنت میں پناہ لی۔ اس بنا پر ایران اور بوزنطی سلطنت کے درمیان ایک مختصر جنگ ہوئی، جس میں ایران نے شکست کھائی، چنانچہ عہد نامہ صلح (۴۲۲ء) کی رو سے ایران میں عیسائیوں کو مذہبی رسوم ادا کرنے کی آزادی مل گئی۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ بہرام گور

نکلا ہے) زردشتیوں میں فتح و ظفر کے دیوتا کا نام ہے (کتاب Vtrraet : Renou و Benveniste Vtrraet : Renou و Benveniste، باب ۱، بالخصوص ۶ و ۲۲)، ایران کے بڑے آتشکدوں میں سے ایک آتشکدے کا نام وھران Varhrān یا (زیادہ تر قریب کے زمانے میں) وھرام Vahrām اسی دیوتا کے نام پر رکھا گیا ہے (وہی کتاب، ص ۷۲)۔ یہ دیوتا اپنے نام کے شمسی مہینے کے بیسویں دن پر حکومت کرتا ہے اور البیرونی کی رقم کردہ تقویم ایران میں اس کی یہی حیثیت قائم رکھی گئی ہے (وہی کتاب، ص ۸۳؛ البیرونی : Cronol، ص ۵۳)۔

سامانی خاندان میں بہرام یا وھرام نام کے پانچ حکمران گزرے ہیں (چوتھا، پانچواں، چھٹا، بارھواں اور چودھواں)۔ وھرام اول (۲۷۳ تا ۲۷۶ء) کے عہد حکومت کا بہت کم حال معلوم ہے۔ اس نے زردشتی مذہب کے پیشواؤں کو مانی کے خلاف قتل اختیار دے دیا، جسے موت کی سزا دے کر ۲۷۶ء میں قتل کر دیا گیا۔ شاہپور کے ایک ابھرواں نقش میں وھرام کی تخت نشینی کا نقشہ دھینچا گیا ہے (L'Iran sous les Sassanides : A. Christensen، بار دوم، ص ۲۲۶ تا ۲۲۷)۔ اس کے بیٹے اور جانشین وھرام دوم (۲۷۶ تا ۲۹۳ء) کے عہد میں روم اور ایران کے درمیان پھر لڑائی ہوئی، لیکن قیصر کیرس Carus کی اچانک موت نے، جو مدائن تک پہنچ گیا تھا، رومیوں کو پیچھے ہٹنے پر مجبور کر دیا۔ اس کے باوجود وھرام نے ارسینیہ اور عراق انہیں دے دیے (۲۸۳ء) تاکہ صلح ہو جائے اور وہ اس سے فارغ ہو کر اپنے بھائی کی بغاوت کو فرو کرے، جو خراسان کا گورنر (کشان شاہ) تھا اور اپنے لیے ایک عظیم الشان سلطنت کی بنیاد رکھنے کے خواہش مند رہا تھا۔ وھرام دوم کا عکس کئی مقامات پر ملتا ہے (Christensen، وہی

قدرتی موت مرا یا شکار کا کوئی حادثہ اس کی وفات کا سبب بنا۔

ان پانچ بادشاہوں کے علاوہ ایک غاصب بھی گزرا ہے، جس کا نام وہرام چوہین تھا۔ یہ اپنے آپ کو اشکانی حکمرانوں کی اولاد سے بتاتا تھا اور ۵۸۹ء میں ہرمزد چہارم کے عہد حکومت میں ایک بڑی بغاوت کا سرغنہ بنا۔ ہرمزد ایک ممتاز حکمران تھا، جو مذہبی معاملات میں تو حد درجہ روادار تھا، لیکن اس نے جاگیردار امراء کو اس لیے اپنا مخالف بنا لیا تھا کہ ان کے مقابلے میں اس نے پوری قوت سے اپنے حقوق شاہی کی حفاظت کی۔ بہرام چوہین ایران کے شمال اور مغرب کے لوگوں کے مقابلے میں جنگی کامیابیاں حاصل کر چکا تھا، لیکن بوزنطیوں نے اسے شکست دی اور اسے فوج سے برطرف کر دیا گیا۔ چنانچہ اس نے بغاوت کر دی اور بادشاہ کو قتل کر کے اقتدار حاصل کر لیا۔ ہرمزد کے فرزند نے بوزنطیوں، ارمینیوں اور ایران کے کچھ لوگوں کی مدد سے بہرام کی طول و طویل مقاومت کو توڑا۔ بہرام نے بھاگ کر ترکوں میں پناہ لی، لیکن تھوڑے ہی دن کے بعد مار ڈالا گیا۔ اس کی ہر زور اور توانا شخصیت نے اس کی شہرت کو دوام بخشا۔ پہلوی زبان کے ایک عوامی رومان میں اسلامی مؤرخین اور شعرا سے پہلے ہی اس کے شجاعت کے کارنامے بیان ہو چکے تھے (دیکھیے A. Christensen : *Romanen om Bahrām Tschōln, Et Rekonstruktions-forsøg*، نویں ہیکن ۱۹۰۷ء)۔ بہرام نام کی اور بھی کچھ شخصیتیں گزری ہیں (Christensen : *Sassanides*، اشاریہ، بذیل مادہ Vahrām)۔

مآخذ: (۱) Christensen کی کتاب اس سے پہلی کتابوں پر فوقیت رکھتی ہے، جن سے وہ اپنے حاشیوں کے لکھنے میں کام لیتا ہے اور ان سے نقل کرتا ہے۔ نظم میں تاریخ بہرام گور کے لیے دیکھیے: (۲) فردوسی: *Le Livre*

des Rois، ترجمہ J. Mohl، ۱۸۷۸ء، ۵: ۴۴۲ تا ۵۰۸: ۶-۱-۶۳؛ (۳) نظامی: *ہفت پیکر*، ترجمہ C.E. Wilson، لندن ۱۹۲۴ء، بہرام چوہین پر دیکھیے: (۴) فردوسی: وہی کتاب، ۶: ۶۰ تا ۵۶۸: ۶-۱۱۹۰؛ (۵) ابہروان تصاویر کے عکس، در *L'art : Dieulafoy*، *antique de la Perse*، پیرس ۱۸۸۳ء، جلد ۵: (۶) *Survey of Persian Art*، ۴، لوحہ ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۶۲؛ (۷) [الدینوری: *الآخبار الطوال*]، ہمدان اشاریہ بذیل مادہ]۔

([H. MASSÉ] CL. HUART)

بہرام: ایک ارمینی عیسائی سپہ سالار، جو مصر میں فاطمیوں کا ملازم تھا اور ۵۲۹ء/۱۱۳۵ء تا ۵۳۱ء/۱۱۳۷ء سے خلیفہ العافظ (۵۲۵ء/۱۱۳۰ء تا ۵۴۴ء/۱۱۴۹ء) کا وزیر السیف رہا۔ اس بات کا علم نہیں کہ وہ فاطمیوں کی ملازمت میں کن حالات میں اور کب داخل ہوا۔ پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی میں بہت سے ارمینی اس بنا پر مصر چلے گئے کہ یہاں کی وزارت کئی بار ارمینی الاصل وزیروں کے ہاتھ میں رہی، مثلاً بدرالجمالی (۵۴۶ء/۱۱۵۳ء تا ۵۴۸ء/۱۱۵۵ء)، اس کا بیٹا الفضل (۵۴۸ء/۱۱۵۵ء تا ۵۵۱ء/۱۱۵۸ء)، الفضل کا بیٹا (۵۵۲ء/۱۱۶۰ء تا ۵۵۳ء/۱۱۶۱ء) اور اس کا بیٹا یانس (۵۵۶ء/۱۱۶۳ء تا ۵۵۷ء/۱۱۶۴ء)۔ ہو سکتا ہے کہ انہیں حالات کے تحت بہرام بھی مصر آیا ہو۔ روایت کی رو سے اس کا تعلق ایک ایسے علاقے سے تھا جہاں حلب کے شمال مشرق میں تل باشر نام کی ایک مشہر ارمینی نوآبادی قائم ہو چکی تھی۔ وہ خود تل باشر کا ایک رئیس تھا اور ایک انقلاب برپا ہو جانے کی وجہ سے اسے ملک چھوڑ کر باہر جانا پڑا۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی شریف ارمینی خاندان سے تھا، جو اپنا سلسلہ نسب پہلویوں Pahlavuni خاندان سے ملاتا تھا اور یہ کہ

انتظام ہو گیا جس سے بلاشبہ خلیفہ بھی بے خبر نہ تھا؛ بہرام کو اِخْمِیم کے قریب ایک خانقاہ میں عزلت گزین ہونے کی اجازت دے دی گئی اور وہ ۵۳۳ھ/۱۱۳۸-۱۱۳۹ء تک وہاں رہا۔ چونکہ خلیفہ رضوان سے ناراض تھا اس لیے اس نے بہرام کو جو اس وقت بیمار تھا، دوبارہ قاہرہ بلایا اور اسے رضوان کی جگہ دے دی۔ اس سے برابر مشورے لیتا تھا، لیکن اس مرتبہ اس نے اسے وزیر کا لقب نہیں دیا۔ رضوان بھساگ جانے پر مجبور ہوا۔

بہرام نے قصر شاہی میں ۳۴ ربیع الآخر ۵۳۵ھ/۷ دسمبر ۱۱۴۰ء کو وفات پائی۔ خلیفہ الحافظ کو اس کے مرنے کا بہت رنج ہوا اور وہ اس کے جنازے کے ساتھ ڈچ Ditch کی خانقاہ تک گیا، جو قاہرہ سے باہر تھی۔ بہرام کو یہیں دفن کیا گیا۔

مآخذ: (۱) ابن میسر: *Ann. d'Egypte*، ص ۷۸ تا ۸۰، ۸۲ تا ۸۳؛ (۲) ابن القلانسی: *تاریخ دمشق*، ص ۲۶۲؛ (۳) ابن الأثیر، *x. s. d.*، ص ۳۵۱؛ (۴) ابوصالح: *Churches and Monasteries*، طبع و ترجمہ Evetts، ص ۶ الف، ۸ الف؛ (۵) ابن خلدون: *کتاب العبر*، ص ۷۲ تا ۷۳؛ (۶) ابن تغری بردی، قاہرہ، ص ۲۳۹ تا ۲۴۰-۲۴۱ تا ۲۴۲؛ (۷) المقریزی، ص ۲۰۵، ۳۵۷، ۳۵۸؛ (۸) القلقشنندی: *صبح الاعشی*، ص ۳۵۷ تا ۳۵۸، ۳۶۳ تا ۳۶۰، ۲۶۲ تا ۲۶۵، ۳۲۶ تا ۳۲۷؛ (۹) السیوطی: *حسن المحاضرة*، مطبوعہ ۱۸۳۲ء، ص ۱۳۱؛ (۱۰) *Michael the Syrian*، فرانسیسی ترجمہ از Chabot، ص ۲۴۰؛ (۱۱) *Renautot*، ص ۵۰۰ تا ۵۰۹؛ (۱۲) *Patriarches d'Alexandrie*، ص ۵۰۰ تا ۵۰۹؛ (۱۳) *Wüstenfeld*، *Geschichte der Fatimiden*، ص ۳۰۷؛ (۱۴) *Chalifen*، *A History*، S. Lane-Poole، ص ۱۶۸ تا ۱۶۹؛ *of Egypt in the Middle Ages*

مصر کے ارمنی کیتھولک گریگوری کا بھائی تھا، جو مصر گیا تھا اور وہاں ۱۰۷۷ء یا ۱۰۷۸ء میں ایک مذہبی عہدے دار ہو گیا تھا۔ مختصر یہ کہ بہرام نے فوجی زندگی اختیار کی اور پہلے ایک ارمنی دستے کا کمانڈر اور اس کے بعد نیل کے ڈیلٹا کے مغربی صوبے الغریہ کا گورنر مقرر ہوا۔

خلیفہ کے بیٹوں حیدر اور حسن میں رقابت پیدا ہو گئی اور حسن نے وزیر کی حیثیت سے اقتدار حاصل کر لیا، تو ایک فوجی بغاوت اٹھ کھڑی ہوئی۔ حسن اسے دبا نہیں سکا، اس لیے اس نے بہرام کو اپنی مدد کے لیے بلایا، لیکن جب بہرام اپنی ارمنی فوج لے کر پہنچا تو حسن قتل ہو چکا تھا۔ اس کے باوجود کہ بہرام عیسائی تھا خلیفہ نے وزارت اس کے سپرد کر دی (جمادی الآخرہ ۵۲۹ھ/مارچ ۱۱۳۵ء) یہ اہم بات ہے کہ ایک عیسائی وزیر السیف اور پورے قاہرہ کا واحد مالک ہو، اور سیف الاسلام اور تاج الدولہ اس کے القاب ہوں۔ بہرام کی اس جانب دارانہ روش کا رد عمل کہ اس نے اپنے ہم وطنوں کو آزادی سے مصر میں آکر بسنے کا موقع دیا اور انہیں اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا عوام پر اچھا نہیں ہوا اور الغریہ کے گورنر رضوان کے تحت ایک فوجی بغاوت شروع ہو گئی۔ بہرام کی فوج کے مسلمان سپاہیوں نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا اور بہرام کو قاہرہ سے بھاگنا پڑا (جمادی الاولیٰ ۵۳۱ھ/فروری ۱۱۳۷ء)۔ وہ وہاں سے قوص چلا گیا، جہاں اس کا بھائی واسک Vasak گورنر تھا، لیکن وہاں کے باشندے واسک کو پہلے ہی قتل کر چکے تھے۔ بہرام نے اپنے بھائی کے خون کا بدلہ لوگوں سے لے کر دبدب سے لیا اور قوص چھوڑ کر چل دیا۔ رضوان نے جو اس دوران میں وزیر ہو چکا تھا، ایک عہدے پر اس کے تعاقب میں بھیجا، لیکن کچھ ایسا

۵۰۰۸/۱۱۱۴-۱۱۱۵ء) کا بیٹا اور ملک ارسلان [آرک باں] کا بھائی تھا۔ طبقات ناصری (کلکتہ ۱۸۶۴ء، ص ۲۲) میں اور عباس پرویز: از طاہریان تا مغول (۱: ۵۰۹) میں اسے ملک ارسلان کا چچا لکھا ہے، جو صحیح نہیں ہے۔ مؤخر الذکر کی ولدیت عثمان مختاری (م ۵۴۴/۱۱۴۹ء) نے یوں لکھی ہے:

ابوالملوک ملک ارسلان بن مسعود
طراز ملک جہاں پادشاہ ملک طراز
(مخطوطہ بانکي پور، ق ۷ ب)
اور بہرام شاہ کی ولدیت سنائی (م ۵۴۵/۱۱۵۰ء) نے یوں لکھی ہے:

شاہ بہرام شاہ بن مسعود
کہ بنازد بہ عدل او محمود
(حدیقہ، مطبوعہ لکھنؤ، ص ۶۲۵)
متعدد تاریخوں (مثلاً روضۃ الصفا، لکھنؤ ۱۸۷۴ء، ص ۴۹۹) میں بہرام شاہ کی والدہ کا نام مسد عراق (بنت جفیری بیگ داؤد، م ۴۵۰ھ) لکھا ہے، جو غالباً صحیح نہیں ہے۔ وہ ملک ارسلان کی والدہ ضرور تھی جیسا کہ مسعود سعد سلمان (م ۵۱۵/۱۱۲۱ء) نے اس کی مدح میں لکھا ہے:
تونی ز گوہر محمود و گوہر داؤد
کدام شاہ نسب دارد از چنین دو نژاد
(دیوان مسعود، تہران، ص ۱۱۳)
لیکن اسی شاعر نے بہرام شاہ کے متعلق صرف محمودی نسب ظاہر کیا ہے:

گویند ہفت کشور زیر نگین کند
شاہ زاصل و نسل یمنی و این توئی
(وہی کتاب، ص ۵۶)
اسی لیے جب بہرام شاہ نے سلطان سنجر سے امداد چاہی تو پہلے اسے ”یگانہ“ ہی کہا گیا۔ آداب الحرب (مطبوعہ لاہور، ص ۲۲)

(۱۴) *Précis de l'Hist. d'Egypte* : G. Wiet ۱۹۲ تا ۱۹۳ء، ۳۲۷: (۱۵) وہی مصنف: *L'Egypte* ۲۷۳: ۴ *arabe (Hist. de la nation égyptienne)* تا ۲۷۵: (۱۶) *A short history* : De Lacy O'Leary ۲۷۵: (۱۷) *of the Fatimid Khalifate* ص ۲۲۴: (۱۷) حسن ابراہیم حسن: الفاطمیون فی مصر، ص ۲۱۴ تا ۲۱۷، ۲۹۳: (۱۸) *Un vizir chrétien à* : M. Canard ۲۹۳: *l'époque fatimite, l'Arménien Bahrām* الجزائر ۱۲، ۱۹۴۰ء: ۸۴ تا ۱۱۳: (۱۹) وہی مصنف: *Une lettre du calife fātimite al Hafiz . . . à Roger II, Atti del Convegno Internazionale di Studi* ۲۰: *Ruggeriani* Palermo ۱۹۵۰ء، ص ۱۳۶ بعد: (۲۰) وہی مصنف: *Notes sur les Arméniens en Egypte & l'époque fātimite* در *AIEO Algiers* ۱۳، ۱۹۵۰ء: ۱۴۳ تا ۱۵۷.

(M. CANARD)

* بہرام شاہ: ابن طغرل شاہ سلجوقی نو اتابک مؤید الدین ریحان نے کرمان میں تخت پر بٹھایا، جو اس کے باپ کی وفات (۵۶۵ / ۱۱۷۰ء) کے بعد خالی ہو گیا تھا، لیکن تھوڑے ہی دن میں اسے اپنے بڑے بھائی ارسلان شاہ [آرک باں] کے حق میں تخت سے دست بردار ہونا پڑا۔ اس کے بعد دونوں بھائیوں میں جنگ ہوئی اور کبھی ایک اور کبھی دوسرے کو فتح حاصل ہوتی رہی، یہاں تک کہ بہرام شاہ نے ۵۷۰ / ۱۱۷۴-۱۱۷۵ء میں وفات پائی۔

مآخذ: (۱) افضل الدین کرمانی: بدائع الأزمان فی وقائع کرمان، طبع محمد مہدی بلزانی، تہران ۱۹۴۷ء، ص ۵۰ بعد: (۲) *Receuil* : Houtsma ۱: ۳۵ بعد: (۳) *ZDMG* ۳۹: ۳۷۸ بعد.

(ادارہ)

بہرام شاہ غزنوی: یہ سلطان مسعود سوم (م

⊗

تو ملک ارسلان نے اسے قتل کرا دیا اور خود تخت نشین ہو گیا (طبقات ناصری، راورٹی، ص ۱۴۸)۔ بہرام شاہ اس وقت تکین آباد میں تھا۔ ملک ارسلان کی تخت نشینی (چهارشنبه ۶ شوال ۵۰۹ھ / ۲۲ فروری ۱۱۱۶ء) پر مسعود سعد سلمان (دیوان، ص ۳۱۷ تا ۳۱۸) نے ایک قصیدہ لکھا تھا جس کا مطلع یہ ہے :

بد عون ایزد شش روز رفته از شوال

بر آمد از فلک دولت آفتاب کمال

بہرام شاہ تکین سے درمان گیا۔ وہاں ارسلان شاہ بن درمان شاہ بن قاورد بن چغری بیگ داؤد نے (محمد بن ابراہیم: تواریخ آل سلجوقی درمان، ص ۲۵ تا ۲۷، مطبوعہ برلن) اس کی بڑی قدر کی اور سنجر سے فوجی امداد کے لیے سفارش کی۔ بہرام شاہ نے سنجر کو اپنے محاسن اخلاق و شجاعت سے بہت متاثر کیا۔ آداب الحرب (ص ۳۳ تا ۳۴) کے بیان کے مطابق اس نے ایک مرتبہ ایک ہی نیر سے دو پرندوں کا شکار کیا جو اوپر نیچے اڑ رہے تھے۔ سنجر نے اسے خلعت بخشا اور ایک لشکر جرار کے ساتھ ۵۰۱ھ میں بہرام شاہ کو لے کر خود بھی غزنین کو روانہ ہوا۔ بست کے مقام پر سیستان کا حاکم تاج الدین اور اس کا بھائی فخرالدین بھی ساتھ ہو گیا۔ اس طرح خراسان اور سیستان کی فوجوں نے ملک ارسلان کی فوجوں کو شکست دی۔ تاریخ ابوالخیر خانی (بانکی پور، ق ۱۳۶ الف) میں تاج الدین کے درباری شاعر خواجہ صاعد مستوفی کی ایک مثنوی اس واقعے کی یادگار ہے، جس کا پہلا شعر یہ ہے :

گفتی از صف کشیدہ پیل و گروہ

کوہ صحرا شد است و صحرا کوہ

عبدالواسع جبلی (م ۵۰۵۰ھ / ۱۱۶۰ء) نے ایک طویل قصیدہ اس موقع پر لکھا تھا، جس کا مطلع یہ ہے :

چہ جرم است این بر آورده سر از دریائے موج افکن

میں ہے : ”اما سلطان (سنجر) می اندیشید کہ اگر او (بہرام شاہ) را یاری دید و سلطان ملک ارسلان را از تخت ملک بر کند مردمان زبان دراز کنند و گویند کہ بیگانه را معونت فرمود و خویش و نزدیک را از مملکت دور کرد“۔ تاریخ فرشتہ (مطبوعہ لکھنؤ ص ۴۸) میں ہے کہ سلطان ابراہیم نے مسد عراق کے ساتھ مسعود سوم کی شادی کے بعد ہندوستان کی طرف توجہ کی اور قلعہ اجودھن (پاک پٹن) فتح کیا۔ ابن الاثیر نے اس فتح کی تاریخ ۲۰ صفر ۵۰۶ھ / ۹ جولائی ۱۰۸۳ء لکھی ہے، یعنی اس سنہ سے پہلے وہ شادی ہوئی ہوگی۔ ابن خلدون (۱۴ : ۲۴، اردو ترجمہ احمد حسین) میں ہے کہ سلطان ملک شاہ سلجوقی کی ایک بیٹی کی شادی ۵۰۶ھ میں ہوئی تھی، چنانچہ خیال ہوتا ہے کہ سلطان ابراہیم کا سفیر مہتر رشید جو ملک شاہ کے یہاں مسعود سوم کی شادی کے سلسلے میں گیا ہوا تھا اس سے اس سنہ کے بعد ہی ملک شاہ نے کہا ہوگا کہ ”من دختر ندارم اما عمتی هست مرا بہ عراق دختر چغریگ داؤد“ (آداب الحرب، ق ۶ الف)۔ اس لیے وہ شادی ۵۰۶ھ کے بعد اور ۵۰۶ھ سے پہلے، یعنی ۵۰۷ھ میں ہوئی ہوگی اور اس کے بعد ملک ارسلان پیدا ہوا ہوگا اور بہرام شاہ چونکہ اس سے چھوٹا تھا (گو کہ دوسری ماں سے تھا) اس لیے وہ اس کے بھی بعد پیدا ہوا ہوگا۔

مسعود سوم کے انتقال (شوال ۵۰۸ھ / مارچ ۱۱۱۵ء) پر اس کی وصیت کے مطابق اس کا بیٹا شیرزاد تخت نشین ہوا، لیکن اس کے بھائیوں نے خانہ جنگیاں شروع کر دیں، اس لیے وہ خود تو غمگین علامہ الدولہ علی بن شہریار بن قارن باؤندی کے پاس طبرستان چلا گیا اور اس کی اعانت سے حج کے لیے روانہ ہو گیا (ابن اسفندیار، ترجمہ براؤن، ص ۵۰۹ تا ۵۱۰)، لیکن واپسی پر جب غزنہ پہنچا

بہرام شاہ کا عَلم اپنے بزرگوں کی طرح اور عباسیوں کی تقلید میں سیاہ تھا (مخطوطہ انڈیا آفس عدد ۹۳۱، ق ۱۱۰ ب)، (حدیقہ، مطبوعہ بمبئی، ص ۳۴۰)۔ عَلم میں شیر کی تصویر تھی اور ہلال بھی بنا ہوا تھا۔ بہرام شاہ کا چتر سیاہ تھا اور تاج سفید۔ مسعود سوم کی طرح (آداب الحرب، ص ۹) بہرام شاہ کے چتر میں باز کی تصویر تھی۔

بہرام شاہ کی تخت نشینی پر ملک ارسلان کا والی پنجاب محمد ابو حلیم باغی ہو گیا اور خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ بہرام شاہ نے فوج کشی کی اور لاہور میں اسے ۲۷ رمضان ۵۱۲/ ۱۱ مئی ۱۱۱۹ء کو گرفتار کر لیا (فوشہ، ص ۵۰)، لیکن اس کی دانائی اور تجربہ کاری کی وجہ سے معاف کر دیا اور غزنہ کو واپس چلا گیا۔ اس کے جانے کے بعد محمد ابو حلیم نے ناگور (سوالک، پنجاب) میں ایک قلعہ تعمیر کیا اور مختلف سرکش راجاؤں کو مطیع بنایا۔ اس وجہ سے غرور پیدا ہو گیا اور بہرام شاہ کے خلاف پھر اعلان بغاوت کر دیا۔ بہرام شاہ دوبارہ حملہ آور ہوا اور طولانی کشتیوں میں دریائے سیحون (سندھ) وغیرہ کو عبور کیا، جیسا کہ سنائی نے (حدیقہ، مطبوعہ لکھنؤ، ص ۶۵۶ تا ۶۵۹) کہا ہے:

ہر کرانِ آبہا از آسمان سیمائے او

بستہ کشتیہائے طولانی زراہ کہکشان

آداب الحرب (ص ۴۵ تا ۴۷) میں اس جنگ کی پوری تفصیل ہے۔ غالباً یاس اور ستلج کے مغلوط چشمے ”نورنی“ یا آج [رکھ بان] کے قریب میدان کارزار تھا۔ محمد ابو حلیم اور اس کے بیٹے مارے گئے۔ ۵۱۳ء کی خزان (۲۱ ستمبر ۱۱۱۹ء تا ۲۰ دسمبر ۱۱۱۹ء) میں یہ فتح حاصل ہوئی۔ پھر حسین ابن ابراہیم علوی پنجاب کا والی مقرر ہوا۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ بہرام شاہ کی تخت نشینی پر سنجر نے ایک ہزار دیپاؤ

بہ کوه اندر دمان آتش بہ بحر اندر کشان دامن ابن الاثیر (۱۰: ۱۱۷۸-۱۱۷۹ مہر ۱۳۰۳ھ) میں ہے کہ (یک شنبہ) ۲۰ شوال ۵۱۰ھ/ ۲۵ فروری ۱۱۱۷ء کو سنجر غزنہ میں داخل ہوا اور بہرام شاہ کو تخت نشین کرا دیا۔ غزنوی سلاطین کے تمام خزانے سنجر نے حاصل کر لیے اور بہرام شاہ پر ایک ہزار دینار یومیہ خراج مقرر کیا۔ طبقات ناصری (راورٹی، ص ۱۰۹) میں ہے کہ سید حسن غزنوی نے ایک قصیدہ سنجر کی موجودگی میں پڑھا، جس کا مطلع یہ ہے:

منادی برآمد ز ہفت آسمان

کہ بہرام شاہ است شاہ جہان

طبقات کے مترجم راورٹی (ص ۱۱۰، حاشیہ ۱) نے لکھا ہے کہ یہی شعر بہرام شاہ کے بعض سگوں پر نقش تھا، جن میں ۵۱۳ھ کو اس کا پانچواں سال جلوس لہا گیا ہے۔

سنجر کی واپسی پر ملک ارسلان نے ہندوستان کی فوجوں کے ساتھ بہرام شاہ پر حملہ کیا اور وہ مقابلے کی تاب نہ لا کر قلعہ بامیان میں چھپ گیا۔ پھر سنجر نے ۵۱۱ھ میں بلخ سے اس کی مدد کے لیے فوج بھیجی، جس نے ملک ارسلان کو قید کر لیا۔ بہرام شاہ نے کچھ عرصے کے بعد اسے رہا کر دیا، لیکن پھر بغاوت کے آثار دیکھ کر اسے قتل کر دیا۔ مسعود سعد سلمان (ص ۷۰ تا ۷۱) اور سنائی (حدیقہ، لکھنؤ، ص ۶۶۳ تا ۶۶۶) نے ان واقعات کو نقل کیا ہے۔ سید حسن (مخطوطہ موزہ بریطانیہ، عدد ۴۵۱۴، ق ۱۲۴ ب - ۱۲۵ الف) کے اشعار میں بہرام شاہ کی ”کنیت“ اور ”القاب“ اس طرح آتے ہیں:

سلطان ابوالمظفر بہرام شہ علاء دینی و دین خسرو زمین و زمان اور ہمین دولت و دین و امین ملت و ملک سنائی اور سید حسن کے بیان کے مطابق

کو شکستِ فاش دی۔ طبقاتِ ناصری (راورٹی، ص ۳۰۰ تا ۳۰۶) وغیرہ میں اس جنگ کی اور غزنہ کی تباہی و بربادی کی تفصیل ملتی ہے۔ ہمیں سے علاء الدین حسین کو ”جہاں سوز“ کا عرف ملا۔ یہ جنگ ۵۴۶ھ کے موسم سرما میں ہوئی ہوگی، جیسا کہ آدابِ الحرب (ص ۴۸ تا ۵۰) سے ظاہر ہوتا ہے۔ راحت الصدور (ص ۱۷۶) میں ہے کہ اس کے بعد علاء الدین حسین نے سنجر سے بدلہ لینے کا عزم دیا۔ دیوں کہ اس نے بہرام شاہ کی مدد کی تھی۔ سنجر سے ہرات کے قریب اوبہ میں جنگ ہوئی اور علاء الدین گرفتار کر لیا گیا۔ آخر کار جب غز توتوں سے سنجر کی جنگ ہوئی (۵۴۸ھ) تو اس سے کچھ پہلے وہ رہا کر دیا گیا۔ علاء الدین کی گرفتاری کے زمانے میں تقریباً ایک سال کے بعد ۵۴۵ھ میں بہرام شاہ پھر غزنہ واپس آیا۔

بانکی پور کی بعض قلمی تاریخوں میں، مثلاً تاریخ صدر جہاں (ق ۲۸۱ ب)، جنات الفردوس (۶۴ الف)، روضۃ الطاہرین (۱۶۳ الف)، لب التواریخ وغیرہ میں بہرام شاہ کی تاریخ وفات ۵۴۴ھ ہے، لیکن وہ غلط ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ۵۴۴ھ / ۱۱۵۲ء میں اس نے پھر ایک مرتبہ غزنہ پر قبضہ کیا تھا۔ حدیقہ سنائی کے مقدمے میں (جو سنائی کے شاگرد محمد بن علی الرفا نے لکھا تھا) بہرام شاہ کے متعلق دعائیہ کلمات ”خَلَّدَ اللَّهُ مُلْكَهُ“ آئے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت وہ زندہ تھا، لیکن اسی مقدمے میں امام برہان الدین علی غزنوی کو، جو بغداد میں تھے اور جن کے پاس سنائی نے حدیقہ بھیجا تھا، ”رحمة الله عليه“ کہا گیا ہے۔ ان کا ذکر سید حسن کے اس ترجیع بند میں بھی آتا ہے (راحت الصدور، ص ۲۵۱ بعد)، جو ملک شاہ بن محمود بن محمد بن ملک شاہ کی تخت نشینی ۵۴۴ھ / ۱۱۵۲ء پر لکھا گیا تھا:

پویمہ خراج مقرر کیا تھا، چونکہ یہ بہت زیادہ تھا لہذا ۵۴۹ھ / ۱۱۳۴-۱۱۳۵ء میں اس نے بند کر دیا۔ سنجر کو معلوم ہوا تو عازم غزنہ ہوا۔ بہرام شاہ بھاگ کھڑا ہوا۔ پھر بمشکل معافی ہوئی اور ۵۴۰ھ میں سنجر نے دوبارہ غزنہ اس کے سپرد کر دیا (ابن الاثیر، ۱۱: ۱۱)۔ اس کے بعد غوریوں سے بہرام شاہ کی جنگیں چھڑیں۔ عزالدین حسین غوری، جسے مسعود سوم (غزنوی) نے غور کی گورنری دی تھی، اس کے بیٹوں میں سے قطب الدین محمد، جو ”ملک الجبال“ کے لقب سے مشہور ہوا، ۵۴۳ھ / ۱۱۳۸ء میں غزنہ آیا۔ بہرام شاہ نے اپنی لڑکی سے اس کی شادی کر دی تو وہ تخت حاصل کرنے کے خواب دیکھنے لگا، چنانچہ ایک دن اسے زہر دے دیا گیا۔ اس کا بھائی سیف الدین سوری، جو اس کے ساتھ ہی ٹھہرا ہوا تھا، بھاگ کر فیروز کوہ (دارالحکومتِ غور) گیا اور اپنے دو بھائیوں (بہاء الدین سام اور علاء الدین حسین) کو لے کر غزنہ پر حملہ کر دیا۔ بہرام شاہ بھاگ کھڑا ہوا۔ سوری نے (ابن الاثیر، ۱۱: ۵۱) جمادی الاولیٰ ۵۴۳ھ / ستمبر ۱۱۳۸ء میں غزنہ پر قبضہ کر کے سلطان کا لقب اختیار کر لیا۔ کچھ عرصے کے بعد جب اس کے دونوں بھائی اور غوریوں کی فوج واپس ہو گئی اور برف باری کا زمانہ آ گیا اور غور کی طرف کے راستے بند ہو گئے تو اہل غزنہ نے بہرام شاہ کو بلا بھیجا۔ وہ یکایک ایک رات حملہ آور ہوا اور نہ صرف سوری کو بلکہ اس کے وزیر کو بھی گرفتار کر کے سولی پر چڑھا دیا۔ سید حسن غزنوی نے اس موقع پر ایک قصیدہ لکھا تھا۔ یہ فتح ۲ محرم ۵۴۳ھ / ۲۷ مئی ۱۱۳۹ء کو ہوئی، لیکن سوری کا بھائی عزالدین حسین حب غور کا حاکم ہوا تو جلد ہی

بر در بغداد گفتم خواجہ برہان دین
کلے ملک تا پنج مہ سلطان شوی اینک شود
بہر حال ۵۰۴ھ کے بعد بہرام شاہ ۵۰۲ھ تک
زندہ رہا۔ راوڑی (ترجمہ طبقات ناصری، ص ۱۱۴) نے
بہرام شاہ کے بیٹے خسرو شاہ کے ایک سگے کا ذکر
کیا ہے جو ۵۰۲ھ کا ہے اور اس سنہ میں خسرو شاہ
کا پہلا سال جلوس دہایا گیا ہے۔

بہرام شاہ کے دربار میں بڑے بڑے شعرا اور
اہل قلم جمع تھے: (۱) سید حسن غزنوی (م ۵۰۶ھ /
۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ء)؛ (۲) سنائی (م ۵۰۵ھ / ۱۱۰۰ء)؛
(۳) مسعود سعد سلمان (م ۵۰۱ھ / ۱۱۳۱ء)؛ (۴)
ابوالمعالی نصر اللہ (مترجم کلیہ و دمنہ)؛ (۵) سید
الشعراء ابوبکر بن محمد بن علی روحانی؛ (۶) محمد
ابن ناصر علوی؛ (۷) حسن بن ناصر علوی؛ (۸) علی
ابورجا غزنوی (م ۵۰۸ھ)؛ (۹) فخر الدین محمد بن
محمود بن احمد نیشاپوری؛ (۱۰) محمد بن
عثمان؛ (۱۱) سعد الدین مسعود؛ (۱۲) شمس الدین
سبارک شاہ (لباب الالباب، ۲: ۲۸۶، ۲۹۱
۳۸۸)۔ طبقات ناصری (راوڑی، ص ۱۱۱)
میں بہرام شاہ کے دس بیٹوں کے نام ملتے ہیں۔
وزرا میں ایک ابو محمد حسن بن ابو (نصر)
منصور قائنی تھا (حبیب السیر، جلد ۲، حصہ ۴: ص
۳۳)، جس کے متعلق سید حسن کے مختلف اشعار سے
معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابو محمد حسن بن ابو نصر
منصور بن سعید بن احمد بن حسن میمنہی تھا۔
۵۰۴ھ میں جب حدیقہ لکھا گیا تو اس میں (ص
۴۳، مطبوعہ لکھنؤ) اسے ”نائب دستور“ کہا گیا
ہے۔ غالباً اس (حسین بن ابراہیم علوی) کے بعد وہ
ہندوستان میں رہا، کیونکہ سید حسن نے اس کی مدح
میں ابتدا اس طرح کی ہے:

عمر مرا ہوائے لہاور بودہ بود
ہمت بر آن سعادت مقصور بودہ بود

(مخطوطہ، انڈیا آفس، عدد ۹۳۱، ق ۱۳۹ الف)
وزرا میں عبدالحمید (بن احمد بن عبدالصمد) کے بعد
احمد اور پھر غالباً اسی احمد کا بیٹا قوام الدین حسن
بن احمد بن حسین وزیر ہوا، جو ۵۰۴ھ / ۱۱۰۹ء
تک اس عہدے پر فائز رہا کیونکہ اس سال جب
بہرام شاہ نے سیف الدین سوری سے غزنہ کا تخت
واپس لیا تھا تو اس وزیر کی مدح میں سید حسن نے
قصیدہ لکھا تھا، جس میں ایک شعر یہ تھا:

بس چشم شور و روئے ترش بود منتظر
تا چشم شان سپید شد و روئے شان سیاہ

(وہی مخطوطہ، ق ۴ ب)
حسن بن احمد کے بعد اس کا بیٹا حسین وزیر ہوا۔
اسی شاعر نے کہا:

فرزانه حسین حسن احمد خاصہ
آن کردہ خدایش ز ہمہ خلق خلاصہ

(وہی مخطوطہ، ق ۳۳ الف)
روحانی کے سوگندنامہ (مونس الاحرار، ص ۲۱۰ تا
۲۱۵، کتب خانہ حبیب گنج) میں بھی اسی وزیر کا ذکر
آتا ہے اور غالباً یہ آخری وزیر تھا۔

مآخذ: (۱) سنائی: حدیقہ، لکھنؤ ۱۳۰۴ھ، ص
۶۲۵، ۶۲۶ تا ۶۲۸، ۶۳۸ تا ۶۴۱، ۶۵۶، ۶۵۹، ۶۶۳
تا ۶۶۶؛ (۲) طبقات ناصری، کلکتہ ۱۸۶۴ء، ص ۲۲ تا
۲۴؛ (۳) طبقات ناصری، (مترجمہ راوڑی، کلکتہ
۱۸۸۱ء، ص ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۳۸، ۳۴۷ تا ۳۵۰،
۳۵۸ تا ۳۶۱، ۳۶۲ تا ۳۶۸؛ (۴) عباس پرویز: از
طاہریان تا مغول، تہران، ۱۰۰۹؛ (۵) تاریخ فرشتہ،
لکھنؤ ۱۲۸۱ھ، ص ۴۹ تا ۵۰، ۵۰؛ (۶) ابن الاثیر
(قاہرہ ۱۳۰۳ھ)، ۱۰: ۳۶، ۵۱، ۵۷، ۱۷۷ تا ۱۷۸
۱۷۹، ۱۱: ۵۱، ۵۷، ۶۲؛ (۷) لغرمدیر: آداب العرب،
در ضمیمہ اورینٹل کالج سیکرین، لاہور، مئی ۱۹۳۸ء
ص ۷، ۸، ۲۴، ۳۱ تا ۳۳، ۳۵ تا ۳۸، ۵۱، ۵۷، ۵۸
(۸) راوندی: راحت الصدور، (گب محوری)، لکھنؤ

۹۲۳ء)، لیکن آخری عمر میں اسے بعض دشمنوں کا مقابلہ کرنا پڑا، جنہیں بانیاس کے الملک العزیز عثمان بن الملک العادل کی جاہ طلبی نے ابھارا تھا۔ دمشق کے الناصر داؤد نے ان دشمنوں کے خلاف اس کی مدد کی، مگر جب الملک الکامل اور الملک الاشرف نے داؤد سے دمشق چھین لینے کی خاطر اپنے جھگڑے طے کر لیے تو اس کا خمیازہ بہرام شاہ نو بھگتنا پڑا۔ دس مہینے تک بعلبک کا محاصرہ کرنے کے بعد الاشرف نے اسے اپنی مملکت میں شامل کر لیا اور بہرام شاہ دمشق چلا گیا (۵۶۲۶ھ / ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ء)۔ اس سے اگلے سال ایک غلام نے، جو اس سے عناد رکھتا تھا، اسے قتل کر دیا (ابن واصل : ۵۶۲۵ھ تا ۵۶۲۷ھ، سبط ابن الجوزی : مرآة الزمان، طبع Jewett، ص ۴۸۱)، [نہز قُب فوات الوفیات، ۱ : ۱۵۰ : البَدایة والنہایة، ۱۳ : ۱۳۱]۔

اپنے ہم عصروں میں بہرام شاہ اپنے بادشاہ ہونے کی وجہ سے اتنا مشہور نہیں تھا جتنا ایوبیوں میں ایک ممتاز ادیب اور عالم ہونے کی حیثیت سے۔ اس نے عالموں فاضلوں کی ایک جھوٹی سی مجلس قائم کر رکھی تھی اور صاحب دیوان شاعر تھا۔ یہ دیوان محفوظ ہے، لیکن شائع نہیں ہوا ، *La poésie profane sous les Ayyubides* : J. Rikabi) ص ۲۲۱ اور حاشیہ ۳) [ابن کثیر اور ابن شداد نے شعروں کے نمونے درج کیے ہیں]۔

مآخذ: (۱) ابن شاکر: فوات الوفيات (طبع
 محمد محی الدین عبدالحمید)، مصر، ۱: ۱۵۰؛ (۲) ابن
 کثیر: البداية و النہایہ، مکتبۃ المعارف، بیروت ۱۹۶۶ء،
 ۱۳: ۱۳۱؛ (۳) ابن العسّاد: شذرات الذهب، ۵:
 ۱۲۶؛ (۴) ثانوی مآخذ کے لیے قُب مقالہ ایوبیہ
 (= بنو ایوب) جدید تصانیف؛ (۵) H. Gottschalk:
 الملک الکامل، ۳: ۱۲۹ تا ۱۳۰ مع حواشی۔

(CL. CAHEN [وادان])

۱۹۳۲ء سے ۱۹۶۸ء، ۱۷۵۰، ۲۰۵۱؛ (۹) حبیب السیر،
بمبئی ۱۳۵۳ھ/ ۱۸۵۷ء، جلد ۲، جزء ۴: ص ۳۳؛
(۱۰) سید حسن عزیزی: دیوان (مخطوطہ انڈیا آفس،
ہمد ۹۳۱)، اوراق: ۸، ب، ۲۰، ب، ۲۱، ب، ۲۲، الف،
۲۲، ب، ۲۴، الف، ۳۴، الف تا ۴۴، الف، ۴۸، الف، ۵۳، الف،
۶۹، ب تا ۷۰، الف، ۷۲، الف تا ۷۵، الف، ۸۱، الف، ۸۳، الف،
۸۸، ب، ۹۵، الف، ۱۱۰، ب، ۱۱۱، ب، ۱۱۲، الف، ۱۱۴، الف،
۱۱۵، ب تا ۱۱۶، الف، ۱۱۷، الف، ۱۲۸، ب، ۱۴۲، الف،
۱۵۸، الف-ب: (۱۱) احمد بن محمد کلای: مؤنس الاحرار
(مخطوطہ کتبخانہ حبیب گنج)، ص ۲۱۰ تا ۲۷۹،
۲۸۰، ۶۹۱۰، ۷۴۰، تا ۷۴۳؛ (۱۲) فیض اللہ ہبنانی:
تاریخ صدر جہان (مخطوطہ کتبخانہ بانکی پور) ق ۲۸۱، ب؛
(۱۳) طاہر محمد ابن عماد الدین حسن: روضۃ الطاہرین
(مخطوطہ کتبخانہ بانکی پور) ق ۱۶۲، ب، ۱۶۳، الف؛ (۱۴)
محمد یوسف کشمائی: منتخب التواریخ (مخطوطہ کتبخانہ
بانکی پور)، ق ۳۱۶، الف، ۳۱۸، ب؛ (۱۵) یحییٰ قزوینی:
لب التواریخ (مخطوطہ کتبخانہ بانکی پور)۔

(غلام مصطفیٰ)

بہرام شاہ: الملک الأمجد [مجدالدین] بن قرخ
[فرخ] شاہ بن شاہنشاہ بن ایوب، [سلطان]
صلاح الدین کے بھانجے یا بھتیجے کا بیٹا، صلاح الدین
نے اس کے والد کی وفات کے بعد اسے ۵۷۸ھ /
۱۱۸۲ء میں حلبک میں اس کا جانشین
بنایا (عمادالدین الاصفہانی: البرق الشاسی،
مخطوطہ بوڈلین، مجموعہ مارش، عدد ۳۵۴،
ورق ۳۶ راس، جس کا ابو شاہ: روضتین، بار
اولیٰ، قاہرہ، ص ۳۳ تا ۳۴ نے اتباع لیا ہے)۔
صلاح الدین ایوبی کی وفات کے بعد جب اس کی مملکت
تقسیم ہوئی تو حلبک بہرام شاہ ہی کے پاس رہا۔
مصرم بھرتا ہے کہ اس کے بعد سے برابر وہ دمشق کی
سلطنت کا وفادار باج گزار رہا (ابن واصل:
تاریخ الملک، سال ۵۹۹، ۶۰۳، ۶۰۶، ۶۱۸،

احمد تبریزی تھا [نیز دیکھیے تعلیقہ]۔ بہارِ جہانگیر لکھتا ہے کہ بہزاد نے ایک فنکار خلیل میرزا [شیاہ رخی] کی طرز میں مصوری کی (توزک جہانگیری [طبع سید احمد خان، ص ۲۸۵] ترجمہ از Rogers و Beveridge، ۲: ۱۱۶)۔ بہزاد کی هنوری کا اعتراف قدر شناسوں نے بہت جلد کیا اور اپنے پہلے سرپرست میر علی شیرنوائی اور ۵۸۹۳/۱۳۸۸ء سے کچھ پہلے سے لے کر بعد کے زمانے تک تیموری سلطان حسین بایقرا کی عنایت سے اسے تخلیقی صلاحیت کے بہت زیادہ مواقع میسر آئے۔ سلطان حسین کا دربار، جو ہرات میں تھا، اس زمانے کے منتخب روزگار علما و فضلا اور فنکاروں سے معمور تھا اور نوائی، جاسی اور خواند امیر اس ہزم کے گویا صدر نشین تھے۔ محمد خان شیبانی کے ہاتھوں اس خاندان کی تباہی (۱۵۰۷ء) کے بعد بھی بہزاد ہرات ہی میں مقیم رہا۔ [اس سلطان کے بارے میں، مذمت کے انداز میں] باہر کہتا ہے کہ یہ سلطان قلم لے کر اپنے زعم میں بہزاد کی تصویروں کی اصلاح کرتا۔ بعد میں شاہ اسمعیل صفوی نے جب ہرات کو فتح کر لیا تو بہزاد اس کے ساتھ تبریز چلا گیا، جو صفویوں کا دارالحکومت تھا۔ شاہ اسمعیل بہزاد پر بڑا لطف و کرم کرتا تھا، اس کا ثبوت عالی مصطفیٰ کی اس روایت سے ملتا ہے جو اس نے شاہ اسمعیل کے متعلق بیان کی ہے۔ روایت یہ ہے کہ سلطان سلیم اول کے خلاف ۱۵۱۳ء کی مہم میں [جنگ چالداران کے موقع پر] شاہ کو بہزاد کے متعلق بڑی تشویش رہی۔ مزید ثبوت یہ ہے کہ ۲۷ جمادی الاولیٰ ۹۲۸/۱۵۲۲ء کو اسے شاہی کتابخانے کے کتابدار [کلاتر] کا منصب عطا ہوا [نامہ نامی]۔ مخطوطہ جامعہ پنجاب میں فرمان کی تاریخ ۹۲۲ھ [۱۵۱۶ء] اور ساتھ ہی کتابخانہ شاہی کے ملازمین اور ممالک محروسہ کے تمام کتابوں، نقاشوں، سفیر

بہارِ سنہ: [= بہ آردشیر] رک بہ المدائن۔

بہروز: (امیر)، امیر رستم کا فرزند اور اسی کی طرح دُنَبَلی Donboli کا امیر تھا۔ اس نے صفویہ کے وفادار حلیف کی حیثیت سے شاہ طہماسب اور سلطان سلیم قانونی کے درمیان ۹۴۵/۱۵۳۸ء کی جنگ میں حصہ لیا۔ اس کی وفات نوے سال کی عمر میں ۹۸۵/۱۵۷۷ء میں ہوئی۔ وہ پچاس سال بر سرِ اقتدار رہا۔ اس کا لقب سلیم خلیفہ تھا۔

(B. NIKITINE)

بہروز خان: بن شہبندر خان، امیر دُنَبَلی۔ وہ سلیم خان الثانی کے نام سے معروف تھا۔ سلطان مراد کے آذربایجان پر حملے کے وقت اس نے شاہ صفی کی فوج میں نام پیدا کیا۔ وہ ۱۰۴۱/۱۶۳۱ء میں فوت ہوا۔

مآخذ: (۱) زکی M. E. Zaki: مشاہیر الکرد و کردستان، ص ۱۴۴؛ (۲) تاریخ الدول و الامارة الكردية، ص ۳۸۶، ۳۸۷۔

(B. NIKITINE)

بہزاد: استاد کمال الدین بہزاد، ایران کا سب سے مشہور میناتور مصور۔

بہزاد کی ان فنی تخلیقات کی بنا پر جو اس وقت موجود ہیں یہ قیاس کیا جا سکتا ہے کہ اس کی پیدائش ۸۵۴/۱۴۵۰ء اور ۸۶۵/۱۴۶۰ء کے درمیان ہوئی تھی [سال پیدائش کی مزید بحث کے لیے اس مقالے کا تعلیقہ دیکھیے جو آگے آ رہا ہے]۔ میرزا محمد حیدر دوغلات: [تاریخ رشیدی]، دوست محمد: [حالات هنوران] اور قاضی احمد: [گلستان هنر] اسے امیر روح اللہ المعروف میرک نقاش ہراتی کا شاگرد بتاتے ہیں، جو سلطان حسین بایقرا کا کتابدار تھا۔ میرک نے اس کی بحالت یتیمی پرورش کی تھی، مگر فنون میں، ترک مؤرخ مصطفیٰ عالی کہتا ہے کہ، اس کا استاد پیر سید

کا زمانہ بہزاد سے ذرا پہلے مقرر کیا ہے، جس سے استادی و شاگردی کا تعلق مشکوک ہو جاتا ہے۔ اخیر میں اسکندر منشی (عالم آرای، ص ۱۲۷) لکھتا ہے کہ مظفر علی اس کے شاگردوں میں سے تھا۔ امیر دوست محمد ہاشمی کے بیان کردہ مادہ تاریخ [”خاب قبر بہزاد“] کی رو سے بہزاد کا سنہ وفات ۸۹۲ھ/۱۵۳۵-۱۵۳۶ء ہے (مقدمہ دوست محمد [حالات ہنروان] بر مرقع بہرام میرزا) اور وہ تبریز میں [فارسی کے معروف] شاعر شیخ جمال خجندی کے پہلو میں مدفون ہوا۔ دوسری روایت کے مطابق وہ اس سے ایک دو سال پہلے ۸۹۴ھ/۱۵۳۳ء میں فوت ہوا۔ ایک اور روایت کی رو سے، جو قاضی احمد [”گلستان ہنر“] سے مروی ہے، بہزاد ہرات میں فوت ہوا اور اسے نو مختار کے قرب و جوار میں تصاویر اور نقش و نگار سے آراستہ ایک احاطے میں دفن لیا گیا۔ استانبول کے کتاب خانہ یلدز میں اس کی میناتور شیہ [جو شاید خیالی ہے] موجود ہے، جس میں سن رسیدہ بہزاد کو صفوی لباس میں سادہ اور بظاہر ایک شرمیلا سا آدمی دکھایا گیا ہے (La miniature : A. Sakisian persane، پیرس و برسلز ۱۹۲۹ء، شکل ۱۳۰)۔

فن کار کی حیثیت سے بہزاد کے متعلق ہماری آگاہی کے لیے قدیم تر مآخذ بہت کم معلومات بہم پہنچاتے ہیں۔ تاہم وہ اسے اپنے عہد کا عظیم ترین فنکار سمجھتے اور بے حد تعریف کرتے ہیں، مثلاً خواند امیر اپنی مبالغہ آمیز زبان میں اس کی انتہائی نفاست، کمال راسخ، اور جیتی جاگتی شبیہ بنانے کی قوت پر بہت زور دیتا ہے۔ حیدر میرزا اس کا موازنہ اول تو اس کے استاد میرک سے کرتا ہے، جس کے فن میں پختگی تو زیادہ مگر نفاست نسبتاً کم ہے، اور پھر شاہ مظفر سے مقابلہ کرتا ہے، جس کی [بہ حیثیت فن کار] عزت و تکریم اس کے برابر برابر

ول کشوں، حل کاروں، زرکوبوں اور لاجوردشویوں پرہ کی کلانتری بھی اسی کے سپرد کر دی گئی، دستاویز قاضی احمد کے اس بیان کی تردید کرتی ہے، کہ بہزاد شاہ طہماسپ (۸۹۳ھ/۱۵۲۴ء) کے نسل حکومت تک ہرات ہی میں مقیم رہا۔ طہماسپ کے عہد میں بھی بہزاد کو بہت سے راز ملے، وہ سلطان محمد اور آقا میرک کے ساتھ ہی کتب خانے میں کام کرتا رہا۔ سلطان محمد خری بن امیری) : لطائف نامہ، تقریباً ۸۹۲ھ/۱۵۰۲ء، نسخہ موزہ بریطانیہ، عدد ۷۶۶۹، Add. ق ۹۸ [نیز طبع اورینٹل کالج میگزین، نومبر ۱۹۲۴ء، ص ۲۵۵] میں ایک قصہ مذکور ہے، جس سے ہمارے میں بہزاد کے فنی طریق کار کا حال معلوم رہتا ہے : اس نے درویش محمد نقاش خراسانی کو، ترک تھا [قبہ مجالس النفاست، طبع علی مفر حکمت، تہران ۱۳۲۳ھ، ص ۱۵۴]، جو ترکیت“ بھی رکھتا تھا اور اس کے لیے رنگ تیار کیا کرتا تھا، اپنا شاگرد بنا لیا اور اس کی ہمت کی اور آخر اپنے کام اس کے سپرد کرنے لگا مذکورہ نسخہ حکمت : ”و در اندک فرصتے کامل“، ”حالاً استاد، کار خود باو رجوع می کند“۔ بدر میرزا [تاریخ رشیدی] اس کے دوسرے شاگردوں، فی شبیہ نگار قاسم علی، مقصود اور ملا یوسف کا ذکر کرتا ہے، اسی طرح مصطفیٰ عالی نے [مناقب ہنروان] شیخ زادہ خراسانی اور آقا میرک کا ذکر کیا ہے۔ مزید برآں قاضی احمد [گلستان ہنر] نے بہت دیوانہ اور مصور مظفر علی کے والد کا تذکرہ کیا ہے اور بہزاد کو باری [محمد] مذہب ہراتی کا بصر بتایا ہے اور اس کی تائید اس واقعے سے ہوتی ہے کہ ان دونوں نے مل کر ۸۹۳ھ کے نسخہ بوستان [کتاب] میں، کام کیا تھا (دیکھیے نیچے)۔

ہے کہ بہزاد کی کامیابی کسی حد تک اس کے سرپرستوں کے اثر و رسوخ کی رہیں منت تھی؛ مگر یہ بھی واضح ہے کہ اس کے خلاف کچھ رقابتیں بھی کام کر رہی تھیں۔ اس کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ صفوی سلطان سام میرزا نے تحفہ سامی میں ایرانی نقاشوں اور کاتبوں کا جو تذکرہ کیا ہے اس میں بہزاد کو اس کے شایان شان مقام نہیں دیا گیا (ایم۔ محفوظ الحق : *Persian Painters, illuminators and Calligraphers, etc. in the 16th Journal and Proceedings, Asiatic Society, A. D. Society of Bengal, New Series*، جلد ۳۸، ۱۹۳۲ء، ص ۲۳۹ تا ۲۴۲)۔

جدید تحقیق زیادہ تر بہزاد کے اصلی فن پاروں کی شناخت ہی سے سروکار رکھتی ہے اور اسے ایک حد تک کامیابی بھی نصیب ہوئی ہے، بالخصوص ۱۹۳۱ء سے، جب لندن میں ایرانی فن کی نمائش منعقد ہوئی، جس میں ان تصاویر کی اچھی خاصی تعداد جمع کر دی گئی تھی جو بہزاد سے منسوب کی جاتی ہیں۔ تاہم بہزاد کی فنکارانہ عظمت اور اس کے فن کے امتیازی اوصاف کا قطعی طور پر تعین اس لیے نہیں ہو سکتا کہ ابھی فن پاروں کی خاصی بڑی تعداد کے بارے میں یہ فیصلہ نہیں ہو سکا کہ ان میں سے کتنے اس کے ہیں اور کتنے اس کے پیشروؤں اور معاصرین کے ہیں۔ یہ مسئلہ اس وجہ سے اور بھی زیادہ الجھ گیا ہے کہ بہزاد کی [غیر معمولی] شہرت کی بنا پر اس کے دستخطوں کو صدیوں تک جعلی طور پر میناتورری تصاویر (miniatures) پر ثبت کر دیا جاتا رہا ہے۔ ممکن ہے کہ ایسا مالی منفعت کی خاطر کیا جاتا ہو یا کسی جمع کنندہ کے لیے ایک مشہور مصور کی طرف منسوب کوئی ورق مہیا کرنے کی غرض سے ہو، یا پھر اس کے فن پاروں کی اس کے دستخطوں سمیت کلی یا جزوی طور پر نقل

تھی اور بہزاد کو اس پر قلم کی گرفت، خاکہ کشی اور صورتگری میں فوقیت حاصل تھی، اگرچہ وہ اس کی سی نفاست و نزاکت حاصل نہ کر سکا۔ قاضی احمد اس کے احساس تناسب پر زور دیتا ہے اور پرتوں کی تصویر بنانے میں اس کے کمال کا ذکر کرتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ وہ ٹولیم سے خانہ لشی میں بڑا مشاق تھا۔ بابر اس کے فن کی تعریف میں کہتا ہے کہ وہ بڑا ہی 'نازل قلم' ہے، اور خصوصاً اس امر پر زور دیتا ہے کہ اس نے بابر کے چہروں کی تصویریں نو قابلِ تحسین بنائی ہیں مگر اس کی بے ریش تصویریں اتنی اچھی نہیں۔ وہ یہ بھی کہتا ہے کہ اس نے غنیمت کی لمبائی میں مبالغے سے کام لیا ہے۔ بابر کے جانشین بھی اس کے مذاہوں میں سے تھے اور اپنے کتب خانوں کے لیے اس کے فن پاروں کو حاصل کرنے میں خوشاں رہتے تھے۔ وہ عموماً ان عینوں کا بھی ذکر کرتے ہیں جو انہوں نے [مختلف فن پاروں کے سلسلے میں] ادا دیں (تین ہزار سے پانچ ہزار روپیہ تک)۔ لیکن بہزاد کے فن پاروں کی بڑی تعداد پہلے ہی جمع ہو چکی تھی اور اس کی بچہ تصویریں صفوی امیر سلطان ابراہیم میرزا (م ۱۵۸۴/۱۵۷۶-۱۵۷۷ء) کے مرقع (البم) میں شامل ہو چکی تھیں۔ جہانگیر پہلا ہنرشناس تھا جس نے یہ تنہا (جیسا کہ دسی اور سورج پر بھی ذکر آیا ہے) کہ بہزاد جنگی مناظر کی تصویر کشی میں خاص طور پر ممتاز تھا۔ بہزاد کو جو عظمت حاصل تھی اس کی وجہ سے اس کا نام انجام کار ضرب المثل بن گیا۔ خواند امیر کی رائے میں اسے مانی کی صف میں رکھنا چاہیے جس کے شاہ کار پر عدیل ہیں۔ قاضی احمد مزید غلو سے کام لیتے ہوئے کہتا ہے: "اگر مانی بہزاد کے زمانے میں ہوتا تو وہ بھی اس کی نقالی کرتا۔" لیکن [مصطفیٰ] عالی اس امر کی طرف بھی اشارہ کرتا

اٹھارہ گئی ہو یا اس کی وفات کے بعد ان کی تکمیل یا تجدید کی گئی ہو۔

بہزاد کے فن کے متعلق ہماری قطعی معلومات کی اساس اس مخطوطہ بستان کی تصاویر پر ہے جو ہرات میں رجب ۸۹۳ھ / جون ۱۴۸۸ء میں مکمل ہوا، اور مصری کتب خانہ قومی قاہرہ میں موجود ہے۔ یہ نسخہ سلطان علی الکاتب نے سلطان حسین بایقرا کے لیے لکھا تھا، اس کی تذهیب یاری [محمد] نے کی تھی اور اس میں سرورق پر دو صفحوں کی ایک تصویر (جس پر اب دستخط مٹ چکے ہیں) اور [اندر] چار یک صفحہ تصاویر ہیں جن پر ۸۹۳ھ اور ۸۹۴ھ کی تاریخیں مرقوم ہیں۔ ان میں سے آخری دو تصویروں میں بہزاد کا نام عمارتی آرائش میں موجود ہے۔ لہذا ممکن نہیں کہ وہ اضافہ بعد کا ہو اور دوسرے دو دستخط اتنے غیر واضح مقام پر اور اتنے سادہ انداز میں ہیں کہ وہ بھی اصلی معلوم ہوتے ہیں۔ یہ تمام تصویریں چونکہ ایک ہی طرز اور یکساں صفات کی حامل ہیں، لہذا انہیں قریب قریب متفقہ طور پر اس استاد کی مستند تخلیقات تسلیم کر لیا گیا ہے۔ یہ تیموری طرز کے کمال کا اظہار کرتی ہیں، یہ تصویریں بڑی ہنرمندی سے اور ہم آہنگ انداز میں بنائی گئی ہیں، جس میں متن کی ان عبارتوں کا بھی لحاظ رکھا گیا ہے جو بیچ بیچ میں آ گئی ہیں۔ اشخاص کی شبیہوں کو جو زیادہ بڑی نہیں ہیں، حدود تصویر کے اندر اس زمانے کے تخیلات کے مطابق مناسب و موزوں تعداد میں خوبی کے ساتھ ادھر ادھر پھیلا دیا گیا ہے۔ خوش نما رنگوں کا بڑا تنوع ہے اور انہیں بہت ترقی یافتہ الوانی حسن کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے۔ ان تصویروں سے منکشف ہوتا ہے کہ بہزاد بظاہر مجموعی طور پر ٹھنڈے رنگوں، مثلاً نیلے اور سبز کے ترجیح دیتا تھا، خصوصاً اندرونی مناظر میں،

لیکن ان کا توازن ہمیشہ ان کے جوڑ کے گرم رنگوں خصوصاً شوخ نارنجی رنگ سے کیا گیا ہے۔ خاکے کی تمام وحدتیں مجموعی تصویر پر بڑے حسین انداز سے موزوں بیٹھتی ہیں، جس کی تکمیل بڑے جمال کے ساتھ کی گئی ہے۔ درختوں کی شگوفہ دار شاخوں پر نقش و نگار، کاشی کے نہایت مرصع نمونوں اور قالینوں کے نقشوں سے فنکار کی تزئینی حس اور لطافتِ ہنر کا خاص طور سے پتا چلتا ہے۔ ناہم ان کی واقعیت نگاری انہیں عہد ماضی کی تصاویر سے معیز کرتی ہے۔ یہ بات اس صورت گری سے واضح ہو جاتی ہے جو خالصہ درباری طرز کی نہیں اور نہ اساسی طور پر بادشاہوں کے شجاعانہ کارناموں اور ان کے عشق و محبت ہی کے لیے مخصوص ہے، بلکہ اس میں روز مرہ کے واقعات کو بھی اسی سطح پر دکھایا گیا ہے (مثلاً کسی مے خوار بادشاہ کی عجیب و غریب حرکات، مسجد میں وضو، اور چراگاہ میں گھوڑیوں کا اپنے بچھڑیروں کو دودھ پلانا وغیرہ)، نیز اس میں معاشرتی لحاظ سے کمتر درجے کے اشخاص کے افعال کا بھی لحاظ رکھا گیا ہے (مثلاً دربان گھر میں داخل ہونے والے کسی غیر شخص کو سزا دیتے ہوئے یا ملازم کھانا لاتے ہوئے یا دکان کام کاج کرتے ہوئے وغیرہ وغیرہ)۔ اس کے علاوہ یہ تصویریں محض مثالی نمونے اور مصنوعی چہروں والی ٹٹھ پتلیاں نہیں ہیں بلکہ ان میں انفرادیت پیدا کر دی گئی ہے اور انہیں بالعموم اضطراری حرکت سے معمور یا ڈرامائی چیزوں کے احساس کے ساتھ دکھایا گیا ہے۔ انہیں جب سکون کی حالت میں دکھایا گیا ہے تب بھی ان کا رویہ فطری ہے۔

چونکہ بہزاد سے منسوب کسی دوسرے فن پارے میں قابل اعتماد دستخط نہیں ہیں [لیکن دیکھیے تعلیقہ] گو ان میں سے بعض کو سولہویں صدی عیسوی کے نصف اول سے اس کی طرف منسوب

۸۹۱/ جنوری ۱۸۸۶ء، *M. De Rothschild Collection* پیرس۔ ایک تصویر ("سعدی و جوان کاشغر") غالباً بہزاد کی ہے۔ ۱۳۸۵ تا ۱۸۸۶ء کے ان تین مخطوطات کی تصاویر اگر واقعی بہزاد کی ہیں تو وہ جوانی کے زمانے کا نمونہ سمجھی جائیں گی جن میں وہ بات پیدا نہیں ہوئی جو قاہرہ کے مخطوطہ بوستان کی تصاویر میں پائی جاتی ہے۔

(۴) دہری تصویر: "سلطان حسین باقرا، باغ میں اپنے حرم و خدم و حشم کے ساتھ"، تقریباً ۸۹۵/ ۱۸۹۰ء تا ۹۰۰/ ۱۸۹۴ء، تہران، کتاب خانہ قصر گلستان۔ بہزاد کے اسلوب سے بہت ہی مشابہت رکھتی ہے اور کم از کم جزوی طور پر تو اس تک ضرور پہنچتی ہے۔

(۵) نظامی: خمسہ، متن مؤرخہ ۸۴۶/ ۱۸۴۲ء، موزہ بریطانیہ، شمارہ ۲۵، ۹۰۰ [۲: ۵۷۰]۔ بعد کے زمانے کی ۱۹ [۲۰] تصاویر، جن میں سے ایک پر تاریخ ۸۹۸/ ۱۸۹۳ء مرقوم ہے، جو بہزاد کی طرز کی چار تصاویر کی تخمینی تاریخ ہے۔ ان میں سے تین تصویروں پر چھوٹے حروف میں بہزاد کا نام ہے، جو غالباً اصلی ہے (اوراق ۱۲۱، ۷۰، ۱۶۱، ۷۰۲۳۱) [لیکن دیکھیے ریو: فہرست مخطوطات فارسی موزہ بریطانیہ: جہاں اوراق مختلف ہیں] اور چوتھی جو ورق ۱۱۴ پر ہے ("مجنوں کے عجیبے کے سامنے") اور جس پر کوئی دستخط نہیں ہے، اتنی بلند پایہ ہے کہ وہ بھی بہزاد کی ہو سکتی ہے۔

(۶) نظامی: خمسہ، جو امیر علی فارسی برلاس کے لیے لکھا گیا، ایک تصویر مؤرخہ ۸۹۰/ ۱۸۹۴-۱۸۹۵ء، موزہ بریطانیہ نمبر ۶۸۱۰۔ سولہ تصاویر جنہیں جہانگیر نے بہزاد کی طرف منسوب کیا ہے اور غالباً یا تو وہ اسی کی ہیں (اوراق ۷۰۳۷، ۷۰۱۳۵، ۷۰۱۹۰، ۷۰۲۱۴، ۷۲۲۵

لیا جاتا رہا ہے، اس لیے صرف ان کا طرز ہی (یعنی تزئینی اور حقیقت پسندانہ صفات کا بے عیب امتزاج) اس کی دوسری اصلی تصاویر کی طرف ہماری رہنمائی کر سکتا ہے۔ اس کام میں کسی قدر مزید مدد اس سے مل جاتی ہے کہ اس عہد میں لوح نقش ساز (stencil) سے نقاشی کرنے کا رواج تھا، اور اس طرح بعض ان شکلوں کا چربہ جو بہزاد کی کسی مستند تصویر کی سمجھی جاتی تھیں دوسری نسبتاً زیادہ مشکوک تصویروں میں اتار لیا جاتا تھا۔ اگرچہ یہ عمل ایک طالب علم بھی کر سکتا تھا۔ بدنامی سے ہمیں چونکہ بہزاد کی ۸۹۰/ ۱۸۸۵ء سے پہلے اور ۹۰۶/ ۱۹۰۰ء کے بعد کی تصاویر کے متعلق فی الحال کچھ علم نہیں ہے، [لیکن دیکھیے تعلیقہ]، لہذا ہم اس استاد کے زمانہ شباب و پیری کے تخلیقی عمل کے بارے میں بھی شک میں ہیں۔ اتنے شبہات کے ہوتے ہوئے علما کا بعض انتسابات کے متعلق اتفاق رائے نہ رکھنا فطری امر ہے، لیکن اس کے باوجود اگر مفصلہ ذیل فن پارے سب کے سب خود اس استاد کے نہ بھی ہوں تب بھی کم از کم وہ اس کے دبستان کے ضرور ہیں۔

(۱) میر علی شیرنوائی: خمسہ، مؤرخہ ۸۹۰/ ۱۸۸۵ء، مرقومہ برائے بدیع الزمان بن سلطان حسین باقرا، ۴ جلدوں میں، در کتاب خانہ Bodleian (مخطوطات ایلوٹ عدد ۲۸۷، ۳۰۸، ۳۱۷، ۳۳۹) اور ایک جلد در کتاب خانہ John Rylands، مانچسٹر (ترکی مخطوطہ ۳) - (۲) امیر خسرو دہلوی: خمسہ، جسے محمد بن اظہر نے ۸۹۰/ ۱۸۸۵ء میں لکھا [اس میں] چار تصویریں بہزاد کی طرز سے بہت ملتی جلتی ہیں (مارٹن *Les miniatures de Behzad dans un manuscrit persan, date 1485*، میونخ ۱۹۱۲ء، لوح ۱۶، ۱۸ و ۲۱)۔

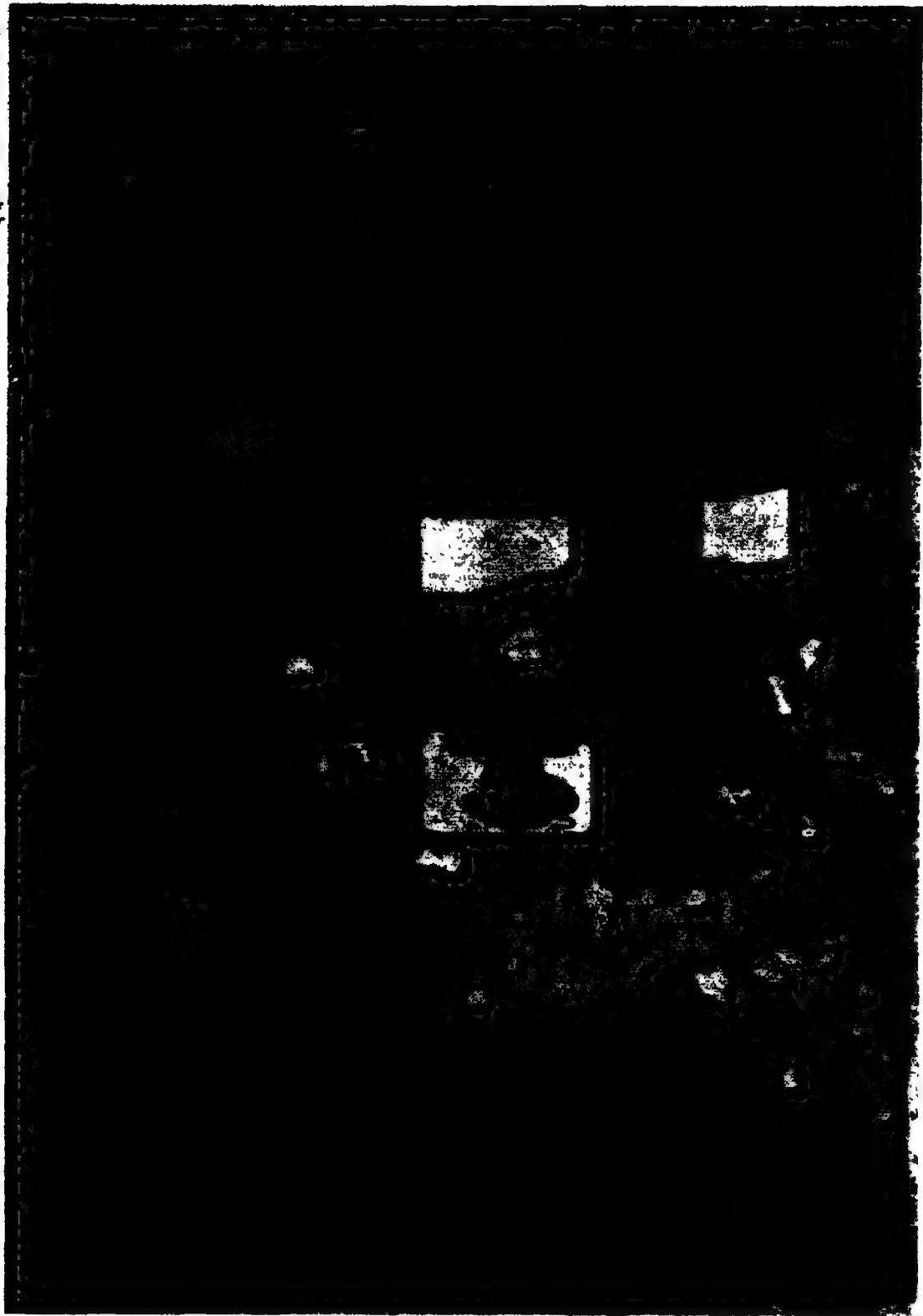
(۳) گلستان، تحریر سلطان علی کاتب، محرم



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

این سند به شماره ثبت ۱۳۵۷۸۸ در تاریخ ۱۳۵۷/۰۵/۰۱ در سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران ثبت گردید.

(۱۳۵۷/۰۵/۰۱)



شکل الف . ”[سلطان] حسین بایقرا کی بزم نای و نوش“
 بوستانِ سعدی کے مخطوطے کے ابتدائی صفحات کی دوہری لوح کا پایاں حصہ . یہ
 نسخہ ۵۸۹۳/۱۴۸۸ء میں تحریر ہوا، قاہرہ، دارالکتب العربیہ .
 (باجازت دارالکتب العربیہ) .

Handwritten text in Persian script, likely a title or chapter heading, located at the top of the page.

Handwritten text in Persian script, likely a title or chapter heading, located at the top of the page.





شکل ۵ "سکندر در میان حکام"
 حقه نقاشی (کتابت ۵۹۰۰ هـ ۱۲۹۳ م) در موزه متروپولیتن، نیویورک.
 Or. 6810. ورق ۷۱۳. بر روی این تصویر، در سال ۱۳۰۰ هـ، حکام محلی مصر و
 تصدیق و جد دستگیری. من ۱۲۳۲. بنابر عنوان، "سکندر در میان حکام"
 (جمله حقوق محفوظ بحق موزا برده).

ہیں : (۱) خواند امیر: حبیب السیر، بمبئی ۱۸۵۷ء، ۳: ۳۵۰؛ (۲) وہی مصنف: نامۃ نامی (Bibl. Nat. Ms.) Suppl. Pers. 1842، نیز مخطوطہ جامعہ پنجاب) کی دودستاویزیں، یعنی بہزاد کے ترتیب دیے ہوئے خطاطی اور کتابی تصاویر کے مرقع پر دیباچہ، اور اس کے کتاب خانہ شاہی کا کلان تر بنائے جانے کا فرمان؟ (۳) محمد قزوینی و L. Bouvat : *Deux documents inédits re-latifs a behzad* در RMM، ۱۹۱۴ء، ۲۶: ۱۶۱ تا ۱۶۱؛ (۴) بہت مقالہ، تہران ۱۳۱۳ ہجری، ص ۲۰۰ بعد؛ (۵) باہرنامہ، طبع Beveridge، لندن ۱۹۲۱ء، ص ۲۷۲، ۲۹۱، ۳۲۹؛ (۶) میرزا محمد حیدر دوغلات: تاریخ رشیدی (آرنلڈ T.W. Arnold، در BSOS، ۵، ۱۹۳۰ء: ۶۷۲ تا ۶۷۳) نیز دیکھیے مخطوطہ جامعہ پنجاب: (۷) دوست محمد بن سلیمان ہراتی: [حالات ہروران، طبع عبداللہ چغتائی ۱۹۳۶ء] *Account of past and present painters of the Year 951/1544-953* در مرقع بہرام میرزا، کتابخانہ طوب قہو سراے، استانبول، نیز *Persian Miniature*: Binyon-Wilkinson-Gray، *Painting*، آکسفورڈ ۱۹۳۳ء، ص ۱۸۶؛ (۸) مصطفیٰ عالی: مناقب ہروران (۱۵۸۷/۱۹۹۵ء)، استانبول ۱۹۲۶ء، ص ۳۷، ۶۳ تا ۶۵، ۶۷؛ (۹) قاضی احمد بن میر منشی: گلستان هنر (۱۱۰۵/۱۶۰۶ء) (*Calligraphers and painters...*) ترجمہ از منورسکی V. Minorsky، ۱۹۰۹ء، ص ۱۰۹، ۱۷۹ تا ۱۸۰، ۱۸۳؛ (۱۰) اسکندر منشی: تاریخ عالم آرای عباسی، (نیز آرنلڈ: *Painting in Islam*، ص ۱۴۱)؛ (۱۱) *Les calligraphes et les miniaturistes*: Cl. Huart، *de l'orient musulman*، ۱۹۰۸ء، ص ۲۲۲، ۲۳۹، ۳۳۰ بعد؛ (۱۲) مارٹن F. R. Martin: *The miniature painting and painters of Persia, India and Turkey*، ۱۹۱۲ء، ص ۴۰ بعد، شکل ۳۹، لوح ۶۷ تا ۹۳؛ (۱۳) وہی مصنف: *Les miniatures de Behzad dans un*

شیبانی دربار میں اپنا لیا گیا۔ عصار کی سہر و مشتری کا ایک مخطوطہ، جسے ۵۹۲۹/۱۵۲۳ء میں بخارا کے مقام پر نقل کیا گیا تھا، اس بات کی ایک عمدہ مثال ہے کہ وہاں بہزاد کی طرز بہ نسبت تبریز کے بہت زیادہ اصلی حالت میں محفوظ تھی (Freer Gallery of Art، عدد ۳۲، ۵-۳۲-۸)۔ یہاں بہزاد اور ہرات کے دبستان کی روایت سولہویں صدی عیسوی کے وسط کے بعد تک باقی رہی۔ ان مرتزوں سے، جو زیادہ تر بہزاد کے اثر و رسوخ کے تحت تھے، فنکاروں کے نقل مکان کی وجہ سے ہرات کی طرز اور بہزاد کی روایت برصغیر پاک و ہند میں بھی پہنچ گئی۔

اسلوب کی عمومی ترقی سے قطع نظر نرتے ہوئے ہم دیکھتے ہیں کہ بہزاد کی تصویروں اور ان کے موضوعات کی کم و بیش ہو بہو نقل سترہویں صدی تک ہوتی رہی، مثلاً "دارا و اسپان" کی تصویر، جو ہستان کے نسخہ قاہرہ میں ہے، ہستان کے مخطوطات مؤرخہ ۱۵۳۵ء (پیرس Cartier collection) اور ۱۵۵۶ء (Bibl. Nat. Suppl. Pers.) عدد ۱۱۸۷ وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہے۔ "لڑتے ہوئے اونٹ" پاکستان و ہند کی متعدد چھوٹی تصاویر میں بار بار نظر آتے ہیں اور ایک ایرانی قالین پر، جس میں مختلف جانوروں کے نمونے کی تصاویر ہیں (برلن، سابقاً Schloss-Museum) اور تقریباً سولہویں صدی کی ایک سبز روغنی بوتل پر بھی یہ تصویر موجود ہے (لندن، وٹوریا اور البرٹ میوزیم) جبکہ ۱۵۲۸/۱۶۱۹ء اور ۱۵۳۵/۱۶۲۶ء ایسے مؤخر زمانے میں رضای عباسی ایسے نمونوں کی نقل کرتا ہے جو بہزاد کی تخلیق سمجھے جاتے ہیں (پیرس Vignier collection و کتب خانہ قصر گلستان ایران)۔

مآخذ: [اس کی زندگی کے بڑے بڑے مآخذ یہ

مصنف : *La miniature à l'exposition d'art persan de*
 : *Burlington House*، در *Syria*، ۱۲، ۱۹۳۱ء
 : A. K. Coomaraswamy (۲۶)؛ ۱۷۱ تا ۱۶۹
Les miniatures orientales de la collection
'Goloubew au Museum of Fine Arts de Boston
 (۲۷)؛ ۱۹۲۹ء، شماره ۲۶ تا ۳۴، ۷۱؛ (۲۷)
A Handbook of Mohammedan : M. S. Dimand
 : *decorative Arts*، ۱۹۳۰ء، ص ۳۲ تا ۳۶، شکل ۱۱؛
 (۲۸) وہی مصنف : *A guide to an exhibition of*
Islamic Miniature painting and book illumination in
 : *the Metrop. Museum of Arts*، ج ۲۹ تا
 : B. Gray (۲۹)؛ ۱۲۰ تا ۳۱؛ (۲۹)
 : *Persian Painting*، ۱۹۳۰ء، ص ۵ تا ۶۶، لوح ۷؛
 (۳۰) وہی مصنف : *Persian Painting from minia-*
tures of the XIII-XVI centuries، نیویارک-ٹورنٹو
 J. V. S. (۳۱)؛ لوح ۸؛ (۳۱)
 : *Fresh light on the Herat painters* : Wilkinson
 : *Burlington Magazine*، فروری ۱۹۳۱ء، ص ۶۲ تا ۶۷؛
 (۳۲) منورسکی : *Two unknown Persian* : V. Minorsky
manuscripts، در *Apollo*، فروری ۱۹۳۱ء؛ (۳۳)
 : *Les miniatures persanes au Louvre* : I. Stchoukine
 : ۱۹۳۲ء، ص ۱۱ بعد و لوح ۹؛ (۳۴) وہی مصنف :
Un Gulistan de Sa'di illustré par les artistes timuri-
 : *des Arts Asiatiques*، در *Revue des Arts Asiatiques*، ۱۰، ۱۹۳۶ء؛
 : ۹۲ تا ۹۶، لوح ۳۴، ۳۵؛ (۳۵) وہی مصنف :
peintures de la Khamsheh de Nizami du British
 : *Museum*، عدد Or. ۶۸۱، در *Syria*، ۲۷، ۱۹۵۰ء؛
 : ۳۰۱ تا ۳۱۳؛ (۳۶) وہی مصنف : *Les peintures*
des manuscrits timûrides، پیرس ۱۹۵۴ء، ص ۲۱ تا
 : ۶۸ تا ۸۶، ۹۵، ۱۰۱ تا ۱۰۴، ۱۱۰ تا ۱۱۱،
 : ۱۲۰ تا ۱۴۱، لوح ۷۲ تا ۸۸ (یہ جامع ترین اور
 بہترین تنقیدی بیان ہے، جس میں اس سے

Ms. persan daté de 1485، ۱۹۱۲ء؛ (۱۴) وہی
 مصنف اور آرنلڈ : *The Nizami-Ms. in* : T. W. Arnold
the British Museum، عدد Or. ۶۸۱، ۱۹۲۶ء؛ (۱۵)
 : *Miniatures persanes* : G. Marteau-H. Vever
 : *Les* : E. Blochet (۱۶)؛ شکل ۲۱۹؛
peintures des manuscrits orientaux de la Biblio-
thèque Nationale، ۱۹۱۴ تا ۱۹۲۰ء، ص ۱۷۵، ۱۸۷
 بعد، ۲۷۷ تا ۲۸۸، لوح ۳۴ تا ۳۹؛ (۱۷) وہی مصنف :
Les enluminures des manuscrits orientaux—urcs,
arabes, persans—de la Bibliothèque Nationale
 : ۱۹۲۶ء، ص ۸۹ بعد ۹۶، ۱۰۰، لوح ۴۲، ۴۸؛ (۱۸)
 وہی مصنف، در *Bulletin de la Société Française de*
reproductions de manuscrits a peintures
 : ۱۹۲۶ء : ۸ تا ۹ اور ۱۲، ۱۹۲۸ء : ۶۸
 ۸۵ بعد؛ (ان تمام عبارات کا اشارہ جو Blochet
 کی تصانیف میں مندرج ہیں)؛ (۱۹) E. Kühnel :
Miniaturemalerei im Islamischen Orient، ۱۹۲۳ء،
 ص ۲۷ تا ۲۹، ۵۷، لوح ۴۸ تا ۵۴؛ (۲۰) وہی مصنف :
History of miniature painting and drawing
 : A. U. Pope، طبع پوپ لندن-نیویارک ۱۹۳۹ء، جلد ۳، ۱۸۵۸ تا ۱۸۷۲ء،
 جلد ۵، لوح ۸۸۵ تا ۸۹۱؛ (۲۱) وہی مصنف :
 ”بہزاد“، در *Mémoires, III^e Congrès Internat.*
d' Art et Archéologie Iranlens، ۱۹۳۵ء، ماسکو-
 لینن گراڈ ۱۹۳۹ء، ص ۱۱۴ تا ۱۱۸، لوح ۵۳؛ (۲۲)
 آرنلڈ : *Painting in Islam* : T. W. Arnold، ۱۹۲۸ء،
 ص ۳۳، ۳۴ بعد، ۹۴ بعد، ۷۱، ۷۷، ۱۲۹،
 ۱۵۰ بعد؛ (۲۳) وہی مصنف : *Bihzād and his paintings* :
 A. (۲۴)؛ ۱۹۳۰ء : *in the Zafar-Nāmah Ms.*
 : *La miniature persane* : *Sarkis*، ۱۹۲۹ء، ص ۷۷
 : ۵۰، ۵۱، ۵۲ تا ۵۷، ۸۵ تا ۸۷، ۱۰۳ تا ۱۰۵، لوح
 : ۵۴، ۶۵ تا ۶۷، ۷۷ تا ۷۹؛ (۲۵) وہی

پیدا ہوا ہوگا۔ بہزاد کے خاندان یا اس کے آبا و اجداد کے حالات کا کہیں پتا نہیں چلتا؛ قاضی احمد نے گلستانِ هنر میں اتنا بیان کیا ہے کہ بہزاد ہرات کا باشندہ تھا اور اپنے والدین سے بچپن ہی میں محروم ہو گیا تھا؛ استاد میرک نقاش نے اس کی پرورش کی تھی۔ اس کے ایک خواہر زادہ مولانا رستم علی خراسانی (م. ۹۷۰ھ / ۱۵۶۲-۱۵۶۳ء) خطاط کا ذکر بھی ملتا ہے، جو سلطان علی مشہدی کا تلمیذ تھا اور بہرام میرزا اور پھر اس کے بیٹے ابوالفتح سلطان ابراہیم میرزا (ولادت ۱۵۴۳ء) کے کتاب خانے میں ایامِ پیری میں بھی ملازم تھا (منورسکی *Calligraphers* : V. Minorsky *and Painters*، واشنگٹن ۱۹۵۹ء، ص ۱۴۷)۔ یہ مشہور ہے کہ وہ اپنے ماموں بہزاد کے ہمراہ تبریز میں رہتا تھا۔ اسی طرح رستم علی کا ایک بھانجا مظفر علی تھا، جس کا والد بہزاد کا شاگرد تھا اور اہل نظر اسے فن میں بہزاد کے برابر تصور کرتے تھے، وہ نستعلیق میں بڑی مہارت رکھتا تھا، نیز بہزاد کے چند ان عزیزوں کا حال بھی ملتا ہے جو خود بھی فن کار تھے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بہزاد نے سلطان ابوسعید گورگن کا زمانہ بھی دیکھا۔ اس کے بعد اُسے سلطان بایقرا کی سرپرستی نصیب ہوئی۔ پھر جب شیبانی خان کا ہرات پر قبضہ ہو گیا تو اس نے بھی بہزاد کی قدر کی۔ اس کے قتل کے بعد شاہ اسمعیل صفوی اسے تبریز لے گیا۔ پھر شاہ اسماعیل کی وفات پر اس نے اس کے فرزند شاہ طہماسپ کا دور بھی دیکھا۔

بہزاد کے اساتذہ: بعض کتابوں میں بہزاد کے استادوں کا ذکر آیا ہے۔ دوست محمد نے حالاتِ هنروارن میں روح اللہ میرک نقاش کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ بہزاد کا استاد تھا۔ تاریخِ رشیدی میں حیدر دوغلات نے بھی اس کا ذکر کیا

پہلے کی بڑی بڑی مطبوعات کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے؛ (۳۷) L. Binyon و J. V. S. Wilkinson و *Persian Miniature Painting* : B. Gray، ۱۹۳۳ء، باب ۴ و ۵، لوح ۶۲ تا ۷۳، ۷۴ تا ۸۱، ۸۶ بعد، ۸۹؛ (۳۸) G. Wiet *L'exposition persane de* : ۱۹۳۳ء، ص ۷۷ تا ۷۸، لوح E ۳۴ تا ۳۶؛ (۳۹) *Indische Buchmalerei, aus dem Jahāngir Album der Staatsbibl.* : H. Goetz و E. Kühnel، ۱۹۲۴ء، ص ۳۳، ۳۱، ۳۰؛ (۴۰) *Behzād le Gulistān Rothschild* : E. de Lorey، ۱۹۳۲ء، جلد ۴، ص ۱۲۲ تا ۱۳۳؛ (۴۱) وہی مصنف *Behzād*، در *Gazette des Beaux-Arts*، ۲۰، ۱۹۳۸ء : ۲۵ تا ۴۴؛ (۴۲) *The Persian Exhibition-and the* : E. Schroeder، *Bihzād problem*، در *Bull. Fogg. Museum of Art*، ۱۹۳۷ء : ۳ تا ۱۴؛ (۴۳) R. Ettinghausen *"Six thousand years of Persian art". The exhibition of Iranian Art*، نیویارک، ۱۹۵۸ء، در *Ars Islamica*، ۷، ۱۹۶۰ء : ۱۱۱، شکل ۶؛ (۴۴) *A descriptive catalogue of the Persian paintings in the Bodleian Library* : R. H. Pinder-، ۱۹۵۸ء، ص ۶۵ تا ۶۷؛ (۴۵) *Persian painting of the fifteenth century* : Wilson، لندن ۱۹۵۸ء، ص ۲۴، ۲۵، لوح ۷ تا ۹۔

(R. ETTINGHAUSEN)

[تعلیقہ :

بہزاد : سوانح : سالِ پیدائش کی قطعی تعیین نہیں ہو سکی، لیکن دوست محمد نے حالاتِ هنروارن میں بہزاد کا سالِ وفات ۹۴۲ھ / ۱۵۳۵ء دیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ایک سو سال زندہ رہا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ۸۴۲ھ / ۱۴۳۸ء - ۱۴۳۹ء کے قریب کے زمانے میں

شخص ہے جس کا ذکر دوست محمد نے روح اللہ میرک کے استاد کے طور پر کیا ہے۔ استاد ولی کے دیگر فنی کارنامے بھی طوط قہوسراے استانبول میں موجود ہیں۔ عجائب خانہ طوط قہوسراے استانبول میں خمسہ نظامی کا ایک نسخہ ہے، جس کا بہت اہم ترقیمہ یہاں ذیل میں درج کیا جاتا ہے:

”این خمسہ مبارکہ بخط مولانا سلطان علی مشہدی نہ ثابت شدہ۔ ۹۰۰ دراونے کہ شاہ جم جاہ عالیشان خسرو خسروان صاحب قران شاہ اسمعیل بہادر خان خلعت خلافتہ از خزائن شایک گرفتہ بفرد عصر مولانا یاری تذهیب ۹۱۶ھ، بنادرالعصر استاد بہزاد، تصویر ۹۱۸ھ، رجوع شدہ اتمام یافت“

(عدد G ۲۸۸ و ۷۵۷ H)۔

میں نے اس اہم نسخہ خمسہ کا خود مطالعہ کیا ہے۔ اس سے واضح ہے کہ شاہ اسمعیل صفوی نے اسے شیبانی خان کے اسواں سے حاصل کیا تھا اور سپرد کیا، جس نے اسے مکمل کیا۔ اس نسخے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بہزاد شیبانی خان کی جنگ اور قبضہ ہرات کے فوراً بعد شاہ اسمعیل صفوی کی ملازمت میں داخل ہو کر تبریز میں آ گیا تھا۔ اس نسخے میں جو تصاویر ہیں ان میں صفوی عنصر بالکل واضح ہے۔

ایران اور ترکیہ کے درمیان جنگ چالدران ایک پریشان کن واقعہ تھا۔ یہ جنگ ۹۲۰ھ / اگست ۱۵۱۴ء میں تبریز کے باہر چالدران نامی مقام پر لڑی گئی۔ روایت ہے کہ جب اس جنگ کے خطرات بڑھ گئے تو شاہ اسمعیل صفوی نے بطریق دور اندیشی کمال الدین بہزاد مصور اور شاہ محمود نیشاپوری کاتب کو ایک گڑھے میں چھپا دیا تاکہ وہ محفوظ رہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شاہ اسمعیل بہزاد کو بے حد عزیز رکھتا تھا۔

ہے۔ قاضی احمد نے بھی گلستان ہنر (استانبول ۱۹۲۶ء، ص ۶۳ تا ۶۵) میں یہی لکھا ہے، مصطفیٰ عالی اندی نے اپنی ترکی تالیف مناقب ہنروران میں کچھ اشارے کیے ہیں۔ اس سے ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ بہزاد نے استاد روح اللہ میرک اور استاد سید احمد سے فن مصوری کی تربیت پائی، اور بہزاد کے والدین کے فوت ہو جانے کے بعد اول الذکر ہی نے اس کی پرورش کی۔ ان اساتذہ کے توسط سے بہزاد وسط ایشیائی اور عراقی روایات فن مصوری سے مستفید ہوا۔

اتفاق سے استانبول کے کتاب خانہ طوط قہوسراے میں تین چار قدیم مرقعات موجود ہیں جن میں خطاطی اور مصوری کے اہم اور قدیم نمونوں کو بالکل بے ترتیب طور پر جمع کر دیا گیا ہے، ان میں بہت سے ایسے شاہکار ہیں جن پر بہزاد کا نام یا قریبی حوالے ملتے ہیں، چنانچہ مرقع عدد ۲۱۵۴ (ورق ۱۴ / ۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ بہزاد نے ریشم پر شاہین کی ایک تصویر بنائی، جو فن کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ اس پر لکھا ہے: ”این باز کار استاد بہزاد است“ (ورق ۵۵ / ۲) پر مرقوم ہے: ”قلم سیاہی نادر العصر استاد بہزاد“، نیز ایک اور خاکے پر لکھا ہے: ”این قلم سیاہی استاد میرک استاد بہزاد است“، جس سے واضح ہے کہ یہ بہزاد کے استاد میرک کے قلم کا خاکہ ہے۔ سیکسیان Sakisian نے ایرانی مصوری سے متعلق اپنی تالیف میں اسی مجموعے سے ایک چھوٹا سا خاکہ چھاپا ہے۔ یہ خرگوش اور بھولوں کا منظر ہے۔ جس کے اوپر دائیں کنارے پر نسبتاً قریب میں مندرجہ ذیل عبارت لکھی ہے:

”قتل از کار مولانا ولی صوّره العبد بہزاد“

Le Miniature Persane: Armeng Boy Sakisian

”قتل از کار مولانا ولی“ یا ”ولی اللہ“ مصور وہی

ص ۲۵۸)۔

اس کے برعکس قاضی احمد نے لکھا ہے کہ بہزاد کا انتقال ہرات میں ہوا، اور اسے کوہ مختار کے قرب و جوار میں ایک منقش احاطے میں دفن کیا گیا (منورسکی: *Calligraphers and Painters*، ص ۱۸۰)۔ میرے خیال میں بہزاد اپنے آخری ایام زندگی میں تبریز ہی میں مقیم تھا اور وہیں اس کا انتقال ہوا، اور وہیں اسے دفن کیا گیا، واللہ اعلم بالصواب۔

فنی ارتقا (تصویری نمونوں کے حوالے سے): بہزاد نے اپنی ساری عمر معاصر سلاطین کے درباروں میں گزاری۔ اس کا سب سے اول دریافت شدہ کارنامہ ظفر نامہ تیموری کا مصور نسخہ ہے، جو ۵۸۷۲ / ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ء میں لکھا گیا۔ ہرات کی تاریخ میں یہ سال بہت اہم ہے۔ اس سال سلطان ابو سعید قتل ہوا اور اس کے فوراً بعد اسی سال سلطان حسین میرزا بایقرا تخت نشین ہوا۔ بظاہر یہ مصور نسخہ سلطان حسین میرزا کے لیے تیار ہوا، مگر قیاس یہ ہے کہ یہ نسخہ جب تیار ہو رہا تھا اس وقت سلطان ابو سعید زندہ تھا اور بہزاد اس کے دربار سے منسلک تھا، پھر وہ سلطان حسین میرزا کے دربار سے منسلک ہو گیا۔ بہر حال اسے بہزاد کے فنی ارتقا کا نقطہ آغاز سمجھنا چاہیے۔

دہستان ہرات: ہرات اس زمانے میں علوم و فنون کا مرکز تھا۔ اسی سے ایک نیا ماحول پیدا ہوا، اور مصوری بھی اس سے متاثر ہوئی۔ اس ماحول میں اس فن نے جو انداز پیدا کیے، اور وہ اسی مرکز سے مخصوص تھے، ان سب کو دہستان ہرات کا نام دیا جاتا ہے۔ دہستان ہرات کے خصائص پر مفصل بحث کی یہاں گنجائش نہیں، البتہ چند اشارے ممکن ہیں۔ بہزاد اس دہستان سے اس

جنگ چالدران کے بعد شاہ اسمعیل نے کئی بار خراسان پر فوج کشی کی اور ازبکوں کے خلاف اسے فتح بھی نصیب ہوئی۔ ۲۷ جمادی الاولیٰ ۹۲۸ھ / ۱۵۲۲ء [نامہ نامی، مخطوطہ جامعہ بنجاب کی رو سے ۹۲۲ھ / ۱۵۱۶ء] میں اس نے بہزاد کے نام ایک فرمان (منشور ثلاثری کتاب خانہ) جاری کیا، جو نامہ نامی (خواند امیر) میں محفوظ ہے، جس کی رو سے اس کے سپرد خدمت کتابداری ہوئی۔ محمد بن عبدالوہاب قزوینی نے یہ فرمان شائع کر دیا ہے، جس کا عنوان یہ ہے: "نشان ثلاثری کتاب خانہ ہمایوں باسم جمال الدین بہزاد نوشت"۔ اس فرمان میں اس کے فرائض کتابداری کی تفصیل اور دیگر امور مذکور ہیں (مرزا محمد قزوینی: *Deux Documents inédits Relatifs a Behzad*، در RMM، ۱۹۱۳ء، ص ۱۴۶ تا ۱۶۱)۔

بہزاد ۹۴۲ھ / ۱۵۳۵ - ۱۵۳۶ء میں تبریز میں بعمد شاہ طہماسپ فوت ہوا، جیسا کہ اس کی تاریخ وفات "بخار قبر بہزاد" سے ثابت ہے۔ اسے باغ شیخ جمال تبریز کے قبرستان میں دفن کیا گیا۔ اعتماد السلطنہ نے منتظم ناصری میں دوست ہاشمی کا قطعہ ذیل دیا ہے، جو اس کے مزار کے سنگ لوح پر کندہ ہے:

وحید عصر بہزاد آن کہ چون او
ز بطن مادر ایام کم زاد
اجل چون صورت عمرش برداخت
فضا خاک وجودش داد برباد
ز من صورتگری تاریخ پرسید
بدو گفتم جواب از جان ناشاد
اگر خواہی کہ تاریخش بدانی
نظر افکن بہ (خاک قبر بہزاد)

۹۴۲ھ

(دیکھیے مجلہ ارغوان، تہران ۱۳۹۸ هـ، شمارہ ۴:

میں سلطان ابو سعید میرزا کے عہد کا بہترین مصور شمار ہوتا ہے (اس کے فن کا ایک نمونہ ۱۹۳۱ء میں ایرانی فن کی بین الاقوامی نمائش لندن میں آیا تھا، اس سیاہ قلم نمونے میں براق کی تصویر بنائی گئی ہے)۔

بہر حال تیموری شہزادوں کی ہنر پروری و علم شناسی کے طفیل جو دبستان مصوری قائم ہوا اسے عام طور پر اپنے خاص اوصاف کی وجہ سے دبستان ہرات کا نام دیتے ہیں، جسے بہرہاد نام عروج پر پہنچا دیا۔

بہزاد کے فنی کارنامے (کتابوں کے مصوّر کی حیثیت سے) : بہزاد کی ایک تصویر اور اسی تصویر کی ایک نقل جہانگیر کے فرمان سے اس کے دربار کے ایک مصوّر مسمیٰ نانہا نے ۱۰۱۷ھ/۱۶۰۸ء میں بنائی تھی۔ یہ دونوں تصویریں ۱۹۳۱ء میں ایرانی فن کی بین الاقوامی نمائش لندن میں تہران کے عجائب گھر قصر گلستان سے آئی تھیں اور اس نمائش کی فہرست میں طبع بھی ہو چکی ہیں۔ بہزاد کی اصل تصویر پر اوپر دائیں کونے میں مندرجہ ذیل تحریر ثبت ہے : "این رقمیست بدیع مشعر از مضمون "اقلاً یَنْظُرُونَ اِلَی الْاَبِلِ ذَنْبٌ خَلَقْتَ" نہ شکستہ نہاد فقیر نامراد بہزاد بعد از وصول عمر بدرجہ ہنناد و تجربہ قوی در این امر افتاد۔ والمسلمون من الله العفو فی المعاد"۔ اس تصویر کا موضوع یہ ہے کہ اس میں دو اونٹوں کو ان کے ساربان ان کی نکیوں کو اپنے ہاتھوں میں سنبھالے آپس میں لڑا رہے ہیں، اور یہ نظارہ بڑا دلکش ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی واضح ہے کہ بہزاد نے یہ تصویر اپنی عمر کے سترویں سال میں بنائی تھی، اس پر تکمیل تصویر کی تاریخ درج نہیں ورنہ ہم اس سے اس کا سال پیدائش یقینی طور پر معلوم کر لیتے، اگرچہ بعض

محققان کا خیال ہے کہ اس کی تقلید کرنے لگا، چنانچہ جب جہانگیر نے شاہ ایران کی سوغات کے طور پر بھیجی ہوئی خلیل میرزا شاہ رخ کی تصاویر دیکھیں تو اسے ان پر بہزاد کی تصاویر کا گمان ہوا، جس کا اظہار اس نے توزک جہانگیری (مطبوعہ نولکشور، لکھنؤ، ص ۲۸۷ تا ۲۸۸) میں کیا ہے۔ اس سے واضح ہے کہ جہانگیر کے زمانے میں طرز ہرات مشخص ہو چکی تھی اور بہزاد ہی کو اس طرز کا نمائندہ اعظم سمجھا جاتا تھا۔ یہ صحیح ہے کہ یہ تصاویر بہزاد کی نہیں بلکہ خلیل میرزا شاہ رخ کی بنائی ہوئی تھیں، جن پر اس کے اپنے دستخط بھی ثبت تھے، اور ظاہر ہے کہ فن کار میر خلیل شاہ رخ کے زمانے کا آدمی تھا، اور اس کی تربیت بھی شاہ رخ میرزا ہی کے زمانے میں ہوئی تھی، اور اسی لیے توزک میں اسے "شاہ رخ" لکھا گیا ہے، لیکن جہانگیر نے بہزاد کا ذکر اس لیے کیا کہ وہ خلیل شاہ رخ اور بہزاد دونوں کو دبستان ہرات کا نمائندہ خیال کرتا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہرات میں ان ماہرین نے جن میں سابقاً خلیل شاہ رخ بھی شامل تھا، ایک خاص طرز پیدا کر لی تھی جو مشہور زمانہ ہو چکی تھی اور بہزاد کو اس طرز کا نقطہ عروج سمجھا جاتا تھا، اسی وجہ سے جہانگیر نے ان شاہکاروں کے سلسلے میں بہزاد کا نام لیا۔ جہانگیر سے پہلے باہر بھی اپنی توزک (۹۲۰ھ) میں طرز ہرات کے خصائص کی گفتگو کرتا ہے اور کہتا ہے کہ : استاد بہزاد اور مظفر مصوری میں علی شیر بیگ ہی کی توجہ سے اتنے مشہور و معروف ہوئے۔ بہزاد بڑی باریک مصوری کرتا تھا، مگر مرد کا چہرہ بغیر ریش اچھا نہ بناتا تھا، زرخدان کو بہت بڑھا دیتا تھا۔ شاہ مظفر بہت عمدہ مصوّر تھا، اس کی عمر نے وفا نہ کی، اس کی عمر بڑھ کر رہا تھا کہ چوبیس ہی سال کی عمر میں مر گیا۔ وہ خاص کر سیاہ قلم، یعنی خاکہ بنانے

تصویر طبع مارٹن (: وہی کتاب، لوحہ ۱۱۳)؛ (۹) درویش بغداد کی تصویر طبع مارٹن (: وہی کتاب لوحہ ۳۸۶)۔

بہزاد تعمیراتی نقاش کی حیثیت سے میرزا طاهر زادہ ایرانی نے سر آمدانِ هنر میں لکھا ہے کہ بہزاد اعلیٰ نقشہ نویس عمارات تھا۔ اس نے مسجد سمرقند کا نقشہ خود تیار کیا تھا (دیکھیے عبداللہ چغتائی : "جمال الدین بہزاد"، درکاروان، لاہو ۱۹۳۳ء)۔ اس کے زمانے کی طرزِ عمارت کا انداز لگانے کے لیے اس مسجد کا مشاہدہ کافی ہے۔ اس کے علاوہ بہزاد جس طرح اپنی تصاویر میں عمود کشی کاری اور نقش و نگار کا استعمال کرتا ہے اسی طرح وہ عمارتی نقشوں میں اس هنر کا مظاہرہ کرتا ہے (دیکھیے مجلہ کابل، سال اول، شمارہ ۶ و ۷)۔ بہزاد نے ہرات کے باغ بہشت کے گنبد کے دور کا حاشیہ نوینچا تھا۔ اس ضمن میں مصور نسخہ خمسہ نظام (موزہ بریطانیہ، عدد ۶۸۱۰ Or) میں بہزاد کی ایک تصویر ملتی ہے، جس میں ایک مسجد زیرِ تعمیر ہے اس میں محراب کا حصہ خصوصی طور پر دکھایا گیا ہے؛ اسے قالب کیا ہوا ہے اور معمار اسے بنا رہے ہیں، اس محراب میں پاڑ برابر تین حصوں میں لگی ہوئی ہے؛ مصالحہ الگ تیار ہو رہا ہے اور اسے سیڑھی کے ذریعے مزدور اوپر پہنچا رہے ہیں۔ یہ غیر معمولی تصویر عملی فنِ تعمیر کا مکمل منہ پیتا کرتی ہے اور یہ منظر فقط ایک عملی مہندس ہی دکھایا جاتا ہے۔ ساتھ ہی وہ مہندس خود بھی اس تصویر میں ہدایات دیتا دکھایا گیا ہے۔ بہزاد کی یہ تصویر عملی طور پر اس قدر مفید اور کارآمد ثابت ہوئی کہ جہانگیر نے اسے پسند کیا اور اسے دربار کی ایک مصورہ شفیعا بانو نے اس کی ایک نقل تیار کی۔ اس تصویر کے اوپر بائیں جانب کے درجے کو بہزاد نے اشعار سے مزین کیا ہے۔

محققین کے نزدیک یہ تصویر اس زمانے میں جب وہ ۹۳۲ھ / ۱۵۲۵ء میں تبریز میں آچکا تھا بنائی تھی۔ مگر قرائن سے یہ تصویر اس سے بہت پہلے کی معلوم ہوتی ہے۔ بہر حال اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ یہ تصویر بہزاد کے سترویں سال کی ہے اور ۹۳۲ھ / ۱۵۲۵ء ہی میں بنی ہے تو اس حساب سے اس کا ابتدائی کام زیادہ سے زیادہ ۸۸۰ھ / ۱۴۷۵ء کے لگ بھگ ظہور میں آنا چاہیے، اس اعتبار سے اس کا سال پیدائش ۸۶۲ھ / ۱۴۵۸ء ہو، اگرچہ اس سلسلے میں یہی طور پر بھی نہیں دیکھا جاسکتا۔ بہر حال بہزاد کی محولہ بالا تصویر اپنی جگہ اہمیت رکھتی ہے۔

شبہات : بہزاد کے کارناموں میں کتابی تصویروں کی طرح بعض اہم معاصر اشخاص کی شبہات بھی ہیں، اور یہ فن پارے مصوری کی تاریخ میں اہم ہیں۔ اس سلسلے میں چند شبہات کا ذکر کیا جاتا ہے :

- (۱) سلطان حسین میرزا بایقرا کی اثر شبہات بہزاد کی مصوری کی بعض کتابوں میں ملتی ہیں؛
- (۲) شیبانی خان کی شبہ (Catalogue, International Exhibition of Persian Art، لندن ۱۹۳۱ء، ص ۴۸، ۷۷، ۹۵)؛ (۳) شہزادہ غریب میرزا بن سلطان حسین میرزا کی تصویر (کتاب خانہ یلدیز، استانبول)؛ (۴) مولانا عبداللہ ہاتفی کی تصویر (کتاب خانہ سلطنتی، تہران)؛ (۵) شبہ بہزاد خود (یہ تصویر استانبول یونیورسٹی کے کتاب خانے میں محفوظ ہے)؛ (۶) ایک درویش کی تصویر، طبع ڈا نٹر مارٹن (F. R. Martin, Miniature Painting and Painters of Persia, India and Turkey، لندن ۱۹۱۲ء، لوحہ ۸۵)؛ (۷) قیدی کی تصویر (طبع Bunyan : Catalogue, International Exhibition of Persian Art، لندن ۱۹۳۱ء، عدد ۸۲)؛ (۸) ایک امیر، یعنی سلطان محمد ثانی (ترکی) کی

۲۱۵۳، ورق ۲/۵۵؛ (۱۱) قلم سیاہی نادراالعصر استاد بہزاد (طوب قہو سرائے، استانبول، مرقع ۲۱۵۳، ورق ۲/۵۵؛ (۱۲) پیر غلام بہزاد (عجائب گھر لوور Louvre، پیرس)؛ (۱۳) عمل العبد بہزاد Persian Miniature، طبع C.L. Binyon، لوحہ ۷۰؛ (۱۴) صوَرۃ العبد بہزاد المذنب اصلح اللہ (در Le Peintures de la Collection Pozzi : E. Blochet، پیرس ۱۹۲۸ء، لوحہ ۶۸)۔

بہزاد قلم : بیان ہو چکا ہے کہ بہزاد کی وجہ سے ہرات کا دبستان مصوری مشہور ہو چکا تھا اور اس کی طرز خاص کو بھی ”بہزاد قلم“ سے بھی تعبیر کیا گیا ہے، چنانچہ ابو الفضل نے آئین اہری میں داستان امیر حمزہ کے مصوَر نسخے کے ضمن میں، جو اُن کے دربار میں تیار ہوا تھا، بہزاد کے دبستان مصوری کو ”بہزاد قلم“ کے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ اسی طرح تریہ میں ثانی مصوری کا جو دبستان نام ہوا اس کے بعض شاہکاروں کو ”بہزاد قلم“ کہا گیا ہے۔

بہزاد کے تلامذہ اور مستند : بہزاد کی طویل عمر اور اس کے علاوہ اس کا مختلف درباروں سے منسلک ہونا اور اس دوران میں مختلف قسم کے اشخاص اور ماحول سے واسطہ پڑنا، یہ سب واقعات اس امر کی دلیل ہیں کہ اس کا حلقہ اثر بہت وسیع تھا، اور اس لحاظ سے اسے ہر جگہ اور ہر ماحول میں اسے تلامذہ بھی میسر آئے جو اس کی روایات فن کی ترویج کرتے رہے۔ اس ضمن میں سب سے پہلے ہمیں درویش محمد کا ذکر (بحوالہ مجالس النفاۃس) ملتا ہے۔ اسی زمانے میں بخارا میں میر علی ہروی الکاتب اور محمود مذہب کی مساعی سے ایک دبستان فن قائم ہوا، جو ایک طرح سے بہزاد ہی کی روایات کا فروغ تھا؛ اور جب میرزا بدیع الزمان ترکیہ گیا تو بہزاد قلم فن کاروں کو اپنے ہمراہ لے

بہزاد کے دستخط : مصوَر عام طور پر اپنے فنی کارناموں پر اپنا نام لفظ ”عمل“ سے ترکیب دے کر لکھا کرتے تھے اور یہ رواج ابتدائی زمانے ہی سے ہو گیا تھا۔ بہزاد کے زمانے میں بھی یہی سلسلہ تھا، مگر بعض اوقات ان پر جعلی دستخط بھی کر دیے جاتے تھے اور غلط انتساب ہو جاتا تھا۔ گو بعض مصوروں نے دستخط کی ضرورت محسوس نہیں کی، پھر بھی ان کے کارنامے عموماً انہیں سے منسوب ہوئے، لیکن اس کی وجہ سے غلط انتساب بھی ہو جاتے تھے۔ شاہی دربار میں انتساب تو صحیح رکھنے کے لیے عموماً مستقل اہلکار ہوتے تھے جو مصوَر یا خطاط کا نام فوراً لکھ دیتے تھے، یہی وجہ ہے کہ بہزاد کے فنی کارناموں پر اس کا نام اثر مل جاتا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ یا تو وہ خود اپنے نام کا التزام کرتا تھا یا کوئی ایسا شخص لکھتا تھا جو اس کام پر متعین ہوتا تھا، اور وہ بہزاد کا نام بڑے احترام سے لکھتا تھا، اور نام کے ساتھ بعض عزت و تکریم کے الفاظ بھی لکھ دیتا تھا، چنانچہ ذیل میں ہم بہزاد کے دستخط کی مختلف صورتیں درج کرتے ہیں:

(۱) العمل حضرت بہزاد (در A.B. Sakisian:

۱۹۲۹ء، شکل ۱۳۴)؛ (۲) کارِ اعلیٰ استاد بہزاد (کتاب مذکور، لوحہ ۷۵، شکل ۸۴)؛ (۳) عمل استاد بہزاد (کتاب مذکور، شکل ۱۰۱)؛ (۴) صوَرۃ العبد بہزاد (کتاب مذکور، شکل ۸۶)؛ (۵) العبد بہزاد (کتاب مذکور، شکل ۶)؛ (۶) فقیر نامراد بہزاد (طوب قہو سرائے، استانبول، مرقع ۲۱۵۳، ورق ۲/۵۲)؛ (۷) کمترین بہزاد (طوب قہو سرائے، استانبول، مرقع ۲۱۵۳، ورق ۱/۵)؛ (۸) بہزاد (موزہ بریطانیہ، عدد ۶۸۱. O، شکل ۹)؛ (۹) مصوَر بہزاد (طوب قہو سرائے، استانبول، عدد H ۸۱۱)؛ (۱۰) استاد بہزاد (طوب قہو سرائے، استانبول، مرقع

اس مشرقی صنفِ مصوری کو میناتور (رک بان) (چھوٹی کتابی تصاویر) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ بہزاد نے اس فن میں بھی کمال پیدا کیا۔

مآخذ: متن میں مذکور ہیں۔

(عبداللہ چغتائی)

بہستون: رک بہ پستون۔

بہسنی: رک بہ سنی۔

بہشت: رک بہ جنہ۔

بہشتی: ایک عثمانی (ترکی) شاعر اور مؤرخ کا تخلص، جس کا نام احمد تھا۔ وہ ۸۷۱ھ / ۱۴۶۶ء کے قریب پیدا ہوا، اور سلیمان نے نامی ایک شخص کا بیٹا تھا۔ وہ تیرہ سال کی عمر میں بایزید کی ملازمت میں ایک خدمتگار کی حیثیت سے داخل ہوا، لیکن کسی قصور کی بنا پر دربار سے نکالا گیا اور بھاگ کر ہرات چلا گیا۔ اسے بعد میں معاف کر دیا گیا، لیکن دوبارہ شاہی سرپرستی میں نہیں لیا گیا۔ بایزید کی حکومت کے آخری سال (۹۱۷ھ / ۱۵۱۱ء - ۱۵۱۲ء) میں وہ اپنی تاریخ لکھ رہا تھا اور غالباً اسی سال اس کی وفات ہو گئی۔

بہشتی کی بابت کہا گیا ہے کہ اس نے عثمانی ترکی میں پہلا خمسہ (رک بان) لکھا۔ اس کی مثنویوں میں سے مندرجہ ذیل محفوظ ہیں: لیلے و مجنون، مخزن الاسرار، مہر و مشتری، اسکندر نامہ اور ہفت پیکر۔ اس کی تاریخ، جس کے اسلوب بیان میں قدرے لفاظی سے کام لیا گیا ہے، اصل میں ”آٹھ کتب“ (حصوں) پر مشتمل تھی اور عثمان سے لے کر بایزید دوم تک ہر سلطان کے حالات میں ایک ”کتاب“ تھی۔ موزہ بریطانیہ میں شمارہ Add. ۷۸۶۹ اور Revan Köşkü میں شمارہ ۱۲۷۰ میں اسی مخطوطے کے دو حصوں میں ۷۹۱ء سے ۸۰۸ء تک کے سارے سال آگئے ہیں۔ Add. ۲۴، ۹۹۵ موزہ بریطانیہ میں بعد کے زمانے کی ایک

گیا جن کے ذریعے بہزاد کے اثرات ترکیہ میں پہنچے۔ علیٰ ہذا جب ہمایوں تبریز سے چند مصور اور کاتب اپنے ہمراہ ہندوستان لے گیا اور ان کے ساتھ چند مصور نشانیں بھی تھیں تو اس طرح برصغیر پاک و ہند میں بھی بہزاد قلم پہنچا، جیسا کہ ابوالفضل نے خود بھی آئین ابراہی میں لکھا ہے۔

بہزاد کے نقاد: بہزاد کے فن پر بہت سے یورپی محققین نے تنقید کی ہے، جن میں سے مندرجہ ذیل خاص در قابل ذکر ہیں: (۱) Les: I. Stchoukine، Peintures des Manuscrites Timûrides، پیرس ۱۹۵۴ء، ص ۶۹ تا ۷۰؛ (۲) Les Enluminures: E. Blochet، des Manuscrites Orientaux—turcs, arabes, persanes—، پیرس ۱۹۳۶ء؛ (۳) L'ecole de miniature de Herat: A. Sakisian، au XV^e Siecle، در La Renaissance، اپریل و جون ۱۹۲۱ء؛ (۴) L. Binyon اور J.V.S. Wilkinson، Persian Miniature Paintings: B. Gray، لندن ۱۹۳۳ء، ص ۱۳۹؛ اور (۵) M. Eustache de Lorey، B' hazad، در Gazette des Beaux—Arts، پیرس ۱۹۳۸ء، ص ۲۵ تا ۴۴۔

دیگر کوائف: یہ مشاہدے میں آیا ہے کہ بہزاد نے عمارتوں کے کتبات بھی لکھے، جن میں موقع و محل کے لحاظ سے موزوں آیات قرآنی کا استعمال کیا ہے، ان کا خط عموماً نسخ ہے۔ وہ موقام سے نازک اور باریک خطوط میں مکمل تصویر پیدا کر دیتا ہے، خاص در لباس کے انداز اور جسم کی بھرتی اور چستی کو خوب ظاہر کرتا ہے۔ وہ مناظر و مرایا کی تصاویر کو بھی صحیح پیش کرنے میں یدِ طولی رکھتا ہے۔

میناتور مصوری: بہزاد کی بیشتر فنی سرگرمی کتابی مصوری سے متعلق ہے، جسے اس زمانے کی بہترین مصوری کہا جاسکتا ہے۔ عہد اسلام کی

میں سے ایک تو موضع بابل اور اس کے دھندروں کا پرگنہ تھا اور باقی خطرئیہ، بالائی اور زیرین السنجہ، [= الفلوجة؟] عین النمر اور ایک اور پرگنہ تھیں۔ وسطی بہ قباذ میں نہر البداء، سورا و بریسماء، باروسما اور نہر الملک چار پرگنے تھیں۔ زیرین بہ قباذ کی پانچ تحصیلوں میں البداء [نوفہ]، فرات بدھلہ [= بادقنی؟] اور نستر شامل تھے۔

مآخذ: (۱) BGA، مواضع كثيرة، خصوصاً ۳: ۱۳؛ ۶: ۲۳۶۷؛ (۲) یاقوت، ۱: ۷۷۰؛ (۳) مرآصد الاضلاع (طبع Juynboll)، ۱: ۱۸۳، ۵۷؛ ۳: ۱۲، ۹۸۔ بعد: (۴) البلاذری: فتوح، ص ۲۷۱، ۴۶۳؛ (۵) M. Streck: *Babylonien nach den arab. Geographen* (۱۹۰۰)، ۱: ۲۰، ۱۶؛ J. Marquart: *Iranascher* (۱۹۱۰)، ۲: ۷۱، ۹۱۔ G. W. Gött. سلسلہ جدید، جلد ۳، عدد ۲ (۱۹۱۰)، ص ۱۳۲، ۱۶۳۔ بعد: (۷) Le Strange، ص ۷۰، ۸۱۔ (S.H. LONGRIGG و M. STRECK)

* بہلول (امیر): M. E. Zakī (مشاہیر، ص

۱۴۱) کے بیان کے مطابق تین نہایت معروف و مشہور کردی شخصیتوں کا نام: (۱) سیمانیہ خاندان کا ایک رزن، میافارقین شاخ کا امیر، الوند بن بن شیخ احمد کا فرزند۔ وہ ایک طویل مدت تک دیار بکر کے والی اسکندر پاشا کی ملازمت میں رہا۔ بعد ازاں وہ چھ عرصہ الاسکندریہ کے قلعے (الحلہ اور بغداد کے مابین) کا حاکم رہا اور اس کے بعد سلطان یاووز سلیم نے میافارقین کا قلعہ اس کی تحویل میں دے دیا۔ یہ بہلول بڑا بہادر اور جری تھا اور شاہسوار کے خلاف لڑتا ہوا مارا گیا: (۲) دنبولی قوم کے رئیس امیر جمشید کا بیٹا اور طورس کا باشندہ، ۷۷۰ھ/۱۳۵۹ء میں وفات پائی: (۳) امیر فریدون کا صاحبزادہ، نیز دنبولی کے رئیس اور طبرستان اور داغستان کا حاکم، شیخ حیدر صفوی کا ہم عصر اور اس کا نہایت با وفا مدد و معاون، شیخ خلیل

تاریخ پرستہ کی تاریخ پر مبنی ہے، جس میں غالباً پہلی تین جلدوں کا جن کے اصل متن مکمل دستیاب نہیں ہوئے، مواد آگیا ہے۔ یہ تاریخ جس میں ادریس بدلیسی (رک بآن) کی ہشت بہشت کا پورا پورا تتبع کیا گیا ہے، نہ تو اتنی قدیم ہے اور نہ اتنی اہم ہی ہے جتنی پہلے خیال کی جاتی تھی۔

مآخذ: (۱) Babinger، ص ۳۴ اور وہ مآخذ جن کا وہاں ذکر ہے، خصوصاً C.T.M.: Rieu، ص ۴۴ و ۴۵؛ (۲) *Türk Şairleri: S. Nüzhet Ergun*، بذیل مادہ: (۳) *Bihlîstî ve Leylî vü mecnun'u: R. İltis*، مقالہ امتحانی، عدد ۳۸۶، در *Türkiyat Enstitüsü Library* (استانبول یونیورسٹی لائبریری میں ترکی مخطوطہ ۵۵۹۱ کا ایک مطالعہ): (۴) ایک مخطوطہ ڈرہم Durham کے Ushaw College میں ہے؛ اس میں متذکرہ بالا پانچوں نظموں موجود ہیں۔

(V. L. MÉNAGE)

بہ قباذ: خلفائے عباسیہ کے زمانے میں صوبہ عراق کے تین اضلاع (استان، عربی طورہ) کے مجموعے کا نام (جو ساسانی ایرانیوں کی انتظامیہ کو اختیار کرنے کے ساتھ ان سے لیا گیا تھا)، یہ سب ضلع دریائے فرات کی مشرقی شاخ پر (جو آج دل جہ کہلاتی ہے) واقع تھے۔ اس نام کے معنی ہیں ”قباذ کی خوبی“ (یا اچھی اراضی؟)۔ قباذ ایک ساسانی بادشاہ کا نام ہے جو پانچویں صدی عیسوی میں حکومت کرتا تھا۔ یہ اضلاع جنوب کی جانب کوفے کے ضلع سے اور فرات کے زیرین حصے کی بڑی دلدل سے ملے ہوئے تھے۔ یہ تین ضلع بالائی، وسطی اور زیرین بہ قباذ تھے، جنہیں کبھی کبھی مجموعی طور پر ”بہ قباذات“ کہا جاتا تھا۔ بالائی ضلع

شائستہ انجام دیں۔ محمد شاہ کے زمانے میں مالوے کے محمود خلجی نے دہلی پر حملہ کیا، لیکن جلد پسپا ہوا۔ بہلول لاہور اور سرہند کا گورنر تھا، وہ دہلی نو بچانے کے لیے آگے بڑھا اور مالوے تک حملہ آور کا تعاقب کیا۔ محمد شاہ نے خوش ہو کر اسے خان خانان کا خطاب دیا اور بے حد عزت و تکریم کی۔

اس اثنا میں جسرتھ نہوئھر (گکھڑ) کی ریشہ دوانیوں کے باعث بہلول کی نیت بدل گئی، چنانچہ چند افغان امرا کو ساتھ ملا کر اس نے دہلی پر حملہ کر دیا، مگر پسپا ہونا پڑا۔

۱۸۴۹ء تا ۱۸۵۰ء/۱۲۴۵ء میں محمد شاہ کا انتقال ہو گیا۔ امرانے اس کی جگہ اس کے بیٹے کو علاء الدین عالم شاہ کے لقب سے تخت پر بٹھا دیا۔ بہلول نے اس بادشاہ کی ضروریوں سے نانہہ اٹھا کر اپنا اثر و رسوخ بڑھایا۔ ۱۸۵۱ء/۱۲۴۷ء میں عالم شاہ نے امرانے کے مشورے کے برعکس دہلی نو خیرباد کہہ کر ہدایوں کو (جسے وہ اپنی صحت کے زیادہ موافق سمجھتا تھا یا اسے زیادہ محفوظ مقام خیال کرتا تھا) مستقر بنا لیا۔ اس موقع سے فائدہ اٹھا کر بہلول نے دہلی پر قبضہ جما لیا۔ علاء الدین عالم شاہ نے بھی تن بہ تقدیر سلطنت بہلول کے حوالے کر دی اور ۱۸۷۸ء تک ہدایوں میں گوشہ نشینی کی زندگی بسر کر کے اسی سن میں وفات پا گیا۔

بہلول نے (حمید خان وزیر کی مدد سے) سلطنت کو مستحکم کرنے کی کوشش کی۔ بعد میں حمید خان کو ایک منصوبے سے اپنے راستے سے ہٹا دیا۔ اس کے باوجود، بعض عناصر بہلول کے خلاف کام کرتے رہے؛ انہوں نے علاء الدین عالم شاہ کو بھی اکسایا، مگر وہ آمادہ نہ ہوا۔ پھر محمود شاہ شرقی کو بلایا جس نے دہلی پر چڑھائی کی، مگر شکست کھائی۔ اس کے بعد بھی

آئی قویونلو اور حیدر کی باہمی لڑائی (۱۸۸۰ء/۱۳۷۵ء) میں کام آیا۔ ان کے علاوہ ایک بہلول پاشا بھی گزرا ہے، جو ۱۲۳۶ھ/۱۸۲۰-۱۸۲۱ء تک ترکوں کی طرف سے بایزید کا گورنر رہا۔ اسی سال اسے ملازمت سے ہر طرف کر دیا گیا اور اس کے چار سال بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ ویگنر Wagner (۲: ۲۹۷) نے اس کی مدح و ستائش کے لیے نئی صفحے وقف کیے ہیں۔

مآخذ: (۱) زی M. E. Zaki: مشاہیر الکرد

و کردستان، بغداد ۱۹۴۵ء؛ (۲) M. Wagner: Reise

nach Persien und dem Lande der Kurden

۱۸۵۲ء

(B. NIKHINE)

⊗ بہلول لودھی: سلطنت دہلی کا ایک

فرمانروا (۱۸۵۵ء/۱۲۵۱ء تا ۱۸۸۸ء/۱۲۸۸ء) لودھی خاندان شاہی کا بانی۔ (لودھی افغانوں کے قبیلے کے لیے رگ بہ مادہ)۔ اس خاندان کے لوگ خلجیوں اور تغلقوں کے زمانے میں، افواج شاہی میں بکثرت بھرتی ہو کر ایک خاص مقام حاصل کر چکے تھے۔ بہلول کے دادا نے تجارت میں حیثیت پیدا کی اور سپاہ کے علاوہ بڑے بڑے عہدوں پر فائز ہوا۔ بہلول، مالک کالا کا بیٹا (دیکھیے فرشتہ، ۱: ۳۱۶)، سلطان شاہ لودھی (جو سرہند کا گورنر بھی ہوا) کا بھتیجا تھا۔ سلطان شاہ، بہلول کی قابلیت سے اتنا متاثر تھا کہ اس نے اپنے بعد اسے اپنا جانشین بنایا، چنانچہ اس کے بعد وہی سرہند کا گورنر مقرر ہوا۔ اسلام خان نے اپنی بیٹی کی شادی بھی اسی سے کر دی اور اسے اپنا وارث قرار دیا۔ بہر حال بہلول اپنی قابلیت اور فہم و فراست اور تدبیر و شجاعت کے طفیل سادات سلاطین کے ہاں کافی رسوخ پیدا کر چکا تھا۔ خاندان سادات کے سلطان محمد شاہ (بن فرید خان بن خضر خان) کے زمانے میں بہلول نے خدمات

ج ۲: (۱۱) سید ہاشمی فرید آبادی: تاریخ پاکستان و بھارت، کراچی، ج ۱: (۱۲) ایشوری پرشاد: *History of Medieval India*، الہ آباد، ۱۹۲۵ء۔

[ادارہ]

بہلول: المجنون الکوفی، دوفہ کے ایک مجذوب کا نام؛ ہمیں اس کا ذکر سب سے پہلے الجاحظ کی البیان میں ملتا ہے (طبع ہارون، ۲: ۲۳۰ تا ۲۳۱) جہاں وہ اس کا یہ نقشہ دہینچتا ہے کہ وہ ایک سادہ لوح شخص، راستہ چلتے والوں کے سوقيانہ تمسخر کا ہدف تھا اور اسے قطعی شیعہ فرقے سے بتاتا ہے (یتشیع)۔ ممکن ہے بہلول ۱۸۸ھ/ ۸۰۴ء میں ہارون الرشید سے دوفے میں ملا ہو جیسا کہ ابن الجوزی سے مروی ہے (الاذلیہ، طبع ۱۲۷۷ء، ص ۱۸۰ ببعد؛ دیکھیے *JRAS*، ۱۹۰۷ء، ص ۳۵)، اور شاید اس نے [خلیفہ] ہارون کو کچھ نصیحتیں بھی کی تھیں (الشعرانی: طبقات، ص ۵۸)، مگر اتنی بات یقینی ہے کہ چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی سے یا ہو سکتا ہے اس سے بھی پہلے سے افسانہ گوئیوں نے اس کے نام پر قبضہ کر کے اس کو ایسے لوگوں کا نمونہ اولین فرار دے دیا جنہیں دانش مند دیوانے (العقلاء المجانین) کہا جاتا ہے اور اس سے بعض ناصحانہ اشعار کے علاوہ طرح طرح کے محاضرات، سبق آموز اور مذہبی حکایات منسوب کر دیں (دیکھیے *Bibl. ar.*: Chauvin، ۷: ۱۲۶ ببعد، مخطوطہ برلن، مواضع نشیرہ: کتاب خانہ ملی، پیرس، ص ۶۲۳، عدد ۳۶۵۳)۔ اسی طرح دعویٰ کیا گیا ہے کہ اس نے کچھ حدیثیں بھی روایت کیں (الذہبی، ابن تغری بردی)، مگر غالب گمان یہ ہے کہ اسے بعض اور اشخاص کے ساتھ خلط ملط کر دیا گیا ہے، جن کا نام بھی بہلول تھا اور جن میں بعض واقعی محدث بھی پائے جاتے ہیں (دیکھیے خصوصاً ابن حجر: لسان المیزان،

جون پور کے شرقی فرمانرواؤں سے مقابلہ ہوتا رہا، تاآنکہ آخری فرمانروا سلطان حسین شرقی نے شکست کھانے کے بعد بنگالے کا رخ کیا اور اس طرح بھارت تک بہلول کی حکومت قائم ہو گئی (۵۸۸ھ/ ۱۱۹۳ء)۔ ۵۸۹ھ/ ۱۱۹۴ء میں جبکہ وہ گوالیار کے سرکش راجا کے خلاف مہم سے واپس آ رہا تھا راستے میں ہداولی کے مقام پر فوت ہو گیا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا نظام خان سکندر لودھی (رک باں) کے لقب سے تخت نشین ہوا۔

جملہ معاصر مؤرخین بہلول کی شجاعت و تدبیر کے علاوہ اس کی سادگی، انصاف پسندی اور علم پروری کی تعریف کرتے ہیں، بہلول نے ایک مرتبہ بھر سلطنت دہلی کی مرکزیت بحال کی اور نظم و نسق کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

ماخذ: (۱) بداؤنی: منتخب التواریخ، اصل فارسی سے ترجمہ و طبع Ranking و Haig و Lowe، ۳ جلد، کلکتہ ۱۸۹۸ء؛ (۲) *History of the rise of the Mohamedan Power in India till the Year A.D. 1612*، اصل فارسی تصنیف از محمد قاسم فرشتہ سے ترجمہ، ۴ جلد، کلکتہ ۱۹۱۰ء؛ (۳) *History of the Afghans: Dorn* لنڈن ۱۸۲۹ء؛ (۴) *The History of India as told by its own Historians*، طبع John Dowson، ۸ جلد، لنڈن ۱۸۶۷ء؛ (۵) محمد قاسم فرشتہ: تاریخ، لکھنؤ؛ (۶) *Medieval India under Muhammadan rule*، (سلسلہ *Story of the Nations*)، لنڈن ۱۹۱۰ء؛ (۷) نظام الدین احمد: طبقات اکبری (طبع *Bibliotheca Indica*)، کلکتہ ۱۹۱۳ء؛ (۸) تاریخ داؤدی، مخطوطہ بانکپور پرنس و دیگر مقامات؛ (۹) تاریخ مبارک شاہی، مخطوطہ مملوکہ پروفیسر سر جادو ناتھ سرکار [و مطبوعہ کلکتہ ۱۹۳۳ء]؛ (۱۰) ذکاہ اللہ: تاریخ ہندوستان،

یہ معنی ابن بطوطہ (۲ : ۸۹) اور ابن خلدون (مقدمہ طبع Quatremère، ۱، ۲۰۱ بعد) کے ہاں پہلے م موجود ہیں۔ آج کل اور خصوصاً شمالی افریقہ میں اس کے معنی عام طور پر ”سادہ لوح“ ”ننھا بچہ“ وغیرہ کے لیے جاتے ہیں اور *örterbuch* : H. Wehr اس کے معنی ”دل لگی باز، نقال، مسخرہ“ دیتا ہے اس حقیقت سے کہ لفظ بہلیل، بہلولات ابھی تک بعض اوقات انتہائی سرور و بہجت (دیکھیے *Doutté Marabouts*) پر دلالت کرتے ہیں (*B. Macdonald*، لاڈل، بار اول، بذیل مادہ) یہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ اس لفظ کا موجودہ استعمال اس کے لفظی مفہوم پر بھی مبنی ہے، اس پر نہیں کہ کوئی شخص بہلول نامی واقعی گزرا ہے۔ بلاشبہ یہ ممکن ہے کہ الفاظ ”بہالی / بہالی“ کے ساتھ جو اس معنی میں مستعمل ہیں ”دچہ التباس ہو گیا ہو، لیکن حالہ یہی ہے کہ موجودہ معنی اسم علم (بہلول) ہی سے ماخوذ ہوئے ہیں۔

ماخذ : متن مقالہ میں جو ماخذ دیے گئے ہیں ان میں (۱) براکلمان : تکملہ، ۱ : ۳۰۰؛ (۲) فوات الوفیات ۱ : ۸۲؛ (۳) نزہۃ الجلیس، ۱ : ۳۸۰ کا اضافہ کیا جائے۔

(ادارہ)

بہمن : رک بہ تاریخ۔

بہمنی سلطنت : سلطان محمد بن تغلق کے عدم تدبیر، عجلت اور دُن کے امیرانِ صہ میں اس سے پیدا ہونے والی بے چینی کی وجہ سے وہاں ایک آزاد ریاست کا قیام ہوا، جس کے پہلے حکمران اسمعیل مخ کو سلطان ناصر، یعنی اسمعیل شاہ کے لقب سے ۱۳۴۵ء میں منتخب کر لیا گیا، لیکن اسمعیل اس منصب سے عہدہ برا نہ ہو سکا اور بہمن جلد اسے جبری شجاع حسن گنگو کے لیے جگہ دیا۔

بذیل مادہ)۔ انہیں میں سے ایک بہلول بن راشد ولایت افریقہ کے باشندے تھے اور ان کی وفات ۱۸۳ھ / ۷۹۹ء میں ہوئی۔ اسی سے شاید اس متواتر روایت کی بوی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے (دیکھیے ابن تغری بردی، ۱ : ۵۱۸؛ *ZDMG*، ۳۳ : ۱۱۵)، جس میں بہلول اور ہارون الرشید کے افسانوی فرزند السبئی دو ایک ہی شخص بتایا گیا ہے (دیکھیے *Bibl. ar. : Chauvin*، ۶ : ۱۹۳ اور ماخذ جن کا حوالہ دیا گیا ہے)۔

بغداد میں بہلول کی قبر کا بیان *Niehuhr Reisebesch.*، ۲ : ۳۰۱ بعد؛ *Le Strange* : بغداد ص ۳۵۰ نے دیا ہے اور تلبہ مؤرخہ ۵۰۱ھ / ۱۱۰۷-۱۱۰۸ء سے ”مجدوبوں کا سلطان“ قرار دیتا اور ایک ”نفس مطمئسد“ یعنی مبہم دھندلی روح بتاتا ہے۔ لوگ عام طور پر اسے ”بہلول دانا“ (ہشیار دیوانہ) کہتے تھے اور اسے وہ الرشید کا ایک رشتہ دار اور اس کا مسخرہ بتاتے اور قہوہ خانوں میں اس کی ظرافت اور نکتہ سنجی کی حکایات بیان کرتے رہتے تھے۔ بہلول کے افسانے کا ارتقا نقطہ عروج پر اس وقت پہنچا جب اسے عشقیہ نہانیوں کا ہیرو قرار دیا گیا، جیسے *النزائی* (آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی) کی *الروض العاطر* (مطبوعہ ۱۳۱۵ء، ص ۹) میں، جس میں اسے المامون کا ہم عصر ٹھہرایا گیا ہے (نیز دیکھیے *Meissner Neurab. Geschichten*، ۵ : ۷۳ تا ۸۳)۔

عربی لغات میں ”بہلول“ کے معنی ”ہنسوز“، ”خوش طبع“ (عربی : ضحّاف) اور ”السید الجامع لکل خیر“ دیے گئے ہیں اور اب تک بھی *Redhouse* (ترکی - انگریزی لغت، ص ۱۶ الف) اور ڈوزی *Dozy Boethor* کا تتبع کرتے ہوئے اس کے یہی معنی دیتے ہیں، اگرچہ ڈوزی ”کوددی“ اور ”احق“ وغیرہ معنی کی طرف توجہ دلانے سے نہیں چوکا اور

(۱۰) علاء الدین احمد شاہ ثانی، ۲۹ رمضان ۵۸۳۹ھ / ۱۷ اپریل ۱۳۳۶ء۔
 (۱۱) علاء الدین ہمایوں شاہ، ۲۲ جمادی الآخرہ ۵۸۶۲ھ / ۷ مئی ۱۳۵۸ء۔
 (۱۲) نظام الدین احمد شاہ ثالث، ۲۸ ذوالقعدہ ۵۸۶۵ھ / ۴ ستمبر ۱۳۶۱ء۔
 (۱۳) شمس الدین محمد شاہ ثالث لشکری، ۱۳ ذوالقعدہ ۵۸۶۷ھ / ۳۰ جولائی ۱۳۶۳ء۔
 (۱۴) شہاب الدین محمود شاہ، ۵ صفر ۵۸۸۷ھ / ۲۶ مارچ ۱۳۸۲ء۔
 (۱۵) احمد شاہ رابع، ۴ ذوالحجہ ۵۹۲۴ھ / ۷ دسمبر ۱۵۱۸ء۔
 (۱۶) علاؤ الدین شاہ، ۱۷ محرم ۵۹۲۷ھ / ۲۸ دسمبر ۱۵۲۰ء۔
 (۱۷) ولی اللہ شاہ، ۱۷ ربیع الآخر ۵۹۲۹ھ / ۴ مارچ ۱۵۲۳ء۔
 (۱۸) کلیم اللہ شاہ، ۵۹۳۲ھ / ۱۵۲۵ء۔
 ۱۵۲۶ء۔
 بہمن شاہ ایک اولوالعزم حکمران تھا اور اس کی نیت یہ تھی کہ دہلی سمیت تغلقوں کی سلطنت کو اپنے زیرِ نگین کرے، لیکن اس لاکھاصل جرأت آزمائی سے اسے وزیر اعظم ملک سیف الدین غوری نے باز رکھا اور اسے مشورہ دیا کہ پہلے دکن پر اپنا قبضہ جمائے۔ تھوڑے عرصے میں قندھار، کوٹ گڑ، مرام اور اکل کوٹ فتح کر لیے گئے اور کلیانی یا کلیان بھی، جو چلوکیوں کی قدیم سلطنت کا دارالحکومت تھا، سلطنت میں شامل کر لیا گیا اور اس کا نام دارالامان رکھا گیا۔ مالکھر پر بھی قبضہ کر لیا گیا اور اس کے باشندوں کو جان اور عزت کی پوری امان دی گئی۔ گلبرگہ، جو بعد میں

کرونی پڑی حسن کو دولت آباد میں قطب الدین مبارک شاہ خلجی کی تعمیر کردہ مسجد میں تاج خسروی پہنایا گیا اور اس نے سلطان علاء الدین حسن بہمن شاہ کے لقب سے عنانِ حکومت سنبھالی۔
 یہ واقعہ ۲۴ ربیع الآخر ۵۸۳۸ھ / ۳ اگست ۱۳۳۷ء کا ہے۔ بہمنی سلاطین کے جلوس کی تاریخ وار جدول درج ذیل ہے:
 (الف) سلاطین جن کا مستقر احسن آباد، گلبرگہ تھا:
 (۱) علاء الدین حسن بہمن شاہ، ۲۴ ربیع الآخر ۵۸۳۸ھ / ۳ اگست ۱۳۳۷ء۔
 (۲) محمد شاہ اول، ۳ ربیع الاول ۵۸۵۹ھ / ۱۱ فروری ۱۳۵۸ء*۔
 (۳) علاؤ الدین مجاہد شاہ، ۱۹ ذوالقعدہ ۵۷۷۶ھ / ۲۱ اپریل ۱۳۷۵ء۔
 (۴) داؤد شاہ اول، ۱۷ ذوالحجہ ۵۷۷۹ھ / ۱۶ اپریل ۱۳۷۸ء۔
 (۵) محمد شاہ ثانی، ۲۲ محرم ۵۷۸۰ھ / ۲۱ مئی ۱۳۷۸ء [قب لیں ہول: *The Mohammadan Dynasties*، ص ۳۱۸، محمود شاہ اول]۔
 (۶) غیاث الدین تہمتن شاہ، ۲۱ رجب ۵۷۹۹ھ / ۲۰ اپریل ۱۳۹۷ء۔
 (۷) شمس الدین داؤد شاہ ثانی، ۱۷ رمضان ۵۷۹۹ھ / ۱۴ جون ۱۳۹۷ء۔
 (۸) تاج الدین فیروز شاہ، ۲۴ صفر ۵۸۰۰ھ / ۱۶ نومبر ۱۳۹۷ء۔
 (ب) سلاطین جن کا دارالحکومت محمد آباد، پیدر تھا:
 (۹) شہاب الدین احمد شاہ اول، ۵ شوال ۵۸۳۵ھ / ۲۲ ستمبر ۱۳۳۲ء۔

* اس تاریخ کا تعین اپنے ہاں کے وقائع سے لیا گیا ہے، لیکن *JASB*، ۱۹۳۰ء، ص ۴۷ پر بہمن شاہ کے

ملکی (سول)، فوجی اور عدالتی۔ ملکی محکمے کی مرکزی شخصیت وکیل سلطنت یا وزیر اعظم تھا، جس کی امداد کے لیے وزیر اور دیبر (سکرٹری) تھے۔ اسی طرح عدالتی محکمہ قاضیوں اور مفتیوں پر مشتمل تھا۔ شہروں میں امن عامہ کے قیام اور حفاظت کی ذمہ داری کوتوال (کمشنر پولیس) اور محتسب (ناظر اخلاق عامہ) سے متعلق تھی۔ فوجی حصے میں سپہ سالار کے ماتحت مستقر حکومت میں متعدد ماتحت عہدیدار ہوتے تھے، مثلاً (۱) بار برداری کا افسر اعلیٰ۔ ان بار برداروں کا کام یہ تھا کہ فوری ضرورت کے وقت بے قاعدہ افواج کو ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچائیں؛ (۲) بخشی (یا ماسور پرداخت Paymaster)؛ (۳) خاصہ خیل یا سلطان کی حفاظتی فوج (باڈی گارڈ) کے افسر۔ یہ گارڈ مکمل طور پر اسلحہ بند اور تربیت یافتہ چار ہزار فوج کا ایک دستہ ہوتا تھا؛ اور (۴) دو سو یتگہ جوانان یا سلحداروں کا افسر اعلیٰ۔ یہ جماعت سلطان کے ذاتی اسلحہ کی ذمہ دار تھی۔ بادشاہ کے متعلق اسی رسالے میں لکھا ہے کہ اسے اخلاق عالیہ کا مالک ہونا چاہیے۔ اس میں اس بات کا ملکہ ہونا چاہیے کہ وہ مختلف کاموں کے لیے صحیح اشخاص کا انتخاب کرے، سہل انگار اور تعیش پسند افراد کی صحبت سے احتراز کرے اور علما اور ارباب فہم و ذوق کے مشورے قبول کرنے کے لیے تیار رہے۔

تمام ملک کو چار اطراف یا صوبہ جات میں تقسیم کیا گیا تھا اور ہر طرف یا صوبہ ایک طرفدار یا گورنر کے ماتحت تھا۔ طرفدار شروع میں اپنے صوبے کے ملکی اور فوجی دونوں طرح کے معاملات کے لیے ذمہ دار تھا اور قلعہ دار یا قلعوں کے کمانڈر اس کے ماتحت تھے۔ ان چار صوبوں کے مرکز دولت آباد، ہرار، احسن آباد گلبرگہ، اور محمد آباد پندر تھے۔ پندر میں تلنگانہ کا وہ حصہ بھی

دارالسلطنت قرار پایا، فتح کر لیا گیا اور مدھول کی فتح کے بعد وہ اس کے حکمران نرائن کو واپس کر دیا گیا، جو بعد میں سلطان کا دست راست بن گیا۔ بہمن شاہ نے گوا پر بھی چڑھائی کی اور کامیاب رہا، لیکن جنوب مشرق میں نیلور کی مہم اتنی کامیاب نہ رہی، وہاں راجا آنڈا وڈو نے اسے شکست دے دی تھی، اسی لیے اسے تلنگانہ کے صرف ایک ہی حصے پر قناعت کرنا پڑی۔ اس کا انتقال سڑسٹھ سال کی عمر میں ۳ ربیع الاول ۱۲۵۹ھ / ۱۱ فروری ۱۸۵۸ء کو ہوا اور اس کا بیٹا محمد شاہ اس کا جانشین ہوا۔

تنظیم ریاست: بہ سعادت محمد شاہ اول کو ارزانی ہوئی تھی کہ وہ ریاست کو ایک واقعی منظم شکل میں مربوط کرے۔ جب اس کی والدہ ۱۲۶۰ھ / ۱۳۶۰ء میں حج کے لیے گئی تو اس نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر خلیفہ مصر المعتمد باللہ سے اس امر کی رسمی سند حاصل کر لی کہ وہ اپنے نام کا سگہ جاری کرے اور خطبہ جمعہ میں اس کا نام لیا جائے۔ وہ بالالتزام شاہانہ شان و شکوہ کے ساتھ رہتا تھا۔ اور اپنے روزمرہ کے دربار کا تزک و احتشام ایک عظیم الشان سلطنت کے حکمران کی حیثیت کے مطابق قائم رکھتا تھا۔ اپنے عہد حکومت کی ابتدا میں تو وہ صرف اسی تقری تخت پر قانع رہا جو اس کے والد سے اسے ترکے میں ملا تھا، لیکن مارچ ۱۳۶۳ء میں اس کی جگہ شاندار تخت فیروزہ نے لے لی، جو راجہ تلنگانہ نے اسے تحفہ بھیجا تھا۔ اس خاندان کے اختتام تک یہی تخت سلاطین بہمنی کی نشستگاہ رہا۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے وزیر اعظم نے، جو اس کا خسر بھی تھا، ایک رسالہ موسوم بہ نصائح الملوک تصنیف کیا تھا، جس میں نظام حکومت کے احوال بیان کیے گئے تھے؛ مرکزی حکومت تین محکموں پر منقسم تھی:

کچھ اس لیے بھی کہ حکومت دہلی کے ساتھ کوئی مشترک سرحد نہ تھی، بلکہ نئی ریاستیں، مثلاً خاندیش، مالوہ اور اڑیسہ دونوں کے درمیان حائل تھیں۔ ان حالات میں بیرونی اثر اگر کوئی ہوتا بھی تو وہ قریب کے مشرقی ممالک کے تاریکین وطن ہی کا ہو سکتا تھا۔ تغلقوں کے اثر کا سب سے نمایاں مظہر بہمنی دور کے ابتدائی سنگے اور ان کی عمارات ہیں۔ گلبہگ کی بغایت اختصاصی عمارت، یعنی قلعے کی عظیم الشان جامع مسجد کے علاوہ دو اور بہمنی یاد دہیں ایسی ہیں جنہیں مثالی کہا جاسکتا ہے، یعنی مسجد شاہ بازار کا ایوان اور پہلے دو بہمنی سلاطین کے مقبرے؛ ان میں اسی قسم کی دو مخروطی دیواریں، چاروں ٹونوں پر بٹھر کے گلدستے اور چپٹے گنبد نظر آتے ہیں، جن سے دہلی کی ان تاریخی عمارات کی یاد تازہ ہوتی ہے جو تغلقوں کے عہد کی یاد دہیں۔ جامع مسجد بجائے خود ایک مخصوص صنف کا درجہ رکھتی ہے۔ اس کی تعمیر ۱۳۶۹ء/۵۷۲ء میں ہوئی۔ بہ رفیع بن شمس قزوینی کے تیار کردہ نقشے کے مطابق تیار کی گئی، شرقاً جنوباً یہ دو سو سولہ فٹ ہے اور شمالاً جنوباً ایک سو چھتر فٹ۔ یہ امر بھی قابل ملاحظہ ہے کہ اس عمارت ہی سے مترشح ہوتا ہے کہ عہد تغلق کی روایات کو خیر باد کہہ دیا گیا ہے۔ ہندوستان کی دوسری مساجد کے برعکس یہ تمام کی تمام مسقف ہے، اور بلاشبہ جس فن کار نے اس کی تعمیر کی ہے اس کا طرز اندلسی روایات کا منت پذیر تھا، جہاں مساجد تقریباً سر بسر مسقف ہوتی تھیں۔ اس مسجد میں دیواریں عمودی ہیں اور گنبد خاصی بلند سطح پر تعمیر کیے گئے ہیں۔ اس عمارت کی ایک اور خصوصیت یہ ہے کہ جن ستونوں پر عظیم الشان چھت کھڑی ہے ان کی اس طرح ترتیب دی گئی ہے کہ جماعت کا ہر نمازی خواہ وہ مسجد

تھا جو ابتداءً بہمنی سلطنت میں شامل تھا۔ ان میں سے گلبہگ کا صوبہ، جس میں دارالحکومت واقع تھا، قدرتی طور پر سب سے زیادہ اہمیت کا حامل تھا اور اس کا طرفدار عموماً وہ شخص ہوتا تھا جسے حکمران کا پورا اعتماد حاصل ہو۔

بارود [رکھ بان] کی دریافت کے بعد مدافعت کے طریق کار میں بہت بڑا تغیر واقع ہوا۔ اس بھک سے اڑ جانے والے مادے کا ذکر ہماری تاریخوں میں سب سے پہلے ۱۳۶۷ء/۵۷۰-۱۳۶۹ء میں محاصرہ ادونی کے سلسلے میں آتا ہے۔ بیضا واقع ہسپانیہ میں ۱۳۲۵ء میں بارود کا اولین استعمال ہوا تھا؛ محاصرہ ادونی اس سے بمشکل چالیس سال بعد کا واقعہ ہے اور اس کی تاریخ تقریباً اکتالیس سال اس تاریخ سے پہلے جب چینی سیاح Ma-Haun ۱۳۰۶ء میں بنگال میں فنی آتش بازی کے وجود کا ذکر کرتا ہے۔ بارود کی دریافت کے ساتھ ہی مدافعتی آلات کے تخیل میں بنیادی تبدیلی رونما ہوئی اور ہم دیکھتے ہیں کہ بھٹی دیواروں کے قلعوں کی جگہ عظیم الشان قلعے تعمیر ہوئے، جن کی دیواریں بہت موٹی تھیں اور ان میں فصیلوں کے برجوں کے درمیان مضبوط دیواریں (curtains) قائم کی گئی تھیں، جن میں سوراخ، برج اور بارو تھے۔ اس قسم کے جو قلعے پہلے پہل تعمیر کیے گئے ان میں سے ایک کا نام ”پناہ اسلام“ تھا۔ یہ مقام بھنگر میں واقع تھا اور ۱۳۷۶ء/۵۷۹-۱۳۸۰ء میں تعمیر کیا گیا تھا۔

سطح مرتفع دکن کے مخصوص وسطی محل وقوع کا اقتضا ہے کہ وہ مختلف تہذیبوں کی چمے اتصال ہو۔ بہمنی سلاطین تغلقوں کی روایت کے موروثی حامل تھے، جو شمال سے آئی تھیں، مگر دکن کے توطن کے بعد وہ دہلی کی سلطنت سے قطع ہو گئے، کچھ تو اس لیے کہ اس نئی ریاست کی شمال کے ساتھ اختلاف پر ڈالی گئی تھی،

کے کسی حصے میں ہو، امام کو منبر پر اچھی طرح سے دیکھ سکتا ہے، نیز چونکہ مسجد میں دوڑدیاں نہیں ہیں اور وہ چاروں طرف سے بالکل ڈھلی ہے، سال کے بارہ مہینے ہر طرف سے لہلی ہوا کے جھونکے اندر آتے رہتے ہیں۔

سلطان محمد کو جنوب میں وجیانگر اور مشرق میں تلنگانہ کی حکومتوں سے نبرد آزما ہونا پڑا۔ اس خاندان کی حکومت اپنی ابتدا ہی سے وجیانگر کے ”رایان“ (rayas) سے برسرِ پیکار رہی۔ ان کا نزاع لچھ تو اس لیے تھا کہ درشن سنگ بھدر کے شاداب دواہے پر ٹون قابض ہو، لیکن زیادہ تر اس بنا پر کہ دکن میں ان دونوں طاقتوں میں سے کسی کی بالا دستی مسلم ہو۔ ان دونوں ریاستوں کی بنیاد تقریباً ایک ہی وقت میں رکھی گئی تھی، اور یہ نزاع، جس کی ابتدا سلطان محمد اول کے عہد میں ہوئی، تقریباً پورے بہمنی دور میں جاری رہا۔ بہمنی حکومت کا مطالبہ تھا کہ ریاست وجیانگر اسے خراج ادا کرے اور اس مطالبے کو تسلیم کرانے کے لیے اسے عسکری طاقت کو کام میں لانا پڑا، لیکن اس کا جواب وجیانگر نے بارہا دواہے پر جوابی حملے سے دیا اور اب بگائے دواہے پر اپنا حق جتایا۔ مشرق کی جانب وناک راؤ حاکم تلنگانہ نے کولاس پر چڑھائی کر دی، لیکن اسے گرفتار کر لیا گیا، پھر چونکہ بادشاہ کے خلاف اس نے نازیبا کلمات استعمال کیے لہذا بعد میں اسے قتل کر دیا گیا۔ وناک کے باپ کرشن نے صالح کی درخواست کی اور اسے گولکنڈہ بہمنی سلطنت کے حوالے کرنا پڑا۔ اسی موقع پر تختِ فیروزہ سلطان محمد کی نذر لیا گیا۔ جنوبی سرحد پر ایک دلچسپ واقعے نے وجیانگر سے مخاصمت کا آغاز کیا۔ سلطان محمد دواہے پر رائے کے مطالبے سے پیچ و تاب کھتا رہا تھا؛ اس نے اطمینان سے وجیانگر کے خزانے کے نام ایک ہندی

بھیجی جس کی ادائی ان قوالوں کو ہونی تھی جو دہلی سے گلبرگہ کے دربار میں اپنے فن کا مظاہر کرنے آئے تھے۔ ہندی ادا تو کون کرتا، ان گوپیوں کو جنوبی حکومت کے دارالسلطنت میں گدھوں پر سوار کر کے تشہیر کیا گیا۔ اس پر جنگ ہوئی، اس طرح کہ ایک محاذ پر ایک فریق جیتا تو دوسرے پر دوسرا، لیکن بالآخر میدان بہمنی فوج کے ہاتھ رہا۔ یہ مہم اس لحاظ سے مشہور ہے کہ اس کے دوران میں ہم پہلی دفعہ بہمنی توپخانے کے سپاہیوں میں روسیوں اور فرنگیوں کو موجود پاتے ہیں؛ اور بظاہر یہ پہلا موقع ہے کہ کسی ہندوستانی والی ریاست نے یورپ کے باشندوں کو اپنی ملازمت میں لیا۔

جانشینی کے جھگڑے: سلطان محمد اول کی وفات اور تاج الدین فیروز کے سر پر آراء سلطنت ہونے کا درمیانی عرصہ قدرت کا زمانہ ہے، جس میں سلطان محمد ثانی کے طویل اور پر امن عہد کے سوا باقی تمام زمانہ حصولِ تخت کے لیے ایک طویل دشمنی کا دور ہے، جو قتل و غارت سے بھرے اس کے برعکس سلطان محمد ثانی کا عہد اس آئینہ دار ہے۔ وہ بہمنی خاندان کے قابل ترین سلاطین میں سے تھا، جس نے دکن کو علوم و فنون مرکز بنانے کی پوری سعی کی۔ اس نے شیراز مشہور عالم شاعر خواجہ شمس الدین حافظ کا دکن آنے کی دعوت دی اور اگر خواجہ حافظ بحرہ سفر کرنے سے متفرق نہ ہوتے تو وہ آئے اور دکن کا اپنا وطن مالوف بنا لیتے۔ حافظ کی مشہور غزل مندرجہ ذیل شعر فارسی ادب کے طالب علم کا ہمیشہ اس دعوت کی یاد دلاتا رہے گا جو سلطان محمد ثانی نے اسے دکن آنے کے لیے دی تھی:

بس آساں می نمود اول غم دریا بیوے سود
غلط گفتم کہ یک موجش بصد گوهر نمی آید

تخت سے اتار کر خود تاج الدین فیروز شاہ کے نام سے سریر آراے سلطنت ہوا۔

مختلف ثقافتوں کا امتزاج: یوں تو سلطان فیروز کا پورا عہد حکومت وجیانگر کے راے اور اس کے اتحادی سردارانِ راجمندی اور ٹھیلڑا سے نبرد آزمائی میں صرف ہوا لیکن یہ امر قابلِ ذکر ہے کہ اس عہد کی ایک خصوصیت مختلف ثقافتوں کا امتزاج تھی۔ وجیانگر سے آویزش کا نتیجہ دو دلچسپ واقعات تھے، جن کے اثرات لازماً دکن کی ثقافت پر مرتب ہوئے ہوں گے۔ ایک تو سلطان کی اپنی شادی وجیانگر کی شہزادی کے ساتھ ہوئی، جو نہایت دھوم دھام کے ساتھ رچائی گئی اور دوسرے شہزادہ حسن خان کا بیاہ پرتھال کے ساتھ ہوا۔ پرتھال بہمنی مملکت کے ایک علاقے مدگل کے رہنے والے ایک زرگر کی بیٹی تھی اور لہا جاتا ہے کہ وہ صرف ایک نامور مغنیہ ہی نہ تھی بلکہ اپنی خوش گفتاری کے لیے بھی شہرت رکھتی تھی۔

فیروز شاہ کی دلی خواہش تھی کہ وہ مغربی اسلامی ممالک سے بہترین اشخاص کو اپنے ہاں بلوائے۔ چنانچہ اس غرض کے لیے اس نے مصطفیٰ آباد، دابل اور چول کی بندرگاہوں سے بہمنی جہاز روانہ کیے تاکہ علما کو ملک دکن میں لائیں اور اس طرح اس حکمران نے اپنے خسر کی روش کو جاری رکھا۔ ان نئے غیر ملکی آبادکاروں کے اثر کو خالص ہندوانہ اثر کے مقابلے میں استعمال کیا گیا، اور دکنی تہذیب کی شاندار عمارت انہیں دو ثقافتوں کے امتزاج سے بنی، جو اس ملک کی تاریخ میں قطب شاہی اور آصف شاہی دور میں بھی قائم رہی۔ فیروز خود بھی ایک نہایت اچھا خوش نویس تھا اور تفسیر، حدیث، فقہ، کلام، طبیعیات اور اصطلاحاتِ تصوف پر اسے پورا عبور حاصل تھا۔ ان علوم میں

سلطان محمد ثانی کا عہد اس لحاظ سے یادگار ہے کہ اس میں ماوراء النہر کے وسطی ایشیا، ان اور ملک عرب کے جری اور تنومند انسانوں کی ک رو آئی، جن کے نصیب میں تھا کہ بالآخر سرزمین کی آبادی کا ایک ممتاز عنصر جائیں؛ ادیب، علماء، دستکار، تاجر، سپاہی اور مرین فن تعمیر سب کے سب دکن کی طرف کھچے چلے گئے تھے؛ انہیں غریب الدیار یا آفاقی لہا جاتا تھا (ان دونوں ناموں سے طنز کی بو آتی ہے)۔ دکن ان کی موجودگی مستقبل قریب میں ایک سیاسی مسئلہ بن جانے والی تھی، خصوصاً اس لیے کہ اپنے تازہ خون اور جرأت مندانہ اندازِ طبع کے ساتھ وہ زندگی کے تمام شعبوں میں سرگرم حصہ لگے تھے۔ ان نو واردوں کا اثر زیادہ تر ایرانی مائیں کا حامل تھا، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے پہلو بہ پہلو مقامی ہندو تہذیب بھی اب نیل ہونے لگی تھی۔ اس خاندان کے تیسرے سلطان علاء الدین مجاہد کو ان کی رعایا ”بلونت“ خاص ہندوانہ خطاب سے یاد کیا کرتی تھی، یہ اثر مسلمانوں کے اکثر متبرک مقامات، مثلاً ابراہ اور مساجد کے فن تعمیر میں بھی نمایاں ہے، یہ پیدر (محمد آباد)۔

حکومت گلبرگہ کا یہ دور، جسے زمانہ فترت کہہ سکتے ہیں، دو بھائیوں فیروز اور احمد ہاتھوں اختتام پذیر ہوا۔ یہ دونوں بہمن شاہ ہوئے اور سلطان محمد ثانی کے داماد تھے۔ سلطان محمد ثانی کی وفات کے بعد فساد کی جڑ پھیل گئی تھی، جس نے سلطان موصوف کے جانشین ابوالدین تہمتن کی آنکھیں نکال دی تھیں اور بعد ازاں اختیارات کے ساتھ وزیر اعظم کا منصب بھی لیا تھا۔ فیروز نے موقع ملنے ہی دارالحکومت کو چھوڑ دیا۔ تہمتن کے آوردہ داؤد ثانی کو

یرونی حصے کی یاد کو تازہ کرتی ہیں۔
 بادشاہ کے عہد کے آخری ایام دکن کی ایک نہایت واجب الاحترام ہستی حضرت محمد الحسینی المعروف بہ بندہ نواز گیسو دراز سے مناقشت میں بسر ہوئے۔ یہ بزرگ ۱۲۲۱ء میں دہلی میں پیدا ہوئے اور ۱۲۱۳ء میں جب وہ دکن پہنچے تو ان کی عمر نوے سال سے متجاوز ہو چکی تھی۔ یہاں وہ خوش منظر خانقاہ میں فروکش ہوئے، جو قلعہ گلبرگہ کے نواح میں واقع ہے۔ شروع شروع میں سلطان نے آپ کی رعایت ملحوظ رکھی، لیکن جلد ہی شکوک و شبہات کا دور شروع ہو گیا؛ تشدد کی بڑھتی گئی اور سلطان نے آپ کو پیغام بھیجا کہ وہ کسی اور جگہ جا کر فروکش ہوں، کیونکہ ان کے معتقدین کا شور و غل ذات شاہی کے کانوں پر گراں گزرتا ہے؛ مگر سلطان کے برعکس اس کے بھائی احمد کو اس بزرگ ہستی کے کمالات روحانی و اخلاقی پر بہت اعتقاد تھا اور وہ ان کے ساتھ پوری طرح سے وابستہ رہا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ فیروز کے پاؤں تلے سے زمیں آہستہ آہستہ نکلتی گئی اور بالآخر اسے اپنے بھائی سے نبرد آزما ہونا پڑا۔ اس کے بھائی نے اسے شکست دی اور شہاب الدین احمد اول کے نام سے وارث تخت و تاج بنا۔ دارالحکومت کی تبدیلی: غالباً سب سے پہلا کام جو نئے سلطان نے کیا وہ یہ تھا کہ دکن کا دارالحکومت بیدر میں تبدیل کر دیا اور اس کا نام محمد آباد رکھا۔ گلبرگہ کی سیاسی فضا میں شاہ کشی اور خونریزی کی وجہ سے فضا مکدر ہو گئی تھی اور دارالحکومت میں متعدد ایسے اشخاص تھے جو نئے حکمران کو غاصب تصور کرتے تھے۔ اس کے ساتھ ہی سلطان احمد کے مرشد خواجہ گیسو دراز کے انتقال کا اثر بھی بادشاہ کے دل پر ہوا ہوگا، اور دارالسلطنت کی تبدیلی کی وجہ میں سے یہ بھی

اس کی دلچسپی کا یہ عالم تھا کہ وہ ہر ہفتے وقت نکال کر منتخب طلبہ کو چند گھنٹے درس دیا کرتا تھا۔ وہ شعر بھی اچھا کہہ لیتا تھا اور فیروزی اور عروجی تغلص کرتا تھا۔ اس کا تحصیل السنہ کا ملکہ بیحد قوی تھا۔ کہتے ہیں کہ وہ تلیگو، سنٹری، مراٹھی، گجراتی، بنگالی اور دکنی اور زبانوں کا ماہر تھا، اور سائنس، محل کے ساتھ، جن کی یہ مادی زبانیں تھیں، ان زبانوں میں بے تکلف گفتگو کیا کرتا تھا۔ اس کے رفقاء عامہ کے کاسوں میں سے ایک یہ تھا کہ ۸۱۰ھ/۱۴۰۸ء میں اس نے اورنگ آباد کے قریب کے سلسلہ تنوہ پر ایک رصد گاہ بنانے کا تمہیہ کیا۔ اس کی تعمیر سید محمود گزرونی اور حکیم حسن گیلانی کے زیرِ اہتمام شروع ہوئی، لیکن ایسا معلوم ہوتا کہ یہ عمارت حکیم گیلانی کی موت کی وجہ سے شرمندہ تکمیل نہ ہو سکی۔ اس کے علاوہ وہ عمارات کی تاسیس کا بھی بے حد شائق تھا۔ احسن آباد گلبرگہ میں اس کا اپنا مقبرہ اور دریائے بھیما کے کنارے فیروز آباد میں اس کے قلعے والے محل کا جو حصہ ابھی باقی ہے اس کے اس ذوق و شوق پر شاہد ہیں۔ ان عمارات کا امتیازی نشان یہ ہے کہ ان میں ایرانی اور دکنی خصوصیات کو بڑی قابلیت سے سمویا گیا ہے اور یہی امتزاج دکن میں بہمنی فن تعمیر کا طغرائے امتیاز ہے۔ یہ خصوصیت اس عہد کی مشہور عمارات میں سے دو میں بہت نمایاں ہے: یعنی مقبرہ فیروز شاہ اور مزار خواجہ گیسو دراز میں۔ مقبرہ فیروز شاہ کی بہمنی محرابیں خالص ہندو طرز کے بازووں پر استادہ ہیں۔ اسی طرح چھجے کو سہارا دینے والی بریکٹیں (brackets) خالص ہندوآنہ طرز کی ہیں، اور اس کے ساتھ ہی اس مقبرے کے دو گنبدوں میں سے ایک کے جوف کے اندر نقش و نگار اور کتبات کی پیچیدہ پٹیاں قطب مینار دہلی کے

ایک ضرور ہوگی (مزید تفصیل کے لیے رک بہ بدر [— محمد آباد])۔

بیدر کا قلعہ سلطان احمد شاہ اول کی غیر معمولی ذکاوت کی زندہ یادگار ہے۔ اس کی بنیادیں ایک قدیمی قلعے کے مقام پر اٹھائی گئی ہیں۔ چار ہزار پانچ سو گز کی دیوار اس کا احاطہ کیے ہوئے ہے اور یہ سطح مرتفع بیدر کے کنارے پندرہ سو فٹ کے عمودی نشیب پر واقع ہے۔ قلعے کی سب سے قدیم عمارت سولہ کھمب مسجد ہے، جو اس لحاظ سے دلچسپ ہے کہ اس کی چھت پر ایک ذخیرہ آب ہے، جس سے مسجد اور ارد گرد کے محلات کو پانی مہیا کیا جاتا تھا۔ ایوانِ بارِ عام اور ایوانِ بارِ خاص، جس کے ستونوں اور دیواروں کے بقایا ابھی تک موجود ہیں، اور شاندار تخت محل (شاہی تخت ڈھ)، ان تمام کا مجموعی اثر نہایت دلکش ہوتا ہوگا۔ ان عمارات میں ایرانی اثر صاف نظر آتا ہے۔ چنانچہ تخت محل کی کاشی اینٹوں (tiles) اور معرابوں میں اور بھی کاری کی ہوئی شیر و طلوع آفتاب کی تصویریں، جو آج بھی دیکھنے والوں کو اپنی طرف متوجہ کرتی ہیں، یہ اثر نمایاں نظر آتا ہے۔ قلعے سے دو میل کے فاصلے پر سلاطین بہمنیہ کے مقبرے ہیں، جن میں سب سے شاندار مقبرہ احمد شاہ کا ہے، جسے مسلم اور غیر مسلم یکساں طور پر ولی مانتے تھے۔ اس مقبرے کی تعمیر گلبرگہ میں فیروز شاہ کے مقبرے کی تعمیر سے محض بارہ سال بعد عمل میں آئی، لیکن اس کا طرز تعمیر مقبرہ فیروز شاہ سے بالکل مختلف ہے اور اس میں ایرانی اثر اپنی پوری قوت کے ساتھ جلوہ گر ہے۔ بیضوی گنبد کی اندرونی جانب جو کتبات ہیں، تقریباً ان جملہ طرز ہائے خطاطی کے نمونے ہیں جو وسط میں مروج ہیں۔ اگرچہ بہمنی سلاطین کے مقبرے دیکھتے تھے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ

حضرت علی رضی کا اسم مبارک مختلف طرز ہائے نگارش میں گنبد کے گرد گرد نہایت دلکش حروف میں مرقوم ہے۔ یہ امر دلچسپی سے خالی نہیں کہ وجانگر کی حکومت بھی، جو بہمنیوں سے ساتھ ہمیشہ برسرِ پیکار رہی، فی تعمیر میں ان کا تتبع کیے بغیر نہ رہ سکی اور اب بھی تہمتی کے لہندروں میں دیکھنے والے کو ان عمارات میں خاص ایرانی۔ بہمنی محراب کی موجودگی و ربط تعمیر میں ڈال دیتی ہے، مثلاً زنانہ احاطے کے دیدبان، دناٹک کا احاطہ، پیرہ داروں کی اقامت گاہیں، فیل خانے، تلاری گٹھ کی شاہراہ کا دروازہ، کنول محل اور چند دیگر اہم عمارات۔

فیروز شاہ کے عہد حکومت کے اواخر میں بہمنی فوجوں کو وجانگر کے غاتھوں ہزیمت اٹھانی پڑی تھی۔ اب احمد شاہ نے اس شکست کا بدلہ لینے کے لیے جنوب کی طرف فوج کشی کی۔ بے ترتیب جھڑپوں اور طویل چھاپہ مار جنگ سے بہمنی فوج کا پیمانہ صبر لبریز ہونے لگا تھا۔ نہ احمد شاہ نے تنگابھدرا کے جنوب کی جانب ایک دم مکمل فوج کشی کا حکم دے دیا۔ ایک روز ایسا اتفاق ہوا کہ سلطان اپنی فوج سے بچھڑ گیا اور غنیم کی فوج کے ایک دستے کے ہتے چڑھ گیا اور صرف ایک چال کے ذریعے بھیس بدل کر ایک لسان کے غلے کی کوٹھی کے اندر پناہ لینے میں کامیاب ہوا۔ صورت حال ایسی نازک تھی کہ اگر فوج کے مستقر سے بروقت امداد نہ پہنچتی تو وہ قتل کر دیا جاتا۔ اس موقع پر جس بات نے شاہ کو سب سے زیادہ متاثر کیا وہ یہ تھی کہ اس کے جان بچانے والوں میں اکثریت ”آفاقی“ افسروں اور سپاہیوں کی تھی۔ اس بنا پر اس نے احکام جاری کر دیے کہ اس کی ذاتی محافظ فوجی دستے میں صرف وہ سپاہی لیے جائیں جنہیں سمندر پار سے فوج میں بھرتی کیا گیا ہو اور اپنے

افواج کے سردار خلف حسن بصری نے جزیرہ مہاتم (ماہم) پر قبضہ کیا تو گجراتیوں نے ہلٹ کر بہمنیوں کے قلعہ تھانہ میں قدم جما لیے اور ملک التجار نو جزیرہ بمبئی کی جانب پسپائی پر مجبور کر دیا۔ بہمنیوں کی خوش قسمتی تھی کہ سلطان گجرات نے ایک عہدنامے پر دستخط کر دیے، جس کی رو سے فریقین موجودہ حالت کو برقرار رکھنے پر متفق ہو گئے۔ اپنی فائدہ رسانی کے علاوہ یہ عہدنامہ تاریخ دکن میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے، کیونکہ آئندہ یہ طویل مدت تک فریقین کے لیے ان کے مستحکم عقیدے کا ایک جز بنا رہا۔

معرکہ ماہم اختلاف کی اس خلیج کے اور زیادہ وسیع ہونے کا باعث بن گیا جو دکن کے دو بڑے گروہوں، یعنی دکنی اور آفاقی کے درمیان پہلے ہی موجود تھی۔ وجہ یہ ہوئی کہ کسی نے یہ افواہ اڑا دی کہ اس معرکے میں جب آخری دفعہ فریقین کا جہ کر مقابلہ ہو رہا تھا تو دکنی جان بوجہ کر بیچھے ہٹ گئے اور فوج کے باقی ماندہ پچھلے حصے دو گجراتیوں کے ہاتھوں شکست کھانے کے لیے چھوڑ دیا۔ اس افواہ نے باہمی اختلاف کو اور ہوا دی جس کے نتائج آئندہ عہد میں نہایت خطرناک صورت میں ظاہر ہوئے۔

دکن میں ایک ملی جلی ثقافت کی ترویج و ترقی دینے میں احمد شاہ نے اپنے پیش رو کی تقلید کی۔ اس ملی جلی ثقافت کی ایک واضح مثال وہ طور و طریق ہے جس سے سلطان کا، جسے دکن میں ولی کا رتبہ حاصل ہے، عرس منایا جاتا ہے۔ عرس کی ابتدا تقویم ہجری کے مطابق نہیں بلکہ ہندو جنتری کے حساب سے ہوتی ہے؛ چنانچہ جس قمری مہینے میں ہولی کا تہوار منایا جاتا ہے اس کی بیس تاریخ کو عرس منایا جاتا ہے۔ اس کا ذکر بھی باعث دلچسپی ہوگا کہ رسوم عرس کا افتتاح جنگم یا لنگھت فرقے کا سردار

ندیم خاص خلف حسن بصری کو، جو خود ایک آفاقی تھا، ملک التجار کا منصب عطا دیا۔ اس کے بعد احمد شاہ نے وجیانگر کی افواج کا بہت جلد خاتمہ کر دیا اور دارالحکومت کے پھانک نک پہنچ گیا اور ”راے“ کو اس رقم کے ادا کرنے پر مجبور کیا جو سلطان کے نزدیک خراج کی بقایا اس کے ذمے تھی۔ مشرقی محاذ پر بہمنی افواج نے اٹا پوتے دیمہ کو، جو وجیانگر کا طرفدار تھا، شکست دی اور وہ مظفر و منصور ورنگل میں داخل ہو گئے۔

اسی عہد میں مالوے اور گجرات میں بنی پہلی دفعہ میدانِ درزار گرم ہوا۔ مالوے کا حکمران اس زمانے میں ہوشنگ غوری (۱۳۰۶ تا ۱۳۳۵ء) تھا اور اس کا دارالحکومت مندو یا مندوگرہ میں تھا، جس کا مشہور نام شادی آباد تھا۔ ہوشنگ ٹھٹھلا کی سرحدی چوکی نو لچائی ہوئی نظروں سے دیکھتا تھا، اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس علاقے کے سردار نرسنگھ دو رخی چال چل رہا تھا۔ لہٰذا تو وہ احمد شاہ سے طائب امداد ہوتا تھا اور کبھی سلطان مالوہ سے ربط و ضبط بڑھانا تھا۔ شروع شروع میں ہوشنگ کامیاب رہا، یہاں تک کہ نہ سرحد عبور کر گیا؛ لیکن بالآخر ایک سرکے کی لڑائی میں، جو بہمنی علاقے کے اندر لڑی گئی، اسے شکست کھانا پڑا اور واپس جانا پڑا۔ معلوم ہوا ہے کہ اس کامیابی نے احمد شاہ کا حوصلہ بڑھا دیا اور اس نے تھانہ لی کہ اس وقت گجرات سے بھی دو دو ہاتھ ہو جانے چاہیں۔ گجرات کا حکمران اس وقت ایک نہایت ہوشیار شخص نصیرالدین احمد شاہ بانی احمد آباد (۱۳۱۱ تا ۱۳۴۲ء) تھا۔ جب راجا جہلاور نے گجرات کی قیادت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو بہمنی سلطان کو بہانہ مل گیا اور اس نے راجا کی اعانت کے لیے فوج بھیج دی، لیکن اسے بندز بار پر شکست ہوئی۔ اور جب بہمنی

(اکھاڑوں) کو عزاداری محرم کے ساتھ خاص نسبت تھی) لیکن ان کے دروازے بلا امتیاز رعایا کے ہر مرد کے لیے کھلے رہتے تھے اور اپنی تنظیم میں یہ اکھاڑے مکمل طور پر جمہوری انداز کے علمبردار تھے۔

احمد شاہ اولیٰ کے عہد حکومت میں مصر کے مشہور نحوی محمد بن ابوبکر المعزومی الدہامینی نے عام نحو پر اپنی شہرہ آفاق تصنیف موسومہ بہ الحنہل الصافی فی شرح الوافی بایۃ تکمیل نو بہمنجانی۔ یہ عالم نحو اسکندریہ میں ۵۷۳ھ / ۱۱۷۲ء میں پیدا ہوئے اور انہوں نے گلبہگہ میں ۵۸۲ھ / ۱۱۸۰ء میں داعی اجل نو لبیک کہا۔

گروہوں کا باہمی نزاع : علاء الدین احمد کے سریر آراءے سلطنت ہونے کے بعد مسلمانوں کے دو گروہوں میں اختلاف کی خلیج اور بھی وسیع ہو گئی۔ اس نے اپنے دور حکومت کی ابتدا ہی میں آفانیوں کی جنبہ داری شروع کر دی اور بہ ایک فطری بات تھی کیونکہ اس کی تین بہنیں آفانیوں سے بیاہی جا چکی تھیں۔ وجیانگر پر بیہ خراج کی عدم ادائی کی یاداش میں دو مختصر فوجی حملوں میں، نیز راجا سنگم ایشور [سنگسر؟]

پر ایک حملے میں بہمنی افواج فتحیاب ہوئیں۔ وجیانگر کا معرکہ اس نجات سے قابل ذکر ہے کہ اس کے نتیجے کے طور پر وجیانگر کی افواج میں مسلمان سپاہی بھی بھرتی ہونے لگے۔ کہا جاتا ہے کہ دیوارے نے اپنے مشیروں سے افواج وجیانگر کی بے دریغ شکستوں کے بارے میں تبادلۂ خیالات کیا۔ ان میں سے بعض کے منہ سے نہ نکلا نہ خداے برتر نے تیس ہزار سال تک مسلمانوں کی ہندوؤں پر برتری کا فیصلہ کر دیا ہے۔ بعض نے کہا کہ مسلمان شہسواری اور تیراندازی میں ہندوؤں پر قطعاً فائق ہیں۔ ان آراء کو سن کر دیوارے نے

بلغ گلبہگہ کے ایک گاؤں میں آکرٹا ہے اور پھر یہی سردار وہاں سے اپنے تین سوساتھیوں کی معیت میں وارد بیدر ہوتا ہے اور یہی جنگم سب سے پہلے شاہانہ تزک و احتشام کے ساتھ مقبرے میں داخل ہوتا ہے، سنگھ بجاتا ہے اور خالص ہندوانہ انداز میں ناریل توڑتا اور اس کا پانی پیتا ہے۔ یہ عرس اس مہینے کی ۲۹ تاریخ تک جاری رہتا ہے اور عوام کے تمام طبقے بلا امتیاز فرقہ و ملت، اس سلطان کی بارگاہ میں نذر عقیدت پیش کرتے ہیں جو چار سو سال پہلے ان پر حکمران تھا۔

زندگی کے ہمہ گیر اور روادارانہ تصور کی جھلک اس وصیت میں بھی نظر آتی ہے جو سلطان نے اپنے بیٹوں کو کی۔ اس میں ہدایت کی گئی ہے کہ وہ بڑھے لکھے لوگوں کے ساتھ، جو علم کے خزانہ دار ہیں، عہدہ داران سلطنت کے ساتھ، جنہیں عوام کے ساتھ، بھلائی کرنے کی قدرت حاصل ہے، شاہی مشیروں کے ساتھ، جو سلطنت کی حکمت عملی کے مؤسس ہوتے ہیں، اور کاشتکاروں کے ساتھ، جو سب کے لیے خوراک مہیا کرتے ہیں، مہر و ملاطفت کا برتاؤ کریں۔

رعایا کی جسمانی تربیت کی طرف بھی پوری توجہ کی جاتی تھی اور دارالحکومت کو اسی مقصد کے لیے چار ”تعلیمات“ یا جسمانی تربیت گاہ کے چار مساوی اکھاڑوں پر تقسیم کیا گیا تھا، جن میں سے ہر اکھاڑا ہندوؤں کی ایک قدیم تاریخی عمارت سے، جو عین شہر کے وسط میں واقع تھی، شروع ہو کر پھیلتا تھا۔ ہر ”تعلیم“ (اکھاڑے) کی اپنی ایک ورزش گاہ تھی اور ہر ایک میں کم سے کم ایک مدرسہ ہوتا تھا اور ایک مسجد، جہاں معتمد اکھاڑے کے نوجوان ”تعلیم“ کی مجلس منتظمہ کے زیر نگرانی جسمانی تربیت اور دنیوی و دینی امور حاصل کرتے تھے۔ اگرچہ ان ”تعلیمات“

کی طرف بھاگنے پر مجبور ہو گئے۔

ان پریشان کن حالات میں بھی دکنیوں اور آفاقوں کی عداوت ایک نئے روپ میں ظاہر ہوئی اور ایک انتہائی خفیہ چال سے تقریباً تمام آفاقی مرد و زن نو بے دردانہ موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ ان حالات سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ نسلی عداوت کا سرطان سلطنت کے سیاسی جسم کو اندر ہی اندر لھائے جا رہا تھا اور اگر محمود گلاں اس وقت منصب شہود پر آ کر فرقہ دارانہ توازن کو برقرار رکھنے کی کوشش نہ کرتا تو اپنے وقت سے پہلے یہ سلطنت معدوم ہو چکی ہوتی۔

محمود ڈواں کا اثر: اس عظیم جرنیل، منتظم اور مدبر کی زندگی کا ایک خاکہ کسی دوسری جگہ دیا گیا ہے [رک بہ محمود ڈواں]۔ علاہ انہیں ہمایوں شاہ کے عہد حکومت ہی میں اس کی شہرت کی ابتدا ہو چکی تھی۔ فرشتہ نے ہمایوں نو بے رحم کے لقب سے یاد کیا ہے، لیکن اس کی موت سے قبل کے چند سپہنوں کے سوا اس کا تمام دور حکومت عفو و رحم کا آئینہ دار ہے، اور یہ صورت حال اس خود مختار فرمانروا کی خودسری اور خودرانی دیکھتے ہوئے یقیناً تعجب انگیز ہے۔ اس کی وجہ شاید یہ تھی کہ اس کے مشیر علی الدوام اس کی فرازہ بیوی مخدومہ جہاں نرگس بیگم اور محمود گلاں تھے۔ اس کا بیٹا، جو نظام الدین احمد ثانی کے نام سے سربراہ سلطنت ہوا، اپنی تخت نشینی کے وقت صرف آٹھ سال کا تھا اور اس کے پورے دور حکومت میں انتظام مملکت مجلسی ارکانِ ثلاثہ مشتمل ہر خواجہ جہاں تر، محمود گلاں اور ملکہ کے ہاتھ میں رہا۔ حقیقت میں مجلس کی صدارت خود ملکہ کرتی تھیں اور وہی امور سلطنت کی سر انجام دہی کا اپنی ایک رازدار عورت ماہ بانو کے توسط سے اہتمام کرتی تھیں۔ اور یہ مجلس نظام الدین کے

احکام جاری کر دیے کہ مسلمانوں کو آزادی کے ساتھ افواج میں بھرتی کیا جائے۔ اس نے نہ صرف یہ دیا کہ دارالحکومت میں ایک مسجد تعمیر کی بلکہ مسلمان افواج کے مصارف کے لیے انہیں بڑی بڑی جاگیریں بھی عنایت دیں۔ اس نے حکم دیا کہ قرآن حکیم کا ایک نسخہ ایک بخوبی آراستہ درسی پر تھیک اس کے سامنے رکھا جائے تاکہ مسلمان رسوم و رواج اور اصول اسلام کی خلاف ورزی لیے بغیر ادا کر سکیں۔

لیکن اس جدید نمونے کی فوج کے باوجود دہورائے کو بہمنیوں کے مقابلے میں کامیابی نصیب نہ ہوئی۔ گو وہ دواہ نک پہنچ گیا اور اس نے مدگل کو بھی تسخیر کر لیا، لیکن جلد ہی اسے دواہ خالی کرنا پڑا اور خراج کی بقایا رقم ادا کرنی پڑی۔

بہر حال مہاراشٹر کی منحوس مہم میں بہمنی افواج کو غداری اور سازش کے ہاتھوں روز بد دیکھنا پڑا۔ ۱۴۴۷ء میں سلطان نے خلف حسن بصری کو سورہ ہشت مرہٹہ سرداروں کی سرنوبی کے لیے روانہ کیا۔ ان سرداروں نے مغربی گھاٹ کی ننگ گھالیوں کو اپنی جولانگہ بنا رکھا تھا۔ ان میں سے ایک سردار شنکر راؤ تتر کے نے ظاہر کیا کہ وہ مشرف بہ اسلام ہو چکا ہے، اور حملہ آور فوج کو ایک گھیر جنگل میں لے گیا، لیکن ساتھ ہی راجا سنگم ایشور کو خفیہ پیغام بیجا کہ اچانک حملے کے لیے یہ وقت نہایت موزوں ہے۔ راجا نے اس پیغام کے پہنچتے ہی ایک مضبوط لشکر روانہ کیا، جس نے بہمنی افواج کو گھیر لیا اور جہاں تک اس سے ہو سکا جنگی سپاہ کو بے دردی سے تہ تیغ کیا۔ انہیں میں بہادر خلف حسن بصری بھی تھا، جو اس وقت پیش کش کی بیماری میں گرفتار تھا۔ بہمنی فوج کے بقية السیف سپاہی سراسیمگی کے عالم میں چاکن

تک لپل ایشور کے قبضے میں رہا، لیکن احمد شاہ ثالث کے عہد میں اسے ہزیمت و پسپائی ہوئی اور تاوان جنگ ادا کرنا پڑا۔ دہتے ہیں کہ نوجوان سلطان نے لپل ایشور کو اس موقع پر تحریر بھیجی تھی کہ اچھا ہوا کہ تو خود ہی دکن آگیا، ورنہ لامحالہ بہمنی فوج کو تویر کر خود مجھے اڑیسہ پر تحصیل خراج کی غرض سے چڑھائی کرنی پڑتی۔ اس کے تھوڑی ہی مدت بعد محمود خلجی والی مالوہ نے احمد شاہ ثالث کی نوعمری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ۵۸۶۶ / ۱۳۶۱ء - ۶۱۳۶۲ء میں اڑیسہ اور خاندیش کی علی امداد حاصل کر کے دکن پر حملہ کر دیا اور بغیر کسی اہم مزاحمت کے بڑھتا چلا آیا، حتیٰ کہ دارالحکومت بیدر سے صرف بیس میل کے فاصلے پر رہ گیا۔ نوجوان سلطان احمد شاہ ثالث، محمود دواں اور خواجہ جہاں ترن کی معیت میں چیدہ بہمنی افواج کے لاؤ لشکر کے ساتھ مقابلے کے لیے بڑھا اور مضاء فندھار پر دشمن سے نبرد آزما ہوا۔ بہمنی افواج فتح سے ہمکنار ہونے ہی نہ تو تھیں نہ ان کا ایک ہاتھی پیچھے ٹوٹا اور اس نے ہڑبڑاٹ ڈال دی۔ سلطان کی جان کو خطرے میں پانچوں بہمنی فوجی افسر نے اسے گھوڑے سے اتارا اور اسے لے کر دارالحکومت کی طرف روانہ ہو گیا۔ اب ہانسہ ہلٹ جد تھا۔ محمود خلجی فاتحانہ بیدر کی طرف بڑھا، اور بیدر، پیڑ اور دولت آباد پر قابض ہو گیا۔ بیوہ ملکہ دارالحکومت کو خیر باد کہہ کے اپنے پیسے سلطان کو لے کر فیروز آباد چلی گئی۔ محمود دواں نے اب اس عہد نامے کی پناہ لی، جو سلطان احمد اول کے عہد میں والی گجرات سے دیا گیا تھا، اور اس نے محمود شاہ یگزہ والی گجرات (۱۵۱۱ء تا ۱۵۸۸ء) کو احمد شاہ ثالث کا ایک دستخطی خط امداد کی درخواست کے ساتھ بھیجا۔ سلطان گجرات نے اس درخواست کا

جانشین شمس الدین محمد ثالث کی حکومت کے پہلے تین سال میں بھی قائم رہی۔

اس سے پیشتر کہ ہم آگے کے حالات بیان کریں اس امر کا تذکرہ کرنا ضروری ہے کہ افاقی ایرانیوں کو خواہ کتنی مخالفتوں کا سامنا کرنا پڑا پھر بھی اس میں شک نہیں کہ ان کا اثر دکن کی فنی اور عام ثقافتی زندگی پر بہت قوی تھا۔ بیدر سے چند فرلانگ کے فاصلے پر ایک خوبصورت ہشت پہل بے گنبد مقبرے میں مشہور ولی شاہ نعمت اللہ کرمانی کے فرزند شاہ خلیل اللہ مدفون ہیں۔ یوں تو اس مقبرے کی عمارت ذی لحاظ سے بے نظیر ہے لیکن اس کی سب سے نمایاں خصوصیت شاید سفید شیرازی کا وہ خوشنما تبتہ ہے جو ہندوستان کے اندر خط "ثالث" میں لکھا ہوا غالباً سب سے پہلا تبتہ لکھا جاسکتا ہے۔ اس تبتے کی ایک اور بے عدیل خصوصیت یہ ہے کہ اس کے ہر حرف کا طول گو پندرہ انچ تک پہنچتا ہے، لیکن وہ ہر طرح سے پورے پورے متوازن اور متناسب ہیں۔ ایرانی اثر اس بلند مینار میں بھی نمایاں ہے جو اس پہاڑی کے دامن میں ہے، جس پر دولت آباد واقع ہے۔ اسے ہی بیدر کے اندر مدرسہ محمود گاؤں کے اس جے لہجے تنہا مینار میں یہ اثر ظاہر ہے۔

سیاسی پہلوؤں پر نظر ڈالتے ہوئے ہم دیکھتے ہیں کہ سلطنت کی تقریباً تمام سرحدوں پر پورے تیس سال سے بدامنی کا دور دورہ قائم تھا۔ اڑیسہ کا والی اس وقت کپل ایشور تھا (۱۳۳۵ء تا ۱۳۷۰ء)، جو گج ہتی خاندان شاہی کا ایک نہایت حوصلہ مند حکمران تھا؛ بار بار لشکر کشی کے بعد کپل ایشور ڈی دلیبری سے تلنگانہ میں گھس آیا اور مارچ ۱۳۳۵ء میں سچ مچ ورنگل پر قبضہ جما بیٹھا اور پھر اس کے حلیف دیو کینڈہ کے راجا لنگا کے ساتھ ورنگل ایک سال سے زائد مدت

بہمنی افواج اڑیسہ کے علاقے میں بھی گھس گئیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ تمام علاقہ جو بہمنی علاقے کے متصل تھا راجمندی تک ملحق کر لیا گیا۔ دوسری بغاوت میں باغیوں نے وجیانگر سے امداد حاصل کی تھی اور بنا بریں سلطان نے نہ صرف دریائے کرشنا کے مثلث دہانے کا الحاق کر لیا بلکہ جنوب کی طرف کَنجی یا کَنجی پورم تک کا علاقہ بھی اس کے ہاتھ لگ گیا۔ جہاں وہ ۱۱ محرم ۵۸۸۶/۱۲ مارچ ۱۴۸۱ء کو پہنچا۔ یہ امر قابل التفات ہے کہ جب سلطان کَنجی پورم میں تھا اس کی غیر حاضری میں محمود گواں کے خلاف ایک سازش ہوئی، نتیجہ وہ ۵/۵۸۸۶ء اپریل ۱۴۸۱ء کو قتل کر دیا گیا۔ اڑیسہ اور وجیانگر دونوں نے اس تبدیل شدہ صورت حال سے فائدہ اٹھایا جو بساط سیاست پر اس بطل عظیم کے موجود نہ رہنے سے پیدا ہو گئی تھی؛ اور اگر اس وقت تلنگانہ کے نئے والی سلطان قلی قطب الملک ہمدانی کی ہوشیاری آڑے نہ آتی تو پورا تلنگانہ ہاتھ سے نکل گیا ہوتا۔ اس سلطان قلی نے بعد میں قطب شاہی خاندان [رکھ باں] کی بنیاد رکھی۔

اندرونی معاملات میں محمود گواں نے نہ صرف دکنیوں اور آقاویوں میں توازن پر قرار رکھنے بلکہ ہندو آبادی کے قلوب کو مسخر کرنے کی بھی پوری کوشش کی۔ سلطان شمس الدین محمود کو اس کا یہ مشورہ کہ وہ بلکام کے ”پرکیتھ“ Parkota کے ناشائستہ افعال پر قلم غفو کھینچ دے نہایت مناسب تھا اور ضرور اسی وجہ سے مرہٹی قوم سے مصالحت کی راہ ہموار ہوئی، جس کے وافر ثمرات مغربی اضلاع پر بیجاپور کی قیادت کے زمانہ میں حاصل ہوئے۔ ہندوؤں کے ساتھ خیر و برکت حاصل کا ایک اور ثبوت ”مدھول“ سے سردار کے ان کارناموں سے بھی ملتا ہے جو اس سے مغربی مہلات

خاطر خواہ جواب دیا اور خود ایک بڑی فوج لے کر بہمنی سرحد کی طرف روانہ ہوا۔ محمود خلجی اب چاروں طرف سے گھیر گیا تھا۔ آخر کار اسے گونڈوانہ کے جنگلوں کو چیرتے ہوئے اپنے وطن کی راہ لینی پڑی۔

اس طرح مجلس ارکانِ ثلاثہ نے، جو ہمایوں کی وفات پر قائم کی گئی تھی، اپنا فرض ادا کیا اور جب ۱۴۶۶ء میں خواجہ جہاں تراب کے قتل کے بعد محمود گواں وزیر اعظم بنا تو اس نے اس مجلس کا کام جاری رکھا۔ اس کی وزارت کے زمانے میں بہمنی سلطنت کو وہ عروج حاصل ہوا جو اسے پہلے کبھی حاصل نہ ہوا تھا۔ اس نے مشرقی محاذ پر اپنی شاندار معرکہ آرائی سے، جس میں اس نے تمام ساحلی عقبی علاقہ کنکن سے لے کر گوا تک فتح کر لیا، یہ ثابت کر دیا کہ وہ ایک بہت بڑا سپہ سالار اور دکن کے عظیم ترین فوجی قائدین میں سے ہے۔ ریگنہ کا قلعہ اس نے ۲۰ محرم ۵۸۷۵/۱۹ جولائی ۱۴۷۰ء، سنگم ایشور ۲۰ جمادی الآخرہ ۵۸۷۶/۱۳ دسمبر ۱۴۷۱ء اور ہندوستانی جزیروں اور قلعوں کا باعث رشک مقام گوا ۲۰ شعبان ۵۸۷۶/یکم فروری ۱۴۷۲ء کو فتح کیا۔ محمد ثالث کے عہد میں خاندانِ بہمنی کے متعلق اس کے وہ خواب بھی پورے ہوئے جو وہ مشرق کی بابت دیکھا کرتا تھا، یعنی سواحلی خلیج بنگال تک سمندر کے کنارے کنارے کے تمام علاقے کا سلطنت بہمنی کے ساتھ الحاق ہو گیا۔ اس کا موقع دو بغاوتوں کی وجہ سے میسر ہوا، جن میں سے پہلی ۵۸۸۲/۱۴۷۷ء میں ۱۴۷۸ء میں ہوئی اور دوسری مقام رامون پر ۵۸۸۵/اکتوبر۔نومبر ۱۴۸۰ء میں؛ ان دونوں موقعوں پر فوجوں کی قیادت سلطان کے اپنے ہاتھ میں تھی اور محمود اس کا دست راست تھا۔ چونکہ باغیوں نے اڑیسہ سے امداد حاصل کی تھی اس لیے

کے دوران میں ظاہر ہوئے۔ ۱۴۷۰ء کی برسات میں جب محمود گوان کولہاپور میں تھا تو مدھول کے کرن سنگھ نے اس کی امداد کے لیے گھانوں پر بچہ محافظ مقرر کیے کہ وہ وہاں پٹڑا گھوڑوں (فارسی سوسمار یا ہندی گھوڑ بھوڑ) کی تاک میں رہیں اور جتنی ہاتھ آئیں پکڑ لیں۔ جب گودھیں مہیا ہو گئیں تو اس نے ان کی کمر کے گرد رسیاں باندھ کر آدھی رات کے وقت ان کو ”ٹھیلنا“ کی فصلوں پر چڑھا دیا، جن پر چڑھنا اور ذرائع سے ناممکن تھا، ان پٹڑا گھوڑوں نے قلعے کی دیواروں پر اس مضبوطی سے قدم جمائے کہ ان کے گردن سنگھ کا لڑکا بھیم سنگھ اور اس کی مرہٹی افواج ان رسیوں کے ذریعے جو ان کی کمر سے بندھی تھیں فصیل پر چڑھ گئے اور محافظان قلعہ کو تہ تیغ کر دیا۔

سلطان محمد شاہ اول نے ایک صدی پہلے جو نظام حکومت قائم کیا تھا وہ دم و بیش ایک جاگیردارانہ تنظیم تھی، کیونکہ ملکی اور عسکری عہدیداروں کی تنخواہیں جاگیروں اور منصبوں کی آمدنی سے ادا کی جاتی تھیں، جو طرفداروں اور قلعہ داروں کو عطا کیے گئے تھے۔ اس خاندان کی حکومت کے قیام کے سو سال بعد سلطنت میں بہت توسیع ہوئی اور یہ بالآخر ایک سمندر سے دوسرے سمندر تک پھیل گئی، چنانچہ محمود گوان نے، جو وزیر اعظم تھا، نہ صرف مملکت کی دوبارہ تقسیم کی بلکہ تمام صوبہ جاتی نظام کی اصلاح پر بھی اپنی توجہ مرکوز کی۔ اولاً اس نے تمام مملکت کو بجائے چار کے آٹھ اطراف میں تقسیم کیا۔ ہر ایک دو نظامتیں قائم کیں،

سے بیجاپور کو نکال کر ایک مستقل حیثیت دے دی۔ طرفداروں کے اختیارات میں بھی نمایاں کمی کی گئی۔ اس سے قبل طرفدار اپنے صوبے کے ملکی اور عسکری دونوں امور کا نگران اعلیٰ ہوتا تھا اور اسے نہ صرف قلعہ داروں کی تقرری کے اختیارات حاصل تھے بلکہ وہ اپنی مرضی کے مطابق مستقل فوجی سپاہیوں کی تعداد گھٹا بڑھا بھی سکتا تھا اور اس طرح اس جاگیر کی آمدنی میں جو عسکری اخراجات کے لیے مخصوص تھی جتنا جی چاہے خرچ کر سکتا یا بچا سکتا تھا۔ محمود دواں نے طرفداروں کے اختیارات بڑی حد تک کم کر دیے۔ اس نے حکم جاری کیا کہ آئندہ قلعہ داروں کا تقرر مرکزی حکومت کیا کرے گی اور ایک طرفدار کا صرف ایک قلعے پر بلا واسطہ تسلط رہے۔ علاوہ بریں ہر وہ شخص جس کے ذمے سپاہ کی تنخواہ کا بٹنٹا ڈالا گیا ہو اس روپے کے حساب کا ذمہ دار ہوگا جو اس نے جاگیر یا منصب سے اس غرض کے لیے لیا ہوگا۔ غالباً یہ پہلا موقع تھا کہ جاگیرداروں کو بادشاہ کے سامنے حسابات کے لیے جوابدہ بنایا گیا۔ ایک اور طریقہ جس سے سلطان کو صوبہ جاتی امور کے ساتھ بلا واسطہ منسلک کر دیا یہ تھا کہ ہر صوبے میں ایک قطعہ زمین ”شاہی املا“ کے نام سے علیحدہ کر لیا گیا۔ اراضی کی باضابطہ پیمائش، ممالک محروسہ کی حد بندی، فرد حقیت کی تیاری اور محاصل کی تعیین کے لیے بھی احکام نافذ کیے گئے۔ یہ اصلاحات مغل شہنشاہ اکبر [رک باں] کی اصطلاحات سے دو سو سال پہلے نافذ ہو چکی تھیں، لیکن محمود گوان کے قتل کے ساتھ ہی ان تمام منصوبوں کا گلا گھونٹ دیا گیا اور ترقی کی رفتار کا رخ پیچھے کی طرف پھر گیا۔ اس سے تیس سال بعد، یعنی ۱۵۹۰ء/ ۱۵۹۵-۱۵۹۶ء میں وزیر قاسم برید نے، جو پیدر کے

منجملہ ان نامور علما کے جن سے محمود گلاں کا سلسلہ مراسلت قائم تھا ذیل کے مشاہیر بھی تھے: مولانا جامی، امیر تیمور کا سیرت نگار علی الیزدی اور مقدس صوفی حضرت عبید اللہ الاحرار۔ علاوہ برس نامور ماہرین سیاست اسلام جیسے فاتح قسطنطنیہ محمد ثانی اور سلاطین گیلان، عراق اور مصر سے بھی اس کی خط و کتابت رہتی تھی۔

۵ صفر ۸۸۶ھ / ۵ اپریل ۱۴۸۱ء کو یہ وزیر قتل ہوا تو اس کے ساتھ ہی اس خاندان کا زوال شروع ہو گیا۔ وجہ یہ تھی کہ خواجہ کے قتل کے بعد ایسا ڈوٹی نہ تھا جو اس قوت نو پر قابو رہ سکتا جو توازن اقتدار کی حالیہ حکمت عملی کے سبب معرض وجود میں آئی تھی۔ خواجہ کے قتل کے ٹھیک ایک سال بعد محمد ثالث کی وفات ہوئی اور اس کے جانشین شہاب الدین محمود شاہ کی سستی اور کاہلی نے مرنے سے علیحدہ ہو جانے والی قوتوں کو ڈھلی چھٹی دے دی، نتیجہ سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔ بیدر میں ملک حسن نظام الملک ہی فقط ایک ممتاز قائد باقی رہ گیا تھا، جس کی بات پر لوگ کان دھرتے تھے، اس کی آنکھ بند ہوتے ہی فی الواقع تمام باقی ماندہ قابل امرا دارالحکومت چھوڑ کر چلتے بنے تاکہ اپنی اپنی عملداریاں علیحدہ علیحدہ قائم کریں اور بے چارے سلطان کو تنہا بے اصول قاسم برید ترک کے جنگل میں چھوڑ گئے۔ ان لامتناہی معرکوں نے، جو سالہا سال تک بیجاپور، احمد نگر، برار، گلبرگہ اور تلنگانہ (گولکنڈہ) کے صوبہ داروں کے مابین جاری رہے، بہمنی مرکز کی بنیادوں کو ہلا دیا۔ ان جاگیرداروں کی قانونی حیثیت جو کچھ بھی ہو وہ سلطان کی برائے نام سیادت کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے اپنے علاقوں میں عملاً خود مختار تھے۔

مگر جنوب میں ذرا فاصلے پر ایک ایسا

برید شاہی [رک بان] خاندان کا مورث اعلیٰ تھا، اسی نہج پر ایک اور سعی کی۔ ان اصلاحات کی بنا پر چھوٹے منصب داروں کو ذاتی شاہی محافظ فوج میں بھرتی ہونے کا حکم دیا گیا، اس کے بعد سے ان کا لقب "سر بردہ" یا "حوالدار" ہو گیا۔ یہ اقدام بے دلی سے نہ کیا تھا، لہذا اس کا اثر چھوٹے جاگیرداروں اور منصب داروں سے آگے نہیں بڑھا اور مقتدر امرا اس کی زد سے ذلیہ محفوظ و مصنون تھے۔ انجلاہ سلطنت اور اس کی جگہ بیجاپور، احمد نگر، گولکنڈہ، برار اور بیدر [رک بان] کی پانچ ریاستوں کا قیام جن اسباب کی بنا پر وجود میں آیا ان میں سے ایک سبب یہ بھی تھا کہ سابقہ اصلاحات کے کالعدم ہو جانے کی وجہ سے طرفدار اپنی عظیم قوت و اقتدار سے برابر متمتع ہوتے رہے۔

یہ عہد محمد آباد۔ بیدر (دکن کے دارالحکومت) کا دور عروج و شباب تھا اور روسی سیاح نکیتن Athanasius Nickiten جو مشرق میں خواجہ یوسف خراسانی نام اختیار کر کے سفر کرتا رہا، اس کا حال "اسلامی ہندوستان کے سب سے بڑے شہر" کے طور پر بیان کرتا ہے۔ یہ شہر بندرہ میل مربع میں پھیلا ہوا تھا اور گھوڑے، ڈھڑے، ریشم، سیاہ مرچ اور دوسری اشیائے تجارت کی اس میں فراوانی تھی۔ وہ عظیم الشان مدرسہ جس کی بنیاد ۱۴۷۲ء میں رکھی گئی تھی آج بھی اس عظیم دارالحکومت کی اندوہ انگیز یادگاریوں میں مرکزی حیثیت رکھتا ہے۔ اس کی سہ منزلہ عمارت، اس کی بیشانی جو ہزارہا رنگ کی ٹائلوں سے مزین تھی، اس کے کشادہ کمرے، اس کی بھاری بھاری دیواریں، اس کے اساتذہ کا عملہ، جس میں ہندوستان اور ماوراء البحر کے مستند علما شامل تھے، ان چیزوں نے یقیناً اسے ان تشنگانِ علم و دانش کا ملجا و ساوی بنا دیا ہوگا جو یہاں جاری کردہ سرچشمہ علم سے سیراب ہونا چاہتے ہونگے۔

اور نیز دربار شاہی میں نفوذ کرتے جا رہے تھے۔ جون ۱۵۰۳ء میں عادل شاہی خاندان کے سب سے پہلے حکمران یوسف عادل نے خود شیعہ مذہب اختیار کرنے کا اعلان کر دیا۔ اس کے تین سال بعد حکم دیا کہ جامع مسجد بیجاپور کے منبر سے شیعہ خطبہ پڑھا جائے اور جیسے کہ توقع کی جا سکتی تھی اس رجحان کی پشتیبانی اسمعیل صفوی اول [رک بان]، شاہ ایران (۱۴۹۹ تا ۱۵۰۳ء) نے کی، چنانچہ اس نے یوسف کے جانشین اسمعیل عادل کے پاس بتیس تحائف دے کر اپنا خاص ایلچی بھیجا اور اسے شاہ کا خطاب عطا کیا، لیکن واقعہ یہ تھا کہ اس سے قبل ہی مرزا اقدار بیدر سے صوبجانی دارالحکومتوں کی طرف منتقل ہو چکا تھا، اور خاندان بہمنی کے ذلیہ معدوم ہونے سے بہت پہلے بہمنی سلاطین کا اثر عوام پر سے زائل ہو چکا تھا۔ بہمنی ثقافت کی قائم مقام ثقافتیں مختلف العرا لڑ تھیں اور بیجاپور، احمد نگر اور گولکنڈہ کی ثقافتوں میں نمایاں اختلافات پائے جاتے تھے، لیکن ان سب میں ایک قدر مشترک یہ تھی کہ اس کے بجائے کہ ان پر ایرانی اثر بڑی حد تک غلبہ پذیر ہو ان کی آئندہ تاریخ میں یہ بات درج ہونے والی تھی کہ ان میں خالص ہندو عنصر کی بلا واسطہ آمیزش کے اصول کی اور زیادہ ترقی ہو گئی اور جو کام فیروز شاہ بہمنی نے پندرھویں صدی کے اوائل میں شروع کیا تھا اب وہ پروان چڑھ گیا۔

مآخذ: (۱) *History for the Rise of the* Briggs

: King (۲) *Mahomedan Power in India*

: Sherwani (۳) *History of the Bahmani Dynasty*

: *The Bahmanis of the Deccan, an Objective Study*

(۴) مرشد: گلشنِ ابراہیمی: (۵) طباطبائی: برہانِ مآثر:

Coins of the Bahmani Kings of the: E.E. Speight (۶)

ہمیش آ رہا تھا جس کے سامنے ان تمام مقامی حاکمانوں کا مانند پڑ جانا مقدر ہو چکا تھا اور جس سے بالآخر ہندوستان کی صورت ہی کچھ اور ہو جانے والی تھی۔ یہ واقعہ بہمنی سلطنت کے مغربی ساحل پر پرتگالیوں کا ورود تھا۔ جیسا کہ اچھی طرح معلوم ہے ۲۰ مئی ۱۴۹۸ء کو واسکو ڈ گاما راس امید (Good Hope) کا چکر کاٹ کر مشہور جہاز باز مسلم جہازراں حسین بن شیخ ماجد [رک بہ ابن ماجد] کی مدد سے کالی کٹ کی بندرگاہ پر پہنچا۔ اس مہم کے شروع میں پرتگالیوں نے بہمنی ریاست سے کوئی تعرض نہ کیا اور اس سے آگے گزر کر کالی کٹ کے حکمران زورن اور راجا کسوجین سے مراسم محبت استوار کرنے کی کوشش کی، لیکن بہت دن نہ گزرنے پائے تھے کہ کارخانے بدل کر قلعے ہو گئے اور محبت نے عداوت کی شکل اختیار کر لی۔ دکن سے پہلی آویزش اس وقت ہوئی جب مصر اور گجرات کے متحدہ بیڑے نے امیر البحر امیر حسن کے زیر کمان فروری ۱۵۰۹ء میں بہمنی بندرگاہ چول سے کچھ فاصلے پر پرتگالیوں کو شکست دی، لیکن بیرونی حملہ آوروں (پرتگالیوں) نے خفیہ ترکیبوں سے ۲۵ نومبر ۱۵۱۰ء کو بندرگاہ گوا پر لہجہ کر لینے کے بعد ہزارہا زن و مرد اور بچے سوت کے گھاٹ اتار دیے پھر عدالتِ استیصالِ الحاد (Inquisition) کا قیام عمل میں آیا، جس کے ذریعے ہندوؤں اور مسلمانوں کو بکثرت رومن کیتھولک مذہب کا پابند بنایا گیا۔

احمد نگر اور بیجاپور میں ایک اور ثقافتی انقلاب رونما ہو رہا تھا اور یہ ایران سے شیعہ عقائد کی دکن میں ریل پیل تھی۔ اس امر کا علم ذکر ہو چکا ہے کہ مدت دراز سے دکن کے ایرانیوں نے آ آ کر بسنا شروع کر دیا تھا اور

Deccan، در ہیدرآباد (دکن) ۱۹۳۵ء، ۹: ۱۶۸؛ نیز رک بہ احسن آباد، گلبرگہ، محمد آباد بیدر اور محمود گوان۔

(ہارون خاں شیروانی)

⊗ بہمنیار: ابن المرزبان، ابوالحسن، تیارئیس (م ۵۸/۸۳۵-۶۶/۱۰۶۱)، ابن سینا کا ایک نامور شاگرد۔ ابن سینا کی کتاب المباحثات بیشتر ان فلسفیانہ مسائل کی بحث پر مشتمل ہے جو بہمنیار نے اٹھائے تھے۔ وہ آذریجانانی الاصل اور مجوسی الملت تھا۔ اس کی عربی دانی اعلیٰ پائے کی نہ تھی۔ بہمنیار نے ابن سینا کے فلسفے کی ایک جامع تفسیر، جو دانش نامہ علانی پر مبنی ہے، تین حصوں میں لکھی ہے (۱۔ منطق، ۲۔ ما بعد الطبیعة، ۳۔ فی الموجودات)۔ اس کا نام کتاب التحصیل (یا کتاب التحصیلات) ہے۔ [یہ کتاب اس نے اپنے ماموں ابو منصور بن بہرام بن خورشید بن بردبار المجوسی کے لیے تالیف کی تھی۔ خوانساری]۔ یہ کتاب ۱۳۲۹ھ میں قاہرہ میں چھپ چکی ہے (اس کے قلمی نسخوں کے لیے دیکھیے براکلمان: تکلمہ، ۱: ۸۲۸)۔ بہمنیار نے ایک اور کتاب نفوس اور عقول فعالہ پر لکھی تھی، جس میں سے صرف ایک فصل موجود ہے (دیکھیے براکلمان: تکلمہ، محلّ مذکور)۔ یہ بھی نے تتمہ صوان الحکمة، مطبوعہ لاہور ۱۹۳۵ء میں اس کی ایک کتاب الزینہ کا ذکر کیا ہے، جو منطق پر تھی۔ یہ بھی ہی نے لکھا ہے کہ بہمنیار نے ایک کتاب بہجت و سعادت پر اور ایک موسیقی پر لکھی اور اس کے علاوہ کئی رسائل قلم بند کیے تھے۔ ان میں سے رسالتان فی ما بعد الطبیعة (یعنی ۱۔ رسالہ فی مراتب الموجودات؛ ۲۔ رسالہ فی موضوع العلم المعروف فیما بعد الطبیعة) لاٹھزگ میں ۱۸۵۱ء اور قاہرہ میں ۱۳۲۹ھ میں یکجا طبع ہوئے۔ ان رسالوں کا المانی زبان میں ترجمہ از S. Popper اسی

طباعت کے ہمراہ موجود ہے [براکلمان، ۱: ۳۵۸؛ معجم المطبوعات، عمود ۵۹۸۔ ایک مختصر سا شخصی رسالہ جو ابن سینا نے اس کے نام لکھا، برلن میں موجود ہے (قنوائی: مؤلفات ابن سینا، قاہرہ ۱۹۵۰ء، ص ۳۱۰)۔ بہمنیار ابوالعباس اللوکری کا استاد تھا، جس کے ذریعے علوم حکمت کی خراسان میں اشاعت ہوئی (تتمہ، ص ۱۲۰)۔

مآخذ: مذکورہ بالا کتب کے علاوہ دیکھیے:

(۱) نظامی عروضی: جہار مقالہ، طبع قزوینی، ص ۲۵۲؛

(۲) ابن ابی اصیبعہ: عیون الأنباء (بامداد اشاریہ)؛

(۳) خوانساری، ص ۱۳۹۔

(فضل الرحمن [و ادارہ])

البہمنسا: قرون وسطیٰ میں وسطی مصر کا ایک مشہور شہر، جو بحر یوسف اور کوهستان لیبیا کی زبرین پہاڑیوں کے مابین بنی مزار سے پندرہ کیلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے اور قاہرہ کے جنوب میں ایک سو اٹھانوے کیلومیٹر کے فاصلے پر ایک ریلوے سٹیشن ہے۔ قبطی میں اس کا نام Oxyrhynchus ہے۔ بوزنطی عہد میں یہ ایک نہایت بارونق شہر تھا اور اپنے گرجوں اور اپنی خانقاہوں کے لیے مشہور تھا۔ قبطی روایت کے مطابق جب حضرت مریمؑ اور ان کے بیٹے حضرت مسیحؑ مصر سے واپس آئے تو انھوں نے اسی شہر میں قیام لیا تھا۔

عرب حملوں کے وقت یہ ایک نہایت مستحکم جگہ تھی۔ اس کے چاروں طرف موٹی موٹی دیواریں تھیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ یونانی محصورین نے دفاع میں نہایت زبردست مزاحمت کی، جس کی یاد مدتوں تازہ رہی اور اس نے ایک دلچسپ رومان کی صورت اختیار کر لی، جس کا نام "فتح بہمنسا" تھا۔

ابتداءً قرون وسطیٰ میں بحیثیت ایک ہستی کے مرکز کے اس شہر کو بے حد خوشحالی حاصل تھی۔ پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی کے

کا کپڑا تیار ہوتا تھا۔ نہایت بیش قیمت ریشمی کپڑے سے لے کر، جن پر سنہری تصاویر ہوتی تھیں، نہایت معمولی کپڑوں تک، مثلاً پردے، خیموں کے کپڑے، اون، کتان اور روئی سے تیار دیے جاتے تھے، جن پر پکے رنگوں سے تصاویر بنائی جاتی تھیں اور ان میں ”لیڑے سے لے کر ہاتھی تک“ ہر قسم کے جانور شامل ہوتے تھے۔ الادریسی کہتا ہے کہ بہنسا میں جو کپڑے تیار ہوتے تھے ان پر اس کا نام بنا ہوتا تھا اور بہ امر واقعہ ہے کہ قاہرہ میں مسلم فنون کے عجائب خانے میں اس وقت بھی بے شمار رنگوں کا اونی کپڑا موجود ہے، جس پر چھوٹے چھوٹے خرگوشوں کی تصویریں بنی ہوئی ہیں، جن کے سر انسانوں جیسے ہیں، جن پر بہنسا کا نام اب بھی پڑھا جا سکتا ہے۔ ابن بطوطہ آٹھویں صدی ہجری/چودھویں صدی عیسوی کے وسط میں بھی اس کے نہایت عمدہ کپڑوں کی بڑی تعریف کرتا ہے۔

مأخذ: (۱) J. Maspero اور Wiet : *Matériaux*

۵۱، ۱۳ تا ۱۹۱، میں جن مصنفوں کے حوالے دیے گئے ہیں ان کے علاوہ دیکھیے: (۲) ابن حوقل، بار دوم، ص ۱۵۹؛ (۳) الادریسی: *المغرب*، ص ۵۰ تا ۵۱؛ (۴) ابن المماتی، ص ۸۱، ۳۳ تا ۳۴؛ (۵) الیاقوبی، ترجمہ Wiet، ص ۱۸۶؛ (۶) المقریزی، طبع Wiet، ۱: ۹۲ تا ۹۳، ۳۰۷، ۳۱۰، ۳۱۲؛ ۲: ۱۰۳، ۱۰۸ تا ۱۰۹؛ ۳: ۱۱۶؛ (۷) Jean Maspero : *Histoire des patriarches d'Alexandrie*، ص ۵۵؛ (۸) مصنف مذکور: *Organisation militaire de l'Egypte byzantine*، ص ۱۴۰، (۹) الہروی: *زیارات*، ۲: ۳۳، ترجمہ Sourdel-Thomine، ص ۲۶، ۱۰۱؛ (۱۰) القلقشنندی، ۳: ۳۸۱ تا ۳۹۷؛ (۱۱) الظاہری، ص ۳۲، ترجمہ

شہر میں اس کے نظم و نسق کو از سر نو مرتب کرتے وقت فاطمی وزیر بدر الجمالی کے حکم سے اس صوبے کا نام بہنسا قرار پایا۔ ابن بطوطہ کے بیان کے مطابق یہ ایک بڑا شہر تھا، جو چاروں طرف سے بے شمار باغوں سے گھرا ہوا تھا۔ خلیل ظاہری اپنے وقت میں بھی اسے شہر بتاتا ہے، لیکن یہ بات حد درجہ غور طلب ہے کہ ابن الجیعان، جو پورے صوبے سے واقف تھا، اس شہر کا قطعی ذکر نہیں کرتا۔ اس کے بعد سے اس کی حیثیت کبھی ایک معمولی شہر سے زیادہ نہیں ہوئی اور اسے پہلے بنیہ اور اس کے بعد انیسویں صدی میں بنی سویف کے صوبے میں شامل کر دیا گیا۔ یہ شہر ریت کے تودوں میں دب چکا تھا۔ تقریباً ۱۸۹۰ء میں ہر قسم کا کوڑا کرکٹ، سرخ پتھر کے ستون، ستونوں کے بالائی حصوں کے مجسموں، برتنوں اور اینٹوں وغیرہ کے ٹکڑے وہاں بکھرے پڑے تھے۔ حال ہی میں ایک کتاب شائع ہوئی ہے جس کے بیان کے مطابق یہ کھنڈروں کے ایک بے ترتیب اور بڑے ڈھیر کے سوا کچھ بھی نہیں۔

یہ افسوسناک صورت حال بظاہر اس علاقے میں جنگلات کے بتدریج تباہ ہوتے چلے جانے کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے۔ فاطمیوں اور ایوبیوں کے دور حکومت میں جنگلات ریاست کی باقاعدہ جاگیر سمجھے جاتے تھے اور ملک کی انتظامیہ ان سے بحری تعمیرات کے لیے لکڑی حاصل کرتی تھی۔ المقریزی یہاں ابن مماتی کے بیان کو قابل اعتماد قرار دیتا ہے مگر یہ اضافہ کرتا ہے: ”یہ نظام اس وقت کاسل طور پر مفقود ہو چکا ہے اور اب کوئی اس کا ذکر نہیں کرتا۔ لوگوں نے نجی طور پر جنگلات کے درخت کٹوا لیے ہیں“۔

ان سب چیزوں سے زیادہ شہر کی خوشحالی اور اس کی صنعت کی وجہ سے تھی۔ وہاں ہر قسم

مراد لیا گیا ہے جو محراب مسجد کو جاتا ہے۔ یہ فراخی میں دوسرے دالانوں سے صریحاً ممتاز ہے اور اس کی حد پر سب سے بڑا دروازہ ہے اور شروع میں قبہ با چھتری بنی ہوئی ہے۔۔۔۔

یہ اصطلاح اب بھی تونس میں مستعمل ہے اور اس سے مراد جامع مسجد کا مرکزی دالان ہی ہے جو عراً بنا ہوا ہے۔ اس دالان سے پہلے جو دروازہ ہے اسے ”باب البھور“ کہتے ہیں، جو غالباً اسی اصل اصطلاح کی مسخ شدہ صورت ہے۔

معلوم ہوتا ہے آندلس میں ”بہو“ کا استعمال اس قدر محدود معنی میں نہیں رہا۔ یہ لفظ المقری کے اسوی محل کے بیان میں ملتا ہے جو عبدالرحمن ثالث نے مدینۃ الزہراء میں تعمیر کیا تھا۔ محل کی اصلی عمارت پانچ وسیع دالانوں پر مشتمل تھی، جو طولاً تعمیر کیے گئے تھے۔ ان میں وسطی دالان چاروں سے بڑا تھا اور ایک دروازے پر ختم ہوتا تھا جسے ”باب البہو“ کہتے تھے۔ اسی دالان کے سرے پر شاہی تخت تھا اور اسی جگہ بادشاہ باریابی دیتے تھے۔ یہیں خلیفہ الحکم ثانی نے شاہ آڈونو چہارم (Ordon IV) کو شرف باریابی بخشا تھا اور اسے اپنے سامنے بٹھایا تھا۔ بہر حال ساتھ کے دالانوں کو بھی، جو اس بڑے درباری دالان میں شامل سمجھے جاتے تھے، بظاہر شہ نشین والے دالان سے ملتے جلتے کر دیا جاتا تھا اور کبھی کبھی انہیں بھی اسی لفظ ”بہو“ سے یاد کرتے تھے۔

یہ التباس ابن بشکوال کے ہاں بہت نمایاں ہو گیا ہے، جس کے جامع قرطبہ کے متعلق بیان کا المقری نے اقتباس دیا ہے۔ ابن بشکوال لفظ ”بہو“ کا اس عظیم مسجد کے جملہ انیس دالانوں پر بطور استثنیٰ اطلاق کرتا ہے، اگرچہ اس نے احتیاطاً صراحت کر دی ہے کہ انہیں معمولاً ”ہلاط“ کہتے ہیں؛ اور فی الواقع مسجد کے دالان کے

ص ۵۰؛ (۱۲) *Itinéraire de l'Orient* : Isambert، *Egypte*، ص ۳۶۷؛ (۱۳) *Baedeker Guidebook*، فرانسیسی ایڈیشن ۱۹۰۸ء، ص ۱۹۹ تا ۲۰۰؛ (۱۴) علی پاشا مبارک، ۱۰ : ۲ تا ۵؛ (۱۵) *W*، بار اول، فرانسیسی ایڈیشن، تکملہ ص ۲۶۷؛ (۱۶) *RCEA*، جلد ۳، عدد ۹۳۹۔

(G. WIET)

* **بہو:** (ع) اس کے معنی ہیں وہ وسیع خالی جگہ جو دو چیزوں کے درمیان حد بندی کرے، [گہروں اور خیموں کے سامنے وہ جگہ جو مسلمانوں کی فرودگاہ ہو، (سان)؛ مگر اس نے مغربی اسلامی دنیا کی عمارات میں ایسی قدر مختلف معانی اختیار کر لیے ہیں، اگرچہ وہ اس کے اصلی بنیادی معنوں سے نسبت ضرور رکھتے ہیں] اور یہ لفظ دمرہ ملاقات کے لیے استعمال ہوتا ہے اس کی جمع ہے **ابہاء، بہو اور ہوی**۔

بہو اس خیمے یا کوشک خانے کو بھی کہتے ہیں جو اوروں سے الگ واقع ہو اور اپنے سے پہلے خیمے سے محل وقوع، وسعت اور بلندی میں مختلف ہو۔ اس لفظ کے استعمال کی ایک مثال، اس بیان میں ملتی ہے جو البکری نے قیروان کی جامع مسجد کے متعلق تحریر کیا ہے۔ اس نے ”قبۃ باب البہو“ کے الفاظ استعمال کیے ہیں، جس کا *de Slane* ”لوشک کے دروازے کی چھتری“ ترجمہ کرتا ہے۔ ہمیں اس چھتری کو شناخت کرنے میں کوئی دشواری پیش نہیں آتی کہ یہ وہی گنبدی ہے جو مقصورے کی غلام گردش کے وسطی رواق پر بنی ہوئی ہے۔ یہ رواق ستون دار ہے اور صحن کی طرف کھلا ہوا ہے، لیکن اس کا یوں ترجمہ کرنا زیادہ موزوں و مناسب ہوتا کہ ”وہ قبہ جو وسطی دالان کے داخلے پر بنا ہوا ہے“، اور اس طرح لفظ ”بہو“ کا مفہوم بھی سمجھ میں آ جاتا کہ اس سے عراً وسطی دالان

Wright و Krehl، Dugat، Dozy، طبع Analectes
۱۲۵۱: ۱ بعد؛ (۴) ابن الخطیب: الاحاطة، قاہرہ
۱۹۰۱/۵۱۳۱۹ - ۱۹۰۲۔

(G. MARÇAIS)

- * **الْبَهَوْتِي**: شیخ منصور بن یونس البهوتی، جسے
اثر اوقات البهوتی العصری کے نام سے یاد کیا
جاتا ہے، عموماً گیارہویں صدی ہجری / سترہویں
صدی عیسوی کے نصف اول کے نامور ترین حنبلی
علما میں شمار ہوتا اور مصر میں حنبلی مذہب کا آخری
زبردست نمائندہ سمجھا جاتا ہے۔ یہ مدیریہ غریبہ
میں ایک کاؤں بہوت کا باشندہ اور اس خاندان کا چشم و
چراغ تھا جس نے چند اور ایسے حنبلی علما بھی پیدا
کئے۔۔۔ اس کے معروف ترین اساتذہ میں سے مندرجہ
ذیل کا ذکر ملتا ہے: محمد الرداوی (م ۱۰۲۶ھ /
۱۶۱۷ء، مختصر، ص ۹۶)، یہ بھی مصر کے ایک
حنبلی تھے، اور محدث اور فقیہ؛ عبدالرحمن البهوتی
(مختصر، ص ۱۰۴)، جو چاروں بڑے مذاہب فقہ
میں ماہر ہونے کی شہرت رکھتے تھے۔ منصور
الْبَهَوْتِي ایک شافعی عالم عبداللہ الدنوشری کو بھی
اپنے اساتذہ میں شمار کرتا تھا۔ اس کی زندگی کے
حالات کم معلوم ہیں۔ وہ قاہرہ میں فقہ کی تعلیم
دینے میں منہمک رہا اور اس نے کثیر تعداد میں
شرعی فتوے دیے۔ اس کے سوانح نویس اس کے زہد و
تقویٰ اور کریمانہ اخلاق کی بڑی تعریف کرتے
ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اسلوب تعلیم بہت
مقبول تھا، چنانچہ نہ صرف مصر بلکہ شام و فلسطین
سے بھی بے شمار تلامذہ اس سے تعلیم و تربیت حاصل
کرنے آتے تھے۔ اس کے بڑے تلامذہ میں سے خود
اس کے خاندان کے دو افراد محمد البهوتی اور محمد
ابن ابی السرور البهوتی اور شام کے ابوبکر بن ابراہیم
الصالحی کے نام لیے جاتے ہیں۔ شیخ منصور نے
ربیع الآخر ۱۰۵۰ھ / جولائی ۱۶۴۰ء میں بمقام قاہرہ

طبع عموماً ”بلاط“ ہی بولا جاتا ہے۔ المقری نے
Ucles [دیکھیے عنایت اللہ: اندلس کا تاریخی
سرایہ، حیدر آباد (دکن) ۱۹۲۷ء، ص ۱۱۰ تا
۱۱] کی مسجد کے ذکر میں وسطی دالان کے لیے
”البلاط الاوسط“ ہی کا لفظ استعمال کیا ہے۔
دالان کا یہ تخیل کہ وہ طولاً بنایا جائے اور
اسے درباری دیوان کا کام لیا جائے، جیسا کہ
وی محل کے تذکرے سے مترشح ہوتا ہے،
بات کی توجیہ ہے کہ ”بہو“ کی اصطلاح میں
وان شاہی یا درباری کے معنی کس طرح پیدا
ہے۔ قرطبہ کے محل میں بھی ایسے دو رواق یا
نشین تھے جن کے لیے ابن الخطیب یہی لفظ
تعمال کرتا ہے۔ التیجانی کے بیان کے مطابق
س Gabès میں ابن مگی نے جو قلعہ تعمیر کیا
اس میں دیوان عام کے ساتھ ایک بہو بھی تھا،
اس میں محل کا مالک متمکن ہوتا تھا۔ قدرتی
پر ہم اس عزت کے مقام کو وہ وسطی القبة قرار
دے سکتے ہیں جو عراق میں ایجاد ہوا اور ”ایوان“
ہلاتا تھا۔ طولونی عہد میں قسطنط کے مکانوں
بھی بہو پایا جاتا ہے اور مشرقی ولایات بربر میں
چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی میں
بارف تھا۔ بڑے کمرے کی عقبی دیوار میں
ر کے رخ ایک وسیع شاہ نشین یا القبة تونس اور
بزاثر کے مکانوں میں اب بھی پایا جاتا ہے۔ تونس
، اسے ”قبو“ بولتے ہیں، مگر الجزائر میں بہو
لفظ آج بھی غیر معروف نہیں۔

مآخذ: خاص طور سے دیکھیے: (۱) A. Dessus

Étude sur le bahwu, organe d'architecture: Lams
muratna، در JA، ۱۹۳۶ء، ۲: ۵۲۹ تا ۵۴۷، جو
کے مکمل و جامع تصنیف ہے: اصلی اہم مآخذ: (۲)
کری: Description de l'Afrique septentrionale
de Slane، ۱۹۱۲-۱۹۱۳ء؛ (۳) المقری:

لکھی۔ یہ ایک طویل نظم ہے، جس میں فقہ حنبلی کے مخصوص عقائد کی وضاحت کی گئی ہے۔ اس شرح کو ۱۹۳۳ء/۱۹۲۴ء میں قاہرہ کے مطبع سلفیہ نے شائع کیا (اور اصل متن کو انہیں ناشرین نے اگلے سال البہوتی کی شرح سے مختصر حواشی لے کے دوبارہ طبع کیا)۔ آخر میں المقنع کی ایک شرح بھی البہوتی سے منسوب کی جاتی ہے (قَب RAAD، ۱۲: ۶۳)۔

مأخذ: متن مقالہ میں جن مأخذ کا ذکر کیا گیا ہے ان کے علاوہ (۱) المصنوع: خلاصۃ الآثار فی آغیان القرن الحادی عشر، بولاق تاریخ ندارد، ص: ۲۶؛ (۲) جمیل التسطی: مختصر طبقات الحنابلة، دمشق ۱۳۳۹ھ، ص: ۱۰۶؛ (۳) براکلمان [۲: ۳۳۴، تکملہ] ۲: ۳۳۷؛ (۴) Le Précis d: droit d'Ibn Qudāma: H. Laoust، بیروت ۱۹۵۰ء، ص: lili؛ (۵) سرکس: معجم المطبوعات، عمود ۵۹۹؛ (۶) الزرکلی: الأعلام، ۸: ۲۴۹]۔

(H. LAOUST)

بے: رَکَ بہ بیگ۔

بے اوغلو: رَکَ بہ استانبول۔

بے لک: (بیگ لک) ایک کلمہ، جو وصفی اور اضافی لاحقہ لک دو بے (بیگ، بیگ) سے ملا کر بنایا گیا ہے۔ بے ایک قدیم ترکی لقب تھا (رَکَ بہ بیگ)۔ بے کو عربی امیر کے مترادف مانا جاتا ہے اور بے لک کو امارۃ کے ہم معنی قرار دیا گیا ہے، اس طرح لفظ بے لک بے کا لقب عہدہ یا فرض منصبی بھی ظاہر کرتا ہے اور بے کے ماتحت علاقے کو بھی بے لک کہتے ہیں۔ بعد میں اس کے معنی وسیع ہو گئے اور یہ ریاست اور حکومت کے معنی بھی ظاہر کرنے لگا اور اسی کے ساتھ ایسی سیاسی یا انتظامی وحدت جو بعض اوقات کسی قدر خودمختاری بھی رکھتی تھی۔ جب عثمانی سلطنت قائم ہوئی تھی تو اس خانوادے کے ہانی عثمان بے کو

بظاہر خاصی بڑی عمر میں وفات پائی اور مجاوروں کی تربة (قبرستان) میں دفن ہوا۔

منصور البہوتی کی کتاب ابھی تک مصر میں فقہ حنبلی کے نصاب درس میں شامل ہے۔ فقہ حنبلی کی تاریخ میں اسے موسیٰ الحجاوی (م ۱۹۶۸ء/ ۱۴۰۶ھ) کی (قَب براکلمان، ۲: ۳۲۵ اور تکملہ، ۲: ۳۳۷) اور شیخ تقی الدین الفتوحی المعروف بہ ابن الشجار (م ۱۹۸۰ء/ ۱۴۰۲ھ، قَب براکلمان: تکملہ، ۲: ۳۳۷) کی تصنیف کے تکملے کا مرتبہ حاصل ہے۔ الحجاوی فلسطینی نے، جو دمشق میں مفتی تھا جہاں وہ عمریۃ اور جامع امویۃ میں درس دیتا رہا، موفق الدین بن قدامہ (م ۱۹۶۰ء/ ۱۴۰۳ھ) کی کتاب المقنع کا خلاصہ زاد [المستفیع] کے نام سے تیار کیا تھا، نیز الإقناع کے نام سے ایک شرعی دستور العمل لکھا تھا، جو آخر زمانے کے حنابلہ کے ہاں ایک مستند اور مسلم تصنیف کی حیثیت رکھتا ہے۔ محمد [صحیح منصور] البہوتی نے ان میں سے اول الذکر کتاب کی الروض العربیہ بشرح زاد المستفیع [المختصر من المقنع] کے نام سے شرح لکھی (قاہرہ ۱۳۵۲ھ، دو جلد)۔ اس نے الإقناع کی ایک شرح [تشاف القناع عن الإقناع] بھی پیچھے چھوڑی ہے (جو قاہرہ سے تین جلدوں میں شائع ہوئی ہے)۔ شیخ تاج الدین الفتوحی نے، جس نے قاہرہ میں تربیت پائی تھی، موفق بن قدامہ کی المقنع اور حسن المرادوی (م ۱۹۱۰ء/ ۱۳۲۹ھ) کی المقنع، مختصر، ص ۷۷-۷۸ کے کتاب التتبیح کو منتہی کے نام سے ایک واحد دستور العمل میں جمع کر دیا، جسے بہت جلد خاصی قبولیت حاصل ہو گئی۔ اس کتاب (منتہی) پر ایک شرح (قاہرہ، تین جز) اور اسی کے متن پر ایک حاشیے کے لیے بھی ہم منصور البہوتی کے ممنون احسان ہیں۔

اس نے محمد بن علی المقلسی (م ۱۸۲۰ء/ ۱۲۱۷ھ، مختصر، ص ۶۵) کی المفردات کی شرح بھی

ہے لک گمی (ہے لک کا حہاز) وغیرہ - ترکی کی کچھ ضرب الامثال بھی ہیں جن میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے، مثلاً "ابک دن کی ہے لکی بھی ہے لک ہے" (پرگوٹک بیلگی بیلکدر) - سلطنت کے مرزئی نظام کے ایک عہدے دار کا نام اسی لفظ سے مشتق کیا گیا تھا، یعنی ہے لک جی (ہنگ لک جی Beglikdji) - یہ محکمہ "دہوان ہمایوں" [رک بان] کا صدر ہوتا تھا۔

(M. TAYYIB GÖKBILGIN)

II - (ب) - یہ لفظ شمالی افریقہ میں المغرب کے

ان علاقوں میں استعمال کیا جاتا ہے جن پر پہلے ترنوں کا قبضہ تھا، مگر مراکش اور صحرا میں جہاں ترکی حکومت کا اثر ابھی محسوس نہیں کیا گیا یہ لفظ مستعمل نہیں - جیسے مراکش میں مخزن کا لفظ مستعمل ہے - اسی طرح ہے لک بھی حکومت اور انتظامی اختیارات کے ہر درجے میں استعمال کیا جاتا ہے - اس کا استعمال اسی وقت سے شروع ہوا ہوا جب سے ترکی کا قبضہ اور پیلریوں (Beyler bey) کی حکومت کا وہاں آغاز ہوا۔ یا ممکن ہے کہ اس کے کسی قدر بعد کے زمانے سے شروع ہوا ہو - اگر یہ مانا جائے کہ بعد کے زمانے میں شروع ہوا تو پھر بلاسک اس سے اس رسوخ کی یاد تازہ ہوتی ہے جو قسطنطنیہ، ٹیری Titeri اور المغرب کے مقامی بیوں نے حاصل کر لیا تھا۔ کم از کم اتنی ہی جس قدر کہ شہر الجزائر کے بڑے بے کے رسوخ کی - علاوہ بریں ۱۶۷۱ء کے بعد تو آخر الذکر کی جگہ ایک دوسرے لقب کے حاکم دے Dey نے سنبھال لی تھی - ہماری اطلاعات اس قدر کم ہیں کہ ان سے کوئی نتائج اخذ نہیں کر سکتے۔

طرابلس الغرب، تونس اور الجزائر میں ہے لک

کے لفظ سے جو طریق نظم و نسق ظاہر ہوتا ہے

سلجوقی سلطنت کا سلطان ہے کہہ کر خطاب کرتا تھا - اسی طرح جو علاقے اس نے بوزنطی سلطنت سے فتح کیے تھے وہ بطور ہے لک یا امارۃ اس کے نام منظور کر لیے گئے تھے - آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی کے آغاز میں ایشیائے کوچک میں جو ترکی ریاستیں (ملوک طوائف) تھیں انہیں بھی عموماً ہے لک ہی کہتے تھے - آگے چل کر جب ترکی سلطنت زیادہ وسیع ہو گئی تو ملک دو "سجاق ہے لک" نام کے حصوں میں تقسیم کر دیا گیا، جو سب سے بڑی فوجی اور انتظامی وحدت تھی - ان وحدتوں کو دوبارہ جائے وقوع کے لحاظ سے ملا کر ایک ضلع یا صوبہ بنایا جاتا تھا جو کسی بیار ہے کے زیر حکومت ہوتا تھا - نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی سے بلقان کے وہ ممالک جو عثمانی سلطنت کی فوجی اور سیاسی سیادت تسلیم کرتے تھے لیکن پوری اندرونی خود مختاری سے بہرہ اندوز تھے ہے لک کے لقب سے یاد کیے جاتے تھے، مثلاً ڈینیوب Danube کی ہے لک، افلاق Eflak ہے لک، بوغدان Bogdan ہے لک، اردل Erdel ہے لک - لچھ آگے چل کر وہ ممالک بھی جنہوں نے عثمانی سلطنت سے لچھ خاص حقوق حاصل کر لیے اور ایک حد تک خود مختاری حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے ہے لک ہی سمجھے جاتے تھے، مثلاً ہے لک سیسام (= ساموس)، ہے لک بلغارستان (بلغاریا) - پھر اس اصطلاح کے معنی میں مزید وسعت کی نوبت آئی اور اسے اسم صفت کی طرح استعمال کیا جانے لگا جس سے حکومت کی مقبوضہ جگہیں اور اشیا مراد ہوتی تھیں، مثلاً ہے لک اراضی (میری اراضی)، اراضی شاملہ ہے لک (املاک ہے لک)، ہے لک قشلا [ق] (ہے لک کا سرمائی مقام)، ہے لک چشمہ (ہے لک کا چشمہ)، ہے لک آخور (ہے لک کا اصطبل)

موجود نہیں، مگر برے لک کے نظام کے مختلف پہلوؤں کی بابت اطلاعات متعدد تصانیف میں مل سکتی ہیں، مثال کے طور پر ذیل کی کتابوں کا حوالہ دیا جاتا ہے: (۱) *Histoire de Barbarie et de ses corsaires: R. P. Dan* بیس ۱۶۳۷ء؛ (۲) *Alger au : Venture de Paradis*؛ (۳) *XVIII^e siecle*، طبع Fagnan، الجزائر ۱۸۹۸ء؛ (۴) *Histoire d'Alger sous la domin- : H. de Grammont*؛ (۵) *ation tunque*، بیس ۱۸۸۷ء؛ (۶) *Ch. A. Julien*؛ (۷) *Histoire de l'Afrique du Nord*، بار دوم، ج ۲ (بہ نظر ثانی و تکمیل تا زمانہ حال از R. Le Tourneau) بیس ۱۹۵۲ء۔

(R. LE TOURNEAU)

بیابانک: وسط ایران کے صحرا (دشت) کویر [سیر] کے ایک حصے کا نام، جس میں تقریباً بارہ نخلستان ہیں۔ یہ علاقہ ذیل کی حدود کے اندر ہے: طول بلد مشرقی (گرینچ) ۴۰ درجے ۱۰ دقیقے و ۵۰ درجے ۱۰ دقیقے اور عرض بلد شمالی ۳۳ درجے ۵ دقیقے و ۳۴ درجے ۱۰ دقیقے۔ لہجور کے درختوں اور زمین دوز چشموں نے، جن میں کچھ گرم ہیں، مگر سب کے سب شور ہیں، اسے اس قابل کر دیا ہے کہ باقی ایران سے الگ تھلگ رہ کر بھی خوشحال رہ سکے۔ یہ نام غالباً اسم تصغیر ہے، جس کے معنی ہیں ”چھوٹا سا بیابان“، لیکن سولہویں صدی (Tavernier) سے پہلے یہ کہیں مذکور نہیں ہے۔

اسلام سے پہلے اس علاقے کا کوئی حوالہ نہیں ملتا، اگرچہ مقامی روایت میں دعویٰ کیا گیا ہے کہ ساسانیوں کے زمانے میں یہاں ان مجرموں کو بھیجا جاتا تھا جنہیں جلا وطنی کی سزا دی جاتی تھی۔ اس علاقے کے مختلف مقامات کے نام، مثلاً آشکدہ (سہرجان کے نخلستان سے جنوب کی جانب چھ کیلومیٹر کے فاصلے پر)، اس بات کی دلیل ہیں کہ اسلام سے پہلے یہ جگہ آباد تھی۔

وہ عملاً وہی تھا، البتہ بہ نہ تونس میں حکومت کے عہدے بہت جلد موروثی ہو جانے کا رجحان رکھتے تھے۔ یہ حالت کہیں اور نہیں تھی۔

چونکہ ہر مقام میں حکومت کی شکل عثمانی تھی اور اس کی وضع میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا اور اگر ہوا بھی تو محض برائے نام، لہذا اکثر حالات میں جو الفاظ سرکاری عہدوں کے لیے مستعمل تھے وہ ترکی زبان ہی کے تھے۔ لیکن شمالی افریقہ میں ترکی اداروں کی جڑیں زیادہ مضبوط نہ ہو سکیں اور وہ صوبائی سطح سے آگے نہ بڑھنے پائیں۔ اس میں شک نہیں کہ مرکزی حکومت عملاً بتمامہ ترکی تھی اور صوبائی حکومت کے بارے میں بھی یہی کہنا جا سکتا ہے۔ ان معنوں میں نہ ہر ایک صوبہ کسی ترکی والی کے زیر اقتدار نہا یا ترکی نظام حکومت سے وابستہ نہا اور تمام اہم شہر، یعنی چھاؤنی والے شہر، بھی انہیں عمال کے زیر حکومت تھے جنہیں مرکزی یا صوبائی حکومت مقرر کرتی تھی۔ برے لک کا اختیار اس کے آگے نہ جاتا تھا۔ چھوٹے شہر جہاں فوج متعین نہ ہوتی، نیز دیہات اور قبائل کا انتظام ان کے اپنے عمال کے ہاتھ میں تھا۔ مرکزی یا صوبائی حکومت انہیں تسلیم نہ لیتی تھی اور وہ والی اور عوام کے درمیان معاملات طے کرنے کا واسطہ اور انہیں باہم جوڑنے والی لڑی تھی۔

ایک با اثر مرکزی قوت ہونے کی حیثیت سے برے لک عوام کے دلوں میں مختلف جذبات پیدا کرتی تھی، یعنی خوف اور شبہ، جن کا نتیجہ عام مخالفت اور مغالطہ ہوتا تھا، لیکن ساتھ ہی مصیبت اور ذاتی پریشانی کے وقت لوگ اس پر اعتماد بھی بے حد کرتے تھے۔ ایسے موقعوں پر برے لک اگر چاہتی تو پروردگار کی نیابت بھی کر سکتی تھی۔

مآخذ: اس بحث سے متعلق کوئی خاص تصنیف

جربتی، آردیب، ایرج، سہرجان، بیازہ، چوپانان اور انتظامی صدر مقام خور۔ ہر ایک نخلستان کی اپنی اپنی الگ بولی ہے، البتہ جندق میں فارسی بولی جاتی ہے۔ ان نخلستانوں کے باشندوں کا گزارہ زیادہ تر لہجور کے باغات پر ہے۔

مآخذ: (۱) *Voyages* : I. B. Tavernier، پیرس ۱۷۲۳ء، ۲: ۳۳۹؛ (۲) *Narra-* : C. M. MacGregor (۲)؛ (۳) *five of a Journey through Khorassan*، لنڈن ۱۸۷۹ء، ۱: ۹۱؛ (۴) *Zur historischen Topographie von Persien II*، در *SBak. Wien*، عدد ۱۰۸ (۱۸۸۵ء)، ص ۱۶۱ تا ۱۶۲؛ (۵) *A. Gabriel*؛ (۶) *Die Erforschung Persiens*، وی انا ۱۹۵۲ء، بذیل مادہ *Bijabanak*؛ (۷) *Asian Journal*، ۴، ۱۹۶۰ء؛ (۸) *Central Iran*، در *Biyabanak. The Oases of Central Iran*، شرح حال یغما، تہران ۱۹۲۵ء، ص ۸ تا ۱۲؛ (۹) *Rum Ara*؛ قرہنگ جغرافیائی ابران، تہران ۱۹۵۳ء، جلد ۱۰۔

(R. N. FRYE)

- * بیابانی یحییٰ کمال: رلکہ یحییٰ شمال بیابانی۔
- * بیان، عربی لفظ ہے، جس کے معنی ہیں وضاحت اور ابانت، یعنی وہ وسائل جن کے ذریعے وضاحت پیدا کی جائے، لہذا کلام یا تعبیر کا واضح ہونا اور وہ ملکہ جس سے یہ وضوح میسر ہو اصطلاحاً بیان۔ بلاغت سے جو (تقریباً) اس کا مترادف ہے ترقی کر کے اس کی ایک خاص شاخ بن گیا، چنانچہ علم البلاغۃ میں علم البیان ایک شاخ کے طور پر شامل ہے۔ تاہم بیان عام استعمال میں مختلف اور وسیع تر معانی میں بھی بولا جاتا رہا ہے (قہ نیز اس قسم کے جملے جیسے باب بیان... اور در بیان...)۔ جن میں بیان کا مفہوم ”فی“ یا ”در“ سے زیادہ کچھ

ہو گیا ہے کہ عرب یزد جرد کا تعاقب کرتے ہوئے کزی صحرا کے علاقے میں سے گزرے تھے اور وہاں مقامی باشندوں نے ان کی اطاعت قبول کر لی تھی، ان یہ قول صرف طبس پر منطبق ہو سکتا ہے کیونکہ می روایتوں میں تصریح موجود ہے کہ بیابانک، اسلام کہیں تیسری صدی ہجری / نویں صدی سوی میں امام علی الرضا کے زمانے میں جا کر بلا۔ ابن حوقل نے لکھا ہے کہ نائین سے تین منزل فاصلے پر تین گاؤں اس سڑک پر واقع ہیں جو فرا سے خراسان کو جاتی ہے۔ ان گاؤں کے نام دق، جربتی اور آراہ ہیں اور یہ اتنے قریب قریب ہیں کہ ایک گاؤں سے دوسرا گاؤں دکھائی دیتا ہے۔ جگہ کھجوروں کے درخت بالخصوص جاذب جہ ہیں۔ ناصر خسرو ایک گاؤں کرمہ کا ذکر رتا ہے جو نائین سے تینتالیس فرسخ کے فاصلے پر تھا ر لکھتا ہے کہ پہلے اس علاقے میں توفیقجان (ہے) کا ہجوم تھا، لیکن اس کے زمانے (پانچویں دی ہجری / گیارہویں عیسوی) میں طبس کے بر گینکی نے اس علاقے کو ان کے وجود سے پاک ر دیا تھا۔ اس کے کچھ مدت بعد ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کے درمیان یہ علاقہ بلوچوں کے حملوں سے ممان اٹھاتا رہا۔ بظاہر خوزستان کے عرب قبائل اس علاقے پر حملے کرتے رہے کیونکہ گزشتہ ہی کے مغربی سیاح اطلاع دیتے ہیں کہ وہاں ب بھی رہتے ہیں، اور مقامی روایات میں بھی جود ہے کہ ایک عربی قبیلے، ایل بسیری نے پاروں کے زمانے میں اس علاقے میں خوف و ہراس پلا رکھا تھا۔

آج کل ان نخلستانوں میں غالباً دس ہزار آباد ہیں۔ ان میں سے نو بڑے بڑے نخلستانوں کے نام حسب ذیل ہیں: جندق، قرخی،

نہیں ہوتا) - کبھی کبھی تبیان کا لفظ مفہوم میں کسی فرق کے بغیر بیان کی جگہ استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً الخطابی (م ۹۹۶ یا ۹۹۸) : کتاب بیان إعجاز القرآن، مخطوطہ لائڈن، عدد ۱۶۵۴ (Cod. Warner 655)، ورق ۵ (ب) تا ۶ (الف) : کلام کی مختلف اصناف کا مرتبہ اس کے 'تبیان' کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے؛ وہی کتاب، ورق ۸ (ب) : لوگ تقریباً مترادف الفاظ کے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ ان سے وہ 'بیان' جسے عبارت میں ادا کرنا مقصود ہو یکساں طریقے پر ادا ہو سکتا ہے۔

"بیان" کی ماہیت کے بارے میں قدیم ترین قسم کے بیانات بظاہر توصیفی دہاووتوں کا درجہ رکھتے ہیں۔ انہیں بیان کی تعریفیں نہیں کیا جاسکتا، [مثلاً] "عقل روح کی رعنا ہے، علم عقل کا رہ نما ہے اور بیان علم کا ترجمان ہے" (سہل بن ہارون، مشہور شعوبی (م ۵۲۱۵ / ۸۳۰ - ۸۳۱) منقول در ابن عبد ربہ: العقد الفرید، قاہرہ ۱۳۵۳ / ۱۹۳۵ء، ۱ : ۲۲۱؛ نیز ابو ہلال العسکری: دیوان المعانی، قاہرہ ۱۳۵۲ء، ۱ : ۱۴۱؛ اسی طرح الحضری القیروانی: زہر الآداب، بر حاشیہ العقد الفرید، قاہرہ ۱۳۲۱ء، ۱ : ۱۳۴) - ابن المعتز (م ۹۰۸ھ) : ادب، طبع M.O. : I.J. Kratchkovsky، ۱۹۲۴ء، ص ۱۱۱، نے بیان کی مدح میں ایک طویل عبارت رقم کی ہے اور کہا ہے بیان "قلب کا ترجمان" ہے (یہاں زہر الآداب، ۱ : ۱۱۴ کی عبارت نقل کی گئی ہے)، "صیقل ذہن" ہے، اور "دافع شک" ہے، اسی قسم کا ایک قول العقد الفرید، ۱ : ۲۲۱، میں درج ہے : "بدن کا ستون روح ہے، روح کا ستون علم ہے اور علم کا ستون بیان ہے" - اسے دوسروں نے بھی دہرایا ہے، مثلاً ابن رشیق نے (العمدۃ، قاہرہ ۱۳۵۳ / ۱۹۳۴ء، ۱ : ۲۱۳)۔

بعض مواقع پر بیان کا اولین تعلق فصاحت

سے بتایا گیا ہے، جسے الجاحظ [رک بان] کتاب البیان و التبیین، طبع السندوی، بار دوہ قاہرہ ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۷ء، ۱ : ۳۲۲، جس میں کہا گیا ہے کہ حسن البلاغۃ کا مطلب تلفظ، صحت و روانی ہے؛ ابو ہلال العسکری : کتاب الصناعۃ، قسطنطنیہ ۱۳۲۰ء، ص ۷ س ۳، جہاں فصاحت کو بیان کا کامل آلہ (وسیلہ) قرار دیا گیا ہے؛ ابن الاثیر : المثل السائر، قاہرہ ۱۳۱۲ء، ص ۶۵ : "فصاحت کے معنی ہیں واضح کر دینا صفائی کے ساتھ تشریح کر دینا، یعنی بیان نہ کہ ابہام و اخفاء"۔ تاہم بالعموم بیان کا تصور بلاغۃ کے ساتھ مربوط کیا جاتا ہے۔ النویزی، نہایۃ الآراء، قاہرہ ۱۳۲۲ء، بعد، ۷ : ۱۰ نے سہل بن ہارون کے قول کی ایک زیادہ مفصل روایت نقل کی ہے "بیان فکر کا ترجمان اور قلب کی تربیت ہے؛ اور بلاغت وہ ہے کہ [مطالب کو] عوام سمجھ جائیں اور خواص مطمئن ہو جائیں..." - ابن رشیق العمدة، ۱ : ۲۱۵ تا ۲۱۶، بلاغت کی دو تعریفیں بتاتا ہے جن میں سے ایک کا مفہوم یہ ہے کہ "وہ اس قوت بیان اور واضح تشریح کا نام ہے جو خوش اسلوبی کے ساتھ مربوط ہو" اور دوسری تعریف کہ "بلاغت عی کی ضد ہے اور عی قدرتِ بیا (یعنی اپنا مطلب صاف طور پر سمجھا دینے) - فقدان [عجز] کو کہتے ہیں" - التوحیدی (م ۱۰۲۳) تکلف یعنی آورد سے بچنے کی ہدایت کرتے ہو۔ رسالۃ فی العلوم (در رسائلان، قسطنطنیہ ۱۳۰۱ء، ۱۸۸۴ء، ص ۲۰۶) میں بیان کو عملاً بلاغت کے مترادف کے طور پر استعمال کرتا ہے۔ الجاحظ کتاب البیان، ۱ : ۹۵، بلفاء، خطباء اور ایبہ (جمع کثرت پین) سب کو ایک ہی سطح پر رکھتا ہے یعنی وہ لوگ جن کی تقریر شستہ اور استادانہ ہو۔ تیسری صدی ہجری/نویں صدی عیسوی کا مالک

(مکمل طور پر) ادا کر دے، اور اسے ابہام (شیرکۃ) سے اس طرح الگ کر دے کہ کسی کو (اصل منشا سمجھنے کے لیے) ناٹل اور سوچ بچار کی ضرورت نہ پڑے۔ بیان، تکلف یعنی آورد سے خالی اور صنعة (تصنع) سے دور ہونا چاہیے۔ اس میں کوئی الجھن (تعقید) نہ ہونی چاہیے، اور بغیر تاویل آسانی سے سمجھ میں آ جانا چاہیے“ (ترجمہ از عبون اور زہر بیان سے متعلق عبارت کسی قدر طویل ہے۔ العمدۃ، ۱: ۲۲۵ میں بھی بیان کی اسی قسم کی تعریف درج ہے جس کا مفہوم یہی ہے لیکن عبارت مختلف ہے)۔

فہر خطابت کے نظام میں بیان کی مناسب جگہ مقرر کرنے کی ہماری دوشش، جہاں تک مجھے معلوم ہے، ابن القریۃ (م ۵۸۴/۷۰۳ء) کی تحریر میں محفوظ ہے، جو اس نے حرف، نلمہ اور نلام پر لکھی تھی۔ اس میں نلام نو دس ”ابواب“ میں منقسم دیا گیا ہے، جن میں سے سات باب فوائد (ابتدائیات) اور تین باب جوامع پر مشتمل ہیں۔ اس فہرست میں بیان الکلام فوائد میں چوتھا باب ہے اور اس کے لوازم جیسے ”بولنے کی جرأت“، ”لہنکھارنے اور گھلا صاف کرنے سے پرہیز“ اور بات نو مرضی کے مطابق شروع اور ختم کرنے کے قابل ہونا ابتدائیہ میں شامل ہیں (منقول از قانون البلاغة، ص ۴۳)۔

الجاحظ: کتاب الحيوان، قاہرہ ۱۳۲۵ھ/ ۱۹۰۷ء، ۱: ۱۷، میں لکھتا ہے کہ انسان اور دوسرے ذی حیات ”قوت دلالت“ یعنی مافی الضمیر کے اظہار کی قابلیت رکھتے ہیں، مگر قوت استدلال فقط انسان ہی میں ہے، جس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ دلالت کے ساتھ سوچ کر نتیجے نکالنے کی قوت بھی رکھتا ہے، مگر الجاحظ کی رائے میں بیان کا لفظ دونوں قسم

کا اور شاعر احمد بن المعدل کی بابت اس رائے سے کہ وہ عربی لفظ، بیان، ادب اور حلاوة (بذلتہ سنجی) میں یکساں مہارت رکھتا تھا (زہر الآداب، ۲: ۲۷۶) ظاہر ہوتا ہے کہ بیان کا مفہوم بلاغت سے کس قدر قریب ہے؛ قَب نیز وہ تعریف جو الحسن بن وہب (م تقریباً ۵۸۶) نے ابو تمام کی پر بنائے بیان ”نظام“ نگارش کی ہے (وہی کتاب، ص ۱۵۴)۔ غیر اصطلاحی معنی میں لفظ بیان کے بعد کے زمانے میں استعمال کا ایک نمونہ ابن قیم الجوزیہ [رک باں]: کتاب الفوائد، قاہرہ ۱۳۲۷ھ/ ۱۹۰۹ء، ص ۵ میں دیکھا جا سکتا ہے جہاں فصاحت، جزالة (ادبی شان)، بیان، ثوابض اللسان (زبان کی باریکیاں) اور حسنِ دلام سب کا ایک ہی جگہ ذکر کر کے لیا ہے کہ اللہ عزوجل نے یہ امتیازی صفات قرآن مجید میں جمع کر دی ہیں۔

مخصوص معنی میں بیان کی تعریف العقد، ۱: ۲۲۱ میں دی گئی ہے اور ابو طاهر البغدادی (م ۱۱۲۳ء) نے قانون البلاغة (در مسائل البغاة، طبع محمد شکرد علی، بار سوم، قاہرہ ۱۹۴۶ء، ص ۴۲) میں خفیف تغیر کے ساتھ یہی لکھا ہے کہ ”جو چیز ایک مستور خیال (= معنی) کے چہرے سے اس طرح نقاب اٹھا دے کہ ذہن (عقل) اسے اچھی طرح سمجھ کر قبول کر لے وہی بیان ہے“۔ تشریح کا یہی راستہ بیان کی اس زیادہ مبسوط تعریف میں جو جعفر البرمکی (م ۸۰۳ء) سے منسوب ہے اختیار کیا گیا ہے، البیان ۱: ۱۱۸ (نیز ابن قتیبہ: عیون الأخبار، قاہرہ ۱۳۳۳ھ/ ۱۹۲۵ء۔ ۱۳۳۸ھ/ ۱۹۳۰ء، ۲: ۱۷۳؛ زہر الآداب، ۱: ۱۲۶): ”بیان سے مراد یہ ہے کہ لفظ (اسم، جسے بعد کے زمانے میں کلام کہا گیا ہے) تمہارے (مخاطب کے خیال کا پورے طور پر احاطہ کر لے اور مقصد کو

۹۴۶-۹۴۷ء کے بعد اپنی کتاب البرہان وجوہ البیان لکھی (یعنی بیان کے مختلف طریقوں توضیح)۔ (یہ کتاب حال کے زمانے تک غلطی۔ قدامہ بن جعفر کی طرف منسوب کی جاتی رہی۔ اور اسی کے نام سے اس کتاب کو نقد النثر دے کر طہ حسین اور العبادی نے طبع کیا ہے۔ اسحق کی غرض اس کتاب کی تصنیف سے ان خامیہ کو دور کرنا ہے جو اس موضوع کو بیان کرنے، الجاحظ سے ہو گئی تھیں۔ اسحق بن ابراہیم اظہار کے چار جداگانہ طریقے بتاتا ہے: (۱) چیزیں اپنی اصل (ذوات) ہی سے سمجھ میں آجائیں (یعنی ان کا ایسا ہونا ہی جیسی کہ وہ ہیں انہیں قابل فہم بنا دے)، خواہ وہ الفاظ بھی جو عام ہر انہیں ظاہر کرتے ہیں استعمال نہ کیے جائیں (۲) عقل و فکر کے ذریعے ذہن میں ان کا مفہوم جائے (غالباً اسی کو الجاحظ استدلال کہتا ہے (۳) زبان کی آوازوں کو جوڑ کر ملفوظ کرنے۔ معنی سمجھ میں آئیں؛ اور اخیراً (۴) بذریعہ کتابہ جس سے فاصلے پر موجود لوگوں کو یا انہیں (ابھی) پیدا نہیں ہوئے (اور بعد میں آنے والے ہیر سمجھایا جا سکے) (قدامہ بن جعفر الکاتب البغدادی کی کتاب نقد الشعر کا ترجمہ از A. Bonebakker، لائڈن ۱۹۵۶ء، ص ۱۶؛ قوسین میں جو لفظ عبارت ہے وہ کاتب مقالہ کی ہے)۔ یہ ہسانی دیکھا جاسکتا ہے کہ اسحق کا تصور بیان اس تصور جو الجاحظ نے متعین کرنے کی کوشش کی تھی بہ مختلف ہے اور ایک لحاظ سے اس سے وسیع تر ایک دوسرے لحاظ سے اس سے تنگ تر ہے۔ ج طرز سے اسحق اپنے تصور بیان کا اپنے موضوع اطلاق کرتا ہے اسے سمجھنے کے لیے یہاں صراحتاً لکھنا کافی ہے کہ (۳) کی بحث کے تحت (ص ۴۰ تا ۶۴) وہ سولہ "اقسام العبارة" (۱۶)

کی دلالت پر حاوی ہے۔ اب انسانی دلالت یا بیان کی پانچ صورتیں ہیں: (۱) لفظ، (۲) کتابت، (۳) انگلیوں یا ان کے جوڑوں پر شمار (عقد، یہ لفظ عقد نہیں ہے جیسا کہ السندونی نے بیان، ۱: ۷۶ میں سمجھا دیا ہے)، (۴) اشارہ اور (۵) نصبہ یعنی پینترا یا روئے (یہ لفظ نصبہ نہیں ہے جیسا کہ کتاب مذکور، ص ۱۱ میں سمجھا دیا گیا ہے)، نصبہ کی بابت دیکھیے Nallino، در RSO ۱۹۱۹ء تا ۱۹۲۱ء، ص ۶۳ تا ۶۴، جس نے ص ۶۴۰ تا ۶۴۱ پر ان متأخر نحویوں کی فہرست دی ہے جنہوں نے اس لفظ کو استعمال کیا ہے۔ بیان کی پانچ قسموں کے یہ ضابطہ الجاحظ نے اپنی کتاب الحيوان، ۱: ۲۳ میں اور پھر البیان، ۱: ۷۶ میں دہرایا ہے۔ ابن المدیر (م ۸۹۲ء): رسالة العذراء، طبع زکی مبارک، قاہرہ ۱۳۵۰/۱۹۳۱ء، ص ۴۰ الجاحظ کی انواع خمسہ بیان کو نقل کرتا ہے اور اس پر اپنا یہ قول فیصل اضافہ کرتا ہے کہ نصبہ کا تصور ارسطاطالیس تک جاتا ہے (جس کا ساواں "مقوالہ" τὸ ἔπιστολαι ہے) الحصری (م ۱۰۶۱ء): زہر، ص ۱۲۳ تا ۱۲۵، الجاحظ کی رائے پر بحث کرتا ہے۔ لیکن اس کے ممکن مآخذ کی طرف کوئی اشارہ نہیں کرتا۔ ابوطاہر: قانون، ص ۴۴، محض الجاحظ کے قول کی بالاخص تکرار پر اکتفا کرتا ہے۔ الرمانی (م ۹۹۴ء): کتاب النکت فی إعجاز القرآن، طبع عبدالعلیم، دہلی ۱۹۳۴ء، ص ۲۶، جس نے بیان کی تقسیم کلام، حال، اشارہ اور علامہ میں کی ہے، الجاحظ ہی کے سابقہ قول کا پیرو معلوم ہوتا ہے۔ اس میں جو ترمیمات ہوئیں ان کی اصل ابھی تک واضح نہیں کی گئی۔ بعد کے زمانے میں الجاحظ کے نظریے کا اور کوئی حوالہ میرے علم میں نہیں آیا۔

اسحق بن ابراہیم بن وہب نے ۵۳۵ھ/

علم البلاغہ یا ”علم بیان“ کی، جیسا کہ عبدالقاهر الجرجانی [رک بان] (دلائل الإعجاز، قاہرہ ۱۳۳۱ھ/۱۹۱۳ء، ص ۴) اپنے وقت تک ”کہنا زیادہ پسند کرتا تھا اور اسے تمام علوم سے بزرگ تر قرار دیتا تھا، اساسی ترتیب کے ارتقا میں ”کوئی حصہ نہیں لیا۔ الجرجانی، جس کے اور باتوں کے علاوہ ہم اس لیے بھی مرہون منت ہیں کہ اس نے معنا استعارہ کا جمالیاتی نقطہ نظر سے بہت ہی مؤثر تجزیہ کیا ہے، دلائل الإعجاز، ص ۳۹ تا ۳۵۰ میں لکھتا ہے کہ علم الفصاحہ و بیان کا ارتقا دوسرے علوم کے ارتقا سے دو باتوں میں مختلف ہے : (۱) اس علم کے قدیم ماہرین نے اس کے بجائے کہ انہیں جو لفظ ”کہنا“ تھا وہ صراحت براہ راست کہتے اس سے متعلق اپنے خیالات کو اشارات و استعارات کے پردے میں ظاہر کیا؛ (۲) علاوہ بریں قدما کی آرا پر دوسرے علوم کے مقابلے میں بہت کم نقد و جرح کی اور اس علم کی معلومات کو نقل در نقل کرتے چلے گئے۔ الجرجانی بیان کے نظریات سے دلچسپی نہیں رکھتا بلکہ اس کی جدت طرازی ادب کے تجزیے کی ایک اور سطح سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ حقیقت فخر الدین الرازی (م ۱۲۰۹ء) کی کتاب نہایۃ الإیجاز فی درایۃ الإعجاز، قاہرہ ۱۳۱۷ھ سے بھی عیاں ہے۔ اس کتاب کو خود الرازی نے (ص ۳ تا ۵ پر) الجرجانی کی دلائل اور اسرار البلاغہ کو مربوط کرنے کی کوشش بتایا ہے (طبع H. Ritter، استانبول ۱۹۵۴ء، جرمن ترجمہ Wiesbaden، ۱۹۵۹ء) مگر اس میں ”بیان“ پر صراحت کوئی بحث ہی نہیں ملتی۔

جب ابن الاثیر [رک بان] نے المثل السائر فی ادب الکاتب و الشاعر لکھی تو اس وقت سے ”بیان“ کے متعلق افکار میں ایک تبدیلی نظر آتی ہے۔ خود ابن الاثیر کا اس تبدیلی میں کس قدر

الفاظ میں اظہار کی اقسام کی فہرست دیتا ہے جن میں بغیر مزید تقسیم کے اصناف ذیل شامل ہیں : صنعت اشتقاق (Figura etymologica)، تشبیہ، رمز، استعارہ، تمثیل، لفظ اور تقلیب۔

الرمانی نے جو بلاغۃ کی تقسیم دس قسموں میں کی ہے وہ ایک بالکل جداگانہ سلسلہ فکر پر مبنی ہے : ایجاز، تشبیہ، استعارہ وغیرہ اور ان سب کے آخر کی یعنی دسویں قسم ”حسن بیان“ (= خاطر خواہ مطلب واضح کرنا) ہے۔ اسی سلسلہ فکر کے مطابق ابن رشیق [م ۵۴۳ھ/۱۱۰۶ء] نے العمدة، ۱ : ۲۲۵ تا ۲۲۸ میں بیان پر ایک باب مرتب کیا ہے (اور موقع کے مطابق الرمانی سے دو مفید مطلب اقتباس بھی دیے ہیں) اور کہنا چاہیے کہ قسم بندی کی اسی سطح کے متوازی بلاغت، ایجاز، نظم، مجاز (بدلے ہوئے معنی)، استعارہ، المخرج والبدیع (ایجاد و جدت) وغیرہ پر ابواب تحریر کیے ہیں۔ یہ امر قابل توجہ ہے کہ دسویں اور گیارہویں صدی عیسوی میں ”بیان“ کے ساتھ، خصوصاً ”بدیع“ کے مقابلے میں، اس طرح کے معاملے کا اشارہ نہیں پایا جاتا جو زمانہ ما بعد میں غالب نظریہ بننے والا تھا۔ الابدی [رک بان] نے اپنی کتاب الموازنة بین ابی تمام و البحرى، قسطنطنیہ ۱۲۸۷ھ، ص ۶ میں بدیع کی قسمیں حسب ذیل قرار دی ہیں : استعارہ، تخیس اور طباق (صنعت تضاد)۔ ابو ہلال العسكري (م ۱۰۰۵ء) اپنی کتاب صناعتیں (مثلاً ص ۲۰۰ اور ۲۹۰) میں استعارہ اور کنایہ کو دیگر جملہ صنائع کے برابر جگہ دیتا ہے۔ ایسے ہی الباقلائی [رک بان]، الخفاجی [رک بان] اور ابو طاهر ابن زبائے تک استعارہ اور کنایہ کو ”بدیع“ کے حصے میں لاتا ہے۔ قانون، ص ۳۵ تا ۴۰۹ کے ساتھ صنائع کلام کی یالیس

ابن الاثیر کے نزدیک علم البیان کی جان، حقیقت اور مجاز کا مسئلہ ہے، یعنی لفظ اپنے اصلی معنی میں مستعمل ہے یا کسی متبدل معنی میں (ص ۲۳)۔ اس کی طرز بحث کا طبعی تقاضا یہ ہوا کہ وہ تشبیہ، استعارہ اور مجاز مرسل اور دیگر صنائع بدائع کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتا۔ حالانکہ یہی فرق محاسن کلام عربی کے اس نظام کی جو ابن الاثیر کے وقت سے رائج ہوا نمایاں خصوصیت بننے والا تھا۔

اس مذهب کی ابتدا ابن الاثیر کے ہم عصر السکاکی (م ۱۲۲۹ء) سے ہوئی، جو اپنی کتاب مفتاح العلوم، قاہرہ بلا تاریخ (تقریباً ۱۸۹۸ء)، ص ۲ تا ۳ میں لکھتا ہے کہ اس کتاب سے اس کا مقصد تمام انواع ادب، یعنی علم ادب کی جملہ اقسام یا عناصر سے بہ استثنائے علم اللغۃ، بحث کرنا ہے۔ یہ انواع حسب ذیل ہیں: (الف) علم الصرف (تغییر اشکال الفاظ)؛ (ب) علم النحو (ترکیب کلام کے اصل قواعد) جس کی تعریف میں اس نے ذیل کے علوم شامل کیے ہیں: (۱) علم المعانی (جملے کے اقسام اور ان کا محل استعمال) اور اسی کے ساتھ ”تعریف“ اور ”استنباط“ کو بھی ضم کر دیا ہے۔ (۲) علم البیان، یعنی فصیح و بلیغ اظہار کا فن، جس کے لیے ضمنی شاخوں کے طور پر عروض و قوافی کا علم ضروری ہے۔ علم البیان کے بنیادی مباحث تین ہیں: تشبیہ، مجاز (و حقیقت) اور کنایہ۔ بقیہ محاسن کلام کو کتاب کے آخر میں (ص ۲۲۳ تا ۲۲۹) رکھ دیا ہے اور اس حصے کا عنوان ”البدیع“ رکھا ہے۔

قیاس یہ ہے کہ السکاکی کے اس اصول بلاغت کی جسے آج تک مستند سمجھا جاتا ہے پوری طرح باقاعدہ تبویب و ترتیب اس کے شارح القزونی (م ۱۳۳۸ء) اور القزونی کے شارح التفاتانی (م ۱۳۸۹ء) کی بدولت ہوئی۔ القزونی عام ادب سے

حصہ ہے، اس کے متعلق قطعی رائے قائم کرنے کا ہمارے پاس کوئی ذریعہ نہیں۔ ابن الاثیر نے (ص ۲) علم البیان کا انشائے نظام و اثر سے وہی تعلق قائم کیا ہے جو علم اصول الفقہ کو انفرادی احکام یا فقہی قوانین سے ہے (ص ۱۱۴) پر وہ اس علم کے نمائندوں کو علماء البیان کا لقب دیتا ہے۔ اس نے اپنی کتاب کے تین حصے کیے ہیں: ایک مقدمہ، جس میں اصول علم البیان، یعنی اس علم کے بنیادی امور سے بحث کی ہے۔ باقی کے دو حصوں میں سے ایک میں الفاظ سے کام لینے (الصناعة اللفظیة) کی اور دوسرے میں معنوی خوبیوں (الصناعة المعنویة) کی تفصیل ہے۔ علم البیان کا موضوع فصاحت اور بلاغت قرار دیا ہے، اپنی کتاب میں لفظی اور معنوی اعتبار سے وہ انہیں دونوں کے اجزائے ترکیبی سے بحث کرتا ہے۔ الفاظ اس دس طور سے معنی ادا کرتے ہیں، وہ اس کا خاص لحاظ رکھنے میں نحوویوں کا ہم نوا ہے، لیکن نحوویوں کا مقصد یہیں تک ہے اور ہمارا مصنف آگے بڑھ کر ادائے مطالب کے مختلف طریقوں میں حسن و خوبی کے اوصاف بھی تلاش کرتا ہے۔ اس کا ناقد ابن الحدید (م ۱۲۵۷ء): الفلک الدائر علی المثل السائر، بمبئی ۱۳۰۸ء، ص ۴۱ تا ۴۲ (المثل، ص ۲۸ س ۶۲ تا ص ۲۹ س ۸) میں اس کی بابت اپنی رائے ان الفاظ میں بیان کرتا ہے: ”ابن الاثیر کا علم البیان بنیادی طور پر ایک علم معقول (علم عقلی) ہے جو اصول عامہ سے بذریعہ علم و ذوق استدلال کرتا ہے۔ اس کے فیصلوں کی بنیاد ادب عربی سے استقرا (”بالاستقراء من اشعار العرب“) پر نہیں ہے۔ (”ذوق“) کی بابت نیز قبّ ابن خلدون: مقدّمہ، طبع Quatremère، پیرس ۱۸۵۸ء، ص ۳: ۳۱۲ تا ۳۱۷، ص ۳۴۹ تا ۳۵۰؛ ترجمہ از F. Rosenthal، نیویارک ۱۹۵۸ء، ص ۳: ۳۵۸ تا ۳۶۲، ص ۳۹۶ تا ۳۹۸)۔

کرتے کرنے کی ضرورت ہی نہیں محسوس کرتا۔ اس کے نزدیک خطابت کے لیے بحیثیت مجموعی بلاغت موزوں نام ہے۔ اس علم کو (محاسن کلام کے اصول کی حیثیت سے) وہ تین قسموں میں منقسم کرتا ہے: علم المعانی، علم البیان اور علم البدیع (رک بہ مادہ بلاغہ)۔ اب علم البیان سے مراد اس سے زیادہ نہیں نہ اس سے کم کہ وہ ایک عام ہے جو ایک ہی مطلب کے ادا کرنے کے ممکن طریقوں سے بحث کرتا ہے کہ ان میں سے کون کون کس حد تک صفائی کے ساتھ اور بر محل یہ کام انجام دے سکتے ہیں۔ چونکہ جو لفظ بھی استعمال کیا جائے وہ یا تو پورے معنی ادا کرے گا یا جزوی طور پر، اور یا پھر معنی مراد کو کسی ایسے بیرونی لفظ کی مدد سے ادا کیا جائے گا جس کی دلالت سے مخاطب آدہ ہے، پس متکلم کو اداے مطلب کے لیے متعدد بیرائے دستیاب ہو سکتے ہیں۔ لفظ اور معنی کے باہمی تعلق کی اساسی صورتیں یہی تین ہیں: ان کے جواب میں تشبیہ، استعارہ، مجاز مرسل ہیں۔ جو اپنی قوتِ بیانیہ سے انہیں ادا کرنے کا فرض پورا کرتے ہیں۔ اسی لیے انہیں دیگر عام محاسن کلام سے، جن سے عام بدیع میں بحث کی گئی ہے، علیحدہ رکھا گیا ہے (القزوینی کی یہ توجیہ جزئی طور پر اس کی کتاب تلخیص المفتاح، قاہرہ ۱۳۴۲ھ/ ۱۹۲۳ء، ۳: ۲۰۶ تا ۲۹۱، سے اخذ کر کے پیش کی گئی ہے؛ نیز در Die Rhetorik der Araber: A.F. Mehren، کسب ہاگن اور ویانا ۱۸۵۳ء، متن عربی، ص ۶ نا؛ جرمن عبارت کا ترجمہ، ص ۵۳ تا ۵۵؛ اور جزئی طور پر کتاب تلخیص کے مجموعی سیاق سے ملخصاً لی گئی ہے۔ قزوینی کے تصور بیان کے اس سے مفصل تر اور بڑے پیمانے پر دیکھیے: وہی کتاب، ص ۲۰ تا ۴۲)۔

النویری (م ۱۳۳۲ء): نہایۃ، ۷: ۳۵، البلاغۃ

کسب ہاگن: علم المعانی، علم البیان اور علم البدیع

کو تو پہلے مان لیتا ہے، لیکن محاسن کلام کو اس تقسیم کے مطابق مرتب نہیں کرتا۔ اس کے مقابلے میں ابن قیم الجوزیہ: فوائد میں جس کا مقصد قرآن مجید کے اعجاز یعنی اس کے لاثانی اور مطلقاً بے نظیر ہونے کی تحقیق ہے، علم البیان کو بلاغت کے مجموعی معنی ہی میں استعمال کرتا ہے، اور اس کی شرح احوال کو فصلوں میں تقسیم کر کے پیش کرتا ہے: (الف) فصاحتہ، بلاغۃ، حقیقت اور مجاز، استعارہ، تشبیہ، تمثیل (مثالوں کے ذریعے مطلب ادا کرنا، انطباق)، ایجاز اور تالیف الفاظ، (ب) اصل علم البیان جسے وہ (الف) ۸ صناع دیرہ میں تقسیم کرتا ہے (جن میں سترھویں صفت مجاز مرسل ہے) اور (ب) ان کے علاوہ چوبیس دیگر صنائع ان کے ساتھ ضم کرتا ہے۔ وہ (ص ۲۱۸ پر) لکھتا ہے کہ حصہ (ب) کے ان آخری چوبیس صنائع کو البدیع بھی کہتے ہیں۔ ابن قیم کی طرح ابن خلدون (م ۷۱۴ھ) کی رائے میں بھی علم البیان اسی بنا پر قابلِ قدر ہے کہ وہ اعجاز القرآن کے سمجھنے میں رہنمائی کرتا ہے۔ وہ بھی علم البیان کو، جو اس ذیلی شعبے کا نام ہے جسے عرب نافذین نے پہلے پہل منکشف کیا، اظہار مطالب کے مجموعی علم کا اصطلاحی نام دیتا ہے، مگر اس نے اس علم کا نظام قائم کرنے میں جو سختی برتی ہے وہ اسے ابن قیم سے ممیز کر دیتی ہے۔ بیان، یعنی اظہار خیال، یا تو بذریعہ زبان ہوتا ہے یا بذریعہ کتابت (مقدمہ، ۳: ۲۴۲ تا ۲۴۳؛ ترجمہ دیسلان، پیرس ۱۸۶۲ تا ۱۸۶۸ء، ۳: ۲۶۴ تا ۲۶۵ ترجمہ از Rosenthal، ۳: ۲۸۱ تا ۲۸۲)۔ علم البیان میں بلاغۃ کے تین علم شامل ہیں اور ابن خلدون کی تشریح کے مطابق ان تین، یعنی علم معانی، بیان اور بدیع کے ساتھ علم صرف و نحو بھی علم البیان کا ایک حصہ ہے۔ ابن خلدون یہ بھی کہتا ہے کہ مشرق کے لوگ بیان کی طرف

بحث کرنے کی ضرورت ہی نہیں محسوس کرتا۔ اس کے نزدیک خطابت کے لیے بحیثیت مجموعی بلاغت موزوں نام ہے۔ اس علم کو (محاسن کلام کے اصول کی حیثیت سے) وہ تین قسموں میں منقسم کرتا ہے: علم المعانی، علم البیان اور علم البدیع (رک بہ مادہ بلاغہ)۔ اب علم البیان سے مراد اس سے زیادہ نہیں نہ اس سے کم کہ وہ ایک عام ہے جو ایک ہی مطلب کے ادا کرنے کے ممکن طریقوں سے بحث کرتا ہے کہ ان میں سے کون کون کس حد تک صفائی کے ساتھ اور بر محل یہ کام انجام دے سکتے ہیں۔ چونکہ جو لفظ بھی استعمال کیا جائے وہ یا تو پورے معنی ادا کرے گا یا جزوی طور پر، اور یا پھر معنی مراد کو کسی ایسے بیرونی لفظ کی مدد سے ادا کیا جائے گا جس کی دلالت سے مخاطب آدہ ہے، پس متکلم کو اداے مطلب کے لیے متعدد بیرائے دستیاب ہو سکتے ہیں۔ لفظ اور معنی کے باہمی تعلق کی اساسی صورتیں یہی تین ہیں: ان کے جواب میں تشبیہ، استعارہ، مجاز مرسل ہیں۔ جو اپنی قوتِ بیانیہ سے انہیں ادا کرنے کا فرض پورا کرتے ہیں۔ اسی لیے انہیں دیگر عام محاسن کلام سے، جن سے عام بدیع میں بحث کی گئی ہے، علیحدہ رکھا گیا ہے (القزوینی کی یہ توجیہ جزئی طور پر اس کی کتاب تلخیص المفتاح، قاہرہ ۱۳۴۲ھ/ ۱۹۲۳ء، ۳: ۲۰۶ تا ۲۹۱، سے اخذ کر کے پیش کی گئی ہے؛ نیز در Die Rhetorik der Araber: A.F. Mehren، کسب ہاگن اور ویانا ۱۸۵۳ء، متن عربی، ص ۶ نا؛ جرمن عبارت کا ترجمہ، ص ۵۳ تا ۵۵؛ اور جزئی طور پر کتاب تلخیص کے مجموعی سیاق سے ملخصاً لی گئی ہے۔ قزوینی کے تصور بیان کے اس سے مفصل تر اور بڑے پیمانے پر دیکھیے: وہی کتاب، ص ۲۰ تا ۴۲)۔

النویری (م ۱۳۳۲ء): نہایۃ، ۷: ۳۵، البلاغۃ

کسب ہاگن: علم المعانی، علم البیان اور علم البدیع

قیاسی، مگر باہم متضاد بیانات ہیں)۔ الاصفہانی نے الاغانی میں قرائن کے بالکل خلاف اس خروج کو امام جعفر الصادقؑ سے منسوب کیا ہے (۱۵: ۱۲۱؛ لیکن قَب ۱۹: ۵۸)۔ الواقدی اس بغاوت کو محمد بن عبد اللہ کی طرف منسوب کرتا ہے، جس نے چھبیس سال بعد المنصور کے خلاف خروج کیا تھا۔ اور یہ بھی اسکان ہے (قَب الطبری و ابن حزم) کہ اس کا تعلق عباسیوں سے ہو جو جملہ اہل بیت کے نام پر کوفے میں ابو ہاشم کی جماعت کے وارث ہو گئے تھے۔

بیان کے معتقدین نے بظاہر ایک جماعت بیانیہ (یا بنائیہ یا سَمْعَانِيَّة) تشکیل کر لی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ اماموں کی نبوت کو نور ربانی کے ایک ذرہ باطنی سے منسوب کرتے تھے، موت کے بعد بہت سے مذہبی بزرگوں کی بازگشت کا اعتقاد رکھتے تھے اور خداے تعالیٰ کے ”اسم اعظم“ پر بحث کرتے تھے [الفرق بین الفرق، ص ۲۲۷: ”اسم اعظم“ جاننے کا دعویٰ کرتے تھے]۔ کہتے ہیں بعض لوگ بیان نو (۳ [آل عمران]: ۱۳۸، هذا بيان للناس...) الآية) کی سند پر امام سمجھتے تھے۔ دوسرے شیعی گروہوں کی طرح یہ بھی، کم از کم عباسیوں کی فتح و کامرانی کے بعد، محمد بن عبد اللہ کے طرف دار ہو گئے تھے۔

مآخذ: (۱) الاغانی، حوالہ بالا؛ (۲) التوبختی: فرق الشيعة، نجف ۱۳۳۵ھ/۱۹۳۶ء، ص ۲۸، ۳۴؛ (۳) الواقدی، کتاب العیون والحدائق، طبع M. J. de Goeje و Fragmenta Historicorum Arabicorum P. de Jong، ج ۱، لندن ۱۸۶۹ء، ص ۲۳ تا ۲۳۱؛ (۴) ابن قتیبہ: عیون الأخبار، قاہرہ ۱۳۴۶ھ/۱۹۲۸ء، ص ۲؛ ۱۳۸؛ (۵) الکشی: معرفة أخبار الرجال، بمبئی ۱۳۱۷ھ/۱۸۹۹ء، بذیل مادۃ ابوالخطاب، بالخصوص ص ۱۹۶؛ (۶) الطبری، ۲: ۱۶۱۹، بعد؛ (۷) الأشعری: مقالات الاسلامیین، قاہرہ ۱۳۶۹ھ/۱۹۵۰ء، ۱: ۶۶؛ (۸)

خاص توجہ کرتے ہیں اور مغرب (اسلامی مغرب) کے بدیع میں خاص دلچسپی لیتے ہیں (مقدمہ، ۳: ۲۸۹ تا ۲۹۳، ترجمہ ڈیسلان ۳: ۳۲۴، بعد؛ Rosenthal، ۳: ۳۳۲ تا ۳۳۹)۔ ابن خلدون، السکاک اور القزوينی کی اہمیت کا اعتراف کرتا ہے جن کی تصانیف سے وہ بخوبی واقف ہے اور جن کا مستند اور ثقہ ہونا اس وقت تک اتنا مسلم ہو چکا تھا کہ اس میں کسی نوچوں و چرا کرنے کی جرات نہ ہو سکتی تھی۔

مآخذ: مقالے کے متن میں آگئے ہیں۔

(G.E. VON GRUNEBaum)

* بیان بن سَمْعَانَ التَّمِيمِي: کوفے کا شیعی رہنما (آذر غلطی سے بنان لکھ دیا جاتا ہے جو درست نہیں؛ التوبختی کے نزدیک التمیمی)۔ وہ بھوسے کی تجارت کرتا تھا۔ التوبختی کے بیان کے مطابق وہ ابن کرب کے تلمیذ حمزة بن عمارہ کا شاگرد تھا۔ یہ لوگ محمد بن الحنفیہ کی امامت کے متعلق غاو آمیز نظریات رکھنے میں مشہور تھے۔ اس نے محمد کے بیٹے ابو ہاشم (م تقریباً ۵۹۹ھ/۷۱۷ء) [رک بان] کی امامت قبول کی اور امام محمد الباقرؑ کا مخالف ہو گیا۔ وہ قرآن پاک کے لفظی تشبیہی (یا تجسیم) معنی سکھایا کرتا تھا، مثلاً خدا ایک نورانی ذات ہے، چہرے کے سوا جس کے تمام اعضاء و جوارح بالآخر معدوم ہو جائیں گے (قرآن ۲۸ [القصص]: ۸۸، کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ)۔ جب امام محمد الباقرؑ کی وفات پر المغيرة بن سعید [رک بان] نے ان کی جماعت کو چھوڑ دیا تو وہ اور بیان بظاہر متفق ہو گئے۔ پھر ایک واقعے کے بعد، جو ممکن ہے جبری اور قبل از وقت شورش ہو، یہ دونوں مٹھی بھر متبعین سمیت گرفتار کر لیے گئے اور ۱۱۹ھ/۷۳۷ء میں ہشام کے والی خالد القسری نے انہیں جلا دیا (ان کی موت کے متعلق کئی ایک

آق قویونلو خانوادے کے افراد یقین رکھتے تھے کہ وہ ییندر کی اولاد ہیں جو ییندر قبیلے کا مورثِ اعلیٰ تھا، اور اس کا نشان اپنے سگوں، یادگار عمارتوں اور فرامین پر بھی ثبت کیا دیتے تھے۔ گزشتہ زمانے میں ایران اور ترکی میں ییندر ایک شخصی نام کے طور پر بھی استعمال ہوتا تھا۔

مآخذ : فاروق سومر Faruk Sümer : بایندر،

پینچک ویورلر، دریل و تاریخ - جغرافیہ فاکولتہ سی درگیسی، ج ۱۱، عدد ۲ تا ۴ : ص ۳۱۷ تا ۳۲۲۔

(FARUK SÜMER)

* بیڈان : (دروازے) Tellian Atlas (-) "نئی

اطلس" یعنی "دوہستان اطلس کے پست پہاڑیوں والے حصے" کے ایک سلسلہ "نوہ میں سے گزرنے کے درے۔" یہ پہاڑیاں جرجرہ کے متوازی واقع ہیں جو وادی سہل کے نشیبی میدان کے جنوب میں ہے۔ فرانسیسیوں نے ان دروں کا ترکی نام "دیر قہو" (= آہنی دروازے) باقی رکھا ہے۔ شہر الجزائر سے قسطنطنیہ تک سڑک اور ریل کا راستہ دونوں بڑے دروازے [درے] الباب الکبیر سے گزرتے ہیں جو شبہ (Chebba) ندی نے پہاڑیوں کو کھود لہود بنا دیا ہے۔ چھوٹے دروازے الباب الصغیر کے جو ۳۰۰ کلومیٹر مشرق کی جانب ہے، آریار بوتوں ندی گزرتی ہے۔ یہ دونوں دروں میں زیادہ تنگ ہے۔ یہ "دروازے" قدیم روسیوں کی سڑکوں کے جال اور عربوں کے راستوں میں شامل نہیں تھے بلکہ انہیں سولہویں صدی عیسوی سے ترکی فوجوں نے شہر الجزائر سے قسطنطنیہ کی طرف سفر کرنے کے لیے استعمال کیا۔ تاہم ان فوجوں کو اس علاقے کے تندخو باشندوں کو کچھ نہ کچھ رویہ دینا پڑتا تھا تا کہ وہ انہیں اس علاقے سے بلا گزند گزرنے دیں۔ ۲۸ اکتوبر ۱۸۳۹ء کو آٹھ ہزار فرانسیسی سپاہیوں کا ایک لشکر، جس کا سپہ سالار مارشل Marshal والی

مآخذ : الشرق بین الشرق، قاہرہ ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء، ص ۲۷، ۱۳۸، ۱۳۵؛ (۹) الشہرستانی [الملل و النحل]، ص ۱۱۳؛ (۱۰) ابن حزم، در JAOS : I. Friedländer، ۲۸ (۱۹۰۷) : ۶۰ تا ۶۱، ۲۹ (۱۹۰۸) : ۸۸۔

(M.G.S. HODGSON)

بیندر : [= بایندر] اوغوز (ترکمان) قبائل میں سے ایک قبیلہ۔ آق قویونلو [رک باں] جو اسی نام کے خاندان شاہی کے بانی تھے، اسی ییندر قبیلے کی ایک شاخ تھے، چنانچہ بعض تاریخ نویس خاندان آق قویونلو کا نام بایندر خان اوغلانلری یا آل بایندریہ لکھتے ہیں، اور آق قویونلو کی ریاست "کو دولت بایندریہ کہتے ہیں۔ اس بات کا امکان ہے کہ ییندر قبیلے نے سلجوقوں کی فتح آناطولی [رک باں] میں حصہ لیا ہو۔ نویں صدی ہجری/بندھویں صدی عیسوی اور دسویں صدی ہجری/سولہویں صدی عیسوی میں وسطی اور مغربی ترکی میں بہت سے مقامات ان کے نام سے منسوب تھے۔ کوئی شک نہیں کہ ان سے اکثر مقام ییندر کے قبضے میں آ گئے تھے، جنہوں نے آناطولی کی فتح میں حصہ لیا تھا۔ آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی میں ہم ییندر کو شام کے ترکمانوں میں بھی پاتے ہیں۔ اس قبیلے کی شاخ آق قویونلو اسی صدی میں دیار بکر میں سیاسی سرگرمیوں میں مصروف تھی۔ ییندر کی سب سے ممتاز شاخ دسویں صدی ہجری/سولہویں صدی عیسوی میں علاقہ طرسوس میں تھی اور اس کا شغل زراعت تھا۔ طرابلس شام و حلب کے علاقوں میں نیز سیواس کے جنوب میں بھی اہل میں ییندر کی دوسری شاخیں تھیں۔ حلب ییندر کو سلطنت عثمانیہ نے آٹھویں صدی ہجری/سولہویں صدی عیسوی میں شریک ہونے کے لیے بلوایا تھا۔ دروازے [رک باں] کے علاقے میں بھی ییندر کی ایک شاخ تھی (Gökmen) ترکمانوں کے درمیان آباد تھی۔

یبرس : (سیرت)، عوامی کہانیوں کی ایک ضخیم عربی کتاب جسے مملوک سلطان یبرس اول (۱۲۶۰ تا ۱۲۷۷ء) کی سوانح حیات بتایا جاتا ہے۔ اس سیرت میں بہت سے اشخاص اور واقعات تاریخی ہیں، لیکن اس کا مجموعی کردار اور اکثر جزئی بیانات افسانوی ہیں۔ اس کی تاریخی اہمیت صرف اس قدر ہے کہ اس سے ہمیں یہ پتا چلتا ہے کہ قرون وسطیٰ کے اواخر اور بعد کی صدیوں میں قاہرہ کی مسلم آبادی کے اکثر حصے کس قسم کی ذہنی غذا قبول کرتے تھے۔ اس کی حقیقی دلچسپی زیادہ تر عام معاشرت، عوامی ادب اور تاریخ ادب کے میدانوں سے متعلق ہے۔

اس حصے کی ابتدا ایوبی عہد کے خاتمے کے اور مملوک عہد کے آغاز کے ذکر سے ہوتی ہے جو یبرس کی تخت نشینی تک آتا ہے۔ بعد کے ابواب میں اس بطل کے بہادرانہ کارہائے نمایاں بیان کیے گئے ہیں بالخصوص اس کی وہ لڑائیاں جو عیسائیوں (بوزنطی اور صلیبیوں) اور ایرانیوں (منگولوں) سے ہوئیں۔ خاتمے کے قریب آکر یہ قصہ قسمت آزمائی، جادوگری اور حیلہ و فن کی ایک اور بھی زیادہ عجیب و غریب داستان بنتا جاتا ہے۔ اس میں بعض روایتی حکایات اور موضوعات سے کام لیا گیا ہے جو اس قسم کی دیگر عربی کتابوں، مثلاً الف لیلۃ ولیلۃ میں پائی جاتی ہیں (اور بعض ایسی بھی جو ایرانی میں موجود ہیں)۔ یبرس کا مکار مگر دل سے وفادار خادم عثمان جو آدھا سائیس اور گرہ کٹ اور آدھا ولی تھا اور (قصے کے آخری حصے میں) ایک ہشیار اسمعیلی بھرپور شیخہ ناسی بھی بہت کچھ حصہ لیتے ہیں۔ شیخہ ہر وقت گھومتا اور ٹوہ لگاتا پھرتا ہے، مسلمان قیدیوں کو رہا کرتا ہے، اور اپنے حیلہ و تدبیر سے دشمنوں کو زک پہنچاتا یا کم سے کم انہیں سراسیمہ کرتا رہتا ہے۔ عیسائیوں کی طرف سے

الجزائر کا گورنر جنرل تھا اور جس کے ہمراہ ڈیوک آف اورلینز بھی تھا، الباب الصغیر کے درے سے بغیر کسی قسم کی مزاحمت کے گزر گیا، کیونکہ اس علاقے کے پہاڑی قبائلیوں نے اپنا مقررہ نذرانہ میجانے کے باش آغا مگرانی کے حسن وساطت سے پہلے ہی وصول کر لیا تھا جسے فرانسیسیوں کا طرف دار بنا لیا گیا تھا۔ یہ فوجی مہم، جسے آہنی دروازوں کی مہم کہا جاتا ہے، ایک درخشاں جنگی کارنامہ اور تحسین و آفرین کی سزاوار ہے لیکن یہی فرانسیسیوں اور عبدالقادر کے درمیان قطع تعلق کا آخری سبب ہوئی کیونکہ اس فعل کو امیر موصوف نے عہدنامہ تفتہ (Tafna) کی خلاف ورزی قرار دیا۔

جغرافیہ نویسوں نے لفظ بیان کو وسعت دے کر اس میں اس سارے مخالف سمت میں ڈھلوان (anticlinal) سلسلہ کوہ کو شامل کر دیا ہے جو درہاے آہنی کو قطع کرتے ہیں، ایک ہزار سے چودہ سو میٹر سے زائد تک بلند ہیں اور اومیلہ Aumale سے کوئرگور (Lafayette) Guergour تک پھیلے ہوئے ہیں۔ اس طرح یہ پہاڑ وادی ساحل اور زبرین بوسلام کی معاون ندیوں کے نشیبی علاقے کو اونوغا (Ouennougha)، مزیتہ Mzita اور متن Metnen کی مخلوط بناوٹ کے پہاڑوں سے اور برج بو ارریج Bordj bou Arreridj کے طاس سے جدا کرتے ہیں۔ یہ پہاڑ جن کی زمین چونے، کھتیلی (marle) اور پرتیلی (schistose) مٹی کی ہے کچھ بہت زیادہ زرخیز نہیں ہیں۔ بیان کے سلسلہ کوہ کے کچھ حصے میں حلبی صنوبر کے درختوں کا جنگل ہے۔ اس کے مغرب میں عرب اور وسط میں قبائلی بربر Kabyle Berbers آباد ہیں اور یہ پہاڑی خطہ مشرق کی جانب اس علاقے کی جنوبی سرحد بناتا ہے جس میں قبائلی بربر بولیاں بولی جاتی ہیں (رک بہ عبدالقادر، الجزائر، اطلس، قبائلیہ Kabylia)۔

حالات میں احمد البدوی کا بھی ذکر ہے۔ سیرت کے آخری حصوں میں سب سے زیادہ نمایاں ولی سیدی عبداللہ المقرآوی ہیں۔ یہ مسلمانوں کی تمام معیبتوں میں مدد کرتے ہیں، خصوصاً سمندر بار کے سفروں میں (Wangelin، ص ۳۶۰ تا ۳۶۲)۔

سیرت ایبیرس کا اسلوب بیان اسی نمونے کا ہے جیسے اور عوام عربی افسانوں کا۔ مثنوی قصے کے بیچ بیچ میں مقفی اور مسجع جملے داخل کر کے اسے دلچسپ بنایا گیا ہے اور جاہجا اشعار بھی آگئے ہیں، لیکن یہ اشعار (جن میں سے کچھ تو منقول ہیں اور کچھ معیاری بحروں میں یا دو بولوں (strophic) کی صورت میں کتاب کے لیے موزوں کیے گئے ہیں) نہیں کلم اور نہیں زیادہ ہیں، ان کا ابھی تک بغور مطالعہ نہیں ہوا (قب Wangelin، ص ۳۰۷)۔ زبان، خصوصاً قلمی نسخوں میں، ایک حد تک عام بول چال کی ہے۔

سیرت ایبیرس کا ذکر ادب میں پہلی مرتبہ، اگرچہ ضمنی طور پر، ابن ایاس [رک باں] کے ایک حاشیے میں آیا ہے جو اس نے سولہویں صدی کے شروع میں لکھا تھا (Wangelin، ص ۳۰۷)۔ E. W. Lane، U. J. Seetzen اور J. G. Wetzstien کے کہنے کے مطابق دمشق و قاہرہ میں انیسویں صدی میں سیرت ایبیرس کا مجموعہ عام میں پڑھا جانا بہت مقبول تھا۔ طہ حسین اپنے ایام شباب کے تذکرے (الایام، قاہرہ ۱۹۲۹ء، ص ۲۱ اور ۸۳) میں ایسے انشادات اور مصری فلاحین (کسانوں) میں سیرت کے مطبوعہ نسخوں کی (یا اس کے کچھ حصوں کی) فروخت کا ذکر کرتا ہے۔ لین E. W. Lane نے اپنی کتاب *The Manners and Customs of the Modern Egyptians* میں اس قصے کے کچھ حصوں کا ترجمہ دیا ہے۔ ایسے ہی کچھ ترجمہ G. Weil کے *The Thousand and One Nights* کے ترجمے کی طبع اول میں بھی دیا گیا ہے۔

اس کا حد مقابل خطرناک گوان Guwan اس کا اصل نام نگر گیس (= جرجیس) دیا گیا ہے جو اسلام کا جانی دشمن ہے۔ ملوکوں کے علاوہ شام کے اسمعیلی (یعنی حشیشین Assassins) اگرچہ کتاب میں ان کا یہ نام کہیں نہیں لیا گیا) بھی ہیں، جو لڑائیوں میں حصہ لیتے ہیں۔ اس سیرت کے مطبوعہ نسخوں کے خاتمے پر عہد محالیک سے لے کر آج تک مصر کی مختصر تاریخ بھی دی گئی ہے؛ یہ بعد کا اضافہ ہے جسے اصل قصے سے کوئی تعلق نہیں۔

تاریخی واقعات اسی رنگ میں پیش کیے گئے ہیں جیسے کہ وہ متوسط طبقے کے نقطہ نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ ان سوداگروں یا کاریگروں کا خاص ہمدردی سے ذکر کیا گیا ہے جو مفلس اور تلاش ہو گئے تھے۔ قاہرہ کے کوچہ و بازار کی زندگی کے جو نقشے کھینچے گئے ہیں وہ خصوصیت کے ساتھ جاذب توجہ ہیں۔ ملوک فوج کے درمیان... ایبیرس ایک عادل بادشاہ کی حیثیت سے نظر آتا ہے جو اپنی رعایا کا محافظ اور اخلاقی خرابیوں سے برسرِ جنگ ہے۔ کتاب میں بھونڈے لطیفے، ہہبتیاں اور ایسے مضحکہ خیز مناظر پیش کیے ہیں جو عام مذاق کے نہایت مناسب ہیں (غالباً سیرت کی عبارتوں کو ایک مخصوص لحن کے ساتھ ادا کیا جاتا تھا محض پڑھ کر نہیں سنایا جاتا تھا)۔ مذہبی جوش ہر جگہ مضمر ہے۔ ایسے مواقع بھی آتے ہیں کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے سے نہایت سخت برتاؤ کرتے ہیں، مگر اس کے مقابلے میں شریفانہ کارناموں کی تعسین و آفرین بھی جیسی چاہیے، کی گئی ہے۔ شراب سے پرہیز کرنے پر بڑا زور دیا گیا ہے۔ بدکاری کی سخت مذمت کی گئی ہے اور اولیاء اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ ایبیرس کے ابتدائے جوانی کے

(عدد ۲۶۰۰ تا ۲۶۲۹)؛ (Mac Guckin de Slane (۴) Catalogue des manuscrits : (Bibliothèque Nationale) arabes، بیرس ۱۸۸۳-۱۸۹۵ء، ص ۶۳۷ بعد (عدد ۳۹۰۸ تا ۳۹۲۰)؛ (G. Levi Della Vida (۵) Elenco dei Manoscritti Arabi Islamici della Biblioteca Vaticana (Studi e Testi، ص ۶۷)، The Vatican، ۱۹۳۵ء، ص ۲۴۰ (Codicis Barberiniani Orientali، ص ۱۰)؛ (۶) مطبوعہ متون (۵۰ حصے، در ۱۰ جلد) قاہرہ ۱۳۲۶-۱۹۲۳ء/۸۱۳۳۷-۱۳۴۱، ۱۹۰۸-۱۹۰۹ء/۸۱۳۳۷-۱۹۲۳ Manners and Customs of : E. W. Lane (۷)؛ ۱۹۲۶ء the Modern Egyptians، بار سوم، لندن ۱۸۶۰ء، ص ۴۰۰ تا ۴۱۳ (باب ۲۲)؛ (۸) G. Weil (۸) 1001 Nacht، arab. Erzählungen zum ersten Male aus dem Urtext frei übersetzt، ج ۴، Pforzheim، ۱۸۸۱ء، ص ۷۴۳ تا ۹۳۳؛ (۹) D. B. Macdonald، Balbars, The : Helmut (۱۰) Romance of، در ۱۱ انگریزی طبع اول؛ (۱۱) Helmut Das arabische Volksbuch vom König : Wangelin Bonner =) ۱۹۳۶ Stuttgart، azgâhir Baibars، (Orientalistische Studien، ص ۱۷)۔

(R. PARET)

بیرس الاول : الملك الظاهر ركن الدين المالحی، ملوک دولت البحرية [ركن باں] کا چوتھ سلطان؛ کہا جاتا ہے کہ وہ ۱۲۲۳/۸۶۲ء میں پیدا ہوا تھا اور ان قبچاق ترک غلاموں کی جماعت میں سے تھا جنہیں ایوبی سلطان الملك الصالح نے خریدا تھا۔ اس کا پہلا آقا [امیر علاء الدین ایدکین] بندوقدار تھا اور اسی لیے اس کا لقب بندوقداری ہو گیا اور اسی سے مارکو پولو Marco Polo کی تصنیف (طبع Hambis، جلد ۲) میں مندرج عبارت : بندوقداری Bondocdaire، سلطان بابل کی وضاحت بھی ہو جاتی ہے۔ تاریخ میں اس ذکر سب سے پہلے ۱۲۳۹/۸۶۳ء میں

W. Ahlwardt نے سیرت کے برلن کے بعض مخطوطات کا تفصیلی بیان دیا ہے؛ Helmut Wangelin نے اس قصے پر پہلا مکمل مقالہ لکھا ہے جس میں اس کے مضامین کی ایک طویل فہرست دی ہے جو ۱۹۰۸-۱۹۰۹ء کے پہلے مطبوعہ نسخے پر مبنی ہے۔ سیرت کے مخطوطات نسبتاً قریب زمانے کے لکھے ہوئے ہیں۔ Levi Della Vida نے Biblioteca Vaticana میں اس کے ایک نسخے کی کیفیت لکھی ہے، جس کی تاریخ ثنابت دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی ہے اور جس میں دوسرے نسخوں کے برخلاف تقریباً ۵۰۰ صفحات ہیں۔ ممکن ہے کہ یہ نسخہ قصے کی تدریجی تکمیل کا کوئی ابتدائی مرحلہ دکھاتا ہو۔ اس کے برعکس Ahlwardt نے عدد ۹۱۶۳ اور ۹۱۶۴ کے تحت جن دو نسخوں سے اقتباسات دیے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ بعد کے اور زیادہ مختصر نسخے ہیں۔ اس بیان کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ان میں سے وہ گیت سرے سے غائب ہیں جو متداول نسخے میں جا بجا داخل کر دیے گئے ہیں۔ سیرت کے ارتقا اور تکمیل کی تاریخ غالباً اس وقت زیادہ صاف اور واضح ہو سکتی ہے جب مختلف مخطوطات کی قسم بندی کر کے ان کا بالتفصیل باہم مقابلہ کیا جائے۔

مآخذ : (۱) W. Ahlwardt Verzeichnis der

Handschriften، arabischen Handschriften، ج ۸، (=)

verzeichnisse der Kgl. Bibliothek zu Berlin، ج ۲۰،

برلن ۱۸۹۶ء، ص ۱۱۴ تا ۱۴۴ (عدد ۹۱۵۵ تا ۹۱۶۴)؛

Supplement to the Catalogue of the : Ch. Rieu (۲)

Arabic Manuscripts in the British Museum، لندن

۱۸۹۴ء، ص ۷۴ تا ۷۹ (عدد ۱۱۸۶ تا ۱۱۹۶)؛

Die arab Hss. der Hzgl. Bibl. zu : W. Pertsch (۳)

Gotha، ج ۴، Gotha، ۱۸۸۳ء، ص ۳۸۷ تا ۳۹۳

[سلطان بیبرس بڑا بہادر، جرأت مند اور اولوالعزم حکمران تھا اور جنگوں میں بنفس نفیس شرکت کرتا تھا]۔ اس کے عہدِ حکومت سے [سلطان] صلاح الدین [ایوبی] کے عہد کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ [سلطان] بیبرس نے ایک طرف تو عالم اسلامی کو متحدہ قیادت عطا کی اور دوسری جانب فرنگیوں کے خلاف فاتحانہ جنگ لڑی۔ اس نے جاگیردارانہ نظامِ حکومت کی پیخ کنی کی۔ بیبرس کے حملے بھرپور، تیز اور غیر متوقع ہوتے تھے اور وہ مفتوحہ علاقے کے ایک ایک چپے کو فوراً دفاع کے قابل بنا دیتا تھا۔

اندرونی طور پر ملک کی از سر نو تنظیم میں غیر معمولی ہم آہنگی اور توازن پایا جاتا ہے۔ اپنے ان کارناموں کے علاوہ جن کی تصدیق اس کے کاموں اور واقعات کی تاریخوں سے ہو سکتی ہے، بیبرس ایک ایسا انسان معلوم ہوتا ہے جو تمام واقعات پر ایک غیر متزلزل رجائیت کے ساتھ غالب آ جاتا ہے۔ ۵۶۵۹/۱۲۶۱ء سے نئے سلطان نے اپنی آئندہ جارحانہ کارروائیوں کے کلیدی مقامات کو مستحکم کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ حمص سے لے کر حوران تک ہر اس قلعے کو جسے منگولوں نے تباہ کر دیا تھا مرمت کر کے قابل استعمال بنا لیا اور اسے سامانِ رسد اور اسلحہ مہیا کیا گیا۔

اس کی نظر میں یہ فوجی پیش بندیاں بھی ناکافی تھیں۔ اسے اصرار تھا کہ ہر قسم کی اطلاعات اس کے پاس جلد از جلد پہنچیں اور وہ خود بھی اسی تیزی و سرعت سے اپنے احکام بھیج سکے۔ چنانچہ [سلطان] بیبرس نے ڈاک کا ایک باقاعدہ نظام قائم کیا اور سلطنت کے ہر حصے سے اسے ہفتے میں دو مرتبہ اطلاعات ملتی رہتی تھیں۔ معمولی حالات میں کسی مراسلے کو قاہرہ سے دمشق جانے میں چار دن لگتے تھے۔ زیادہ عجلت طلب خبریں

الملك الصالح کے ساتھ کرک میں ایک قیدی کی حالت سے آتا ہے۔ کئی مہینے بعد وہ سلطانِ مصر کی طرف سے شام میں مصروف پیکار نظر آتا ہے، جہاں علاوہ ایوبی شاہزادوں کی ان ریشہ دوانیوں کے جو اس کے تصور کے لیے ایک تاریک مثال پیش کرتی تھیں، اسے سخت فوجی تربیت کا زمانہ گزارنا پڑا۔ اس کا پہلا جنگی کارنامہ منصورہ کے میدانِ جنگ میں مصری فوج کی قیادت سنبھالنا تھا، جو فارس گور کی فیصلہ کن فتح اور فرانس کے بادشاہ لوئی Louis نہم کی گرفتاری پر منتهی ہوئی۔ اسی موقع پر اس کی شہ سے ۵۶۳۸/۱۲۵۰ء میں توران شاہ کا قتل عمل میں آیا اور اس قتل کی سازش کو دشمن کے خلاف مزاحمت کے رنگ میں پیش کیا گیا۔

اس قتل سے کسی بات کا فیصلہ نہ ہوا۔ کمزوری عام تھی۔ اس کی ذمے داری بلا شبہ بیبرس کے سر رہی اور اسی کمزوری کی حالت میں مملوک سلطنت کا آغاز ہوا۔ شروع کا زمانہ خونریزی میں گزرا اور جب سلطان قطز نے اقتدار اپنے ہاتھ میں لیا تو شام کے ملک پر مغول لشکروں کی یلغار شروع ہو چکی تھی، فلسطین میں عین جالوت [رک باں] کے مقام پر ایک خونریز جنگ ہوئی جس میں سلطان قطز اور مغول سپہ سالار جو مارا گیا) دونوں نے نہایت بہادری دکھائی۔ مصریوں کی کامیابی نمایاں تھی، کیونکہ نامساعد حالات کے باوجود سلطان ایک بڑی فوج میدانِ جنگ میں لے آیا تھا۔ اس موقع پر بیبرس اول ہراول دستے میں لڑ رہا تھا۔

جس میں ان واقعات کے تسلسل کا کوئی علم نہیں ہے۔ بدولت [الملك المظفر] قطز کو اس نے قتل کر دیا گیا اور بیبرس "الملك الناصر" کا لقب اختیار کر کے تخت مصر پر بیٹھا۔ (۵۶۵۸/۱۲۶۰ء)۔

سے منقطع ہو گئے اور یافہ گھر کر رہ گیا۔ زیادہ شمال کی جانب عثلیث اور حیفہ پر قبضہ کر لیا گیا۔ ان شہروں کو تباہ کر دیا گیا تا کہ ہزیمت کی صورت میں وہ دشمن کے لیے باعثِ تقویت نہ بن سکیں۔ پھر فوج جنوب کی سمت بڑھی اور اس نے ارسوف کی بندرگاہ پر قبضہ کر لیا۔ ۵۶۶۳/۱۲۶۶ء میں محاذِ جنگ پر بیک وقت کئی حملے کیے گئے، لیکن بڑے حملے کا رخ صَفَد کی جانب تھا، جو جھیل طبریہ کے شمال مغرب میں واقع تھا۔ اس مقام کو زبردست محاصرے کے بعد سر کر لیا گیا۔ ۵۶۶۶/۱۲۶۸ء میں سلطان بیرس یافہ کے اس علاقے کی جانب متوجہ ہوا جو مملکت غیر سے گھرا ہوا تھا اور وہ ایک دن بھی مقابلہ نہ کر سکا۔ فلسطین میں رملہ کی جامع مسجد کے صدر دروازے پر اس کارنامے کا حال ابھی تک ”ندہ ہے اور اسے پڑھا جا سکتا ہے“ اس نے یافہ کو طلوعِ آفتاب کے وقت محاصرے میں لیا اور خدائے تعالیٰ کے حکم سے اسی روز تین گھنٹی دن گزرے اسے سر کر لیا۔“ چند ہفتوں کے بعد ایک نئے خطِ دفاع کو بھی توڑ دیا گیا، یعنی دریائے لیتانی Litani اور Beaufort کے قلعے پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا جو صور (Tyre) کے بالمقابل واقع تھا۔ مسلمان فوجیں اب اچانک لاطینی سلطنت کے شمالی سرے کے پاس نمودار ہو گئیں اور انطاکیہ نے ہتھیار ڈال دیے۔ اس فتح کی صدائے بازگشت بہت دور رس ثابت ہوئی، شاید اس سے بھی زیادہ جتنی کہ سلطان صلاح الدین کی فتحِ بیت المقدس کی۔ صلیبی جنگوں کے آغاز سے لے کر اب تک انطاکیہ ایک دفعہ بھی فرنگیوں کے ہاتھ سے نہ نکلا تھا۔ اب قرب و جوار کے قلعے بھی مزاحمت کے قابل نہ رہے اور سلطان نے صورت حال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ارمینیہ صغریٰ کے بادشاہ سے معاہدہ صلح طے کر لیا، جسے مجبوراً اپنی مملکت کا ایک حصہ سلطان کو نذر کرنا پڑا۔ ایک

کبوتروں کے ذریعے بھیجی جاتی تھیں اور بلا تاخیر سلطان تک پہنچا دی جاتی تھیں، بلکہ کئی دفعہ ایسا ہوا تھا کہ سلطان بیرس غسل خانے میں خبریں وصول کرتا تھا۔ اس ماحول کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ اس کے عمال کی مستعدی اور تندرستی اور بڑھ جاتی تھی۔

اس نے اسلحہ خانوں کو نئے سرے سے تعمیر کیا اور جنگی اور باربردار جہاز بنوائے۔

سلطان نے ایوبی شاہزادوں کے مقبوضات کی قطع و برید سے آغاز کار کیا؛ شہر شوبک کا انتظام اپنے ہاتھ میں لینے کے لیے عامل مقرر کر دیا اور یہ دم بغیر لڑے پھڑے ہو گیا۔ سلطان خود حلب گیا، انطاکیہ کے نواح میں فرنگیوں کی ٹوہ لی اور دمشق میں اس مہم کو پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ قاہرہ میں ایک سال گزارنے کے بعد ۵۶۶۱/۱۲۶۳ء میں سلطان نے عسکا کے سینیٹ جین Saint Jean d'Acre کو تہنہ کرنے کے بعد لڑتے کا رخ کیا اور اس طرح ایک ایوبی ریاست کو ختم کر کے دمشق واپس چلا گیا۔ یہاں سے وہ آخر کار مصر میں داخل ہوا اور شہر اسکندریہ کا معائنہ کیا۔ ۵۶۶۲/۱۲۶۴ء میں سلطان نے حمص کے علاقے کو اپنی مملکت میں شامل کر لیا۔ دیونکہ یہاں کا حکمران بغیر کوئی جانشین چھوڑے فوت ہو گیا تھا۔ اب اس نے زور شور سے فوجی تیاریاں شروع کر دیں اور ایک لشکرِ جرار میدانِ جنگ میں لے آیا۔

یکم ربیع الآخر ۵۶۶۳/۲۱ جنوری ۱۲۶۵ء کو یہ زبردست فوج سلطان کے زیرِ قیادت قاہرہ سے فرنگیوں کے خلاف جنگ کے پہلے مرحلے کے لیے روانہ ہوئی، جو ۵۶۷۰/۱۲۷۱ء سے پہلے ختم نہ ہو سکا۔ ان کے مستحکم مقامات کو ایک ایک کر کے فتح کر لیا گیا۔ ۵۶۶۳/۱۲۶۵ء میں بندرگاہ قیساریہ کی فتح سے فرنگیوں کے جنوبی مقبوضات ایک دوسرے

۱۲۷۶/۶۷۵ء میں سلطان بیرس ایشیائے کوچک میں تھا، جہاں سلجوقیوں اور ان کے مغول حلیفوں کو شکست دینے کے بعد اس نے قاپادوکیہ Cappadocia کے شہر قیساریہ کو سر کر لیا۔ بعد ازاں وہ دمشق واپس آنا، جہاں اس نے خاصی عمر دو پہنچ کر ۱۲۷۶/۷۷۵ء کے شروع میں وفات پائی۔

صلیبیوں نے پھر کبھی سنبھالا نہ لیا۔ سلطان بیرس کے انتقال کے وقت فرنگی سلطنت کے علاقائی تقصانات کا اندازہ لبا جا سکتا ہے: انطاکیہ کی ریاست اب حقیقتاً باقی نہ رہی تھی؛ جنوب کی سمت اس کی سرحد سمٹ کر باغہ سے عکّا پہنچ گئی تھی۔ بحیثیت مجموعی صلیبیوں کے پاس ساحل کی محض ایک تنگ پٹی رہ گئی تھی، بحالیکہ تمام بہاڑی جوئیاں سلطان بیرس کے قبضے میں تھیں۔

سلطان بیرس کے سترہ سالہ عہد حکومت میں مجموعی طور پر شام میں اڑتیس دفعہ فوج کشی کی گئی۔ مغولوں سے جو نو لڑائیاں ہوئیں اس میں سے صرف آخری کی ابتدا سلطان کی جانب سے ہوئی اور باقی آٹھوں کی نوعیت جوابی حملوں کی سی خیال کی جاتی ہے۔ ارمینیہ صغریٰ سے پانچ اہم آویزشیں ہوئیں۔ اسمعیلی بدعتوں، یعنی حشیشیین (Assassins) کو پانچ حملوں سے سابقہ ہوا۔ فرنگیوں کو، جو سب سے زیادہ موردِ عتاب تھے، مصری فوجوں نے اکیس شکستیں دیں۔

سلطان کی فوجی سرگرمی صرف ان احکام کا نتیجہ نہ تھی جو وہ جاری کرتا رہتا تھا، بلکہ ہندو جنگوں میں اس نے کمان اپنے ہاتھ میں رکھی اور اگر ضرورت پڑی تو اپنی جان کو خطرے میں ڈالنے سے بھی گریز نہیں کیا۔ چند اعداد سے سلطان بیرس کے مختلف سمتوں میں سفر کا اندازہ کیا جا سکتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنے عہد حکومت کا نصف سے زائد عرصہ اپنے دارالسلطنت قاہرہ میں نہیں

آخری پیش قدمی کی بدولت جو حمص سے شروع ہوئی طرابلس کے دور افتادہ استحکامات منقطع ہو گئے، سیفیہ کے مستحکم مقامات اور کرک اور عکّا کے قلعے ۱۲۷۶/۷۷۵ء کے دوران دو مہینے کے عرصے میں فتح کر لیے گئے۔

اس اثنا میں سلطان، جو معمولاً کبھی قاہرہ میں اور کبھی دمشق میں وقت بسر کرتا تھا، ۱۲۶۷/۷۶۸ء میں حج بیت اللہ سے مشرف ہو چکا تھا۔ ۱۲۷۰/۷۶۸ء میں گفت و شنید کا یہ نتیجہ ہوا کہ اسمعیلی قلعوں کے حکمران نے سلطان کو خراج دینا منظور کر لیا۔ سلطان اس زمانے میں سینٹ لونی Saint Louis کی تونس کی مہم کے بارے میں متفکر تھا اور کچھ عرصے تک مسلمان مغربیوں کی امداد کے لیے جانے کا ارادہ کرتا رہا، لیکن جب اسے اطمینان ہو گیا تو وہ اسمعیلی قلعوں کی تسخیر کی غرض سے دوبارہ روانہ ہوا، بعد ازاں قاہرہ لوٹ گیا۔ ۱۲۷۲/۷۷۰ء کا سال ملک شام کے ایک عام معاینے میں صرف ہوا۔ مورخین اپنے بیانات میں اس پر متفق ہیں کہ سلطان کہیں غیر متوقع طور پر پہنچ جاتا تھا اور اٹناے راہ میں اپنا رخ بدل لیتا تھا تاکہ کسی کو پہلے سے یہ علم نہ ہو جائے کہ وہ کہاں کہاں جانا چاہتا ہے۔ ۱۲۷۳/۷۷۱ء میں دمشق سے وہ پھر چک روانہ ہوا اور اس کے قریب ایک مغول دستہ فوج کو مغلوب کیا۔ مصری فوج کے اور دستے نوبہ، برقہ کے علاقے اور ارمینیہ میں مصروف ہیکار تھے اور اس طرح آخر کار فرنگیوں کو خراج دہر کی مہلت مل گئی تھی۔ ایک سال کی سلامتی کے بعد ۱۲۷۴/۷۷۲ء میں بیرس پھر دمشق پہنچ گیا اور سس اور آياس دو شہروں پر قبضہ کر لیا۔ ۱۲۷۴ء کا نمایاں واقعہ نوبہ کی مہم کے دوران سلطان کے فوجی افسروں نے کی۔

گزارا؛ وہ وہاں سے چھپس دفعہ باہر گیا اور اس نے یقیناً چالیس ہزار کیلومیٹر سے زیادہ کا سفر کیا۔

سلطان پیبرس کے عہد حکومت میں ہمیں مستعدی کی ایک شاندار مثال نظر آتی ہے، جس سے ایک شیر متوقع سیاسی بحالی اقتدار ظہور میں آئی۔ اس غیر معمولی قائد کی تحریک سے مصر نے، جو ذرا دیر پہلے ایک اندرونی انقلاب سے دو چار ہو چکا تھا اور زبردست دشمنوں — صلیبیوں، مغول اور اسماعیلیوں — کی آماجگاہ رہا تھا، اچانک مشرقی ممالک پر اپنا اقتدار قائم کر لیا۔ بغداد میں خلافت عباسی کے سقوط سے جو انتشار پیدا ہوا، صلیبیوں اور مغول میں باہمی اتحاد کے اشارات، معزول و بے دخل شدہ ایوبی شہزادوں کی زبردست ریشہ دوانیاں اور بلند مرتبہ مملوک امرا کی ذاتی امنگیں، یہ سب اس افسوسناک اجتماعی صورت حال کے ایسے عناصر ہیں جن سے پیبرس کی کامیابی اس قدر غیر معمولی بن جاتی ہے۔ اس نے بہت عقل مندی کا ایک کام یہ کیا کہ ۱۲۵۶ء / ۱۲۵۸ء میں مغول کے تباہ کن حملے کے بعد عباسی خاندان کے ایک پناہ گزین کا خیر مقدم کیا اور اسے قاہرہ میں خلیفہ تسلیم کر لیا۔ سلطان کے پیش نظر بعض فوری اور مادی نتائج بھی تھے، یعنی حجاز کے مقامات مقدسہ پر سیادت کا حق، کیونکہ اس کے بعد سے بالآخر مصری حکومت اپنے آپ کو ”سلطنت اسلامی“ کہنے کی مستحق ہو گئی۔

اس فوق العادت دلیر سپاہی کے کارناموں نے اسے اس کی زندگی ہی میں ایک داستان بنا دیا تھا، بلکہ پیبرس کی داستان اس کی حقیقی سیرت سے بہت کمتر ہے۔ اس کی زندگی درحقیقت قسمت آزمائی کی ایک کہانی ہے : اور بطل کا زہر کے اس پیالے کو ہی جانا جو کسی اور نے تیار کیا تھا

اس مکمل قصے کا محض ایک حصہ ہے۔

مآخذ : پیبرس کی زندگی کے بارے میں دو بڑے ابتدائی مآخذ ابن عبد الظاہر اور ابن شداد کے سوانح ہیں جو دونوں ہی مکمل شکل میں موجود نہیں ہیں۔ (۱) ابن عبد الظاہر کی سیرت کے ایک نسخے کے مخطوطے کو جو موزہ بریطانیہ میں ہے اور جس میں ۵۶۶۳/۱۲۶۵ء کے آغاز تک کے زمانے کے حالات ہیں، مسز ایس۔ ایف۔ صادق نے بعنوان *Baybars I of Egypt*، مع انگریزی ترجمے کے ۱۹۵۶ء میں ڈھاکے سے شائع کیا تھا؛ (۲) اسی نسخے کے ایک زیادہ مکمل مخطوطے کو جو کتاب خانہ فاتح میں موجود ہے، مسٹر اے۔ اے۔ خویطر *Khawaitir* طبع کر رہے ہیں؛ دیکھیے نیز (۳) B. Lewis، در *Speculum*، ۲۷، ۱۹۵۲ء : ۴۸۸؛ (۴) Cl. Cahen، در *Arabica*، ۵، ۱۹۵۸ء : ۲۱۱ تا ۲۱۲؛ (۵) P. M. Holt، در *BSOAS*، ۲۲، ۱۹۵۹ء : ۱۴۳ تا ۱۴۵؛ (۶) ابن شداد کی سیرت پیبرس کا ایک یگانہ مگر ناقص نسخہ، جو ۵۶۷۰/۱۲۷۲ء تا ۵۶۷۶/۱۲۷۸ء کے واقعات پر مشتمل ہے، یلتقایا S. Yeltkaya کو ادرنہ میں ملا تھا اور اس نے اس کا ایک مختصر ترکی ترجمہ شائع کیا تھا (پیبرس تاریخی، استانبول ۱۹۴۱ء)، لیکن اس کے ساتھ اصل عربی متن نہ تھا۔ مزید معلومات عام تاریخی مآخذ (۷) المقریزی : [السلوک، ۱ : ۴۶ تا ۶۴]؛ (۸) الذہبی : [دول الاسلام، حیدر آباد دکن ۱۳۶۵ھ، ۲ : ۱۲۳ تا ۱۳۴]؛ (۹) ابن تقری بردی، [النجوم الزاہرة، ۷ : ۹۳ بعد] وغیرہ میں مل سکیں گی۔ دیکھیے نیز (۱۰) E. Quatremère : *Sultans Mamlouks*، ص ۱ بعد؛ (۱۱) محمد فؤاد کوہرلو : ”پیبرس“، در *وآت* : (۱۲) [محمد جمال الدین] سرور : الظاہر پیبرس، قاہرہ ۱۹۳۸ء اور؛ (۱۳) G. Wiet کی تصنیف کردہ قرون وسطی کے مصر کی عام تواریخ (*Histoire de la Nation égyptienne*)، پیبرس، بدون تاریخ : ۳۶۷ تا ۳۸۲، ۴۰۳ تا ۴۲۸

لیکن وہ ایک دوسرے سے اس قدر خائف تھے کہ اپنے باہمی اختلافات کو طول نہیں دینا چاہتے تھے، چنانچہ ان دونوں نے اس بر قناعت کی کہ بادشاہ کے نام پر جو صرف چودہ سال کا تھا مشترکہ حکومت کرتے رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس عہد میں جو بھی اہم اقدام ہوا اس کا ذکر کرتے ہوئے عرب مؤرخین اسے ان دونوں امیروں کی جانب منسوب کرتے ہیں، مثلاً وہ سخت احکام جو ۵۰۰ھ / ۱۳۰۱ء میں عیسائیوں اور یہودیوں کے خلاف صادر ہوئے۔ یہ دونوں امیر مغول غازان کے حملے کی زبردست مزاحمت کرنے میں کامیاب ہوئے۔ انہوں نے بالائی مصر کے عرب قبیلوں کی، جنہوں نے اپنے دو سرداروں نو بیرس اور سلار کے لقب دے کر اپنا امیر منتخب کر لیا تھا، ایک بغاوت کو بے مثل سختی سے کچل ڈالا۔ دس برس بعد محمد ان کی سر پرستی سے تنگ آ کر سخت سے دست بردار ہو گیا۔

بیرس کے پاس چونکہ سلار کے مقابلے میں زیادہ مملوک تھے اس لیے وہ شوال ۵۰۸ھ / اپریل ۱۳۰۹ء میں اسیلا ہی سلطنت کا وارث بننے میں کامیاب ہو گیا اور جبھی اس کی اصل کمزوری ظاہر ہوئی۔ ہوا یہ کہ سلطان محمد نے ترک کے قلعے سے، جہاں وہ پناہ گزین ہو گیا تھا، ایک فوج تیار کر لی اور اگلے ہی سال [۵۰۹ھ] کے رمضان/فروری ۱۳۱۰ء میں وہ تیسری بار تخت حکومت پر قابض ہو گیا۔ بیرس فرار ہو گیا تھا، لیکن اسے گرفتار کر کے قاہرہ لایا گیا اور ۱ ذوالقعدہ ۵۰۹ھ / ۱۶ اپریل ۱۳۱۰ء کو اسے گلا گھونٹ کر ہلاک کر دیا گیا۔

مآخذ : (۱) ابن تغری بردی : [النجوم الزاهرة] قاہرہ، ۸ : ۲۳۲ تا ۲۸۲؛ (۲) المنہل الصافی، شمارہ ۵۰۹؛ (۳) *Les Mosques du* : Hautcoeur et Wiet *Caire*، ص ۵۴ تا ۵۵؛ (۴) *Histoire de la nation égyptienne*، ۴ : ۴۶۸ تا ۴۷۷؛ (۵) المقریزی :

(۱) لین پول *A History of : S. Lane-Poole Egypt in the Middle Ages*، لندن ۱۹۱۴ء، بعد اشارہ : [(۱۰) ابن شاکر : قوآت الوفاآت، ۱ : ۸۵ بعد؛ (۱۶) ابن ایاس : تاریخ مصر، ۱ : ۹۸ بعد؛ (۱۷) کتبات کے لیے دیکھیے RCEA، ج ۱۱، عدد ۲۲۱، ۲۲۴، ج ۱۲، عدد ۳۷ تا ۳۷۸، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳

السلوک، ۲: ۸۰ تا ۸۱، (۶) الذہبی: دول الاسلام،
۲: ۱۶۲ تا ۱۶۳.]

(G. Wiet)

* **یہرس المنصوری:** مملوک سپہ سالار اور مؤرخ، جس نے اپنی عملی زندگی کی ابتدا الملك المنصور قلاوون کے غلام کی حیثیت سے کی (اسی بنا پر اس کی نسبت المنصوری ہے)۔ یہرس نے قلاوون کی فوج کے ساتھ ۵۶۶۳ھ / ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ء میں شامی فرنکیوں کے خلاف یہرس اول کی مہم میں، ۵۶۶۴ھ / ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ء میں شام اور لبانیا = سلیشیا کی مہموں میں، ۵۶۶۶ھ / ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ء میں انطاکیہ کے محاصرے میں اور ۵۶۷۳ھ / ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ء میں لبلیکیا کی ایک اور مہم میں حصہ لیا۔ قلاوون نے، جو مصر و شام کا سلطان ہو گیا تھا، ۵۶۸۵ھ / ۱۲۸۶ء میں یہرس کو انکڑت کے صوبے کا گورنر مقرر کر دیا۔ اس کے بیٹے اور جانشین الملك الأشرف خلیل نے ۵۶۹۰ھ / ۱۲۹۱ء میں یہرس کو اس عہدے سے ہر طرف کر دیا۔ اس کے بعد وہ مصر لوٹ آیا اور اس نے عکا اور ایشیائے کوچک میں قلعة الروم کے محاصروں، نیز اگلے برس مغولوں کے خلاف دو مہموں میں حصہ لیا۔ جب محرم ۵۶۹۳ھ / دسمبر ۱۲۹۳ء میں الملك الناصر محمد سلطان منتخب ہوا تو اس نے یہرس کو سپہ سالار (مقدم آلف = یک ہزاری) مقرر کر دیا اور ”دوادار“ [= الدویدار؛ دواتدار] (رئیس عدالت) کا اعلیٰ عہدہ اس کے سپرد کر دیا۔ اس وقت سے یہرس کی زندگی اس فرمانروا کے ساتھ وابستہ ہو گئی جو دو بار معزول اور بحال ہوا۔ جب ملک الناصر محمد کے بجائے الملك المنصور لاجین سلطان ہوا تو اس نے یہرس کو اس عہدے سے ہٹا دیا، لیکن ۵۶۹۸ھ / ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ء میں جب الملك الناصر دوبارہ تخت پر بیٹھا تو یہرس کو اس کے منصب پر بحال کر دیا۔ اس کے بعد

وہ نئی برس تک عسکری اور انتظامی خدمات انجام دیتا رہا، یہاں تک کہ ۵۷۰۴ھ / ۱۳۰۴ء میں اسے اس ”دوادار“ کے عہدے سے معزول کر دیا گیا۔ اس اثنا میں الملك الناصر محمد [بن قلاوون] کا حکومت پر نوئی اقتدار باقی نہیں رہا تھا اور وہ دو طاقتور سپہ سالاروں کے ہاتھوں میں محض لٹھ پتلی بن کر رہ گیا تھا۔ آخر کار وہ خود ہی تخت سے دستبردار ہو گیا۔ یہرس المنصوری اس شہزادے کا بڑا ہی ہرجوش حمائی تھا، چنانچہ اس نے اسے بحال کرانے کے لیے سخت جدوجہد کی اور جب ۵۷۰۹ھ / ۱۳۱۰ء میں شہزادہ پھر تخت پر متمکن ہوا تو اس نے بہت سے انتظامی امور یہرس کے سپرد کر دیے۔ ۱ جمادی الاول ۵۷۱۱ھ / یکم اکتوبر ۱۳۱۱ء کو اسے مصر میں نائب السلطنت بنا دیا گیا۔ یہ عہدہ سلطان کے بعد سب سے اہم تھا۔ یہرس اس عہدے پر ایک سال سے کم مدت تک فائز رہا۔ ربیع الآخر ۵۷۱۲ھ / اگست ۱۳۱۲ء میں اسے معزول کر کے اسکندریہ کے سرکاری قیدخانے میں بھیج دیا گیا، جہاں وہ پانچ برس رہا۔ اس نے ۲۵ رمضان ۵۷۲۵ھ / ستمبر ۱۳۲۵ء کو تقریباً اسی برس کی عمر میں وفات پائی۔

یہرس ایک متقی مسلمان تھا اور اسے کتب دینی کے مطالعے کا بڑا شوق تھا۔ اپنے عسکری اور سیاسی مشاغل کے علاوہ وہ تاریخی کتابیں لکھنے کے لیے بھی وقت نکال لیتا تھا۔ اس کا سب سے بڑا علمی کارنامہ ۵۷۲۴ھ / ۱۳۲۴ء تک کی ایک عام تاریخ اسلام ہے، جس کا نام زبدة الفکرۃ فی تاریخ الهجرة ہے۔ یہ ضخیم تالیف [گیارہ جلدوں میں ہے] جسے مؤلف نے صدی وار مرتب کیا ہے۔ اس کے ابتدائی حصے ابن الاثیر کی الکامل پر مبنی ہیں، لیکن اس کا آخری حصہ ممالیک بحرہ کی تاریخ کا ایک اہم مأخذ ہے، اس لیے کہ مؤلف

تھی، اسے "خاتون" سے تعبیر کیا ہے، جس میں "مرتبہ رکھنے والی عورت" کا مفہوم ملحوظ ہے۔ آناطولی ترکی میں بی بی کے معنی "بہی" کے بھی ہیں۔ فارسی میں یہ لفظ خاصے قدیم زمانے سے مستعمل ہے اور اس سے کدبانوی خانہ، خاتون یا [نیک و پارسا عورت] مراد لیتے ہیں۔ یہ لفظ انوری (بارہویں صدی عیسوی) کے ایک شعر میں، جسے فرہنگ ناصری میں سنداً نقل دیا گیا ہے، مل سکتا ہے: [ع در حضر خاتون و بی بی، در سفر اسفندیار]۔ تیرہویں صدی عیسوی میں یہ لفظ خراسان میں معزز و ممتاز عورتوں کے لقب کے طور پر استعمال ہوتا تھا، مثلاً ایشیائے کوچک کے مصنف تاریخ سلاجقہ الحسین بن محمد بن علی الجعفری الرغدی کو ابن بی بی [رک بان؛ نیز وہاں ابن بی بی کا نام ناصر الدین یحییٰ بن مجد الدین محمد غلط لکھا گیا ہے۔ اس کی تصحیح کر لی جائے] المنجۃ (= معزز خاتون ماهرۃ علم ہیئت کا فرزند) کہتے تھے۔ شیخ صفی (قب: صفی الدین) کی دو بیویوں میں سے ایک کا نام بی بی فاطمہ تھا۔ آخری ساسانی بادشاہ یزدجرد سوم کی دختر کا مقبرہ، جو تہران کے نزدیک واقع ہے، بی بی شہر بانو کے نام سے مشہور ہے۔

ماخذ: (۱) شیخ سلیمان بخاری: لغة جغتائی و ترکی عثمانی، استانبول ۱۲۹۸ء، ص ۸۸؛ (۲) تانیکلری ایله ترمہ سوز لغو، انقرہ ۱۹۵۴ء، ۳: ۱۰، ۹۰؛ (۳) ترمہ درگیسی، استانبول ۱۹۳۴ء، ۲: ۹۰۹؛ (۴) برہان قاطع بہ ذیل مادہ؛ (۵) H. W. Duda Die Seltens: chukengeschichte des Ibn Bibi، کولن ہیگن ۱۹۵۹ء؛ (۶) Browne ۱۰: ۱۳۰، ۳۲: ۷۲ (۷) البقوبی، ۲: ۲۹۳۔

(H. W. DUDA)

بیت: ایک اوغوز (ترکمانی) قبیلہ۔ بیت کے متعلق یہ خیال لیا جاتا ہے کہ انہوں نے سلجوقیوں کی فتح آناطولی میں حصہ لیا تھا۔ ۵۱۲۔

اس حصے میں ان مہمات اور سیاسی واقعات کا حال بیان کیا ہے جن میں وہ خود شریک تھا۔ تیسرے المنصوری کے ذاتی تاثرات کا رنگ زبۃ الفکرۃ کے اس حصے میں خاص طور سے نمایاں ہے جس میں اس نے مصر کی تیرہویں صدی عیسوی کے اواخر اور چودھویں صدی عیسوی کے شروع کی سیاسی تاریخ لکھی ہے اور جہاں اس نے الملك الناصر محمد [بن قلاوون] کے حق میں اپنے شدید میلان کو چھپانے کی کوئی کوشش نہیں کی۔ اس کی تالیف سے دوسرے مؤرخین نے بہت استفادہ کیا ہے، جن میں العینی کا نام خاص طور پر لینا چاہیے۔ بعد کے ایک مؤلف نے اس تاریخ کی تلخیص کی اور اس کے سلسلے کو جاری رکھا اور اس کی یہ کتاب مخطوطے کی شکل میں کتاب خانہ بوڈلین [اؤکسفورڈ] (۱: ۷۰۴) میں محفوظ ہے۔ تیسرے المنصوری نے خود بھی مالیک بحریہ کی ایک مختصر تاریخ لکھی اور اس کا نام التختۃ الملوکۃ فی الدولۃ الترتیہ رکھا۔ یہ کتاب جو جزوی طور پر مقفی نثر میں لکھی گئی ہے، مملوکیوں کی ۱۳۱۱/۵۷۱-۱۳۱۲ء تک کی تاریخ کا احاطہ کرتی ہے۔ السخاوی تاریخ خلفاء پر بھی اس کی ایک تالیف کا ذکر کرتا ہے، جس کا نام اللطائف فی اخبار الغلائف تھا۔

ماخذ: (۱) براکلیمان ۲: ۴۴ و تکملہ، ۲:

History of Muslim Historio: Rosenthal (۲) ۴۴
graphy، ص ۷۰، ۱۲۷، ۳۳۵، ۴۱۸۔

(E. ASHTOR)

تیبیلون: رک بہ بابل و بابلیون۔

بی بی: مشرقی ترکی زبان کا لفظ، جس کے معنی "بہی" یا "بی بی" ہیں، دادی، نانی، اونچے درجے کی خاتون اور معزز عورت ہیں۔ عثمانی ترکی کی مشہور لغت پیشینی (Lughat-i-Bashari) میں جو ۱۸۶۱ء میں تالیف کی گئی

ہندوستان کے فرمانروا کو بھیجا کرتا تھا۔ بیاتی سر (مقام) جو ترکی یا ایران کے ہتھے راگ میں نظر آتا ہے، اس کی اصل اسی قبیلے کے گیت ہیں۔ اغلب یہ ہے کہ آق قویونلو کی فتح کے وقت یہ بیت شام سے ایران چلے آئے تھے۔ بیت کے بعض ایرانی قبائل خراسان میں اقامت پذیر ہیں اور یہ باقی ماندہ قبائل سے متمیز کرنے کے لیے قرۃ بیت کہلاتے ہیں۔ مشہور و معروف قاچار قوم کا ایک قبیلہ شام سے تعلق رکھتا تھا۔ اس واقعہ یہ ہے، جیسا اس کے قبائل کے ناموں سے ظاہر ہے کہ قاچار قوم ترکی الاصل ہے۔ بچہ بیت عراق میں بھی ملتے ہیں، بالخصوص ترکوک کی نواح میں۔ بغداد کے جنوب میں جو قلعہ بیت کہلاتا ہے، اغلب یہی ہے۔ نہ انہیں کے نام پر ہوگا۔ اس قبیلے میں بعض مشہور آدمی بھی پیدا ہوئے۔ دہ قور قود اور فضولی اسی قبیلے سے تھے۔ حسن بن محمود بیاتی، مصنف جام جم آئین، جو عثمانی شہزادہ جم سے معنون ہے، اسی بیت قبیلے سے تھا، جیسا کہ اس کی نسبت سے ظاہر ہے۔

مأخذ: (۱) فاروق سمر Bayatlar: Faruk Sumer

در Türk Dili ve Edebiyatı Dergisi، استانبول ۱۹۵۲ء،

۴/۳ تا ۳۹۸۔

(Faruk Sumer)

- بیت: جاے رہائش کے لیے عام [عربی] لفظ، جو خانہ بدوشوں کے خیمے کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور مستقل مکینوں کے (پتھر، لکڑی یا اینٹ کے) مکانوں کے لیے بھی۔ بعض اوقات یہ مقدس مقام یا حرم کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ عربی میں الف لام کے اضافے کے ساتھ (البیت) اس کا اطلاق مکہ معظمہ کے بیت اللہ کے لیے بھی ہوتا ہے، جسے احترام کے طور پر البیت الحرام (مقدس گھر) یا البیت العتیق (قدیم اور مقدس گھر) بھی

۵۱۳/۱۱۱۹ء میں سلجوقی فرمانروا آق ستر البجاری کا بصرے میں جو نمائندہ متعین تھا اسے ستر البیاتی کے عرفی نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ گمان غالب یہ ہے کہ اسے بھی اس قبیلے سے کوئی مناسبت تھی۔ نویں اور دسویں صدی ہجری (بندرھویں اور سولہویں صدی عیسوی) میں وسطی اور مغربی ترکی میں بہت سے مقامات بیت [بیات] یا بید [بیاد] کے ناموں سے پکارے جاتے تھے۔ ان میں سے بہت کم آج باقی ہیں۔ ان مقامات کے اکثر نام بلاشبہ قبیلہ بیت ہی سے تعلق رکھتے تھے، جس نے آناتولی کی فتح میں شرکت کی تھی۔ آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی میں شمالی شام میں ترلمانوں کے اندر بھی بیت موجود تھے۔ ان کا ایک اہم اور ممتاز گروہ تھا جو "شام بیدی" کے نام سے موسوم تھا اور دوسرے ترلمان قبائل کی طرح موسم گرما میں سیواس اور بڑک Bozok (یوزغاد Yozgot) کے علاقوں میں چلا جاتا تھا۔ نویں صدی ہجری / بندرھویں صدی عیسوی اور اس کے بعد سے آق قویونلو کی سرگرمیوں میں شمالی شام کے بیت کا نام آنا شروع ہوا۔ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی میں حلب اور یوزغاد (= شام بیدی) کے قرب و جوار کے علاوہ دیار بکر، کوتاہیہ اور طرابلس الشام کی ولایات میں بیت قبیلے کی چھوٹی چھوٹی برادریاں موجود تھیں۔ اسی صدی کے اندر وہ ایران میں بھی، بالخصوص ہمدان کے جنوب میں نزاز اور کرہ رود میں بھی موجود ہیں۔ ان کی تعداد تقریباً دس ہزار خیمے تھی اور شاید زیادہ قریبی زمانے میں، اور غالباً ملک کے باقی بیت سے متمیز کرنے کے لیے، "آق بیت" کہلاتے تھے۔ آق بیت بہت ہی اعلیٰ قسم کے گھوڑے پالتے تھے، جو انہیں کے نام پر "بیتی نژاد" کہلاتے تھے۔ شاہ عباس ان گھوڑوں کو تحفہ

بیتوگری Betogabri [= بیت جبری] کے نام سے موسوم کیا اور اس کے متعلق یہ خیال ظاہر دیا ہے کہ یہ شہر مَرسَہ (مَرسَہ) کا قائم مقام ہے، جس کا ذکر عہد نامہ عتیق میں آثر ملتا ہے، جو ہارنہیوں کے ہاتھوں ۴۰ ق۔ م میں برباد ہو گیا تھا اور جس کے محل وقوع کی تصدیق آثار قدیمہ کی لہدائیوں سے ہو گئی ہے۔ اس کا دوسرا نام ”مدینہ اصحاب الکھف“ ہے، جو اس کے اصلی باشندوں حریتوں (Hurrites) کا دیا ہوا ہے، جو ادوم سے ہسپا ہونے سے پہلے اس خطے پر قابض تھے اور جن کا نام قریب قریب ”اصحاب الکھف“ کے مترادف تھا۔ Septimus Severus نے ۲۰۰ء میں جب اس علاقے کی صبیح نشان دہی کی تو الفاظ کے ہیر پھیر سے یونانی زبان میں اس شہر کے نام کا ترجمہ مدینۃ الاحرار کیا گیا۔ ازنمہ وسطیٰ میں اسے اس کا اصلی نام دوبارہ ملا جو تالمودی تحریرات میں بیت جبرین (Beth Gubrin) کی صورت میں ملتا ہے اور جسے صلیبی مبارزوں نے توڑ مڑوڑ کر ہتھ گبرم، ہتھکبلن یا گبلن بنا دیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت عربی ”جبرین“ (جبارین) کے لفظوں میں ابہام پیدا کر کے اسے اور ”مدینۃ الجنۃ“ کو ایک سمجھ لیا گیا۔ ایک حدیث کی رو سے، جسے الہروی نے روایت کیا ہے، (حضرت موسیٰؑ کے اس قصے کی جائے وقوع اسی مقام کو بتایا گیا ہے جو قرآن مجید (ہ) [المائدہ]: ۲۱ تا ۲۶) میں بیان ہوا ہے۔

مدینۃ الاحرار، جس کا اپنا سگہ تھا اور جس کا ایک بڑے وسیع خطے پر تسلط تھا، قدیم زمانے میں بڑا ہی خوش حال علاقہ تھا، جیسا کہ روسی اور ہوزنطی مرصع مرقعوں (Mosaics) سے، جو حال ہی میں دریافت ہوئے ہیں، ثابت ہو چکا ہے۔ باوجودیکہ حضرت ابوبکرؓ کے عہد خلافت میں عمرو بن العاص کی فتح کے بعد

کہتے ہیں۔ ایسے جغرافیائی نام بھی عام ہیں جن کے شروع میں بیت آتا ہے۔ شامی فلسطینی ناموں میں ”بیت“ کے سابقے کو محض ”ب“ تک محدود کر دیا گیا ہے، جو آرامی (شامی) ”بی“ (Be) سے مشتق ہے، لیکن انجیلی عبرانی میں اس کی جو متعدد مثالیں (”پیشان“ Bē-Shān وغیرہ) ملتی ہیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ کنعانی زبان سے بھی مشتق ہو سکتا ہے۔

عرب علمائے لغت نے جو تعریفات کی ہیں ان میں اس اصطلاح کو ہمیشہ اوسط رقبے کے ایسے گہر کے لیے مخصوص سمجھا گیا ہے جو ایک خاندان کے لیے موزوں ہو۔ اس لفظ میں ”خاندان“ کا مفہوم تمام شامی زبانوں میں واضح طور پر ملتا ہے۔ [خاندان نبوی کی بحث کے لیے رک بہ اہل البیت۔ بیت کا لفظ قبیلے کے لیے استعمال نہیں ہوتا۔ بیت کی جمع بیوت اور جمع الجمع بیوتات ہے۔ بیوتات بالخصوص بہت معزز گھرانوں کے لیے استعمال ہوتا ہے]۔

(J. LECHEF)

• بیت : رَکْ بہ عروض .

⊗ بیت اللہ : رَکْ بہ کعبہ .

• بیت جبرین : (جسے بعض اوقات بیت جبریل بھی کہا جاتا ہے) شفلۃ کا ایک بڑا فلسطینی گاؤں، جو یہودیہ کے چونے کے پہاڑوں اور ساحلی میدان کی سرحدوں پر بیت المقدس کے جنوب مغرب میں ۲۸۷ میٹر کی بلندی پر ایک ایسے خطے میں واقع ہے جہاں شکار اور آثار قدیمہ بکثرت ہیں اور اس لیے یہ ہمیشہ عرب مصنفین کی دلچسپی اور توجہ کا مرکز رہا ہے۔ جوزیفس Josephus نے اسے Idumea کا ایک گاؤں قرار دیتے ہوئے

اس کا ذکر بیتوگری Begabri کے نام سے کیا ہے۔

اور Tabula Peutingeriana نے اسے

Acta Sanctorum Martyrum : Stephanus (۳) : ۱۶۷۹ : ۳ :
 Palestine under the Moslems : G. Le Strange (۳) :
 لندن ۱۸۹۰ء، ص ۱۲۴ : (۴) A. S. Marmardji :
 Textes Géographiques، پیرس ۱۹۰۱ء، ۲۲ تا ۲۳ :
 Annali : Caetani (۵) : بامداد اشاریہ (۲) : ۱۲۸۹ : ۶۰ :
 البلاذری : فتوح، ص ۱۳۸ : (۷) طبری، بامداد
 اشاریہ : (۸) ابن الاثیر، خصوصاً ۹ : ۳۶۱ : (۹) Hist.
 Or. Cr.، بامداد اشاریہ : (۱۰) BGA، بامداد اشاریہ : (۱۱)
 الهروی : کتاب الزیارات، مرتبہ Sourdél-Thomine، دمشق
 ۱۹۰۳ء، ص ۳۲ (ترجمہ دمشق ۱۹۰۷ء، ص ۷۷ تا
 ۷۸) : (۱۲) یاقوت، ۱ : ۷۷۶ : (۱۳) R. Grousset :
 des Croisades، پیرس ۱۹۳۴ء تا ۱۹۳۶ء، بامداد اشاریہ،
 خصوصاً ۲ : ۱۵۷ تا ۱۵۸ : (۱۴) M. Gaudetroy-
 La Syrie à l' époque des Mamelouks : Demombynes
 پیرس ۱۹۲۳ء، ص ۵۰ .

(J. SOURDEL-THOMINE)

بیت الجوزة : رک بہ علم نجوم .

⊗ البیت الحرام : رک بہ مسجد و المسجد الحرام .

● بیت الحکمة : ایک علمی ادارہ، جس کی
 بنیاد خلیفہ المامون نے جندے سابور کی قدیم درسگاہ
 کی طرز پر بغداد میں رکھی تھی۔ اس کا بنیادی
 کام یہ تھا کہ ان فلسفیانہ اور علمی تصانیف کا
 یونانی سے ترجمہ کیا جائے جنہیں ایک روایت کی
 رو سے خلیفہ کا بھیجا ہوا ایک وفد ملک روم سے
 لایا تھا۔ اس ادارے کے ناظم سہل بن ہارون اور سلم
 تھے اور سعید بن ہارون ان کا معاون تھا۔ ان کے
 علاوہ یہاں کا عملہ مترجمین کی ایک اہم جماعت،
 جن میں مشہور ترین بنو المنجم تھے؛ نیز خوشنویسوں
 اور جلدسازوں پر مشتمل تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس کے کتب خانے، جنہیں
 اکثر خزینة الحکمة بھی کہتے تھے، قبل ازلی
 ہارون الرشید اور ہرامکہ [رک ہاں] کے زمانے میں بھی

بھی یہ شہر بدستور آجناد فلسطین کے اندر ایک
 ضلع کا دارالحکومت اور بیت المقدس و غزہ کی
 درمیانی شاہراہ پر ایک تجارتی مقام بنا رہا۔ عربوں
 کے زمانے میں اس کی اہمیت کم ہو گئی۔ ایسا
 معلوم ہوتا ہے کہ اس خطے میں جہاں الیعقوبی کی
 رو سے زیادہ تر قبیلہ جذام کے لوگ [رک ہاں] ہی
 آباد تھے ایک شدید لڑائی ہوئی تھی اور مارسابا کے
 ایک راہب Stephen کے بیان کے مطابق
 مدینة الاحرار ۷۹۹ء میں عرب قبائل کی ایک
 باہمی جنگ میں بالکل تباہ و برباد ہو گیا تھا
 (Fr. Buhl)۔ یہ روایت ایسی ہے کہ اسے تسلیم تو
 ضرور کر لینا چاہیے، لیکن قدرے احتیاط کے ساتھ۔
 اس کے کچھ ہی مدت بعد المقدسی بیت جبرین کا
 ذکر صلع داروم [رک ہاں] کے ایک تجارتی مرکز
 کی حیثیت سے کرتا ہے اور اس کے محل وقوع کی
 عسکری اہمیت پر زور دیتا ہے جو صلیبی مبارزوں
 کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھی۔ ۱۱۳۴ء کے قریب
 صلیبی مبارزوں نے پہلے تو اسے بالکل تباہ و برباد کر
 دیا اور پھر وہاں ایک قلعہ تعمیر کیا جو عسکری
 راہبوں (Knights Hospitallars) کی نگرانی میں دے
 دیا گیا تا کہ وہ ممبر کی جانب مملکت بیت المقدس کی
 سرحد کی حفاظت اور مسلمانوں کے ان حملوں کی
 روک تھام ہو سکے جو زیادہ تر عسقلان [رک ہاں] کی
 سمت سے ہوا کرتے تھے۔ جب سلطان صلاح الدین نے
 ۵۸۳ھ/۱۱۸۷ء میں اسے دوبارہ فتح لیا تو کچھ
 نقصانات کے باوجود بھی یہ عہد مملوک میں
 قلعہ بند قصبہ تھا اور براہ راست صوبہ دمشق کے
 ساحلی سرحدی علاقے میں ضلع غزہ کے نائب کے
 تابع تھا۔

مآخذ : (۱) Géographie de la Pale- : F. M. Abel

stine، پیرس ۱۹۳۳ء تا ۱۹۳۸ء، خصوصاً ۲ : ۲۷۲ (بذیل

مادۃ Beth Gubrin) اور ۳۷۹ (بذیل مادۃ مریشہ) : (۲)

ص ۱۸۳ تا ۲۰۲۔

(D. SOURDEL)

بیت الدین : رَکْ به بتدین۔

* بیت راس : مشرق اردن میں ایک گاؤں، جس کا

ذکر عرب جغرافیہ دانوں نے بھی کیا ہے۔ یہ گاؤں عجوں [رَکْ بَان] کے ضلع میں اردن سے تقریباً تین ہندوینر شمال میں یانچ سو نواسی میٹر کی بندی پر واقع ہے اور چاروں طرف سے ان لہندروں سے گھرا ہوا ہے جو قدیم کیپی تولیا Capitolia کے ویران سندہ محل وقوع کی نشان دہی کرتے ہیں۔ ڈیکاپولس Decapolis کا یہ شہر، جس کا نام اس کے عربی نام سے ملتا ہے، جو اس کے بعد بھی قائم ہے اور بلاشبہ ہم پہاڑی علاقے میں اس کی نہایت نمایاں حیثیت کو ظاہر کرتا ہے۔ قدیم سفرناموں میں اس کا ذکر آذریعات (ذریعہ)، ابلہ (تل اہل) اور کدرا (ام کایہ) کے مقامات کے ساتھ آیا ہے، جو اس کے آس پاس آباد تھے۔ پہلے یہ دوں نبطیوں کے قبضے میں تھا۔ رومنوں کے عہد میں اس کی اہمیت بہت بڑھ گئی۔ عرب فتوحات کے آغاز میں شریحیل بن حسنہ نے اس پر قبضہ کر کے اسے اجناد اردن میں شامل کر لیا۔ بنو امیہ کے دور حکومت میں بھی اسے خاص شہرت حاصل تھی اور اس کی تصدیق شاعروں اور سوانح نگاروں کے بہت سے تذکروں سے ہوتی ہے۔ بعض شاعروں نے بہاں کی شراب کا ذکر اپنے اشعار میں کیا ہے، قب باقوت، بذیل مادہ۔ جب اموی فرمانرواؤں نے البلقاء [رَکْ بَان] کے علاقے میں رہنا شروع کر دیا، جہاں آثار قدیمہ کی ثروت ہے اور جنہیں انہیں فرمانرواؤں سے منسوب کیا گیا ہے تو اس کی شہرت میں نہایت تیزی سے کمی آئی شروع ہو گئی، اور جگہ بالکل خالی اور ویران ہو گئی، لیکن بڑے افسوس کی بات ہے کہ ان لہندروں کو جو اس وقت تک موجود ہیں، اور جن کا سیاحوں نے ذکر بھی کیا ہے کبھی سنجیدگی

نہیں تھے جنہوں نے یونانی علوم کا ترجمہ شروع کیا تھا۔ مامون نے محض اس تحریک میں زندگی کی ایک نئی لہر پیدا کی جس کا مقصد اسلامی فکریات کا فروغ تھا (رَکْ به عربیہ مادہ ب سوم ۱)۔

اس ادارے سے فلکیات کی رصدگاہیں (مرصد) بھی ملحق تھیں، ان میں سے ایک بغداد میں اور دوسری دمشق میں قائم کی گئی، جہاں مسلم علما نے بطلمیوس [رَکْ بَان] کی تیار کردہ قدیم تقویم کی تصحیح کی اور خاص طور پر نئی تقویم (= زیچ [رَکْ بَان]) ایجاد کی۔

الموتائل کے زمانے میں جو نیا رد عمل ہوا تھا اس کی وجہ سے بیت الحکمة کے وجود کی اصلی صورت باقی نہ رہی، اگرچہ بعد ازاں عراق میں تیسری صدی ہجری/نویں صدی عیسوی کے دوران میں بہت سے علمی کتب خانوں کا ذکر ملتا ہے جو مختلف افراد کی ذاتی کوششوں کے مرہون منت تھے۔ علاوہ ازیں اس امر کا بھی پتا چلتا ہے کہ المعتضد نے ایسے کئی علما کے کام کی ہمت افزائی کی جنہیں اس نے اپنے محل میں مقرر کر رکھا تھا۔ آگے چل کر صرف فاطمیوں نے اس قسم کے سرکاری اداروں کی بنیاد رکھی جن میں سے اہم ترین وہ دارالحکمة تھا جسے الحاکم نے ۵۳۹۵/۱۰۰۵ء میں قائم کیا تھا۔

مأخذ: (۱) الفہرست، ص ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳،

۱۲۳، ۱۲۴؛ (۲) باقوت: آرناد، ص ۲۵۸ تا ۲۵۹،

۵؛ ۶۶ تا ۶۸؛ (۳) القطبی، طبع Lippert، ص ۲۹ تا ۳۰،

۹۷ تا ۹۸؛ (۴) الفرائی: عصر المأمون، قاہرہ،

۱۹۲۸ء؛ ۳۷۶ تا ۳۷۷؛ (۵) O. Pinto: La biblioteche degli Arabi nell'eta degli Abbassidi،

۱۹۲۸ء؛ (۶) ک۔ عواد: خزائن کتب العراق،

۱۹۳۶ء؛ (۷) الفہرست، ج ۲/۱۹۳۶ء؛ ص ۲۱۳ تا ۲۱۸؛

The Making of Humanity: R. Briffault،

۱۹۳۸ء؛ (۸) الفہرست، ج ۲/۱۹۳۶ء؛ ص ۲۱۳ تا ۲۱۸؛

Dar Al-Hikmat (دارالحکمة):

کا صدر مقام تھا، جو الحدیدہ کے صوبے (لواء) میں چار ضلعوں (ناحیات) پر مشتمل تھا اور وہ چار ضلعے یا ناحیات یہ ہیں: ناحیۃ لجان، ناحیۃ الحسینیۃ، ناحیۃ بنی سعید اور ناحیۃ بیت الفقیہ۔ ان میں سے ہر ایک پر ایک عامل حکومت کرتا تھا جو اگر سید نہ ہوتا تو اسے "قاضی" کے رسمی لقب سے یاد کرتے تھے۔ الحدیدہ کا صوبہ کسی شہزادے کے زیرنگین ہونا تھا۔

طہور اسلام سے پہلے کی تاریخ میں شہر بیت الفقیہ کا تاریخی ربط قبیلۃ ازد کی اس ہجرت سے وابستہ رہا جاسکتا ہے جو ماریہ کا بند ٹوٹنے کے بعد پیش آئی تھی۔ ایک روایت سے بتا چلتا ہے کہ قبیلۃ [ازد] چشمۃ غسان کے قریب، جو غالباً وادی رمع اور وادی زبید کے درمیان واقع ہے، عارضی طور پر آباد ہو گیا تھا۔ بعد ازاں قبیلۃ ازد کا ایک گروہ شامی سرحدوں کی طرف کوچ کر گیا اور وہاں ریاست غسان قائم کی۔ اٹھویں صدی ہجری/چودھویں صدی عیسوی میں ابن بطوطہ مقبرۃ ابن عجل کے قریب غسانہ نام کے ایک گاؤں کا ذکر کرتا ہے، لیکن آج کل وہاں اس نام کا کوئی گاؤں موجود نہیں۔ قدیم عرب جغرافیہ نگار نہ غسانہ کا ذکر کرتے ہیں نہ بیت الفقیہ کا، [البتہ عین (= چشمۃ) غسان کا ذکر موجود ہے]۔ بیت الفقیہ کا موجودہ گاؤں، فقیہ ابوالعباس احمد بن موسیٰ بن علی بن عمر بن عجل کی وفات (۵۶۹/۱۱۷۹ء) کے فوراً بعد ہی اس کی قبر کے زائرین اور کرامات کی وجہ سے وجود میں آیا ہو، جو ان کی طرف منسوب کی جاتی تھیں۔ گیارھویں صدی ہجری/سترھویں صدی عیسوی میں ہندوگہ مویشہ کے لیے قہوے کا مرکز ہونے کے باعث اس شہر کی خوش حالی زیادہ ہو گئی اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے ایک گماشتے رونگٹن Revington نے ۱۶۰۹ء میں وہاں ایک کارخانہ قائم کرنے کی تجویز پیش کی۔

سے تحقیق کا موضوع نہیں بنایا گیا۔ نہ اس کی قدیم عمارتوں کے درمیان بنو امیہ کے کسی مستقر کے نشانات کا سراغ مل سکتا۔

مآخذ: (۱) *Géographie de la* : F. M. Abel

Palestine، پیرس ۱۹۳۳ - ۱۹۳۸ء، ۲: ۲۹۳ تا ۲۹۵

(بذیل، اڈۃ Capitolias)؛ (۲) G. Schumacher

Northern Ajlun، لندن، ۱۸۹۰ء، ص ۱۵۴ تا ۱۶۸؛ (۳)

Der Adschlun : G. Steuernagel و G. Schumacher

لائپزک، ۱۹۲۷ء، ۴۷۸ بعد؛ (۴) G. Le Strange

Palestine under the Moslems، لندن، ۱۸۹۰ء، ۳۲۱، ۳۱۵؛

(۵) *Textes géographiques arabes* : A. S. Marmardji

sur la Palestine، پیرس ۱۹۵۱ء، ص ۱۶۰، ۱۶۳؛ (۶)

Annali: Caetani، ۲۰: ۱۱۲۶ (سال ۱۲ ہجری)؛ ۳۱: ۳۹۶

(سال ۱۵ ہجری)؛ (۷) H. Lammens *Études sur la*

siècle des Omeyyades، بیروت، ۱۹۳۰ء، ۱۱۷، ۱۱۳،

۲۵۳؛ (۸) النابغة الذبیانی: دیوان، مرتبہ Dérémbourg

ص ۲۶، ۱۶۵ تا ۱۶۶؛ (۹) البلاذری: فتوح، ص ۱۱۶؛ (۱۰)

ابن جرّاد ذہب، ص ۷۸؛ (۱۱) البکری: [معجم ما استمعہ]،

۱: ۱۸۹؛ (۱۲) یاقوت، ۱: ۲۰۰، ۷۷ تا ۷۷۔

(J. SOURDEL-THOMINE)

* **بَيْتُ الْفَقِيهِ:** (یعنی فقیہ کا گھر)، دس ہزار آبادی

کا ایک شہر، جو تہامۃ الیمین میں ۱۴ درجے

ثانیے شمال، ۳۳ درجے، ۱۶ ثانیے مشرق میں واقع

ہے۔ اس شہر کو بیت الفقیہ ابن عجل سے، جو ایک

فقیہ کے نام سے موسوم ہے اور جس کے مقبرے کے

گرد یہ شہر آباد ہے، زبیدیہ یا بیت الفقیہ الکبیر سے،

جو شمال میں باجل کے قریب واقع ہے، سمیز کرنے

کے لیے بیت الفقیہ الصغیر بھی کہا جاتا ہے۔ نیز

مشہور ولی الفقیہ ابن عجل [۵۶۹/۱۱۷۹ء] کی

نسبت سے، جس کے مقبرے کے گرد یہ شہر آباد

ہے، اسے بیت الفقیہ ابن عجل کہتے ہیں۔ یہ شہر

۱۹۴۴ء میں بیت الفقیہ کی قضا (دائرۃ اختیارات عدالتی)

'A New Account of the East Indies : A. Hamilton
ایڈنبرا ۱۷۲۷ء؛ (۱۰) W. B. Harris : A Journey
Through the Yemen، ایڈنبرا و لندن ۱۸۹۳ء؛ (۱۱)
G. Heyworth-Dunne : اليمن، قاہرہ ۱۹۵۲ء.
(R. L. HEADLEY)

بیت لحم : فلسطین کا ایک بہت بڑا ڈاؤن اور مشہور و معروف زیارت گاہ، جو جودہ کے چوٹے والے پہاڑوں کے درمیان بیت المقدس سے تقریباً دس دیلو میٹر کے فاصلے پر سطح سمندر سے آٹھ سو میٹر کی بلندی پر واقع ہے اور بائبل کے قدیم بیت لحم Bethlehem سے مطابقت رکھتا ہے۔ چوتھی صدی عیسوی سے برابر وہ مسیحیوں کی زیارت گاہ ہے اور آگے چل کر یہ جگہ حضرت عیسیٰ بن مریم ^۳ [رک بان] کا مولد ہونے کی حیثیت سے مسلمانوں کی نظر میں بھی مقدس اور محترم بن گئی۔ عرب جغرافیہ نویسوں نے بھی اس واقعے کا ذکر بلا استثنا کیا ہے اور اکثر اس بوزنطینی محل (جو قسطنطین نے ۶۳۲ء میں تعمیر کیا اور ۶۵۲ء میں جستینین نے اسے از سر نو درست کرایا) کی جو وہاں تعمیر کیا گیا تھا، نہایت تعریف کی ہے۔ انہوں نے کھجور کے درخت کا، جس کا ذکر قرآن پاک (۱۹) [مریم : ۲۳، ۲۵] میں آیا ہے، نیز حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی ان قبور کا بھی برابر ذکر کیا ہے جن کی نشان دہی عیسائی روایت حضرت مسیح علیہ السلام کے غار میں کر چکے تھے اور امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محراب کا بھی جو روایت کے مطابق وہ مقام ہے جہاں خلیفہ ثانی نے فتح فلسطین کے بعد، اس طرف سے گزرتے وقت نماز ادا کی تھی، لیکن بیت لحم کو مذہبی نقطہ نظر سے جو شہرت حاصل ہے اس کے باوجود بھی وہ اتنی اہمیت حاصل نہ کر سکا۔

بارہویں صدی ہجری / اٹھارہویں صدی عیسوی کے دوران میں امام یمن موشہ اور بیت الفقیہ سے مجموعی طور پر ڈیڑھ ہزار ہونڈ ماہوار مالیہ لیا کرتے تھے اور یہ رقم ہندوستانی جہازرانی کے مہینوں میں بڑھ جاتی تھی۔ مملکت کا اندازہ ہے کہ بیت الفقیہ میں قہوے کی سالانہ فروخت بائیس ہزار ٹن تھی، لیکن اسی زمانے میں لنکا اور نصف کثرہ مغربی میں قہوے کی کاشت کی ترقی کے سبب بحری تجارت میں زوال آیا اور بیت الفقیہ نے جنوبی عرب میں پر آشوب سیاسی حالات کے دوران میں پھر اپنی صوبائی علمی زندگی کی سرگرمیوں کا آغاز کیا۔

اس خطے کی غیر مستقل اور بدلتی ہوئی حالت کی ذمہ داری زیادہ تر قلیلہ الزرائق کی وہ جزوی آزادی ہے جس کا مرکز بیت الفقیہ ہے۔ اپنی دس ہزار کی جنگی قوت کے باعث اس قبیلے نے ایک مدت تک کسی حکومت کے نظم و ضبط کی پابندی قبول نہیں کی۔ یہاں تک کہ ۱۹۱۴ء میں اس کی قوت اتنی زیادہ تھی کہ اس نے عثمانی پیدل فوج سے راہ عبور کرنے کا محصول وصول کیا اور ۱۹۴۷ء میں اس نے امام کی بھیجی ہوئی ایک تعزیری فوج کے ایک ایک آدمی کو تہ تیغ کر دیا۔

ماخذ: (۱) الہمدانی؛ (۲) ابن بطوطہ: Voyages d'Ibn

Batoutah، ترتیب و ترجمہ از Sanguinetti و Defrémery

پیرس ۱۸۹۳ء؛ (۳) الغزرجی: History of the

Resul Dynasty of Yemen، طبع و ترجمہ از

J.W. Redhouse، لائنڈن و لندن ۱۹۰۸ء؛ (۴) عمارہ:

Yaman, its early mediaeval history، طبع و ترجمہ

H. C. Kay، لندن ۱۸۹۲ء؛ (۵) باقوت؛ (۶)

Western Arabia and the Red Sea: Admiralty

رکسٹرڈ ۱۹۴۶ء؛ (۷) G. W. Bury: Arabia Infelix،

۱۹۱۰ء؛ (۸) W. Foster: The English Factories،

۱۹۲۱ء؛ (۹)

میں جس سے اس سلسلے میں بڑی بیش قیمت شہادت ملتی ہے۔ نہ ہجی کاری اور مینا کاری کے فن نے قرونِ وسطیٰ میں اس طرح ارتقائی منزلیں طے کیں۔

مآخذ: *Géographie de la* : F. M. Abel

Palestine، پیرس ۱۹۳۳ تا ۱۹۳۸ء، بالخصوص ۲: ۲۷۶

(بذیل مادۃ (Bethléem)؛ (۲) *Palestine* : G. Le Strange

under the Moslems، لندن ۱۸۹۰ء، ص ۲۹۸ تا ۳۰۰؛ (۳)

Textes Géographiques : A. S. Marmardji، پیرس

۱۹۵۱ء، ص ۲۴ تا ۲۶؛ (۴) *Annali* : Caetani، بامداد

اشاریہ (۶: ۴۲)؛ (۵) *BGA*، بامداد اشاریہ؛ (۶)

الہروی [کتاب الزیارات]، طبع Sourdcl-Thomine، دمشق

۱۹۵۳ء، ص ۲۹، (ترجمہ دمشق ۱۹۵۷ء ۶۹ تا ۷۰)؛

(۷) یاقوت، ۱: ۷۷۹؛ (۸) ابن الاثیر، بالخصوص

۱۱: ۳۶۱؛ (۹) *Hist. des Croisades* : R. Grousset

پیرس ۱۹۳۳ تا ۱۹۳۶ء، بامداد اشاریہ؛ (۱۰) Vincent

اور *Le Sanctuaire de la Nativité* : Abel، پیرس

۱۹۱۳ء؛ (۱۱) *Les représentations des* : H. Stern

conciles dans l'église de la Nativité a Bethléem

در *Byzantion*، ۱۱ (۱۹۳۶ء)؛ ۱۰۱ تا ۱۰۲، ۱۳

(۱۹۳۸ء)؛ ۴۱۷ تا ۴۰۹ اور *Nouvelles recherches*

sur les représentations، در *Cahiers archéologiques*

۳ (۱۹۳۸ء)؛ ۸۲ تا ۱۰۰

(J. SOURDEL-THOMINE)

بیت المال: (لغوی معنی مال یا دولت کا گھر)،

مگر شرعی اصطلاح میں اس کے معنی کسی مسلم

ریاست کے "خزانے" کے ہیں۔

۱۔ قانونی حیثیت: [آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم کے زمانے سے بیت المال کسی نہ کسی صورت میں

موجود تھا، یعنی جب اور جتنا مال غنیمت، چننے یا

صدقات وغیرہ آتے آپؐ اپنے صحابہؓ کرام میں تقسیم

فرما دیتے۔ عہد نبوی میں مال جمع کرنے کی نوبت

ہی نہ آتی تھی، لہذا اس کے لیے کوئی ایک

اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت المقدس کے بہت

فریب ہے۔ پہلی صلیبی جنگوں میں جرمنوں نے

اس کے الحاق کے بعد اس کی طرف تھوڑی بہت

توجہ کی اور ۱۱۹۲ء / ۱۰۹۹ء میں یہاں ایک قلعہ

بنایا اور پھر ۱۱۱۰ء میں یہاں ایک مسیحی مرکز

بنانے کی اجازت حاصل کی۔ اس زمانے میں اس کاؤں

میں زندگی کی ایک ہلکی سی لہر پیدا ہوئی اور ختم

ہو گئی۔ ۵۸۳ء / ۱۱۸۷ء میں [سلطان] صلاح الدین

[ایوبیؒ] نے فلسطین نو از سر نو فتح کرنے کے بعد

اس کاؤں پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت یہ دوں بافا

کی ہنگامی واپسی کے اس معاہدے میں شامل تھا

جو الملک الکامل اور فریڈرک دوم کے درمیان ہوا

نہا۔ اس وقت سے برابر اس شہر پر مردنی سی چھائی

رہی، لیکن یہاں کی عیسائی آبادی اور مغرب کے

باہمی روابط و تعلقات کے زیادہ مضبوط اور مستحکم

ہو جانے کی وجہ سے اسے وہ حیثیت حاصل ہو گئی

جو آج دل ہے، یعنی یہ ابک چھوٹا سا قصبہ ہے

جس میں مسلمانوں کی ایک بڑی اثر اقلیت رہتی ہے۔

۱۸۳۴ء میں ابراہیم پاشا [رک بان] کے خلاف بغاوت

کرنے کے بعد مسلمان جس قدر جور و تشدد کا

هدف رہے اس کے بعد سے ان کی حالت پھر تبھی

نہیں سنبھلی۔ یہاں مذہبی ادارے اور جدید قسم

کے مکانات ڈھرت سے ہیں، جو مشہور قلعے کے گرد

ایک نصف دائرے کی شکل میں پہاڑی کی ایک

جانب بلندی پر ایک خاص ترتیب سے بنے ہوئے ہیں۔

اس جگہ کی اثری اہمیت کا ذکر ہم ابھی کر چکے

ہیں، چنانچہ اسی بنا پر اصلاح اور تجدید کے

نقطہ نظر سے یہ توجہ کا مرکز رہا ہے، یہاں تک

کہ صرف مرکزی حصے کی قدیم نظم و ترتیب اور

ستونوں کی چار قطاریں تو جوں کی توں باقی رہ گئی

ہیں لیکن باقی حصوں میں خاصی تبدیلی پیدا

ہو گئی ہے، خصوصاً نقش و نگار اور آرائش و زیبائش

نہ بنایا گیا، بلکہ سب کچھ مسجد نبوی میں ڈھیر کر دیا جاتا اور مستحق لوگوں کو دے دیا جاتا؛ یہی صورت عہد صدیقی میں رہی۔ باضابطہ بیت المال حضرت عمرؓ کے زمانے میں وجود میں آیا۔ حضرت بلالؓ اور ان کے رفقا نے حضرت عمرؓ ابن الخطاب سے کہا کہ عراق اور شام سے آئے ہوئے مال غنیمت کو تقسیم فرما دیجیے جس طرح دوسرا مال غنیمت تقسیم ہوتا ہے، بالکل اسی طرح زمینیں ان لوگوں کو دے دیجیے جنہوں نے انہیں فتح کیا ہے، لیکن حضرت عمرؓ نے ان کی درخواست کو مسترد کرتے ہوئے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے ان کی زمینوں میں ان لوگوں کا حصہ بھی رکھا ہے جو ان فاتحین کے بعد آئیں گے“ (کتاب الخراج، ص ۲۴: Le Livre de l'Import Foncier، ص ۳۷)۔ حضرت عمرؓ کے اس فیصلے میں یہ حقیقت پوشیدہ تھی کہ عمومی ملکیت اور انفرادی ملکیت دو بالکل جداگانہ چیزیں ہیں، اور اموال اور جاگیروں کا مقصد بحیثیت مجموعی قومی مفاد کا تحفظ ہے۔ جب یس ہجری میں ”دیوان“ [رک بان] کا ادارہ یا محکمہ بھی اس میں شامل ہو گیا تو اس سے بیت المال کا ایک نیا مفہوم، یعنی سرکاری خزانے کا تصور پیدا ہوا۔ قبل ازیں بیت المال کا لفظ اس محفوظ جگہ یا مقام کے لیے بولا جاتا تھا جہاں اموال یا اسباب کو انفرادی مالکوں یا حقداروں کے درمیان تقسیم کرنے سے پہلے عارضی طور پر رکھا جاتا تھا (دیکھیے Tyun: Institutions du Droit Public، Musliman، ۱: ۲۱۶)۔

نظم و نسق: تمام سرکاری عہدے داروں کو اختیارات امام (جو ”بیت المال“ کا رئیس ہوتا تھا) کی طرف سے تفویض ہوتے تھے۔ مجلس الشوریۃ والجماعۃ کے نزدیک امام کے یہ اختیارات تمام معاملات کے ہوتے ہیں، کسی ذاتی

[ترجیحی] یا شخصی اقتدار و اختیار [کا نتیجہ نہیں ہوتے اور ان دونوں کے] درمیان واضح اور سخت حد فاصل قائم ہے (دیکھیے Tyun، کتاب مذکور، ۱: ۳۹۱ بعد و ۲: ۱۹۵: نیز عملی حیثیت کے لیے Renaissance: Mez، ص ۱۱۳ تا ۱۱۶: انگریزی ترجمہ، ص ۱۲۰ تا ۱۲۲)۔ یہ امتیاز شیعہ قانون میں اس حد تک موجود نہیں؛ بعض قسم کی جاگیروں کا حق ملکیت جو اہل سنت کے نزدیک بوری قوم کے لیے مخصوص ہے [شیعہ کے نزدیک] ملہم من اللہ ہونے کی حیثیت سے امام کو حاصل ہوتا ہے (دیکھیے Baillie: Droit Musulman، ۱: ۳۳۷، ۱۷۸: Imameea Code، ص ۱۶۲)۔

ریاست کے محاصل کی وصولی اور تقسیم کا ذمے دار ”صاحب بیت المال“ ہوتا تھا، جو ان تمام عہدے داروں کا سربراہ اور نگران ہونا تھا جن کے سپرد ریاست کے مداخل کے ان مختلف صیغوں کی ذمے داری ہوتی تھی جن کی تفصیل نیچے دی گئی ہے۔ اس قسم کے تقررات کے لیے مسلمان ہونا، آزاد ہونا، عادل ہونا [رک بہ عدل] اور قابل ہونا ضروری شرائط ہیں۔ مزید برآں ان عہدوں کے لیے جہاں عہدے دار کو لگان کی تشخیص یا مصارف کے اختیارات تمیزی حاصل ہوں وہاں اجتہاد [رک بان] کا وصف بھی ناگزیر ہے۔ ماتحت اہلکار جو وصولی یا حوالگی پر مامور لیے جائیں غلام یا ذیلی بھی ہو سکتے ہیں بشرطیکہ ان کا معاملہ اپنے ہی ہم مذہبوں کے ساتھ ہو۔ بیت المال کے کاغذات اور حساب کتاب کے نہاتے ایک خاص انتظامی صیغے کی تحویل میں ہوتے تھے جو ”کاتب الدیوان“ کے زیر نگرانی کام کرتا تھا۔ اس منصب پر کام کرنے والے کے لیے عدالت اور پیشہ ورانہ مہارت دو ضروری اوصاف تھے۔

اس ڈھانچے کے اندر وہ کئی مختلف عہدوں

ہیں، بیت المال اس کا مالک نہیں۔ حنفی فقہاء بھی، جن کے نزدیک امام کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنی مرضی سے صدقے کی رقم محض کسی ایک یا اس سے زیادہ گروہوں میں تقسیم کر دے اور دوسروں کو اس میں سے کچھ نہ دے، مال الصدقہ اور مال المسلمین میں واضح امتیاز اور فرق کرتے ہیں (دیکھیے کتاب الخراج، ص ۸۰، ۱۳۹، ۱۸۷)۔ بیت المال کے ابتدائی ذرائع آمدنی گویا صرف وہ محاصل ٹھہرے جنہیں مجموعی طور پر فقیہؒ تسلیم کیا جاتا ہے، یعنی خراج [رک باں]، اور جزیہ [رک باں]۔ عشر [رک باں] کے محصول کی کیفیت کچھ مبہم سی ہے۔ بعض فقہاء اسے فقیہؒ ہی قرار دیتے ہیں اور دوسرے اسے ”صدقہ“ کہتے ہیں، اور ایک اور گروہ کے نزدیک اگر اس کے ادا کنندگان مسلمان ہوں تو اسے ”صدقہ“ تسلیم کیا جائے گا اور اگر یہ غیر مسلموں سے ملے تو اسے ”فقیہؒ“ تسلیم نہیں کریں گے۔

آمدنی کے دوسرے ضمنی ذرائع میں مندرجہ ذیل مددات شامل ہیں:

- ۱۔ ایسی جائداد جس کے مالک کا علم نہ ہو، مثلاً مفروز غلام جب وہ پکڑ لیے جائیں یا وہ مال جو گرفتار شدہ قزاقوں اور چوروں کے پاس سے نکلے۔ اگر جائداد منقولہ ہو تو اس کی فروخت سے وصول شدہ رقم اور اگر غیر منقولہ ہو تو اس سے حاصل کیا ہوا نفع یا آمدنی بیت المال میں جائے گی۔
- ۲۔ مرتدین کی جائداد: اگرچہ فقہاء کی بہت بڑی اکثریت کی رائے یہ ہے کہ مرتدین سے حاصل کی ہوئی جملہ جائداد بیت المال کا حصہ ہے لیکن حنفی فقہاء نے اس مسئلے کے متعلق جو آراء ظاہر کی ہیں ان میں اختلاف نمایاں ہے۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ اس جائداد کا کوئی حصہ بھی بیت المال میں نہیں جا سکتا اور دوسرے

کی نوعیت اور ان کے کام کی حدود کا فیصلہ امام کے ذاتی اختیار اور صوابدید پر منحصر تھا۔ شریعت نے عام نوعیت کے عہدوں اور مخصوص منصبوں [پر تقرر یا ان کے لیے ضروری اوصاف کے بارے] میں [تفصیلی] تشریح نہیں کی (ابن فرحون: تبصرہ الحکام، ۲: ۱۳۱، ۱۵۸)۔

محاصل کے ذرائع: ریاست کے نعام محاصل خزانہ عامرہ کی املاک (یا حقوق بیت المال) نہیں ہوتے۔ اس مؤخر الذکر کے ضمن میں وہ اموال آتے ہیں جو بحیثیت مجموعی تمام امت کی ملکیت ہوں۔ انہیں کسی مقصد پر صرف کرنے کا اختیار بھی امام یا اس کے مقرر لیے ہوئے نمائندے کو حاصل تھا۔

ہوں گویا [مال] غنیمت [رک باں] وہ حصہ جو بیت المال کے حصوں میں سے ایک ہے ”خمس“ ہے (اس اصطلاح کے ضمن میں کانون سے نکالا ہوا مال و اسباب اور دفائن اراضی پر لگان یا محصول شامل ہے)، جو اللہ اور اس کے رسول کا حصہ ہے اور جو تمام امت کے مجموعی مفاد کی خاطر صرف دیا جائے گا۔ اس خمس کے بقیہ حصے کے لیے خاص گروہ مخصوص ہیں۔ آل رسولؐ، یتامی، مساکین اور مسافر اور یہ اس لحاظ سے گویا امام کی مرضی یا صوابدید پر موقوف نہیں۔ اسی طرح صدقہ یا زکوٰۃ [رک باں] سے وصول شدہ رقوم امت کے خاص خاص گروہوں کے لیے مخصوص ہیں اور اگرچہ مال غنیمت کی طرح یہ اموال بھی خزانے کے عہدے داروں کی نگرانی میں رکھے جاسکتے ہیں یا خزانے کی عمارت میں اس وقت تک بغرض حفاظت رکھے جاسکتے ہیں جب تک ان اموال کے مخصوص حقداروں (حصہ داروں) کا تعین نہ ہو جائے۔ ان اموال کے مالک ان کی ادائیگی کے وقت سے وہی لوگ ہوتے ہیں جو اس کے مستحق لینے والے

نزدیک جائداد کا صرف وہ حصہ بیت المال کا جانا چاہیے جو مرتد نے ارتداد کے بعد پیدا کیا ہے۔

۳ - مرنے والوں کی جائدادیں [رک بہ میراث]:

مالکی فقہ کی رو سے بیت المال اسی صورت میں مرنے والے کا جائز وارث قرار پائے جب اس کے جائز عصبہ یا قرآن مجید کی رو سے ایسے وارث باقی نہ رہیں جو اپنے حصص سے متوفی کی پوری جائداد کو اپنے قبضے میں نہ لے لیں۔ جب کسی قسم کا نوئی وارث باقی نہ رہے تو جائداد کا کم سے کم دو تہائی سرکاری خزانے میں چلا جائے گا۔ میت کی وصیتوں کی مجموعی تعداد جائداد کے ایک تہائی سے زیادہ نہیں ہو سکتی۔ دوسرے مکتب فقہ کی رائے میں قرآن مجید کی رو سے کسی وارث یا خون کے رشتے کی موجودگی میں سرکاری خزانے کا نوئی حصہ نہیں ہوگا۔ حنفی فقہ کی رو سے ایسے وارثوں کی عدم موجودگی کی صورت میں پوری جائداد وصیت کے ذریعے ہبہ کی جا سکتی ہے۔ اس صورت میں لاوارث کے مال پر خزانہ عسارہ کا قبضہ ناجائز اور جاہرانہ ہوگا۔

مخارج: الماوردی کے بیان (الاحکام السلطانیة،

ص ۳۶۷ بعد) کے مطابق بیت المال پر جو مطالبات واجب ہیں انہیں دو قسموں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے :-

۱ - وہ مددات جن کے متعلق بیت المال کی ذمہ داری قطعی اور حتمی ہے۔ یہ مددات یا تو ان

جسٹس کے صلے میں ہیں جو کسی نے ریاست کے لیے انجام دی ہوں، مثلاً شامی افواج کے وظائف، سلطنت کے عہدے داروں کے مشاہرے، خرید کردہ ساز و سامان کی قیمت، یا وہ اخراجات جن کا برداشت کوفا ریاست کے مخصوص فرائض میں داخل ہے،

مثلاً اپنے قیدیوں کی نگہداشت اور دیکھ بھال۔ ان کے لیے کی گئی ادائیگی بیت المال کے اولین فرائض

میں سے ہے اور ان کی ادائیگی میں تعویق و تاخیر صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ خزانہ دیوالیہ ہو جائے (جیسے ایک عام مقروض کی صورت میں)۔ صاحب بیت المال کی صوابدید پر ان مطالبات کی ادائیگی کے لیے قرضے بھی لیے جاسکتے ہیں۔

۲ - وہ مطالبات جن کی ادائیگی ذمہ داری

بیت المال پر اس صورت میں عائد ہوتی ہے کہ اس میں پہلی قسم کے اخراجات کے ادا کرنے کے بعد اس میں کافی روپیہ ہو جس سے یہ مطالبات ادا ہو سکیں۔ یہاں (اس مد میں) اخراجات کا تعلق فلاح و بہبود یا مفاد عامہ سے ہوتا ہے، مثلاً سڑکوں کی تعمیر و مرمت، پانی کی بہہ رسانی، "خراج" اراضی کے نقصانات کی تلافی۔

تمام اہم ادائیگوں سے فارغ ہو جانے کے

بعد جو رقم خزانے میں بچ جائے اس کے متعلق حنفی فقہاء کا فیصلہ تو یہ ہے کہ اسے مستقبل میں پیدا ہونے والی اتفاقی ضروریات کے لیے محفوظ کر لیا جائے جب کہ شافعی فقہاء کا موقف یہ ہے کہ اسے بھی عوام کے مفاد کی خاطر فوراً خرچ کر دیا جائے۔ شریعت عام اصول و قواعد پیش کر دینے کے بعد مفاد عامہ کی تفصیلی تعیین کے معاملے کو امام کی صوابدید پر چھوڑتی ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ بیت المال کی رقم کسی ایسے مصرف میں صرف نہیں کی جا سکتی جو شرعاً ناجائز یا حرام ہو، مثلاً جوا، گانا بجانا وغیرہ۔

طریق کار: "دیوان" کے نظم و نسق کے

سلسلے میں (جس کا تجزیہ الماوردی نے کیا ہے) الاحکام السلطانیة، ص ۳۷۰ تا ۳۷۵) تین اہم قانونی سوال پیدا ہوتے ہیں :

(۱) قانونی ثبوت: اگرچہ شریعت کا بنیادی

اصول یہ ہے کہ عموماً محض تحریری شہادت کافی نہیں لیکن خزانے کے محکمے میں یہی دستور

لازم ہے کہ وہ اپنے حسابات دیوان کے سامنے پیش کریں۔ ”دیوان“ کے محاسب کی حیثیت مدعی کی ہوتی ہے بشرطیکہ تنازع خزانے کی آمدنی سے متعلق ہو اور اگر مقدمہ خرچ سے متعلق ہے تو اس کی حیثیت مدعی علیہ کی ہوتی ہے۔

اختیارِ سماعت: عام شہریوں اور افسرانِ خزانہ کے مابین تنازعات کا اختیارِ سماعت ”صاحب الدیوان“ کو حاصل ہے، بشرطیکہ اس کی تقرری کے شرائط میں اسے واضح طور پر اس اختیار سے محروم نہ کر دیا گیا ہو۔ ایسی عدالتی صلاحیت قدرتی طور پر اسی منصب یا عہدے کو حاصل ہو سکتی ہے جس کا بڑا فرض یہ دیکھنا ہے کہ مالیات کے قوانین و قواعد کا صحیح اطلاق و اجرا ہو رہا ہے۔ افسرانِ خزانہ اور دیوان کے عہدے داروں کے مابین تنازع کی صورت میں، جہاں حقیقت ”صاحب الدیوان“ خود ایک فریق ہو، یہ اصول کام کرتا ہے کہ کوئی شخص اپنے مقدمے میں خود منصف اور قاضی نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں اختیارِ سماعت عام عدالتوں کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

بنیادی طور پر شریعت کا تعلق انسان اور اس کے خالق کے باہمی رشتے سے ہے، اس لیے وہ انسان اور ریاست کے باہمی تعلق کے معاملے میں محض ایک عام انداز میں دخل دیتی ہے، وہ اس سے آگے نہیں بڑھتی کہ وہ دونوں فریقوں سے بعض متعلقہ اصولوں کی پابندی کی توقع اور مطالبہ کرے۔ شریعت کا یہ رویہ فوجداری قانون کے میدان میں خاص طور پر نمایاں ہے، جہاں ان جرائم کے علاوہ جو حد کے جرائم کہلاتے ہیں (اور جن میں انسان کے اللہ تعالیٰ کے حضور میں جواب دہی کا تصور غالب ہے)، جرم کا تشخص اور اس کی سزا کی تعیین حاکم وقت کی صوابدید پر چھوڑ دی گئی ہے۔ مالیات کے قانون کے متعلق بھی یہی صورت ہے۔۔۔

ہے کہ سرکاری دستاویزوں اور رجسٹروں کو فیصلے اور تحکیم کی کافی بنیاد سمجھا جاتا ہے۔ شافعی فقہ تو خاص حقوق (الحقوق الخاصہ) اور عام حقوق (الحقوق العامہ) میں واضح امتیاز کرتی ہے اور اس طریق عمل کو صحیح قرار دیتی ہے، لیکن حنفی فقہ کے نزدیک خزانے کی دستاویزات کو صرف اسی صورت میں عمل کی بنیاد بنایا جا سکتا ہے کہ ان کی صحت کی تصدیق زبانی شہادت سے بھی ہو جائے۔ اسی طرح محاصل کے داخلے یا ادائی کے ثبوت کے لیے محصل کی تحریری رسید کافی ہے، لیکن قانونی ضابطے کی رو سے یہ ضروری ہے کہ محصل زبانی اس بات کی شہادت دے کہ یہ دستخط اسی کے ہیں؛ مزید برآں یہ کہ حنفی فقہ کی رو سے اس قسم کی مصدقہ تحریری رسید کے ساتھ ساتھ زبانی تصدیق بھی ہونی چاہیے۔ آخری بات یہ کہ خزانے سے رقم وصول کرنے کے لیے تحریری اختیار نامے خزانے کے حساب و کتاب کے لیے کافی سمجھے جاتے ہیں، تاہم فقہاء کے نزدیک مستحسن صورت یہ ہے کہ اصلی رسید کے ساتھ وصول کنندہ زبانی طور پر بھی اس کا اقرار کرے۔ تنازعات کی صورت میں طریق کار: فریقین کو مدعی اور مدعی علیہ کی حیثیت دینے کے اہم اور بنیادی مسئلے میں شریعت کے عملی اصولوں کا اطلاق ہوتا ہے۔ مدعی پر قانون کی رو سے ثبوت کی فراہمی کا بار ہے اگر وہ ایسا کرنے میں ناکام رہے تو فیصلے کا دار و مدار مدعی علیہ کے حلف انکار پر ہوگا، مدعی وہ فریق ہے جس کا دعویٰ قانون کے اس ابتدائی قیاس کے خلاف جاتا ہے جو دعوے سے متعلق ہے۔ گویا ان تمام مقدمات میں جو دیوان کے عہدے داروں کے سرکاری حسابات کے معائنے کی بنا پر پیدا ہوتے ہیں (ان افسروں کے لیے جن کا تعلق محاصل قسے کی تحصیل و تقسیم سے ہے

رضی اللہ عنہ نے فرمائے بالکل صحیح ہے۔ حضرت عمرؓ کے سامنے فوری مسئلہ عطیات [رك به عطایا] کے نظام اور بحیثیت مجموعی خود مالی نظام کو منظم و مرتب کرنے اور محاصل کی وصولی کا تھا، جو اس وقت پوری طرح مقامی آبادی کے ہاتھوں میں تھا۔ آگے چل کر جب ایک دستوری اور مرضی ریاست وجود میں آئی اور آہستہ آہستہ اس کی ترقی شروع ہوئی تو محاصل کے ایک مخصوص نظام اور اس کے مختلف اجزا و عناصر کی تشکیل و تنظیم کی ضرورت پیش آئی۔ ہمارے لیے اس جگہ بیت المال کی مکمل تاریخ پیش کرنا ممکن نہیں؛ خصوصاً اس وقت کے بعد سے جب کہ اسلامی دنیا مختلف اور علیحدہ علیحدہ ریاستوں میں بٹ گئی اور باہمی اختلافات روز بروز زیادہ تیز اور نمایاں ہوتے چلے گئے۔ اس لیے ہم چند ایسے عام نوعیت کے اشارات کرنے پر ہی اکتفا کریں گے جن کی صحت و صداقت عام طور پر مسلم ہے اور جن سے تحقیق و جستجو کی مناسب راہیں بھی لہل سکتی ہیں۔

ابتدائی دور میں مسلمانوں کے سیدھے سادے محاصل اپنی نظری بنیادوں کے لحاظ سے مذہبی، لیکن بہ حیثیت مجموعی اور عملی نقطہ نظر سے ان ریاستوں کے زیادہ پیچیدہ قسم کے محاصل کے مشابہ، قرار دیے جاسکتے تھے جو مسلمانوں کے قبضے میں آئیں اور جن کے صیغہ مال کی ساخت اور انتظام کا عربوں نے بھی دوسری فاتح قوموں کی طرح احترام دیا۔ اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں سابق بوزنطی علاقے (جو باہم دگر مختلف تھے) اور سابق ساسانی علاقے (مغرب کو چھوڑ کر) مالیاتی نظم و نسق کے اعتبار سے واضح طور پر الگ تھلگ رہے۔ اس کے علاوہ بالکل شروع ہی سے ان شہروں کے درمیان جو ہزور شمشیر فتح کیے گئے تھے اور براہ راست اسلامی محاصل اور مسلم اہلکاران محاصل کے

مآخذ: قانون شریعت پر مختلف فقہی مکاتب کی ہستند کتابیں: (۱) امام ابو یوسف: کتاب الخراج، قاہرہ ۵۱۳۰۲ / ۱۸۸۳ - ۱۸۸۵ء، مترجمہ و محشی از Le Livre de l'Impot Foncier: E. Fagnan، پیرس ۱۹۲۱ء؛ (۲) الماوردی: الاحکام السلطانیة، طبع M. Enger، ۱۸۵۳ء؛ (۳) امام ابن تیمیہ: السياسة الشرعية (ترجمہ H. Laoust: Le Traité du Droit: Public d'Ibn Taimiyya، بیروت ۱۹۳۸ء)؛ (۴) N. P. Mohammedan Theories of Finance: Aghnides The Social Structure of: R. Levy (۵) ۱۹۱۶ء؛ (۶) Islam، کیمبرج ۱۹۵۷ء؛ (۷) Renaissance: A. Mez، انگریزی ترجمہ از خدا بخش و Margoliouth (۸) ۱۹۵۷ء؛ (۹) Istituzioni di Diritto Musulmano: D. Santillana، ۲ جلد، روم ۱۹۲۶ء و ۱۹۳۸ء؛ (۱۰) E. Tyan: Institutions du Droit Public Musulman، ۲ جلد، پیرس ۱۹۵۷ء و ۱۹۵۸ء؛ (۱۱) ابو یعلیٰ: الاحکام السلطانیة، ۱۹۳۸ء؛ (۱۲) ابو عبید القاسم بن سلام: الاسوال، قاہرہ ۱۳۵۳ھ؛ (۱۳) ابن القیم: احکام اهل الذمة، دمشق ۱۹۶۱ء؛ (۱۴) محمد ضیاء الدین الریس: الخراج والنظم المالیه، قاہرہ ۱۹۶۱ء۔

(N. J. COULSON)

۲۔ تاریخ: بیت المال کی موجودگی کا ہوتا تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بھی ملتا ہے، اس لیے کہ آپ کے زمانے میں بھی ملت کے خزانے کا کچھ نہ کچھ تصور بہر حال موجود تھا، جس میں مختلف ذرائع سے روپیہ آتا اور جمع ہوتا تھا، لیکن اس کی باضابطہ بنیاد اس وقت پڑی جب ایک سلطنت کے فاتح کی حیثیت سے ملت کے سامنے نئی نئی ضروریات آئیں اور سابقہ ان مالیاتی اقدار سے آن پڑا جو مفتوحہ ریاستوں میں پہلے سے موجود تھے۔ یہ روایت کہ اس سلسلے کے بہت سے اقدامات امیر المؤمنین حضرت عمر

ملک کی اصل آبادی کے نقطہ نظر سے خراج قبل از اسلام کا لگان تھا جو جاری رکھا گیا۔ خراج کے علاوہ غیر مسلم کے لیے ایک حفاظتی محصول بھی واجب الادا تھا جسے جزیہ [رک بان] کہتے تھے اور جو اس کے قبول اسلام کے بعد اس سے نہیں لیا جاتا تھا۔ خراج اور جزیہ کا باہمی فرق نظری طور پر تو بہت نمایاں معلوم ہوتا ہے لیکن اصطلاحی لحاظ سے یا عملی طور پر ہمیشہ ایسا نہیں رہا۔

علاوہ ازیں رضاکارانہ خیرات، زکوٰۃ جو صرف مسلمانوں کے لیے مخصوص تھی یا صدقہ تھا، جو منقولہ اور غیر منقولہ دونوں طرح کی جائیدادوں سے وصول کیا جاتا تھا۔ جہاں تک زمینی جائیداد کا تعلق تھا اس میں ایک طرف تو عربوں کی جائیدادیں (بالخصوص سر زمین عرب میں) شامل تھیں اور دوسری طرف وہ اراضی (اقطاع) جو حکومت کی ملکیت تھیں اور عرب سرداروں کو ریاست کی طرف سے دی جاتی تھیں اور آگے چل کر ہر قوم و نسل کے فوجی سرداروں کو عطا کی جاتی تھیں۔۔۔۔

ان محاصل کے علاوہ خزانے کے لیے مندرجہ ذیل محاصل کا بھی اضافہ کر دیا گیا : (۱) مال غنیمت کا پانچواں حصہ (خمس)؛ (۲) کانوں سے یا سمندر سے نکلی ہوئی معدنیات؛ (۳) "مَوَارِثِ حَشْرِیَّہ"، یعنی ایسے لوگوں کا ورثہ جن کی موت کے بعد ان کا کوئی قانونی وارث نہ ہو۔

اس کے علاوہ ان سرکاری زمینوں (صوافی) سے بھی، جو بطور "اقطاع" نہ دی گئی ہوں اور ان سے استفادہ کرنے کا طریقہ خواہ کچھ بھی ہو، محاصل اسی طرح وصول ہوتے تھے جیسے نجی زمینوں سے؛ علاوہ بریں ریاست ان رقموں کو بھی کام میں لاتی تھی جو عدالتی جرمانوں سے وصول ہوتی تھیں۔

نظری طور پر صرف وہی محاصل قانوناً جائز

ماتحت تھے، اور ان بلاد "عہد" کے درمیان، جو خراج کی مقررہ مقدار ادا کرتے اور آزادانہ خود ہی فراہم کر لیتے تھے ایک واضح امتیاز موجود تھا۔ پھر ان دو باہم مختلف طریقوں کے درمیان بلاد "صلح" تھے، جہاں محاصل تو اسلامی ہی تھے لیکن ان کی وصولی مقامی انتظامیہ کرتی تھی۔ تقریباً ایک صدی کے دو تنہائی عرصے تک تمام مالی حساب کتاب مقامی زبانوں میں لکھے جاتے تھے، لیکن بالآخر [خلیفہ] عبدالملک (۶۸۵ تا ۷۰۵ء) نے حکم جاری کیا کہ تمام اساسی دستاویزات کا عربی زبان میں ترجمہ کیا جائے (مصری کشڈ کے نمونے سے پتا چلتا ہے کہ نہ نیچے کی سطح کے نظم و نسق میں عربی زبان نے بڑی آہستہ رفتار سے رواج پایا)۔

عمل اور قیاس دونوں کی بنا پر بہت جلدی مندرجہ ذیل محاصل اور ان کے ذرائع سامنے آ گئے۔

بنیادی محصول تو زمین کا لگان، یعنی خراج تھا، جو شروع میں تو غیر مسلم ملکی باشندوں کی تمام زمینوں سے وصول کیا جاتا تھا لیکن جب اصلی باشندوں کی آبادی کا بہت بڑا حصہ مذہب تبدیل کر کے مسلمان ہو گیا تو بعض شکوک و شبہات کے باوجود خزانے کو تباہی سے بچانے کے لیے یہ فیصلہ ناگزیر ہو گیا کہ مالک کے مذہب کی تبدیلی سے اراضی پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور ان پر پہلے کی طرح خراج قائم رہے گا۔ اسلامی احکام کی رو سے خراج کی حیثیت ایک مستقل "لگان" کی ہے، جو امت مسلمہ کے فائدے کے لیے، جو دراصل زمین کی مالک اعلیٰ تھی، وصول کیا جاتا تھا۔ یہ حکم "قی" کا تھا، جس میں وہ تمام غیر منقولہ جائیدادیں شامل تھیں جو بذریعہ فتح حاصل کی گئی تھیں، اور جو امت کی آنے والی نسلوں کی منفعت کے لیے ایک دوامی بنیاد تھی۔ اس کے برعکس منقولہ (مال غنیمت) اموال فتح کے بعد فوراً تقسیم کر دیے جاتے تھے۔

سکے، جو اس کے باوجود کہ ان کا استعمال غلط طریقوں سے ہوتا رہا ہے ایک دوسرے سے بالکل مختلف چیزیں ہیں۔ ”قبالہ“ صرف وہاں عمل میں آتا ہے جہاں محصول دینے والوں کی ایک جماعت اجتماعی طور پر محصول کی ادائیگی کی ذمہ دار ہو۔ اس جماعت اور بیت المال کے نمائندے کے درمیان باہمی گفتگو سے یہ فیصلہ ہو سکتا ہے، جیسا کہ سلطنت روم کے آخری ایام میں ہوتا تھا کہ محصول کوئی ایک فرد یا چند با حیثیت افراد مل کر ادا کر دیا کرتے اور بعد کو دوسروں سے یہ رقم تھوڑے سے اضافے کے ساتھ وصول کر لیا کرتے، لہذا ”قبالہ“ نہ تو محصول کی اس رقم میں کوئی تبدیلی کرتا ہے جو ریاست کسی جماعت سے وصول کرتی ہے اور نہ اس بات میں کوئی رکاوٹ پیدا کرتا ہے کہ حکومت کے نمائندے اس جماعت سے براہ راست محصول وصول کر لیں۔ اس کے برعکس محصول کا ٹھیکیدار (ضامن) وہ فرد واحد ہوتا ہے جو ایک ہی وقت میں ایک یا ایک سے زائد صوبوں کی طرف سے چند مقررہ سالوں تک ایک طے شدہ رقم ریاست کو سالانہ ادا کرتا ہے جو تشخیص کردہ لگان سے کم ہوتی ہے اور بھر بجائے خود اس رقم کی وصولی کا انتظام اپنے ذمے لیتا ہے اور اس کی رقم مع منافع اسے واپس مل جاتی ہے۔ اس طریقے کے اختیار کرنے میں گو ریاست کا یہ فائدہ ہے کہ اسے چند دولت مند آدمیوں سے فوری طور پر یک مشت پوری رقم مل جاتی ہے، لیکن اس طریقے میں ریاست کا ایک نقصان یہ ہے کہ جو رقم اصل محصول دینے والوں سے وصول ہوتی ہے اس کا صرف کچھ حصہ اس کے ہاتھ میں آتا ہے اور دوسرا نقصان یہ کہ ٹھیکے کی مدت میں ریاست اور رعایا کے درمیان براہ راست تعلق قائم نہیں رہتا۔ جہاں تک ”جہبذہ“ کا تعلق ہے تو وہ ”ضامن“ بھی ہو سکتا ہے، لیکن اسے یک وقت

بیت المال کے لئے جن کا ذکر اوپر کیا گیا، لیکن متعدد دوسرے محاصل یا تو پیدا کیے گئے یا خود بخود پیدا ہو گئے۔ ان میں سے بعض محاصل وہ اضافے تھے جو اخراجات کی ادائیگی یا کسی دوسری غرض کے لیے مستداول محاصل پر لیے جاتے تھے (”اصل“ محصول کے مقابلے میں ”فروع“، ”توابع“۔) بعض دوسرے محاصل تجارتی سرگرمیوں کی متعدد اور متنوع صورتوں پر عائد کیے جاتے تھے (”ضرائب“، ”رسوم“)۔ ان محاصل کے بارے میں فقہانے اختلاف کیا ہے جو اکثر اوقات تجارتی اداروں سے وابستہ تھے اور مکوس کہلاتے تھے۔ بعض نیک دل فرمانرواؤں نے انہیں منسوخ کرنے کی کوشش بھی کی، گو یہ منسوخی کبھی دیرپا ثابت نہیں ہوئی۔ پولیس اکثر اوقات ایک خاص قسم کی ”جمایہ“ کی ادائیگی کا مطالبہ کرتی تھی اور پھر حکومت اکثر اوقات بڑے بڑے عہدے داروں کو، جو ضبطیوں (مصادرة) کے ذریعے دولت کماتے تھے، سزائیں دیا کرتی تھی۔

ہر ٹیکس (محصول) کی تشخیص اور اس کی وصولی کی خصوصیات کا حال ان کے مخصوص عنوانوں کے ضمن میں بیان کیا جائے گا، لہذا اس سلسلے میں یہاں زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔

عام طور سے محاصل کی وصولی یا تو براہ راست انتظامیہ (= عامل) کے ذریعے کی جا سکتی ہے، یا ٹھیکے (ضمان) کے ذریعے۔ محاصل کو ٹھیکے کے ذریعے وصول کرنے کا طریق بھی قدیم ایام سے بالکل اسی طرح مروج تھا جس طرح ان کی براہ راست وصولی کا، لیکن جوں جوں خلافت عباسیہ پر قبضہ ہوتا تھا، یہ طریقہ [ضمان] زیادہ رائج ہوتا چلا گیا، لیکن اس حد تک کبھی عمل درآمد ہوا تھا جتنا ان لوگوں کا خیال ہے جو ”جہبذہ“ اور ”جہبذہ“ میں امتیاز نہیں کر

سرکاری افسر زرمبادلہ اور ضامن کی حیثیت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ وہ بذریعہ مبادلہ ان کھوٹے اور کھوڑے سگنوں کی صحت کی تصدیق بھی کرتا ہے جو بطور لگان ادا کنندہ ادا کرتا ہے اور انہیں ایک معیار پر بھی لاتا ہے اور اس کام کے لیے اسے محاصل کی کچھ فی صد رٹم ملتی ہے، جو محاصل ادا کرنے والوں سے بطور اضافی محصول کے وصول کی جاتی ہے۔ مزید برآں ان علاقوں کے باہر جن پر معمولی لگن عائد تھی، خواہ وہ براہ راست وصول کیے جاتے تھے یا ٹھیکے کے ذریعے، کچھ علاقے اسے بھی تھے جہاں حکومت نے اپنے بنیادی حقوق میں سے کچھ چیزیں چھوڑ بھی رکھی تھیں۔ بعض علاقوں (اغار) میں ریاست اپنے محصول نہیں بھیجتی تھی اور وہاں کی تحصیل فوجی سالار پر چھوڑ دی جاتی تھی تا کہ وہ اس سے اپنی فوج کے اخراجات پورے کر سکے۔ دوسرے علاقوں (مقاطعہ) یاد رہے کہ یہ ”اقطاع“ [رک باں] سے بالکل علیحدہ چیز ہے) میں ریاست صرف اسی محصول پر اتنا کرتی تھی جس کا باہمی تصفیہ ہو جاتا اور محاصل کے نظری اصولوں کو نظر انداز کر دیتی تھی۔ یہ صورت حال دورِ قدیم کے ”عہد“ کے مطابق تھی اور اس کا اطلاق خصوصیت سے ان علاقوں کے باجگزار فرمانرواؤں پر ہوتا تھا جو پورے طور سے مطیع نہیں ہوئے تھے۔ اقطاع کی حیثیت کسی مالی نظام کی نہیں تھی، بلکہ اپنی اصلی شکل میں سرکاری اراضی پر ایک قسم کی رعایت تھی جو عشر کی ادائی کے تابع ہوتی تھی، لیکن آگے چل کر ”خراج“ والے اضلاع میں ریاست کے مالی حقوق فوجی افسروں کے نام منتقل کر دیے گئے جو ان کے مشاہروں کے برابر تھے۔ شروع میں حقوق کی یہ منتقلی اس شرط پر تھی کہ یہ لوگ ”عشر“ ادا کریں گے لیکن بعد میں اس کے لیے فوجی ملازم ہونے کے علاوہ ہر شرط اٹھا لی گئی (دیکھیے

در *Annales ESC*، *L'évolution de l'impôt* : Cl. Cahen ۱۹۵۳ء)۔ سرکاری مالگزاری کے انتقال کے ان مختلف طریقوں کا قدرتی نتیجہ یہ نکلا کہ کہ خزانے کے مداخل میں کمی آ گئی، لیکن آمدنی کی کمی کے ساتھ ساتھ اخراجات میں بھی اتنی تخفیف ہو جاتی تھی کہ مجموعی طور پر صورت حال سابق سے کچھ مختلف نہیں ہوتی تھی، اس لیے کہ بہر صورت کسی صوبے کے وصول شدہ محاصل صوبے کے مقامی اخراجات منہا کیے بغیر بیت المال کو نہیں بھیجے جاتے تھے۔ ریاست کو اس سے یہ نقصان پہنچتا تھا کہ مختلف علاقوں میں انتقال مالگزاری کے ان مختلف طریقوں پر جس حد تک عمائد آمد ہوتا اسی حد تک مالیاتی اعتبار سے اس کا اثر اور اقتدار وہاں کم ہوتا جاتا اور اس کے لیے یہ اندازہ لگانا ممکن نہیں رہتا تھا کہ کسی علاقے کی آمدنی کے وسائل میں کیا اضافہ ہو گیا ہے۔ لیکن ریاست اس نقصان اور خطرے سے بچنے کی معقول تدبیریں کرتی تھی۔ وسائل کے گھٹنے بڑھنے کا اندازہ اول تو مجموعی میزانہ سے ہو جاتا تھا اور دوسرے روز مرہ کے ان اجتماعات میں جہاں قدیم رواج کے مطابق زمینوں کی تفصیلی تشخیص، مالگزاری اور ان کی مالیت سے بحث کی جاتی تھی۔ یہی صورت جزیہ اور غالباً زکوٰۃ کے ادا کرنے والوں کے معاملے میں بھی پیش آتی تھی۔ اس سلسلے میں ہمارے پاس جو بہترین مثال محفوظ ہے وہ ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی میں ”فیوم“ کی ہے (Arabica، ۱۹۵۶ء)، لیکن ہمیں مجموعی طور پر ایران میں صوبہ قم کے ”عراقی سواد“ کے متعلق اور اس کے نظم و نسق کے طریقوں کے متعلق جو کچھ معلوم ہے اسے دیکھ کر کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہیں رہ جاتا کہ عباسی دور میں ہر جگہ انہیں کے متوازی انتظامات

محفوظ ہیں جو بلا شبہ نہایت محفوظ سرکاری دستاویزات پر مبنی ہیں۔ ان میں باہمی توافق یہ ثابت کرتا ہے کہ تمام تفصیلات میں نہ سہی لیکن اثر ضروری چیزوں میں ان کی صحت اور درستی پر یقین کیا جاسکتا ہے۔ ان میزانیوں سے خلافت کی جملہ وصولی کا پتا نہیں چلتا، اس لیے کہ جزیہ، زکوٰۃ اور مکتوس کا ذکر ان میں صرف نہیں کیا گیا ہے (لیونکہ ایک تو ان کی حیثیت میں خاصا اختلاف ہے دوسرے وہ بظاہر ایک شعبے سے جاری نہیں لیے گئے)۔ میزانیے جس صورت میں ہم تک پہنچے ہیں ان سے پتا چلتا ہے کہ دوسری صدی ہجری/آٹھویں صدی عیسوی کے نصف آخر میں دل آمدنی چالیس دروڑ درہم سے زیادہ تھی، جو آئندہ صدی کے شروع میں کم ہو کر تیس دروڑ درہم رہ گئی؛ چوتھی صدی ہجری/دسویں صدی عیسوی کے آغاز میں یہ ایک دروڑ پینتالیس لالہ دینار تھی، جو قریب قریب اسی دروڑ درہم کے برابر ہوتی ہے۔ محاصل کی وصولی میں بہ کمی اس لیے نظر آتی ہے کہ علاقے برابر خلافت کے ہاتھ سے نکلتے رہے۔ یہ کمی، بہ استثنائے بعض بحرانی حالات، صوبوں میں سرکاری مالگزاری میں کمی آجانے کی وجہ سے نہیں تھی؛ لہذا خلافت کی بڑھتی ہوئی مالی مشکلات کسی عظیم اقتصادی حادثے کا نتیجہ نہیں تھیں۔ ہمارے علم میں کوئی ایسی بات نہیں جسے ہم اس مفروضے کی بنیاد بنا سکیں۔ اس کی وجہ مقابلہ ضروری اخراجات اور خاص کر فوجی اخراجات میں اضافہ تھا، جنہیں صوبائی آمدنی کی کمی کے تناسب کے لحاظ سے کم کرنا ناممکن تھا۔ یہاں ہم خلافت کے فوجی نظام کی تمام تفصیلات دیے بغیر اس اقتصادی بوجھ کی طرف اشارہ کریں گے جو فوج کی خاطر اسے برداشت کرنا پڑا۔ عام طور سے ایک پیادہ سپاہی کی تنخواہ ایک ہزار درہم سالانہ تھی۔ سوار کی اس سے دو چند

ہوتی تھی۔ ہر مالی وحدت کی قیمت پر نظر رکھی جاتی اور اس کی تشخیص ("عبرہ") ہوتی تھی جو نظر ثانی ہونے تک سند کا کام دیتی تھی، اگرچہ قدرتی طور پر نظام و نسق کو بڑی سال بہ سال ہونے والی تبدیلیوں پر نظر رکھنا پڑتی تھی۔ مختلف تصانیف مثلاً مفتاح العلوم اور مصری اوراق بردی سے ایک بالکل دوسرے طریق پر ہمیں ان محاصل کی جو روزانہ واپس کیے جاتے تھے اور ان مراعات کی جو محاصل ادا کرنے والوں کی دی جاتی تھیں صحت کا پتا چلتا ہے۔ بقایا پوری احتیاط کے ساتھ رجسٹروں میں درج کیے جاتے اور انہیں آئندہ سالوں میں وصول کیا جاتا، حالانکہ عملی طور پر یہ بھی ہوتا تھا اور ایسا ہونا ضروری تھا کہ جب بقایا کی رقم بہت زیادہ ہو جاتی تو اس کا تصفیہ باہمی سمجھوتے سے کر لیا جاتا۔

محاصل کی وصولی کے لیے دو مختلف قسم کی تقویموں میں امتیاز ضروری سمجھا گیا تھا اس لیے کہ صرف شخصی محاصل یا ٹھیکے سے تعلق رکھنے والی ادائیاں تو قانونی طور پر قمری تقویموں کے مطابق ہو سکتی تھیں، لیکن زمین اور اس کی پیداوار پر عائد شدہ محاصل لازماً ایرانی یا مصری شمسی تقاویم کے مطابق وصول کیے جاتے تھے۔ ان طریقوں کی وجہ سے جو کتاب اور حساب کے لیے باعث فخر تھے خلافت عباسیہ کو چوتھی صدی ہجری/دسویں صدی عیسوی کے شروع تک، اور بعض علاقائی فرمانرواؤں کو اس تاریخ کے بعد بھی، یہ آسانی تھی کہ وہ کم از کم وصولیوں کا صحیح اور مکمل میزانیہ تیار کر سکیں (بعض فرمانروایان وقت خرچ کے سلسلے میں اتنے بے اصول اور شرف نہیں کہ تخمینہ قائم کرنا ناممکن ہو جاتا تھا۔ سوار سپاہی میزانیے خاص طور سے اب بھی

نام ملا (اس کا سربراہ ”مستوفی“ کہلاتا تھا)، دفتر محاسبہ سے مطابقت رکھتا ہے۔ المہدی کے عہد سے وہ نہ صرف ان تمام احتسابی خدمات کا نگران ہوا کرتا تھا جو ہر ”دیوان“ سے متعلق اور وابستہ تھیں بلکہ ان خدمات کا بھی جو صوبائی نظم سے متعلق تھیں۔ اخراجات ایک الگ دیوان کا دائرہ عمل تھا، جو ”دیوان الثَّقَات“ کہلاتا تھا۔ فوج سے تعلق رکھنے والے اخراجات ”دیوان العیش“ کی تحویل میں تھے۔ مالی ”اقطاع“ کے نظام کے اجرا کے ساتھ اس مؤخر الذکر دیوان کے پاس محاصل کی وصولی کی رسیدوں کے مشن بھی رہتے تھے۔ ”بیت المال“ کو یہ نام اس لیے دیا گیا تھا کہ تمام آمدنی اس کے سپرد کی جاتی تھی اور جس میں سے تمام اخراجات کے لیے روپیہ حاصل کیا جاتا تھا۔ ان دفتروں میں کارکنوں کی بہت بڑی تعداد کام کرتی تھی، جنہیں ”کُتَّاب“ اور ”حُساب“ کہتے تھے۔ ان میں سے بعض دوسروں کے زیر نگرانی کام کرتے تھے اور فنِ احتساب کی وہ تمام مصطلحات استعمال کرتے تھے جو بنو ہویہ کے عہد کے عالمانہ رسائل کے ذریعے ہمارے علم میں آئی ہیں۔ اعداد و شمار کے بجائے یہ لوگ وہ حروف استعمال کرتے تھے جو ”دیوانی رسم الخط“ کے نام سے موسوم تھے۔ یہ رسم الخط حروف اور بعض مخصوص علامتوں سے مرکب تھا جو اعداد کے ناموں کو مختصر کر کے بنائی گئی تھیں اور جو عربی اعداد کے بجائے آج بھی بعض ممالک میں مستعمل ہیں [مثلاً ع = عشرہ = دس]۔

خدمات اس کے علاوہ بھی مختلف شاخوں میں منقسم تھیں، خصوصاً جہاں تک زمینوں کے محاصل وصول کرنے کا تعلق تھا؛ مثلاً ملازموں کی ایک قسم وہ تھی جو ”خراج“ کے لیے مخصوص تھی اور دوسری وہ جو ”ضیاع“ کے لیے مخصوص تھی۔ اس کے

تھی۔ یوں گویا پچاس ہزار فوجیوں کی صرف تنخواہ ہی تنخواہ ساڑھے سات کروڑ درہم سالانہ بنتی تھی۔ اس رقم میں فوجی افسروں کے غیر معمولی مشاہروں، عطایا و انعامات، فوج کو ساز و سامان سے مسلح رکھنے اور کھانے پینے اور قلعہ بندی کے مصارف بھی شامل کر لیجیے۔ ایک مصنف کا کہنا ہے کہ تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی کے وسط میں افواج کا خرچ بیس کروڑ درہم تھا۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس وقت تمام شہری اخراجات کے لیے اس رقم کا صرف نصف بچتا ہو کہ (ان میں وہ محاصل شامل نہیں جن کا میزانیہ میں ذکر نہیں ملتا)۔ یہ خرچ کتنا تھا، اس کا پتا چلانا مشکل ہے، اگرچہ ہمیں عباسی اور فاطمی حکومتوں اور عدلیہ کے بڑے بڑے افسروں کے مشاہروں کا علم ہے (دیکھیے بالخصوص ہلال الصابی : الوزراء؛ المیزیزی : خُطَط، ۱، ۲، ص ۱۰۰)۔

مرادزی نظام مالیات کے متعدد شعبوں کی تفصیلات بیان کرنا مشکل ہے، اس لیے کہ ان کے ذکر میں اکثر اوقات مختلف اصطلاحوں کو مختلف معنوں میں استعمال دیا گیا ہے اور مختلف عنوانات کے تحت مختلف چیزوں کے ذکر نے انہیں آپس میں خلط ملط کر دیا ہے۔ مالیاتی نظم و نسق بنیادی طور پر ”دیوان“ کا فریضہ تھا اور بعد میں جب وزارت نے ایک منظم اور واضح صورت اختیار کر لی تو عام طور سے یہ کام اس کے ذمے ہو گیا؛ لیکن کسی ایک محکمے یا شعبے کے لیے یہ بات ممکن نہیں تھی کہ وہ بیک وقت دو طرح کے کاموں سے عہدہ برآ ہو سکے اور تشخیص و تحصیل کے بنیادی قواعد (اصل) اور آمد و خرچ کے روزمرہ حسابات صحیح طرح رکھ سکے۔ گو اس معاملے میں اختلاف ہے لیکن یہ بات واضح ہے کہ ”دیوان الزمام“ کا ادارہ، جسے آئندہ چل کر مشرق میں ”استیفاء“ کا

کا روپیہ خزانہ عامرہ کے لیے ایک طرح کے محفوظ سرمائے کا کام دیتا تھا، جس میں سے پیشگیاں نکالی جاتی تھیں، خواہ وہ بعد میں ادا کی جائیں یا نہ کی جائیں (Le Bayt Māl al-Khāṣṣa : W. Fischel, 'Actes du 19^e Congrès des Orientalistes', ۱۹۳۸ء، ص ۵۳۸ تا ۵۴۱)۔

چھوٹے پیمانے پر ہر صوبے کا ایک علیحدہ نظام تھا، جس کا ڈھانچا مرکزی حکومت کے نظام کے مطابق ہوتا تھا۔ صوبے اپنی ساری کی ساری آمدنی مرکز کو نہیں بھیجتے تھے بلکہ مقامی ضروریات تسلی بخش طور پر پوری کرنے کے بعد جو رقم بچ نکلتی بھیج دی جاتی تھی۔ دوسرے یہ کہ صوبے یہ بقایا رقم بھی وصولی کے ساتھ ساتھ مرکز کو نہیں بھیجتے رہتے تھے بلکہ جب بہت سی جمع ہو جاتی تو بھیج دیتے تھے اور جب ریاست کو کوئی فوری اور شدید ضرورت پیش آ جاتی تو ”عامل“ ہنڈیاں بھیج دیتا اور رقوم موصولہ کی ادائیگی کا ضامن ہوتا اور ”دیوان“ ان ہنڈیوں کی بنیاد پر اپنے قرض خواہوں سے تصفیہ کر لیتا۔ صوبائی مالی انتظام کی مکمل آزادی ان اسباب میں سے ایک ہے جن سے پتا چلتا ہے کہ خود مختار حکومتیں مختلف علاقوں میں کیونکر بغیر کسی دقت اور پیچیدگی کے اپنے آپ کو مضبوط بنیادوں پر قائم و استوار کر لیتی تھیں۔

ریاست، ماتحت حکمرانوں اور محصول ادا کرنے والوں کے مفادات کی بنا پر مختلف اوقات اور مختلف مقامات میں نقد ادائیگوں اور ان ادائیگوں کے تناسب میں جو جنس کی صورت میں ادا کی جاتی تھیں فرق واقع ہوتا رہا۔ مزید برآں بلادِ مشرق تو اپنے محاصل چاندی کی شکل میں ادا کرتے تھے اور بحیرہ روم کے کنارے کے علاقے سونے کی شکل میں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مالیاتی دفاتر کی ابتدائی حساب داری

مصر کے علاقہ وار تقسیم بھی پیدا ہو گئی تھی جس کی مثال ہمیں ”دیوان سواد“ (بغداد کا صوبہ) کی صورت میں ملتی ہے اور یہ بھی مشرق اور مغرب کے عرب علاقوں میں منقسم ہے۔ ضبط شدہ جائدادوں کا انتظام ایک الگ محکمہ کرتا تھا۔ ان جائدادوں میں سے بعض واپس کر دی جاتی تھیں اور بعض تقسیم کر دی جاتی تھیں۔ مزید برآں جو ادائیاں جنس کی شکل میں کی جاتی تھیں، جو تعائف اور عطایا وصول ہوتے تھے، طراز وغیرہ کی پیش قیمت پیداواریں، خزان یا مخازن میں جمع کی جاتی تھیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خلافت کے بعد کے نظم و نسق میں ”مخزن“ کی عمومی اصطلاح نے ”بیت المال“ کی جگہ لے لی تھی۔ نام کی یہ تبدیلی بلاشبہ واضح طور پر ظاہر کرتی ہے کہ نقدی کی شکل میں مالی وصولی میں کمی آ گئی تھی اور اسی نسبت سے اجناس کی شکل میں وصولی بڑھ گئی تھی۔

بہر کیف مسلم ریاست میں یہ امتیاز قائم رہا کہ خلیفہ یا سلطان کے شخصی خزانے کو ”بیت مال الخاصہ“ اور خزانہ عامرہ کو ”بیت مال المسلمین“ یا صرف ”بیت المال“ کہا جاتا تھا؛ لیکن یہ امتیاز بہت زیادہ سخت نہ تھا، کیونکہ شخصی خزانے میں فرمانروائے وقت کی ذاتی جائدادوں سے وصول ہونے والی رقوم کے علاوہ بعض عمومی محاصل بھی داخل کر دیے جاتے تھے، مثلاً جرمانے، غنیمتیں، اور انفرادی محاصل اور وہ محاصل جو جنوبی ایران کے بعض صوبوں سے وصول ہوتے تھے۔ یہ بات اول تو اس لیے کی جاتی تھی کہ ضروریات دربار اور کارہائے خیر کے لیے، چاہے خلیفہ یا اس کے جانشینوں کو سر انجام دینے کی ضرورت ہوتی تھی۔ خلیفہ کی طرف سے جو عوامی کام ہو، مثلاً اس کا ذاتی یا خاصہ

چوتھی صدی ہجری/دسویں صدی عیسوی سے مالی ”اقطاع“ کے نظام میں پھیلاؤ پیدا ہونا شروع ہوا تو مالی نظام کی اہمیت میں کمی آتی گئی۔ اس سے ریاست کے براہ راست ذرائع آمدنی کو بھی بہت نقصان پہنچا۔ یہاں ان مسلم آزاد ریاستوں کی تاریخ بیان کرنا بے محل ہے جو خلافت عباسیہ کے بعد وجود میں آئیں۔ صرف اتنا بتا دینا کافی ہوگا کہ عہد حاضر تک ان تمام ممالک میں جو مغول کے حملے سے متاثر نہیں ہوئے محصول دینے کا طریقہ اور نظام قریب قریب وہی رہا اور ریاست کے حقوق میں صرف جزوی طور پر تبدیلی ہوئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تشخیص اور میزانیے کا کوئی نہ کوئی طریقہ ضرور قائم اور باقی رہا۔ جو ممالک ساتویں صدی ہجری/تیرھویں صدی عیسوی میں مغل سلطنت میں شامل ہو گئے (حکومت میں بعد کو جو تبدیلیاں ہوتی رہیں ان کو چھوڑ کر) وہاں مالیاتی نظم و نسق کا ایک ایسا نظام رائج ہوا جو مسلمانوں کی روایات اور ان جدید نظریات کا مرکب تھا جو فاتحین سے ان ملکوں کو ملے۔ اسی قسم کے نظریات کا رواج ایشیائے کوچک میں بھی ہوا، جہاں اس کے علاوہ اب تک کچھ بوزنطی روایات بھی موجود تھیں جو سلجوقیوں کے مقامی قوانین و ضوابط میں شیر و شکر ہو گئی تھیں؛ ان تینوں چیزوں نے مل کر مستقبل کے عثمانی اداروں کی ترکیب یا ساخت پر اثر ڈالا، گو یہ اثر ایک ایسے انداز سے پڑا کہ اس کا پتا چلانا آسان نہیں۔ ان سے مالی مداخلت کی کمی اور اس سے پیدا ہونے والے اقتصادی انعطاط کا اندازہ لگایا گیا ہے، لیکن ان اعداد و شمار سے واضح طور پر جو نتیجے نکلتے ہیں وہ یہ ہیں: اولاً براہ راست ریاست کو وصول ہونے والے محاصل اور مختلف افراد کے نام منتقل کیے گئے محاصل

دو مختلف شکلوں میں رکھی جاتی تھی۔ تیسری صدی ہجری/نویں صدی عیسوی کے اواخر میں سونے کے معیار کی بنیاد پر ایک متحدہ حساب داری کا نظام قائم کرنے کی کوشش کی گئی اور قانونی طور پر درہم کے مبادلے کی شرح بھی مقرر کر دی گئی اور مختلف اجناس کی قیمتوں کی فہرست بھی مرتب ہوئی۔ اس طرح میزانیے کے تخمینے زیادہ صحت کے ساتھ تیار کیے جاسکتے تھے۔

چونکہ تشخیص محاصل کے اصول کی بنیاد تحصیل محاصل کے وہ طریقے تھے جو امت مسلمہ کے ابتدائی زمانے میں رائج تھے اس لیے نظری طور پر کبھی یہ اصول تسلیم نہیں کیا گیا کہ مالے کی تمام کی تمام رقم بلا امتیاز ہر قسم کے اخراجات پر خرچ کی جاسکتی ہے؛ مثلاً اسی نظریے کی رو سے زکوٰۃ، جو ایک خالص اسلامی ٹیکس تھا، صرف قرآن مجید کی بیان کردہ مدت پر، جیسے خیرات، جہاد، مسلمان غلاموں کے آزاد کرنے اور مساکین اور مسافروں کو سہولتیں بہم پہنچانے پر خرچ ہونی چاہیے۔ اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے کہ اس تفریق یا امتیاز کو عملاً کس حد تک قائم رکھا جاتا تھا اور ایسے حالات میں کہ ملک و ملت کسی نازک صورت حال سے دو چار ہو ان کے قائم رکھنے کی کیا صورت ہوتی تھی۔ آمدنی کے جن ذرائع کے متعلق یقین کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ شریعت یا قانون کے احکام کے مطابق خرچ کیے جاتے تھے وہ ”اوقاف“ اور ”حبوس“ وغیرہ تھے، جن کی حیثیت عطیات کی تھی۔ گو ان مدت کا تعلق خزانہ عامرہ کے محاصل سے نہ تھا لیکن حکومت ان پر کڑی نگرانی رکھتی تھی اور اس سلسلے میں قاضی کا توسط اختیار کیا جاتا تھا تا کہ ان کا غلط یا بے جا استعمال نہ ہو۔

میں باہمی تناسب کیا تھا اور دوسرے رائج الوقت سکے کی قیمت اور اشیا کے بازاری نرخ کیا تھے؟ لیکن مناسب یہی ہے کہ اس موقع پر دوئی مثبت نتیجہ نکالنے کے بجائے سکوت اختیار کیا جائے۔

مآخذ: یہاں ہم قدرتی طور پر اس کے سوا کچھ نہیں کر سکتے کہ بعض ایسے مآخذ کا ذکر کر دیں جو خاص اہمیت رکھتے ہوں۔ مآخذ کے لیے حوالجات Caetani کی *Annali*، ۳: ۳۶۸ تا ۴۱۷ میں مابین گئے؛ نیز ابو عبید بن سلام کی کتاب الاموال میں (دیکھیے عطاء)۔ ان حوالوں میں سے بیشتر ”خراج“ پر لکھی ہوئی تصانیف سے لیے گئے ہیں، جو عباسی دور کی پہلی صدی میں ابو یوسف اور یحییٰ بن آدم نے تالیف کی تھیں (جن کا انگریزی میں موشح ترجمہ از A. Ben Shemesh، ۱۹۰۸ء میں لائن سے شائع ہوا)، اور بعد میں بلاذری کی کتاب الفتح ہے؛ قدامة کی کتاب الخراج سے (جو تمام کی تمام محفوظ نہیں)، طبع A. Makki؛ ایک ٹائپ شدہ مقالہ، Sorbonne پریس اور قزوینی کی مفاتیح العلوم میں منتشر معلومات چوتھی / دسویں صدی سے بعد کی، اور ماوردی کی الاحکام السلطانیة، پانچویں / گیارھویں صدی کے بعد کی۔ میزانے، جن کا A.V. Kremer نے اپنی *Kulturgeschichte des Orients* ج ۱ باب ۷ اور *Das Einnahmebudget . . . vom Jahre 306 (Denkschr. d. k. Akad. d. W. Wien, Ph.-Hist. Kl.*، ۱۸۸۸ء) (قدیم ترین اب الجہشیاری *Djahshiyari* کی کتاب الوزراء، طبع Mzik، ص ۱۷۹ تا ۱۸۲ یا قاہرہ ۱۹۳۵ء، ص ۲۸۱ تا ۲۸۸ میں مل سکتے ہیں) مطالعہ کیا ہے، متعدد سرگزشتوں یا تواریخ سے حاصل کیے گئے ہیں۔ بنو ہونہ کے عہد سے متعلق ہوزجانی کے مالیاتی ریاضی پر عالیانہ رسائل میں (بہ صالح علی، بغداد کے زیر تحقیق و تحقیق ہیں) اور کتاب الحاوی کا جس کا مطالعہ معلوم ہے (اس کا تجزیہ اور تفسیر میں نے AEIO، ۱۹۵۰ء میں کیا ہے)۔ مبنی کاغذات، طبع

A. Grohmann سے خاصی معلومات مل سکتی ہیں، دیکھیے: *Archiv Orientalny*، جلد ۵ تا ۶، ۱۹۳۳ تا ۱۹۳۴ء میں مقالات پر اس کے حواشی اور تبصرے اور ZDMG میں C. Leyerer کے حواشی۔ تاریخی سوانح اور تصانیف میں سب سے زیادہ بیش قیمت ابن مسکویہ: تجارب الامم، مع ضمیمہ از رودزوری Rudhrawari؛ ہلال الصابی: کتاب الوزراء اور حسن بن محمد قتی: تاریخ قم، جن سے A.K.S. Lambton نے اپنی کتاب *Landlord and Peasant in Persia*، اوکسفورڈ ۱۹۵۳ء میں بہت استفادہ کیا ہے، بالخصوص باب دوم میں۔ بعض سرکاری رسائل، جیسے بویہی وزیر ابن عباد کے رسائل، طبع عبدالوہاب عزام و شکری صفی، ۱۹۴۷ء کا مطالعہ خاصہ منفعت بخش رہے۔ اس سے بعد کے دور کے لیے جدید تصنیفات کافی ہوں گی۔ ابوی عہد کے لیے ابن ماضی: قوانین الدواوین (طبع عطیہ، ۱۹۴۳ء) کے علاوہ عثمان ابراہیم النابلسی کی چھوٹی چھوٹی تصانیف *Description of Fayyum*، دیکھیے میرا تجزیہ، در *Arabica*، ۱۹۵۶ء، اور لامع القوانين، جس کا اڈیشن میں نے ہی تیار کیا ہے، مغول کے لیے عبداللہ بن کیا المازندرانی: ”رسالة فلكية“، طبع S.W. Hinz، اور اس کا جائزہ وہی مصنف، در *Islam*، جلد ۲۹، ۱۹۴۹ء؛ بن کے لیے R.B. Serjeant اور راقم مقالہ مل کر نویں / پندرھویں صدی کی ایک بیش قیمت کتاب ملخص الفن شائع کریں گے (قب *Arabica*، ۱۹۵۷ء، ص ۲۳؛ بعد)۔ مصر کے لیے بالعموم اور مملوکوں کے عہد کے لیے بالخصوص مقریزی: حفظ اور قلقشندی: صیغ الاعشی پر زور دینے کی ضرورت نہیں۔

اسلامی دنیا کی کوئی مالیاتی تاریخ موجود نہیں ہے؛ لیکن جزوی مطالعے کی چیزیں ضرور موجود ہیں۔ اصول کے عہد کے لیے خاص طور پر دیکھیے: *Conversion and the Poll-Tax in* : D. C. Dennett *early Islam*، ۱۹۵۱ء؛ جملہ کلاسیکی عہد کے لیے

عمر لطفی برکن نے تنظیمات، استانبول ۱۹۴۰ء، ص ۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۳ میں نقل کیا ہے، اور بعض قانون ناموں میں جو برکن *Kanunlar : Barkan*، ص ۲۹۷، ۳۰۰، ۳۲۶ میں شائع ہوئے ہیں۔ ان سب موقعوں پر زمین کی دوسری اقسام مثلاً ”ارض میری“ یا ”ارض مملکت“ کے مقابلے میں ”بیت المال“ کے حقوق کا ذکر آیا ہے۔ عام عثمانی استعمال میں ”بیت المال“ کی اصطلاح محاصل کی صرف بعض قسموں کے لیے مستعمل تھی، جو قانوناً خزانہ عاصرہ کی ملکیت ہوتے تھے۔ اس میں ضبط شدہ جائدادیں، لاوارث جائدادیں اور ایسی جائدادیں شامل تھیں جن کا کوئی دعویدار نہ ہو۔ جائداد کی ان قسموں کا ذکر اور تفصیل بہت سی سرکاری دستاویزات میں ملتی ہے۔ ان میں زیادہ اہم مفقود الخیر اور غائب لوگوں کی جائدادیں تھیں (”مال غائب“ اور ”مال مفقود“) یا ایسی جائدادیں جن کا کوئی دعویدار اور وارث نہ ہو (”مخلفات“، ”متروکات“)؛ مفرور غلام یا بھٹکے ہوئے مویشی (”عبدِ آبی“، ”لچکون“، ”پاؤہ“) بھی اسی ضمن میں آتے تھے۔ ان جائدادوں کی نگہداشت اور ان کی آمدنی کا جمع کرنا ایک خاص افسر کے سپرد ہوتا تھا جو ”امین بیت المال“ یا ”بیت المالچی“ کہلاتا تھا۔ بیشتر قانونی مآخذ اس پر متفق ہیں کہ ایسے ورثے جن کا کوئی دعویدار نہ ہو ایک وقت خاص تک محفوظ رکھے جائیں گے۔ وہ مختلف ناموں سے امانت متصور ہوں گے تاکہ ورثہ کو موقع دیا جائے کہ وہ اپنا حق وراثت ظاہر اور ثابت کریں۔ صرف حق ثابت نہ کر سکنے کی صورت میں نقدی یا جائداد خزانے کی ملکیت متصور ہوگی۔ اس طرح کی اکثر شکایات موجود ہیں کہ ان قواعد کی پابندی نہیں ہوتی تھی اور جائداد پر بہت جلد اور بلا تفتیش و تحقیق قبضہ کر لیا جاتا تھا (مثلاً لطفی

دیکھیے : Fr. Lokkegaard کی *Islamic Taxation in the classic Period*، ۱۹۵۱ء (ایک عظیم دستاویزی اور فنی کوشش لیکن سب کی سب یکساں قابل اعتماد نہیں) ان کے ان کاموں کا ذکر کرتی ہے جو ان کے وقت میں تو ضرور اہم تھے لیکن اب متروک ہو چکے ہیں؛ C. Becker وغیرہ کی اور Mez کی باب ۸ (قب ۶)، در *Renaissance*؛ D. Sourdel کا ماربون یونیورسٹی میں *Le vizirat 'abbaside* پر مقالہ جب وہ شائع ہو جائے تو مفید معلومات حاصل ہونگی۔ مزید مخصوص علمی چیزوں میں علاوہ ان کے جن کا ذکر اس مقالے کے دوران میں آچکا ہے دیکھیے : *Origin of Banking in Medieval Islam* : W. Fischel در *JRAS*، ۱۹۳۳ء اور H. Gottschalk : *Die Madārāyyūn* - کلاسیکی اصول کی شرح مثلاً S. A. *Public Finance in Islam* : Siddiqi کراچی ۱۹۳۸ء سے معلوم کی جا سکتی ہے [نیز اردو میں سید یعقوب شاہ : اسلام کا مالیاتی نظام، لاہور]۔

سلطنت عثمانیہ میں سلطان کے ذاتی خزانے (”خزانہ اندرون“ یا اچ خزانہ) اور حکومت کے خزانے (”خزانہ امیریہ“، ”خزانہ دولت“، ”خزانہ عاصرہ“ وغیرہ) کے درمیان بڑی احتیاط سے امتیاز قائم رکھا جاتا ہے۔ عثمانی خزانے اور مالیات کے متعلق رک بہ دفتردار خزانہ اور مالیہ۔ خزانہ عاصرہ کے لیے عام طور سے ”میری“ کی اصطلاح (”امیری“ سے) استعمال کی جاتی تھی، جو زیادہ وسیع معنوں میں سرکاری جائداد کے لیے بھی استعمال ہوتی تھی (قب بیلک *Beylik*)۔ عثمانی نظم و نسق سے تعلق رکھنے والی دستاویزات میں خزانے کو عام طور سے ”بیلک المال“ نہیں کہا جاتا اگرچہ یہی اصطلاح عام طور سے ”بیت المال مسلمین“ یا ”بیت المال عامہ“ کی شکل میں ملتی ہے (مثلاً ابو السعود کے قانونی فیصلوں میں، جنہیں

ہوتی تھیں۔ اس سے پہلے کے زمانے میں اس فہرست میں بنی چری (Janissaries) بھی شامل تھے۔ بقیہ جائدادیں سنجاق بیگ کے ”خاص“ کا حصہ سمجھی جاتی تھیں۔ اس تقسیم میں بعض مستثنیات بھی تھیں۔ ”آزاد تیماروں“ (serbest timār) میں بیت المال کے مداخل تیمار دار کے لیے مخصوص ہو جاتے تھے اور عام تیماروں کی طرح سلطان یا گورنر کے خاص کے لیے مخصوص نہیں ہوتے تھے۔ وقف کی بعض زمینیں، بالخصوص جو حرمین کے حق میں ہوتی تھیں، وقف کی آمدنیوں میں داخل کی جاتی تھیں۔ سولہویں صدی کے بعد سے تو بنی چریوں کا اپنا ایک خاص افسر ہوتا تھا جو اوجاق بیت المال جسکی Odjak Bayt al-māl dī al-ہملاتا تھا۔ یہ گویا ایک طرح کا فوجی خازن ہوتا تھا، جس کے فرائض میں سے ایک فریضہ یہ بھی تھا کہ وہ لاوارث بنی چریوں (عجمی اوغلان) کے ”مخلفات“ کی تشخیص اور تحصیل کرے۔ یہ تحصیلات اور اسی طرح کی دوسری رقمیں فوجی صندوق میں رکھی جاتی تھیں (Ismail Hakki Uzunçarsili : *Osmanlı Devleti teşkilâtın dan Kapukulu Ocakları* انقرہ ۱۹۴۳ء، ص ۳۱۱ تا ۳۲۰)۔ اجتماعی استحقاق کی ایک اور دلچسپ مثال بیت المقدس میں ملتی ہے، جہاں مغربی مجاوروں کے زاویے کو اجتماعی طور پر یہ استحقاق حاصل تھا کہ وہ اپنے میں سے کسی ایسے شخص کی مخلفات (متروکات) کو جو لاوارث مر جائے اپنے قبضے میں رکھ سکتے تھے۔ یہ حق انہیں سلطان صلاح الدین نے دیا تھا اور مملوک اور عثمانی سلاطین نے اس کی توثیق کی تھی (Başvekalet Arşivi, tapu register No. 427 of 932؛ قسٹ A. S. Tritton کی *Materials on Muslim Education in the Middle ages* لنڈن ۱۹۰۷ء، ص ۱۲۳)۔ اسی طرح کی رعایت غالباً ماؤنٹ ایتھاس

پاشا: آصاف نامہ، طبع و ترجمہ R. Tschudi، برلن ۱۹۱۰ء، متن ص ۱۱، ترجمہ ص ۱۲؛ قسٹ سری محمد پاشا: نصائح الوزراء، طبع و ترجمہ W. L. Wright، پرنسٹن ۱۹۳۵ء، ص ۷۱۔ عثمانی قانون ناموں میں ان جائدادوں کا دعویٰ کرنے اور ان سے حاصل شدہ منافع کو قانونی طور پر کسی کے نام منتقل کرنے کے متعلق نہایت واضح اور مفصل ہدایات موجود ہیں۔ جن جائدادوں کے متعلق بیت المال کی طرف سے دعویٰ لیا جاتا تھا وہ اکثر اوقات ”عاسلوں“، ”سنجاق بیگوں“ اور ”سپاہیوں“ تک کے نام پر منتقل کر دی جاتی تھیں۔ محمد ثانی کا ایک فرمان مورخہ ۸۸۳ھ/ ۱۴۷۹ء موجود ہے، جس میں دس ہزار اسپروں (Aspers) سے کم قیمت کی جائدادوں اور دس ہزار سے زائد قیمت کی جائدادوں کے منتقلات میں فرق کیا گیا ہے۔ پہلی قسم کی جائدادیں عاسلوں یا محاصل کے انسروں کو دی جاتی تھیں اور مؤخر الذکر شاہی خزانے (Baylik) کے لیے مخصوص کر دی جاتی تھیں (Fatih : Halil Inalcik *“Sultan Mehmed” in Fermanlari Bell* عدد ۴۴، ۱۹۴۷ء: ص ۶۹۹ تا ۷۰۰)۔ اسی طرح کا ایک امتیاز پندرہویں صدی کے آخر کے قانون نامے میں بھی ملحوظ رکھا گیا ہے (Anhegger-Inalcik، ص ۷۰ تا ۷۱) اور سولہویں صدی سے بعد کے قانون ناموں اور رجسٹروں میں عام طور پر ملتے ہیں۔ عام قاعدہ یہ تھا کہ اس قسم کی جائدادیں یا واجب الادا فیسیں اگر ان کے صحیح دعویدار پیدا ہو جاتے تو خزانہ عامرہ کی ملکیت سمجھی جاتی تھیں۔ فی الواقع خزانے کا حصہ یا تو ان مدت تک موجود تھا جو دس ہزار اسپر یا اس سے زائد مالیت کے تھے اور یا اس جائداد تک جو سلطان کے

نظم و نسق کے لیے مخصوص ہیں (مقدمہ، مطبوعہ قاہرہ، ص ۶۹)، کسی ایسے علمی رسالے کی نشان دہی نہیں کی جا سکتی جس میں مالیات عامہ کے نظم و نسق یا کسی خاص وقت یا کسی خاص مقام کی مالی حالت کو پوری باقاعدگی کے ساتھ بیان کیا گیا ہو، لہذا ہمارے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ تاریخی سرگزشتوں اور منتشر دستاویزات میں جو معلومات ادھر ادھر بکھری ہوئی ہیں ان کی بنا پر ایک ہلکا سا تصور یا خاکہ پیش کریں۔

۱۔ آندلس: لیوی پرووانسال E. Lévi-Provençal کی کتاب سے پتا چلتا ہے کہ اسلامی اندلس میں "بیت المال" کا لفظ ہمیشہ نہایت محدود معنوں میں استعمال ہوتا تھا۔ اس اصطلاح سے، جو حقیقت میں بیت مال المسلمین کی شکل میں ملتی ہے، وہ خزانہ مراد ہے جس میں اوقاف کی آمدنی داخل ہوتی ہے اور یہ خزانہ حقیقت میں اس خزانہ عامرہ سے بالکل الگ ہے جسے عام طور سے خزانۃ المال اور بہت ہی کم بیت المال بھی کہا جاتا ہے۔ قدرتی طور پر مقدس اداروں (اوقاف) کی آمدنی قاضی کے زیر نگرانی ہوتی تھی، جو اس کے نظم و نسق کی دیکھ بھال کرتا تھا۔ یہ خزانہ کسی مذہبی عمارت میں رکھا جاتا تھا، مثلاً قرطبہ میں اس کی جگہ جامع مسجد کا "مقصورہ" تھا (ابن عذاری: البیان، ۳: ۹۸)۔ اس میں جو رقوم داخل ہوتی تھیں وہ زیادہ تر ان مقدس اداروں (اوقاف) سے وصول ہوتی تھیں جو مقررہ اخراجات کے لیے مخصوص ہوتے تھے، لیکن اس میں بعض وہ برے ضابطہ آمدنیاں بھی رکھی جاتی تھیں جنہیں ہاتھ نہیں لگایا جا سکتا تھا، بالخصوص غائب لوگوں کا مال، یعنی ایسے مسلمانوں کا مال جو کسی نہ کسی وجہ سے اپنے اموال چھوڑ گئے ہوں، لیکن ان کے انتظام وغیرہ سے متعلق کسی قسم کی کوئی قانونی پادداشت نہ چھوڑی ہو۔

Mount Athos کے راہبوں کو بھی حاصل تھی *Recherches sur l'histoire* : P. Wittek و P. Lemerle *et le statut des monastères athonites sous la domination turque*, Archives du droit oriental ۳: ۴، ۱۹۴۸ء، ۴۴۳، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۶۵)۔

مآخذ: (۱) *Kānūnname-i Sultānī ber* *Mūscib-i 'Osmānī* طبع R. Anhegger و Halil Inalcik، انقرہ ۱۹۵۶ء، ص ۷۰ تا ۷۱؛ (۲) قانون نامہ علی عثمان، در *TOEM*، تکملہ، ۱۳۲۹ھ، ص ۲۱، ۵۸، ۷۰ تا ۷۱؛ (۳) عثمانی قانون نامہ، در *MTM*، ۱: ۷۰، ۹۱، ۳۲۱، ۳۴۳؛ (۴) احمد رفیق: عصر ہجری سے اسنابول حیاتی، اسنابول ۱۳۳۳ھ، ص ۱۹، ۲۱۰ تا ۲۱۱؛ (۵) *Kanunlar*: Omer Lutfi Barkan، بدمد اشاریہ؛ (۶) عبدالرحمان و فقی: تکالیف قواعدی، اسنابول ۱۳۲۸ھ، ۱: ۶۶ تا ۶۸؛ (۷) D' Oisson: *Tableau de l'Empire Ottoman Des osmanischen Reiches*: Hammer (۸) ۳۱۸، ۲۶۰، ۱۸۱۵ء، ۱: ۲۸۹ و بدمد اشاریہ؛ (۹) L. Fekete: *Die Siyaqat - Schrift*، جلد ۱، بوڈاپسٹ ۱۹۵۵ء، بدمد اشاریہ۔

(B. LEWIS)

المغرب: جب تک المغرب اور الاندلس براہ راست بنو امیہ اور خلفائے عباسیہ کے نظم و نسق کے ماتحت رہے وہاں مالی نظم و نسق سے متعلق کسی طرح کے مسائل پیدا نہیں ہوئے۔ مقامی بیت المال کی حیثیت دمشق یا بغداد کے مرکزی بیت المال کی ایک شاخ کی تھی، لیکن جب مسلم مغرب کا کوئی حصہ مشرقی خلافت کے قبضے اور اقتدار سے باہر نکل جاتا تو وہاں جداگانہ نظم و نسق قائم ہو جاتا۔

مقدمہ ابن خلدون کے چند ابواب کے سوا، جو صرف

صوبوں میں قاضی کی مدد کے لیے ناظر الاوقاف (انسپکٹر) متعین تھے۔ قاضی صرف اخراجات کے جواز کا فیصلہ کرتا تھا۔ یہ روپیہ صرف ان مقاصد میں صرف کیا جا سکتا تھا جو ان کے معظیوں نے بتلائے ہوں، لیکن اگر مقاصد مبہم یا غیر واضح الفاظ میں بیان کیے گئے ہوں تو یہ روپیہ رفاہ عامہ یا مذہبی کاموں میں صرف ہوتا تھا، جیسے قلاش یا فلاکت زدہ لوگوں کی اعانت، مساجد کی نگہداشت اور انتظام، اور ان کے عملیہ کو مشاہروں کی ادائی، تعلیمی درسگاہوں کی تعمیر اور اساتذہ کے مشاہرے وغیرہ۔ قاضی کو اختیار حاصل تھا کہ وہ نیک کاموں کے لیے خزانہ عامرہ سے پیشگی رقمیں نکلوئے، مثلاً کفار کے خلاف لسی فوجی مہم کی تیاری یا دارالسلام کی سرحدوں پر فوجی دفاع کی بحالی کے لیے۔

یہ نظام جیسا کہ ”حسبہ“ پر ابن عبدون کے خطبے (طبع و ترجمہ E. Lévi-Provençal) سے ظاہر ہے چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی کے آغاز، یعنی المرابطون کے قبضے کے زمانے تک جاری تھا (دیکھیے مآخذ)۔

۲۔ المغرب: کسی بھی بنا پر یہ قیاس نہیں کیا جا سکتا کہ المغرب میں بیت المال کی اصطلاح اس محدود مفہوم میں استعمال ہوتی تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسے خزانہ عامرہ کے وسیع تر معانی میں استعمال کیا جاتا تھا اور ساتھ ہی یہ مالیات عامہ کے نظم و نسق کے لیے بھی استعمال ہوتی تھی۔

اب تک مسلم مغرب کی مختلف ریاستوں کے مالی نظام کو باقاعدہ مطالعے کا موضوع نہیں بنایا گیا۔ یہاں یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ جو معلومات عربی سوانح اور سرگزشتوں کے ذریعے ہم تک پہنچے ہیں وہ بہت کم ہیں اور ہمارے لیے کارآمد نہیں ہیں۔ اس لیے ہم مجبوراً اس موضوع کے متعلق

عام انداز کی باتیں بیان کرنے پر اکتفا کریں گے۔ القیروان کے بنو اغلب نے اس معاملے میں بظاہر لسی طرح جدت سے کام نہیں لیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اقتدار حاصل کرنے کے بعد (۸۸۴ء) انہیں جو نظام ملا انہوں نے اسی کو اپنا لیا۔ اگرچہ فاطمیوں نے محاصل کے نظم و نسق اور ان کے تسمیہ کے سلسلے میں کوئی خاص تبدیلی نہیں کی، لیکن ابن حوقل کی مہیا کردہ معلومات کے مطابق (مرتبہ ڈ خوبہ، ص ۶۹) انہوں نے محاصل میں حیرت انگیز اضافہ کیا اور اس مد سے ان کی سالانہ آمدنی ستر سے اسی لاکھ دینار تک پہنچ گئی۔ زیریوں نے اپنے پیشروؤں کے قائم کیے ہوئے اعلیٰ نظام کو برقرار رکھا، مگر اسے کوئی ترقی نہ دے سکے۔

ہمیں المرابطون کے مالی نظام کے متعلق کچھ بھی معلوم نہیں اس کے سوا کہ ان کے پہلے فرمانروا یوسف بن تاشفین کو محض ”قانونی محاصل پر اکتفا کرنی پڑی“۔ اس کے جانشین اس کی روش پر قائم نہیں رہ سکے۔ اور اندلس میں انہوں نے وہی نظام بحال رکھا جو انہوں نے وہاں رائج پایا۔

الموحدون سے متعلق ہمیں جو واضح اشارہ ملتا ہے وہ یہ ہے کہ عبدالمؤمن نے ۵۵۵ھ/۱۱۶۰ء میں ایک قسم کا مالگزاری نظام مقرر کیا تھا، جس کا اطلاق پورے مغرب پر ہوتا تھا اور جس کا مقصد یہ تھا کہ وہ زمینی محصول (خراج) کی تشخیص میں مدد و معاون ہو (روض القرطاس، طبع Tornberg، ص ۱۲۶، ۱۲۷)۔

بنو حفص کے متعلق R. Brunschvig نے جو علمی تحقیقات کی ہیں ان میں ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی سے نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی کے درمیان مغربی مراکش کے مالگزاری نظام سے متعلق تمام تفصیلات (اور وہ

سلسلے میں دیکھیے تعلیقہ]۔

مآخذ: (۱) E. Lévi-Provençal: *Hist. Esp. mus.* ۱۳: ۳ تا ۱۳۴: (۲) وہی مصنف: *Seville. mus. au XII^e siècle* ص ۱ تا ۳: (۳) M. Vonder-*La Berbérie or. sous la dynastie des* heyden *Benoû, l-Arlab* پیرس ۱۹۲۷ء، ص ۱۷۰ تا ۱۷۱: (۴) *Hist. du Maroc*: H. Terrasse جلد ۲، کاسابلانکا ۱۹۴۹ء تا ۱۹۵۰ء، مواضع کثیرہ: (۵) R. Brunschvig: *La Berbérie or. sous les Hafsides* ص ۲، پیرس ۱۹۳۷ء تا ۶۸: ۶۹: (۶) E. Michaux-Bellaire: *Les impôts marocains* در AM، ۱: ۵۶ تا ۹۶: (۷) وہی مصنف: *L'organisation des finances au Maroc* در AM، ۱۱: ۱۷۱ تا ۲۰۱: (۸) J. F. P. Hopkins: *Medieval Muslim Government in Barbary* لندن ۱۹۵۸ء۔

(R. LE TOURNEAU)

[تعلیقہ: اسلامی ہندوستان کے نظام حکومت میں دو مختلف سلسلے مل جل کر سامنے آتے ہیں: (۱) مسلمان فاتحین اپنے ہمراہ عرب اور ایران و توران سے اسلامی تصورات کے زیر اثر تمدنی تجربات لائے، اور (۲) مقامی دستور اور قاعدے جنہیں مسلمان حکومتوں نے اپنا لیا۔ اسلامی ہندوستان سے متعلق مختلف مآخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بیت المال کی اصطلاح کا زیادہ رواج نہیں ہوا۔ اس کے بجائے خزانہ یا خزانہ عامرہ کا لفظ استعمال ہوا۔

البتہ اسلامی ہندوستان کے سرکاری کاغذات میں مال کا لفظ موجود ہے اور اس کے معنی عموماً سرکاری معاملاً اور ذرائع آمدنی، مثلاً خراج اور جزیہ (مطالبات) وغیرہ لیے جاتے ہیں۔ عسکری کاغذات میں اس سے مراد مالی غنیمت بھی ہے، لیکن اس کا اطلاق عموماً سرکاری آمدنی کی مختلف مدتوں ہی پر ہوتا تھا۔ ”مال واجبی“ سے مراد

مقابلہ بہت تھوڑی ہیں) موجود ہیں۔ اس کام کی نگرانی کرنے والا افسر ”صاحب الأشغال“ کہلاتا تھا، اور یہ اصطلاح ابن خلدون (موضوع مذکور) نے بھی استعمال کی ہے۔ آگے چل کر اس کے لیے ”مُنْفَذ“ کا لفظ استعمال ہونے لگا۔ اس نظام کے کامیاب ہونے کا بہ ثبوت ہے کہ حفصی خزانہ قریب قریب ہمیشہ بھرا رہتا تھا۔

بنو عبدالسواد کے متعلق صحیح معلومات موجود نہیں ہیں۔ ممکن ہے کہ M. Mougins جو مقالہ مرتب کر رہا ہے اس سے اس موضوع پر کچھ روشنی پڑے۔

مربیوں کے مالی نظم و نسق کے متعلق تھوڑی سی اور منتشر معلومات ابن فضل اللہ العمری: مسالک الأبصار (ترجمہ M. Gaudetfroy-Demombynes) در BGA، جلد ۲، پیرس ۱۹۲۷ء اور ابن سرزوق: مسند (طبع و ترجمہ E. Lévi-Provençal، در Hesp، ۱۹۲۵ء) میں موجود ہیں۔ یہ سب معلومات ابوالحسن کے دور حکومت (چودھویں صدی عیسوی کے وسط) سے متعلق ہیں۔

الافرنی: (نزهة الہادی، طبع Houdas، ص ۳۸ تا ۴۰، ترجمہ ص ۷۰ تا ۷۵) کے متن میں سعدی دور کے آغاز کے مالی معاملات اور ایک جدید محصول کے نفاذ کے متعلق، جس کا نام ”نائیہ“ تھا، نہایت دلچسپ معلومات ملتی ہیں۔ آخر میں E. Michaux-Bellaire کی کتاب میں انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی عیسوی کے آغاز میں علوی خاندان کے مالی نظام کی بالکل صاف اور واضح تصویر ملتی ہے۔ توقع کی جا سکتی ہے کہ ان ترکی دستاویزات میں جو تونس اور الجزائر میں محفوظ ہیں المغرب میں ترکی کی حکمت عملی کے متعلق یا کم از کم اٹھارہویں صدی عیسوی کے بعد کے دور کے متعلق وافر مواد موجود ہوگا۔ [اسلامی ہندوستان کے

ہوتا تھا جسے بخشی کہا جاتا تھا۔ بخشی فوج کے حسابات کا مہتمم اعلیٰ ہوتا تھا اور اس کے ماتحت کبھی کبھی دو تین بخشی اور بھی ہوتے تھے (بحوالہ مصنف مذکور)۔

مالیہ لگانے والے اور وصول کرنے والے اور اس کا حساب رکنے والے محکمے میں دوسرے اور تیسرے درجے کے عہدے دار بھی ہوتے تھے، مثلاً امین، کروڑی، قانون گو، سیاہنویس وغیرہ (دیکھیے وہی کتاب و نیز Central : Ibn-i-Hasan Structure of the Mughal Empire، آؤسفرڈ یونیورسٹی پریس، ۱۹۳۶ء؛ رنچپورڈاس : دقائق الانشا (مخطوطہ دانش گاہ پنجاب)؛ عبدالعزیز : Mansabdari : System of the Mughals، لاہور : Ed. Thomas : Revenue resources of the Moghal Empire، کیمبرج؛ ابوالفضل : آئین الہری اور دستور العمل نام کی کتابیں بھی ملاحظہ ہوں۔ مغلوں سے پہلے کے نظام سلطنت اور خزانے کے لیے دیکھیے القلقشندی : صبح الاعشی؛ ضیائری : تاریخ فیروز شاہی؛ ابن بطوطہ : عجائب الاسفار وغیرہ)۔

[ادارہ]

بیت المدارس : یا بیت المدراس، درس کے لغوی معنی ہیں نشان (المفردات، بذیل مادہ درس)، اور درس مخفی اور مٹے ہوئے راستے کو بھی کہتے ہیں (لسان) اور درس کے معنی ہیں پیسا۔ اسی سے درست کتاب ہے جس کے معنی ہیں : میں نے بار بار پڑھنے کی وجہ سے کتاب ازہر کر لی۔ کہتے ہیں حضرت ادریسؑ کا یہ نام اس وجہ سے تھا کہ آپؑ کتاب اللہ کی بکثرت تلاوت کرتے تھے۔ مدرس یا مدراس، معلم اور پڑھنے والے کو کہتے ہیں۔ مدراس الیہود، کے معنی ہیں : بیت تدریس فیہ التوراة، یعنی وہ جگہ جہاں تورات کی تعلیم دی جاتی ہے (لسان، بذیل مادہ)۔

مال گزاری سے مراد مطالبے کی چیز (کہ بہ مال : مالیات)۔ اس سلسلے کی اصطلاحیں یہ ہیں : بازخواست، بازیافت، مہر، حاصل، جمع، جمع داسی، جمع مملکت، جمع ہرگنات، جمع ولایت، جمع قصبات و قریات، اقطاع، منقطع وغیرہ (تفصیل کے لیے دیکھیے : The Agrarian System of Moslem : W.H. Moreland India، کیمبرج ۱۹۲۹ء)۔

ہندوستان کے مغل بادشاہوں کے زمانے میں وزیر اور دیوان دو عہدے، کبھی مختلف اور کبھی ایک ہی معنی میں، نظر آتے ہیں۔ اس عہدے دار کا کام مالیات کا انصرام تھا اور خزانے کا انتظام بھی کرتا تھا۔ وہ مدات جن سے خزانہ شاہی تکمیل پاتا تھا بہت سی تھیں؛ ان میں مالیہ، لگان وغیرہ کے علاوہ زکوٰۃ بھی شامل تھی۔ بقول جادوناتھ سرکار شاہان وقت مسلمانوں سے زکوٰۃ لے کر، دینی رفاہی کاموں میں خرچ کرتے تھے، مثلاً مسجدیں تعمیر کرنا، اولیا و علما و صلحا کو وظائف دینا، ان کے مزارات و مقابر پر خرچ کرنا، نادار مسلمان لڑکیوں کے لیے جہیز فراہم کرنا وغیرہ وغیرہ۔ زکوٰۃ زمین کے مالک کی طرح ہی خزانے میں چلی جاتی تھی اگرچہ بعد کے زمانے میں زکوٰۃ کے خرچ میں بے اعتدالی ہونے لگی؛ چنانچہ بادشاہوں کے ذاتی یا عام انتظام پر بھی خرچ ہو جاتی تھی۔ بہر حال وزیر کا عہدہ سب سے اونچا سمجھا جاتا تھا اور مالیاتی امور عموماً اسی کے سپرد ہوتے تھے، لیکن یہ اس وجہ سے کہ دیوان یعنی خزانے کا مہتمم اعلیٰ بھی وہی ہوتا تھا [اس منصب کے فرائض اور طریق کار کے لیے دیکھیے جادوناتھ سرکار : Mughal Administration، ۱۹۲۰ء، ص ۳۱ بعد]۔ بعض ایسے وزیر بھی جو دیوان نہ تھے لہذا خزانے کا سپرد نہ ہوتا تھا، ایک اور عہدے دار

(ہے) جہاں یہ لفظ غالباً باعتبار اصل کومان پیچنک Kuman-Pečenek (شاید اوار Avar بھی) beč کی طرف راجع ہوتا ہے (Magyar : Gombóc-Melich) Etymologiai Szóár Budapest ۱۹۱۴ء، بذیل مادہ)۔

ترکوں کی جغرافیائی تصنیفات اور سفیروں کی رودادوں میں اس شہر کی بابت اطلاعات محض قلیل اور سطحی ہیں (قُب Hammer-Purgstall کا ترجمہ ابوبکر بن بہرام سے در Archivf. Geographie, Historie, Staats und Kriegskunst ۱۸۲۲ء، ص ۲۸ بعد؛ نیز Hammer-Purgstall ۱۸۱۵ء، ص ۷۰ : Fr. Kraelitz Bericht über den Zug des Grossbotschafters Ibrahim Pascha nach Wien im Jahre 1719، در SBA Wien ۱۹۰۷ء، اگرچہ سولہویں اور سترہویں صدی عیسوی میں وی انا پر سلطان سلیمان اعظم اور صدر اعظم قرا مصطفیٰ پاشا کی زیر قیادت دو شدید حملے دیے گئے (قُب Sturminger : Bibliographie und Ikono-graphie der beiden Türkenbelagerungen Wiens 1529 und 1683، وی انا ۱۹۰۵ء، اس کی شرح و تفسیر در WZKM، ص ۵۲ اور R. Kreutel : Kara Mustafa vor : R. Kreutel Graz، ۱۹۰۵ء)۔ اولیا چلبی کا دلچسپ بیان ان سب سے الگ ہے۔ وہ ۱۶۶۵ء میں سفیر قرا محمد پاشا کے مصاحبین کے ہمراہ وی انا جانے کا دعویٰ کرتا ہے (قُب WZKM، ص ۵۱، ۱۸۸ بعد)۔ اس نے اس شہر کا جو طویل بیان دیا ہے (سیاحت نامہ، ۷ : ۲۴ تا ۳۲ : ترجمہ R. Kreutel : Im Reiche des Goldenen Apfels Graz، ۱۹۰۷ء) اس میں بہت سی سفید اور بے کار باتیں ہیں مگر ان کے ساتھ ہی متعدد صحیح ملاحظات بھی ہیں۔ انیسویں صدی کے نصف اول (عہد تنظیمات) میں ترکی مصنفات میں بیچ (Beč) کی جگہ وی انا کا نام ملتا ہے، اور آج کل شہر کے نام کی یہی صورت بالعموم مروج ہے۔

(R. F. KREUTEL)

یہاں المدارس کے الفاظ حدیث میں بھی آتے ہیں (البخاری، کتاب الجزیة، باب ۴ : کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة، باب ۱۸ : کتاب الآلراء، باب ۲ : کتاب الیہود، باب ۲۵ : احمد بن حنبل : مسند، ۲ : ۴۵۱) اور اس کی تشریح میں ابن الاثیر اور صاحب لسان نے لکھا ہے : هو البیت الذی یدرسون فیہ (نہایت؛ لسان، بذیل مادہ)، یعنی (مدینۃ منورہ میں) ان کے درس و تدریس کی جگہ تھی۔

یہاں المدارس کا ابتدائی مفہوم خصوصاً یہ تھا کہ وہ جگہ جہاں مقدس صحیفوں کی تفسیر و تشریح اور ان کے گہرے مطالب کی تلاش و تحقیق کا کام ہوتا ہے۔ اس طرح اس سے مراد ہے عہدنامہ عتیق کا دارالمطالعہ اور تحقیق دہ۔ مدراس یا مدرس کا لفظ بائبل میں بھی موجود ہے (۲ - اخبار الایام، ۱۳ : ۲۲ : ۲۴ : ۲۷)، لیکن شاید وہاں اس کا مفہوم اس سے کچھ مختلف ہے جو اس لفظ نے بعد میں اختیار کر لیا۔ عہدنامہ عتیق کے اردو تراجم میں 'مدرس' کے لفظ کو چھوڑ کر ایک مقام پر اس کی جگہ 'تفسیر' کی کتاب کے الفاظ لکھے ہیں (۲ - تواریخ، ۱۳ : ۲۲) اور دوسری جگہ اس کا ترجمہ دیا ہے : "تواریخی دفتر" (۲ - تواریخ، ۲۴ : ۲۷)۔

مآخذ : متن میں آگئے ہیں۔

(عبدالمنان عمر)

- بیت المقدس : رک بہ القدس۔
- بیتاب : رک بہ ڈراما (اردو)۔
- بیت یحیم : رک بہ بیت نعم۔
- بیچ : (بیچ) ترکوں کے ہاں شہر وی انا کا نام۔ سرب اور کروٹ قوموں کی طرح ترکوں نے بھی یہ لفظ ہنگری زبان سے لیا ہے، جہاں اس کے معنی "نواح شہر" یا "شہر کی بیرونی آبادی" اور مضافات کے ہیں (ہنگری میں külváros : اسی وجہ سے اولیا چلبی، ۷ : ۲۵۱ نے اس کی تشریح küllwar سے کی)

پختہ کاری میں (نہر آب) تعمیر کرائیں اور رفاہ عامہ کے دوسرے کام کیے۔ ۱۵۶۵ء/۱۵۷۳ء میں بیجاپور، احمد نگر اور گولکنڈہ کے متحدہ فوجی دستوں نے تالی نونہ کی لڑائی میں وجیانگر کی فوجوں کو شکست دی۔ علی عادل شاہ نے ۱۵۸۷ء/۱۵۹۵ء میں انتقال کیا۔ اس کی وفات پر اس کا کم سن بیٹا ابراہیم عادل شاہ مشہور و معروف خاتون چاند بی بی کی زیر نگرانی تخت نشین ہوا اور سینتالیس سال تک خود مختار حکومت کرنے کے بعد ۱۶۳۶ء/۱۶۴۴ء میں فوت ہوا۔ اس کا جانشین محمد عادل شاہ ہوا۔ اس کے عہد حکومت میں مرہٹوں کے قائد شیواجی نے زور پکڑا۔ شیواجی کا باپ شاہ جی بھونسلے، سلطان بیجاپور کا ایک معمولی عہدیدار تھا۔ شیواجی نے بیجاپور ہی کے نمک پر سرورش پانے کے بعد حق نمک یوں ادا کیا کہ بیجاپور کے علاقے پر حملہ کر دیا اور ۱۶۵۶ء/۱۶۶۴ء اور ۱۶۵۸ء/۱۶۶۸ء کے مابین بہت سے اہم قلعوں پر قبضہ کر لیا۔ ۱۶۵۷ء/۱۶۶۵ء میں اورنگ زیب نے شہزادگی ہی کے زمانے میں بیجاپور پر حملہ کر کے اس کا محاصرہ کر لیا۔ لیکن شاہجہان کی شدید علالت کی خبر سن کر اسے محاصرہ اٹھا کر آگے جانا پڑا۔ تیس سال بعد ۱۶۸۶ء/۱۶۹۴ء میں خاندان عادل شاہی کے آخری فرمان روا سکندر عادل شاہ (۱۶۸۳ء/۱۶۹۲ء تا ۱۶۹۷ء/۱۶۸۶ء) کے زمانے میں اورنگ زیب بیجاپور کو زیر کرنے میں کامیاب ہوا۔ سکندر عادل شاہ قید ہوا اور اورنگ زیب نے اس کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ اس نے ۱۱۱۱ھ/۱۶۹۹ء - ۱۷۰۰ء میں وفات پائی۔ ۱۱۰۰ھ/۱۶۸۸ء میں زہریلے قسم کی گٹھیا دار طاعون کی وبا پھوٹ پڑی، اورنگ زیب کی ایک حرم اورنگ آبادی محل سمیت ایک لاکھ پچاس ہزار نفوس اس وبا کی نذر ہو گئی اور اس

بیجاپور : بھارت میں ریاست (صوبہ) میسور کے ضلع بیجاپور کا صدر مقام اور شہر، جو ۱۶ درجے ۴۹ دقیقے شمال اور ۷۵ درجے ۴۳ دقیقے مشرق میں بمبئی سے ساڑھے تین سو میل جنوب میں واقع ہے۔ ۱۹۰۱ء میں یہاں کی آبادی پینسٹھ ہزار سات سو چونتیس تھی۔ ۱۵۸۶ء/۱۱۹۰ء تا ۱۶۹۴ء/۱۲۹۴ء تقریباً ایک صدی سے زائد مدت تک یہ شہر یادو Yādava راجاؤں کا صدر مقام رہا تا آنکہ ۱۶۹۴ء/۱۲۹۴ء میں اسے علاء الدین خلجی نے اپنے چچا جلال الدین خلجی [رک بان] بادشاہ دہلی کے لیے فتح کیا۔ ۱۵۹۰ء/۱۱۸۵ء - ۱۶۸۶ء میں ایک شخص یوسف نام نے، جو ترک سلطان مراد ثانی کا بیٹا سمجھا جاتا ہے، بیجاپور کی مسلم حکومت کی بنیاد ڈالی اور قلعہ تعمیر کیا۔ کہا جاتا ہے کہ یوسف اپنے بھائی محمد ثانی کی تخت نشینی کے وقت اپنی والدہ کی ایک تدبیر کے ذریعے موت سے بچ گیا تھا [قب فرشتہ، ۲: ۲] (لیکن ترک مؤرخوں کو اس قصے کا علم نہیں ہے۔ قب خلیل ادھم : دولت اسلامیہ، ص ۴۹۵)۔

ترک مؤرخ منجم ہاشمی نے (جس نے اپنی کتاب جامع الدول میں عادل شاہیوں کے حالات شامل کیے ہیں) یوسف کو ترکمانی الاصل قرار دیا ہے (اس بحث کے لیے مزید دیکھیے اسماعیل حکمت ارتای لان Ertaylan : عادل شاہی لر، استانبول ۱۹۵۳ء، ص ۳ بعد [اور فرشتہ، ۲: ۲] - یوسف نے گواہی بھی قبضہ کیا اور اسے اپنی قلعرو میں شامل کر لیا۔ اس نے عادل شاہ کا لقب اختیار کیا جو خاندانی لقب بن گیا اور یہ خاندان بیجاپور کا عادل شاہی خاندان کہلایا۔ اس کے بعد اس کے تین جانشین اس کی طرح دانا نہ تھے۔ ۱۵۵۷ء/۱۱۵۷ء میں علی عادل شاہ تخت نشین ہوئے اور بیجاپور کی شہر پناہ، جامع مسجد اور

لاشوں کے سروں سے زمین اٹ گئی تھی۔ دوسرا قحط ۱۸۱۸/۱۸۱۹ء میں ہوا، جس نے ایک اچھے خاصے بستے ہوئے شہر کی آبادی گھٹا کر اسے چند ہزار نفوس پر مشتمل ایک معمولی سے قصبے میں بدل دیا۔ اس وقت سے اب تک یہ شہر غیر آباد محلات اور تاریخی کھنڈروں کا ایک شہر ہے۔ شدید قحط سالی کے دوسرے ادوار یہ تھے :

۱۸۲۳ء / ۱۸۲۴ء، ۱۸۲۵ء - ۱۸۲۸ء / ۱۸۳۲ء - ۱۸۳۳ء، ۱۸۳۴ء / ۱۸۳۵ء - ۱۸۳۶ء / ۱۸۳۷ء - ۱۸۳۸ء اور ۱۸۳۹ء - ۱۸۴۰ء / ۱۸۴۱ء - ۱۸۴۲ء۔

مآخذ: (۱) بشیر الدین احمد: واقعات مملکت بیجاپور (اردو میں) ۳ جلدیں، حیدرآباد ۱۹۱۱ء (کتاب کے دیباچے میں مصنف اردو، فارسی اور انگریزی مطبوعہ اور غیر مطبوعہ کتابوں کے مفصل مآخذ دیتا ہے)؛ (۲) وہی مصنف: تاریخ بیجاپور، ۱۹۱۱ء؛ (۳) غلام مرتضیٰ المعروف بہ صاحب حضرت: تہذیب السلاطین، حیدرآباد بدون تاریخ طباعت؛ (۴) محمد ابراہیم: روضۃ الاولیاء، بیجاپور (مطبوعہ سید روشن علی)، حیدرآباد ۱۳۱۴ھ / ۱۸۹۶ء؛ (۵) Storey، ۱/۱: ص ۷۴ تا ۷۶، ۱/۲، ص ۱۰۶۔ (۶) A History of the Freedom Movement، ج ۱، کراچی ۱۹۵۷ء، ہمد اشاریہ: (۷) Imp. Gazetteer of India، آکسفورڈ ۱۹۰۸ء، ۸: ۱۵۰ تا ۱۸۸؛ (۸) Henry Cousens: Guide to Bijapur، بمبئی ۱۹۰۵ء؛ (۹) محمد ساقی مستعد خان: مائت عالمگیری (Bibliotheca Indica)، ہمد اشاریہ: (۱۰) خوانی خان: منتخب اللباب (Bibliotheca Indica)، ۲: ۷۸۰ بعد؛ (۱۱) جادو ناتھ سرکار: A History of Aurangzeb، جلدیں، ہمد اشاریہ: (۱۲) ہارون خان شروانی: The Battle of Tālikōiā، کراچی Journal of the Pakistan Historical Society، ۳/۵ (جولائی ۱۹۵۷ء)؛ (۱۳) معارف (اعظم گڑھ) ۳/۷۴ و ۷۵؛ (۱۴) فرشتہ: تاریخ (کابل)

وبا میں اورنگ زیب کے ایک بڑے امیر غازی الدین فیروز جنگ کی ایک آنکھ ضائع ہو گئی۔ اورنگ زیب نے اپنی حکومت کے آخری زمانے میں اپنے سب سے چھوٹے بیٹے کام بخش نو بیجاپور کی حکومت پر متعین کیا۔ اورنگ زیب کی وفات پر کام بخش نے بیجاپور میں ”دین پناہ“ کا لقب اختیار کر کے اپنی بادشاہت کا اعلان کر دیا۔ ۱۱۳۷ھ / ۱۷۲۴ء میں بیجاپور نظام حیدرآباد کی قلمرو میں شامل تھا، لیکن ۱۱۷۴ھ / ۱۷۶۰ء میں ساتھ لاکھ روپے کے عوض مرہٹوں کے حوالے کر دیا گیا۔ ۱۲۳۴ھ / ۱۸۱۸ء میں پیشوا کی معزولی پر انگریزوں نے بیجاپور پر قبضہ کر کے یہ علاقہ راجا ستارہ نو سوہ دیا۔ ۱۲۶۶ھ / ۱۸۴۸ء تک یہ علاقہ اسی کے قبضے میں رہا۔ پھر ریاست کے ختم ہو جانے پر بیجاپور برطانوی مقبوضات کا حصہ بن گیا۔ ۱۲۸۱ھ / ۱۸۶۴ء میں بیجاپور ایک الگ ضلع قرار پایا، بہت سے پرانے محلات میں سرکاری دفاتر قائم کیے گئے جو بعد میں دوسری جگہوں پر منتقل ہوئے۔

عادل شاہی سلاطین فن اور علم و ادب کے بڑے سرپرست تھے۔ ملک قمری شاعر اور دو فارسی نلاسیکی کتابوں، سہ نثر اور مینا بازار کا مانا ہوا مصنف ظہوری [مینا بازار کا ظہوری سے انتساب مشکوک ہے] ایک مدت تک ابراہیم عادل شاہ [ثانی] کے درباری شاعر رہے۔ ابراہیم عادل شاہ خود بھی شاعر تھا اور کئی اردو میں شعر کہتا تھا۔ ۱۱۰۰ھ / ۱۶۸۸ء کی طاعون کی متعدی وبا کے

علاوہ بیجاپور میں دو خوفناک قحط بھی پڑے۔ پہلا قحط ۱۱۳۰ھ / ۱۷۱۷-۱۷۱۸ء میں پڑا اور برابر چھ سال تک شہر کی آبادی کو فنا کرتا رہا۔ اس قحط کو آج تک کھوپریوں کے قحط کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، کیونکہ اس قحط میں غیر مدفون

[۱۹ تا ۳۰]۔

(بزمی انصاری)

بادگار عمارات : عادل شاہیوں نے فن تعمیر کو [دکن کے] دوسرے تمام حکمرانوں سے زیادہ ترقی دی۔ ان کا فن عمارت ساخت اور جمالیاتی اعتبار سے تمام دکنی فنون تعمیر میں سب سے زیادہ خوش آئند ہے۔ اسی لیے دہلی کے سوا ہندوستان کے ہر شہر کے مقابلے میں ان کے دارالحکومت بیجا پور کی نہایت عالیشان اور نمایاں عمارات عجب آب و تاب کا مظاہرہ کرتی ہیں۔ بیجا پور کا طرز تعمیر بذات خود جامع ہے اور اس کے دو بڑے ادوار میں تدریجی ارتقا پایا جاتا ہے۔ سب سے زیادہ نابل ذرا یہاں کی دلاویز کروی ساخت کی گنبد سازی ہے، جس میں آرائش کے طور پر غایت درجہ اعلیٰ قسم کی مینا کاری و گلدستہ کاری ہائی جاتی ہے۔ بالخصوص یہاں کی تعمیر کے پہلے دور میں نمایاں چیز تنگنی دار کارنسی چوہچے اور نہایت مضبوط و مستحکم مسالے کا استعمال ہے۔ اس میں جو مسالا برتا گیا ہے وہ کنکری ہاسٹر کاری یا گچ پر مشتمل ہے۔ عمارت میں مقامی پتھر استعمال ہوا ہے، جو سیاہ رنگ کا بے لوج اور سخت (دیول پتھر) ہوتا ہے۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ معمار شمالی ہند سے بلائے گئے تھے اور مقامی ہندو کاریگروں سے بھی بہت کام لیا گیا تھا۔

عادل شاہیوں سے پہلے کے چند عمارتی کام یہ ہیں : (۱) مگھ مسجد میں سادہ مینار (مقالہ مینار) جس میں چوبی غلام گردش بنی ہوئی تھی؛ (۲) مسجد کریم الدین (کتبہ ۵۷۰ / ۱۳۲۰ء) - یہ ستون کڑی دار عمارت کی پنجرہ دار دیوار کی طرح بنائی ہے ابھری ہوئی کڑیوں کے بنے ہوئے ہیں، یہ دیکھ کر گجرات کی مسجد [رک باں] کی یاد آتی ہے؛ (۳) بہمنی وزیر خواجہ جہاں کی عمارت (۵۸۶ / ۱۶۸۰ء) بھی ایسی ہی ہے

لیکن اس میں روزنی پنجرہ دار دیوار نہیں ہے۔ عادل شاہیوں کے زمانے کی کوئی بھی عمارت یقینی طور پر یوسف کے دور حکومت سے منسوب نہیں کی جاسکتی۔ سب سے قدیم عمارت میں، جس کا سنہ تعمیر معلوم ہے اور جو جامع مسجد یوسفی کہلاتی ہے، مابعد کے اونچے گول قبة پر تعمیر شدہ نصف دروی مینار کی جھلک صاف طور پر بائی جاتی ہے۔ اس مینار کی بنیاد عمودی گلکاری کے ایک حلقے میں گھری ہوئی ہے۔ یوں یہ پورا مینار بتیوں والے غنچہ گل سے مشابہ نظر آتا ہے۔ سامنے کی محرابیں دو مرتبہ زون سے نکراتی ہیں؛ (محرابوں کے) یہ خم ناچ سے لچہ فاصلے پر زون کے بعد خم کے محاس سے گزریے ہوئے چوبی تک چلے جاتے ہیں۔ (اس عمارت کے) ۵۹۱۸ / ۱۵۱۲ - ۱۵۱۳ء کے نسبتے سے پتا چلتا ہے کہ سلطان محمود شاہ ابن محمد شاہ بہمنی کے دور حکومت میں خواجہ سنبل نے اسے نصب دیا تھا۔ یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ عادل شاہیوں کی علیحدگی کے بعد بھی لچہ مدت تک بہمنی سیادت تسلیم کی جاتی تھی۔ ابراہیم کے دور حکومت کی یادگار وسیع دکنی عیدگہ (جواب شہر پناہ کے اندر واقع ہے) اور متعدد چھوٹی چھوٹی مساجد ہیں، جن میں سے ایک مسجد (مسجد اخلاص خان) ہیں محراب کے سروں اور چوتھنے کے درمیانی حصے کو تمغہ نما الواح سے بھر دیا ہے، جو قوسی شکل کی تکنیک کے سہارے استادہ ہیں۔ بعد میں یہ نمونہ ایک عام آرائشی چیز بن گیا۔ اس دور کی صرف ایک مسجد (ابراہیم ۵۹۳۲ / ۱۵۲۵ - ۱۵۲۶ء) گنبد والی مسجد ہے۔

علی اول کے طویل دور حکومت میں تعمیری کام بڑی مستعدی اور تیزی سے ہوتے رہے۔ حصار شہر خصائص کے اعتبار سے غیر متوازن ہے کیونکہ اس کے ہر حصے کی تعمیر کا ذمہ دار ایک

کے اوپر ایک بڑا نصف کروی گنبد ہے، جس پر ہلال کا نشان ہے۔ یہ نشان دکنی حکمران خاندانوں میں صرف عادل شاہیوں کے ہاں مروج تھا [جوان کے ترک سلاطین کی نسل سے ہونے کا ایک ثبوت ہے]۔ کارنسی چھٹا سابق کاموں پر ایک اچھا اضافہ ہے، جس میں ہر پشتے میں ایک یکساں قطار کے بدلے قدرے زیادہ گہری قوسیں نمایاں ہوتی ہیں۔ گنبد نما طرز تعمیر کا انحصار متقاطع محرابوں پر ہوتا ہے۔ محرابوں کے دو متقاطع مربعے گنبد کے نیچے سے پشتوں کے درمیان ایوان کے آر پار جاتے ہیں، جن کے ملنے سے ایک مشن شکل بنتی ہے؛ اسی پر گنبد قائم ہے۔ اس طرح سے یہ گول مثلثیں ہال کے اوپر معلق ہیں اور گنبد کو لسی ایک طرف جھک جانے سے روکتی ہیں۔ بیرونی دیواریں سادہ محرابوں والی زبیریں منزل کے راستے پر ختم ہوتی ہیں۔ اس راستے پر کھلی محرابوں کا ایک چھتا ہے۔

ابراہیم ثانی کے عہد حکومت میں عمدہ سنگ تراشی نے سابقہ کنکری پلاستر کاری کی جگہ لے لی۔ محل کے مختلف حصوں (سات منزلہ اناج کا گودام، چینی محل) میں ۱۵۸۲/۹۹۰ء کی تاریخی ملتی ہیں۔ سنگ تراشی سے بنی ہوئی پہلی عمارت (۱۵۸۶-۱۵۸۵/۹۹۳ء) ملکہ جہاں کی مسجد ہے، جس سے ایک نئی شکل ایجاد ہوتی ہے؛ وہ یوں کہ گلی کاری سے اوپر ایک گنبد بنا ہوا ہے جو تین چوتھائی دائرے کی شکل کا ہے۔ بخاری مسجد اور نواح شاہ پور کی تین اور مسجدیں ایک سی ہیں۔ عادل شاہیوں کی غالباً سب سے بڑی عمارت ابراہیم روضہ ہے (جہاں ابراہیم ثانی اور اس کے کنبے کے مزار ہیں)۔ اس میں بھی سنگ تراشی کا کام کیا گیا ہے۔ ۱۳۰۲ میٹر مربع کے احاطہ باغ میں عام سطح پر ایک مقبرہ اور مسجد واقع

علیحدہ سردار تھا۔ اس کی تکمیل ۱۵۶۵/۹۷۳ء میں ہوئی۔ اس میں پانچ بڑے دروازے تھے، جن کے اوپر ایک جانب بنے برجوں میں سوراخ کئے ہوئے تھے؛ ان برجوں تک خندق کے اوپر سے متحرک پلوں کے ذریعے سے آجا سکتے تھے۔ اس کے پیچھے باہر کی طرف والا پشتہ اور ایک خفیہ راستہ ہے (بہت سے برجوں میں تربیم نر دی گئی ہے تا کہ بھاری توپوں کے متحمل ہو سکیں؛ کتابت محمد و علی نانی)۔ گنگن (آسمان) محل ایک ایوان مجلس ہے، جس میں چوبی مثبت داری کا بہت سا کام دیا گیا ہے۔ سید دلی شہید بیر کی ایک یاد داری مسجد، جو رقبے میں چھوٹی (۱۰۰۸ میٹر مربع) ہے، لیکن اس کا دو تنہائی سے زیادہ حصہ پلاستر کے ٹکڑوں (Cut-Plaster) سے مزین دیا گیا ہے۔ عمارت کے رولڈر کے متوازی ڈھلوان اسطوانی شکل کی قوسی چھتیں ہیں اور محراب کے اوپر تنگ دودش کی طرح کا گنبد بنا ہوا ہے، جس سے باہر آنے کے لیے ایک دروازہ بنی ہے۔

شاہ پور کے نواحی علاقے: بیجا پور سے باہر شاہ درگ (۱۵۵۸/۹۶۶ء)، دھارواڑ (۱۵۷۵/۹۷۵ء)، شاہ نور اور بانکپور (۱۵۷۳/۹۸۱ء) کے قلعے، علی کا اپنا نہایت سادہ مقبرہ اور اس کی جامع مسجد ہے، جس کی تعمیر بالعموم ۱۵۷۷/۹۸۵ء بتائی جاتی ہے۔ یہ مسجد ایک عمدہ وسیع (۱۳۷۲ در ۸۲۰ میٹر) عمارت ہے، جو پوری طرح سے مکمل نہیں ہے (صرف پشتہ بندی موجود ہے جس پر بلند مینار ابوی تعمیر ہونے باقی تھے)۔ سامنے والے حصے پر نوئی کنگرہ نہیں؛ اس کی بہت کم زیبائش و آرائش کی گئی ہے۔ ایوان کے سامنے کے حصے کی سات محرابوں میں سے صرف درمیانی محراب ہلال نما ہے۔ اس محراب کے سروں اور چوتھوں کے درمیانی حصے کو کشیدہ تمغوں سے مزین کیا گیا ہے۔ مربع شکل کی مسقف غلام گردش

ہیں۔ مقبرے کے (جو کتبات کی تحریر کے مطابق بعض ملکہ تاج سلطانہ کے لیے بنایا گیا تھا) ستون اور خطاطی کے نمونوں سے مزین ہے۔ مشہور ہے کہ قرآن حکیم کا پورا متن اس پر درج ہے۔ مسجد کے ستون ترتیب سے ہیں۔ مسجد کی پوری ساخت میں ایک کامل تناسب ہے اور تعمیر سے قبل اس کے نقشے کو نہایت غور و فکر سے بنایا گیا ہے۔ ایک کتبے سے بحساب ابجد اس کی تاریخ بنا ۸۱۰۳۶/ ۱۶۲۶ء نکلتی ہے۔ اس عہد کے محلات میں آئند محل، جو عیش و تفریح کے لیے تعمیر کیا گیا تھا (ہساتین السلاطین) اور آثار محل (۸۱۰۰۰/ ۱۵۹۱ء) بھی شامل ہیں۔ آثار محل نو چوبکاری سے مزین کیا گیا ہے۔ اس میں کچھ چوبی تصویر کشی کا کام بھی ہے، جسے اطالوی کاریگروں کا کام خیال کیا جاتا ہے۔ انڈا مسجد (۸۱۰۱۷/ ۱۶۰۸ء) اوپر کی منزل میں واقع ہے۔ یہ غالباً مستورات کے لیے مخصوص تھی۔ اس کے نیچے ایک سرے ہے۔ تعمیر کا کام نہایت صاف ستھرا اور جوڑدار ہے اور اس کے اوپر ایک ڈاٹدار گنبد ہے۔ ۸۱۰۸۸/ ۱۶۷۷ء میں ابراہیم نے بیجاپور سے کوئی پانچ کلومیٹر مغرب کی طرف صدر مقام بدلنا تجویز کیا تھا۔ اس جگہ آب رسانی کا انتظام نسبتاً بہتر تھا؛ لیکن نیا شہر نورسپور ۸۱۰۳۴/ ۱۶۲۴ء میں مکمل ہونے سے پہلے ہی ملک عنبر کے ہاتھوں تاراج ہو گیا اور اب کچھ باقی نہیں ہے۔ دوسرے آثار میں نو گنبد نامی مسجد بھی شامل ہے۔ یہ بیجاپور کی واحد مسجد ہے جس میں بہت سے گنبد ہیں۔ حمید اور لطیف اللہ قادری (م ۸۱۰۱۱/ ۱۶۰۲ء و ۸۱۰۲۲/ ۱۶۱۲ء) پر بھائیوں کا عمدہ مکمل مزار بھی اسی دور کی یادگار ہے۔

کتبے اور تاریخی معلومات نہ ہونے کے سبب محمد کے دور حکومت کے تعمیراتی کاموں کی صحیح تاریخ معلوم نہیں ہے۔ مصطفیٰ خان کی مسجد سادہ ہے۔ اس کے روکار کی درمیانی محراب پہلو کی محرابوں سے زیادہ چوڑی ہے۔ اس کی تعمیر میں بہت سے پرانے محلات کے نمونوں کا اتباع کیا گیا ہے؛ مصطفیٰ خان کی سرے (کتبہ ۸۱۰۵۰/ ۱۶۴۰-۱۶۴۱ء)، عین پور کے مقام پر ایک محل؛ وزیر نواز خان (م ۸۱۰۵۸/ ۱۶۴۸ء) کے مقبرے اور کئی دوسرے پیروں کے مزارات میں دوسری منزل بنا دینے اور عمارتوں کے مقابلے میں گنبد چھوٹے رکھنے کے باعث فن تعمیر کا روبہ زوال ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ افضل خان کے مزار اور مسجد کی دوسری منزل کی بلندی ناکافی ہے۔ بیجاپور میں صرف یہی ایک دو منزلہ مسجد ہے۔ بالائی ”لیوان“ [دالان] بھی ایک منبر کے سوا زویریں منزل کا مثنیٰ ہے۔ ممکن ہے کہ یہ حصہ افضل خان کے زنانخانے (= زنانہ) کے لیے ہو، جس کے ۶۳ افراد کے مزارات ایک کلومیٹر رقبے میں جنوب کی طرف واقع ہیں (کتبہ مزار: ۸۱۰۴۴/ ۱۶۳۴-۱۶۳۵ء)۔ اس دور کا اہم اور بڑا تعمیری کام محمد کا اپنا مزار گول گنبد ہے، جو

ہیں۔ مقبرے کے (جو کتبات کی تحریر کے مطابق بعض ملکہ تاج سلطانہ کے لیے بنایا گیا تھا) ستون اور خطاطی کے نمونوں سے مزین ہے۔ مشہور ہے کہ قرآن حکیم کا پورا متن اس پر درج ہے۔ مسجد کے ستون ترتیب سے ہیں۔ مسجد کی پوری ساخت میں ایک کامل تناسب ہے اور تعمیر سے قبل اس کے نقشے کو نہایت غور و فکر سے بنایا گیا ہے۔ ایک کتبے سے بحساب ابجد اس کی تاریخ بنا ۸۱۰۳۶/ ۱۶۲۶ء نکلتی ہے۔ اس عہد کے محلات میں آئند محل، جو عیش و تفریح کے لیے تعمیر کیا گیا تھا (ہساتین السلاطین) اور آثار محل (۸۱۰۰۰/ ۱۵۹۱ء) بھی شامل ہیں۔ آثار محل نو چوبکاری سے مزین کیا گیا ہے۔ اس میں کچھ چوبی تصویر کشی کا کام بھی ہے، جسے اطالوی کاریگروں کا کام خیال کیا جاتا ہے۔ انڈا مسجد (۸۱۰۱۷/ ۱۶۰۸ء) اوپر کی منزل میں واقع ہے۔ یہ غالباً مستورات کے لیے مخصوص تھی۔ اس کے نیچے ایک سرے ہے۔ تعمیر کا کام نہایت صاف ستھرا اور جوڑدار ہے اور اس کے اوپر ایک ڈاٹدار گنبد ہے۔ ۸۱۰۸۸/ ۱۶۷۷ء میں ابراہیم نے بیجاپور سے کوئی پانچ کلومیٹر مغرب کی طرف صدر مقام بدلنا تجویز کیا تھا۔ اس جگہ آب رسانی کا انتظام نسبتاً بہتر تھا؛ لیکن نیا شہر نورسپور ۸۱۰۳۴/ ۱۶۲۴ء میں مکمل ہونے سے پہلے ہی ملک عنبر کے ہاتھوں تاراج ہو گیا اور اب کچھ باقی نہیں ہے۔ دوسرے آثار میں نو گنبد نامی مسجد بھی شامل ہے۔ یہ بیجاپور کی واحد مسجد ہے جس میں بہت سے گنبد ہیں۔ حمید اور لطیف اللہ قادری (م ۸۱۰۱۱/ ۱۶۰۲ء و ۸۱۰۲۲/ ۱۶۱۲ء) پر بھائیوں کا عمدہ مکمل مزار بھی اسی دور کی یادگار ہے۔

عمارتیں معمولی قسم کی ہیں۔ عادل شاہیوں کے عمارتی جوش و خروش کا خاتمہ خورد سال شہزادہ سکندر کے مقبرے پر ہوتا ہے، جو کھلی فضا میں محض ایک (معمولی سی) قبر کی صورت میں ہے۔

مآخذ: بنیادی مصادر کے علاوہ بالخصوص دیکھیے:

- (۱) تاریخ فرشتہ اور (۲) ابراہیم زبیری: ہساتین السلاطین؛ (۳) J. Fergusson و P.D. Hart: *tectural Illustrations of the principal Mahomedan buildings at Beejapore*؛ (۴) Fergusson: *The architecture at Beejapore*: Meadows Taylor؛ (۵) H. Cousens: *NIS ASI = Bijapur and its architectural remains*؛ (۶) Fergusson: *The great dome of Sultan Mohammed*؛ (۷) RIBA: *Sلسلہ اول*، ج ۵، ۱۸۵۳-۱۸۵۵ء۔ کتبات کے لیے؛ (۸) *Bijapur in Inscriptions*: M. Nazim؛ (۹) *Indian Architecture*: Percy Brown؛ (۱۰) *The stronghold of India*؛ لندن ۱۹۵۷ء (اس میں تاریخی معلومات غیر معتبر ہیں)؛ (۱۱) *The design development*: C. Batley؛ لندن ۱۹۵۴ء۔ (J. BURTON-PAGE)

بیجان، احمد: صلاح الدین الکاتب کا بیٹا (لہذا المعروف بہ یازجی اوغلو احمد) اور مشہور یازجی اوغلو محمد کا چھوٹا بھائی، جو ایک ترکی صوفی مصنف اور ”مشہور معلم“ گزرا ہے۔ اس نے نویں صدی ہجری / پندرھویں صدی عیسوی کے وسط میں زندگی بانی۔ انقرہ کے حاجی بیرم (ربک بانی) کی

ساخت کے اعتبار سے فن تعمیر میں مسلمانوں کا بہت بڑا کارنامہ ہے۔ اس کے گنبد کی تعمیر مع مقبرے کے اجزا کے بظاہر سادہ ہے۔ نصف دروی گنبد، جس کا بیرونی قطر ۳۰۹ میٹر ہے، تقریباً ۷۰۳ میٹر مربع مکعب تودے پر کھڑا ہے اور جس کے ہر زاویے پر ایک مٹمن بنا ہوا ہے۔ ایک ہی گنبد سے چھتا ہوا ۱۶۹۳ مربع میٹر کا بہ رقبہ دنیا بھر کے مسقف رقبوں میں سب سے بڑا ہے۔ باہر کی طرف کی آرائش سادہ ہے، جو ۳۰۵ میٹر چوڑی چار دیوار گیر یوں پر استادہ بڑے چھتے، گوشوں پر بنی ہوئی برجوں کے موکھوں، روزنوں کے درسیان واقع فصیل کے حصے اور میناروں تک محدود ہے۔ گنبد جامع مسجد کی طرح اندر کی طرف سے محرابوں کے ایک دوسرے کو کاٹنے ہوئے مربعوں پر کھڑا ہے۔ جنوبی دروازے کے کتبے سے محمد کی تاریخ وفات بحساب ابجد ۸۱۰۶ / ۱۶۵۶ء نکلتی ہے۔ اس وقت پر شاید تعمیر کا کام زب گیا تھا کیونکہ پلستر کا کام نامکمل ہی رہ گیا ہے۔ عین پور میں اس کی حرم جہاں بیگم کا مقبرہ بھی نامکمل ہے۔ اس کی بنیادیں، پشتے اور مٹمن برج، گول گنبد کے معروف و متعارف پیمانے کے مطابق ہیں، لیکن یہاں گنبد کو درمیانی ایوان پر بنانے کی تجویز تھی۔

علی ثانی کے دور حکومت کے حصار قلعہ کے شہ نشین (جسے ہانی محل کہتے تھے) اور مکہ مسجد، دونوں کی تعمیر کا کام نہایت عمدہ ہے۔ ان پر نہایت عمدہ قسم کی نقاشی کی گئی ہے؛ یا قوت دابی کے مقبرے کی عمارت میں مسجد غیر معمولی طور پر مقبرے سے زیادہ بڑی ہے۔ علی کے اپنے نامکمل مزار میں بیجا پور کی مخصوص محراب کے بجائے چار مرکزوں سے ٹکراتی ہوئی محرابیں ہیں۔ جامع مسجد میں اورنگ زیب کے بنائے ہوئے مشرقی دروازے کے سوا بعد کی دوسری

۱۸۵۷ء/۱۸۵۳ء میں تکمیل نو پہنچی (مطبوعہ قازان ۱۸۸۸ء)۔ ان تینوں کتابوں کے متعدد قلمی نسخے بھی بنائے جاتے ہیں۔ (۴) منشی : عقیدہ و عمل کی بہترین تصنیف ہے۔ اس میں تفسیر آیات قرآن، سیر انبیا اور اقوال صلحا وغیرہ بھی شامل ہیں (اس کتاب کا قلمی نسخہ استانبول یونیورسٹی لائبریری (خالص افندی)، عدد Ty (نرذیات) ۳۳۴، میں ہے)۔ یہ کتاب گیلی پولی میں ۱۸۷۵ء/۱۸۶۵ء-۱۸۶۶ء میں لکھی گئی تھی (ورق ۲ ب)۔ موصوف کی تمام تصانیف سادہ واعظانہ رنگ میں ہیں اور ان کا لب و لہجہ انکسار و خلوص کی پائیزگی پر مبنی ہے۔

تصنیف احمدیہ، جو اب تک مقبول عام ہے اور بعض اوقات احمد بیجان سے منسوب کی جاتی ہے، در حقیقت احمد مرشدی کی تصنیف ہے (اس کے لیے دیکھیے OM : ۱ : ۳۳)۔

مآخذ : (۱) لغینی، ص ۵۴؛ (۲) سعد الدین، ۲ : ۴۶؛ (۳) عالی : کتہ، ۵ : ۲۳۷؛ (۴) (مجدی) : نقائق، ص ۱۲۸؛ (۵) Hammer-Purgstall، ۱ : ۴۹۷؛ (۶) وہی مصنف : GOD، ۱ : ۱۲۷؛ بعد؛ (۷) Rieu : CTM، ۱۷ ب و ۱۰۵ ب و ۱۰۶ الف اور اس میں مندرج حوالہ جات؛ (۸) Ottoman Poetry : Gibb، ۱ : ۳۸۹؛ بعد؛ (۹) OM، ۱ : ۱۶ و ۱۹۳ تا ۱۹۶؛ (۱۰) ڈر - انگریزی، طبع اول، بذیل مادہ بیجان (بلا نام مصنف = احمد بیجان Ahmad Bican، در ڈر - ترکی) و یازیحی اوغلو (از Fr. Babinger)؛ (۱۱) Fr. Taeschner : Die geog. Lit. der Osmanen، در ZDMG، ۷۳ (۱۹۲۳) : ۳۶؛ بعد؛ (۱۲) E. Rossi : Elenco dei Manoscritti Turchi della Bibl. Vaticana، ۱۹۵۳ء، نیز اس میں مندرجہ دوسری فہارس کتب کے حوالہ جات۔

(V.L. MÉNAGE)

ہر نگرانی تعلیم حاصل کرنے کے بعد تمام بھائیوں تکمیل پولی میں فراغت کی زندگی بسر کی۔ احمد انی ریاضت و عبادت کی اور وہ اس قدر دہلا پتلا ہو گیا تھا کہ لوگ اسے ”بے جان“ یعنی مریل کہا کرتے تھے اور وہ خود بھی اپنی کتابوں میں اپنے آپ کو اس لقب سے یاد کرتا ہے۔ منشی (دیکھیے نیچے) کی تاریخ سے اندازہ ہوتا ہے کہ احمد یقیناً ۱۸۷۵ء/۱۸۶۵-۱۸۶۶ء تک زندہ رہا ہوگا۔ وہ گیلی پولی میں اپنے بھائی کے قریب ہی دفن ہوا، جہاں ان کی تربت ایک مقبول عوام زیارت دہ تھی (قب اولیاچا-بی، ۳۲۰ : ۵ و ۳۰۱ : ۳)۔ جہاں اولیاچلی یہ بوی لکھتا ہے کہ احمد کچھ عرصے صوفیہ میں بھی رہا)۔

اس کی تصانیف حسب ذیل ہیں : (۱) انوار العاشقین (حاجی خافہ، طبع فلوگل، عدد ۱۴۱۱) : یہ کتاب احمد کے بھائی کی ایک عربی تصنیف مغارب الزمان کا ترکی زبان میں منشور ترجمہ ہے (حاجی خلیفہ عدد ۱۲۴۶۲)۔ اس کتاب کو اس نے محرم ۱۸۵۵ء/ فروری ۱۸۵۱ء میں مکمل کر لیا تھا۔ یہ تصوف کی ایک معیاری کتاب ہے (اس کے مضامین کو Hammer نے S.B. Ak. Wien. Phil.-Hist.، ۳ : ۱۲۹، بعد، میں بیان کیا ہے)، جسے خاصی شہرت حاصل ہوئی۔ فہمی قرہ تائی : استانبول یونیورسٹی کتب خانہ، ترکچہ باصمہ لر (Ist. Un. Küt. Turkçe Basmalar)، ۱۹۵۶ء، میں اس کی بارہ مطبوعہ اشاعتوں کا ذکر ہے۔

(۲) در مکتون (حاجی خلیفہ، عدد ۸۷۳) : اس کتاب کا موضوع احوال عالم اور مدعاے تصنیف بیت الہی کا بیان ہے۔ یہ کتاب بھی مغارب الزمان پر مبنی ہے۔ (۳) عجائب المخلوقات (حاجی خلیفہ، ۸۷۳) : یہ کتاب قزوینی کی تصنیف کا ترجمہ ہے (Rieu : CTM، ص ۱۰۶)،

• بیجا نگر : رَکْ بہ وجیا نگر۔

⊗ بیجر : [= باجر]، پورا نام جارج پرسی بیجر George Percy Badger، ایک انگریز مستشرق جو ۱۸۱۵ء میں چیمر فورڈ میں پیدا ہوا اور جس نے مالٹا [= مالطہ] اور ارض شام میں تعلیم پائی۔ وہ مالٹی (= مالطی) اور عربی زبانوں کا ماہر تھا اور ۱۸۴۱ء میں تلیسے انگلستان میں شامل ہوا۔ وہ بہت عرصے تک انگریزی حکومت کی ملازمت کرتا رہا۔ اس کی ملازمت کا زیادہ تر زمانہ ہندوستان، مغربی ایشیا اور مشرقی افریقہ میں گزرا۔ *The Nestorians and their Rituals*، ۱۸۵۲ء، *History of Imāms and Savyids of Omān*، ۱۸۷۱ء اور انگریزی عربی لغت (English) *Arabic Lexicon*، ۱۸۸۱ء [بار دوم، بیروت ۱۹۶۷ء] اس کی مشہور تصانیف ہیں۔ بیجر کا انتقال ۱۸۸۸ء میں ہوا۔

مآخذ : (۱) Joseph Thomas : *Universal Pronouncing Dictionary of Biography and Mythology*، فیڈلٹیا و لنڈن ۱۹۱۵ء؛ (۲) *New Century Cyclopedia of Names*، نیویارک۔

(سید نذیر نیازی)

• بیجوان : رَکْ بہ باجلان۔

⊗ بیجہ : [= بجہ]، رَکْ بہ باجہ۔

• بیجان : (بیجان) جنوبی عرب [يمن] میں ایک وادی [ندی] اور ایک علاقہ جو وادی حریب (رَکْ بآن) کے جو اس کی مغربی جانب ہے اور وادی مَرَحَہ کے (جس میں نیسین کی سطح مرتفع بھی ہے) جو اس کے مشرق میں ہے۔ درمیان واقع ہے (قَبْ مقالہ عَوَلَقی)۔ یہ طویل وادی جو عَوَذَلَه (قَبْ مقالہ عَوَذَلی) سے تخمیناً ۱۰۰ کلومیٹر (۶۵ میل) شمال کی جانب چلی گئی ہے یہاں تک کہ اس کا خشک "مشتی دہانہ" (delta) رملہ سبتین کے ریگستان میں کم ہو جاتا ہے کسی زمانے میں عہد قدیم کی

ریاست قَبْآن (رَکْ بآن) کا مرکز تھی۔ امریکہ سے ۱۹۵۰ء میں جو تحقیقی جمعیت آئی اس کی بدولت بیجان اس وقت جنوبی عرب کے تمام اضلاع میں سب سے زیادہ جانا پہنچانا ضلع ہے۔

قَبْآنِی کتبوں میں "بے ح ن" فقط ایک قبیلے (ذویجان) یا ایک معبد کے معنی رکھتا ہے۔ یہ حقیقت اشتقاق سے مطابقت نہیں رکھتی جو لینڈ برگ Landberg نے لکھا ہے (*Arabica* : ۵ : ۴) جس کی رو سے اس لفظ کے معنی (جَمی کے خلاف) "مشترب چراغہ" کے ہیں۔ سبائی متون سے ہمیں معلوم ہوا ہے کہ ایک اور بیجان بھی ہے جو علاقہ جوف کے اندر ایک مقام ہے (Ryckmans : ۱ : ۳۲۴، Grohmann : ۱ : ۱۷۴، دیکھیے Hofner و Wissmann : ۱۵ : ۷۷)۔ الہمدانی : صَفَہ جَزیرَہ العرب کے مطابق بیجان کی آبپاشی رُذَآن اور حَصی سے ہوتی تھی لیکن پینے کا پانی وادی صَدَارَہ سے حاصل ہوتا تھا۔ آبادی کا اکثر حصہ بنو مراد میں سے تھا جن میں آل مَکْرَمَان کا سردار قبیلہ مُدَجج میں بڑی شہرت رکھتا تھا۔ باقوت نے بیجان کو جنوبی عرب [يمن] کے اضلاع (مخلاف) کی اپنی دی ہوئی فہرست میں شامل کیا ہے۔

بیجانی اضلاع بھی تین ہیں جن میں باہم فرق کرتا چاہیے : (۱) بیجان الدُولَہ (بیجان الاعلیٰ)، اس وادی کا تنگ، بنجر اور نہیں کہیں آباد وہ بالائی حصہ ہے جو وادی کے شروع سے لے کر بیجان القِصَاب کی سرحد پر واقع ناطع تک چلا گیا ہے۔ علاقہ بَنیر [رَکْ بآن] کی طرح یہ بھی پہلے سلطنت رِصَاص کا ایک حصہ تھا لیکن اس وقت سلطنت یمن میں شامل ہے۔ آب و ہوا مضر صحت ہے اور اس کی وجہ غیل کا ساکن و متعفن پانی ہے۔ اس ضلع کا صدر مقام البِیضاء (رَکْ بآن) جنوب میں ہے۔ (۲) بیجان القِصَاب جو وادی کے پُورے

حمید بن عقیل میں تمنع کا قبرستان ملا اور اس کے
لچہ حصے کا تفحص بھی کر لیا گیا۔ جنوب کی
جانب آگے بڑھ کر حصن الحجر اور حجر بن حمید
میں بھی قدیم ٹھنڈر ملے۔ یہاں وادی بجان اور
وادی مبنقہ کے مقام اتصال پر ایک طبقہ - طبق
شدہ ٹیکرے کو وارہار بہت دور تک گہرا چودا
گیا اور اس سے نہ رائے قائم کرنے کی گنجائش نکل
آئی نہ یہاں قدیم سے نوڑہ گری ہوتی تھی۔ جس کی
ابتدا کا سراغ تقریباً ۱۰۰۰ ق۔ م تک جاتا
ہے۔ جب کہ اس شہر میں سب سے پہلے مکانات
بنائے گئے تھے۔ پھر بارہ سو سال کے زمانے میں
یعنی اس وقت تک کہ آب پاشی کا نظام - سرو
ہوا۔ میدان کی سطح تقریباً آٹھ میٹر بلند ہو گئی
(یعنی ہر دہائی سال میں ایک سنٹی میٹر کے حساب
سے)۔ حجر بن حمید کے مقام کی ٹھنڈائیوں - سب
سے اونچی جگہ رہے جہاں چٹائی کے بارہ ذروں کی
بنی ہوئی ایک عمارت تھی جو شاید پہلی صدی
عیسوی میں تعمیر کی گئی تھی۔

مآخذ: (۱) الہمدانی: صفحہ، طبع Müller ص
۱۰۹۸ و مواضع کثیرہ؛ ترجمہ از Forrer ص ۱۵۸: (۲)
یاقوت: ۱: ۷۸۲، ۳: ۳۳۳؛ (۳) عمارة: [اخبارالین]،
۵ بعد ۱۰۱۳: ۱۷۳؛ (۴) ابن المَعَارِ: تاریخ السِّنْبَرِ
(طبع مقالہ نکار)، ص ۶۷ بعد، ۱۹۹، ۲۰۲، ۲۰۹: (۵)
‘Südarabien als Wirtschaftsgebiet: A. Grohmann
Möwen: ۱۸۸۳؛ (۶) Les noms propres: G. Ryckmans
‘sud-sémitiques’، ۱: ۲۸۶، ۳۲۳، ۲: ۳۷: (۷)
‘Die alte Geographie Arabiens: A. Sprenger
۱۸۸۳ بعد، ۲۵۳: (۸) Arabica: C. Landberg، ۵:
۱ تا ۷۸: (۹) M. Höfner و H. v. Wissmann
‘Belträge zur histor. Geographie des vorislam.
Südarabien (1952)‘، ص ۱۵، ۲۲ تا ۷۷: (۱۰)
‘Qataban and Sheba (1955)‘: W. Phillips، ص ۳۱ تا

خروسبز اور زرخیز خطہ ہے۔ (دیکھیے مقالہ
آگندہ)۔ (۳) بیجان الاسفل وادی کا بقیہ شمالی حصہ،
کہیں کہیں سے آباد میدان ہے جو رفتہ رفتہ
آگے چل کر چوڑا بن جاتا ہے۔ اس کے چار اقطاع
(حنو الشط، حقبہ، عسیلان) میں اولاد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا غلبہ رہا، پہلے دو میں سادات
کا اور آخری دو میں اشراف کا، اسی لیے اس
پورے علاقے کا لقب ’بلاد السادة / الاشراف‘
ہو گیا۔ اس کا صدر مقام نقوب ہے جہاں ہوائی
جہازوں کے اترنے کا میدان ہے۔ یہاں بہت سے
بدوی بھی رہتے ہیں جن میں سے اکثر بلحارث
[بنو الحارث] ہیں۔ اسی قبیلے کے قبضے میں ایادیہ
کی نمک کی کانیں ہیں جو صحرا کے اندر دور جا کر
واقع ہیں اور بہت اہمیت رکھتی ہیں۔

کارہیزوں کے موجود ہونے کی بدولت قدیم
زمانے میں یہ علاقہ کثرت سے زیر کاشت تھا۔
صدیوں تک قتبان کی شاہی حکومت نے یہاں اپنا
سرکز شبوة (رک بان) اور مارب (رک بان) کے درمیان
شاہراہ بغداد (incense road) کے کنارے رکھا تھا۔
خاص توجہ کی جگہ تل حجر ٹھکان ہے جو
عسیلان کے تھوڑا سا جنوب مغرب میں ہے۔
یہاں کے کتبات کی مدد سے Rhodokanakis پہلے ہی
اس نتیجے پر پہنچ چکا تھا کہ یہی وہ مقام ہے جہاں
جمنح یا تمنع (Thomna: Pling) قتبان کا دارالسلطنت
واقع تھا، ۱۹۵۰ء میں یہاں جو چیزیں دریافت
ہوئیں خصوصاً رومن اریٹائن Roman Arretine
ظروف ان سے شہر کی آتش زدگی سے بربادی کی تخمینی
تاریخ ۱۰۰ء مقرر کی جاسکتی ہے۔ ے ف ش (پیش)
مذبح دث (حادث) نام کے دو محلوں کی کھدائیوں
میں شہریوں کی کتبے نکلیں۔ شہزادی بارہت کا
تخت کا مجسمہ اور دو یونانی نمونے کے نفیس برنجی
معدن یہاں سے نکلے ہیں جن پر بچے سوار ہیں۔

آخر کار ستمبر ۱۳۴۶ء میں دکنی سرداروں نے امیر اسمعیل مخ کو سلطان ناصر الدین اسمعیل شاہ کا خطاب دے کر اپنا فرمانروا منتخب کیا اور دولت آباد میں اسے تخت پر بٹھایا، لیکن بہت جلد یہ محسوس ہونے لگا کہ ایک اور امیر صمد یعنی 'حسن گنگو' جسے محمد بن تغلق نے ظفر خان کا خطاب دیا تھا، قابلیت اور جنگی اہلیت میں ناصر الدین اسمعیل سے نہیں زیادہ بڑھ کر ہے، اور جب ظفر خان نے دشمن نو بیدر کے مقام پر شکست فاش دی تو اس کا دین کی سلطنت پر ایک طرح کا حق پیدا ہو گیا، چنانچہ واقعات اور حالات سے مجبور ہو کر اسمعیل شاہ نے اگست ۱۳۴۷ء میں تخت سے دست برداری دے دی اور اس کی جگہ حسن گنگو سکندر ثانی علاء الدین ابوالمظفر بہمن شاہ کے لقب سے بادشاہ منتخب ہوا۔

اس واقعے سے ٹھیک پچھتر سال بعد یعنی ۸۲۵ھ / ۱۴۲۲ء شہاب الدین احمد شاہ اول نے بہمنی سلطنت کا ہائے تخت احسن آباد گلبرگہ [رک بان] سے بیدر منتقل کر دیا اور اپنے بیٹے شاہزادہ محمد کے نام پر بیدر کا نام محمد آباد رکھ دیا۔ نہتے ہیں نہ احمد شاہ ایک روز شکار ٹھیل رہا تھا کہ اسے ایک لومڑی ایک لٹے کا تعاقب کرتی نظر آئی۔ اسے یہ بڑا اچنبھا معلوم ہوا اور اس نے اپنے ساتھیوں سے دریافت کیا کہ یہ کنوں سا مقام ہے نہ اس کی آب و ہوا کے اثر سے لومڑیاں لٹوں کے پیچھے بھاگتی ہیں۔ جب اسے یہ معلوم ہوا کہ یہ بیدر کا علاقہ ہے تو اس نے سوچا کہ جب جانوروں کی یہ حالت ہے تو انسانوں کی توانائی اور چستی پر یہاں کے پانی کا کیا کچھ اثر نہ ہوگا اور اسی خیال سے اس نے اپنے ہائے تخت کو بیدر منتقل کر دیا، لیکن تقریباً اسی قسم کی روایتیں بعض دوسرے مقامات کے متعلق بھی پڑھنے

پارے اترنے کا ایک میدان ہے۔ حال ہی میں المصعبین کو نیم خود مختار مان لیا گیا ہے اور ان سے ایک چھوٹا سا معاہدہ ہو گیا ہے کہ وہ ایک ہوائی اڈے کی حفاظت کریں گے۔ یہاں ایک شرعی اور ایک قانون عام (عرف) کی عدالت ہے، اور بیجان میں لڑکیوں کے دو ابتدائی مدرسے ہیں۔

مآخذ: (۱) *Arabica*: C. Landberg، ص: ۱ تا ۱۶۳؛ (۲) *The Kingdom of Melchior*: A. Hamilton، لندن ۱۹۴۹ء، مواضع کثیرہ؛ (۳) *Aden Protectorate Survey of Social and Economic Conditions in the*، مواضع کثیرہ (مع نقشہ)؛ (۴) *A Travers l'Arabie Inconnue*: F. Balsan، مواضع کثیرہ؛ (۵) *Qataban and*: W. Phillips، مواضع کثیرہ۔

(M.A. GHUL)

بید پای: رک بہ دلیلہ و دمنہ۔

⊗ بیدر (محمد آباد): کا محل وقوع عرض البلد ۱۷°۵۰' شمال اور طول البلد ۷۷°۲۰' مشرق میں ہے۔ یہ آج کل ریاست حیدر آباد (دکن) کے ایک ضلع کا صدر مقام ہے اور کسی زمانے میں بہمنی اور بریدی سلاطین کا ہائے تخت رہا ہے۔ تاریخی آثار سے پتا چلتا ہے کہ مسلمانوں کے قبضے سے پہلے بھی یہ شہر کافی اہمیت کا حامل تھا، لیکن اس کے صحیح اور مسلسل حالات کسی جگہ چودھویں صدی عیسوی سے پہلے نہیں ملتے۔ ۱۳۲۲ء میں الخ خان نے اس پر قبضہ کیا اور سلطنت دہلی سے اس کا الحاق ہو گیا۔ الخ خان اس واقعے کے تین سال بعد محمد بن تغلق شاہ کے خطاب سے دہلی کے تخت پر بیٹھا اور تقریباً تمام جزیرہ نماے ہند کا فرمانروا بن گیا۔ لیکن اس کی فتح محمد بن تغلق کے لیے مبارک ثابت ہوئی اور اسے یہ درپے بغاوتوں کا مقابلہ کرنا پڑا۔ اہم امیران صمد کی بغاوت تھی۔

میں آتی ہیں اور من گھڑت معلوم ہوتی ہیں۔ یوں تو بیدر صدیوں پرانا شہر تھا مگر بہمنی دور کے ابتدائی زمانے میں بھی یہ کافی اہمیت لیے ہوئے تھا۔ چونکہ یہ سطح سمندر سے ۲۳۳۰ فٹ بلند سطح مرتفع پر واقع ہے، اس لیے فوجی اعتبار سے اس کا محل وقوع ہمیشہ سے اہم رہا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ احمد شاہ دو اس کی عمدہ آب و ہوا اور ہانی کی بہشتات کی وجہ سے اور اس وجہ سے بھی کہ وہ گلبرگہ کے جنگڑوں اور خانہ جنگیوں سے اپنے آپ کو نکل لینا چاہتا تھا۔ اپنی تخت نشینی کے بعد ہی سے یہ خیال ہو گیا تھا کہ بیدر ہی نو بہمنی سلطنت کا پائے تخت بنائے اور بظاہر اس فیصلے میں کسی لومڑی اور نئے کے تعاقب کا کوئی اثر نہ پڑا ہوگا۔

بیدر (محمد آباد) میں آٹھ بہمنی سلاطین نے حکومت کی، لیکن اس شہر دو علما و فضلا کا مرتکز بنانے اور بقول ایک روسی سیاح کے، جس نے اس زمانے میں ہندوستان کا سفر کیا تھا، اسلامی ہند کا سب سے بڑا مرتکز بنانے میں شمس الدین محمد شاہ سوم کے وزیر با تدبیر خواجہ عماد الدین محمود ڈواں کا نام نہایت ممتاز ہے۔ محمود ڈواں سلطنت کی فرقہ بندیوں اور ذاتی عناد کی قربان ڈہ پر ۱۱۸۶ھ / ۱۷۸۱ء میں بوینٹ چڑھ گیا اور اس واقعہ ہائلہ کے بعد سلطنت میں کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا جو مرتکز گریز قوتوں سے اسے بچا سکے۔ بیجاپور، احمد نگر، گواکنڈہ اور برار کے طرندار (صوبہ دار) اپنے اپنے صوبے میں خود مختار بن بیٹھے اور خاص پائے تخت محمد آباد بیدر میں برید الممالک محمد قاسم برید سلطان محمود شاہ بہمنی پر اتنا حاوی ہو گیا کہ خود اپنا ہی ”کوس لیمین الملک“ بجانے لگا؛ لیکن بہمنی خاندان کے کارناموں کا لوگوں پر اتنا رعب تھا کہ

کسی صوبے دار کی ہمت نہ ہوتی تھی کہ اپنی آزادی کا اعلان کر دے، چنانچہ بیدر میں بھی قاسم برید کا پوتا علی برید پہلا بریدی فرمانروا تھا جس نے (شاید آخری بہمنی فرمانروا) کلیم اللہ کے انتقال کے بعد اپنی سلطنت کا اعلان کیا۔ بیدر پر بریدی بادشاہ [رک بہ برید شاہی] ۱۱۹۹ء تک حکومت کرتے رہے۔ اس سال ابراہیم عادل شاہ نے بیدر پر قبضہ کر لیا اور یہ ۱۶۵۶ء تک سلطنت بیجا پور کا جزو بنا رہا۔ ۱۶۵۶ء میں اس کا سلطنت مغلیہ سے الحاق ہو گیا اور جب نظام الملک آصف جاہ اول نے ۱۷۲۳ء میں مبارز خان کو شکر کھڑے کے مقام پر شکست دے کر اپنا پرچم دکن کے صوبوں پر اڑایا تو بیدر بھی آصف جاہی عملداری میں آ گیا۔

بہمنی بادشاہوں کا ذکر دوسری جگہ کیا گیا ہے [رک بہ بہمنی سلطنت]؛ یہاں بریدی فرمانرواؤں کی فہرست دی جاتی ہے:

- ۱۔ قاسم برید الملک، وزیر اعظم ۱۱۹۸ھ / ۱۷۹۲ء۔
- ۲۔ امیر برید، وزیر اعظم ۱۱۹۰ھ / ۱۵۰۳ء۔
- ۳۔ علی برید شاہ، تخت نشینی ۱۱۹۳ھ / ۱۵۴۲ء۔
- ۴۔ ابراہیم برید شاہ، تخت نشینی ۱۱۹۷ھ / ۱۵۷۹ء۔
- ۵۔ قاسم برید شاہ، تخت نشینی ۱۱۹۹ھ / ۱۵۸۶ء۔
- ۶۔ امیر برید شاہ، تخت نشینی ۱۲۰۱ھ / ۱۵۹۲ء۔
- ۷۔ میرزا علی برید شاہ، تخت نشینی ۱۲۰۱ھ / ۱۶۰۱ء۔
- ۸۔ میرزا امیر برید شاہ، تخت نشینی ۱۲۰۸ھ / ۱۶۰۹ء (واضح ہو کہ آخری تین فرمانرواؤں کے متعلق ہمیں بہت کم معلومات حاصل ہیں بلکہ یہ بھی پورے یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ ان میں سے پہلے کون گدی پر بیٹھا اور کون اس کے بعد)۔

یہاں سے ذرا آگے بائیں ہاتھ کی طرف سولہ لکھنیا مسجد ملتی ہے، جس پر ۱۷۷۷ء / ۱۷۳۶ء کا کتبہ لگا ہوا ہے۔ اس مسجد کی چھت پر ایک بہت بڑا ذخیرہ آب ہے، جو نہ صرف مسجد کے لیے بلکہ اکثر محلات کے لیے بھی پانی فراہم کرتا تھا۔ یہاں سے لچھہ می دور ایوان بار عام اور ایوان بار خاص کے ٹھنڈر ہیں اور ان سے ملا ہوا تخت محل ہے۔ جس کی بیرونی روکار بر شیر و خورشید کی شبیہیں اس کا ثبوت دیتی ہیں کہ ان ایوانوں کے مکینوں پر ایرانی تمدن کا کتنا اثر تھا۔

لیکن بیدر (محمد آباد) کی عمارتوں کا سرتاج قلعہ نہیں بلکہ خواجہ عماد الدین محمود کوواں کا مدرسہ ہے۔ جسے اس نے ۱۷۷۶ء / ۱۳۱۱ء - ۱۷۷۷ء میں تعمیر کیا تھا۔ یہ مدرسہ سہ منزلہ ہے اور اس میں بیسیوں وسیع ہال اور چھوٹے بڑے نمبرے اب بوی موجود ہیں۔ مدرسے کی بیرونی روکار پر چینی کی بچی کاری میں قرآن مجید کی آیت سَلَامٌ عَلَیْکُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوْهَا خُلَیْدِیْنَ (۳۹ [الزمر]: ۷۳) آج بھی معلمین و متعلمین کو اپنی طرف متوجہ کر رہی ہے۔ اس مدرسے کے دونوں طرف اونچے اونچے ایرانی نمونے کے دو مینار تھے، جن میں سے ایک مینار اور مدرسے کی ایک پوری سمت بارود کے دھماکے سے ۱۷۷۷ء / ۱۷۹۶ء میں اڑ گئی؛ چنانچہ صرف ایک مینار باقی ہے۔

بیدر کے مغرب میں اشور نامی گڑھ میں بہمنی بادشاہوں کے اور مشرق میں بریدی فرمانرواؤں کے مقبرے ہیں۔ بہمنی مقبروں میں سب سے حسین مقبرہ شہاب الدین احمد شاہ ولی کا ہے۔ اس مقبرے کے اندر نیچے سے اوپر تک گوناگوں اور بوقلموں رنگ آمیزی، طفرے، ثلث، نسخ اور نستعلیق کتبات بھرے ہوئے ہیں اور جگہ جگہ حضرت شاہ نعمت اللہ کرمانی کے

چونکہ بیدر (محمد آباد) میں یکے بعد دیگرے بہمنیوں، بریدیوں، مغلوں اور آصف جاہیوں کے رچم لہرائے، اس لیے ایک اعتبار سے یہ شہر دکن کے مختلف تمدنوں کا گہوارہ رہا ہے اور اس میں نینوں چاروں ادوار کی عمارتیں ملتی ہیں۔ سب سے پہلے تو قلعے کو لیجیے جس کے داخلے کے دروازوں میں پہلا اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے کا، دوسرا غالباً سلطان محمود شاہ بہمنی (۱۷۸۲ء تا ۱۷۸۸ء) کے زمانے کا اور تیسرا شہاب الدین احمد شاہ اول (۱۷۲۲ء تا ۱۷۳۶ء) کے عہد کا ہے۔ دوسرے دروازے کو شرف دروازہ کہتے ہیں اور اس کی محراب پر خود سلطان محمود شاہ بہمنی کے ہاتھ کی تحریر ہے۔ ذرا آگے بڑھ کر بائیں جانب چند بریدی ایوان نظر آتے ہیں، جن میں شاید سب سے ممتاز رنگین محل ہے۔ اس محل کے برآمدے کی چوٹ لکڑی کے خوبصورت پیل پایوں پر استادہ ہے جن سے قدیم چالوکی مندروں کے پیل پایوں کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ رنگین محل کا بیشتر حصہ علی برید شاہ نے تعمیر اور مزین کیا تھا۔ اس فرمانروا کو فنی تعمیر سے خاص شغف تھا، چنانچہ اس نے اپنے شہ نشین کو سیب کے کام کے نہایت خوبصورت نقش و نگار سے آراستہ کیا اور یہ اپنے زمانے کے فن کے بہترین نمونے سمجھے جاتے ہیں۔ چند اشعار ملاحظہ ہوں:

شہ نشین کے اندرونی دروازے پر:

ہر درِ ثمن کہ در صدف دارد عشق
از بہر نثار درگہت دارد عشق
عاشق شود آنکس کہ درآید ز درت
گویا ز در و باغ تو می یابد عشق
کھڑکی پر:

مے منظر دیدہ از جمالت روشن
مے کردہ چو در در صدف سینہ وطن
مہرام ہشہ نشین خلوت گہ دل
مہر تو آراستہ شد این گلشن

اشعار نظر آتے ہیں۔ مثال کے طور پر دو تین اشعار درج کیے جاتے ہیں:

تا محیط دیدہ بر زد موجِ عشق
ہفت دریا را چو سیلے دیلہام
نعمت اللہ یافتہ در ہر وجود
با ہمہ عشقی و میلی دیدہام
نعمت اللہ در عمہ عالم یکست
لا تجد بٹلی و بٹلی لا تجد

اس قسم کے صوفیانہ اشعار کے علاوہ جگہ جگہ آیات قرآنی، حمد و نعت اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اسماء مبارک طرح طرح سے لکھے ہوئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوستانی ازمینہ وسطیٰ کے فن تعمیر میں احمد شاہ ولی کے مقبرے کا بہت اونچا مقام ہے۔

برید شاہی مقبروں میں سب سے نمایاں مقبرہ علی برید شاہ کا ہے، جسے خود صاحب مقبرہ نے ۱۵۷۶ء/۹۸۳ھ میں بنوایا تھا۔ اس مقبرے سے نظر دو پڑا دھوکا ہوتا ہے۔ گو اس کی کرسی سات فٹ بلند ہے اور عرض ۵.۵ فٹ طویل ہے اور گنبد کا بالا تریں حصہ سطح زمین سے ۱۰.۶ فٹ بلند ہے، تاہم ہر حصہ اس قدر متناسب ہے کہ قریب سے دیکھنے پر بھی اس کی وسعت کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ مقبرہ چاروں طرف سے ڈھلا ہوا ہے اور اندرونی روکار قرآن مجید کی آیتوں اور خواجہ فرید الدین عطارؒ کے اشعار سے مزین ہے۔

مقبرے کی تاریخ ان اشعار سے نکلتی ہے :

بانی این گنبد گردوں مثال
شاہ فرخندہ برید نیک خو
مصرع آخر کہ تاریخ بناست
”نام گنبد قُبۃ الانوار گو“

۹۸۳ھ

آخر میں یہ واضح کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ

بیدر کا نام کئی مرتبہ بدلا گیا ہے۔ احمد شاہ ولی نے جب اسے اپنا پائے تخت بنایا اس کا نام محمد آباد رکھا، اورنگ زیب عالمگیر نے اسے ظفر آباد نام دیا اور اب اسے محمد آباد بیدر یا صرف بیدر کہتے ہیں اور احمد شاہ ولی کی نسبت سے بعض مرتبہ اسے بیدر شریف بھی کہا جاتا ہے۔

مآخذ: (۱) بشیر الدین احمد: تاریخ مملکت بیجاپور، حصہ سوم؛ (۲) عزیز مرزا: سیرۃ الممود؛ (۳) Cambridge History of India, Vol. III؛ (۴) غلام یزدانی: Antiquities of Bidar؛ (۵) وہی مصنف: Bidar: Its History and Monuments؛ (۶) ہارون خان شروانی: Mahmud Gawan, the great Bahmani؛ (۷) وہی مصنف: The Bahmanis of the؛ (۸) Deccan—an objective study؛ (۹) the fifteenth Century؛ [فرشتہ: تاریخ، ۲: ۱۷۶-۱۷۷؛ (۱۰) لائل، بذیل مادہ]۔

(ہارون خان شروانی)

بیدق: رک بہ شطرنج۔

بیدل: میرزا عبدالقادر نام، ابوالمعانی لقب، عہد عالمگیری کے مشہور فارسی گو شاعر، عارف کابل اور عظیم مفکر، تورانی الاصل، قبیلہ چغتائی ارلاس [یا برلاس]: پیدائش: ۱۰۵۴ھ/۱۶۴۴ء، بمقام پٹنہ: وفات: ۱۱۳۳ھ/۱۷۲۰ء دسمبر ۱۷۲۰ء، بمقام دہلی۔ آبا و اجداد کا پیشہ سپہگری تھا۔ والد میرزا عبدالخالق اوائل عمر سے ترک ماسوا کر کے گوشہ نشین ہو گئے اور سلسلہ قادریہ کے ایک بزرگ شیخ کمال سے نسبت رکھتے تھے۔ خود بھی صاحب ارشاد تھے۔ بیدل کی تربیت میں اور بزرگوں کے علاوہ شیخ کمال کا بڑا حصہ ہے۔ بیدل کے والدین ان کے بچپن میں وفات پا گئے۔ ان کے چچا میرزا قلندر [م ۱۰۷۶ھ/۱۶۶۵ء] نے ان کی پرورش کی۔ میرزا قلندر اگرچہ اُمی محض تھے مگر ہا کیزہ علمی اور ادبی ذہن

کہتے تھے۔ بیدل بھی جوان ہو کر چچا کی طرح
 جماع بنے اور ساتھ ہی تصوف اور شاعری میں کمال
 حاصل کیا۔ کچھ عرصہ بیدل اپنے ماموں میرزا
 رفیع، ماہر تفسیر و حدیث، کے زیر اثر بھی رہے اور
 ان سے تفسیر کے کچھ اسباق پڑھے۔ ۱۰۷۵ھ /
 ۱۶۶۴ء میں ماموں نے وفات پائی۔ چچا پہلے بنگالہ
 جا چکے تھے۔ تنہائی اور بیکسی سے گھبرا کر بیدل
 دہلی چلے گئے۔ وہاں مشاعروں میں حصہ لیا اور بلندی
 طرت اور ذوق سلیم کی بنا پر بہت جلد عاقل خان
 رازی سے راہ و رسم پیدا ہو گئی، جو نواب موصوف
 کی زندگی تک برابر قائم رہی۔ نواب عاقل خان
 رازی کے داماد نواب شکر اللہ خان [خاں سار] بھی
 بڑے سخن فہم اور سخن سنج تھے۔ بیدل کے ان سے
 ہی گہرے روابط پیدا ہو گئے۔ نواب شکر اللہ خان کے
 بیٹوں فرزند نواب لطف اللہ، نواب عنایت اللہ شاہ خان
 اور نواب کرم اللہ عاقل خان بھی بیدل کے نیاز مند
 تھے۔ عاقل خان رازی اور شکر اللہ خان دونوں علم
 تصوف میں بڑی دسترس رکھتے تھے، اس لیے تصوف
 کے کئی اسرار و رموز ان کی وجہ سے بیدل پر منکشف
 ہوئے۔ سادات خوف سے ان گہرے مراسم کے
 باوجود بیدل دہلی میں اقامت گزین نہ ہوئے،
 بلکہ ۱۰۹۶ھ / ۱۶۸۵ء تک شاہجہان آباد،
 اکبر آباد، اور اسلام آباد متھرا میں آتے جاتے
 گزارے۔ ایک بار سیر و سیاحت کی غرض سے
 برائے نکودر سے گزرتے ہوئے لاہور اور حسن ابدال بھی
 گئے۔ ۱۰۷۹ھ / ۱۶۶۹ء میں شادی کی۔ شادی کے
 بعد شاہزادہ اعظم شاہ کی فوج میں ملازم ہو گئے اور
 بیچ ہندی عہدہ ملا، مگر جب قصیدہ کہنے کی
 پیشکش ہوئی تو مستعفی ہو گئے۔ جن دنوں فوج
 میں ملازم تھے مولانا عبدالعزیز عزت سے اصلاح
 لے کر تھے، جو علوم معقول و منقول میں ماہر
 تھے۔ علاوہ غن انشا و شعر گوئی میں بھی

اپنی نظیر آپ تھے۔ اورنگ زیب عالمگیر کے دن
 میں مصروف ہونے کی بنا پر جب آدھر آباد اور متھرا
 کے نواح میں جائوں نے فسادات شروع کیے تو بدامنی
 سے تنگ آ کر بیدل مستقل طور پر دہلی چلے آئے۔
 وہاں رہتے ہوئے ایک بار نواب شکر اللہ خان کے
 ساتھ بیراٹ کے دوہستانی علاقے میں بھی گئے۔
 برسات کا موسم وہیں گزارا اور وہاں کے قدرتی مناظر
 کی تعریف میں اپنی یہ نظیر مثنوی طور معرفت لکھی۔
 دہلی میں مستقل اقامت کا زمانہ بیدل کے عروج کا
 زمانہ ہے۔ اورنگ زیب عالمگیر نے ان کے دیوان
 کا مطالعہ کیا اور ان کے اشعار اپنے رقعات میں
 درج کیے۔ شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبدالرحیم نے
 نظم و نثر میں ان کی تعریف کی۔ نظام الملک آصف جاہ
 اور امیر الامرا حسین علی خان کے علاوہ ہر طبقے
 کے بے شمار ہندو اور مسلم ان کے شاگرد تھے۔
 نواب ذوالفقار خان، قطب الملک نواب حسن علی خان
 اور لئی اور ہفت ہزاری اور پنج ہزاری امرا
 ارادت مند تھے۔ شاہ عالم بہادر شاہ [رک باں]
 اور شہنشاہ فرخ سیئر نے اپنے اپنے عہد میں
 ان کی قدردانی کی۔ جب امیر الامرا حسین علی خان
 اور قطب الملک حسن علی خان سادات بارہہ [رک بہ
 بارہ سید] نے ۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۹ء میں شہنشاہ فرخ سیئر
 کو بڑے عذاب دے کر قتل کر دیا تو ان سے
 مخلصانہ مراسم کے باوجود بیدل نے یہ تاریخ کمی:

دیدنی نہ چہ با شاہ گرامی کردند
 صد جور و جفا ز راہ خامی کردند
 تاریخ چو از خرد بجستم فرمود
 "سادات بوئے نمک حرامی کردند"

۱۱۳۱ھ

سادات بارہہ نے انتقام لینا چاہا تو میرزا بیدل
 متوحش ہو کر لاہور میں نواب عبدالصمد خان
 کے پاس چلے آئے۔ جب سادات کے اقتدار کا خاتمہ

نثر میں تحریر کیے۔ علاوہ ازیں موزہ برطانیہ، لندن میں ان کی ایک بیاض موجود ہے جس میں متقدمین اور معاصرین کے کلام کا انتخاب دیا گیا ہے۔ نیز انہوں نے اپنی نثری تصنیف چہار عنصر کے پرمغز حصوں کو یکجا کیا اور انہیں نکات کے نام سے موسوم کیا اور ان نکات سے متعلق اپنی مثنویات کے بعض حصے منتخب کیے اور ان کا نام اشارات و حکایات رکھا۔

ان کی تصنیفات کے قلمی نسخے وسط ایشیا، برصغیر پاک و ہند اور یورپ میں ملتے ہیں۔ انسائیکلوپیڈیا آو اسلام (لندن) اور ڈاکٹر ایتھے Dr. Ethe کے بیان کے مطابق کلیات بیدل کا ایک ایڈیشن لکھنؤ میں ۱۲۸۷ھ میں چھپا، مگر جیسا کہ خود ڈاکٹر ایتھے کہتے ہیں وہ کلیات دراصل بیدل کا دیوان قدیم ہے جو انہوں نے اپنی وفات سے کوئی تیس برس پہلے مرتب کیا تھا اور مطبع والوں نے اس میں نکات، رقعات، اور چہار عنصر کو شامل کر لیا ہے۔ کلیات بیدل حقیقی معنوں میں ۱۲۹۹ھ میں مطبع صفدری بمبئی میں طبع ہوا جو بیدل کی نظم و نثر کا بینظیر مجموعہ ہے۔ رقعات، چہار عنصر، اور غزلیات کو علیحدہ علیحدہ بھی پاک و ہند اور وسط ایشیا کے مختلف مطابع نے شائع کیا، مگر بیدل کا جو دیوان غزلیات ردیف د تک کابل میں امیر حبیب اللہ خان کے زمانے میں چھپا تھا وہ مطبع صفدری کی کلیات بیدل کی طرح صحت الفاظ، تعداد اشعار و غزلیات، حسن ترتیب و طباعت کے لحاظ سے بے مثال ہے۔

میرزا بیدل مزاج کے مستغنی، بلند حوصلہ اور درویش منشی تھے۔ ان کے ہزاروں قدردان اور عقیدت مند تھے، مگر ان تمام کے جذبہ نیاز مندی کا جواب ہر خلوص تعلقات کی صورت میں دینے میں

ہوا تو دہلی آئے اور وفات پائی۔ پرانے قلعے کے سامنے حضرت یار پران کے مزار کے قریب اپنی حویلی کے صحن میں دفن ہوئے۔ اور شعراے دہلی کوئی پون صدی تک ان کا عرس باقاعدگی اور اہتمام سے مناتے رہے۔

بیدل کی تصنیفات نظم و نثر پر مشتمل ہیں۔ ان کے اشعار کی تعداد کم و بیش ایک لاکھ ہے۔ غزلیات کے ساٹھ ہزار سے زائد اشعار ہیں۔ ان کی چھ مثنویاں موجود ہیں: محیط اعظم، طلسم حیرت، طور معرفت، عرفان، تنبیہ المہوسین اور ایک بیانیہ مثنوی۔ ان مثنویوں کے اشعار کی تعداد تیس ہزار کے لگ بھگ ہے۔ نواب شکر اللہ خان کے نام ایک رقمے میں وہ ایک اور مثنوی گلِ زرد کا بھی ذکر کرتے ہیں جو اب نایاب ہے۔ ان کے قصائد کی تعداد آئیس ہے جن میں دو ہزار اشعار ہیں۔ قصائد تقریباً تمام کے تمام حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تعریف میں ہیں۔ کتاب خانہ معارف، کابل میں غلام حسین کابلی کی لکھی ہوئی جو کلیات بیدل موجود ہے اس میں صفحہ ۱۰۰۱ پر بیدل کا ۶۶ شعروں کا ایک قصیدہ ترکی زبان میں بھی درج ہے۔ وہ مشہور رباعی گو بھی تھے، چنانچہ ان کی رباعیات کے سات ہزار سے زائد بیت ہیں۔ علاوہ بریں انہوں نے کوئی پینتالیس کے قریب مخمسات، ایک ترکیب بند، ایک ترجیع بند اور متعدد قطعات لکھے اور بہت سی پھیلیاں کہیں۔

نثر میں چہار عنصر اور رقعات ان کی دو مشہور تصانیف ہیں۔ کلیات صفدری کے دیباچہ رقعات سے پتا چلتا ہے کہ انہوں نے نثر میں فن رسل پر ایک رسالہ تالیف الاحکام بھی لکھا تھا، مگر وہ گم ہو چکا ہے۔ دیباچہ رقعات کی طرح بیدل نے اپنی چند ایک اور تصنیفات، مثلاً دیوان قدیم، محیط اعظم اور تالیف الاحکام کے پیش لفظ بھی

فارسی کے تمام اساتذہ کا کلام بیدل کی نگاہ سے گزرا۔ قدما میں سے بالخصوص سعدی، حافظ اور رومی کے بڑے مداح تھے۔ [وہ طرز جسے سبک ہندی کہا جاتا ہے بیدل نے اس میں خاص رنگ پیدا کیا۔ ان کے فلسفیانہ فکر کی وجہ سے ان کی شذلیات میں دقیق اشعار بھی موجود ہیں، جن کی علامہ اقبال نے نئی موقعوں پر تعریف کی ہے]، مگر ان کے صاف اشعار حسنِ بیان اور علوِ خیال کا شاہکار ہیں۔

نثر بیدل نثر ظہوری کے انداز پر ہے اگرچہ دونوں کے اپنے اپنے خصائص بھی ہیں۔ کابل، وسط ایشیا اور ہندوستان میں بے شمار شعرا نے ان کا اتباع کیا۔ اردو میں ان کے اشعار صرف چار مل سکے ہیں، مگر ان کے شاگردوں میں سے اوروں کے علاوہ خان آرزو اور آندرام مخلص اردو گو شاعر بھی تھے۔ جب تک دہلی میں بیدل کا عرس منایا جاتا رہا اس میں اردو کے شعرا بھی شامل ہوتے رہے۔ غالب اور اقبال دونوں کے بیان میں بیدل کے بین اثرات ملتے ہیں [اور غالب نے ان کا واضح اعتراف کیا ہے]، اس لیے بالواسطہ ادبِ اردو کی تاسیس و تشکیل اور تزئین میں بیدل کا بہت بڑا حصہ ہے۔ [بیدل کی بحور بڑی مترنم، پرجوش اور رواں دواں ہوتی ہیں۔ ان کی تراکیب کچھ تو اپنی اختراع کردہ ہیں، مگر بہت سی ایسی بھی ہیں جو متأخرین کے ہاں موجود تھیں۔ ان کا شعری اسلوب پُرشکوہ اور پُرشونت ہے۔ ان کے کلام میں ابہام و اغلاق بھی ہے اور مروج صوفیانہ علامتوں، مثلاً بحر، موج، قطرہ، دریا، وغیرہ میں نئے معانی پیدا کیے ہیں۔ طلسم اور آئینہ بھی ان کے خاص استعارات میں ہیں۔ وہ افغانستان اور ماوراء النہر میں بہت مقبول ہوئے اگرچہ برصغیر ہند و پاکستان میں بھی ان کا بہت اعتراف ہوا ہے]۔

مآخذ: (۱) چہار عنصر بیدل (کلیات بیدل)، مطبع

باوجود انہوں نے بے نیازی کی زندگی بسر کی، اپنے حلقہٴ عشق کی پرورش کی اور اسے دلہنبر حکیمانہ انداز میں نظم و نثر میں بیان کیا۔ ان کا فن ان کی شخصیت کا آئینہ دار ہے۔ اس میں بھی وہی خلوص، وہی حسن اور اسی طرح کی گہرائی اور عظمت موجود ہے جو ان کی جامع شخصیت کا خاصہ ہے۔ ان کی تعلیمات انہیں اصولوں کا تذکرہ ہیں جن پر وہ عمر بھر عمل پیرا رہے۔ وہ تصوف کو بہترین لائحہٴ حیات سمجھتے تھے، اس لیے ان کے کلام میں صوفیوں کے احوال و مقامات اور ان کے اخلاقِ حسنہ کو اس خوبی سے بیان کیا گیا ہے کہ یہ باتیں خود بخود دل میں گہر کر جاتی ہیں۔ وہ فقر کے بنیادی اصولِ تزکیہ پر پوری طرح عامل ہونے کے باوجود تصوف کے اس مکتبِ خیال سے تعلق رکھتے تھے جو جد و جہد، عزم و ہمت اور اثباتِ ذات کا قائل ہے، اس لیے ان کی تعلیمات حرکی عناصر سے لبریز ہیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ تمام ائمہٴ تصوف سے متاثر ہوئے، مگر ان کا علم تصوف زیادہ تر ابنِ العربی کا مرہونِ منت ہے۔ ابنِ العربی کے فلسفہٴ تنزیلات کو وہ بڑی فکری گہرائی اور زورِ بیان اور پوری خوبی کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ اور انسان کو 'توین جامع' کا خطاب دیتے ہیں۔ بیدل کے کلام میں انسان کی عظمت، اس کے بے پایاں امکانات، اور اس کے جمال و جلال کو اس عمدگی سے بیان کیا گیا ہے کہ فارسی ادب میں اس کی مثال مشکل سے ملتی ہے۔ بیدل کے سارے زور فصاحت اور ان کی تمام فلسفیانہ معلومات کا مقصد صرف یہی معلوم ہوتا ہے کہ کائنات میں انسان کی عظمت کو ثابت کیا جائے۔ انہیں ذاتِ انسانی سے بے پناہ محبت ہے۔ اس کے بغیر وہ سب کچھ بیکار سمجھتے ہیں، مگر ان کے نزدیک یہ محبت ہی انسان کے ارتقاء کے سبب ہے۔

ایلیخانوں میں [چھٹا] فرمانروا، جو اس خاندان کے بانی ہلاکو کا پوتا تھا۔ اس کو فقط چند ماہ سلطنت کرنا نصیب ہوئی۔ لیونکہ اس کا پیشرو گیکھاتو بروز پنجشنبہ ۶ جمادی الآخرہ [۵۶۹ھ] ۲۱ اپریل ۱۲۹۵ء کو گلا گھونٹ کر مار ڈالا گیا اور اسی سال بروز چہار شنبہ ۳۲ ذوالقعدہ ۵ اکتوبر کو خود وہ (یعنی بیدو) قتل کر دیا گیا۔ چونکہ گیکھاتو نے اس کی اہانت کی تھی لہذا بیدو جو بظاہر ایک بے وقعت سا نوجوان شہزادہ تھا اس باغیانہ سازش میں ملوث ہو گیا جو مغل امرا نے ایلخان موصوف کے خلاف برپا کی اور اس کے نتیجے میں گیکھاتو تخت سے اتار دیا اور قتل کر دیا گیا۔ اس کے بعد باغیوں نے بیدو کو تخت نشینی کی دعوت دی۔ مگر اس کا دوسرا چچیرا بھائی غازان (رک بان) جو ایلخان ارغون کا بیٹا اور گیکھاتو کا بھتیجا تھا بلا تاخیر اس نئے ایل خان کی مخالفت میں خراسان سے لشکر لے کر چڑھ دوڑا تا کہ اپنے چچا کا انتقام لے۔ اگرچہ ان چچیرے بھائیوں میں ناقابل اطمینان سی عارضی صلح ہو گئی تھی، لیکن کچھ دن بعد جب دوبارہ جنگ شروع ہوئی تو خوش قسمتی سے اس قضیے کا فیصلہ غازان کے حق میں ہو گیا اور خونریزی کی نوبت نہ آنے پائی۔ اس کاسیابی کا سہرا غازان کے سپہ سالار نوروز کے سیاسی تدبیر اور موقع شناسی کے سر رہا اور سب سے بڑھکر یہ تدبیر کارگر ہوئی کہ غازان نے نوروز کی تحریک سے اسلام قبول کر لیا جس سے اسے مسلمانوں کی اعانت حاصل ہو گئی۔ بیدو کے طرفداروں نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا اور نخچیوان (آج کل ”نخچیوان“ جو آذربائیجان کی اشتمالی ریاست میں ہے) میں جب وہ جان بچا کر بھاگنے کی تیاری کر رہا تھا اس کا کام تمام کر دیا گیا۔ کہتے ہیں کہ اپنے مختصر زمانہ حکومت کے اندر اس نے

صفدری، بمبئی ۱۲۹۹ء؛ (۲) رقعات بیدل، مطبع صفدری، بمبئی ۱۲۹۹ء؛ (۳) غلام علی آزاد بلکرامی: خزائنہ عامرہ، کانپور ۱۸۷۱ء؛ (۴) وہی مصنف: سرو آزاد، حیدر آباد ۱۹۱۳ء؛ (۵) درگہ فلی خان: مرقع دہلی، مطبوعہ دکن؛ (۶) میر تقی میر: نکت الشعراء، ہدایوں؛ (۷) محمد افضل سرخوش: کلمات الشعراء، لاہور؛ (۸) شیر خان لودھی: مرآۃ الغیال، کلکتہ ۱۸۳۱ء؛ (۹) سید علی محمد شاد: نوائے وطن، عظیم آباد ۱۸۸۵ء؛ (۱۰) فہرست عربی و فارسی مخطوطات اورینٹل پبلک لائبریری، بانکی پور، جلد سو، مطبوعہ کلکتہ ۱۹۱۲ء، مخطوطہ نمبر ۳۸۱؛ (۱۱) فہرست عربی، فارسی مخطوطات موزہ بریطانیہ، لندن، ۱۸۸۱ء، ص ۷۰۶ الف تا ۷۰۷ الف، ۷۰۷ الف تا ۷۰۸ ب؛ (۱۲) مجتہ معارف، اعظم گڑھ، مئی ۱۹۴۲ء، جولائی ۱۹۴۲ء و اگست ۱۹۴۶ء (ذکر سفینہ خوشگو ولد بیدل)؛ (۱۳) عبد الغنی: *Life and Works of Bidil*، مخطوطہ کتاب خانہ دانش گاہ پنجاب؛ (۱۴) عبد الغنی: تذکرہ بیدل، در اورینٹل کالج میگزین ۱۹۵۳ء؛ (۱۵) بس خان نیازی: میرزا بیدل، در اورینٹل کالج میگزین، ۱۹۳۲-۱۹۳۳ء؛ (۱۶) ڈاکٹر لائن بذیل مادہ؛ (۱۷) فہرست فارسی مخطوطات انڈیا آفس لائبریری، جلد اول، مطبوعہ آؤکسفرڈ ۱۹۰۳ء، ذکر مخطوطہ نمبر ۱۶۷۶؛ (۱۸) کلیات بیدل، مخطوطہ نمبر ۵۰۴، ۹ کتب غلام حسین کابلی، مقبوضہ کتابخانہ معارف کابل - محررہ ۱۳۰۹ھ؛ (۱۹) عبد الوہاب افتخار: تذکرہ بینظیر، الہ آباد ۱۹۳۰ء؛ (۲۰) علی قلی والہ داغستانی: ریاض الشعراء، مخطوطہ کتاب خانہ دانش گاہ پنجاب، عدد ۱۸۸۳؛ (۲۱) عباد اللہ اختر: بیدل، لاہور ۱۹۵۲ء؛ (۲۲) عبد الغنی: *Life and Works of Abdul Qadir Bedil, Lahore, 1960*؛ (۲۳) عبد الغنی: روج بیدل، لاہور ۱۹۶۸ء۔

(عبد الغنی)

بیدو: [بائیدو، باندو، بایدو]، ایران کے مغل

قابل بنا دیتی ہیں۔ مخطوطے کے ۳۶ صفحات میں متن کے اندر تو کوئی بیاض نہیں ہے، لیکن افسوس ہے کہ ابتدائی حصہ غائب ہو گیا اور کتاب کا نام بھی بچہ نہیں دیا گیا ہے۔ خود البیذق کے حالات جو ہمیں معلوم ہوئے وہ فقط اس قدر ہیں جتنے اس نے اپنی تصنیف میں دیے ہیں، مگر وہ اس قدر مبہم ہیں کہ اس کی پوری سوانح کی بنیاد نہیں بن سکتے۔ ہم اسے المہدی کے متبعین میں دیکھتے ہیں جس وقت کہ المہدی تونس پہنچا۔ اسی طرح وہ عبدالمؤمن کے ساتھ رہا اور ان دونوں کی قربت اسے حاصل تھی اور وہ ان دونوں کے خادم کی حیثیت سے کام کرتا تھا۔ اسی حیثیت میں وہ صرف ان واقعات کو قلمبند کرتا ہے جو درحقیقت اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھے اور اپنے کانوں سے سنے۔ یہ جوشیلا نیا سرید ان واقعات کے ساتھ جو اس نے قلمبند کیے ہیں ایسے خارق عادت قسم کے سب حوادث بھی بیان کرتا ہے جن سے اس کی تصدیق ہو کہ ابن تومرت [رك باں] ایک مقدس خدمت انجام دہنے کے لیے اللہ کی طرف سے مامور تھا اور عبدالمؤمن [رك باں] کو قضا و قدر نے پہلے ہی اس منصب کے لیے منتخب کر لیا تھا۔ بہر حال بیذق کا لفظ جو فارسی سے عربی میں آیا آج تک بھی جنوبی بربروں میں شطرنج کے پیادے کے معنی میں مستعمل ہے۔ یہ بات تو وثوق کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ البیذق کی مادری زبان ”بربر“ تھی اور وہ عربی اچھی طرح نہ جانتا تھا۔ یہ بات اس سے ثابت ہوتی ہے کہ اپنے تذکرے میں وہ روزمرہ بہ کثرت استعمال کرتا ہے اور اس کے بیان میں بربری فقرے آ جاتے ہیں۔ اس نے اپنی پوری عمر گمنامی میں ایک وفادار اور جان نثار خادم کی حیثیت سے بسر کی، کسی بڑے سرکاری عہدے کی تمنا نہ کی، المہدی اور عبدالمؤمن کا خدمت گزار رہا بلکہ

مساویوں پر خصوصیت کے ساتھ عنایت کی نظر رکھی۔ اس سے مسلمانوں کو ناراض کر لیا۔ اگرچہ ابن العبري (Bar Hebraeus) نے لکھا ہے کہ یہ دونے دین اسلام اختیار کر لیا تھا۔

مأخذ: (۱) *Histoire des Mongols*: C. d'Ohsson

depuis Tchinguiz-Khan jusqu'a Timour Bey ou

Tamerlan (بار دوم)، ج ۴، ہیگ اور ایمسٹرڈم ۱۸۳۵ء،

[ص ۱۱۰ تا ۱۱۶]: (۲) *Die Mongolen*: B. Spuler

In Iran، (بار دوم)، برلن ۱۹۰۰ء۔

([J.A. BOYLE] W. BARTHOLD)

البیذق: ابوبکر بن علی الصنہاجی، تاریخ الموحدين کے وقائع ابتدائیہ کا مصنف۔ اس کا نام فقط ان اقتباسات کے ذریعے معلوم ہوا جو ابن خلدون نے اپنی کتاب العبر میں اور ایک مجہول الاسم مصنف نے اپنی کتاب الحلل الموشیة [تونس ۱۹۱۱ء، رباط ۱۹۳۶ء] میں دیے ہیں، نیز ان مختلف عبارات سے جو ابن القطان مصنف نظم الجمان نے البیذق سے لے کر اپنی کتاب میں نقل کی ہیں۔ اسکوریال کے کتاب خانے میں کاغذوں کا ایک ہنڈل E. Lévi-Provençal (عدد ۱۹۱۹) کے ہاتھ لگ گیا جو بعد میں Documents *inédits d'histoire almohade* کے اندر چھپا، اس طرح البیذق کا نام جو قمر گمنامی میں پڑا ہوا تھا گویا چور دروازے سے نکل کر روشنی میں آیا۔ اس کی کتاب میں ہم ”ایک ایسے شخص کے آنکھوں دیکھے واقعات کی یادداشتیں پاتے ہیں جن میں لکھنے والے نے خود عملی حصہ لیا اور جو بالکل ابتدا ہی سے الموحدين میں شامل معلوم ہوتا ہے۔ پہلی ہی نظر بتا دیتی ہے کہ یہ وقائع معمولی قسم یا ہیکل کے نہیں ہیں۔ ہر صفحے پر نئی معلومات اور نئی کی مستند نوعیت تقریباً ہمیشہ ہمیں ملتی ہے۔ الموحدين کی بابت اپنے علم کو جو

جمع رکھنے کے لیے گڑھے کو بئر کہتے تھے۔
 الاغانی (بار اول، ۴ : ۹۴، ص ۴) اور غریب [القرطبی :
 ص۱۰۰ تاریخ الطبری] (طبع ذخویہ) ص ۵، س ۶، میں اس
 لفظ کے معنی، مردے دفن کرنے کے لیے ایک وسیع گڑھا
 بتائے گئے ہیں۔ کریمر (Beltr. zur arab. Lexikogr)
 ۱ (۱۸۸۳ء : ۱۹۲) اس لفظ کا ایک ایسی
 بھٹی کے معنی میں ذکر کرتا ہے جس میں گوشت
 بھونا جاتا ہے، مگر اس مضمون میں بئر سے صرف
 ”ذنوان“ ہی مراد ہے۔

(۱) قدیم عرب

چونکہ جزیرہ عرب میں نہ تو تمام سال بہنے والے
 دریا ہیں اور نہ بڑی بڑی مستقل جھیلیں، لہذا
 یہاں کے باشندوں، بالخصوص اہل بادیدہ کا انحصار
 جزیرہ نما کے زیر زمین آبی ذخیروں پر ہے۔ یہ زیر
 زمین آبی ذخائر ارضیاتی کیفیت کے مطابق کہیں
 تو پہلے سے موجود اور بالائی طبقہ ریگ سے چند
 فٹ نیچے نکل آئے ہیں اور یا ستر میٹر یا اس سے
 زیادہ گہرائی پر جا کر ملتے ہیں۔ ان تک پہنچنے کے
 لیے کنوئیں کھودنے والوں کو زمین گاودم یا بیلن
 (کے پیٹے) کی شکل میں کھودنی پڑتی ہے
 (قصبہ جراب)، جس کے پہلوؤں کو عام طور پر کھگل
 یا سنگریزے سے، جنہیں طی کہتے ہیں، لپ کر
 مضبوط کیا جاتا ہے (قب بغاری، ۱ : ۲۸۴، ص ۱۷ =
 ۲ : ۴۴، ص ۵ جہاں دوزخ کو ”مطویۃ کعلی البشر
 کہا گیا ہے)۔ پانی اس گڑھے کی تہ میں جمع
 ہوتا ہے اور گولے کی دیواروں سے بھی رستا رہتا
 ہے۔ کنوئیں کے منہ (نم یا راس البشر) تک پانی کو
 چمڑے کے چرسوں یا خاصے بڑے بڑے ڈولوں (غرب،
 دلو) کے ذریعے اوپر کھینچتے ہیں۔ کہا جاتا ہے
 کہ یہ چرسے زیادہ تر دو (بظاہر جوان) اونٹوں کی
 کھال سے بنائے جاتے ہیں۔ (اس صورت میں ڈول کو
 ”ابن آدین“ بھی کہہ سکتے ہیں)۔ ڈول یا چرسہ

یوسف اول کی بھی خدمت گزاری کی، جس کے عہد
 تک کے بعض جستہ جستہ حالات ان وقائع میں ملتے
 ہیں جو اس نے قلمبند کیے تھے۔ اس کے بعد وہ
 الموحدون کی محفل سے اسی طرح چپ چاپ نام
 پائے بغیر اچانک غائب ہو گیا جیسے اچانک
 ظاہر ہوا تھا۔

مآخذ : (۱) E. Lévi-Provençal Documents

(۲) G. Marey (۳) Inédits d'histoire almohade ج ۱، تا ۱۱

در Hesperis، ۱۹۳۲ء، ص ۶۱ بعد۔

(A. HUIZI MIRANDA)

* بئر : (جدید اور کچھ قدیم بولیوں میں اس کا
 تلفظ بئر بوی ہے۔ اس کی جمع : بئار، بئر اور آبار)
 کنوئیں کے لیے عربی زبان میں سب سے جامع لفظ
 ہے۔ جو (قلیب، رقیہ اور ایسے ہی دوسرے)
 متعدد مترادف الفاظ کے لیے اسم جنس کی حیثیت سے
 استعمال ہوتا ہے اور اس کی مختلف صفات کی اچھی
 خاصی تعداد ہے۔

یہ لفظ دوسری سامی زبانوں میں بھی
 استعمال ہوتا ہے، مثلاً آرمی زبان میں بیرو bēru،
 عبرانی زبان میں بیر bēer، آرامی زبان میں
 بیرا bēra۔ دوسری سامی زبانوں کی طرح عربی
 میں بھی یہ لفظ مؤنث مستعمل ہے (البتہ بعض جدید
 عربی بولیاں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اس سلسلے میں ملاحظہ
 ہو Kl. Schriften: Fleischer، ۱ : ۲۶۵ : Bräunlich
 Well، ص ۳۲۱، بار دوم)؛ تاہم لفظ بئر میں عام
 طور پر انگریزی زبان کے لفظ Well سے کہیں زیادہ
 وسیع مفہوم موجود ہے۔ بئر کے معنوں میں حوض یا
 ذخیرہ آب بھی شامل ہو سکتا ہے (قب عبرانی Bōr)،
 کنوئیں گڑھا یا سوراخ بھی مراد ہو سکتا ہے، جو
 زمین میں کھودا گیا ہو، خواہ اس میں پانی ہو یا
 نہ ہو، مثلاً ابن ہشام : سیرت، ص ۹۷، ص ۷۷ میں مذکور
 ہے کہ زمانہ قبل اسلام میں خانہ کعبہ کے تحائف

میں بانی کرتا ہے۔ ٹوٹی ہوئی کنڈالیوں کا اکثر عربی اشعار میں نقشہ دکھایا گیا ہے (دیکھیے Nöldeke، معلقہ زہیر، ۵)۔ قدیم زمانے میں چکر گونی یا زیادہ پیچیدہ آبی آلات کے ذریعے پانی کے رھٹ چلانے کے طریقے لوگوں کو معلوم نہ تھے۔ بیک وقت اترنے اور چڑھنے والے دوہرے ڈول کا طریقہ (جسے الحماسة (طبع Freytag)، ص ۳۹، شعر ۵ میں سوار کی دو رکبوں سے تشبیہ دی گئی ہے) دیسی نہ تھا اور یقیناً بہت لمبیاب ہوا۔

عربوں کی زندگی میں کنوئیں کو جو خاص اہمیت حاصل ہے اس کا اندازہ ان نشیر التعداد اقوال، مختلف القاب یا اوصاف یا چرخ، دہرے اور ڈول وغیرہ سے پیدا ہونے والی آوازوں کے اسماء (دیکھیے Well : Bräunlich، اشاریہ، ص ۱۹ تا ۲۶) سے لگایا جا سکتا ہے جو کنوئیں کے متعلق ملتے ہیں۔ اسی طرح کنوئیں کے اجزا اور اغراض سے متعلق نشیر الاستعمال تشبیہات، تمثیلات اور استعارات بھی خاصی مفید معلومات مہیا کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر نیزوں کو کنوئیں کی تنی ہوئی رسیوں سے تشبیہ دی گئی ہے (قَب Nöldeke، عنترہ، معلقہ ۶۶ و Delectus، ص ۵۵، س ۶، ص ۷۰، س ۲) سوار کے تیر چلانے کو ان مزدوروں سے مشابہ قرار دیا گیا ہے جو کنوئیں سے بانی کھینچنے والی رسی کے ٹوٹ جانے پر بے تحاشا آگے کی طرف بھاگتے ہیں (دیوان ہذیل (طبع Kosegarten) ۹۳، ۳۶)۔ مردے کا قبر میں اتارا جانا ایسا ہے جیسے ڈول کنوئیں میں جانا ہے (ابو ذؤیب [الہذلی]، قصیدہ ۲۴، شعر ۱۱ بعد الحماسة، ص ۳۹، شعر ۴؛ العطیۃ، ص ۳۵، س ۳) ”قَلَّتْ مَعَاوِرُهُ“ اس کے دھرے پیندے سے ہل گئے ”کا مطلب ہے اس کا معاملہ بگڑ گیا (Lane، ص ۶۶ الف)۔ آخری مثال یہ کہ اپنی بات کے سچے اور دھن کے ہٹے آدمی کی ایک مرثیہ میں یوں تعریف کی گئی ہے کہ ”ایسا آدمی

کھینچنے کی رسیاں (آرشیہ، واحد رشا، یا آسٹان، واحد شطن) ابتدا میں ہتلے چمڑے کے تسموں کی ہوتی تھیں، جنہیں ہٹ لیا جاتا تھا لیکن یہ پانی میں رھنے سے جلد گل جاتی تھیں (قَب لبید، طبع خالدی، ۱۳۹، شعر ۴) اس لیے کوئی زیادہ پائدار چیز عام طور پر کھجور کی چھال (خاب) ہٹ کر، کم سے کم رسی کے نچلے حصے میں، جوڑی جاتی ہے۔ بھاری بھاری ڈول کھینچنے کے تھکا دینے والے کام میں آسانی پیدا کرنے کی خاطر عام طور پر آب کشی کا ایک آلہ (= عاتی) جو ایک حد تک بدویت کی یادگار ہے، کنوئیں کے دیانے پر نصب کیا جاتا ہے۔ یہ آلہ جو ڈول اور رسیوں کی طرح قافلے والے اپنے ساتھ ساتھ اٹھائے بھرتے ہیں (ورنہ ضائع ہو جانے کا خدشہ ہوتا ہے) یا تو ڈوڑی پر آڑی ڈوڑی (نعامہ) ہوتا ہے یا ذرا زیادہ ترقی یافتہ صورت میں چوبی چرخ (محور) جسے ڈھولکولی گول لکڑی (معالہ، بکرہ نیز قامہ) میں جڑ دیا جاتا ہے۔ اس کے اوپر رسی ایک نالی (محز، آب) میں چلتی ہے۔ ساری چرخ اور دہرا شہتیر یا پتھر یا مٹی کے چنے ہوئے دو سہاروں (قرنان، زرنوقان، دعامتان، عمودان) پر یا پھر ایک تنہا دو شاخہ ڈنڈے (قامہ جمع [قیم]، قَب اخطل (طبع صالحانی)، ۱، ۲، ۳؛ یا قوت، ۴، ۲۱، ۲۲) پر رنہ دیا جاتا ہے۔ پھر ڈول ہاتھ سے اوپر کھینچا جاتا ہے۔ یہ سخت کام جانوروں زیادہ تر اونٹوں سے (سوان، واحد سانیہ) سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ ان کے ساتھ ایک ہانکنے والا (سائق) ہوتا ہے۔ یہ کنوئیں کے آگے پھر واپس دیانے تک تھکا دینے والا چکر لگاتے رھتے ہیں (قَب Arabum Proverbia [المیدانی: ۱، ۱۸۱، ۱۸۲]، طبع Freytag، ۱، ۶۲، عدد ۶۴، سیر السوانی سفر لا یقطع، یعنی کنوئیں کا بانی نکالتے ہوئے چکر لگانے والے سفر کا سفر ختم نہیں ہوتا)۔ کنوئیں سے آگے دیشیوں کے چکر کی کنڈالیوں (خیمضان، واحد حوض) وغیرہ

استعمال ہے یا قلیب جمع قلاب) کا پانی جو کھینچ کر نکالا جاتا ہے، چشموں کے پانی کی کمی کو پورا کرتا ہے اور کئی موقعوں پر تو بڑے بڑے قصبوں کے لیے بھی کافی ہو جاتا ہے (یہاں تک کہ سعودی عرب کے دارالحکومت الرياض کی ضرورت کا قریب قریب سارا پانی تھوڑی مدت پیشتر تک کنوؤں ہی سے لہینچا جاتا تھا)۔ کئی ایک مثالیں ایسی بھی ہیں کہ جہاں ریگستانی علاقوں میں دور دور تک پھیلے ہوئے کنوؤں سے پانی لایا جاتا ہے۔ اگر کہیں ریگستانی کنوئیں ناپائدار ذرائع، جیسے نمی یا چٹانوں میں پانی کے ذخائر، کے مقابلے میں زیادہ پائدار بھی ہوں تو بھی آبپاشی کے لیے بمشکل ہی گنجائش نکل سکتی ہے اور کنوؤں پر وارد ہونے والے زیادہ تر خانہ بدوش یا راہ گیر ہوتے ہیں۔ مستقل آباد کار نہیں ہوتے۔

نخلستانوں میں کنوؤں کا انفرادی ملکیت ہو جانا دستور سا بن گیا ہے۔ مالک زمین یا مزارع اپنی فصلوں کی آبیاری اسی پانی سے کرتے ہیں جو کسی نہ کسی کی ملکیت ہوتا ہے۔ البتہ بڑے بڑے کنوئیں شاملات یا مشترکہ ملکیت ہو سکتے ہیں۔ مثال کے طور پر فلیبی Philby علاقہ تیماء میں الحداج کے ایک خاص کنوئیں میں تقریباً تیس حصوں کا اندازہ لگاتا ہے، جس سے اونٹوں کے ذریعے پانی کھینچنے کے لیے ہر حصے میں کم و بیش تین چرخیاں موجود تھیں۔

صحرا میں ایک خانہ بدوش کو سب سے پہلے پانی کی فکر ہوتی ہے اور دوسرے درجے پر اس پانی کی قابل دسترس ہونے کی اور پھر اس پانی کے بننے کے قابل ہونے کی۔ ڈاؤٹی Daughty نے شہر کے ذہین اور ہوشیار پیشہ ور کنوئیں کھودنے والوں کی تفصیل دی ہے، مگر بدو کو تو پانی تلاش کرنے اور کنوئیں کھودنے کے بغیر چارہ کار ہی نہیں

کہ جب کبھی بات منہ سے نکالتا ہے تو (چاہ کن کی طرح) تحت الثری سے پانی نکل لاتا ہے (الحماسة، ص ۳۸۶، شعر ۲)۔

مآخذ: (۱) *The Well in Ancient* : E. Bräunlich

Arabia، در *Islamica*، ۱ : ۱۹۲ تا ۱۹۲۵ء، ص ۳۱ تا

۲۸۸، ۲۶ تا ۳۳، ۳۴ تا ۳۸ (ایک جامع مقالہ جو

اس تمام لغوی و ادبی مواد پر مبنی ہے جو اس سلسلے

میں دستیاب ہے۔ موجودہ مقالہ بھی بڑی حد تک اسی کا

مرہون منت ہے)؛ (۲) *Beiträge zur* : W. Wiedemann

Erlangen، ۱، *Geschichte der Naturwissenschaften*

۱۹۰۶ء، ص ۳۱۵، ۳۳۵ تا ۳۳۷ (تفصیل از سنہ وسطیٰ

سے لی گئی ہیں)؛ (۳) *Kurzes Bebel* : H. G. Guthe

wörterbuch، ۱۹۰۳ء، ص ۲۸۶، بذیل مادہ، *Jakobs*

brunnen و *J. J. Hess*، در *Der Islam*، ۳ : ۱۹۱۳ء،

ص ۳۱۷ بعد (ہر از معلومات؛ نیز دیکھیے یورپی سیاحوں،

مثلاً *Musil*، *Euting*، *Doughty* وغیرہ کی کتابیں)؛ (۴)

مشہور ماہر لسانیات ابن العربی (۸۳۱ھ/۱۴۳۴ء) کی ایک

تصنیف کتاب البئر قاہرہ میں محفوظ ہے، جس کا عرب

مآخذ نویسوں کے ہاں تذکرہ نہیں ملتا (دیکھیے

براکلمان : تکملہ، ۱ : ۱۸۰)۔

(J. KARAEMER)

(۲) جدید عرب

مشرقی عرب کے خطوں، میں، جہاں معدودے چند دریا ہیں یا سرے سے ہیں ہی نہیں، لوگوں کا دار و مدار چشموں اور کنوؤں پر ہوتا ہے۔ (شگھٹ (نورد یا محض لفظ ماہ، جمع مہاء) اور اس کی متعدد مقامی اشکال جیسے جنوبی عرب میں می) کا وجود اور نوعیت حضری اور بدوی زندگی کی تعیین میں بہت مدد دیتے ہیں۔ چشموں (عین جمع عیون) کا رواں پانی، عام طور پر نخلستان کی آبادیوں کی گزر اوقات کے لیے کافی ہو جاتا ہے۔ کنوؤں (بئر مقامی بولی میں بئر جمع ایبار، جس کا عرب میں زیادہ

صحرائی کنوؤں کے کاملاً ذاتی ملکیت میں ہونے کا رواج نہیں۔ اگرچہ کنوؤں کے ساتھ کسی آدمی کا نام شامل ہو جیسے الربیع الخالی میں بشر ہادی (مرحوم ہادی بن سلطان المرئی سے منسوب ہے) تو یہ عام طور پر کنواں پہلی بار یا دوبارہ دہودنے والے کا نام ہوتا ہے جسے کام کی وجہ سے کنوؤں پر دچھ نہ دچھ حق بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ کسی قبیلے کے علاقے (دیرہ) میں کنواں واقع ہو تو وہ اس قبیلے کی ملکیت تصور ہو سکتا ہے۔ لیکن پانی پھر بھی دوسرے قبیلوں کے (جن کی کنوؤں کے مالکوں سے جنگ نہ ہو) بدویوں کو لینے کی آزادی ہوتی ہے۔ غیر آباد ریگستان میں پانی اس قدر قیمتی چیز ہے کہ اس کا کوئی مول نہیں ہو سکتا۔

موسم گرما میں جب ریوڑوں کے لیے صحرا کی چراگاہوں میں کرنی سبزہ وغیرہ نہیں ہوتا تو خانہ بدوش بدو ہفتوں یا مہینوں اپنے دلپسند کنوؤں پر ڈیرے ڈالے پڑے رہتے ہیں اور بعض اوقات سینکڑوں خیمے اٹھتے ڈال کے رہتے ہیں۔ کنوؤں چونکہ گرمی اور بعض اوقات سردی کے موسم میں بھی اٹھتے ہونے کی جگہ کی حیثیت رکھتے ہیں، اس لیے بار بار ان کنوؤں کو اچانک حملوں اور قبائلی جنگوں کا میدان بننا پڑا۔

مآخذ : (۱) *Arabia Deserta* : C. Doughty

نیویارک بدون تاریخ؛ (۲) *The* : H. Philby

Land of Midian، لندن ۱۹۰۷ء، عربی اور مغربی زبانوں

کے اکثر سفرناموں میں کنوؤں سے متعلق تفصیلات دی

ہوئی ہیں؛ (۳) *The Well in Ancient* : E. Bräunlich

Arabia، لائپزگ ۱۹۲۵ء، جدید و قدیم معلومات کے

حوالے دیتا ہے۔

(G. RENTZ)

انہیں حضرت نے بھی حیرت انگیز فراست ودیعت کی ہے کہ وہ ایسی جگہوں میں بھی پانی کے سرچشمے کا کھوج لگا لیتے ہیں جہاں کسی ناواقف کو پانی کا وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا۔ پانی نکالنے کا محل وقوع بالکل نیا ہونا چاہیے (ایسے کنوؤں کو اکثر بدع جمع بدوع یا بدیع جمع بدائع کہتے ہیں) یا کوئی دبا ہوا پرانا کنواں (مندوفہ) [نیز معطلہ] مردہ (میتہ) کنواں بھی ہو سکتا ہے۔ پانی سطح سے قریب یا کبھی بہت گہرا نکلتا ہے۔ بدو کبھی کبھی ایک سو میٹر یا اس سے بھی زیادہ گہرا کھودتے ہیں۔ گہرائی عربی پیمانے (باع، یعنی انسان کے کھلے بازوؤں کی لمبائی ہے، یا قامہ، یعنی قد آدم : قریب پانچ فٹ چھ انچ بلندی کے حساب سے ناپی جاتی ہے۔ تکی بلی گہرا کنواں بجائے عمیقہ کے طویلہ (جمع طول) کہلاتا ہے۔ اب مشینی برص الربیع الخالی جیسے خشک ترین ریگستانی علاقوں میں بھی خاصی زیادہ گہرائی تک پہنچتے ہیں (ایسے کنوؤں کو قلمہ عام بولی میں قلم کہتے ہیں) زیادہ مستعمل کنوؤں یا جن کنوؤں کے کنارے اندر دب جانے کا اندیشہ ہو ان کی دیواروں کو پتھر یا کسی دوسرے مصالحے سے پختہ کرتے ہیں (ایسے استر کے کنوؤں کو مطویہ کہتے ہیں اور جس کی گولائی پتھر سے بنی ہو اسے مرصوصہ کہتے ہیں)۔ پانی میں معدنیات کے تناسب سے اس امر کا فیصلہ کر لیا جاتا ہے کہ آیا پانی میٹھا (صلو) ہے یا کھاری (ملیح)۔ اگرچہ بدوی دوسرے لوگوں کی نسبت معدنی اجزا زیادہ برداشت کر لیتے ہیں لیکن وہ ریگستان کے بعض [کھاری] کنوؤں (شور جمع خیران) کا پانی نہیں پی سکتے۔ ایسی صورت میں ان کا مستقل ساتھی اونٹ شورہ ہی ہے اور ایسا دودھ دیتا ہے جس سے نمک

(۳) مغرب

مختلف قسم کے کنوؤں کو بئر کے عام نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ استرکاری والے کنوؤں کو ہمیشہ تو نہیں لیکن عام طور پر یہ نام دیا جاتا ہے (ان کنوؤں کی اندر کی چنائی بہت کم ہوتی ہے لیکن اکثر اوقات چونے گچ کے بغیر جما دیے جاتے ہیں۔ صحرا کے خاص خاص علاقوں میں تہجور کے تنوں کا استر دیا جاتا ہے، جس کے باعث یہ کنوؤں بعض اوقات مربع شکل میں ہوتے ہیں)۔ بئر کے نام سے ان کنوؤں کو بھی موسوم کر سکتے ہیں جن میں استرکاری نہ کی گئی ہو۔ اس طرز کے کنوؤں صحرا میں عام پائے جاتے ہیں، جہاں زمین صرف نرم کر کے طاس کی شکل میں کھود لی جاتی ہے جس کی تہ میں پانی کی سطح نکل آتی ہے (قزان)۔ لیکن بئر کے علاوہ دوسری اصطلاحات بھی استعمال ہوتی ہیں۔ حاسی (جمع حسیان) کا لفظ اکثر اوقات مخصوص اصطلاح کے طور پر صحرا کے انہیں کنوؤں کے لیے استعمال ہوتا ہے جو زیادہ تر کسی چنائی یا دیانے کی مندر کے بغیر بنے ہوتے ہیں، مگر دوسرے مقامات پر اس اصطلاح کے معنی محض ایک بل یا گڑھا ہے جو (تونس اور طرابلس کے نیم صحرائی علاقوں میں) وادی میں تہودا گیا ہو۔ لفظ ”عُگلہ“ (عُقلہ) صحرا میں کسی وادی کے ساتھ ایک عارضی جوڑ کو کہتے ہیں اور اس لحاظ سے یہ غدیر کے مترادف ہے۔ تونس کے نیم صحرائی علاقے میں اس لفظ کے معنی ایسا کنواں بھی ہو سکتے ہیں جو کنوئی میٹر گہرا ہو اور اس میں کنوئی استرکاری یا کنارے نہ ہوں اور جو کسی نشیب کی تلیٹی میں تہودا گیا ہو، جہاں زیر زمین پانی سطح کے قریب ہوتا ہے۔ اسی طرح کے کنوؤں بعض اوقات صحرا (تندوف) میں پائے جاتے ہیں، جہاں وادیوں کے بیٹے میں

عُقلے واقع ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ مغرب اور صحراے اعظم، کم از کم مصر کے مغرب کے علاقے میں واقع کنوؤں تین بڑی قسموں میں شامل کیے جا سکتے ہیں: (۱) وہ کنوؤں جو انسانوں کے استعمال اور جانوروں کو پانی پلانے کے لیے ہیں، ان میں چنائی ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔ بعض اوقات ان کے دیانے کے متصل کنڈالی تو بنی ہوتی ہے مگر اور کوئی بالائی عمارت نہیں ہوتی، یا زیادہ سے زیادہ تین شاخیں ہوتی ہیں جن پر لکڑی یا لوہے کی چرخی رکھی جا سکے۔ پانی ہاتھ سے کسی مشک یا چمڑے کے ڈول کے ذریعے، جو رسی کے ایک سرے پر لٹکا رہتا ہے، نکالا جاتا ہے: (۲) ایسے کنوؤں مختلف قسم کے ہوتے ہیں، جن میں پانی کھینچنے کا کسی قسم کا آلہ بھی ہوتا ہے جو باغات اور نخلستانوں کی آبیاری کا کام دے: (۳) چشموں والے کنوؤں، جو بالخصوص گزشتہ زمانوں میں نہایت محدود قطعہ زمین میں واقع تھے اور لازماً آبپاشی کے لیے استعمال ہوتے تھے، چونکہ ان کا پانی خود ابلتا ہے اس لیے ان پر کنوئی بالائی عمارت بنانے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

آلات آبکشی والے کنوؤں میں سب سے زیادہ عام وہ ہیں جن میں جانور پانی کھینچتے ہیں اور چرخی لگی ہوتی ہے۔ انہیں بعض اوقات سانیہ کہتے ہیں۔ پانی ایسے چرس کے ذریعے نکالا جاتا ہے جو بیل یا بکری کے چمڑے کا بنا ہوتا ہے اور جس میں ہندہ سے پیتیس سیر تک پانی آتا ہے۔ اس کے نیچے ایک لچکدار نالی بھی ہوتی ہے، جو پانی نکالتے وقت پیچھے کو لیٹ دی جاتی ہے۔ ڈول اوپر لا کر اسے کھولتے یا سیدھا کر دیتے ہیں تا کہ پانی ایک چھوٹے سے گڑھے میں داخل ہو جائے، جہاں سے وہ نالیوں (ساقیہ) میں چلا جاتا ہے۔ ساقیہ

حکمہ اور قرارہ میں چینیہ کہتے ہیں)۔ اس برتن میں صرف بانچ سے دس لتر (= سیر) تک پانی سماتا ہے۔ ڈول کی بہ نسبت یہ تیزی سے کام کرتا ہے لیکن عام طور پر چند سو مربع میٹر سے زیادہ رقبے کی آبپاشی کے قابل نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ صرف انہیں جگہوں میں استعمال ہوتا ہے جہاں زیر زمین پانی کی سطح (چند میٹر سے) زیادہ گہری نہیں ہوتی اور پانی بہت نرم دھینچتا ہے۔ اصل میں یہ غریب طبقے کا نواں ہے، جسے ایک آدمی لہود سکتا اور ڈھینکی لڈ کے چلا سکتا ہے۔ اس میں نہ تو جانور کے جوتے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ کسی مہنگے چرس یا ڈول کی۔ ایسا نواں نہ صرف یورپ میں بلکہ چین تک کے دور دراز خطوں میں عام طور پر مروج ہے۔ لیکن مراکش اور ساحل لیبیا میں اس نمونے کے ننویں بہت شاذ ہیں۔ پھر بھی صحرائے اعظم زیربن درا (مراکش) میں تندوف کے علاقے سٹورہ میں اور جنوبی موریتانیا کے اضلاع طوات اور قرارہ، اوقلہ، العولیہ اور غدایس میں، فزان کے شمال اور جنوب دونوں طرف پھر برقہ (= سرنیکا) میں کفرہ کے نخلستانوں میں اور ایر [آرک باں]، تبستی اور برقو کے علاقوں میں پائے جاتے ہیں۔

نوریہ یا رھٹ (ناعورہ اور بعض اوقات سانہ) ایک ایسا آلہ ہوتا ہے جس کے ڈونگے ایک گھومتی زنجیر میں بندھے ہوتے ہیں۔ یہ رھٹ ایک بڑے پہیے کے ذریعے چلتا ہے۔ جسے گھوڑا، خچر یا اونٹ کھینچتا ہے۔ روایتی قسم کا رھٹ لکڑی کا بنا ہوتا ہے (اثر اوقات زیتون کی لکڑی کا)۔ اس میں مٹی کے لوٹے رسیوں سے بندھے ہوتے ہیں۔ اب اس قدیم رھٹ کی جگہ آہستہ آہستہ لوہے کے بنے ہوئے رھٹ استعمال ہونے لگے ہیں، جن میں کسی دھات کی زنجیر اور ڈبے ہوتے ہیں۔ یہ آلات کم از کم مراکش، الجزائر اور شمالی تونس کے ساحلی میدانوں [نیز پاک

پر چرخی کا محور ہوتا ہے، بعض اوقات پتھر یا مٹی کے لیکن زیادہ تر لکڑی کے تنے سے بنے ہوتے ہیں۔ کھینچنے کا کام بیل یا گدھے اور بعض اوقات (تونس میں) اونٹ سے لیا جاتا ہے، لیکن کبھی کبھی (ساحل تونس میں) یہ کام خچر سے بھی لیا جاتا ہے۔ اوپر سے آنے اور پور جانے کا راستہ ڈھلوان ہوتا ہے جس پر کوئی بڑا آدمی یا بچہ اس جانور کو ہانکتا ہوا لے چلتا ہے اور ساتھ ہی اس ڈوری سے کام لیتا ہے جو ڈول یا چرسے کو خالی کرنے کے لیے کھلتی اور پھر بند ہوتی ہے۔ کنویں اور ان کے اوپر کی عمارت مشترکہ ملکیت بھی ہو سکتی ہے، لیکن ہر ایک کے پاس پانی نکالنے کے لیے رسہ، ڈوری اور ڈول یا چرس اپنا ہوتا ہے اور ہر ایک اپنے اپنے جانور سے پانی دھینچتا ہے۔ جانوروں کے ذریعے چلائے جانے والے ایسے ننویں ہندوستان سے لے کر بحر اوقیانوس تک اور مشرقی تونس میں، خاص طور پر بیزرت (= بیزرت) [آرک باں] سے جربہ تک، ساحل طرابلس پر، مراکش کے علاقے ہوز میں، شمال مغربی صحرا (ٹافیلالت، مزاب) میں، طوارق کے دیہاتی علاقے میں، پھر جنوبی سرنیکا (= برقہ آرک باں) کے نخلستانوں میں، جنوبی صحرا کے حصے میں، بالخصوص زیریں موریتانیا اور مغربی سوڈان کے سرحدی علاقوں میں پائے جاتے ہیں۔

مصری شادوف کی طرح کے ڈھینکی والے کنوئوں کے مختلف نام ہیں: خطارہ (جمع خطاطیر) فزان اور سوف میں اور غرغز زبان اور قرارہ کے علاقوں میں۔ ڈھینکی پتلی پتلی کی بنائے ہیں اور وہ ایک چھوٹی دیوار یا لکڑی کے ڈنڈے پر، جو دو ستونوں پر قائم ہوتا ہے، رکھی جاتی ہے اور اوپر کھینچی ہے۔ اس کے زیریں سرے پر دباؤ کے لیے کوئی چیز اور اگلے سرے پر پانی کھینچنے کے لیے کسی جسم کا خالی برتن ہوتا ہے (فزان میں اسے

La Steppe : Ch. Monchicourt (۶)؛ ۱۹۲۰ء؛ *berbères*
Tunisienne، در *Bull. de la Dir. de l'Agr.* تونس؛ ۱۹۰۶ء؛
 (۷) *Il Sahara Italiano, Fezzan e oasi di Gat*
 (۸) *Le oasi del Fezzan* : E. Scarin؛ ۱۹۳۷ء؛
 (۹) *Le oasi cyrenaiche del 29° parallelo*؛ ۱۹۳۴ء؛
 (۱۰) *Le Fezzan, ses jardins* : J. Lethiellaux؛ ۱۹۳۷ء؛
 (۱۱) *ses palmiers*، در *IBLA*، تونس؛ ۱۹۳۸ء؛ (۱۲) *J. Bisson*
La culture : S. Isnard؛ ۱۹۵۷ء؛
des primeurs sur le littoral algerois؛ ۱۹۳۵ء۔
 (J. DESPOIS)

بَنَزَزَمَزَم : رَكْ بَه زَمَزَم۔

بَنَزَزَمَزَم : جنوبی فلسطین کے ایک مقام پر سب (شیبا) کا مغرب۔ اس جگہ وہ چشمے تھے جن کے متعلق
 "لہا گیا ہے" نہ حضرت ابراہیمؑ نے خود اپنے ہاتھ
 سے "لہو دے تھے۔ ان چشموں کے متعلق بہت سی
 "لہانیاں مشہور ہیں۔ آٹھویں صدی ہجری /
 چودھویں صدی عیسوی سے یہ جگہ غیر آباد پڑی
 تھی، آخر ترکوں نے اپنی جنوبی مملکت کے لیے اسے
 اداری مرکز بنا کر ۱۳۱۹ھ / ۱۹۰۱ء میں اسے
 پھر سے آباد کیا۔ اس اقدام کی وجہ مصری۔ فلسطینی
 سرحد کے متعلق وہ اختلاف تھا جو حکومت برطانیہ
 سے پیدا ہوا اور ضرورت پیدا ہوئی کہ جنوبی
 قبائل پر لڑی نگرانی رکھی جائے۔ اکتوبر ۱۹۱۷ء
 کو بشر السبع پر ترک اور برطانوی فوجوں کے درمیان
 فیصلہ کن جنگ ہوئی [اور یہ علاقہ برطانیہ کی
 نگرانی میں چلا گیا]۔ برطانیہ کے زیر انتظام بشر السبع
 کی تحصیل فلسطین کے تقریباً نصف علاقے پر
 مشتمل تھی اور اس کے بدویوں کی آبادی کا اندازہ
 پچھتر ہزار سے ایک لاکھ نفوس تک کیا گیا ہے۔
 ۱۹۴۰ء میں شہر کی آبادی تین ہزار تھی، جن میں
 سے نصف کے قریب خانہ بدوش تھے۔ جدید
 اکتشافات میں اس جگہ سے متعدد یونانی کتبے

و ہند] میں تیل یا بجلی کی موثر سے چلتے ہیں۔
 ان علاقوں میں ایسے "لہو" سے بعض اوقات
 سواحلی بحر متوسط کے فرنگی، جنہوں نے تجارتی باغ
 لگائے ہیں۔ کام لیتے ہیں۔ وہ اپنے آبائی وطن میں بھی
 اس قسم کے آلات سے کام لیتے کے عادی تھے۔ وہاں
 اس رھٹ "لو آب" نشی کے مختلف نلوں سے مقابلہ
 "لہو" پڑتا ہے۔ صحرائے اعظم میں یہ صرف شمالی
 علاقوں، مثلاً تافیلالت، اودرغ Oued Righ اور
 طرابلس الغرب میں بابا جاتا ہے۔ مراکش میں بڑے
 بڑے چرخ، جن کے گھیرنے لہو پر لگے ہوتے ہیں
 اور انہیں بن چکیاں چلاتی ہیں، یہ بھی ناعور
 (norias) "لہانے" ہیں۔ یہ صرف فاس کے قرب و جوار
 میں استعمال ہوتے ہیں۔

جہاں تک فوارے کی قسم کے "لہو" کا تعلق
 ہے وہ صرف "لہو" زمانے میں اودرغ کے علاقے
 میں پائے جانے تھے (۱۸۵۶ء میں ان میں سے
 دو سو بیاسی "لہو" کم "لہو" رہے تھے)۔ نیز الشاطی
 (فزان) کے مشرقی حصوں میں، جہاں انہیں عیون
 (واحد عین) "لہتے" ہیں، نہوڑی تعداد میں موجود
 تھے۔ یہ "لہو" ماهر کاریگر "لہو" تھے اور بہت
 "لہو" ساخت کے ہوتے تھے۔ الجولہ اور
 اورقلہ سے لے کر زبان تک اور ہدنہ سے لے کر
 جرید اور نفزاوہ تک پورے زیرین صحرا میں
 ان "لہو" کی تعداد بڑھ گئی ہے لیکن آج کل یہ
 "لہو" جدید طریقوں سے برمائے اور کام میں لائے
 جاتے ہیں۔ "لہو" "لہو" طرابلس اور فزان میں بھی
 برمائے گئے ہیں۔

ماخذ: (۱) *La noria marocaine* : G.S. Colin

در *Hepéris*؛ ۱۹۳۲ء؛ (۲) *Le Sahara* : R. Capot-Rey

(1963)؛ (۳) *La Tunisie Orientale* : J. Despois، بار

دوم، ۱۹۵۰ء؛ (۴) وہی مصنف: *Le Fezzan* (1946) اور

Le Hodna (1963)؛ (۵) *Mots et choses* : E. Laoust

برآء ہوئے ہیں۔

- ① **مآخذ : حاقوت : معجم البلدان، ۵ : ۱۳۰ (۲)**
Le Strange : Palestine under the Moslems، لندن
۱۸۹۰ء، ص ۲۰۲ بعد : (۳) Robinson : Biblical
Researches، ۱ : ۲۴۰ (۴) Guérin : Judee، ۲ :
۲۸۳ تا ۲۸۴ (۵) Nöldeke : Sieben Brennen، در
ARW، ۲ : ۳۴۰ تا ۳۴۱ (۶) Legendre : A. Bersabée،
در Dic. de la Bible، ۱ / ۲ : عمود ۱۶۲۹
تا ۱۶۳۴ تکملہ، ۱ : ۹۶۳ تا ۹۶۸ (۷) عارف العارف :
Bedouin Love, law and Legend، یروشلم ۱۹۴۴ء (۸)
وہی مصنف : تاریخ بیرالسبع وقبالہا، یروشلم ۱۹۳۴ء :
(۹) ابن بطوطہ، طبع Sanguinetti و Defrémery، ۱ :
۱۲۶

(E. HONIGMANN)

⊗ **بشر معونہ : علاقہ بنو عامر اور حرہ بنو سائیم**
 کے درمیان ایک کنواں جو بنو سلیم کی ملکیت تھا
 اور ان کے قریب تر بھی۔ اس کے آس پاس کا علاقہ
 بھی بشر معونہ کہلاتا ہے۔ ویسے تو مدینہ منورہ اور
 اس کے گرد و نواح میں بہت سے کنوئیں اور چشمے
 تھے جو مختلف ناموں سے پکارے جاتے تھے جن کی
 تفصیلات **انساب الاشراف، جیمہ انساب العرب،**
السمودی : وفاء الوفاء، معجم البلدان وغیرہ میں
 موجود ہیں، لیکن تاریخ اسلام میں بشر معونہ کی
 اہمیت اس وجہ سے ہے کہ کفار نے سازش اور
 غداری سے بہت سے بلند مرتبت، فضیلت مآب،
 بزرگ اور حفاظ و قرآ صحابہ کرامؓ کو شہید کر
 دیا تھا (**زاد المعاد، ۲ : ۱۱۰**)۔

جنگ احد کے بعد کفار اور منافقین کے حوصلے
 بڑھ گئے اور وہ اسلام کو مٹانے کے لیے سازشیں
 کرنے لگے۔ مسلمانوں بالخصوص حفاظ قرآن اور
 خطے دین کو غداری اور دھوکے سے قتل کرنے کے
 منصوبے بنائے گئے۔ اسی منصوبے کی ایک کڑی

یوم الرجیع (رک بان) کے شہدا تھے (دیکھیے
 جوامع السیرۃ، سیر اعلام النبلا، پہلی جلد، ابن
 خلدون، وغیرہ)، اور دوسری ٹڑی شہدائے بشر معونہ۔
 ماہ صفر ۵ھ میں بنو عامر کا ایک معزز سردار
 ابو براہ عامر بن مالک الکلابی، ملاعب الآسنۃ
 (نیزوں سے لہینے والا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ نے اسے اسلام کی
 دعوت دی، لیکن نہ وہ اسلام لایا اور نہ انکار کیا۔
 پھر اس نے کہا نہ اے محمدؐ! اگر آپ اپنے بچے
 صحابہؓ کو اہل نجد کی طرف بھیجیں جو انہیں اسلام
 کی طرف بلائیں تو مجھے امید ہے وہ اسلام لے
 آئیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ
 مجھے اہل نجد کی طرف سے ان کے بارے میں خدشہ
 ہے۔ ابو براہ نے کہا نہ میں ان کا حامی و ضامن
 ہوں، چنانچہ آپؐ نے ایک سردار قبیلہ کی حمایت و
 ضمانت پر اعتماد کرتے ہوئے حضرت المنذر بن عمرو
 بن حنیس الساعدی، انخرجی، العقبی، البدری،
 النقیب کی سرکردگی میں ستر صحابہؓ کا ایک وفد
 روانہ کیا (**زاد المعاد، صحیح البخاری**)۔ کتاب المعبر
 میں تعداد تیس درج ہے جن میں سے چھیس انصار
 اور چار مہاجرین تھے (ص ۱۱۸)۔ جوامع السیرۃ
 (ص ۱۷۹) اور انساب الاشراف (۱ : ۳۷۵) میں
 چالیس یا ستر مرقوم ہے۔ جب یہ وفد بشر معونہ کے
 علاقے میں فروکش ہوا تو انہوں نے حضرت حرام بن
 ملحان التجاریؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 خط دے کر بنو عامر کے سردار عامر بن الطفیل بن
 مالک کے پاس بھیجا۔ عامر نے خط پڑھے بغیر قاصد
 کا سر قلم کر دیا، اور اپنے قبیلے کو مسلمانوں کے
 اس وفد پر حملہ کرنے کو کہا، مگر انہوں نے اس
 وجہ سے انکار کر دیا کہ ابو براہ نے مسلمانوں کو
 اپنی حمایت و ضمانت میں لے رکھا تھا۔ ادھر سے
 ناکام ہو کر عامر بن الطفیل نے بنو سلیم کو حملہ

معاهدہ تھا، مگر حضرت عمروؓ بن امیہ کو اس کا علم نہ تھا۔ جب وہ سو گئے تو اپنے شہید ساتھیوں کا انتقام لینے کے خیال سے حضرت عمروؓ نے دونوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا اور مدینہ منورہ پہنچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سارا ماجرا کہہ سنایا۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم نے دو ایسے آدمیوں کو قتل کر دیا ہے جن کا خون بہا مجھے ادا کرنا پڑے گا، چنانچہ آپؐ نے ان دونوں کا خون بہا ان کے قبیلے میں بھیج دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کو شہدائے بئر معونہ کا بڑا دکھ ہوا۔ اس سے کچھ دن پہلے یوم الرجیع میں دس (البخاری؛ ابن سید الناس) اور بقول دیگر سات (الواقدی) بہترین قاری صحابہ کی شہادت کا واقعہ پیش آچکا تھا، اس کا بھی آپؐ کو بڑا صدمہ تھا، چنانچہ آپؐ تقریباً ایک مہینہ ہر نماز میں شہدائے بئر معونہ اور الرجیع کے قاتلوں کے لیے بد دعا کرتے رہے۔

بئر معونہ کا سانحہ ۲۰ صفر کو پیش آیا (المعبر، ص ۱۱۸)۔ شہدا کے چند ہی نام مل سکے ہیں جو درج ذیل ہیں: (۱) سعد بن عمرو بن زعم بن النجاری، الخزرجی، الانصاری، (جمہورہ، ۳۴۹)؛ (۲) الحارث بن القیس بن عمرو النجاری، البدوی (جمہورہ، ۳۴۹؛ سیر اعلام النبلاء، ۱: ۱۷۴)؛ (۳) قطبہ بن عبد عمرو النجاری (جمہورہ، ۳۵۰)، (۴) سلیم بن ملحان النجاری، البدوی (جمہورہ، ۳۵۱)؛ (۵) حرام بن ملحان النجاری (جوامع السیرۃ؛ ۱: ۱۷۴؛ سیر، ۱: ۱۷۴)؛ (۶) خالد بن ابی صعبۃ النجاری (جمہورہ، ۳۵۲)؛ (۷) المنذر بن محمد بن عقبہ الأوسی، الانصاری (جمہورہ، ۳۵۰)؛ (۸) رافع بن ورقاء الخزاعی (سیر، ۱: ۱۷۴)؛ (۹) عروہ بن أسماء بن الصلت السلمی (سیر، ۱: ۱۷۴؛ ابن ہشام ۳: ۱۹۳)؛ (۱۰) حکم بن کيسان (انساب الاشراف؛ ۱: ۳۷۲)؛ (۱۱) طلحہ

کرنے پر اکسایا تو بنو سلیم کے قبائل میں سے بنو عصبیہ بن خفاف، بنو رعل بن مالک، بنو ذئوان بن رفاعہ مسلمانوں پر ٹوٹ پڑے۔ یہ دیکھ کر مسلمان بھی آرام گاہوں سے نکل آئے اور تلواریں نکال لیں اور مقابلہ کرتے ہوئے سارے شہید ہو گئے۔ البتہ حضرت زعم بن زید النجاری یوں بچ گئے کہ انہوں نے اپنے زعم میں انہیں قتل کرنے کے بھینک دیا، لیکن ان میں روق باقی تھی، چنانچہ وہ زخموں سے نڈھال گرتے پڑتے بچ نکلے اور بعد میں غزوہ خندق میں شہید ہوئے (سیر اعلام النبلاء، ۱: ۱۷۴)۔

اتفاق کی بات ہے کہ اس وفد کے دو زین حضرت عمرو بن امیہ الضمری اور المنذر بن محمد بن عقبہ بن امیہ بن الجلاح الانصاری، البدوی اپنے اونٹوں کو چرانے نکلے ہوئے تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی قیام گاہ کے اوپر پرندے منڈلا رہے ہیں تو حالات معلوم کرنے کے لیے وہ اپنی قیام گاہ کی طرف لپکے۔ وہاں پہنچ کر دیکھتے ہیں کہ ان کے سارے ساتھی شہید کر دیے گئے ہیں اور حملہ آور گھوڑ سوار ابھی وہیں کھڑے ہیں۔ جوشی غیرت میں ان دونوں نے حملہ کر دیا۔ المنذر تو وہیں شہید ہو گئے، اور الضمری گرفتار کر لیے گئے۔ جب عامر بن الطفیل کو معلوم ہوا کہ عمرو بن امیہ قبیلہ مضر سے ہیں تو اس نے ان کی پیشانی کے بال کاٹ لیے اور یہ ذبیہ کر آزاد کر دیا کہ میری ماں کے ذمے ایک غلام آزاد کرنا تھا، سو میں اس کی طرف سے تجھے آزاد کرتا ہوں۔

اب حضرت عمروؓ بن امیہ نے مدینہ طیبہ کا رخ کیا۔ راستے میں بنو سلیم کی ایک گھاٹ قرقرۃ الکدر نامی پر ایک درخت کے نیچے آرام کرنے کے لیے ٹھہر گئے۔ وہیں بنو کلاب یا بنو سلیم کے دو آدمی آفروکش ہوئے۔ ان کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

۱: ۱۹۳، ۲۵۰، ۳۷۲، ۳۷۵، قاہرہ ۱۹۵۹ء؛
(۱۳) الذہبی: سیر اعلام النبلاء (طبع صلاح الدین
المنجد)، ۱: ۱۷۴ قاہرہ؛ (۱۴) وہی مصنف: العرب
فی خبر من غیر (طبع صلاح الدین المنجد) ۱: ۶،
الکویت ۱۹۶۰ء؛ (۱۵) الدیار بکری: تاریخ الخمیس،
۱: ۴۵۱؛ (۱۶) الطبری: تاریخ، ۳: ۳۳؛ (۱۷)
القسطانی: المواہب اللدنیہ، ۱: ۱۳۳؛ (۱۸) المثریزی:
استیع الاسماع، ۱۷۰؛ (۱۹) الزرقانی: شرح المواہب
اللدنیہ، ۲: ۷۷ تا ۷۹، طبع مصر ۱۳۲۵ھ؛ (۲۰) یاقوت:
معجم البلدان (مادۃ بئر)۔

(عبدالقیوم)

بئر میمون: نواح مکہ مکرمہ میں ایک کنواں،
جو اسلام کے ابتدائی زمانے میں مشہور و معروف
تھا۔ مگر اب مکہ مکرمہ کے علاقے میں یہ نام
سننے میں نہیں آتا۔ دستیاب مآخذ سے یہ وضاحت
نہیں ہوتی کہ آیا بئر میمون برباد ہو گیا ہے
یا کسی دوسرے نام سے اب بھی جاری ہے۔
قدیم کنوئیں کا محل وقوع بھی غیر یقینی ہے۔
بہت سے شواہد اس کا جائے وقوع مسجد الحرام اور
مینی کے درمیان، مینی سے قدرے قریب تر قرار دیتے
ہیں۔ الطبری (۳: ۴۵۶) نے بئر میمون کے مقام پر
۵۱۵۸/۷۷۷ء میں خلیفہ المنصور کی وفات کے جو
حالات لکھے ہیں، ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ
کنواں حدود حرم کے اندر تھا، نیز خیال پیدا ہوتا
ہے کہ وہ عراق سے آنے والے حاجیوں کی راہ پر واقع
تھا (ایک اور روایت کے مطابق المنصور کی وفات
الحجون کی پہاڑی پر واقع ہوئی تھی نہ کہ بئر میمون
کے مقام پر، دیکھیے *Gesch. der Stadt Mekka*، لائپزگ ۱۸۶۱ء، ص ۱۶۰)۔ ایک اور
تاریخی شہادت کے مطابق بئر میمون مکہ کے شمال
میں مر الظہیران (جسے اب وادی فاطمہ کہتے ہیں) کے
پاس تھا [قب المنتقی، ص ۱۲۴]۔ الہمدانی، ۱: ۱۲۸

بن ہذیل بن ورقاء الخزاعی (جمہرہ، ۲۳۹؛ جوامع
السیرہ، ۱۷۹)؛ (۱۲) عامر بن البکیر (ماں: غفر
بنت عبید، المعبر، ۴۵۹)؛ (۱۳) المنذر بن عمرو بن
حنیس الخزرجی، الساعدی، البدری، العقی، النقیب،
الانصاری (المعبر، ۲۷۱؛ جمہرہ؛ ۳۶۶؛ انساب
الاشراف، ۱: ۲۵۰)؛ (۱۴) عامر بن قہیرہ، البدری،
حضرت ابوبکر الصدیقؓ کے آزاد کردہ غلام (جمہرہ،
۲۸۶)؛ ان کے قاتل جبار بن سلمیٰ بن مالک کا بیان
ہے کہ جب میں نے اسے نیزہ مارا تو کسی نے اس
کو میرے نیزے سے اچک لیا، میں نے کسی اور
شخص کو تو دیکھا نہیں، لیکن میرے دیکھتے
دیکھتے وہ آسمان کی طرف اٹھا لیا گیا اور اس کی نعش
نہیں ملی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
عامر کو فرشتے لے گئے اور ان کی نعش نو دفن کر
دیا (انساب الاشراف، ۱: ۱۹۴)۔

مآخذ: (۱) ابن حزم: جمہرہ انساب العرب (طبع

عبدالسلام ہارون)، قاہرہ ۱۹۶۲ء؛ (۲) وہی مصنف:
جوامع السیرہ (طبع احسان عباس)، ص ۱۷۰ تا ۱۸۰، قاہرہ
۱۹۵۹ء؛ (۳) ابن حبیب: المعبر، ۱۱۸، ۴۷۲، حیدرآباد
(دکن) ۱۳۶۱ھ؛ (۴) ابن خلدون: تاریخ ابن خلدون
(اردو ترجمہ از ڈاکٹر عنایت اللہ)، ۱: ۳۴۲ تا ۳۴۴،
لاہور ۱۹۶۰ء؛ (۵) ابن سعد: الطبقات، ۱/۲: ۳۶،
۲/۳: ۷۱، ۱/۴: ۱۸۳، ۲/۴: ۸۹؛ (۶) ابن سید الناس:
عمون الآخر، ۲: ۴۶، بعد، قاہرہ ۱۳۵۶ھ؛ (۷)
ابن القیم: زاد المعاد، ۲: ۱۰۹ تا ۱۱۰، مصر ۱۹۲۸ء؛
(۸) ابن کثیر: البدایہ والنہایہ، ۴: ۷۱ تا ۷۴، مصر
بیروت؛ (۹) ابن ہشام: السیرہ (طبع مصطفیٰ السقا وغیرہ)،
۱۹۶۲ء تا ۱۹۶۶ء، مصر ۱۹۳۶ء؛ (۱۰) البخاری: الصحيح،
کتاب الجہاد، باب ۹، ۱۸۴، کتاب المغازی، باب ۱۸؛
(۱۱) ابو داؤد الطہالسی: المسند (تبویب جدید، طبع
مکتبۃ المدینہ، ۲: ۱۰۲، مصر ۱۳۷۲ھ؛
۱: ۱۲۸)۔ انساب الاشراف (طبع محمد حمید اللہ)،

لکھا ہے کہ گیارھویں صدی میں اوغز (= اوغوز) ترک یوم عید کو ”پیرام“ کہتے تھے اور وہ کہتا ہے کہ اس لفظ کے معنی اس کی ابتدائی شکل ”بڈرم“ کی طرح، ”یوم مسرت و تفریح“ کے آتے ہیں۔ وہ یہ بھی کہتا ہے کہ اسے اس لفظ کی اصل معلوم نہیں اور اس نے اسے ایرانیوں کے ہاں سنا ہے وہ مزید بیان کرتا ہے کہ ”بھولوں اور چراغوں سے آراستہ“ جگہ کو ”بڈرم پر“ کہنا جاتا ہے، یعنی ایک ایسی جگہ جہاں دل کو سکون حاصل ہوتا ہے“ (دیوان لغات الترک، ۱: ۴۰۱: ۳: ۱۳۳)، لیکن ہمیں اتنا پتا تو ملتا ہے کہ مابعد صدیوں میں یہ لفظ اپنے پورے اسلامی معنی میں استعمال ہونے لگا (ابن مہنا: طبع کلیس لی رفعت، ص ۱۸۴)، اور ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ تیرھویں صدی سے یہ شخصی ناموں میں بھی استعمال ہوتا تھا۔ قومان Kumans ترکوں کی تقویم میں ایک مہینے موسوم بہ قربان باران کی موجودگی ہمارے لیے صرف اس امر کا مظہر ہونے کی وجہ سے اہم ہے کہ اسلام ہی نے اس لفظ کی اشاعت کی (Codex Cumanicus طبع G. Kuun، ۱۱۶)۔ لفظ ”پیرام“ کا اشتقاق اور ابتدائی مادہ هنوز نامعلوم ہیں۔ اگر ترکوں کے ہاں عید سے مطابقت رکھنے والا لفظ ”پیرام“ کا محمول موجود نہ ہوتا تو اوغز قوم میں اس لفظ کو بلا تامل یہ معنی نہ دیے جاتے۔

محمود کاشغری کے اس بیان کا کہ اسلام سے قبل ترکوں کا کوئی یوم عید نہ تھا (۳: ۱۳۳)، ظاہر ہے کہ صرف یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ ان کے ہاں اسلامی تیوہار نہ تھے۔ ”پیرام“ سے ہمارا مطلب بعض رسوم و تفریحات کا ایک مجموعہ ہے، جو سال میں مقررہ اوقات پر منائی جاتی ہیں اور وہ یا تو مذہبی ہیں، یا اگر وہ مذہبی نظر نہیں آتیں تو بھی بہر حال ابتداء مذہبی قسم کی تھیں۔

کے قول کے مطابق بٹر میمون دنیا بھر کے دو قدیم ترین کتبوں میں سے ایک تھا۔ انبکری (مجمع، قاہرہ ۱۹۴۵-۱۹۵۱ء، ۴: ۱۲۸۵) کے قول کے مطابق یہ کتبوں چاہ زمزم سے انہیں زیادہ قدیم تھا، لیکن [عہد نبوی میں یہ کتبوں میمون بن الحضرمی کی ملکیت تھا (ابن حزم: جمہرۃ، ص ۶۱)۔ اگر بہ کتبوں اتنے قدیم زمانے کا تھا تو اسے شروع میں لازماً [حضرت] العلاء بن الحضرمی کے بھائی میمون سے بھی پہلے کسی شخص نے کھودا ہوگا۔ یہ میمون اسی نام کے کسی چاہ نوودنے والوں میں سے ایک تھا۔ قطبی کی لکھی ہوئی مکتے کی تاریخ الاعلام (مکہ بدون تاریخ طباعت، ص ۲۸۲) میں لکھا ہے کہ بٹر میمون مکتے کے لیے آب رسانی کے اس بڑے نظام سے وابستہ تھا جو سب سے پہلے ملکہ زبیدہ نے تیار کرایا۔ [حاتم اربل المظفر نے ۵۶۰ھ میں مرست کے بعد اس کنویر کو از سر نو آباد کیا (المنتقی، ص ۱۲۴)]۔ بعض مفسروں نے بٹر میمون کو وہ پانی قرار دیا ہے جو قرآن کریم کی سورۃ الملک (۶۷) کی آخری آیت (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ) میں مذکور ہوا ہے۔

مآخذ: (۱) الہروی: الزیارات، دمشق ۱۹۵۳ء، ص ۸۹؛ (۲) الفاسی: شفاء الغرام، قاہرہ ۱۹۵۶ء، ۱: ۳۴۳؛ (۳) السباعی: تاریخ مکہ، قاہرہ ۱۳۷۲ھ، ص ۹۶ [۴] کتاب المنتقی فی اخبار القری، لائپزگ ۱۸۵۹ء، ص ۱۲۴]۔

(G. RENTZ)

✳ پیرام: معلوم نہیں کہ ترکوں نے کس زمانے میں لفظ پیرام کو مسلمانوں کے دو بڑے تیوہاروں [عیدین] کے لیے استعمال کرنا شروع کیا، نہ اس امر کی کوئی صریح شہادت موجود ہے کہ ترکوں میں اسلام سے پہلے مسلمہ مذہبی تیوہاروں پر اس لفظ کا اطلاق ہوتا تھا۔ محمود کاشغری نے

عثمانیہ، مخطوطہ، عدد ۲۹۳۳؛ رضائور : شجرۂ
 تراب *Shejere-i-Turk*، ترجمہ ص ۳۸)۔ بہ روایت،
 جو گوگ ترکوں کی ابتدا اور ان کے پیشہ
 حدادی اختیار کرنے پر مبنی ہے، بعینہ اسی صورت
 میں *تنز الدور* میں مذکور ہے (رک بہ حسام الدین :
 اساسہ تاریخی، ۲ : ۱۲)۔ آغاز سال کے موقع پر وسطی
 ایشیا میں مغولوں کی قورولتای (*Kurultay*) کی تقریب
 (جونی : جہاں گشای، ۳ : ۲۱ : تاریخ مبارک غازی،
 (سلسلہ یادگار گب) ص ۱۳۳، ۱۳۴) کا تعلق بھی
 اسی تہوار کے ساتھ معلوم ہوتا ہے، بحالیکہ تیوہاروں
 کی یہ روایت گوگ ترکوں کی تاریخی زندگی سے
 مطابقت رکھتی ہے۔ اس امر کا امکان بھی موجود ہے
 کہ انہیں یہ رسم ہیونگ نو قوم سے ملی تھی اور
 وہ ہر اعتبار سے اسی قوم کے آئندہ سلسلے میں تھے۔
 ہمیں معلوم ہے کہ ہیونگ نو حکومت کے اکابر
 ہر نو روز کے موقع پر تنبو کے مستقر پر آ لہئے
 ہوتے تھے اور زمین اور آسمان کے دیوتاؤں کے نام
 پر قربانیاں دیتے تھے اور یہ بھی معلوم ہے کہ وہ
 اس طرح پانچویں مہینے میں ایک مقام پر جو بظاہر
 آئوین سے متصل تھا قربانیاں دے کر بڑا تیوہار
 منایا کرتے تھے (*Die Hunen der Vor- : De Groot* :
christenzeit، ص ۵۹؛ Deguignes ترجمہ H. Cahid :
 ۱ : ۲۰۱؛ W. Eberhard : کتاب مذکور، ص ۷۶)۔
 چینی اور مسلم مآخذ میں بعض ترکی قبائل کے
 تیوہاروں کے جو مبہم حوالے درج ہیں (W. Eberhard :
TM، ۲ : ۱۳۳، ۱۳۴ : ۱۳۵ : ۱۳۷ : یاقوت : معجم، ۳ :
 ۴۳۸) ان کے متعلق فی الحال یہی کہا جا سکتا
 ہے کہ وہ زیادہ مطلب خیز نہیں ہیں صرف عوامی
 تاریخ کے مواد کا کام دے سکتے ہیں۔

زمانہ قبل از اسلام کے ”پیراموں“ کی نوعیت
 کا احاطہ کرنے کے لیے ہم ان معلومات سے استفادہ
 کر سکتے ہیں جو طوی (یا طوہ) [جشن] سے

ترکوں اور اس کو ملحوظ خاطر رکھیں تو پھر اس میں
 کوئی شبہ نہیں رہتا کہ شینی مذہب کے ماتحت
 ترکوں کے ہاں بھی اپنے خاص ”پیرام“ ہوتے ہونگے،
 گو ہمیں فی الواقع معقول معلومات پر دسترس نہیں،
 لیکن بعض تاریخی دستاویزات سے جو اس مضمون سے
 متعلق ہیں، استفادہ کیا جا سکتا ہے۔ چینی مآخذ
 کے مطابق، گوگ ترک - تراب امرا ہر سال آئوین
 Otiken غار کو جہاں سے ان کے اجداد برآمد ہوئے
 تھے جایا کرتے تھے اور رسوم تقدیس ادا کیا کرتے
 تھے، گو یہ معلوم نہیں کہ عوام بھی اس دن
 کو تیوہار کے طور پر مناتے تھے یا نہیں،
 لیکن اسی مآخذ میں یہ بیان بھی موجود ہے کہ
 پانچویں مہینے کے نصف آخر میں سب لوگ ایک بڑا
 تیوہار منایا کرتے تھے، جس میں گوگ تنری (آسمان
 کے دیوتا) کے اور ارواح ارضی کے لیے قربانیاں دی
 جاتی تھیں *Documents : St. Julien*، در ۱۸۶۳ء،
 ۳ : ۳۳۵؛ *Documents : E. Chavannes*، پیٹرزبرگ،
 ۱۹۰۳ء، ص ۱۵؛ *Recherches sur : A. Remusat* :
 ۱ : ۲۲۷؛ *les Langues tartars* : W. Eberhard :
 شمالی قومشوری، انقرہ ۱۹۴۲ء، ص ۷۶)۔ ان رسوم
 کا نہایت قریبی تعلق گوگ ترکوں کی اصل سے
 متعلق چینی مآخذ کے افسانوں سے ہے اور
 وہ مسلم مآخذ میں بھی مذکور ہیں۔ افسانہ
 Ergenekon کے مطابق، جو تاریخ گوگ ترک
 کا ایک افسانوی عکس ہے، ترک (دیکھیے زکی
 ولیدی طوغان : مغول لر، چنگیز و ترک لک، استانبول
 ۱۹۴۱ء)، ہر سال کے آغاز میں خاقان کی قیادت میں
 رسوم ادا کرتے اور تیوہار منایا کرتے تھے جس میں
 ہر شخص سے برآمد ہونے کی یاد میں سرخ لوہے
 کی سلاخیں پر گھونٹا جاتا تھا (جامع التواریخ،
 کتابت طوبی قی، مخطوطہ، ورق ۳۱ الف؛
 طوسی : زیچ ایلخانی، کتابخانہ نور

ذکر ابن بطوطہ نے کیا ہے ان سے ان اثرات کا کچھ پتا چل سکتا ہے (رک بہ ترجمہ ایم - شریف، ۳۸۳: ۱)۔

گو ترکوں نے مشرف باسلام ہونے کے بعد اپنی قدیمی بیرام کی رسوم قائم رکھیں لیکن انہوں نے اسے ایک فریضہ مذہبی سمجھا کہ وہ اسلام کے مقرر کردہ بڑے ”بیراموں“ رمضان بیرامی اور قربان بیرامی کو اہم اور مقدس تصور کریں، لیکن مسلم ترکوں کے مخصوص بیراموں کے متعلق جو واضح اور مفصل معلومات ہمیں حاصل ہیں وہ صرف سلطنت عثمانیہ کے دور کی ہیں۔ فی الحال جو دستاویزات ہمیں میسر ہیں ان کی بنا پر ہمیں لازماً یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ فاتح سلطان محمد اگر رسوم و جشن ہائے بیرام کا بانی نہیں تھا تو کم از کم قانوناً اسی نے انہیں منضبط و مدون کیا۔ اس کا تحریری ثبوت موجود ہے کہ قانون نامہ کے مطابق، جو اس سے منسوب ہے، سلطان موصوف نے حکم دیا تھا کہ بیرام کے ایام میں تخت شاہی میدان دیوان میں بچھایا جائے، سلطان اس پر جلوہ افروز ہو اور اعلیٰ عہدے داروں کو اجازت ہو کہ وہ اس کے ہاتھ کو بوسہ دیں (قانون نامہ آل عثمان، در TOEM ضمیمہ ۳، استانبول، ۱۳۳۰ھ، ص ۲۵)۔ وہ دقیق اور پیچیدہ رسوم جو بعد کے قانون ناموں، تواریخ اور آداب و رسوم کی کتابوں میں بہ تفصیل مذکور ہیں سلطنت کے آخری ایام تک جاری رہیں اور ان میں کوئی اصولی تغیر نہیں کیا گیا۔

چونکہ استانبول میں یہ معمول تھا کہ رمضان بیرامی کی تقریب پر آنے والوں کی توافع مٹھائیوں سے کی جائے اس لیے اس تیوہار کو شکر بیرامی (یعنی میٹھی عید) کہا جانے لگا؛ ایک دوسرے کے ہاں آنا جانا ہوتا، ایک دوسرے کو عید کی مبارک باد دی جاتی اور بڑی عمر کے لوگ بچوں کو

متعلق ملتی ہیں۔ ان تقریبات نے اسلامی عہد میں ایک حد تک اپنا مذہبی رنگ کھو دیا، تاہم ابھی تک ان کا ذکر قومی رزمیہ نظموں اور افسانوں میں باقی ہے۔ کتاب دہہ قورقوت میں یہ بیان کہ بایندر خان ہر سال ایک طوی منعقد کیا کرتا تھا (طبع اورخان شائق Orhan Saik، ص ۵) ذہن دو اس طرف منتقل کرنا ہے کہ طوی بھی، بیراموں کی مانند، ایسی رسوم تھیں جو اوقات مقررہ پر ادا کی جاتی تھیں۔ اس کے برعکس یہ امر کہ لفظ طوی (بعض اوقات ”شوان“) کا خان کی تخت نشینی، اور رسوم متعلقہ پیدائش سے جو ”یغ“ [رسوم جنسازہ وادہ - اس کے بہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ رسوم مرگ کی طرح پیدائش پر بھی خاص جلسے اور دعوتیں ہوتی تھیں] سے مطابقت رکھتی تھیں (مثلاً ائز خان کے بچوں کی پیدائش کے موقع پر، رک بہ اوغوز کاغان داستان، طبع Rahmeti L. W. Bang، ص ۱۵؛ چنگیز کی پیدائش کی تقریب پر (جامع التواریخ، ۲ الف)، دلی دروول کی پیدائش کی تقریب پر، (دہہ قورقوت، ص ۶۱)، نیز اس سے کہ یہ لفظ مسرت کے جاسوں اور ان رسوم کے لیے استعمال ہوتا تھا جو کسی عظیم الشان فتح کے بعد یا شادی کے موقع پر منائی جاتی تھیں۔ ظاہر ہوتا ہے کہ اسے پورے طور پر ”بیرام“ کا دم معنی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ گو اسلام نے صرف اپنے ہی ”بیراموں“ کو اہمیت دی تھی اور بت پرستانہ روایات اس کی نظر میں مستحسن نہ تھیں، تاہم جزواً دنیوی روپ اختیار کر کے وہ بعض خطوں مثلاً مصر، شام اور ایران (قب: جشن) میں جاری رہیں، اسی طرح ترکی بیرام کی روایات بھی ایک طویل عرصے تک زندہ رہیں، بلکہ بعض قدیمی ترکی رسوم اسلامی بیراموں میں بھی داخل ہو گئیں۔ آلتون اردو یا لشکر زریں (Golden Horde) میں بیرام سے متعلق جن رسوم کا

۶۱ تا ۶۵؛ (۳) عطاء: تاریخ، ۱: ۲۲۰ تا ۲۵۰؛ (۴) *Tableau général de l'Empire Othoman : D'Ohsson* (پیرس ۱۷۸۸ء) ۲: ۲۲۲ تا ۲۳۱، ۲۳۳ تا ۳۳۶؛ (۵) اے۔ جاوید ہے: *Etat Militaire Ottoman* (استانبول ۱۸۸۲ء)، ص ۲۶، تا ۲۷؛ (۶) محمد زکی: *اسلافہ پیرام* تبریکاتی (TOEM، ۳۶: ۵۵۴)؛ (۷) کوپرولو زاده محمد فواد: *ترب ادبیاتک منشای (MTM)*، جلد ۵، بموضع کثیرہ؛ (۸) عبدالقادر: اورن و اولوش (تورک حقون و اقتصاد تاریخی مجموعہ سی)؛ (۹) عثمان توران: *اون ایکی حیوانی تورک تقوی* (استانبول ۱۹۴۱ء)، ص ۳۳ تا ۳۶، ۷۲ تا ۱۲۲، ۸۰، ۷۸۔

(عثمان توران)

پیرامیہ: ایک طریقہ جو جلوتیہ سے نکلا ہے اور جس کی بنیاد آٹھویں نویں صدی ہجری/چودھویں ہند رہویں صدی عیسوی میں حاجی پیرام ولی نے انقرہ میں رنوی - صوفی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو "ذیر خفی" کا حکم دیا اور حضرت علیؓ کو "ذیر جلی" کا۔ پیرامیہ ذیر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اور اس بات میں نقشبندی بھی ان کے ہم نوا ہیں، لیکن حقیقتہً مؤخر الذکر کے ساتھ اس کا تعلق بہت تھوڑا ہے اور ذیر خفی کی مشق ان میں ملامتی اثر کے تحت آئی۔ اپنے بانی کی موت پر یہ طریقہ دو حصوں میں منقسم ہو گیا۔ ایک شاخ نے ذیر جلی کو اختیار کر لیا اور آق شمس الدین کے پیرو ہونے کی بنا پر پیرامیہ شمسیہ کہلانے لگے۔ دوسری شاخ نے برسہ کے عمریدہ کے زیر سرکردگی ذکر، ورد، اپنا شخصی لباس اور تکیہ سب کچھ ترک کر دیا اور ملائمہ پیرامیہ کے نام سے مشہور ہوئے۔ بعد ازاں عزیز محمود ہدائی (م ۱۰۳۸ھ/۱۶۲۸-۱۶۲۹ء) کے ماتحت ایک تیسری شاخ پیدا ہوئی جو جلوتیہ کہلائی۔ عقیدے کے اعتبار سے اس طریقے کی سب سے

یعنی کے طور پر دیتے تھے۔ قربان پیرامی (= عید قربان) کی تقریب پر قربانی کے جانوروں کا گوشت مساکین اور ہمسایوں میں تقسیم کیا جاتا ہے اور اس طرح کی مبارکباد کی رسمیں ادا کی جاتی ہیں، لہذا رمضان پیرامی، جسے "پیرام کوچک" کہا جاتا ہے، سرکاری تقریبات کے اعتبار سے بڑی عید کے رتبے کی ہوتی ہے (پیرام سے متعلق احکام مذہبی، اس کی ابتدا اور دوسرے ممالک اسلامیہ میں پیرام سے متعلق ولک بہ عید)۔

عہد جمہوریہ میں ان تقریبات پیرام کے موقع پر ایک دوسرے کو مبارکباد دینے کا رواج ایک قومی روایت کے طور پر زندہ ہے۔ اعلان آئین کی سالگرہ کو ترکیہ میں سب سے پہلے غیر مذہبی پیرام کے طور پر تسلیم کیا گیا تھا، عہد جمہوریہ میں اس نے "پیرام جمہوریہ" (۲۹ اکتوبر) کی شکل اختیار کر لی ہے۔ انقرہ میں جب صدر جمہوریہ مجلس ملیہ کبیر میں مندوبین، اعلیٰ حکام اور سفراء کی مبارکباد لے چکے ہیں تو ایک بڑی فوجی نمائش ہوتی ہے، شہروں میں، شہر کے اعلیٰ انتظامی عہدیدار کو مبارکباد پیش کی جاتی ہے اور فوجی قواعد (پرید) کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ جس میں عسکری مدارس کے طلبہ حصہ لیتے ہیں۔ پیرام کی یہ تقریبات تین دن تک جاری رہتی ہیں۔ ترکیہ جدید میں دوسرے درجے کے غیر مذہبی پیرام دو ہیں: ۲۳ اگست، جب کہ مجلس ملیہ کبیر قائم ہوئی اور ۳۰ اگست، جب کہ عسائر ترکیہ کو فیصلہ کن فتح نصیب ہوئی۔ ان پیراموں کے علاوہ یکم جنوری، سال نو کی تقریب کو بھی سرکاری تعطیل کا دن قرار دیا گیا ہے۔

مآخذ: مقالے میں مندرجہ تصانیف کے علاوہ دیکھیے:

تشریفات قدیمہ، بموضع کثیرہ؛ (۲) تاریخ ایران، ۱۲۷۶ھ، ص ۳۵، ۲۵ تا ۴۰،

ضلع اور شہر - شہر ۵۹ دقیقے ۱۳ ثانیے مشرقی عرض بلد (گرینوچ) اور ۳۲ دقیقے ۵۲ ثانیے شمالی طول بلد پر واقع ہے - یہ شہر ایک خشک و بے گیہ وادی کی شمالی طرف ایسی دو پہاڑیوں پر بنا ہوا ہے جن کے درمیان ایک پہاڑی نالے کی گزرگاہ ہے - سطح سمندر سے اس کی بلندی چودہ سو نوے میٹر ہے - قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے ہاں پیرجندہ کا کوئی حوالہ موجود نہیں اور باقوت (۱: ۷۸۳) بظاہر پہلا شخص ہے جس نے اس کا ذکر کیا (نواح ۵۶۲۳/۱۲۲۶ء) - وہ اسے "کوہستان" کے، جو اس وقت بڑے صوبہ خراسان کا ایک حصہ تھا، نہایت عمدہ شہروں میں سے ایک شہر قرار دیتا ہے - حمد اللہ المستوفی نے تقریباً ۷۴۰ - ۵۷۱/۱۱۳۴ء میں لکھا ہے (نزهة، ص ۱۳۳) کہ پیرجندہ ایک صوبائی شہر تھا، جس کے نواح میں کثرت سے زعفران اور "بچہ غلے" کی کاشت ہوتی تھی - آس پاس کے دیہاتوں میں انگور اور دوسرے میوے پیدا ہوتے تھے - قائن [رک بان] کے شہر کی طرح، جو نوے "کیلومیٹر شمال میں واقع ہے، پیرجندہ کچھ مدت تک حشیشین [باطنیوں] کے زیر اقتدار رہا - یہ مقام شاعر نزاری کا مولد تھا اور جیسا کہ اس نام سے بتا چلتا ہے وہ اسمعیلی تھا - ۷۱۹ - ۵۲۰/۱۱۳۲ء کے قریب فوت ہوا -

پیرجندہ ایک طویل مدت تک قائن کے سامنے ماند رہا، لیکن انیسویں صدی میں اس نے کوہستان کے صدر مقام کی حیثیت سے قائن کی جگہ لے لی - اور اب پیرجندہ اور قائن کے اضلاع (شہرستانہا) کا انتظامی مرکز ایک فرماندار یا حاکم کے ماتحت ہے - ۱۹۴۶ء میں یہاں کی آبادی تیس ہزار چار سو اٹھاسی تھی، لیکن اب اس سے کم ہے کیونکہ یہاں کے کچھ باشندے نقل مکان کر کے مشهد اور دوسرے مقامات میں جا بسے - شہر میں "ملائیہ" نامی ایک

بڑی خصوصیت جو اس کے ملائی اصل ہونے کی دوسری دلیل ہے یہ ہے کہ اس حلقے میں داخل ہونے والے لو اس کی روحانی زندگی کے آغاز ہی سے وحدۃ الوجود کے تصور سے روشناس کر دیا جاتا تھا، حالانکہ دوسرے طریقوں میں یہ بات بالکل آخر میں ہوتی ہے - اسے سب سے پہلے یہ بات سمجھ لینا چاہیے کہ تمام افعال خدا کی طرف سے ہیں (توحید افعال یا فناے افعال)، اس کے بعد یہ کہ افعال صفات کے مظہر ہیں جو سب خدا کی صفات ہیں (توحید صفات یا فناے صفات) اور سب سے آخر میں یہ کہ صفات روح کے مظاہر ہیں، وجود صرف ایک ہی ہے اور یہ کہ تمام اشیا آسمانی علمبہ کے مظاہر ہیں، جو خدا کے علم میں ہیں (توحید ذات یا فناے ذات)۔

اس طریقے کے سر کے لباس سفید نمدمے کی ایک شش گوشہ ٹوپی ہوتی تھی جو گویا شش جہات (اوپر، نیچے، دائیں، بائیں، آگے، پیچھے) کی نشان دہی کرتی تھی اور اس سے اس بات کا اظہار مقصود تھا کہ اس کے بہننے والا تمام اشیاء موجودہ کی حقیقت سے آشنا ہے۔

شروع ہی سے اس طریقے کے تعلقات اپنے اصل ملائیہ سے بہت زیادہ مضبوط و پختہ تھے؛ چنانچہ ملائیہ کئی پیرامی شیوخ "نو قطب زمان تسلیم" کرتے تھے۔

۱۹۲۵ء میں جب ترکی میں یہ سب طریقے توڑے گئے تو اس وقت اس طریقے کے مرکز استانبول، انقرہ، ازمید، اور قسطنطنیہ میں قائم تھے۔

مأخذ: دیکھیے [۱]، ت میں عبدالباقی گول پناہ کا طویل مقالہ "پیرامیہ"، یہ مقالہ اسی کا ایجاز و اختصار ہے۔

(G. L. LEWIS)

پیرجندہ: فارس کے نوں آستان میں ایک

ہر صوبے کے آلای بیگی Alay-beyi کے ماتحت ایک بیرق دار ہوتا تھا اور مستقل فوج میں سوار فوج کے ہر بولوٹ کے اور پنی چری فوج کے ہر "اورتہ" [دستہ فوج] کے افسروں میں سے ایک اس کا علمبردار ہوتا تھا عام طور پر بیرق دار کہتے تھے، یا پھر "علم بردار" بھی کہہ دیتے تھے (لیونکہ عربی زبان کا علم ترکی زبان کے بیرق بمعنی "جھنڈا" کا مرادف ہے)۔ سلطان کا اپنا علمبردار، ملازمین محل میں سے نوئی اعلیٰ عہدیدار یا آغا پان وکاب میں سے ہوتا تھا، لیکن عام طور پر اسے بیرق دار نہیں بلکہ میر علم (امیر العلم) کہتے تھے۔ علیٰ ہذا الفیاس بہت سی سابقہ مسلم ترکی حکومتوں میں حکمران اسی طرح سے اپنے ذاتی علم کی دیکھ بھال کسی اعلیٰ عہدیدار کے سپرد کر دیتے تھے۔ یہ عہدیدار یا تو "بیرق دار" کے نام سے معروف ہوتا تھا یا کسی دوسرے ہم معنی لقب، مثلاً "سجاق دار" سے ملقب ہوتا تھا۔

مآخذ: (۱) ت، مادۃ بیرق ("کوہرلو")؛ (۲)

Gibb اور Bowen: *Islamic Society and The West*

جلد ۱، حصہ اول، ہمداد اشاریہ،

(H. BOWEN)

- * بیرق دار مصطفیٰ پاشا: رک بہ مصطفیٰ پاشا بیرق دار۔
- * بیرم خان، (محمد): خان خانان (امیر الامراء)، جسے اکبر بادشاہ [رک باں] اپنی نابالغی کے زمانے میں محبت اور عزت کی بنا پر عام طور سے خان بابا یا "بابا ام" (بابام) کہا کرتا تھا۔ وہ بہارلو قوم کا ترکمان تھا، جو قرا قویونلو کی ایک شاخ تھی، جس نے ملک شاہ سلجوقی [رک باں] کی وفات کے بعد دیار بکر میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ بیرم خان کے آبا و اجداد میں سے ایک شخص علی شکوریگ کے پاس، جس کے بیٹے ابو سعید مرزا

پانی کا بد دوست ہے۔ پانی کچھ تو جنوب کے کوہ بکران سے آلے والی قنات [کاریزوں] سے اور کچھ خود شہر کے ایک گہرے کنوئیں سے حاصل کیا جاتا ہے۔

قدیم زمانے کی طرح آس پاس کے علاقے میں کثرت سے زعفران اور ہر قسم کے گری دار میووں کی کاشت ہوتی ہے۔ یہ ضلع مدت سے اپنے غالبچوں اور قالینوں کی عمدہ نوعیت کے لیے مشہور چلا آ رہا ہے۔ یہ مصنوعات زیادہ تر موضع درخش میں بنتی ہیں، جو آس میٹر شمال مشرق میں واقع ہے۔ اور اپنے برکوں (اونٹ کی اون سے بنے ہوئے ہارچوں) کے لیے بھی مشہور ہے۔ مشہد اور زاهدان کے مابین شاہراہ پر واقع ہونے کے باعث بھی بیرجند کو کچھ خوش حالی میسر ہے۔ یہ شہر سڑک کے ذریعے کرمان سے بھی ملا ہوا ہے۔

مآخذ: مقالے میں مذکورہ حوالوں کے علاوہ:

(۱) *The Perso-Afghan Mission* : Major E. Smith

۱۸۷۱ تا ۱۸۷۲ء، در *Eastern Persia, an Account*

of the Persian Boundary Commission 1870, 71, 72

لندن ۱۸۷۶ء، ۱ : ۳۳۴ تا ۳۳۷؛ (۲)

E. Reclus (1894) : *Nouv. géogr. Univ.* ۹ : ۲۲۷

تا ۲۲۹؛ (۳) *Le Strange*، ص ۳۶۲؛ (۴) P. M.

Ten Thousand Miles in Persia : Sykes، لندن

۱۹۰۲ء، ص ۳۹۹؛ (۵) رزم آرا اور نوتاش: فرهنگ

جغرافیای ایران، ۹ : ۷۱۔

(L. LOCKHART)

بیرق: رک بہ علم۔

بیرق دار: فارسی زبان کی ایک اصطلاح، جس کے معنی علم بردار ہیں۔ عثمانی دور سلطنت میں اس اصطلاح کا اطلاق جاگیردارانہ اور مستقل ہر عہدیدار کے متعدد عہدیداروں نیز البانیہ کے کچھ جاگیرداروں پر ہوتا تھا۔ جاگیرداری فوج میں

آدمیوں نے اس کی پناگہ کا پتا لگا لیا اور اپنے افغان سردار کو اطلاع کر دی۔ شیر شاہ نے اس سے کہہ لیا بھیجا نہ یا تو وہ اس کی ملازمت اختیار کر لے ورنہ سنبھل سے چلا جائے۔ بیرم خان اس کی ملازمت اختیار کرنے پر راضی نہ ہوا اور گجرات کی طرف بھاگ گیا۔ اس کے ایک رفیق میر ابوالقاسم کی ہوشیاری سے، جو اس وقت گوالیار کا حاکم تھا، وہ گرفتاری اور ذلت سے محفوظ رہا، لیکن اس سودے میں ابوالقاسم کو اپنی جان سے ہاتھ دھونا پڑے۔ بیرم گجرات کے بادشاہ سلطان محمود کے دربار میں رسائی حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا، جس نے اسے نہ صرف پناہ دی بلکہ اسے ملازم بھی رکھ لیا۔ لیکن بیرم نے یہاں محض وقت گزاری کی اور ہجرت کو جانے کے لیے اسے سورت جانے کی اجازت مل گئی۔ اس مہات سے فائدہ اٹھا کر اس نے راجپوتانہ کا رخ کیا اور راجپوتانہ کے صحرا کو عبور کر کے وہ (۱۵۹۰ء) ۱۵۸۳ء میں) جون کے مقام پر، جو اب بربادی کی حالت میں ہے، اپنے آقا ہمایوں سے جا ملا۔ ہمایوں اس وقت اپنے کھوئے ہوئے تخت کو دوبارہ حاصل کرنے کی جان توڑ کوششوں میں لگا ہوا تھا۔ جب ہمایوں ۱۵۹۰ء/۱۵۸۳ء میں اپنے بھائی میرزا عسکری سے مدد حاصل کرنے کے لیے قندھار گیا تو بیرم اس کے ساتھ تھا اور اس نے تدریجی طور پر وحشیانہ اور سفیانہ سلوک اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا جو اس نے اس بے تخت و تاج بادشاہ کے ساتھ اس وقت کیا تھا جب اس نے اپنی ملکہ حمیدہ بانو بیگم کی سواری کے لیے، جو شیرخوار اکبر کی ماں تھیں، اس نا مہربان شہر سے فرار ہونے کے لیے گھوڑا مانگا تھا۔

ایران کے شاہ طہماسپ نے، جس کی مالی، مادی اور فوجی مدد ہمایوں نے اپنا کھویا ہوا تاج و تخت واپس لینے کے لیے طلب کی تھی، جب بیرم کے حسب

کی ملازمت میں اور ۱۵۸۳ء/۱۵۸۳ء - ۱۵۸۳ء میں اوزون حسن کے ہاتھوں میرزا ابوسعید کی ہزیمت کے بعد اس کے بیٹے محمود میرزا (بابر نامہ، مترجمہ A. S. Beveridge، ۱: ۴۹) کی ملازمت میں رہے؛ عہدان، دینور اور درستان میں ان کی بڑی بڑی جاگیریں تھیں۔ جس خاندان سے بیرم خان کا تعلق تھا وہ ہمیشہ بادشاہوں اور شاہزادوں کی ملازمت میں رہا۔ اس کا دادا یار علی بیگ، جس نے بدخشان میں سکونت اختیار کر لی تھی، بابر کے ہاں ملازم تھا (بابر نامہ، مترجمہ A. S. Beveridge، ۱: ۱۰۹، ۱۰۹-۱۰۹)۔ اس کا باپ سیف علی بیگ (تاریخ فرشنہ، مطبوعہ بمبئی، ص ۲۵) کے بیان کے مطابق شزنہ کا گورنر تھا اور بابر کی وفات کے بعد اس نے ہمایوں کی ملازمت اختیار کر لی تھی۔

بیرم خان بدخشان میں (بعض کے نزدیک شزنہ میں جو زیادہ اگاہ ہے) پیدا ہوا۔ خورد سالی ہی میں باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ اس کے بعد وہ باخ چلا گیا۔ ہمیں اس نے تعلیم حاصل کی۔ اس کی زندگی کے واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کی تعلیم نہایت صحیح اور مکمل ہوئی تھی۔ بیرم خان نہایت وسیع المطالعہ اور درباری آداب میں پوری طرح تربیت یافتہ تھا۔ وہ صرف سولہ سال کی عمر میں ہمایوں کی ملازمت میں داخل ہوا، جسے بابر نے ۱۵۸۶ء/۱۵۷۹ء میں بدخشان کی گورنری پر مامور کر دیا تھا۔ اتفاق سے اس وقت ہمایوں کابل میں تھا۔ بیرم خان ہمایوں کے ساتھ ہندوستان چلا آیا اور اس کے ساتھ چوسا (۱۵۸۶ء/۱۵۷۹ء) اور قنوج (۱۵۸۷ء/۱۵۸۰ء) کی تباہ کن لڑائیوں میں شریک ہوا، جن میں ہمایوں کی فوجیں تباہ و برباد ہو گئیں۔ دشمن کے نہایت شدید تعاقب سے پریشان ہو کر اس نے سنبھل کے ایک زمیندار کے ہاں پناہ لی، جو ہمایوں کا تعلق دار تھا۔ شیر شاہ سوری کے

تخت اب بھی کلانور میں موجود ہے۔ اس کے کچھ ہی مدت بعد ہیمو نے، جو دراصل الور کے متصل واقع ریواڑی کا ایک بقال تھا اور جو سوری کی فوجوں کا سپہ سالار تھا، دہلی پر حملہ کر دیا۔ تردی بیگ، جو وہاں کا مغل گورنر تھا، بغیر کسی مزاحمت کے وہاں سے نکل بھاگا۔ بیرم خان نے، جو اب پوری طرح صاحب اقتدار تھا، تردی بیگ کے قتل کا فرمان جاری کر دیا۔ اس حکم کا مقصد بظاہر یہ تھا کہ وہ دوسروں کو عبرت حاصل ہو، لیکن غالباً اس کی غرض یہ تھی کہ جو توہین اس نے ہمایوں کی اس مصیبت کے وقت کی تھی جب وہ قندہار سے بھاگ رہا تھا اس کا انتقام لیا جائے۔ فرشتہ اس قتل کو سیاسی بنا پر حق بجانب قرار دیتا ہے۔ ۱۵۶۴ء/۱۵۵۶ء میں جب پانی پت کے میدان پر ہیمو کی فوجوں کی شاہی افواج کے ساتھ مذہبیڑ ہوئی تو بیرم خان کو نمایاں فتح حاصل ہوئی۔ اس نے بادشاہ کی خاموش رضامندی یا تر زخمی سپہ سالار کو قتل کر دیا۔ بیرم خان نے شکست خوردہ دشمن کے ساتھ جو سنگدلانہ سلوک کیا اسے اعتراض کی نظر سے دیکھا گیا ہے، لیکن اس حقیقت کو کبھی فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ اس وقت ایسی تمام حکومتوں میں قتل ایک عام مروجہ دستور تھا، بالخصوص باغیوں، تاج و تخت کے حریفوں اور سلطنت کے دشمنوں کے معاملے میں؛ علاوہ بریں بیرم خان سے ایک ایسے نیچ ذات نو دولتی کے لیے جس کے سر میں بادشاہ بننے کا سودا سمایا ہوا تھا اور جس نے خود بادشاہ کے مقابل ٹھٹھے ہونے کی جسارت کی تھی کسی طرح کے رحم کی توقع بیکار ہے۔ ہیمو کی شکست اور افغان فوجوں کے انتشار اور خانے کے بعد ہندوستان کا تاج بکے ہوئے سیب کی طرح اکبر کی گود میں آگرا۔ بیرم خان اس وقت اقتدار و اختیار کے انتہائی عروج پر تھا اور

نسب اور خاندانی روابط سے متاثر ہو کر اسے اپنی ملازمت کی پیش کش کی تو بیرم نے اسے قبول نہیں کیا اور یوں اپنے بد نصیب آقا کے ساتھ اپنی غیر متزلزل وفاداری کا ثبوت دیا۔ ہندوستانی مسہم کے دوران میں بیرم خان نے شاہی افواج کے سالار اعظم کی حیثیت سے ہمایوں کے لیے بہت سی فتوحات حاصل کیں (۱۵۶۱ء/۱۵۵۲ء - ۱۵۵۴ء)، لیکن ان مسلسل فتوحات میں سب سے بڑی وہ فتح تھی جو (۱۵۶۳ء/۱۵۵۴ء) میں سرہند کے قریب ماچھی واڑے کے مقام پر سکندر شاہ سوری کو شکست فاش دے کر حاصل کی۔ اس وقت کے مروجہ دستور کے خلاف بیرم خان نے حکم دیا کہ شکست خوردہ افغانوں کے بیوی بچوں کو نہ تو کسی قسم کی ایذا پہنچائی جائے اور نہ انہیں غلام بنایا جائے، اس لیے کہ یہ دونوں باتیں اسلامی شعار کے خلاف تھیں۔ اس فتح نے ہمایوں کے مستقبل کا فیصلہ کر دیا اور اسے تخت و تاج کے واپس ملنے کا یقین ہو گیا۔ اور یہ بات بہت بڑی حد تک بیرم خان کی وفا شعاری اور خلوص کا نتیجہ تھا جسے بظاہر اس کی ان قابل ستایش خدمات کے صلے میں ۱۵۶۲ء/۱۵۵۴ء - ۱۵۵۵ء میں شاہزادہ اکبر کا، جو اس وقت صرف تیرہ سال کا تھا، اتالیق مقرر کر دیا گیا اور اسے سرکاری طور پر خان بابا کا خطاب مرحمت ہوا۔ اس کے بعد بیرم خان شاہزادہ اکبر کے ساتھ پنجاب چلا گیا، جسے وہاں کا گورنر مقرر کر دیا گیا تھا۔ جب ہمایوں کی ناگہانی موت (۱۵۵۶ء) کی اطلاع پنجاب پہنچی تو بیرم خان کلانور (ضلع گورداسپور، بہارت) میں سکندر شاہ سوری کی ہزیمت خوردہ فوج کے ہتھیاروں کے خلاف مسہم میں مصروف تھا۔ اس نے پھر صورت حال کو سنبھالا اور بلا تاخیر اکبر کے ہتھیاروں کا اعلان کر دیا۔ اس نے اینٹوں کا تختہ پلٹ کر اس کی تاجپوشی کر دی۔ یہ

وہ کم سن آدبر کی طرف سے پوری سلطنت پر حکومت کر رہا تھا؛ لیکن آدبر کی طرف سے اپنے اتالیق کی جانب ناپسندیدگی کا اظہار ہونا شروع ہو گیا تھا، اس لیے کہ بیرم آدبر کی تفریحات میں مغل ہوتا تھا اور چاہتا تھا کہ وہ شاہانہ انداز اختیار کرے۔ ۱۵۹۵ء/۱۵۵۷ء میں سلیمہ سلطان بیگم سے بیرم کی شادی ہو گئی، جو ہمایوں کی بہن گل رخ کی بیٹی اور آدبر کی بھوپھی زاد بہن تھی اور یوں وہ گوبا شاہی خاندان کا ایک باقاعدہ فرد بن گیا، جس سے اس کی شخصی عظمت اور اقتدار میں اور بھی اضافہ ہوا۔ یہ شادی نہایت شان و شوکت سے جالندھر [رک باں] میں اس وقت ہوئی جب بیرم خان مان کوٹ (اب رام کوٹ جو جموں میں واقع ہے) سے واپس آ رہا تھا۔ مان کوٹ وہی مقام ہے جہاں بیرم اسی سال کے شروع میں آدبر کے ساتھ مشترکہ قیادت میں طویل محاصرے کے بعد سکندر سوری نو شکست دے چکا تھا۔ سلیمہ کے ساتھ شادی سے پہلے، جو خالص سیاسی نوعیت کی شادی تھی، وہ ایک میواتی سردار جمال خان کی بیٹی سے بھی شادی کر چکا تھا، جس سے اس کے ہاں اس کی موت سے صرف چار سال قبل مرزا عبدالرحیم خان خانان [رک باں] پیدا ہوا۔ میوات کا علاقہ، جو تردی بیگ کو تفویض تھا، بیرم خان پہلے ہی اپنے ایک معتمد خادم ملا پیر محمد شروانی کو عطا کر چکا تھا۔

اس دوران میں بیرم خان سے ایک سیاسی غلطی ہوئی اور وہ یہ کہ اس نے دہلی کے رہنے والے ایک شخص شیخ گدائی کمبہ کو ۱۵۵۸ء/۱۵۵۹ء میں صدر الصدور مقرر کر دیا۔ یہ بات لوگوں کے لیے اور تورانی سرداروں کے لیے سخت ناراضی کا سبب بنی؛ اور البداؤنی (انگریزی ترجمہ، ۲: ۲۲ تا ۲۴) نے اس واقعے کو محور بنا کر بیرم خان کے خلاف سخت طنز آمیز اور زہر آلود

باتیں لکھی ہیں۔ علاوہ بریں بیرم خان کے بعض اور ایسے ناعاقبت اندیشانہ افعال تھے، مثلاً تردی بیگ کا قتل، بادشاہ کے جیب خرچ کے مقرر کرنے میں کوتاہی اور بے توجہی جس کی ضروریات عمر کے ساتھ تیزی سے بڑھ رہی تھیں، شاہی خاندان کے لوگوں کے لیے بہت معمولی وظیفے مقرر کرنا، اور اپنی خدمات کا مبالغہ آمیز اندازہ اور احساس اور حد درجہ متکبرانہ طرز عمل، ان سب باتوں نے اس کی طرف سے آدبر کے خیالات اور رویے میں تبدیلی پیدا کر دی اور وہ بیرم کی اتالیقی اور ولایت کی قید و بند سے آزاد ہونے کا موقع تلاش کرنے لگا۔ اکبر کی آنا (ماہم انگہ) بھی، جو محل شاہی کے خدام کے ایک چھوٹے سے مگر با اثر گروہ کی سرغنہ تھی، خفیہ طور پر بیرم کی تباہی کی کوشش میں مصروف تھی اور آدبر اور بیرم کے باہمی تعلقات میں کشیدگی پیدا کرنے کا بڑا سبب بنی۔ بیرم نے، یہ محسوس کر کے کہ حالات کا رخ اس کے خلاف ہے اس قصے کو لڑائی کے زور سے ختم کرنا چاہا اور اپنے گھر والوں کو بٹھاندے کے قلعے میں چھوڑ کر مکہ معظمہ جانے کے بہانے جالندھر آ گیا۔ اس کی نیت جالندھر پر قبضہ کرنے کی تھی۔ اس کی اور شاہی فوجوں کے درمیان گھمسان کی لڑائی ہوئی اور شاہی فوجوں نے اسے شکست دی اور اس سے اس کے منصب کا نشان چھین لیا۔ اپنے منصب اور خان خانان کے خطاب سے محرومی کے بعد اس کے لیے اس کے سوا اور کوئی چارہ نہ رہا کہ بادشاہ سے معافی مانگ لے۔ اکبر نے اسے معاف کر دیا۔ بیرم کا منصب اور خطاب اب منعم خان کو عطا ہوا؛ لیکن انتقام کے پیاسے ایک افغان دشمن مبارک خان لوحانی نے، جس کا باپ ماچھی واڑے کی لڑائی (۱۵۹۳ء/۱۵۵۰ء) میں مارا گیا تھا، دھوکے سے اسے قتل کر دیا۔ بیرم ۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۵۹۸ء

مآخذ: شیخ فرید بھگتری: ذخیرۃ الخوانین (مخطوطہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی، عدد ۱)؛ (۲) مصمصام الدولہ شاہ نواز خان: مآثر الامراء (Bib. Ind.)؛ ۱۰: ۳۷۱ تا ۳۸۴ (یہ حالات بیشتر ذخیرۃ الخوانین پر مبنی ہیں)؛ (۳) عبدالباقی نہاوندی: مآثر رحیمی (Bib. Ind.)، بمبئی ۱۳۲۷ھ؛ (۴) نور اللہ سُستری: مجالس المؤمنین، تہران ۱۳۲۹ھ/۱۸۸۲ء، ۳۳۱ تا ۳۳۲ (اس نے پیرم خان کا سلسلۂ نسب قطعاً غلط دیا ہے)؛ (۵) محسن الدین الحسنی العالی: آعیان الشیعہ، دمشق ۱۳۳۹ھ، ۱۴: ۲۳۲؛ (۶) عبدالحی: نزہۃ الخواطر، حیدرآباد ۱۳۴۷ھ/۱۹۰۴ء، ۴۴: ۶۶ تا ۶۷؛ (۷) Camb. Hist. of India، ج ۴، بمبئی ۱۳۲۷ھ؛ (۸) علی شیر قانع: مقالات الشعراء (طبع حساء الدین راشدی)، کراچی ۱۳۵۷ھ، ص ۹۸ تا ۱۰۲، نیز بمبئی ۱۳۲۷ھ؛ (۹) البدائی: منتخب التواریخ (ترجمہ Lowe)، ج ۲، بمبئی ۱۳۲۷ھ، ج ۳: ۲۶۵، نیز بمبئی ۱۳۲۷ھ؛ (۱۰) محمد حسین آزاد: دربار اکبری (بزبان اردو)، لاہور ۱۸۹۸ء، بذیل مادہ؛ (۱۱) Akbar the Great Mogul، آؤکسفورڈ ۱۹۱۹ء، بمبئی ۱۳۲۷ھ؛ (۱۲) محمد قاسم ہندو شاہ فرشتہ: گلشن ابراہیمی (تاریخ فرشتہ)، بمبئی ۱۸۳۱ء، ص ۲۵۰؛ (۱۳) ابوالفضل: آئین اکبری، ج ۱ (مترجمہ Blochmann)، کلکتہ ۱۸۷۳ء، ص ۳۱۵ تا ۳۱۷؛ (۱۴) تذکرۃ الواقعات (اردو ترجمہ معین الحق)، کراچی ۱۹۵۶ء، بمبئی ۱۳۲۷ھ، (عہد ہمایوں میں پیرم خان کی سرگرمیوں اور اس کی صحرائوں پر پیش قیمت معلومات کا ذخیرہ)؛ (۱۵) امین احمد رازی: ہفت اقلیم، (۱۶) قدرت اللہ گوپاسوی: نتائج الافکار، بمبئی ۱۳۳۴ھ، ص ۱۰۲ تا ۱۰۳؛ (۱۷) آزاد بلگرامی: خزائنہ عسکر، کانپور ۱۹۰۰ء، ص ۴۵۸ تا ۴۵۹؛ (۱۸) علی کوثر چاند پوری: محمد پیرم خان ترکمان، آگرہ ۱۹۳۱ء؛ (۱۹) علی قلی والہ: تذکرہ ریاض الشعراء، مخطوطہ کتاب خانہ دانش گاہ پنجاب۔

(بزمی انصاری)

۱ جنوری ۱۵۶۱ء کو قتل ہوا۔ اس وقت وہ پٹن (انہلواڑہ) کے مقام پر خیمہ زن تھا۔ اس کا خیمہ لوٹ لیا گیا اور اس کے اہل و عیال، جس میں اس کا چار سالہ بچہ مرزا عبدالرحیم خان بھی تھا، بالکل خالی ہاتھ احمد آباد پہنچے۔ پٹن کے فوجی سالار موسیٰ خان ہولادی نے، جس نے پیرم خان کا استقبال بڑی شان کے ساتھ دیا تھا مرنے والے بہادر کی، جو کبھی بے حد دولتمند تھا، تجہیز و تکفین بھی اچھی طرح نہیں کی۔ چند غریب و خدا ترس لوگوں نے سابق خان خانان کی تجہیز و تکفین کر دی اور اس کی وصیت کے مطابق اس کی لاش ۱۵۶۳-۱۵۶۴ء میں دہلی سے، جہاں اسے عارضی طور پر سپردِ خاک کر دیا گیا تھا، مشہد منتقل کر دی گئی اور اب وہ امام موسیٰ رضاؑ کے روضے کے متصل ایک اونچے گنبد کے مقبرے میں مدفون ہے۔

پیرم خان ایک بلند پایہ عالم و فاضل، ترکی اور فارسی زبانوں کا اچھا شاعر، فنون لطیفہ کا قدر شناس اور آزاد خیال تھا۔ وہ فی الحقیقت ایک بڑا آدمی تھا۔ وہ عالموں، فاضلوں، حتیٰ کہ شاعروں، مصوروں، مغنیوں، موسیقاروں اور اہل صنعت و حرفت کا بڑا قدردان اور سرپرست تھا۔ البدائی جیسے نکتہ چین نقاد نے بھی اس کی ذہنی اور قلبی صلاحیتوں کی جی کھول کر تعریف کی ہے۔ اس کا دیوان ۱۹۱۰ء میں کلکتے سے طبع ہوا۔

اکبر نے جو اپنے باپ کی طرح خود اپنے تاج و تخت کے لیے بھی پیرم خان کا سرہون منت تھا اپنی ناسپاسی کی تلاقی اس طرح کی کہ اول تو پیرم خان کے یتیم بچے مرزا عبدالرحیم کی پرورش کی (جسے بعد میں خان خانان کا خطاب ملا اور جو تاریخ میں اپنے باپ سے نام نہاد پیرم کے طور پر مشہور ہے) اور دوسرے پیرم کی شادی کر لی۔۔۔۔

مآخذ: (۱) میر (سید) عبدالکریم بخاری: *Histoire de*

I'Asie Centrale، طبع Schefer، ج ۱ (متن، پیرس ۱۸۷۶ء):

ص ۷۰ و ۲ (ترجمہ): ۱۵۷: بعد؛ (۲) V. Žukovskiy:

Razvalini Starago Merva (The Ruins of Old Marw)

سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۹۴ء، ص ۸۳ بعد.

(B. SPULER و W. BARTHOLD)

- **بیروت:** (جسے آج کل Beyrouth یا Beirut لکھا جاتا ہے) جمہوریہ لبنان کا صدر مقام ہے۔ اس کا عرض بلد ۳۳ درجے ۵۴ دقیقے شمالی اور طول بلد ۳۵ درجے، ۲۸ دقیقے شرقی ہے۔ شروع شروع میں یہ ایک راس کے شمالی رخ پر آباد ہوا، مگر اب یہ اس کی پوری سطح پر پھیل چکا ہے۔ لفظ بیروت کے اشتقاق کے متعلق عرصے سے اختلاف چلا آتا ہے۔ بہر حال اس میں شبہ نہیں کہ اس کا مأخذ عبرانی لفظ بیروت (be'erot) ہے، جو [عربی لفظ] "بئر" (= کنواں) کی جمع ہے۔ رومیوں کے عہد تک کنوئیں مقامی طور پر پانی کی بہم رسانی کا واحد ذریعہ تھے۔ انسانی مسکن کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اس قطعہ زمین پر زمانہ قبل از تاریخ میں بھی لوگ آباد تھے، کیونکہ یہاں سے اشولین (Acheulian) اور لیوالوین (Levalloisian) دور کے آثار بھی ملے ہیں۔ تل العمارنه میں چودھویں صدی قبل مسیح کی جو تختیاں دستیاب ہوئی ہیں ان میں اس کا نام "بروتہ" کی صورت میں ساحل فینیقیہ کی ایک بندرگاہ کے طور پر آتا ہے۔ اس زمانے میں یہاں ایک معمولی سی آبادی تھی، جس کی رونق ایک عرصے سے جبیل (Byblos) کے مقابلے میں ماند پڑ چکی تھی۔ بارہ صدیوں کے دوران میں، جس کی تاریخ مبہم ہے، بروتہ مصر یا عراق سے آنے والی فوجوں کی گزرگاہ بنا رہا۔ تیرھویں صدی قبل مسیح میں رامسس Ramses دوم اس راستے سے آیا اور ساتویں صدی قبل مسیح میں اشور کے بادشاہ اسازر نے

• **بیرم علی:** ماورائے خزر ریلوے پر مرو سے تقریباً ۴۶ میٹر (۷۵ کیلومیٹر) مشرق میں ایک مقام، جہاں فارسی زبان بولنے والے آباد ہیں اور جو اب اشتراکی جمہوریہ ترکمانستان کے ضلع مرو میں واقع ہے۔ یہ قدیم مرو کے اس نخلستان کے بالکل قریب ہے جو دریائے مرغاب [رک باں] کے باعث وجود میں آیا تھا اور اٹھارھویں صدی عیسوی تک موجود رہا۔ اس کے ٹھنڈر تقریباً پچاس مربع کیلومیٹر کے رقبے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ انیسویں صدی میں یہ علاقہ شہنشاہ کی ذاتی املاک کا ایک حصہ بن گیا تھا اور ۱۹۱۷ء تک اسی حیثیت میں رہا۔ ان دنوں بیرم علی میں ایک زرعی تحقیقاتی مرکز اور ایک زرعی فنی سکول قائم ہے۔ یہاں انگور کے اور دوسرے میوہ دار درختوں کے باغ ہیں، نیز ریشم کے کیڑے اور قراقلی بویڑیں پالی جاتی ہیں.

مآخذ: (۱) Brockhous-Yefron: *Enciklopedi-*

českiy Slovar'، ۱۸۹۱ء، ۴ (دوم الف): ۷۲۲؛ (۲)

Bolshaya Sovetskaya Enciklopediya، بار دوم، ۴

(۱۹۵۰ء): ۵۴.

(B. SPULER)

• **بیرم علی خان:** شاہزادہ مرو، ۱۱۹۷ھ/۱۷۸۳ء تا ۱۲۰۰ھ/۱۷۸۶ء، خاندان قاجار کی فرمانروا شاخ کا ایک رکن، جس نے عباس اول [رک باں] کے زمانے سے وہاں حکومت کی۔ اپنے زمانے میں وہ ایک بہادر جنگجو سپاہی کی حیثیت سے مشہور تھا۔ مراد بی (شاہ معصوم) بخاری کے خلاف لڑائی کے دوران میں دشمنوں نے گھات لگا کر اسے قتل کر دیا۔ مرو میں اس کا منجھلا لڑکا محمد کریم اس کا جانشین ہوا۔ اس کے بڑے لڑکے محمد حسین نے اپنی زندگی مشہد میں علوم و معارف کے لیے وقف کر دی اور اسے اپنے زمانے کا افلاطون سمجھا جاتا تھا.

Asarion don کا بھی یہیں سے گزر ہوا تھا۔

۲۰۰ء کے قریب انطیوخوس Antiochus سوم الاعظم نے بطلمیوس (Ptolemy) پنجم پر فتح پائی اور بیروت آندو سلوقی (Seleucid) سلطنت اور شام کی ولایت میں شامل کر لیا گیا۔ ۱۴۰ ق م کے قریب یہ شہر، جو لچہ عرصے لاذقیہ کنعان (Laodicea of Canaan) کے نام سے بھی موسوم ہوا، سورہ کے غاصب تریفون Tryphon کے ہاتھوں تباہ ہو گیا؛ مگر اس تباہی کے باوجود دیالوس Delos رومیوں اور اطالویوں کے ساتھ تجارتی تعلقات قائم ہونے کی وجہ سے اس بندرگاہ کو خاصی ترقی ہوئی اور مشرق و مغرب کے درمیان ایک رابطے کی حیثیت سے بیروت کی اہمیت اجاگر ہو گئی۔

رومی شہنشاہ آگستس Augustus کے نام پر جب مارکس اگریپا Marcus Agrippa شہر بیروت پر قابض ہوا تو یہ شہر دوبارہ تعمیر ہوا۔ بڑی عمارتوں سے اس نے زینت پائی اور آرمودہ کار رومی سپاہی یہاں آباد کئے گئے۔ ۱۴ قبل مسیح میں اسے بیریتوس کے نام سے ایک رومی نوآبادی (Colonia Julia Augusta Felix Berytus) کا درجہ دیا گیا۔ تھوڑے ہی عرصے میں بیریتوس Berytus رومی حکومت کا ایک بڑا انتظامی مرکز بن گیا (چنانچہ ہیروڈ اعظم اور اس کے جانشین یہیں رہتے تھے)۔ اس کے علاوہ اسے تجارت اور مبادلے کے اعتبار سے ایک اہم منڈی اور علم کے لحاظ سے ایک بارونق علمی مرکز کی حیثیت حاصل ہو گئی۔ تیسری صدی عیسوی میں خاص طور سے یہاں کی جامعہ قانون کی شہرت چار دانگ عالم میں پھیل گئی اور علم و دانش کے اعتبار سے یہ شہر انتہائی اسکندریہ اور قیساریہ Caesarea کا ہم پایہ سمجھا جانے لگا۔ یہاں کی آبادی رفتہ رفتہ بڑھتی

Magoras کی وادی (نہر بیروت) میں ایک نہر (قناطر زیدہ) کی تعمیر ضروری سمجھی گئی۔

چوتھی صدی کے آخر میں بیروت (= بیریتوس) کا شمار فینیقیہ کے اہم ترین شہروں میں ہوتا تھا اور یہ اسقف کا صدر مقام بھی بن گیا۔ جولائی ۵۵۱ء میں ایک شدید زلزلے کے ساتھ ایک سیلاب بھی آیا، جس نے بیروت کو تباہ کر دیا۔ جسٹینین Justinian نے اس کے ٹھنڈروں پر نئے سرے سے عمارتیں بنوائیں، لیکن اسے پہلی سی شان و شوکت حاصل نہ ہو سکی، چنانچہ جب ۵۱۴/۶۳۵ء میں حضرت ابو عبیدہؓ [ابن الجراح] کی فوجیں اس شہر میں، جو بلاد مشرق میں رومی تہذیب و تمدن کا بہترین نمونہ تھا، داخل ہوئیں تو اس کے ارد گرد کوئی فصیل نہ تھی۔

مسلمانوں کے عہد حکومت میں بیروت کی تاریخ میں ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ اموی خلیفہ امیر معاویہؓ نے ایران سے آبادکاروں کو بلایا اور انہیں بیروت اور اس کے گرد و نواح میں بساتن اس علاقے کو دوبارہ آباد کیا۔ ریشم سازی کی صنعت پھر سے ترقی کرنے لگی اور تجارتی روابط ایک بار پھر پہلے اندرون ملک (دمشق) اور بعد ازاں مصر سے قائم ہوئے۔ اسلامی عہد کی پہلی چند صدیوں میں بیروت کو ایک رباط سمجھا جاتا تھا، چنانچہ شام کے اسام الاوزاعی نے یہاں ۱۵۷/۷۷۳ء - ۷۷۴ء میں سکونت اختیار کی۔ ۳۶۴/۹۷۵ء میں جان زمسکز John Tzimisce نے بیروت کو فتح کر لیا، لیکن تھوڑے ہی عرصے کے بعد اسے فاطمیوں نے بوزنطیوں سے واپس لے لیا۔ چوتھی اور پانچویں صدی ہجری / دسویں اور گیارھویں صدی عیسوی کے تمام عرب جغرافیہ دان لکھتے ہیں کہ شہر بیروت کے ارد گرد فصیل تھی اور یہ دمشق کے صوبے (جند) کا ایک حصہ تھا۔ صلیبی جنگوں نے بیروت کے لیے تازہ ہریشانیان

اس کی شان و شوکت کو دوبارہ زندہ کیا۔ ۱۲۳۱ء میں شہنشاہ فریڈرک دوم کی طرف سے رکارڈو فلنگاری Ricardo Filanghiari شہر بیروت پر قابض ہو گیا، لیکن بیروت کے قلعے تک اس کی رسائی نہ ہوسکی۔ قاہرہ میں مملوک حکمران تخت نشین ہوئے تو تھوڑے ہی عرصے میں بیروت کے امرا اس بات پر مجبور ہو گئے کہ دوسرے فرنگی (Franks) حکمرانوں کے مقابلے میں اپنی آزادی کو برقرار رکھنے کی خاطر ان سے عہد و پیمان کریں۔ ۱۲۶۸-۱۲۶۹ء میں پیرس نے اس کی ضمانت دی۔ ۱۲۸۴ء/۱۲۸۵ء میں سلطان قلاؤن نے ان سے معاہدہ صلح کیا، جس سے انہیں تجارتی سرگرمیاں دوبارہ جاری کرنے کی اجازت مل گئی۔ بالآخر ۲۳ رجب ۵۶۹۰ھ/جولائی ۱۲۹۱ء کو امیر سنجر [= سنقر] ابوشجاعی دمشق سے آیا اور الملک الاشرف خلیل کی طرف سے بیروت پر قابض ہو گیا۔

مملوک حکمرانوں کے عہد میں بیروت صوبہ (جند) دمشق کی ایک اہم ولایت تھی، اور ایک امیر طبل خانہ یہاں کا حاکم ہوتا تھا۔ قرون وسطیٰ میں بیروت پر قبضہ کرنا بڑی اہم بات سمجھی جاتی تھی کیونکہ یہاں جنگی اہمیت کی دو کمیاب چیزیں لکڑی اور لوہا پایا جاتا تھا۔ لکڑی شہر کے جنوب میں صنوبر کے جنگلات سے حاصل ہوتی تھی اور لوہا قریبی کانوں سے نکلتا تھا۔

آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی میں بیروت کی بندرگاہ باشندگانِ جنوا (Genoese) اور کتالانیوں (Catalans) کی باہمی رقابت کا نشانہ بنی۔ اس سے تجارت کو ضعف پہنچا۔ مملوک شہزادوں نے بیروت کا دفاع مضبوط کیا، چنانچہ امیر تنبکز (۵۷۴۴ھ / ۱۳۴۳ء) اور [سلطان] برقوق (۵۷۸۳ھ / ۱۳۸۲ء تا ۵۷۹۱ھ / ۱۳۸۹ء) دونوں نے

پیدا کر دیں۔ ۵۷۹۲ھ / ۱۲۹۹ء میں شمالی سمت سے ساحل کے راستے آنے والے صلیبی محاربین نے محض اتنا کیا کہ نہ بیروت میں نہیں ترسدا فرام کی اور بیت المقدس کی فتح کے بعد وہ یہاں واپس چلے آئے۔ ۵۷۰۳ھ / ۱۱۰۹-۱۱۱۰ء میں بالڈون اول اور برنرینڈ آو سینٹ ڈیولز Bertrand of St. Gilles نے خشکی اور سمندر دونوں جانب سے بیروت کی ناکہ بندی کی۔ ایک مصری بیڑے نے محصورین کو رسد مہیا کرنے کا اہتمام کیا، لیکن پیزا Pisa اور جنوا Genoa کے جہازوں کی کمک پہنچنے کی وجہ سے وہ شہر پر حملہ کرنے کے قابل ہو گئے، چنانچہ انہوں نے ۲۱ شوال ۵۷۰۳ھ / ۱۳ مئی ۱۱۱۰ء کو اسے فتح کر لیا۔ ۱۱۱۲ء میں یہاں پہلے لاطینی اسقف بالڈون، باشندہ بولون Boulogne، کی نامزدگی عمل میں آئی اور اس نے بیت المقدس کے بطریق کو سبکدوش کر دیا، کیونکہ بیروت گیارھویں صدی کی یونانی کلیسائی تنظیم کے دوران میں انطاکیہ کے ماتحت تھا۔ یہاں اسپتاریہ (Hospitallars) نام راہبوں کی مجلس نے سینٹ یوحنا اصطباغی (St. John the Baptist) کا گرجا تعمیر کرایا جو بالآخر مسجد العمری کی صورت میں تبدیل ہوا۔ ربیع الآخر ۵۷۷۸ھ / اگست ۱۱۸۲ء میں صلاح الدین ایوبی نے منصوبہ بنایا کہ نہ بیروت کو دوبارہ فتح کر کے طرابلس کے علاقے کو بیت المقدس کی سلطنت سے جدا کر دیا جائے۔ پہلی مرتبہ تو اسے کامیابی نہ ہوئی، لیکن دوسری مرتبہ جمادی الآخرہ ۵۷۸۳ھ / اگست ۱۱۸۷ء میں اس نے بیروت فتح کر لیا۔ ذوالقعدہ ۵۷۹۳ھ / ستمبر ۱۱۹۷ء میں لوسیگان کے امالیک Amalric of Lusignan نے اسے فتح کیا اور سلطان صلاح الدین کی فوجیں وہاں سے پسپا ہو گئیں۔ آئیبلنز Ibelins نے بیروت کو مستحکم کیا اور مشرق کے تمام لاطینی ممالک میں

رومی عہد کی شان و شوکت پر بھی سبقت لے گئی۔ فرانسیسی انتداب (۱۹۲۰ - ۱۹۴۳ء) کے دوران میں جب بیروت فرانس کے ہائی کمشنر برائے ریاست ہائے لیوانٹ Levant کی قیام گاہ بنا تو اسے ایک خود مختار ریاست کے دارالحکومت، پارلیمان کے مقام اجلاس اور ملک کے اداری صدر مقام کی حیثیت حاصل ہو گئی۔ یہاں کی آبادی مختلف قوموں پر مشتمل ہے۔ ان میں عربوں کی اشریت ہے۔ یہاں کی دل آبادی دو لاکھ (۱۹۵۸ء) ہے اور اتنی ہی تعداد آس پاس کے علاقوں سے روزانہ آنے والے دیہاتیوں، مزدوروں اور تاجروں کی ہے۔

بیروت میں تین یونیورسٹیاں قائم ہیں : امریکی، فرانسیسی اور لبنانی۔ ہر قوم کے اپنے متعدد علمی ادارے ہیں۔ یہاں ایک ملی کتاب خانہ بھی ہے۔ یہ شہر اب مشرق وسطیٰ کے عرب ممالک میں ایک بڑا علمی اور فکری مرکز سمجھا جاتا ہے۔ تجارت اور مبادلے کے لحاظ سے بھی اسے مرکزیت حاصل ہے۔ چونکہ یہاں کی بندرگاہ میں لگا تار توسیع ہو رہی ہے اور ریلوے کے ذریعے یہ بندرگاہ شام اور اردن سے ملی ہوئی ہے، لہذا تجارتی میدان میں حیفہ اور حال ہی میں شام کی بندرگاہ لاذقیہ (Lattakia) کے مقابلے کے باوجود ۱۹۵۰ء میں پچیس لاکھ ٹن مال و اسباب کی تجارت ہوئی۔ اس بھاری تجارت کی بدولت صرافہ وجود میں آیا اور بڑے بڑے بین الاقوامی بینکوں کی شاخیں کھلیں۔ ایک بین الاقوامی درجے کا ہوائی مستقر ہونے کی وجہ سے اس کا تعلق ساری دنیا سے قائم ہے۔ اب یہ تجارتی منڈی بن گیا ہے۔ بیروت اپنے قدرتی محل وقوع کی بدولت مشرق اور مغرب کے درمیان ایک رابطے کا کام دیتا ہے۔

مآخذ: (۱) الاذریسی، طبع Jaubert، ۱: ۳۰۰؛

یہاں ایک ایک برج تعمیر کرایا۔ نویں صدی ہجری / ہندوہویں صدی عیسوی میں بیروت پہلے کی طرح مغربی تاجروں کی منڈی بن گیا۔ یہ تاجر ریشم کی تلاش میں آیا کرتے تھے۔ یہاں سے پھل اور برف قاہرہ کے دربار میں بھیجی جاتی تھی۔

فخرالدین (۱۰۹۵ تا ۱۱۶۳ء) کا عہد حکومت بیروت کے لیے درخشاں ثابت ہوا اور اس کے وینس Venice کے ساتھ دوبارہ روابط قائم ہو گئے۔ یہاں سے سنگتروں کی بہ نسبت ریشم زیادہ مقدار میں برآمد کیا جاتا تھا۔ چاول اور سوتی لپٹا یہاں مصر سے آتا تھا۔

اٹھارہویں صدی عیسوی کے وسط میں طرابلس کے بعد سب سے زیادہ آباد بندرگاہ بیروت تھی۔ آبادی کے لحاظ سے مرکزی حیثیت مارونیوں (Maronites) کی تھی، جنہیں دروزی اسرا کی حمایت حاصل تھی۔ روسیوں اور ترکوں کی جنگ میں بیروت کو جوابی حملوں کا نشانہ بننا پڑا۔ اس پر کئی بار بمباری ہوئی اور آخر کار اکتوبر ۱۷۷۳ء میں اسے روسیوں نے فتح کر لیا اور فروری ۱۷۷۴ء تک انہیں کے قبضے میں رہا۔ ۱۸۲۱ء کے بعد [امیر] بشیر دوم (اعظم) نے (۱۷۸۸ تا ۱۸۵۰ء) نہایت عمدگی سے نظم و نسق قائم کیا تھا، لیکن ابراہیم پاشا کی مہموں میں اہل آشریا، انگریزوں اور ترکوں کے بحری بیڑوں نے متعدد طور پر بیروت پر بمباری کی، جس سے یہاں کی تجارت تباہ ہو گئی۔ ۱۸۶۰ء میں یہاں ایک نیا دور شروع ہوا۔ شام کے سیاسی حالات سے تنگ آکر مسائلی بہت بڑی تعداد میں ہجرت کر کے بیروت آ گئے اور بیس ہزار کی آبادی کے اس مختصر سے شہر پر مسیحیت کے نہایت گہرے نقوش ثبت ہو گئے۔ بیروت کی ترقی کا دور، جو ایک صدی قبل شروع ہوا تھا، اب تک جاری ہے۔ اس شہر میں

البیرونی: البیرونی کے حالاتِ زندگی کے

مآخذ بہت محدود ہیں۔ اس ضمن میں اس کی اپنی تحریریں مسامیر خوارزم [جس کا نام یاقوت نے معجم الادباء میں کتاب المسامیر فی اخبار خوارزم لکھا ہے] اور تاریخ سلطان محمود و ایبہ اب ناپید ہیں۔ اول الذکر کا کچھ حصہ ابوالفضل بیہقی کے قلم سے ہم تک پہنچ سکا ہے۔ [البیرونی کے ایک مکتوب سے بھی، جو اس نے ۴۲۷ھ میں اپنے ایک دوست کو اپنی اور ابوبکر الرازی کی تصانیف کے بارے میں لکھا تھا، اس کے سوانح حیات پر روشنی پڑتی ہے۔ یہ مکتوب مع اس کی شرح کے، جو ابراہیم التبریزی (م ۵۶۹۲ / ۱۲۹۳ء) نے قلم بند کی تھی، لائڈن کے کتاب خانے میں محفوظ ہے۔ اصل رسالہ M. Krause کے زیرِ اہتمام ۱۹۳۶ء پیرس میں چھپ بھی چکا ہے۔ اسی طرح ایک قصیدے میں، جو اس نے ابوالفتح البستی کی تعریف میں لکھا ہے، اس کے حالات کے متعلق بعض لطیف اشارے ملتے ہیں]۔ البیرونی کا اپنا طرزِ بیان اتنا ادق، مختصر، پر مغز اور مسئلہ درپیش پر حاوی ہے کہ اس کا سمجھنا ایک مبتدی کے بس کی بات نہیں؛ اس لیے ہر کس و ناکس کی دسترس اس تک نہیں ہو سکتی۔ ابن خلدون نے البیرونی کا تذکرہ تک نہیں کیا۔ البیرونی کی وفات کے دو اڑھائی سو سال بعد کی تحریریں غلو سے لبریز ہیں۔

زمانہ حال میں جس مغربی مصنف نے اس کے حالاتِ زندگی پر سب سے پہلے قلم اٹھایا ہے وہ المانوی فاضل ایڈروڈ زخاؤ E. C. Sachau ہے، جس نے البیرونی کی دو کتابوں: تحقیق ما للہند [= Alberuni's India] لنڈن ۱۹۱۰ء اور "الآثار الباقیة" [= The Chronology of Ancient people] کی تدوین اور انگریزی میں ان کے تراجم کی اشاعت کی ہے [لیکن جب تحقیق ما للہند کا زخاؤ نے ترجمہ کیا تو البیرونی کی اس کتاب کا پورا مخطوطہ اس کے ہاتھ میں تھا۔

(۲) یاقوت، ۱ : ۵۲۵؛ (۳) صالح بن یحییٰ: تاریخ بیروت، ۱۹۲۷ء؛ (۴) لوئیس شیخو: بیروت، تاریخها و آثارها، ۱۹۲۵ء؛ (۵) ابن القلانسی (طبع Le Tourneau)، ص ۹۳ تا ۹۵؛ (۶) C. Enlart: Les monuments des Croisés، ۳ : ۶۸ تا ۸۲؛ (۷) G. Le Strange: Palestine under the Moslems، ۱۸۹۰ء، ص ۳۰۸ تا ۳۱۰؛ (۸) Les Anciennes: Du Mesnil du Buisson: défenses de Beyrouth, Syria، ۲ (۱۹۲۱ء)؛ (۹) P. Collinet: Hist.، ۲۳۸ تا ۲۵۷، ۳۱۷ تا ۳۲۷؛ (۱۰) de l'École de Droit de Beyrouth Topographie Historique: R. Dussaud، ۱۰۰؛ (۱۱) R. Grousset: de la Syrie، ۵۸ تا ۶۰؛ (۱۲) Histoire des Croisades، ۱۹۳۴ - ۱۹۳۶ء؛ (۱۳) ۲۵۳ تا ۲۵۶ و ۲ : ۱۰ تا ۱۳ و ۳ : ۱۵۵ تا ۱۶۰؛ (۱۴) Beyrouth Ville: J. Lauffray و R. Mouterde؛ (۱۵) La Médi: Dresch و Birot، ۱۹۵۲ء؛ (۱۶) terrané et le Moyen Orient، ۲ (۱۹۵۵ء)؛ (N. ELISSÉEFF)

• بیرون: (فارسی، بمعنی باہر) عثمانی شاہی محل کے بیرونی محکموں اور شعبوں کا نام؛ اس کے مقابلے میں داخلی محکموں کا نام 'اندرون' [رک باں] تھا۔ اس طرح بیرون دربارِ شاہی اور حکومت کے عمال کا مقام اتصال تھا اور اس میں محل کے عہدیداروں کے علاوہ اعلیٰ حکام و عمائد بھی شامل ہوتے تھے، جو سلطنت کے انتظامی، عسکری اور مذہبی امور سے تعلق رکھتے تھے۔

مآخذ : (۱) D'Ohsson: Tableaue général de l'Empire Othoman، پیرس ۱۸۲۴ء، ۷ : ۱ تا ۳۳؛ (۲) اسماعیل حقی اوزون چارشیلی: عثمانی دولتین سرای تشکیلاتی، انقرہ ۱۹۴۵ء، ص ۳۵۸، بعد؛ (۳) گب و ہون، ۱/۲۰، ۸۲، بعد؛ ۳۴۶، بعد؛ نیز رک بہ سرای (B. LEWIS)

محمد خوارزم شاہ اور محمد بن مامون کے مابین، جس کا ہاے تخت گر گنج [یا کہنہ آر گنج (جرجانیہ)] درباے جیحون کے اُس پار تھا، لڑائی چھڑ گئی۔ اس میں محمد بن مامون کامیاب ہوا اور البيروني کو نقل مکانی کر کے جرجانیہ آنا پڑا؛ لیکن اسے وہاں بھی نہیں نا نصیب نہ ہوا اور وہ لچھ عرصہ قید و بند کی سختیاں جوتیتا اور حوادثِ زمانہ کے تھہبڑے نہاتا ہوا آبائی وطن نوخیرباد کہنے پر مجبور ہو گیا۔ ۵۳۸ھ/۶۹۷ء میں اس نے ماژندران با طبرستان کے اسپہبد مرزبان بن رستم بن شروین کے دربار میں رسائی حاصل کر لی۔ اسی اسپہبد کے نام پر اس نے اپنی سب سے پہلی تصنیف مقالید علم الہیۃ مایحدث فی بسیط الکرة معنون کی ہے۔ لیکن اسی سال اسپہبد مذکور اور فخرالدولہ بویہی کے انتقال پر حالات لچھ ایسے ناسازگار ہوئے کہ البيروني اپنے نئے وطن نو بھی خیرباد کہنے پر مجبور ہو گیا اور نہایت خستہ حالت میں شہر ری میں رہنے لگا۔ ۵۳۸ھ میں جب زیاری سلطان قابوس بن وشمگیر سترہ سالہ جلاوطنی کے بعد طبرستان میں اپنی ٹھوٹی ہوئی سلطنت پر قابض ہوا تو البيروني نو پھر اپنے نئے وطن میں لوٹ کر آنے کا موقع مل گیا، جہاں اس نے اپنی دوسری تصنیف الآثار الباقیۃ عن القرون الخالیۃ، اس علم پرور اور عالم فرمانروا کے لیے (۳۹۰-۵۳۹ھ/۱۰۰۰-۱۰۰۱ء میں) لکھی۔ وشمگیر کی خواہش اور اصرار کے باوجود البيروني کا قیام جرجان میں زیادہ عرصہ نہ رہ سکا اور ۵۳۹ھ/۱۰۰۳-۱۰۰۴ء میں سات سال کی جلاوطنی کے بعد اپنے آبائی وطن میں علی بن مامون کے دربار میں پہنچا اور ۵۳۹ھ/۱۰۰۶-۱۰۰۷ء میں اس شاہزادے کے انتقال کے بعد اس کے بھائی مامون بن مامون کے سایۂ عاطفت میں رہنے لگا؛ لیکن ۵۴۰ھ/۱۰۱۷-۱۰۱۸ء میں

نہ تھا، اس لیے یہ دراصل اس کے محض ایک حصے کا ترجمہ ہے۔ اس کے نزدیک البيروني فکری اعتبار سے دنیا کا بلند ترین انسان تھا]۔ البيروني کے حالات زندگی جو لچھ بھی ہمیں اب تک معلوم ہوئے ہیں وہ اس کی اپنی تصانیف میں یا تو ضمناً اس نے خود بیان کیے ہیں یا اس کی تحریرات و مشاہدات فلکی کے سنیں پر مبنی ہیں۔ جیسے جیسے اس کی کتابیں معرضِ اشہور میں آرہی ہیں اس جلیل القدر مصنف کے تبرع، جدتِ طبع، حق جوئی اور حق گوئی کا پتا دیتی ہیں۔

اس کا پورا نام برہان الحق ابوالریحان محمد ابن احمد البيروني ہے۔ السمعانی نے اپنی کتاب الانساب میں اس کے نام البيروني کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ اس کی سکونت شہر کے بیرونی حصے میں تھی، اس لیے عام طور پر البيروني مشہور ہو گیا [نیز دیکھیے یاقوت، جو یہی وجہ تسمیہ بیان کرتا ہے؛ لیکن صاحب عیون الانباء نے لکھا ہے کہ یہ نسبت سندھ کے ایک قصبے بیرون کی طرف ہے]۔ یہ خوارزم کے ہاے تخت کاٹ میں ۳ ذوالحجہ ۵۳۲ھ/۴ ستمبر ۹۷۳ء کو ایک گم نام گھرانے میں پیدا ہوا (کاٹ اب دریا برد ہو چکا ہے اور اس کی جاے وقوع روسی (سوویت) ترکستان کے شہر خیوا پر تھی اور اب یہ البيروني کا شہر کہلاتا ہے)۔ [سنجم ابواسحق ابراہیم بن محمد التبریزی الغضنفر (المولود ۵۴۰ھ/۱۰۴۳ء) نے البيروني کے حالات زندگی سے اس کی پیدائش کے گھنٹے اور منٹ متعین کیے ہیں]۔ البيروني نے اپنے اساتذہ میں سے صرف ابو نصر منصور ابن علی بن عراق کا ذکر کیا ہے، جو پرانے خوارزم شاہی خاندان کا ایک فرد تھا۔

البيروني نے اپنی زندگی کے پہلے پچیس سال علمی خاندان کی خدمت میں گزارے۔ جب خوارزم شاہی خاندان کی حکومت میں گزاری۔ جب

اپنے بھائی محمد سے کچھ عرصہ نبرد آزما رہ کر تخت سلطنت کا وارث ہوا تو البيروني اپنی شاہکار تصنیف القانون المسعودی فی الهيئة والنجوم، جو ریاضی و ہیئت، علم احکام النجوم اور جغرافیہ پر ہے، مرتب کر چکا تھا؛ چنانچہ اس نے اپنی یہ تصنیف سلطان مسعود کے نام پر معنون کی۔

البيروني ہندوؤں کے علوم کا اس قدر دلدادہ اور شوقین تھا کہ وہ اپنی بیشتر تصانیف میں نہ صرف ان علوم کا بالتفصیل ذکر کرتا ہے بلکہ اس نے وراہا مہیرا *Veraha Mahira* کی دو تصانیف برہت سہمتا اور لاگھو جانگم اور برہم گیتا کی برہم اسپہت سدھانت اور کتاب پانتجلی (سنسکرت) کا پانتجلی فی الخلاص من الارتباك کے نام سے عربی میں ترجمہ کیا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ بھگوت گیتا کا بڑا مداح تھا۔ اسی کے تتبع میں اس نے کھلا کی سانکھیا کا ترجمہ عربی میں اور بطلمیوس کی کتاب المجسطی، تحریر اقلیدس اور اپنی کتاب صنعت اسطرلاب کا سنسکرت میں ترجمہ کیا۔ [بجیاند بنارس کی] جیوتش پر ایک کتاب کرن تلک کا، جس کا حال ہی میں انکشاف ہوا ہے، اس نے غرة الزیجات [یا غرة الازیاج] کے نام سے نہ صرف تحت اللفظ ترجمہ کیا ہے بلکہ اس کے نفس مضمون کی اپنی طرف سے مثالیں دے کر وضاحت بھی کی ہے [غرة کا مخطوطہ کتاب خانہ شاہ پیر محمد، احمد آباد میں موجود ہے]۔ بالآخر البيروني نے [جو "اپنے ہاتھ کو قلم سے، آنکھ کو دیکھنے سے اور دل کو فکر سے کبھی خالی نہیں رکھتا تھا" (یا قوت)] غالباً غزنہ ہی میں [بروز جمعہ ۲ رجب] ۴۴۰ھ / [۱۱ ستمبر] ۱۰۴۸ء کو [بمصر ۷۷ سال ۷ ماہ] داعی اجل کو لبیک کہا؛ لیکن اپنی کتاب الصیدلة (= العیڈنہ) کے مقدمے میں وہ ایک جگہ لکھتا ہے: میری عمر اسی سال قمری سے متجاوز ہے [اس لحاظ سے اس کا سال وفات ۱۰۴۸ء

جب یہ شاہزادہ اپنی ہی فوج کے سپاہیوں کے ہاتھوں مارا گیا تو بہ ملک سلطان محمود غزنوی [م ۴۴۱ھ / ۱۰۳۱ء] کے قبضے میں آ گیا، جس کی بہن مقتول شاہزادے کے عقد میں تھی۔ محمود نے مادون کے لشکر کو شکست دے کر اپنے سردار التوتائیں کو وہاں کا گورنر بنا دیا اور خود غزنہ واپس چلا گیا۔ البيروني بھی دوسرے ارکان شاہی کے ساتھ اپنے تین ہمراہیوں، یعنی ابونصر منصور بن علی ابن عراق، ابوالخیر خمار اور عبدالصمد اول سمیت غزنہ پہنچ گیا [اس وقت اس کی عمر پینتالیس سال تھی]۔ اس سے پہلے بھی البيروني غزنہ دیکھ چکا تھا، جب اسے سلطان خوارزم کی طرف سے بطور سفیر یہاں بھیجا گیا تھا]۔

غزنہ پہنچنے کے بعد البيروني کی علمی زندگی کا زور شروع ہوتا ہے۔ یہاں اس نے اپنی کتاب تحدید نہایات الامان لنصیح مسافات المسان مرتب کی۔ اس کتاب کا واحد نسخہ غالباً اس کے اپنے قلم کا ۴۴۱ھ / ۱۰۴۰ء کا لکھا ہوا دستیاب ہو چکا ہے۔ البيروني نے اپنی زندگی کے غالباً بارہ تیرہ سال شاہی نگرانی میں ہندوستان میں گزارے، اس اثنا میں اس نے یہاں سنسکرت بھی سیکھی اور ہندو مذہب، تہذیب و تمدن، رسم و رواج، عادات و توہمات کا مطالعہ کیا۔ یہ معلومات اس نے ۴۴۱ھ / ۱۰۳۰ء میں اپنی شہرہ آفاق کتاب تحقیق ما للہند من مقولة مقبولة فی العقل او مردولة میں درج کی ہیں۔

اس نے ایک سال قبل، یعنی ۴۴۰ھ / ۱۰۲۹ء میں، اپنی تصنیف کتاب التفہیم لاوائل صناعة التنجیم ریعانہ بنت حسن خوارزمی کے لیے لکھی۔ اس کی کتاب ما للہند اس وقت پایہ تکمیل کو پہنچی جب سلطان محمود کا ۴۴۱ھ / ۱۰۳۰ء میں انتقال ہو چکا تھا، لیکن جب اس کا بیٹا مسعود

ہمارے دلوں میں راسخ و جاگزین ہو گئے ہیں اور اس زبان کی خویاں ہمارے رگ و ریشہ میں پیوست ہو چکی ہیں، اگرچہ سب قوموں کی نظر میں ان کی اپنی زبانیں، جو ان کے ہاں رائج ہیں اور جن کے وہ عادی بن چکے ہیں اور جن میں وہ اپنے ہم عصروں اور ہمجولیوں سے تبادلۂ خیالات کرتے ہیں، خوبصورت اور بھلی نظر آتی ہیں؛ اس کا اندازہ میں اپنی ذات سے کرتا ہوں۔ میں اپنی زبان کا خوگر ہو چکا ہوں، جس کے متعلق یہ نہا جاسکتا ہے نہ اگر کوئی علم اس زبان میں مستقل طور پر محفوظ نہ کر لیا جائے تو یہ ویسا ہی عجیب و غریب نظر آئے گا جیسا کہ کسی نالی میں گرا ہوا اونٹ، یا یوں کہیے کہ ایک زرافہ جو شریف النسل عرب گھوڑوں میں مل جل جائے۔ یہی وجہ ہے کہ میں فارسی و عربی کی طرف مائل ہوا ہوں اور ان دونوں میں میری حیثیت ایک اجنبی اور دخیل کی سی ہے اور مجھے ان کے استعمال میں اچھی خاصی دشواری پیش آتی ہے۔“ اس نے اپنی کتاب التفہیم عربی اور فارسی میں لکھی ہے۔ ان زبانوں کے علاوہ وہ سنسکرت اور یونانی بھی جانتا تھا اور سریانی اور عبرانی زبانوں میں قدرے مہارت رکھتا تھا۔

البيروني بیک وقت سیاح، ریاضی دان، ماہر فلکیات، جغرافیہ دان اور مؤرخ، معدنیات، طبقات الارض اور خواص الادویہ کا ماہر اور آثارِ قدیمہ کا عالم تھا۔ وہ اپنے ہم عصروں میں نمایاں نظر آتا ہے، حتیٰ کہ اس کے استاد ابو نصر منصور اور رفیق کار ابوسہل المسیحی نے، جس سے اس کی ملاقات غالباً جرجان میں ہوئی، فرداً فرداً اس کے نام پر اپنی کئی مختلف نظریات پر مرتبہ بارہ کتابیں تصنیف کی ہیں۔ مشہور طبیب و فلسفی ابو علی ابن سینا سے کئی مرتبہ مختلف اوقات پر اس کے مناظرے ہوئے۔ ان سے متعلق متعدد رسائل ہم تک پہنچے ہیں۔

ہوگا]۔ اس کے شاگرد ابوالفضل سرخسی کا بیان ہے کہ میں نے شیخ کی ایک کتاب کے حاشیے پر یہ عبارت دیکھی ہے کہ وہ جمعے کی شب بوقت عشاء ۲ رجب ۴۴۰ھ / ۱۰۴۸ء راہی ملک عدم ہو گیا۔ وفات کے وقت کا ایک حیرت انگیز واقعہ فقیہ ابوالحسن علی بن عیسیٰ اللؤلؤجی نے بیان کیا ہے: ”میں ابو ریحان کے پاس گیا۔ میں نے دیکھا کہ وہ دم توڑ رہا ہے۔ اسی حال میں اس نے مجھ سے کہا کہ تم نے ایک روز جذبات فاسدہ [نانیوں کی وراثت] کا مسئلہ مجھے کس طرح بتایا تھا۔ میں نے ازراہ شفقت کہا کہ کیا میں تمہاری اس حالت میں بتاؤں؟ اس نے جواب دیا: ”میں اس مسئلے کو جاننے کے بعد اس دنیا سے رخصت ہونا چاہتا ہوں۔“ میں نے اس مسئلے کو دہرایا اور اس نے یاد کر لیا۔ اس کے بعد میں اس سے رخصت ہوا اور ابھی میں راستے ہی میں تھا کہ میں نے اس کی وفات پر رونے پھٹنے کی آواز سنی۔

البيروني کی فضیلت اور اس کا علمی رتبہ :
البيروني اسلام کے عظیم عالموں اور محققوں میں سے ہے۔ وہ اپنی آزاد خیالی، ادبی جرأت، تحقیق، بیباک تنقید اور اصابتِ رائے میں اپنی مثال آپ ہے۔ اس کی ہمہ گیری، اس کے مذاق کا تنوع اور پھر اس پر اس کے علم کی گہرائی بے نظیر ہے۔ اس کی تنقیدی روح اور طرزِ بیان سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ کوئی زمانہ حال کا مصنف ہے۔ اس کی یہ خوبی بھی قابل ذکر ہے کہ وہ بہت سی زبانوں کا ماہر تھا۔ اس کی مادری زبان سغدی یا خوارزمی ہے، جو ایرانی کی ایک شاخ بتائی جاتی ہے، جسے وہ کسی علم کے اظہار کے ناقابلِ پاتا ہے۔ وہ صرف عربی زبان کو اہل سمجھتا ہے۔ وہ اپنی کتاب المقدّمات میں یوں رقمطراز ہے: ”دنیا کے

۳۶ اور ۳۷ درجے کے زاویے کے بالمقابل وتر دریافت کرنا ہے اور اسے دو مرتبہ نصف کر کے ایک درجے کا وتر اور نصف اور چوتھائی درجے کی جیب دریافت کرنا اور اس پر جدول الجیب کی بنیاد رکھنا، دائرے کے محیط و قطر کی نسبت π کا تین درجے اعشاریہ تک صحیح اندازہ کر لینا، جیب و اضلاع کے شمار کا قاعدہ اور دوسرے درجے کے فرقوں سے واقفیت اور خانہ پری ضابطہ (Interpolation formula)، جو آگے چل کر جیب کی قدر میں تفاعل (function) کی ایجاد کا باعث ہوا، اور اس سلسلے میں ایک عام قاعدے کی پیہم تلاش و جستجو، اور سب سے بڑھ کر "کروی مثلثات کے دریافت شدہ ضوابط کی مدد سے کروی ہیئت کے مسائل کا حل کر لینا جو اعلیٰ درجے کی جدت پسندی و اختراع و ابداع کا نمونہ پیش کرتے ہیں۔ اس طرح زاویوں کی جیب و ظل کے جداول میں دائرے کے نصف قطر کو اکائی قرار دینا اور دوسرے درجے کے فرقوں کا استعمال خاص طور پر قابل ذکر مسائل ہیں۔ سمت قبلہ کی دریافت کا ایک صحیح و سہل طریقہ اور اس کے لیے کروی سطح کی سطح مستوی پر تسطیح بھی اس کی ایجاد ہے۔

حساب میں ہندوؤں کے طریقہ شمار و اعداد کی وضاحت، یعنی اکائی، دہائی، سینکڑہ، ہزار وغیرہ کا تخیل اور ان کا استعمال قابل قدر ہے۔ شطرنج میں ہندسی سلسلہ اعداد (Geometrical Progression) کی مدد سے ۱۸۳۳۶۴۳۴۰۴۳۶۰۹۵۵۱۶۱۹ = ۱۔ (۱۶) کلبے کی دریافت، صرف ہرکار کی مدد سے ایک زاویے کو تین برابر حصوں میں تقسیم کرنا اور اسی طرح کے دوسرے مسائل کا حل (جو مغرب میں "مسائل بیرونی" کہلاتے ہیں) قابل تعریف ہے۔ عرض البلد اور طول البلد سے سطح ارضی پر فاصلوں کی پیمائش اور اس کے برعکس عرض البلد اور

البیرونی نے ارسطو کے فلسفے پر مبنی "سما اور طبیعیات" پر دوئی اٹھارہ سوال ابن سینا پر تجویز ہیں اور اس کے جواب خاطرخواہ نہ پا کر خود ان کے جواب الجواب لکھے ہیں۔ ابوسہل ویجن بن رستم الکوهی، ابوالحسن نوشیاری الجیلی، محمد بن الیث ابو الجود، ابو محمود الخجندی، ابو سعید احمد بن محمد عبدالجلیل السجزی اور ابو الوفاء محمد بن محمد البوزجانی سے مختلف علمی مسائل پر اس کی خط و کتابت رہی ہے۔ ایک مرتبہ دشمن کے ہندو فضلانے اس سے دس سوالات کیے، جن کا اس نے خاطرخواہ جواب دیا۔ ان سب باتوں کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے "مقدمہ تاریخ علوم" (Introduction to the History of Science) کا مصنف جارج سارٹن حق بجانب تھا کہ وہ چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر اور پانچویں صدی کے نصف اول کو ابن سینا کے بجائے البیرونی کے نام پر نامزد کرے۔

ابن سینا کے ارتفاع قمر سے طول البلد دریافت کرنے کے طریق پر بحث کرتے ہوئے البیرونی لکھتا ہے کہ یہ مقصد تک پہنچنے کا ایک اجتہادی طریقہ ہے، جو سہل ہے اور جو حد امکان سے باہر نہیں، مگر یہ کہ ابوعلی باوجود اپنی تیزی فہم و فراست اور جدت طبع کے اس مسئلے میں ناقابل اعتبار ہے؛ اس کی تحقیق تقلید پر مبنی ہے اور خاص کر امر زیر بحث کی تلاش کے لیے۔ البیرونی اسی مسئلے کے متعلق ایک دوسری جگہ لکھتا ہے کہ جرجان کا طول اس کے قریب ہے جو ابوعلی سینوی نے اپنے ایک خط میں زرین کیس بنت شمس المعالی کو لکھا ہے اور یہ کہ ابوعلی پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

علم المثلثات میں اس کی تحقیق کا ماحصل یہ ہے: ایک دائرے میں منتظم نو اور دس اضلاع کی شکل کھینچنا اور اسی طرح دس اضلاع کی شکل کھینچ کر

حبش بن الحاسب کی بیان کردہ قدر (۵۶ میل) سے اتفاق کیا ہے (Islamic Culture، اپریل ۱۹۲۹ء)۔ علامہ اقبال ریاضی کی اصلاح ”تفاعل“ (function) کے تصور پر البيروني کی ایجاد کا حال ڈاکٹر ضياء الدين کی زبانی بون بیان کرتے ہیں: ”البيروني نے اپنی کتاب قانون مسعودی میں نیوٹن کے ضابطہ خانہ بری (Interpolation Formula) دو مثلثاتی تفاعل کی قدروں کے ٹاپنے میں استعمال کیا ہے، جسے اس نے اپنے جداول جیوب میں ان زاویوں کے لیے دیا ہے جو ۱۵ دقیقے کے وقفے پر ہیں۔ اس نے اس خانہ بری ضابطے کا ہندسی ثبوت بھی دیا ہے۔ آخر میں وہ لکھتا ہے: ”نہ یہ برہان ہر تفاعل کے لیے استعمال کیا جا سکتا ہے، جو اصل کے گھٹنے بڑھنے پر گھٹتا یا بڑھتا ہے۔ اس نے تفاعل کی اصطلاح کا ذکر نہیں کیا، لیکن اس تصور کا عمومی اطلاق بتایا ہے جو مثلثاتی تفاعل ہی تک محدود نہیں۔

انہارہ جواہر اور دھاتوں کی کثافت اضافی کی صحیح صحیح قدروں کی دریافت بھی البيروني نے کی ہے۔ آواز کی رفتار کے مقابلے میں روشنی کی رفتار حد درجے تیز ہے اس حقیقت کی نقاب کشائی بھی اسی نے کی ہے۔ اسی طرح قدرتی چشموں اور مصنوعی زیر زمین چشموں (Artesian Wells) سے پانی کے اپنے آپ اوپر ابھر آنے کی توجیہ آج کل کے مائی سکونیات (Hydrostatic) اصولوں پر کرنا اسی کا کام ہے۔ خرق عادت تولید کا مسئلہ، جس میں سیامی توام (Siamese twins) کا مسئلہ بھی شامل ہے، اسی کا بیان کردہ ہے۔ بھوں کی پنکھڑیوں کا شمار ۳، ۴، ۵، ۶ یا ۸ ہونا اور کبھی ۷ یا ۹ نہ ہونا اسی کا مشاہدہ ہے۔ دریائے سندھ کے طاس کا کسی زمانے میں زیر آب ہونا اور زمانہ مابعد میں اس کا مٹی اور ریک سے پر ہو کر زرخیز میدانوں میں تبدیل ہو جانا اسی کی دریافت ہے۔ سمندر کے پانی کے نمکین ہونے

طول البلد کی دریافت کا عمل سب اسی کے طفیل ہم تک پہنچا ہے۔

اپنی کتاب استیعاب الوجہ الممكنة الخ میں وہ ابو سعید السجری کی اصطراب زورقی کے ذکر میں لکھتا ہے: ”مہندسین اور علمائے ہیئت میری تحریر پر طعنہ زن نہ ہوں کیونکہ حرکت شبانہ روز کو خواہ وہ حرکت ارض کے باعث ہو خواہ حرکت سما کی وجہ سے، دونوں صورتوں میں ان کے حساب میں کوئی فرق نہیں آ سکتا اور یہ مسئلہ ایسا ہے جو بالآخر طبعیین ہی حل کر سکتے ہیں۔“ یہ ایک ایسی معیر العقول پیش گوئی ہے جس کی تصدیق صدیوں بعد فو کے رقا ص (Foucault's pendulum) کی حرکت سے ہوئی۔

بعض حالیہ تذکرہ نگاروں نے قلعہ زندہ (ثلہ بالانٹہ، ضلع جہلم، پاکستان) پر البيروني کی پیمائش قطر ارضی کو اس کی طرف بطور موجد منسوب کیا ہے، جو صحیح نہیں؛ چنانچہ اپنی کتاب التحدید الخ میں، جو ۱۱۶ھ / ۱۰۲۵ء میں اس نے تصنیف کی، وہ لکھتا ہے: ”بعینہ اسی طریقے سے مامون نے زمین کا قطر دریافت کیا تھا (ورق ۲۴۱، مخطوطہ فاتح)، علاوہ بریں یہ طریقہ عملی طور پر زیادہ صحیح نہیں۔ بعوالہ کتاب اصطراب وہ خود کہتا ہے: ”زمین کا قطر دریافت کرنے کا یہ طریقہ قابل تصور اور مبنی بر دلائل ہونے کے باوجود بمشکل قابل عمل ہے۔“ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس مقدار کے ٹاپ پر یہ مبنی ہے وہ بیحد چھوٹی ہے اور اس کے لیے جو آلات استعمال کیے گئے ہیں وہ بھی اپنی قامت میں چھوٹے ہیں اس لیے اس پر بھروسہ نہیں کیا جا سکتا۔ وہ خود کہتا ہے: ”میں نے یہ طریقہ مامون کے زمانے کی ایک درجہ عرض البلد کی پیمائش کے متعلق دو مختلف روایتوں کے لیے اختیار کیا تھا۔“ ان میں سے اس نے

کی توجیہ اسی کے ذہن رسا کا حصہ ہے۔

ہندوؤں کے علوم و فنون، ان کے رسم و رواج، تمدن و تہذیب اور مذہب و فلسفہ میں اس کی نظر ایسی گہری ہے جس کے مقابلے میں ہیون سانگ، میگس تھنیز اور ابن بطوطہ کے سفرنامے بچوں کے لیے لکھی ہوئی نمائشوں کے مترادف ہیں۔ مغربی مستشرقین اسے ہندوستان کے دروازے پر افلاطون (Plato)، مسلمانوں کے بطلیموس (Ptolemy) یا اپنے زمانے کے پلینی Pliny اور لیونار دونسی (Leonard de Vinci) اور لائبنتز Leibnitz شمار کرتے ہیں۔ زخاؤ الآثار الباقیہ اور کتاب الہند کے دیباچوں میں لکھتا ہے کہ البیرونی کی تصانیف میں اس کی تحقیق کی وسعت اس قدر ہے کہ اس کے بیان کے لیے کئی نسلیں درکار ہوں گی۔ ۱۸۷۸ء سے اب تک اس کی کئی تصانیف معرض ظہور میں، آچکی ہیں، لیکن اس کام کے پورا ہونے کے لیے نہ معلوم کتنا عرصہ اور درکار ہوگا۔

البیرونی کی قومیت اور اس کا مذہب : مغرب و مشرق کے سب مستشرقین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ ایرانی النسل تھا۔ بعض حلقوں میں اس بات کے ثابت کرنے کی بیکار کوشش کی گئی ہے کہ وہ ترک نسل سے تھا، کیونکہ قرائن و شواہد اس کے برعکس ہیں۔ وہ ایک فراخ دل، قومی عصیت سے ماورا، سچا اور راسخ العقیدہ مسلمان تھا، جو تنگ نظری اور تعصب سے کوسوں دور تھا۔

البیرونی کی تصنیفات : پروفیسر زخاؤ نے وہ خط جو البیرونی نے طبیب محمد بن زکریا الرازی کی کتابوں کے متعلق اپنے کسی دوست کو (۳۷۲ھ / ۱۰۳۵-۱۰۳۶ء) لکھا ہے، شائع کیا ہے۔ اس میں اس نے اپنی ان تصانیف کی فہرست دی ہے جو وہ اس سنہ (پینسٹھ قمری سال کی عمر) تک لکھا چکا تھا؛ ان کی تعداد ایک سو تیرہ ہے۔ ان کے علاوہ وہ

کتابیں ہیں جو ابو نصر منصور بن علی بن عراق نے اس کی طرف منسوب کی ہیں؛ ان کی تعداد بارہ ہے۔ اسی طرح وہ کتب جو ابوسہل عیسیٰ بن یحییٰ المسیحی نے اس کے لیے لکھیں ان کی تعداد بھی بارہ ہے۔ ایک کتاب ابو علی الحسن ابن علی الجبلی نے اس کی طرف منسوب کی۔ یہ کل ملا کر ایک سو اڑتیس کتب ہوئیں؛ لیکن اس تعداد میں اس کی کتاب القرعة المشنة لاستنباط الضمائر المخمئة کی ایک تشریح، جو خود البیرونی نے شرح مزامیر (مضامیر) القرعة المشنة کے نام سے لکھی تھی، شامل نہیں۔ اس طرح اس کی مصنفہ کتب کی تعداد ایک سو اٹالیس ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس فہرست میں مندرجہ ذیل کتب کا بھی ذکر نہیں :-

- ۱۔ "الآثار الباقیہ میں برسیل تذکرہ جن کا بیان ہے
- ۲۔ کتاب الہند میں برسیل تذکرہ جن کا بیان ہے
- ۳۔ جن کا ذکر حاجی خلیفہ نے کشف الظنون میں کیا ہے
- (کشف الظنون میں در اصل کل ہندو کتب کا ذکر ہے، لیکن جیسا کہ زخاؤ نے لکھا ہے ان میں سے بعض کتب بعینہ یا معمولی سی تبدیلی کے ساتھ وہی ہیں جو اوپر کی تعداد میں شامل ہیں اور بعض کتب اس کی طرف غلط طور پر منسوب ہو گئی ہیں اس طرح حاجی خلیفہ کی بیان کردہ کتب کی تعداد صرف آٹھ رہ جاتی ہے)۔

- ۴۔ غلام حسین بجنوری نے جامع بہادر خانی میں البیرونی کی ایک کتاب لمعات کا ذکر کیا ہے جو علم المناظر و انعکاس پر لکھی گئی تھی

- ۵۔ تاریخ خوارزم، جس کا ذکر ابوالفضل

۱۔ القانون المسعودی، ۳ جلد، ۱۹۵۴ء بعد؛
 (۲) الآثار الباقية، طبع زخاؤ، متن، لائپزگ ۱۸۷۶ء،
 و انگریزی ترجمہ؛ (۳) کتاب الهند، طبع زخاؤ، لندن
 ۱۸۸۷ء، و انگریزی ترجمہ؛ (۴) پاتنجلی، طبع رٹر
 Ritter، تہران؛ (۵) مقالہ فی استخراج الاوتار فی
 الدائرة بخواص الخط المنحني فیہا؛ (۶) تمہید المستقر
 لتحقيق معنى الممر، (انگریزی ترجمہ از E.S. Kennedy)؛
 (۷) افراد المقال فی امر الظلال؛ (۸) فی راشیحات الهند؛
 (۹) رسائل ابی نصر منصور بن علی بن عراق، جو اس نے
 البيروني کے لیے لکھے (سندرجہ بالا پانچوں کتابیں
 حیدر آباد دکن سے شائع ہوئی ہیں)؛ (۱۰) کتاب الجماہر
 فی معرفة الجواهر، طبع درینکو ۱۹۳۶ء؛ تقی السدین
 الہلالی نے اس کا مقدمہ اور حواشی شائع کیے، لائپزگ
 ۱۹۴۱ء؛ (۱۱) کتاب التفہیم لأوائل صناعة التنجیم،
 عربی متن، طبع رامزے رائٹ و فارسی متن،
 طبع آقا جلال ہمامی، تہران ۱۹۴۰ء؛ (۱۲) تحدید
 نہایات الاماکن، طبع محمد بن تاویت الطنجی، انقرہ
 ۱۹۶۲ء و طبع بولجا نوف، قاہرہ ۱۹۶۴ء و عربی متن
 مع انگریزی ترجمہ از محمد فضل الدین قریشی، جوابہی
 شائع نہیں ہوا؛ (۱۳) درن تلک (= غرة الزیجات)، مع
 انگریزی ترجمہ و حواشی از محمد فضل الدین قریشی،
 لاہور ۱۹۷۰ء؛ (۱۴-۱۵) نہایات الاماکن اور النصیذۃ
 فی الطب، انگریزی و اردو ترجمہ از فضل الدین قریشی،
 زیر سرپرستی پنجاب یونیورسٹی لاہور، ہایہ تکمیل کو
 پہنچ چکا ہے؛ (۱۷) صفة المعمورة کے نام سے
 زکی ولیدی طوغان نے مطبوعات آثار قدیمہ ہند، شمارہ
 ۵۳، نئی دہلی ۱۹۴۱ء، میں اس کی چار کتابوں:
 قانون مسعودی، نہایات الاماکن، الجماہر اور
 الصیذۃ کے کچھ اقتباسات شائع کیے تھے؛ (۱۸)
 مقالید علم الہیئۃ کے عکس حاصل کرنے کے بعد
 اس کی تہذیب کا کام، از محمد فضل الدین قریشی،
 ایک حد تک مکمل ہو چکا ہے؛ (۱۹) ان کے علاوہ

۱۔ فی تاریخ الجغرافیہ میں کیا ہے
 ۲۔ وہ کتب جن کا ذکر یاقوت نے معجم الادباء
 میں کیا ہے
 ۷۔ وہ کتب جن کا ذکر کسی قدیم کتاب میں
 نہیں، لیکن جو اس وقت دنیا کے کتب خانوں
 میں موجود ہیں، یعنی (۱) کتاب الدرر فی
 سطح الاثر؛ (۲) نزہۃ النفوس وآلاف فی خواص
 الموالید الثلاثة المعادن و الثبات و الاحجار؛ یہ
 دونوں کتب بوڈلین لائبریری میں محفوظ ہیں
 ۸۔ وہ تصنیفات جن کے مسودے البيروني
 کے پاس محفوظ نہ رہے تھے
 ۵۔

اس طرح البيروني کی تالیفات کی دل تعداد
 ۱۷۰ ہو جاتی ہے؛ علاوہ ازیں وہ کتب ہیں
 جن کا ذکر D.J. Boilot نے L'oeuvre de l'Beruni
 (= کتب البيروني) میں کیا ہے۔ اسی طرح کتاب
 کرن تلک [= غرة الزیجات] ہے، جس کا اب تک کسی
 شائع شدہ فہرست میں ذکر نہیں۔ یوں البيروني
 کی کل مصنفہ اور مترجمہ کتب کی تعداد ایک سو
 اکیس تک پہنچ جاتی ہے۔ [باقوت نے لکھا ہے کہ
 میں نے البيروني کی تصانیف کی ایک فہرست جامع مرو
 کے کتاب خانے میں ساٹھ ورق پر گنجان خط میں لکھی
 ہوئی دیکھی تھی۔

البيروني کی مصنفات کے مخطوطے دنیا میں
 کہاں کہاں پائے جاتے ہیں، اس کے لیے دیکھیے
 ہراکلمان؛ تکملہ؛ Die Mathematiker : H. Suter
 und Astronomen der Araber und ihre Werke (عرب
 علماء ریاضی و ہیئت اور ان کی تصنیفات)؛
 ابو ریحان البيروني، مطبع ادارۃ تصنیف و تالیف
 ۸۰ بعد۔

البيروني کی جو کتب چھپ چکی ہیں یا زیر

چھاپہ میں ہیں یہ ہیں:

تہران ۱۳۳۳ھ ش: (۲۸) ابوالفضل: آئین اکبری؛
 (۲۹) قاضی احمد غفاری: نگارستان، بمبئی ۱۲۷۵ھ؛
 (۳۰) عبداللہ خان: مشاہیر عالم، لاہور ۱۹۲۶ء: (۳۱)
 سید حسن برنی: البيروني، بار دوم، علی گڑھ ۱۹۲۷ء؛
 (۳۲) وہی مصنف: صفة المعمورة، در معارف، اعظم گڑھ،
 ۴۹/۶: ۴۶۵؛ (۳۳) ارمغان، پاکستان سائنس کانفرنس،
 اجلاس نہم، پنجاب یونیورسٹی، لاہور ۱۹۶۷ء: (۳۴)
 حمید عسکری: نامور مسلم سائنسدان، مطبوعہ مجلس ترقی
 ادب، لاہور ۱۹۶۲ء؛ (۳۵) ابو ظفر ندوی: ابو ریحان
 بیرونی کی ایک نئی کتاب، در معارف، اعظم گڑھ،
 ۲۲/۳: ۲۱۴؛ (۳۶) سید عبداللہ: قدیم عربی تصانیف
 میں ہندوستانی الفاظ، در اورینٹل کالج میگزین، لاہور،
 مئی ۱۹۳۳ء، ص ۴ تا ۴۳؛ (۳۷) سید حسن برنی:
Ibn Sina and al-Biruni, A study in Similarities and
Contrasts، در *Avicenna Commemoration Volume*، در
 کلکتہ ۱۹۵۶ء؛ (۳۸) ضیاء الدین و F. Krenkow، در
Islamic Culture، ج ۶، جولائی تا اکتوبر ۱۹۳۲ء؛ (۳۹)
 F. Krenkow، در مجلہ مذکور، ۱۹: ۳۲۳ تا ۳۲۸؛ (۴۰)
 ایران سوسائٹی: *Al-Biruni Commemoration Volume*،
 کلکتہ ۱۹۵۱ء؛ (۴۱) محمد نظام الدین: مقالہ
 ”البيروني اور اس کے کارنامے“، جو مؤتمر مستشرقین،
 منعقدہ ماسکو، اگست ۱۹۶۰ء، میں پڑھا گیا؛ (۴۲)
 مقدمہ کتاب الصیدنہ، عربی متن و حواشی و جرمن
 ترجمہ از Max Meyerhof، برلن ۱۹۳۲ء و اردو
 ترجمہ از فضل الدین قریشی (زیر ترتیب)؛ (۴۳)
Al-Biruni ein iranischer Forscher: Max Krause
 در *Islam*، شمارہ ۲۶: ص ۱ تا ۱۵؛ (۴۴)
Aus der Mathematischen Geographie: C. Schoy
der Araber (nach dem Kānūn al Mas'ūd) etc.
 در *ISIS*، ۱۹۲۲ء، ۵: ۵۱ تا ۵۷؛ (۴۵) وہی مصنف:
Die Bestimmung der Geographischen Breite der
Städte Ghazna durch al-Biruni، در

یورپ کے مستشرقین مثلاً، ویدمن، سی۔ شامے، ڈلس،
 میکس مایرہاف، میکس کرافزے اور ان کے رفقاءے کار
 نے البيرونی کے بعض رسائل کے اقتباس مغربی زبانوں
 میں شائع کیے ہیں۔

مآخذ: (۱) ظہیر الدین علی بن زید البیہقی: تاریخ
 حکماء الاسلام، کلکتہ ۱۸۶۲ء، ص ۷۲ (= تتمہ صوان
 الحکمة، طبع محمد شفیع، لاہور ۱۹۳۵ء)؛ (۲) الفاقی:
 کتاب المفردات، طبع Max Meyerhof و صبحی، قاہرہ
 ۱۹۳۲ء، ص ۲۱ تا ۲۸؛ (۳) السيوطي: بغية الوعاة، مصر
 ۱۳۲۶ھ؛ (۴) ياقوت: ارشاد، مطبوعہ مصر، ۱: ۱۸۰ تا
 ۱۹۰؛ (۵) ابن ابی أصيبعة: عيون الأنباء، مصر ۱۲۹۹ھ/
 ۱۸۸۲ء، ۲: ۲۱ تا ۲۳؛ (۶) السمعاني: کتاب الانساب؛
 (۷) الخوانساری: روضات الجنات، ۱: ۶۸ و ۷۹؛
 (۸) ابن العبري: تاریخ مختصر الدول، ص ۳۲۴؛ (۹)
 طوسی: الذريعة، ۱: ۵۰۷ و ۲: ۲۰؛ (۱۰) الفهرس
 التمهیدی، مطبوعہ الادارة الثقافية، مصر، ص ۸۷؛ (۱۱)
 جرجی زیدان: آداب اللغة، ۲: ۳۴۵؛ (۱۲) فہرس الخزانة
 التیموریة، مصر ۱۹۴۸ء، ۳: ۴۳؛ (۱۳) ابن الاثير:
 اللباب، ۱: ۱۶۰؛ (۱۴) محمد مسعود، در الاهرام، ج ۲
 (۱۹۳۵ء)، شمارہ ۶؛ (۱۵) الهاشمی: نظریات الاقتصاد
 عندالبيروني، در *MMIA*، شمارہ ۱۵، ص ۴۵۶؛ (۱۶)
 الزرکلی: الأعلام، بار دوم، ۶: ۲۰۰؛ (۱۷) سرکيس:
 معجم المطبوعات، ۱: عمود ۶۱۵؛ (۱۸) الغضنفر التبریزی
 (م ۸۹۹ھ): کتاب الفہرست مع المشاطة، طبع Max
 Krouse، پیرس ۱۸۳۶ء؛ (۱۹) ابوالفداء: تقويم البلدان؛
 (۲۰) الشهرزوری: نزهة الارواح؛ (۲۱) میر خواند:
 روضة الصفا؛ (۲۲) خواند امیر: حبيب السير؛
 (۲۳) رشید الدین فضل اللہ: جامع التواریخ؛ (۲۴)
 نظامی عروضی سمرقندی: چهارمقالہ، طبع قزوینی، لائڈن
 ۱۹۰۹ء؛ (۲۵) الواعظ الکشفی: لطائف الطوائف؛
 (۲۶) مرزا محمد قزوینی: چهار مقالہ، مترجمہ و طبع
 براؤن، لندن ۱۹۲۱ء؛ (۲۷) علی اکبر دہ خدا: ابوریحان،

Beitr. XVIII, Astronomische : E. Wiedemann
Instrumente, Trigonometrische Grössen, Geo-
۲۱، SBPMS Erlg. در، dactische Messungen
Ein In- : مصنف : (۶۳) ۲۶ تا ۷۸ : (۱۹۰۹)
strument, das die Bewegung von sonne und Mond
• : (۱۹۱۳) Isl. در، darstellt nach al-Birūnī
Über die verschiedenen, : مصنف : (۶۴) ۱۳ تا
bei der Mondfinsternis auftretenden Farben nach
al-Birūnī در، Eders Jahrbuch für Photographie
Über Erscheinungen bei : مصنف : (۶۵) ۱۴ تا
der Dämmerung und bei Sonnenfinsternissen nach
Archiv für Geschichte der، arabischen Quellen
Medizin، ۳۵ : (۱۹۲۳) ۳۳ تا ۵۲ : (۶۶) ۱۱
مصنف : Meteorologisches aus der Chronologie
von al-Birūnī، در، Meteorolog. Zeitschr.، ۱۹۲۲
۱۹۹ تا ۲۰۳ : (۶۷) ۱۱ : مصنف :
Gesetzanässigkeiten bei Pflanzen nach al-Birūnī
در، Biolog. Zentralblatt، ۹۰ : (۱۹۲۰) ۱۳ تا
۱۶ : (۶۸) ۱۱ : مصنف : Beitr. XXVII, Geogra-
phisches aus al-Birūnī، در، SBPMS. Erlg.، ۳۳
(۱۹۱۲) : ۱ تا ۲۶ : (۶۹) E. Wiedemann و
Beitr. LXI, Allgemeine Betrachtungen : J. Frank
von al-Biruni in Seinem Werk über Astrolabien
مجله مذکور، ۵۳-۵۲ : (۱۹۲۱-۱۹۲۰) ۹۷ تا ۱۲۱ :
Beitr. XXIX, : E. Wiedemann و J. Hell (۷۰)
Geographisches aus dem mas'ūdischen Kanon von
al-Birūnī، در، مجله مذکور، ۴۴ : (۱۹۱۲) ۱۱۹ تا
۱۲۵ : (۷۱) E. Wiedemann، Beitr. LXVIII, Über :
die Waage des Wechselns (nach al Khāzini) und
die Lehre von den Proportionen nach al-Birūnī
در، SBPMS Erlg.، ۵۳ : (۱۹۱۶) ۱ تا ۱۰ : (۷۲)
al-Birūnī als Quelle für das Leben und : J. Ruska

Hydregraphie، ۱۹۲۵، ص ۱ تا ۴۸ : (۷۶) ۱۱ : مصنف :
Die Trigonometrischen Lehren des persischen
Astronomen Abu'l Raihān Muh. Ibn Ahmad
al-Birūnī، هنور ۱۹۲۷ : (۷۷) G. Sarton :
Introduction to the History of Science، بالی مور
۱۹۲۷، ۱ : ۷۰ تا ۷۹ : (۷۸) H. Beveridge :
JRAS، ۱۹۰۲، ص ۳۳ تا ۳۴ : (۷۹) برآکلمان،
۱ : ۶۲۶ بعد و تکمله، ۱ : ۸۷۰ بعد : (۸۰) Cara de
Penseurs de l' Islam : Vaux، پیرس ۱۹۳۶ : ۲ : ۷۵
تا ۸۷ و ۲۱۵ تا ۲۱۷ : (۸۱) E. Schau : Chronology
(= الآثار الباقية) کا دیباچہ (جرمن ترجمہ از H. Suter و
E. Wiedemann، در، SBPMS Erlg.، ۵۳-۵۲ : (۱۹۲۰)
H. Ritter : (۱۹۲۱) : ۷۱ تا ۷۹ : (۸۲) L. Leclerc :
Histoire de la médecine arabe، پیرس ۱۸۷۶ : (۸۳) عبدالله
یوسف علی، در، Islamic Culture، جنوری - اپریل - دسمبر
۱۹۲۷ : (۸۴) علامہ اقبال، در، مجله مذکور، اپریل
۱۹۲۹ : (۸۵) سید حسن برنی : Kitāb al-Taḥdīd...
در، مجله مذکور، اپریل ۱۹۵۷ : (۸۶) H. Ritter :
Werke al-Birūnī's، در، Orientalia، استانبول ۱۹۳۲،
۱ : ۷۸ تا ۷۹ : (۸۷) زکی ولیدی طوغان : New geogra-
phische und ethnographische Nachrichten، نیز در
Geographische Zeitschrift، ۱۹۳۴، ص ۳۶۳ بعد :
Études de Pharmacologie : Max Meyerhof (۸۸)
arabe، در، BIE، ۱۹۴۰، ص ۲۲، ۳۳ تا ۱۵۲ : (۸۹)
Wüstenfeld، در، Lüddes teitschr.، ۱ : ۳۶ : نیز در
Arab. Ärzte، عدد ۱۲۹ و در، Die Geschichsschreiber
der Araber، عدد ۱۹۵ : (۹۰) Ramsay Wright :
Book of Instruction (= کتاب التفہیم) کا مقدمہ، لندن
۱۹۳۴ : (۹۱) F. Taeschner، در، ZDMG، شمارہ ۷۷،
۱ : ۷۱ : (۹۲) Bīrūnī، مطبوعہ Academy of
Sciences، شعبہ تاریخ و فلسفہ، مسکو ولین گراڈ
۱۹۲۷ : (۹۳) البیرونی کی تصنیفات کے لیے نیز دیکھیے (۹۴)

ہاں (Cumont کے بیان کے مطابق) Birtha مشہور تھا، وہی Makedonopolis نام کا قصبہ ہے جس کا ذکر بعض بوزنطی مآخذ میں آتا ہے۔ محاربات صلیبی سے متعلق لاطینی تاریخوں میں اس قصبے کو بلہ Bile موسوم کیا گیا ہے۔

بیرہ جک کے مقام پر شمالی شام سے عراق کو جانے والی ایک بڑی شاہراہ دریائے فرات کو عبور کرتی ہے۔ اس مقام پر دریا پہاڑوں سے نکل کر شام و عراق کے میدانوں میں بہتا ہے۔ اسی مقام پر دریائے فرات طوروس کے پہاڑوں سے گزرتے ہوئے اُن آبشاروں کو پیچھے چھوڑنے کے بعد جو اس میں بنتے ہیں پہلی مرتبہ جہازرانی کے قابل ہوتا ہے۔ یہاں دریا میں سے چونے کے پتھر کی ایک تن تنہا مخروطی پہاڑی بیرہ جک کے قریب یکایک بلند ہوتی ہے، جسے زمانہ قدیم سے دریائے فرات کے اس اہم معبر کی حفاظت کی غرض سے قلعہ بند کیا جاتا رہا ہے۔ سلوقی خاندان کے زمانے میں یہاں کشتیوں کا ایک ہل موجود تھا، جو دریا کے دائیں کنارے پر زیوجما Zeugma سے بائیں کنارے پر آفامیہ Apamea (= بیرثا) تک بنا ہوا تھا (سلوقی نام آفامیہ شاید کبھی عام طور پر مستعمل نہیں رہا اور آرامی بیرثا کے مقابلے میں غائب ہو گیا۔ آفامیہ، جو ابتدا میں زیوجما کی ایک نواحی بستی تھا، حصار بند ہونے کی بدولت رفتہ رفتہ زیوجما سے نہیں زیادہ اہم بن گیا، اور زیوجما کا نام و نشان مٹ گیا)۔ اس بات کا ثبوت ملتا ہے (قَبّ خلیل الظاہری) کہ پندرھویں صدی کے نصف آخر تک بیرہ جک کے مقام پر دریائے فرات کے راستے پر ایک ہل موجود تھا۔

قدیم تر عربی جغرافیائی تصانیف میں البیرہ کا کوئی ذکر موجود نہیں۔ یہ نام تیرھویں صدی کے وسط میں ایسے رسالوں (مثلاً النشقی اور ابوالفتح)

die Schriften al-Rāzīs، در Isis، ۵ (۱۹۲۲) : ۲۶ تا ۵۰ : (۷۳) H. Suter Das Buch der Auffindung der : Sehnen im Kreise von Abu'l-Raihan Muhammed al-Biruni، در Bibl. math.، سلسلہ ۳، ۱۱ (۱۹۰۹) - ۱۱ : (۱۹۱۰) تا ۷۸ : (۷۳) وہی مصنف : Der Verfasser des Buches "Grunde der Tafeln" des Chuwārezmī (namlich al-Bīrūnī) در مجلہ مذکور، ۴ (۱۹۰۳) : ۱۲۷ تا ۱۲۹ : (۷۵) لاٹڈن، بار دوم، بذیل مادہ؛ نیز رَک بہ میزان۔

(محمد فضل الدین قرشی [و ادارہ])

البیرہ : عام طور پر ان اضلاع کی جہاں نبھی آرامی زبان بولی جاتی تھی متعدد جگہوں کا نام ہے (البیرہ آرامی لفظ بیرثا، بمعنی قلعہ، حصن، کا ہم معنی ہے : الجزیرہ کے شمال مغرب میں دریائے فرات کے مشرقی کنارے پر واقع البیرہ (موجودہ بیرہ جک [رَک بآن]) سب سے زیادہ مشہور ہے۔ البیرہ نام کے دوسرے مقامات کے لیے قَبّ یاقوت : معجم (طبع Wüstenfeld)، ۱۰ : ۷۸۷، Nöldeke؛ در Nachr. der Götting. Ges der Wiss.، ۱۱ : ۱۲؛ ڈخویہ، در BGA، ۴ (حاشیہ و فرہنگ) : ۴۴۱، Palestine under the Moslems : Le Strange، ۱۸۹۰ء، ص ۴۲۳۔

(M. STRECK)

بیرہ جک : عراق میں دریائے فرات کے بائیں کنارے پر ایک قصبہ۔ بیرہ جک (مقامی لوگوں میں بلہ جک، نیز زخاؤ Sachau کے بیان کے مطابق حلبی بولی میں باراجیک) کے معنی بیرہ - نوچک یعنی "چھوٹا قلعہ" ہیں (یہ عربی زبان کے لفظ "بیرہ" اور ترکی زبان کے لاحقہ تصغیر "جک" سے مرکب ہے)۔ عربی نام البیرہ [رَک بآن] بعد کے شامی مصنفوں کے ہاں بیرہ Bireh آرامی زبان کے بیرثا bīrthā (معنی قلعہ) سے مشتق ہے۔ بیرہ جک، جو رومنوں کے

۱۱ ربیع الآخر ۸۱۲۵۵ / ۲۴ جون ۱۸۳۹ء کو بیرہ جک کے قریب ہی نیسیب کے مقام پر مصری فوجوں نے ابراہیم پاشا کی سپہ سالاری میں ترکوں پر ایک فیصلہ کن فتح حاصل کی۔ بیرہ جک، جہاں قدیم قلعوں کے ٹھنڈے اب بھی نظر آتے ہیں، آج دل موجود جمہوریہ ترکیہ کی حدود میں واقع ہے۔ ۱۹۴۵ء میں اس قصبے کی آبادی قریب قریب دس ہزار آٹھ سو نفوس تھی۔

مآخذ: (۱) الدمشقی، ص ۲۰۶ و ۲۱۴؛ (۲) *Gregorii Abulfaragii Histor. Oriental* (= مختصر الدول)، طبع E. Pococke، آکسفورڈ ۱۶۶۳ء، ص ۲۵۵ و ۳۱۱؛ (۳) ابوالفداء: تقویم، ص ۲۶۹؛ (۴) مرصدا لاطلاع، طبع A.W.T. Juynboll، Lugduni Batavorum، ۱۸۵۰ تا ۱۸۶۳ء؛ (۵) خلیل الفہاری: زبدۃ کشف الممالک (Tübingen Dissert. : R. Hartmann)، ۱۹۰۷ء، ص ۶۵ و ۸۴؛ (۶) *Belträge zur Geschichte der Mamlūken-sultane in den Jahren 690-741*، طبع K.V. Zettersteen، لاٹنن ۱۹۱۹ء، ص ۳۱۲ (اشارہ)؛ (۷) ابن ایاس: بدائع الزہور، مرتبہ P. Kahle و محمد مصطفیٰ، ۳ (استانبول ۱۹۳۶ء)؛ ۷۷ بعد و بمواضع کثیرہ؛ (۸) اولیا چلبی: سیاحت نامہ، استانبول ۱۳۱۳ھ، ۳: ۱۳۵ بعد؛ (۹) *Relation d'un Voyage du Sultan Qaitbay en* (۱۰) *Palestine et en Syrie*، ترجمہ R. L. Devonshire، در BIFAO، قاہرہ ۱۹۲۲ء، ۲۰: ۱ تا ۴۰؛ (۱۰) *Aigentliche Beschreibung der Rausz.....: L. Rauwalff*، Laugingen، ۱۵۸۳ء، ص ۱۳۸؛ (۱۱) *Les Six Voyages.....en* : J. B. Tavernier، *Turquie, en Perse, et aux Indes*، ۱۶۶۷ء، ۱: ۱۶۳ تا ۱۶۴؛ (۱۲) *An Account of the Author's Journey from Aleppo to the River Euphrates*، در *A Journey from Aleppo to Jerusalem*، آکسفورڈ ۱۷۱۳ء، ص ۳ تا ۵؛ (۱۳) R. Pococke

میں پہلی مرتبہ آیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ تاریخی ادب میں البیرہ کے حوالے صلیبی جنگوں کے زمانے میں نمودار ہوئے۔ الرہا (Edessa) کے لاطینی امرا ۸۹۲ء / ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ء سے لے کر ۵۴۰ / ۱۱۵۰ء تک اس شہر پر قابض رہے، لیکن ۵۳۹ / ۱۱۴۴ء میں جب الرہا کو مسلمانوں نے فتح کر لیا تو عیسائی اسے اپنے قبضے میں رکھنے کے قابل نہ رہے اور انہوں نے اسے بوزنطیوں کے حوالے کر دیا؛ مگر جلد ہی ماردین کے ارتقی امیر نے اسے بوزنطیوں سے چھین لیا۔ تیرہویں صدی میں مغول کے حملوں کے دوران میں البیرہ اپنے تقریباً ناقابل تسخیر قلعے کے باعث مسلمانوں کے لیے ایک مضبوط دفاعی حصار تھا۔ شام اور مصر کے مملوکوں کو سلطان قایتبای کے دور حکومت میں اوزون حسن کے زیر قیادت آق قویونلو ترکمانوں کے مقابلے میں البیرہ کی مدافعت کرنا پڑی۔ قایتبای نے ۸۸۲ / ۱۴۷۷ء تا ۱۴۷۸ء میں دریائے فرات کے کنارے کے قلعوں کا معائنہ کیا اور کچھ مدت بعد ۸۸۷ / ۱۴۸۲ء میں البیرہ کے برج و بارہ کی مرمت اور استحکام کی طرف توجہ کی۔ البیرہ کے حصار پر چھ عربی کتبے ہیں۔ قدیم ترین کتبہ مملوک سلطان برکۃ خان (۶۷۶ھ / ۱۲۷۷ء تا ۶۷۸ھ / ۱۲۷۹ء) کے زمانے کا ہے، اور قریب ترین زمانے کا کتبہ سلطان قایتبای کے دور حکومت کے سنین ۸۸۷ / ۱۴۸۲ء تا ۸۸۸ / ۱۴۸۳ء کا ہے۔ سلطان سلیم اول کی ۹۲۰ھ / ۱۵۱۴ء تا ۹۲۳ھ / ۱۵۱۷ء کی جنگی مہمات کے نتیجے میں البیرہ ترکوں کے زیر حکومت آ گیا اور اسے ارفہ کی سنجاق میں شامل کر لیا گیا، جو ایالت حلب کا ایک حصہ تھا۔ عثمانی ترکوں نے اسے اپنے دریائی بیڑے کی ضروریات بہم پہنچانے کے لیے بیرہ جک کے مقام پر ایک چھوٹا سا بحری بحرن (یا صلاح خانہ) قائم رکھتے تھے۔

M.W.)، ج ۱، K.M. Setton، طبع of the Crusades، نڈلڈنیا، The First Hundred Years : Baldwin، ۱۹۵۵ء، ص ۶۶۱ (اشارہ) : (۳۱) اسمعیل حقی اوزون چارشیلی : عثمانلی دولتین مرکز و بحریہ تشکیلاتی (Turk Tarih Kurumu Yayinlarindan)، سلسلہ ۸، عدد ۱۶، انقرہ ۱۹۴۸ء، ص ۴۰ تا ۴۰۰ : (۳۲) Arabische Inschriften : M. van Berchem، در Beiträge zur Assyriologie und semitischen Sprachwissenschaft، لائپزگ ۱۹۰۹ء، ۱/۱ : ۱۰۱ تا ۱۰۷ : (۳۳) La Turquie d'Asie : V. Cuinet، پیرس ۱۸۹۱ء، ۲ : ۱۱۳، ۱۳۲، ۲۳۸، ۲۶۵ تا ۲۶۹ : (۳۴) ساسی : قاموس الاعلام، ۲ : ۱۳۰۶ و ۱۳۳۶ : (۳۵) علی جواد : تاریخ و جغرافیہ لغتی، استانبول ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ء، ص ۲۲۳ تا ۲۲۴ : (۳۶) ڈو - انگریزی، بار دوم و ڈو - ترکی، بذیل مادہ ابراہیم پاشا (۱۳۵۵/۱۸۳۹ء میں نیسب کے مقام پر لڑائی سے متعلق مآخذی اشارات کے لیے) : (۳۷) M. Streck، در ڈو - انگریزی بار اول و عربی بذیل مادہ پیرہ جیک.

([V. J. PARRY] و M. STRECK)

- بیزا : رَک بہ بیاسہ.
- بیزبان : رَک بہ (دلیس).
- بیزرہ : [بزدرة (ع)]، ہرندوں سے شکار کھیلنے کے فن پر دلالت کرتا ہے، اور فقط باز کے شکار تک محدود نہیں ہے (اس کی فارسی اصل "باز" کے لیے) نیچے دیکھیے) بلکہ "شاہین پروری کے فن" کے مفہوم سے قریبی تعلق رکھتا ہے۔ اسے "بزار" (باز ہالنے والا) سے مشتق اور فارسی کے "بازیار" یا "بازدار" کا معرب ہونے کی بنا پر "بازدیر" کی مثنی صورت پر ترجیح دی جاتی تھی۔ "بازیرہ" اور "بازارہ" کے الفاظ اسلامی بلاد مغرب میں بھی ہی کم مستعمل تھے۔ اسلام سے پہلے عربوں کو

A Description of the East، ج ۲، لندن ۱۷۷۵ء، حصہ اول، ص ۱۶۱ بعد : (۱۴) J. Otter، Voyage en Turquie et en Perse، پیرس ۱۷۷۸ء، ۱ : ۱۰۸ تا ۱۰۹ : (۱۵) C. Niebuhr، Reisebeschreibung nach Arabien، سوین ہیگن ۱۷۷۸ء، ۲ : ۴۱۲ : (۱۶) Travels in Mesopotamia : J. S. Buckingham، لندن ۱۸۲۷ء، ۱ : ۴۵ بعد : (۱۷) C. Sandreckzi، Reise nach Mosul und Urmia، Stuttgart ۱۸۵۷ء، ۲ : ۱۱۱ بعد : (۱۸) H. Petermann، Reisen im Orient، لائپزگ ۱۸۶۱ء، ۲ : ۱۷۱ بعد : (۱۹) J. Oppert، Expédition Scientifique en Mesopotamie، پیرس ۱۸۶۳ء، ۱ : ۴۴ بعد : (۲۰) C. E. Sachau، Reise in Syrien und Mesopotamien، لائپزگ ۱۸۸۳ء، ص ۱۷۸ بعد : (۲۱) H. von Moltke، Briefe über Zustände und Begebenheiten in der Türkei aus den Jahren 1835 bis 1839، برلن ۱۸۷۷ء، ص ۲۲ تا ۲۲۶ : (۲۲) Fr. Spiegel، Eranische Altertumskunde، لائپزگ ۱۸۷۱ء، ۱ : ۱۶۵ بعد : (۲۳) G. Le Strange، Palestine under the Moslems، لندن ۱۸۹۰ء، ص ۴۴۳ : (۲۴) V. Chapot، La Frontiere de l'Euphrate، پیرس ۱۹۰۷ء، ص ۲۷۲ بعد : (۲۵) F. Cumont، Études Syriennes، پیرس ۱۹۱۷ء، ص ۱۲۰ بعد : (۲۶) M. Gauder، La Syrie à L'époque des : froy-Demombyness، پیرس ۱۹۲۳ء، ص ۱۰۲، ۲۱۸ : (۲۷) Mamelouks، Das anatolische Wegenetz nach : F. Taeschner، (Türkische Bibliothek osmanischen Quellen) ج ۲۳، لائپزگ ۱۹۲۶ء، ۱ : ۱۵۰ : (۲۸) R. Dussaud، Topographie Historique de la Syrie Antique et Médiévale، پیرس ۱۹۲۷ء، ص ۵۸۳ (اشارہ) : (۲۹) La Syrie du Nord a l'époque des : Cl. Cahen، Croisades، پیرس ۱۹۴۰ء، ص ۱۲۲ : (۳۰) A History

اور ایم۔ طالبی کے تیار کردہ اشاریات، تونس، ۱۹۵۶ء، القلشنندی: صبح الاعشی (قاہرہ ۱۹۱۳ء، ج ۲) اور المسعودی: مروج الذهب.

المغرب، مسلم ہسپانیہ اور علیٰ ہذا بلاد مشرق میں شکاری پرندوں سے شکار لہیلنے کے شائقین موجود تھے۔ اعلیٰ افریقہ میں محمد ثانی (۸۶۰ تا ۸۷۵ء) کو ابوالسفرانیق [واحد غرنوف سارس یا دلنگ] بلا وجہ نہیں کہتے تھے۔ فی الواقع پرندوں سے شکار لہیلنے (لعب) کے اس شوق میں اس نے بے دریغ رویہ خرچ کر کے سرکاری خزانہ خالی کر دیا تھا (دیکھیے ابن عذاری: البیان، ترجمہ Fagnan، الجزائر ۱۹۰۱ء، ص ۱۴۷ تا ۱۴۸)۔ بعد میں بنو حفص بھی شاہین بازی میں مبتلا ہو گئے تھے اور ساسانی بادشاہوں کی طرح المستنیر (۱۲۳۰ تا ۱۲۷۷ء) بنزرت [رک بان] کے قریب ایک وسیع شکارگاہ (مصيد) میں ہاتھ پر شکرا لیے چلنے میں خوش ہوتا تھا (دیکھیے ابن خلدون: کتاب العبر، ترجمہ De Slane و Casanova، ۲: ۳۳۸)۔ پندرھویں صدی میں اس کی اولاد میں عثمان (۱۳۳۵ تا ۱۳۸۸ء) ہفتے میں لٹی روز اسی تفریح میں گزارا کرتا تھا (دیکھیے R. Brunschvig: Deux récites: de voyage inédits، پیرس ۱۹۳۶ء، ص ۲۱۲)۔ قرطبہ کے اموی دربار میں امیر شکار (صاحب البازرہ) فرمانروا کے مقربین میں بڑا عہدے دار ہوتا تھا (دیکھیے ابن عذاری: کتاب مذکور، در E. Levi-Provençal، X^e، پیرس ۱۹۳۲ء، ۱۹۵۵ء)۔ ازمنہ وسطیٰ میں شاہین بازی کا عام رواج ممالک اسلامی میں بہت سے لوگوں کی روزی کا ذریعہ تھا یہ رواج کسی ممتاز طبقے تک محدود نہ تھا، جیسا کہ مسیحی دنیا میں دستور تھا، بلکہ مسلمانوں میں دیہاتی آبادی اور خانہ بدوش بدوی تک برابر شکار کے گرویدہ رہے اور انہوں نے اس روایت کو یسویں صدی عیسوی کے

شکار کرنے والے پرندوں (کایس، جمع: کواسر) کا استعمال بحیثیت شکاری درندوں (جارج، جمع: جوارح) کے معلوم تھا، چنانچہ امرؤ القیس نے اپنی "ایام الصيد" میں پرندوں سے شکار لہیلنے کے کچھ نقشے کھینچے ہیں۔ بایں ہمہ شاہین بازی نے ان عظیم اسلامی فتوحات کے بعد ہی عربوں میں اہمیت حاصل کی جن کی وجہ سے ان کا رابطہ ایرانیوں اور بوزنطیوں سے قائم ہوا۔ یہ شکار جلد ہی نئے قائدین میں مقبول ہو گیا، جنہوں نے اس میں تفریح اور اپنے جذبہ شہسواری کی پر امن تسکین کے امکانات دیکھے۔ خلفا اور عالی رتبہ مسلم حکام اپنے شوق صیdafکنی کے ساتھ اس قسم کے شکار کو بھی ایک ادارے کے مرتبے تک بلند کرنے میں ایک دوسرے سے مسابقت کرنے لگے، جس کا باقاعدہ ناظم یا داروغہ شکار (امیر الصيد) اور آگے چل کر "امیر شکار" مقرر کیا جانے لگا۔ اموی خلیفہ یزید بن معاویہ (۶۸۰ تا ۶۸۳ء) ان سب سے پہلے اشخاص میں تھا جنہوں نے پرندوں سے شکار لہیلنے میں اپنے والہانہ شوق کا ثبوت دیا۔ عربی زبان کے مؤرخوں، سوانح نگاروں اور وقائع نویسوں میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے عہد اور ملک کی شاہین بازی کے مروجہ طریقوں کے متعلق معلومات بہم پہنچائی ہیں اور موقع کے مطابق اس میدان میں خاص خاص ملوث و امرا کے نہایت دلچسپ محاضرات نقل کیے ہیں (دیکھیے الطبری، ابن الاثیر، السیوطی، المقریزی، ترجمہ Quatremere، در Introd. al'hist.: J. Sauvaget، de l'Orient Musulman)۔ بیزرہ کے متعلق اس سے بھی کہیں زیادہ گرانقدر معلومات بعض ایسی قدیمی کتب میں پائی جاتی ہیں جو ادب یا فلسفہ کے مقاصد کے لیے مرتب کی گئی ہیں، مثلاً ابن سیدنا: کتاب الحيوان (قاہرہ ۱۹۳۷ء)، ابن سیدنا: کتاب الحيوان (اسکندریہ ۱۹۰۳ء، ج ۸

قسم کے استادوں کی معاونت اکثر کلابازی، یعنی شکاری کتوں کا داروغہ کیا کرتا تھا، جو اپنے تازی کتوں (سلوقی، جمع سلوقیہ) کو ہرن یا خرگوش پر چھوڑتا اور بڑا شاہین، گاہے گاہے جرہ (عربی صفر) بلکہ عقاب بھی منڈلاتا رہتا، ادھر شکاری اپنے کتوں کو ٹھیک فاصلوں پر رہنے کے شکار پر چھوڑتا تھا۔ مشرق میں قابل تربیت شکاری پرندوں (ضراوہ با ضراوہ) کی روایتی طبقہ بندی کی بنیاد پردہ چشم کے سیاہ یا زرد رنگ پر ہوتی تھی، جو امتیازی قوت بصارت پر دلالت کرتا ہے۔ یہ طبقہ بندی جدید علم الطیور کے نظام سے عین مطابقت رکھتی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ”سیامچشم“ پرند صرف طیور شکاری کی ایسی صنف ہی میں پائے جاتے ہیں جنکی آنکھیں ترچھی ہوتی ہیں اور فقط انہیں کی آنکھ کا پردہ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ ”لمبے پروں اور سپانا بھرنے والے“ یا لمبی چونچ کے پرند ہیں جو بلند پروازی کے عادی ہوتے ہیں، یعنی بگلے (بشون) کی پرواز، علیٰ ہذا ترکی یا غریبق کی، کتوں (غربان) کی اور وقتاً فوقتاً عقاب، چیل (حدا) اور جنگلی مرغابی (طیرالماء) کی پرواز شامل ہے۔ شکاری پرندوں کی اصطلاحات کی ثنرت کو دیکھ کر ایک عربی خوان عموماً پریشان ہو جاتا ہے، مگر اصطلاحات کی یہ ثنرت انواع کی بہتات کی وجہ سے اتنی نہیں ہے جتنی اسماء صفت کی بہت زیادہ بوقلمونی کے باعث ہے جو پرندے کے پروں کے بیشمار طرح کے رنگوں کو ظاہر کرتے ہیں، حالانکہ یہ رنگ پرند کی جنس، عمر اور مسکن کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں۔ اہل عرب نے ایک ہی پرند کی مختلف انواع خیال کر لیں بحالیکہ وہ ایک ہی خاندان کے الگ الگ پرندوں کا سوال تھا اور ان میں ناہختہ، بچے، جوان، نر یا مادہ کا بھی امتیاز نہیں کیا۔ تاہم ان ناموں کے انبار میں انسان دو امدادی طریقوں سے ہر نوع

سے تک قائم رکھا۔ اسی حقیقت سے بخوبی اندازہ دیا جاسکتا ہے کہ شکاری پرندوں کا مسلمانوں کی معاشی زندگی میں کیا حصہ تھا، خصوصاً ازنہ وسطیٰ میں جب کہ اس کام نے ایک تجارت کی شکل اختیار لی، نیز اس بات سے کہ کتنے اشخاص اس کام کے اہتمام و انصرام کے لیے درکار ہوتے تھے (دیکھیے *La vie économique aux II^e and III^e siècles de l'Hégire*، عربی میں درمجلۃ المجمع العراقي، ۱۹۵۲ء، ۲: ۲۷۱ تا ۳۰۱؛ الجاحظ (۹)؛ کتاب التبصر بالتجارة طبع عبدالوہاب، قاہرہ ۱۹۳۵ء، ص ۳۳ تا ۳۵، ترجمہ Ch. Pellat، در *Ashica* ۱/۱۲، ۱۹۵۴ء، ص ۱۶۰ تا ۱۶۱)۔

وافعہ یہ ہے کہ باز بالنے والی جاعت کا سردار اثر و بیشتر اصطلاحی مفہوم میں خود شاہین باز نہیں ہوا کرتا تھا۔ وہ شکار کے دوران میں فقط دستانے (دستان: المغرب: قنار) پہن لیا کرتا تھا۔ بازگھر (بيت الطيور) کی دیکھ بھال کا کام امیر شکار کے معاونین (غلام، جمع: غلمان) کے سپرد ہوتا تھا، جو بازگھر کو لبوتروں اور دیگر نہانے کے پرندوں سے اچھی طرح معمور رکھنے کے علاوہ بازوں اور شکروں کو سدھانے اور نہلانے پلانے کا کام انجام دیتے تھے۔ باز فن ”ہیزرہ“ کی عام اصطلاح ہے، لیکن ان شکاری پرندوں کی مختلف قسمیں ہوتی تھیں اور ہر قسم کے لیے اس کے سدھانے والے کی خاص قابلیت دیکھنا پڑتی تھی؛ اسے بازسار (جمع: ہیزرہ) کہتے تھے (بازسار کی لفظ ہیزار پر ترجیح کے لیے دیکھیے ابن سعید العکفانی: ارشاد المقاصد، ص ۹۲؛ ہیزار، ہیزاری، ہیزار، ہیزاری اور ہیزاری کی اصطلاحات شاہین باز کے عام مفہوم میں ہسپانوی مغرب کی ہیں اور اکثر اوقات شکرہ باز (طیار) کے لیے صقار کی اصطلاح ان کی جگہ لے لیتی تھی)۔ ان دونوں

تھے: صقر یا شکرا (نبلی یا لبلی، اندلسی شہر لبلاہ Niebla سے منسوب، جو دخیل لفظ ہونے کی غمازی کرتا ہے)؛ برنی (the Barbary Lanner Falcon) جو مسیحی بازاروں کے ہاں Alphanet کہلاتا تھا؛ سرنلی (the barbary Falcon) اور بحری (Falcon eleonorae)؛ دیکوے (۱) Leo Africanus : II Viaggio، وینس ۱۸۳۷ء ص ۶۶-۱۰۱ (۲) L. Mercier : La chasse et les sports chez les Arabs، پیرس ۱۹۰۷ء باب پنجم : La Fauconnerie، ص ۸۱ تا ۱۰۶ و مآخذ: (۳) E. Daumas : Les chevaux du Sahara، پیرس ۱۸۵۳ء مع Réflexions de l'Emir، ص ۳۵۹ تا ۳۷۳۔ مہ نورہ بالا چار قسم کے باز المغرب میں "حر" (یعنی شریف النسل) بنائے گئے ہیں۔ رہے زردچشمہ طیور جو صرف بازار ہی بازار کر سکتے ہیں نو ان کی قسم نکار میں نثر سے استعمال کی جاتی ہے۔ وہ سبھی "ملند پرواز" ہوا "بر" یا "ہاتھ کے شکرے" (fist-hawks) ہوتے ہیں، جنہیں "نیچی پرواز" کی تربیت دی جاتی ہے۔ یہ نوع زیادہ تر شکرے (accipiter) کی اقسام پر مشتمل ہوتی ہے اور ایران و ترکی کے بعض حصوں میں شاہین خرد (smaller "aquilidae") نو بھی اسی نوع میں شمار کرتے ہیں۔

جرہ (بڑا باز) ہی بلاشبہ ایک ایسا پرند ہے جو مشرق کے ہر ملک میں عہد قدیم سے سب سے بڑھ کر مقبول رہا ہے۔ اس کی ذیلی انواع میں باز یا شہباز ہیں۔ یہ بلاد عرب کے طیور سے رشتہ نہیں رکھتی تھیں، لہذا انہیں سوداگر یونان، ترکستان، ایران اور ہندوستان سے درآمد کیا کرتے تھے۔ اسلامی مغرب انہیں بہت ہی کم جانتا تھا۔ اس بات کا یقین ہو چلا تھا کہ باز (جرہ) پیدا ہی فن پرواز کے لیے ہوا تھا۔ اس کا

کے پرندوں کے اسم جنس کا پتا چلا سکتا ہے، اول تو ہر ملک کے طیور کی فہرست سے جو جدید علمی تحقیقات سے مرتب کی گئی ہیں اور دوسری طرف ان تشریحات کی مدد سے جنہیں بڑے بڑے مسلم علمائے طبیعیات نے فراہم کر دیا ہے، مثلاً القزونی (۱۲۰۳ تا ۱۲۸۳ء) نے اپنی کتاب عجائب المخلوقات میں، الدیمیری (۱۳۴۱ تا ۱۴۰۵ء) نے کتاب حیات الحيوان میں، اور خصوصاً ان مصنفین نے جنہوں نے شکار لہجنے کے فن پر کتابیں لکھی ہیں (دیکھیے نیچی)۔

چنانچہ صقاران بازوں کے سدھانے والے نو کہتے تھے جو فقط (الف) "روسی باز" (Ger-Falcon) (سنقور، سنقور، سنقار) کو سدھاتے تھے۔ یہ قسم بلاد عرب میں ناپید نہی اور بہت خرچ کر کے سائبیریا سے درآمد کرنا پڑتی تھی۔ اور سفیروں کے تبادلے کے موقع پر رسمی تحائف میں آذر یہ بھی نمایاں ہوا درستی تھی؛ (ب) جرہ (حقر، صقر الغزال شرق، the Saker Falcon)؛ (ج) شاعین شکاری (the Peregrine Falcon)، جس کی تین ذیلی مشرقی اصناف تھیں: شہباز (Perigrinator)، عراقی باز (Babylonicus) اور سفید باز (Calidus) (موسمی باز کے لیے شاہین یا بھری)؛ (د) سیاہ پروں کی چیل (Elanus Caerulens) زرق، صقر ایض اور فارسی میں کوہی)؛ (ه) باشق (the Merlin) یو، یو، جلم)؛ (و) کونج (the Hobby)؛ (ز) عاسوق (the Kestrel)؛ (ح) عویسق (Lesser Kestrel)؛ (ط) لذیق یا سرخ پا باز (دیکھیے امین معلوف: معجم الحيوان، قاہرہ ۱۹۳۲ء، لیکن ایسے علمی مواد میں جو عموماً قدامت کی وجہ سے بیکار ہو جاتا ہے، یہ شمار اغلاط ہونے کی بنا پر اس کتاب کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کرنا چاہیے)۔

اسلامی مغرب میں اس قسم کی شاہین بازی میں شکاری پرندوں کے صرف چار خاندان ہی معروف

۲۱؛ اللطائف، عربی میں، تونس مئی ۱۹۵۵ء، ص ۲۴ تا ۲۷، اور تصاویر)۔

جہاں تک عقابوں کا تعلق ہے انہیں فی الواقع ”عِتَاقُ الطَّيْرِ“ (شکاری پرند) کا درجہ نصیب نہیں ہوا۔ تاہم ایرانی اور ترک ”طُغْرُل“ (Spizaetus cirhatus = Crested Hawk Eagle) اور زماج ”کو“ (جو Hieraetus fasciatus = Bonelli's Eagle اور H. Pennatus = Booted Eagle دونوں کے لیے آتا ہے) سدھانے میں کابیاب ہو گئے تھے۔ ”مرزاة“ (Harriers مارخور شکرہ) اور ”سقاوا“ (Buzzards چھوٹا عقاب) اپنی ناقابل تربیت تندی کے سبب نظرانداز کر دیے گئے تھے۔ اسی طرح ”نسر“ (چیل اور گدھ) کو بھی ان کے ذوق مردارخوری کے باعث نہیں سدھاتے تھے۔ ایرانی فن تربیت ”کو“ ”بُوہ“ (Eagle owl بڑا آلو) تک لے جا چکے تھے جو دوسرے شکاری پرندوں کو لگانے کا کام کرتا تھا۔ تمام ”زردچشم پرند“، ”سَمَانی“، ”سَلَوی“ (= بٹیر)، ”حَجَل“ (= تیتیر)، ”قُبَج“ (= چکور) اور ”طُغْرُوج“ (= تیہو)، ”قَطَا“ (= سنگخوار)، ”حَبَاری“ (= تغدار)، ”عنقود“ (Ruddy Shieldrake مصری ہنس) اور دیگر میدانی اور صحرائی طیور کو مار لانے کے لیے مخصوص کر دیے گئے تھے۔

بیزرہ کی مناسب حال فنی تدابیر پر مسلمانوں کے ابتدائی دور میں متعدد رسائل تصنیف ہوئے، مگر ان میں سے اکثر اب موجود نہیں ہیں۔ ابن الندیم قہرست میں ایسے دس رسالوں کا ذکر کرتا ہے۔ دوسری طرف مخطوطات کی ایک بڑی تعداد کا، جو یورپ اور مشرق کے ذاتی اور عوامی کتابخانوں میں ہے، ابھی تک مطالعہ نہیں ہوا (قب) براکلمان ابواب، بعنوان ”Naturwissenschaft“ و ”Jagged“۔ باین ہمہ وہ فنی تدابیر، ان کئی ایک تصانیف کے طفیل جن کی پہلے ہی تصحیح اور طباعت

فارسی نام ”باز“ اسلام سے پہلے عربی میں آچکا تھا اور اس کا اطلاق، بظاہر لاعلمی کے باعث، ہر شکاری پرند پر ہوتا تھا۔ اور ”بیزرہ“ کی اصطلاح، جس کے معنی ماہرین کے نزدیک شاہین سدھانے کا فن تھے، اسے عام طور پر شکار ڈھیلنا مراد لیتے تھے۔ اس کے برخلاف یورپ میں شاہین (Falcon) ”کو“ (باز اور) جرے پر فوقیت حاصل تھی لہذا وہاں اسے سدھانے کا سارا فن Falconry (بازیاری) کی اصطلاح کے اندر آ جاتا تھا۔ باز کی تعریف کے لیے اس کا ثلاثی (سہ حرفی) مادہ نکلنا ضروری ہوا تو علمائے لسانیات اور لغت نویسوں کو خاصی دقت پیش آئی۔ اس کے لیے تین متبادل صورتیں تجویز کی گئیں: (الف) ب ز و۔ ب ز ے، ان سے بروے اشتقاق باز، البازی، بازی اور جمع بَزَا، بَوَا، البَوَازی اور بَزَّان؛ (ب) ب و ز۔ ب ے ز۔ اس کے مشتقات بنے: باز، جمع أَبَوَا، بِيزَان؛ (ج) ب ے ز۔ سے باز جمع بَزَات، أَبَز، بَوَز، بَزَان، بَزَز، بَزَز۔ باز کے بعد ”باشق“، ”عَلَام“، ”طُوط“ (Sparrow-hawk)

Nisus Accipiter چڑی مار) تھا اور اس کی چھوٹی پاؤں والی ذیلی قسم جسے ”شکرا“، ”بَیْدَق“ (Accip. badius brevipes کہتے ہیں، جسے اس کی تربیت پذیری اور وسیع رقبے میں ہر جگہ ہونے کے باعث ترجیح دی جاتی تھی۔ اس کی مادہ ”صاف“ تونس میں کیپ بون کے مقام پر ابھی تک موسم بہار میں بٹیروں پر چھوڑے جانے میں استعمال ہوتی ہے (دیکھیے La chasse au Faucon en : D.M. Mathis Tunisie، در Bull. Société Sc Natur. de Tunisie، ۲ : ۳ تا ۴؛ تونس ۱۹۴۹ء، ص ۱۰۷ تا ۱۱۸؛ اور تصاویر: Traité de ; M. Planiol و A. Boyer وہی مجلہ، در Fauconnerie et Autourserie، پیرس ۱۹۴۸ء، ص ۲۴۲ تا ۲۴۸ La chasse et la faune : L. Lavauden cynégétique en Tunisie تونس ۱۹۲۰ء، ص ۲۰ تا

اسے عملی اہمیت سے محروم کر دیا ہے۔ بخلاف اس کے اسامہ بن منقذ (م ۱۱۸۸ء) کی کتاب الاعتبار (طبع فلپ حتی، پرنسٹن ۱۹۳۰ء، باب سوم، ص ۱۹۲ تا ۲۲۹) میں "بازیاری کی یادیں" ہیں، جو کہیں زیادہ شگفتہ اور مفید ہیں۔ یہ کتاب صلیبی جنگوں کے زمانے میں تالیف ہوئی تھی (دیکھیے *Vie d'Ousa'ma : Derenbourg* . . . اور متون پیرس ۱۸۸۵ اور ۱۸۹۳ء)۔ مملوک محمد [بن] منگی کی کتاب *انس الملأ بوحس الفلا* (۱۳۷۱ء) میں لکھی گئی (قب برا للمان، ۲: ۱۳۶ و تکملہ، ۲: ۱۶۷) اور Florian Pharaon کے معمولی درجے کے فرانسیسی ترجمے کے ساتھ شائع ہوئی (پیرس، ۱۸۸۰ء) لیکن جب سے کشاجم کا رسالہ دستیاب ہوا ہے اس کی زیادہ قدر و قیمت باقی نہیں رہی۔ اس کے علاوہ "بیزرہ" کا ہندوستانی نظموں میں بھی ذکر آتا ہے، مثلاً *المغربی الفیجی* (م ۱۵۱۴ء) کے ۲۱۳ اشعار کے قصیدے میں (برا للمان، ۲: ۱۳۶) اور عیسیٰ الازدی (دسویں صدی عیسوی؟) نامی ایک شخص کی *الجمہرۃ فی البیزرۃ* (مخطوطہ اسکوریا، شمارہ ۹۰۳) میں جس کا منگی اشعار حوالہ دیتا ہے۔ یہ نظمیں اس قابل ہیں کہ انہیں شائع کر دیا جائے، اگرچہ L. Mercier پہلے ہی ان سے فائدہ اٹھا چکا ہے (کتاب مذکور)؛ مزید برآں اس نے الفاتمی (م ۱۵۴۱ء) اور الانعری (۱۴۴۴ء) کے مخطوطات بھی استعمال کیے ہیں (مخطوطات پیرس، بی۔ این شمارہ ۲۸۳۱ اور ۲۸۳۴)۔ طلس (مجلہ) نے اصل متن مذکور کے ساتھ ہندوؤں سے شکار کھیلنے کے موضوع پر ابن نباتہ (۱۲۸۷ء) کا *نفیس ارجوزہ* بعنوان *فرائد السلوک فی مصاید الملوک* بھی شامل کر دیا ہے۔

ان سب عربی متون کے پڑھنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ہر نوع کے شکاری ہندوؤں کو

چو چکی ہے، ہمیں نسبتاً بخوبی معلوم ہو چکی ہیں۔ ان میں سے قدیم ترین کتب کے اصل متن، جو بازیاری پر بحث کرتے ہیں، عجب نہیں کہ روم کے ان لاطینی (مترجمہ) نسخوں کی بنیاد ہوں جن کی ابھی تک شناخت نہیں ہو سکی، لیکن جنہیں Moamin اور Ghatrif سے منسوب دیا جاتا ہے۔ (دیکھیے ان کتابوں کی تصحیح کردہ بہترین ناقدانہ طباعت از تجرنیلڈ H. Tjerneld، سٹاک ہام و پیرس ۱۹۴۵ء)۔ کچھ عرصہ ہوا کہ ارد علی شامی کو "البیزرہ" نام کا ایک رسالہ شائع کرنے کا پسندیدہ خیال آیا (دمشق ۱۹۵۳ء) جو خاص فاطمی خلیفہ العزیز بالله (۹۷۵ تا ۹۹۶ء) کی شاہیں بازی کے حالات پر لکھا گیا تھا۔ اس کا نامعلوم مصنف بازیاری میں اپنے طویل تجربے، نیز ماہرین فن بیزرہ (لعب) کے تجربات کے مواد کو ہمارے سامنے اس انداز سے پیش کرتا ہے جو غیر متعلق عبارت آرائی سے معرا ہے۔ اشعار کی نظیریں بھی صرف ایک خاص باب میں جمع کر دی گئی ہیں۔ یہ کتاب ان تمام کتب میں سب سے زیادہ قابل قدر ہے جو عربی میں [ہندوؤں کو] سدھانے کے طریقوں پر اب تک ہمیں دستیاب ہوئیں۔ اس کتاب کی اشاعت ہی کے قریبی زمانے میں آسعد طلس نے عربی کی قدیم ترین معلومہ کتاب *المصاید والمطارد*، جو مشہور شاعر الکشاجم (م ۹۹۱ء یا ۹۷۱ء) کی تصنیف ہے تصحیح کر کے شائع کی (بغداد ۱۹۵۴ء) (قب برا للمان، ۱: ۸۵ و تکملہ، ۱: ۱۳۷ طلس، در *مجلة [المجمع العلمی العراقی ۲: ۲۸۸]* . . . و مقدمہ کتاب *المصاید*، تحلیل و تجزیہ کتاب)۔ شکار اور بازیاری پر یہ جامع رسالہ ان مآخذ میں ہے جن سے کتب کی کتب کے متأخر مصنفین نے سب سے زیادہ استفادہ کیا۔ بدقسمتی سے اس کتاب میں "ادب"

گھنگرو (آجراس "خلخال") ڈال دیے جاتے۔ اور وہ اپنے سر پر چمڑے کی ٹوپی (برقع، کٹہ؛ مغرب میں: کنبیل) اور "شکاری پوشش" (=قباء) پہننے کا عادی ہو جاتا تھا اور بازاروں اور منڈیوں کی بھیڑ بھاڑ میں گھنٹوں تک لیے بھرنے سے اسے انسانوں سے قدرے انس ہو جاتا تھا۔ جب وہ ایک بار آدمیوں، گھوڑوں، کتوں، اور ہالتو جانوروں سے مانوس ہو جاتا تو اسے شکار گاہوں میں لے جاتے اور پوری آزادی دے کر مرغابیوں اور چڑیوں پر چھوڑتے تھے۔ وہ ڈھول کی آواز پر جو شکاری کی زین سے منسلک ہوتا لوٹ کر آ جاتا (دیکھیے L. Mercier: کتاب مذکور، ص ۹۸) اور اسے اپنے شکاروں میں سے کسی ایک سے لطف اندوز ہونے کی اجازت دے دی جاتی تھی۔

اسلامی مغرب میں تربیت نفاست کے اس درجے تک نہیں دی جاتی تھی بلکہ یہاں پرندے کو ہمیشہ اس کی جوانی میں پکڑا جاتا اور تھوڑی سی ضروری تربیت دے کر جاڑوں میں شکار پر چھوڑا جاتا تھا (قب L. Mercier: کتاب مذکور، ص ۹۹ تا ۱۰۳)۔ باز کے سستانے کی خاطر اسے لکڑی کے کنڈے (حمولة، قفاز) یا چھتری (عارضہ، کندرة) پر بٹھا دیا جاتا اور اس کے نہانے کی کنڈالی کے قریب اسے دھوپ (تشریق) بھی دی جاتی تھی۔ اس کے کریمز (قرنصبہ، تکریمز) کے زمانے میں اسے ہر آواز سے دور رکھا جاتا تھا اور اس کے چرکنے (ذرق، رنج) کی نگرانی رکھی جاتی تھی۔ اس طرح اسے پورا تندرست رکھنے کا اطمینان کیا جاتا تھا۔ بیزرہ پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں طویل باب شکاری پرندوں سے مخصوص امراض کی تشخیص اور ان کے علاج کے لیے وقف ہیں اور ان میں اکثر ٹوکے اور وحشیانہ قسم کی تدابیر کے ساتھ حفظانِ صحت کے متعلق توضیحات

بھانسنے اور سدھانے کے تقریباً ایک ہی جیسے طریقے تھے۔ باز کے بچے نو اس کے گھونسلے سے ایسی حالت میں نکرتے جب وہ بے بال و پر یا لچی چونچ کا (غطفاف یا غطفیف) ہونا، یا گھونسلا چھوڑ کر شاخ پر بیٹھنے والا (ناہض) ہوتا۔ سرخ باز (فرخ) یا وحشی (haggard) نوگرفتار شکرہ، بدی (- مقامی) با فاطع یا راجع (=موسمی پردبسی) ہوتا تو اسے لاسے یا پھندوں والے جال کے ذریعے اور زیادہ تر "بارن" (شکار بھانسنے والی چڑیا) کے ذریعے پکڑتے تھے (قب ابن مقفد: کتاب مذکور، میں جھونپڑی کا طریقہ، ص ۲۰۰ تا ۲۰۱ - M. Planiol: کتاب مذکور، ص ۱۵۴ تا ۱۵۶)۔ جب اسے پکڑ لیا جاتا تو اسے سدھایا جاتا (تعبیر - تبدیلی) اس کے پپوٹوں کو سی دیا جاتا (حیط) اور اسے بھوکا رکھ کر (تجويع، تنقیص)، دھما دیا جاتا، گھٹایا جاتا اور پھر بتدریج اس کے پپوٹوں کو دھولا جاتا اور اسے ترغیب دی جاتی کہ وہ اپنی مرضی سے دلانی پر آ جائے۔ یہ ترغیب اسے "تلقیم" (لقمے دے کر) اور "تلقیف" (زندہ سحر کے گوشت) کا لالچ دے کر دی جاتی تھی۔ جب وہ رام ہو جاتا اور ہلانے پر مٹھی یا دلانی پر بیٹھنے لگتا تو اسے ڈوری (طواله) میں باندھ دیا جاتا اور پھر اس کے مختلف قسم کے شکار پر جھپٹنے کی تربیت کا آغاز ہوتا۔ اس کے سامنے سدھانے کے پرند (نسیرة) چھوڑنے سے اس کی جبت گوشت خوری اور لپکنے کا شوق (فراہة) ترقی کر جاتا تھا۔ یہ ترغیبی پرند ان انواع سے منتخب کیے جاتے تھے جن کے شکار کے لیے انہیں سدھایا جاتا تھا۔ ان مشقوں کو بڑے صبر کے ساتھ اور ہر دفعہ دورتر فاصلے سے برابر دھراتے رہتے تھے۔ جب وہ شکار کے پیچھے چھوڑنے کے قابل (مستویلارسال) ہو جاتا تو پھر اس "شاگرد" کے پاؤں میں تسمے (سباقان) اور

بھی شامل ہیں۔

پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت سے یہ سوال اٹھایا جاتا رہا ہے کہ آیا قرآن مجید کی رو سے ایک سدھائے ہوئے شکاری پرند (باز، شکرہ) کے ذریعے پکڑے ہوئے شکار کا کھانا حلال ہے یا نہیں؟ سوال یہ تھا کہ پرندے کو شریعت کے مطابق ذبح کرنا واجب ہے یا نہیں؟ - ابن رشد: *بدایۃ المجتہد* . . . (قُب) ابن رشد: *Le livre de la chasse*، *la chasse* کا اقتباس، ترجمہ اور متن مع حواشی از F. Viré در *Revue Tunisienne de Droit*، شماره ۳ تا ۴، تونس ۱۹۵۴ء، ص ۲۲۸ تا ۲۵۹) فقہ کے چاروں مذاہب میں سے ہر ایک نے جو موقف اختیار کیا ہے اس کا واضح حال بیان کرتا ہے۔ بازیاری اور شکار پر جتنی بھی کتب ہیں ان میں یہی مسئلہ مقدمہ کتاب کی صورت میں ہوا کرتا ہے۔

دوسری طرف نظر کیجیے تو بیڑہ شعرگوئی کا خاص محرک بن گیا اور بنو امیہ کے عہد سے شکار پکڑنے کے شوق کے ساتھ مقبول عام رجز کی نظموں کے بڑے بڑے موضوعات میں سے ایک موضوع ہو گیا۔ دراصل ”ارجوزہ“ جو رسمی قسم کے معیاری قصیدے سے زیادہ سلیس و شگفتہ صنف تھی، اس نے الشماخ (م ۵۲۲/۶۴۲-۶۴۳ء)، العجاج (م ۵۸۹/۷۰۷-۷۰۸ء)، اس کے بیٹے رُبَیۃ (م ۵۱۴۵/۷۶۲ء) اور بعض شاعروں کے ہاں تھوڑے ہی دن میں ”طردیۃ“ (یعنی صیدافگنی کی شاعری) کی مخصوص صورت اختیار کر لی۔ مؤخر الذکر کو، جو بنو عباس کے عہد میں نہایت مقبول و صریح تھی، شاعری کے بڑے بڑے استادوں، مثلاً ابو نواس، ابن المعتز، کشاجم، اور النّاشی نے اپنا لہجہ اور غریب الفاظ ڈھونڈ کر لائے اور اس طرح اپنی عظمت دکھانے کا موقع فراہم کر دیا۔

پیرس *Langue et Littérature Arabes* - O. Monnier

۱۹۵۲ء، ص ۱۰۸ تا ۱۰۹) ”طردیات“ پر دیکھیے وہی مصنف: *Le milieu basrien*، ص ۱۶۰ بعد و حواشی۔ ”طردیات“ (شکارنامے) شعرا کے دیوانوں میں پائے جاتے ہیں؛ انجاء نے اپنی کتاب الحیوان میں بیشتر ابو نواس کے طردیات کے شعر نقل کیے ہیں۔ یہ دیکھ کر افسوس ہوتا ہے کہ علمیت کی اس نمائش نے ان لوگوں کو جو اس کے شائق تھے ایسی زبان اختیار کرنے پر مائل کر دیا جو خود شائقین شکار کی زبان سے بہت ہی کم ملتی تھی۔ ہسپانیہ کے مسلم دور حکومت میں شاعر خصوصاً گیارھویں صدی عیسوی اور اس کے بعد زیادہ تر بازیاری کے موضوع سے خوب خوب کام لیتے رہے، کیونکہ ایسی چیز ان کی قطعی فطرت پرست نگاہ سے نہ بچ سکتی تھی۔ وہ اس میں ایسا جذباتی رنگ بھرنے میں بھی کامیاب ہو گئے جس سے مشرقی شعرا آشنا نہ تھے (قُب) *Poésie Andalouse*: H. Pérès، پیرس ۱۹۵۳ء، ص ۳۴۶ تا ۳۴۹)۔ عالمانہ زبان میں ان تخلیقات کے علاوہ بڑے بڑے عرب بدویوں کی بازیاری پر ایک طولانی اور محفوظ شاعری عظیم بدوی گروہوں کی خود اپنی مقامی بونیوں میں تھی۔ اس ضمن میں یہ لکھنا بھی دلچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ قبائل طوارق (Touaregs) بازیاری کے فن سے کبھی آشنا نہیں ہوئے (قُب) *La chasse chez les Touaregs*، پیرس ۱۹۵۱ء)۔ شعرا کے کلام کو منتخب کرنے والے عرب علما ”گنوار“ بولی کو حقیر سمجھتے تھے، اس بات نے ان بدوی ”گیتوں“ سے ہمیں محروم کر دیا جن کی بالکل قریبی زمانے تک صحرا کے دور دراز علاقوں میں بڑی توقیر ہوتی تھی۔ ان میں شکرے کی پرواز اور اس کے شکار کی کیفیت ایسی حقیقت پسندی سے بیان کی گئی ہے کہ اساتذہ کے معیاری کلام میں اس کی نظیر ملنا دشوار ہے (قُب)

(۳) ز - ایم - حسن : *Hunting as practised in Arab countries of the Middle Ages*، گورنمنٹ پریس، قاہرہ
 ۱۹۳۷ء : R.F.E. (۴) *La chasse au faucon dans les Hauts du Constantin*
 Rev. "TAM" ص ۳۳، الجزائر ۱۹۳۸ء : (۵) *G. Dementieff La Faucon-nerie en Russie, Esquisse historique*
 اور *Rev. Française d'Ornithologie* ج ۱۵، ۱۹۴۰ء ص ۹ تا ۳۹۔

(F. VIRE)

- * پیزستان : رَکْ بہ قیصریہ۔
- * پیزور : رَکْ بہ بازہر۔
- * پیزپٹا : رَکْ بہ ددو (Dido)۔
- * پیمان : دریائے اردن کی وادی میں ایک چھوٹا سا فلسطینی قصبہ جو جہیل طبریہ کے جنوب میں اٹھارہ میل (تیس ٹیلومیٹر) کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہ سطح سمندر سے اٹھانوے میٹر کی بلندی پر ایک مسطح مقام پر واقع ہے اور اس نشیبی زمین سے ۱۷۰ میٹر اونچا ہے جس میں ہو در نہچہ فاصلے پر دریائے اردن گزرتا ہے۔ اس طرح یہ منطقہ حارہ کی اس شدید گرمی سے محفوظ ہو گیا ہے جس کا شکار غور (رَکْ بَاں) کے علاقے کا ہر مقام ہے۔ اس کے باوجود اس کی آب و ہوا گرم اور مرطوب ہے جس کا ذکر عرب جغرافیہ دان ہمیشہ برائی کے ساتھ کرتے رہے ہیں۔ اس کے علاوہ یہاں کے خراب پانی کا ذر بھی تلخی کے ساتھ کرتے ہیں (تاہم انہوں نے عین الفلوس نامی اس کنویں کا ذکر بھی کیا ہے جس کے متعلق عام طور سے یہ مشہور ہے کہ وہ بہشت کے چار چشموں میں سے ایک ہے)۔ پہلے زمانے میں آب پاشی کی مدد سے دھان کی کاشت ہوتی تھی جو القلیسی کے عہد میں ملک کی ایک دولت سمجھی جاتی تھی۔ رہے وہ نخلستان جن کا ذکر روایتوں میں آیا ہے تو جغرافیہ دان یاقوت کو ساقیوں

Chants sur la chasse au faucon attribués : M. Sidoun R. Afr.، در *âsi El-Hadj Aissa, Chérif de Laghouat*، شمارہ ۷۰، ۱۹۰۸ء، ص ۲۷۲ تا ۲۹۴، متن، تراجم اور حواشی)۔

شکاری پرندے نے مسلمانوں کے فنون جمیلہ میں اثر افرین موضوع کی حیثیت سے جو بڑا کردار ادا کیا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔ فی الواقع اظہار کے ان فنانانہ طریقوں میں، جیسے مرقع نشی، ہتھیر، نسج، لکڑی اور ہاتھی دانت کے نقش و نگار، ہدر اور تانبے میں سندھ کاری، کاسی، شیشے اور قیمتی دھاتوں میں آرائشی حاشیے، دوزہ گری، خالچہ بافی، زر بافی، بہ سب اپنے پیش ہمارے ناموں میں بہت نیچے تھاہیں کے موضوع کے مرہون منت ہیں۔ بلاشبہ اسی موضوع اور اس کی بے شمار تعبیرات ہی سے مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے فنون نے اپنی بہت سی خصوصیات حاصل کی ہیں (قَب) *A survey of Persian Art : A. U. Pope*، آؤنسٹوڈ ۱۹۳۹ء : *Art : G. Migcon*، *Musulman Art : G. Marçais*، پیرس ۱۹۵۶ء : *de l'Islam*، پیرس ۱۹۴۶ء)۔ آخر میں ہم اس بات کا اضافہ کرتے ہیں کہ اسی موضوع سے بعد میں مملوک سلاطین کی موفعات اور شاہی نشانات میں نہایت نشیں پیمانے پر فائدہ اٹھایا گیا ہے (قَب) *Saracenic Heraktry : L.A. Mayer*، آؤنسٹوڈ ۱۹۳۲ء : *Cont. a l'étud du blason en Orient : Artin Pacha*، لندن ۱۹۰۲ء)۔

مآخذ : متن میں دیے ہوئے حوالوں کے

علاوہ (۱) *The Bāz Nāma-i-Nāṣiri* : D. C. Phillott، *A Persian Treatise on falconry*، لندن ۱۹۰۸ء : (۲) *La Parure des Cavaliers et Plusigne : L. Mercier des Preux*، ابن ہذیل الاندلسی کی کتاب حیلۃ الفرسان کا فرانسیسی ترجمہ پیرس ۱۹۲۴ء ص ۶، م و مآخذ؛

اولین عرب حملوں کا رخ اسی طرف تھا، چنانچہ ۵۱۳ء/۶۳۴ء میں حضرت خالد بن ولید کے لشکر نے جب ایک بوزنطی فوج پر حملہ کر کے اس کا خاتمہ کر دیا تو شہر کو اس کا پرانا دیسی نام مل گیا اور اس نے آہستہ آہستہ پیسان کی صورت اختیار کر لی۔ ۵۱۵ء/۶۳۶ء میں جب حضرت شرجیل بن حسنہ نے اردن کے علاقے کو فتح کیا تو اس شہر پر یقیناً قبضہ ہو چکا تھا اور اسے حضرت ابو عبیدہ بن جراح، جن کا مزار بعض مصنفین کے بیان کے مطابق یہیں واقع ہے یقیناً دیکھ چکے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جند الأردن کے اضلاع میں سے ایک ضلع کا انتظامی مرکز ہونے کی وجہ سے باغوں سے گھرا ہوا یہ شہر بڑے سکون اور اطمینان سے ترقی کرتا رہا، یہاں تک کہ پہلی صلیبی جنگ میں فرانکیوں نے اس پر حملہ کیا اور جب Tancred نے ۵۹۲ء/۱۰۹۹ء میں اس پر قبضہ کر لیا تو اسے بیت المقدس کی دینی سلطنت سے ملحق کر دیا گیا۔ انہوں نے پیسان کی نوایں جاگیرداری (barony) تو قائم کر دی، لیکن اسقفی حکومت کو ناصره (Nazareth) منتقل کر دیا۔ اس کی تاریخ اسی طرح برابر پر آشوب رہی۔ جب صلاح الدین نے ۵۸۳ء/۱۱۸۷ء میں اسے دوبارہ فتح کیا تو مسلمانوں نے حملوں کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ بعد ازاں پانچویں صلیبی جنگ میں فرانکیوں نے اس پر پھر یلغار کی اور ۵۶۱ء/۱۲۱۷ء میں اسے تاخت و تاراج کر دیا۔ اسے مغلوں کے حملے سے بھی کاری ضرب لگی جنہیں ۵۶۵ء/۱۲۵۹ء - ۱۲۶۰ء میں اس قصبے کے قریب عین جالوت (رک باں) کے مقام پر شکست ہوئی، لیکن آگے چل کر مملوئوں کے عہد میں یہ شہر صوبہ دمشق کے دوسرے جنوبی سرحدی ضلع میں ایک ”ولایت“ کا دارالحکومت بن گیا۔ اسی

صوبہ صمدی / تیرہویں صدی عیسوی میں وہاں صرف دو کھجور کے درخت نظر آئے تھے۔ ان سب باتوں کے باوجود پیسان کی خوش قسمتی یہ ہے کہ وہ آمد و رفت کی اس خاص آبی شاہراہ پر جو دمشق اور اندرون شام کو گیلیلی Galilee سے، اور پھر مصر اور ساحل روم سے ملاتی ہے، ایک شاندار تجارتی اور فوجی اہمیت کے مقام پر واقع ہے اور اس لیے بے شمار تاریخی انقلابات کے باوجود اس کی شہری حیثیت آج تک محفوظ ہے۔

تل الحصن کی لہدائیوں سے جو دہات کی سطح تک پہنچ گئی ہیں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یہ شہر تین ہزار سال پہلے بھی موجود تھا۔ ہمیں اب اس بات کا بھی علم ہے کہ بت شان (Bethshan) یا بت شعان (Bethshe'an) میں مصریوں کے مفاد موجود تھے اور اس کا نام انہوں نے بدل کر بت شے رکھ دیا تھا اور جو Megiddo کے میدانوں میں Thutmoses سوم کی فتح کے بعد تین صدی تک ان کے قبضے میں رہا، چنانچہ ان کے اس قبضے کے متعدد آثار باقی ہیں۔ اس کے بعد یہ اہم گاؤں جس پر فلسطینی، اسرائیلی اور مدائنی سب کی للچائی ہوئی نظریں پڑتی تھیں اور جو ایک زمانے میں [حضرت] سلیمانؑ کی سلطنت کا ایک حصہ تھا اور ہمیشہ یہودیت کا دشمن رہا۔ یونانیوں اور رومیوں کے زمانوں میں سکائی تھوپولس Scythopolis کے نام سے ڈکاپولس Decapolis کے اہم ترین شہروں میں شمار ہونے لگا۔ یونانیت وہاں خوب پھولی پھلی اور آگے چل کر عیسائیت نے یہاں جو فتح حاصل کی وہ متعدد کلیسا اور خانقاہیں بن جانے سے مسلم ہو گئی۔ اس کا اسقف فلسطین ثانیہ کا اسقف اعظم تھا اور انیسائے کرام اور اولیاء اللہ کی جناح عربیوں کا معروف مصنف سکائی تھوپولس کا

جناح عربیوں کا معروف مصنف سکائی تھوپولس کا

- * **ہیستون:** (عرب جغرافیہ نویسوں کے ہاں **ہیستون**، موجودہ مقامی محاورہ میں **ہیستون**)، بغداد سے ہمدان جانے والی شاہراہ پر کرمانشاہ سے تقریباً ۳۰ کیلومیٹر مشرق میں ایک پہاڑ ہے۔

یہ نام یونانی مآخذ میں (Diodorus، ۲: ۱۳ اور Charax کے Isidore کے ہاں) *to pariestanon opos* کی شکل میں، ابتدائی اسلامی دور کے مصنفین (مثلاً الخوارزمی اور حمزۃ الإصفہانی) کے ہاں **ہیستون** کے متروک نام سے اور قدیم فارسی میں باغستانہ (دبوتاؤں کا مقام) کے نام سے ملتا ہے۔ بعد کے مسلمان مصنفین کے ہاں اس نام کی صورت **ہیستون** (**ہیستون**) ہے جو موجودہ زمانے میں **ہیستون** (**ہیستون**) بن گیا۔ عراق سے خراسان جانے والی شاہراہ پر واقع ہونے کی وجہ سے اس کا ذکر عربی ادبیات میں بہت سی جگہ آیا ہے۔

سُرّاف سے بہت بلندی پر دارائے اعظم کا مشہور منقش کتبہ ہے جس پر تین زبانوں، یعنی قدیم فارسی، اکدی (Accadian) اور عیلامی (Elamite) میں میخی خط کی (cuneiform) تحریریں ہیں۔ نیچے کی شاہراہ کے برابر پارتنی بادشاہ گودرز (Gotarzes) کی فوجی قیامگاہ تھی، لیکن بد قسمتی سے ایک جدید فارسی نتجے کی وجہ سے یہ تحریر مٹ چکی ہے۔

مسلمان ہیستون کو عجائب عالم میں سے ایک سمجھتے تھے۔ ان مصنفوں کی کتابوں میں جنہوں نے ابو زید بلخی کا تتبع کیا ہے ان کتبوں کا مختصر ذکر ملتا ہے، لیکن یہ بیان محض خیالی ہے، اس لیے کہ ہیستون کے مجسموں اور قریب کے طاقستان کے مجسموں کے درمیان التباس پیدا ہو گیا ہے۔ (خیال کیا جاتا ہے کہ یہ خسرو پرویز ثانی اور اس کے گھوڑے کا مجسمہ ہے جو قطوس بن سیمار کا تراشا ہوا ہے)۔ ابن حوقل نے دارا اور اس کے قیدیوں کے مجسموں کی

عہد میں اس کے بالکل قرب و جوار میں موجودہ ریلوے لائن کے راستے پر سلار کی کڑواں سرائے تعمیر ہوئی۔ اس سرائے کو گھوڑ سوار قاصد استعمال کیا کرتے تھے۔ امیر وزارت ابن فضل اللہ کی نوشتش سے ۱۳۴۰ھ / ۱۹۳۰ء میں ان قاصدوں کی گزردہ میں تبدیلی کی گئی۔

مآخذ: (۱) F.M. Abel : *Géographie de la*

Palestine، پیرس ۱۹۳۳ء - ۱۹۳۸ء، خصوصاً ۲:

۲۸۰ نا ۲۸۱ (رک بہ Bethsan) بحوالہ Rowe : *Beth-*

Shan Topography and History، ۱۹۳۰ء، و متعدد

مقالات در *Revue Biblique*، خصوصاً ۱۹۲۲ء اور ۱۹۳۵ء

کے برسوں کے درمیان؛ (۲) G. Le Strange : *Palestine*

under the Moslems، لندن ۱۸۹۰ء، خصوصاً ص

۱۰ تا ۱۱؛ (۳) A. S. Marmardji : *géographiques*

Annali : Caetani، بمبئی انشاریات (۲: ۱۲۸۹) اور ۶:

۴۲؛ (۵) وہی مصنف: *Chronographia*، ص ۱۵۰ تا

۱۵۱؛ (۶) البلاذری: *فتوح*، ص ۱۱۶؛ (۷)

الطبری: بمبئی اشاریہ خصوصاً ۱: ۲۱۵۷ تا ۲۱۵۸؛

(۸) ابن الاثیر: بمبئی اشاریہ؛ خصوصاً ۹: ۳۶۱؛ (۹)

Hist. Or. Cr.، بمبئی اشاریات؛ (۱۰) ہروی:

کتاب الزیارات، طبع Sourdcl-Thomine، دمشق ۱۹۵۳ء،

ص ۲۱ (ترجمہ دمشق ۱۹۵۷ء، ص ۵۴)؛ (۱۱) یاقوت

۱: ۷۸۸؛ (۱۲) البکری: *معجم ما استعجم*، طبع

وٹنفلٹ Wüstenfeld، ص ۱۸۸؛ (۱۳) ابوالفداء:

Hist. des : R. Grousset (۱۴) ۲۴۳؛ (۱۵) *Croisades*

۱۹۳۴ء، ص ۳۶، بمبئی اشاریہ؛

خصوصاً ۱: ۱۷۹ تا ۱۸۱؛ ۲: ۲۰۱ تا ۲۰۳؛ (۱۵) *La Syrie à l'époque*

des Mamelouks، پیرس ۱۹۲۳ء، خصوصاً ص ۶۴ اور

۱۷۹؛ (۱۶) *La poste aux chevaux* : J. Sauvaget

پیرس ۱۹۳۱ء، ص ۷۳ تا ۷۵۔

گاہ گاہ پیش نام کی وادی اور بستی کے ساتھ جو تہامہ عسیر میں ہے اسے ملتس کر دیتے ہیں (دیکھیے *Die alte Geogr. Arabiens* : A. Sprenger (برن ۱۸۷۵ء)۔

نخلستان پیشہ اپنی نیجوروں کے لیے مشہور ہے، جنہیں جیزان تک لے جانا ہوتا ہے اور گرد و نواح کے بدوی سفید اونٹوں کی ایک مشہور نسل ہالتے ہیں جو آوارگ (یعنی آزاد کے بتے دھانے والے) کے نام سے معروف ہے۔ پیشہ، الطائف اور الریاض سے آہٹا، نجران اور حام جنوب مغربی عرب کو جانے والے راستوں کے مقام اتصال پر ہونے کی وجہ سے بخور، حج اور حملہ آوروں کے راستوں پر ایک اہم منزل ہے۔ نجران اور الروشن (باقوت کا روشن؟) اس نخلستان کے بڑے قصبے ہیں، نجران اس خطے کی اہم ترین منڈی اور الروشن میں قلعة پیشہ واقع ہے جہاں سعودی عرب کا امیر ضلع اقامت رہتا ہے۔ الروشن، روتن اب مہدی اور روتن بنی سلول میں منقسم ہے۔ اس کی دوسری بستیوں اور دیہات میں الدھو، عطف الجبرة، الرقیط، النقیع، الشیقة اور الجینة شامل ہیں۔

باقوت نے پیشہ کے قبیلوں کی یہ فہرست مرتب کی ہے۔ خثعم، ہلال، سوادہ بن عامر بن صعصعة، سلول، عقیل، الضباب اور قرینہ کے بنو ہاشم۔ آج دل شہران اور انسب (بہ دونوں ہی خثعم کی شاخیں ہیں) کے بعض عناصر، بنی سلول اور قحطان کا غلبہ ہے۔

مآخذ: الہمدانی اور یاقوت کے علاوہ: (۱) فؤاد حمزة: فی بلاد عسیر، قاہرہ ۱۹۵۱ء؛ (۲) محمد بن بلہید: صحیح الأخبار، قاہرہ ۱۳۷۰-۱۳۷۱ء؛ (۳) عمر رضا کعالة: جغرافیة شبه جزيرة العرب، دمشق ۱۳۶۳ء؛ (۴) برطانوی امارت بحری: *A Handbook of Arabia* لندن ۱۹۱۶-۱۹۱۷ء؛ (۵) *Arabian Highlands*: H. Philby

عسیر و غریب توجیہ کی ہے اور انہیں استاد اور شاگردوں کے مجسمے بتایا ہے۔ اکثر مسلم مصنفوں کا خیال ہے کہ یہ مجسمے شیریں اور خسرو ثانی کے ہیں۔

دارا کا مثلث شکل کا کتبہ تمام میخی کتبات کے پڑھنے میں مدد ثابت ہوا۔

مآخذ: (۱) *Le Strange*، ص ۱۸۷؛ (۲) الخوارزمی (طبع Vloten)، ص ۱۱۱؛ (۳) عرب جغرافیہ نویسوں کا اختصار *Iran im Mittelalter* : Schwarz، جلد ۴، لائپزگ ۱۹۲۱ء، ص ۴۸۷ بعد میں دیا ہے؛ (۴) قدیم فارسی کتبات کے لیے تب *Old Persian* : R. G. Kent، New Haven ۱۹۵۳ء، ص ۱۰۸؛ (۵) عکسی تصاویر کے لیے دیکھیے *Farsian* : E. Herzfeld و F. Sarre، ۱۸۹ تا ۱۹۸، الواح ۳۳ تا ۳۵؛ (۶) بطرس السبتانی: دائرة المعارف، بذیل بہستون۔

(R. N. FRYE) و E. HERZFELD

پیشہ: رک بہ سکھ۔

پیشہ: مغربی عرب میں ایک نخلستان جو اسی

نام کی ایک وادی [= ندی] کے کناروں پر ۲۰ درجے شمالی عرض بلد کے متصل شمال میں تقریباً پچیس میل تک پھیلا ہوا ہے۔ اس وادی کے سر چشمے عسیر کے خطہ مرتفع میں آہٹا کے مشرق میں ہیں اور یہ ندی وادی رنیہ سے جا ملنے کے مقام تک جانب شمال تقریباً چار سو میل تک چلی گئی ہے جہاں یہ دونوں ندیاں مل کر وادی تثلیث اور وادی البعیر کے اندرونی علاقے کی طرف بڑ جاتی ہیں (رک بہ الدواہس)۔ اس کے معاون درجاب اور ترجہ الہمدانی اور مغرب سے آتے ہیں اور نخلستان کے جنوب میں وادی پیشہ میں آ کر گرتے ہیں۔ وادی تیلہ (رک بہ تبالہ) وادی پیشہ سے ملنے کے بعد وسط میں آ کر ملتی ہے۔ مقدمہ: اکثر و بیشتر ذکر کرتے ہیں، لیکن

کے زمانے میں اس کی بنیاد اس وقت رکھی گئی جب ترک ۱۳۰۰ء کے آس پاس ایشیائے کوچک کے مغربی حصے پر چھا گئے تھے۔ اس وقت بیشہر، حمید کے بیگون کے قبضے میں آ گیا جنہیں مختلف موقعوں پر قرامان Karāmān کے ہمسایہ بیگون کے مقابلے میں اس کی مدافعت کرنی پڑتی تھی۔ عثمانی سلطان مراد اول نے ۸۷۳ھ/۱۳۸۱ء میں بیشہر اور بعض دیگر شہر دولت حمیدیہ کے بیگ کمال الدین حسین سے خرید لیے۔ جنگ انقرہ ۸۰۴ھ/۱۴۰۲ء کے بعد بیشہر قرامان کے زیر اقتدار آ گیا۔

سلطان محمد (۸۱۶ھ/۱۴۱۳ء تا ۸۲۴ھ/۱۴۲۱ء) کے زمانے میں بیشہر عثمانیوں نے دوبارہ لے لیا۔ لیکن اس شہر پر ان کا قطعی قبضہ ۸۴۷ھ/۱۴۴۳ء سے پہلے نہیں ہوا۔ آج کل کا بیشہر ایک چھوٹا سا قصبہ ہے، جس کی آبادی ۱۹۳۵ء میں ۲۶۲۰ تھی۔

مآخذ: (۱) حاجی خلیفہ: جہاں نما، استانبول

W. M. Ramsay (۲): ۱۱۳۵/۱۷۳۲ء، ص ۶۱۵

'A Historical Geography of Asia Minor' (Roy. Geogr. Soc. Supplementary Papers ج ۴)، لندن

۱۸۹۰ء، ص ۳۹۰ (۳) F. Sarre: 'Reise in Kleinasien'

برلن ۱۸۹۶ء، ص ۱۱۸ بعد: (۴) Hammar-Purgstall

۱: ۱۸۵۰ (۵) اسمعیل حقی اوزون چارشیلی: آنادولو

بیلکلی، استانبول ۱۹۳۷ء، ص ۱۵ بعد: (۶) S.S. Üçer و

Konya İlt köy ve yer adları: M. M. Koman

İzmirde bir deneme Konya halkevi tarih, muze

komitesi Yayinlari: سلسلہ ۱، عدد ۳، قونیہ ۱۹۴۵ء: ۲

(حاشیہ ۲۴): (۷) V. Cuinet: 'La Turquie d'Asie'، پیرس

۱۸۹۰ء: ۸۲۳ بعد: (۸) ساسی: قاموس الاعلام، ۲، استانبول

۱۳۰۶: ۱۳۳۴ (۹) علی جواد: تاریخ و جغرافیہ لغتی،

استانبول ۱۳۱۳ تا ۱۳۱۴ء، ص ۱۸۷ (۱۰) W. Tomaschek

'Der Historischen Topographie von Kleinasien im

Östlichen SBak. Wien Phil. Hist. Cl.

Ithaca، نیویارک ۱۹۵۲ء: (۶) M. Tamisier: Voyage

en Arabie، پیرس ۱۸۴۰ء: (۷) Die: Sprenger

alte Geographie Arabiens، ص ۴۷: (۸) Ritter

Erdkunde، جلد ۱۲، ص ۲۰۲، ۹۴۹ بعد: (۹) حافظ

وہب: جزيرة العرب فی القرن العشرين، ص ۴ تا ۴۴۔

(W.E. MULLIGAN)

* پیشہر: (فارسی)، ایک اصطلاح جو کم تر مستعمل ہے، اور وہ بھی زیادہ تر تضحیک آمیز مفہوم کے لیے۔ یہ فارسی کے منفی سابقے ”بی“ (بمعنی بغیر) اور عربی کے لفظ شرع، (اسلامی شرعی قانون) سے مرکب ہے۔ یہ اصطلاح خصوصیت سے ان صوفیہ کے لیے مستعمل ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ احکام شرعی ان کے لیے نہیں ہیں جنہیں تصوف کے ذریعے نور معرفت حاصل ہو چکا ہو (یعنی آزاد قلندروں کے لیے)۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک حد تک عوامی بول چال کی اصطلاح اصل میں صوفی فرقہ ملائیت کے ان پیروؤں پر دلالت کرتی تھی جو اپنی عبادت کے طریقے خفیہ رکھتے اور شرعی رسوم کے ترک کرنے کے عادی تھے۔ یہ اصطلاح تصوف کی فنی مصطلحات میں شاذ و نادر ہی ملتی ہے۔ (سعید نفیسی)

* بیشہر: (بے شہری)، [= بکشہری (قاموس الاعلام)] آج کل ایک قضا کا صدر مقام ہے۔ یہ صوبہ قونیہ میں اسی نام کی ایک جھیل کے جنوب مشرقی کنارے پر واقع ہے۔ قدیم لوگوں میں یہ کرائیس کے نام سے مشہور تھی (ایک گاؤں قیرابلی کہلاتا ہے، جو آج کل بھی اس کے شمال مشرقی ساحل کے متصل پایا جاتا ہے)۔ قدیم زمانے میں شہر کرائیا، جو پامفیلیا Pamphylia کے علاقے میں تھا، وہ بھی اسی جھیل کے قریب واقع تھا۔ خود بیشہر کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ سلجوقی سلطان روم علاء الدین اول (۶۱۶ھ/۱۲۱۹ء تا ۶۳۴ھ/۱۲۳۷ء)

لیبیا العربیة، بار اول، ۱۹۶۲ء، دمشق ص ۶۲ تا ۶۳: (۵)
 وول، لائن، طبع اول، مادہ ہائے برقہ، السنوسی.

(سید امجد الطاف)

البیضاء: "سفید شہر (قصر)" - ایک عام
 عربی اسم موضع، جو عرب دنیا کے مختلف حصوں میں
 پھیلے ہوئے مختلف مقامات کے لیے استعمال ہوتا
 ہے۔ الہمدانی: صفۃ اس نام کے چار مقامات کا ذکر
 کرتا ہے۔ یاقوت نے اس نام کی سولہ مختلف جگہیں
 شمار کی ہیں۔ ان سب میں اہم ترین ایرانی شہر
 "البیضاء" ہے، جو صوبہ فارس میں شیراز کے شمال
 اور اصطخر کے مغرب میں واقع ہے۔ اس کا اصلی نام
 نسا تھا۔ ضلع کام فیروز کا سب سے بڑا شہر ہونے
 کے باعث چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی
 میں یہ اتنا ہی بڑا تھا جتنا اصطخر، اور زرخیز
 مرغزاروں سے گھرا ہوا تھا۔ متعدد اہل علم اس
 شہر سے منسوب ہیں [رک بہ البيضاوی] - الحلاج
 [رک بآن] بھی اسی جگہ پیدا ہوا تھا۔ عرب کے
 جنوبی شہر البیضاء کے لیے، جو بالائی یحان کا صدر
 مقام ہے، رک بہ یحان.

مآخذ: (۱) اصطخری، ص ۱۲۶، ۱۹۷: (۲) ابن
 حوقل، ص ۱۹۷: (۳) ابن خردادبہ، ص ۴۶ بعد: (۴)
 المقدسی، ص ۲۴، ۲۳۲: (۵) یاقوت، ۱: ۷۹۱ بعد،
 مشترک، ص ۷۷: (۶) Le Strange، ص ۲۸۰: H. von
 Wissmann و Höfner: Beiträge zur histor. Geogr.:
 des vorislamischen Südarabien، ص ۱۳، ۲۳، ۵۸،
 ۶۶، ۶۷.

(C. LÖFGREN)

البیضاءوی: [اسام] عبداللہ بن عمر بن محمد بن
 علی، ابوالخیر [نیز ابوسعید]، ناصرالدین، شافعی مذہب
 سے تعلق رکھتے تھے اور شیراز کے قاضی القضاة کے
 منصب پر فائز رہے۔ ان کی شہرت ایک جید اور متبحر
 عالم کی حیثیت سے بھی ہے: انہوں نے تفسیر قرآن،

Pauly Wissowa (۱۱): ۱۰۱ ص ۱۸۱ء،
 Karalleia, و Karallis بذیل مادہ
 حدود ۱۹۲۶ تا ۱۹۲۷ء: (۱۲) وول، ت بذیل مادہ،
 بشہر (از Besim Darkot): (۱۳) نیز قب Y. Akyurt
 Beyschri Kitabeleri ve Türk Tarih. Arkeologya ve
 Etnografya Dergisi, Esrefoglu Camii ve Türbest
 عدد ۴، استانبول ۱۹۴۰ء: ص ۹۱ تا ۱۲۹.

(V. J. PARRY)

⊗ البیضاء: مملکت لیبیا کا دارالحکومت،
 سلسلہ صوفیہ سنوسیہ کے بانی سیدی محمد بن علی
 السنوسی المجاہری الحسنی الادریسی (رک بہ السنوسی)
 نے ۱۸۴۳ء میں درنہ کے قریب جبل اخضر میں
 الزاویۃ البیضاء کے نام سے اپنا ایک "زاویہ" قائم کیا
 جس نے بعد میں ایک خود کفیل بستی کی شکل اختیار
 کر لی۔ مملکت لیبیا کے موجودہ حکمران سید محمد
 ادريس المہدی انہیں کے ہوتے ہیں.

البیضاء علاقہ برقہ (رک بآن) یعنی قدیم سرنیکا
 Cyrenaica میں واقع ہے۔ ۲۴ دسمبر ۱۹۵۱ء میں
 برطانیہ طرابلس الغرب اور برقہ میں اور فرانس لزان
 میں اپنے اختیارات سے دست بردار ہو گئے اور لیبیا
 کی وفاقی حکومت ظہور میں آئی۔ طرابلس اور بنغازی
 (رک بآن) باری باری اس حکومت کے صدر مقام ہوا
 کرتے تھے۔ دسمبر ۱۹۶۲ء میں لیبیا کے آئین میں بعض
 بنیادی تبدیلیاں کی گئیں اور وفاقی حکومت کی جگہ
 ایک مرکزی حکومت نے لے لی، جس کا صدر مقام
 البیضاء قرار پایا.

البیضاء کی آبادی ۳۰۰۹۸ ہے اور ساری کی
 مسلمانون پر مشتمل ہے.

مآخذ: (۱) World Muslim Gazetteer، کراچی
 بعد: (۲) Statesman's Year Book
 بعد: (۳) The World Almanac
 بعد: (۴) مطبوع حتی:

اس پوری کتاب کی یا اس کے مختلف حصوں کی بہت سی شرحیں لکھی گئی ہیں۔ براکلمان نے ان کی تعداد تراسی بتائی ہے اور ان کی فہرست مرتب کی ہے۔ اس کے بعد وہ دو کتابوں کا ذکر کرتا ہے جن میں ان دو مقامات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے جہاں البيضاوی نے الزمخشري کے اعتزال کا رد نہیں کیا۔ اس کتاب کی کثیر اشاعتوں میں سے ایک تو H. O. Fleischer (لاہزگ ۱۸۳۶ تا ۱۸۴۸ء، دو جلد) کی ہے، جس میں اشارے W. Fell (لاہزگ ۱۸۷۸ء) کے ہیں اور دوسری قاہرہ کی (دو جلدوں میں چار حصے)، جو الخطیب الکازرونی کی شرح کی حامل اور ازہر کے چھٹے سال کے طلبہ کے نصاب میں داخل ہے۔ دوسری اشاعتوں کا ذکر براکلمان اور سرکس Sarkis میں ملتا ہے۔ البيضاوی کی دیگر مطبوعہ یا مخطوطہ شکل میں موجود تصانیف میں سے مِنْهَاجُ الْوُصُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ (فقہ)، الْغَايَةُ الْقَصْوَى (دستاویز قانونی)، لَبَّ الْأَلْبَابِ فِي عِلْمِ الْأَعْرَابِ (صرف و نحو)، بَصَاحُ الْأَرْوَاحِ اور طَوَائِعُ الْأَنْوَارِ مِنْ مَطَالِعِ الْأَنْظَارِ (علم کلام) ہیں، انہوں نے ایک کتاب نظام التواریخ (مرتبہ سید منصور مع اردو حواشی، حیدر آباد (دکن) ۱۹۳۰ء) فارسی میں بھی لکھی ہے، جو ۱۲۷۳ھ / ۱۲۷۵ء تک کی تاریخ عالم سے بحث کرتی ہے۔ السیوطی نے الصفدی کے حوالے سے لکھا ہے کہ البيضاوی نے ۱۲۸۵ھ / ۱۲۸۶ء میں وفات پائی۔ وہ کہتا ہے کہ السبکی نے سنہ وفات ۱۲۹۱ھ / ۱۲۹۲ء لکھا ہے، لیکن السبکی اپنی طبقات میں کوئی تاریخ نہیں لکھتا، الباقی کے نزدیک ۱۲۹۲ھ / ۱۲۹۳ء ہے۔ ربو Rieu (تمہ فہرس مخطوطات عربی، دار مسوۃ بریطانیہ، ص ۶۸) ایک قول کا حوالہ دیتا ہے، جس کی رو سے اُن کا انتقال ۱۲۹۶ھ

قانون، فقہ، علم الکلام اور صرف و نحو جیسے متعدد موضوعات پر کتابیں لکھی ہیں۔ عام طور پر ان کی تصنیفات کی بنیاد دوسرے مصنفین کی تصنیفات پر ہے۔ البتہ ان کی شہرت اس بنا پر ہے کہ انہوں نے مختلف موضوعات پر جو کچھ لکھا ہے وہ اختصار اور ایجاز سے لکھا ہے۔ ان کی بہت مشہور تالیف ان کی تفسیر انوار التنزیل و اسرار التأویل ہے، جو زیادہ تر زمخشری کی الکشاف کی تلخیص اور ترمیم شدہ صورت ہے۔ الکشاف گوزبردست علمیت کی آئینہ دار ہے، لیکن اس پر معتزلی نظریات کا رنگ چڑھا ہوا ہے جن میں اصلاح پیدا کرنے کی کوشش میں البيضاوی نے بعض اوقات انہیں مسترد اور بعض اوقات حذف کر دیا ہے، لیکن کہیں کہیں البيضاوی نے ان تصورات کی اہمیت کو غالباً نظر انداز کرتے ہوئے انہیں جوں کا توں بھی رہنے دیا ہے۔ اپنے مقدمے میں [فاضل مفسر] نے اس کے اور جہل ہونے کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ یہ لکھا ہے کہ میری مدت سے آرزو تھی کہ میں کوئی ایسی کتاب لکھوں جو ان بہترین افکار کا مجموعہ ہو جو میں نے نامور صحابہ کرام رضی مقتدر علمائے تابعین اور دیگر سلف صالحین سے حاصل کیے ہیں۔ اس کتاب میں وہ ان عمدہ نکات اور دلچسپ لطائف کو بھی شامل کرنا چاہتے تھے جو ان کے پیش رووں اور خود ان کی تحقیقات کا حاصل تھے۔ اس کتاب میں انہوں نے آٹھ مشہور اماموں (کیونکہ البيضاوی، قرآن کے قاریوں کی سات کی مروجہ تعداد میں یعقوب البصری کا بھی اضافہ کر لیتے ہیں) کی بعض قراءتوں اور مستند قاریوں کی ان قراءتوں کو بھی شامل کیا ہے جو کسی نہ کسی قراءت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس کا نتیجہ ایک ایسی کتاب کی صورت میں ظاہر ہوا جو ہمیشہ بے حد مقبول رہی ہے اور اسی بنا پر کئی بار شائع ہو چکی ہے۔

مآخذ:

آشنا تھے۔ اس موضوع پر ایک نام نہاد کتاب، جس کا نام *De Curationibus infirmitatum aequorum* ہے، جس کا ترجمہ موسیٰ نامی ایک یہودی نے، جو ہارمو [ہارمو، ہارم] کا رہنے والا تھا، انجو کے چارلس اول کے لیے (۱۲۶۶ تا ۱۲۸۵ء) کیا تھا اور بولونہ میں ۱۸۶۵ء میں P. Delprato : *Trattati di mascalcia attribuiti ad Ippocrate tradotti dall'arabo in latino* میں چھپا ہے۔

بیطاری پر قدیم ترین عربی کتاب ابن ابی اصیبعہ (۱: ۲۰۰، سطر ۲۶) نے حنین ابن اسحق کی طرف منسوب کی ہے۔ اس مضمون پر یہ واحد کتاب ہے جس کا حوالہ طاش دوہردزادہ: مفتاح السعاده، ۱: ۲۷۰، نے دیا ہے اور اسے ”کافی“ بتایا ہے۔ حنین کا همعصر ابو یوسف یعقوب بن اخی حزام، جو المعتصم اور المعتضد (تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی کا نصف آخر) کا داروغہ اصطبل تھا (قب براکلمان: تکلمہ، ۱: ۳۲۲ بعد، جہاں اس نے مزید مآخذ کے حوالے دیے ہیں) پہلا شخص تھا جس نے علاج اسہاں پر کتابیں لکھیں، جو محفوظ ہیں۔ H. Ritter نے علی بن عبدالرحمن بن ہذیل الاندلسی: *La parure des cavaliers*، طبع L. Mercier، ۱۹۲۲ء پر تبصرے کے سلسلے میں متعدد مصنفین کی کتابوں کے مخطوطات کی فہرست دی ہے (*Der Islam*)، ۱۸، ۱۹۲۹ء: ۱۱۹ تا ۱۲۶)۔ بیطار اور بیطرہ کے الفاظ ہسپانوی زبان میں آج بھی مستعمل ہیں (albéitar اور albeiteria)۔ بدویوں کی حیوانی ادویہ پر ایک فرانسیسی مقالے کا ترجمہ Pere Anastase نے عربی میں کیا تھا (المشرق، ۱، ۱۸۹۸ء: ۶۸۳، ۹۳۲)۔

مآخذ: (۱) جن کتابوں کا ذکر آچکا ہے ان کے علاوہ (۱) تاج العروس، بذیل مادہ: (۲) الاصمعیات، طبع Ahlwardt، ص ۳، ۸: (۳) الفرزدق، طبع Hell،

مآخذ: (۱) السبکی: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ، قاہرہ ۱۳۲۴ھ، ۵: ۵۹: (۲) السيوطی: بغیۃ الوعاة، قاہرہ ۱۳۲۰ھ، ص ۲۸۶: (۳) الیافعی: مرآۃ الجنان، حیدرآباد (دکن) ۱۳۳۷ تا ۱۳۳۹ھ، ۳: ۲۲۰: (۴) براکلمان، ۱: ۳۰: بعد: تکلمہ، ۱: ۳۸: بعد: (۵) سرکیس: معجم المطبوعات العربیۃ، قاہرہ ۱۹۲۸ تا ۱۹۳۰ھ، ص ۶۱۶: بعد: (۶) Margoliouth: *Chrestomathia Baldawiana*، لندن ۱۸۹۳ء: (۷) لانیزک ۱۹۰۹ تا ۱۹۳۸ء، ۲: ۱۷۶: ۳: ۲۳۲: (۸) طاش کبری زادہ: مفتاح السعاده، ۱: ۳۲۶: (۹) العباس الموسوی: نزہۃ الجلیس، ۲: ۸۷: (۱۰) صدیق حسن خان: الاکسیر فی اصول التفسیر]۔

(J. ROBSON)

بیطار: یہ لفظ عام طور سے حیوانات کے ڈاکٹر (سرجن) کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ *ἰππιατρος* کی معرب صورت ہے اور اس واقعہ یہ ہے کہ اس کی زیادہ صحیح صورت *پیطر* [بر وزن ہزبر] اور *پیطر* بھی قدیم شاعری میں ملتی ہے [لسان العرب، بیروت ۱۹۰۵ء، ۴: ۶۹ تا ۷۰، مادہ بطر]۔ مشرقی زبانوں میں اصلی یونانی شکل بارہویں صدی تک باقی رہی، *Midrash Numeri rabba* ۹ میں *מִיִּטְרָא* واضح طور پر لکھا ہوا ہے، لیکن اگر البیرونی: الجواهر فی معرفۃ الجواهر، ص ۱۰۱، میں جس *Heraclides* کا اقتباس دیا گیا ہے اس سے *Tarentum* کا وجہ والا *Heraclides* (تقریباً ۵۰ قبل مسیح) مراد ہے، جس نے منجبلہ دوسری کتابوں کے ایک کتاب گولڈ کے علاج معالجے پر بھی لکھی تھی (قب *Die Quellen des Steinbuches des* : M. J. Herodotus، ۱۹۳۰ء، ۴: ۳۳)، تو بہر حال *Herakleides* کے متعلق یونانی تصانیف سے

(۶۶) میں تجارت کو ملتوی کرنے کا ذکر آیا ہے اور رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ (۲۴) [النور] : (۳) میں تجارت اور بیع کے الفاظ میں مترادف بھی ہو سکتا ہے یا مترادف بمعنی زائد بھی۔ اسی طرح آیت وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا (۲) [البقرة] : (۲۷۰) میں بیع عمومی طور پر بمعنی تجارت ہے اور خصوصی طور پر بمعنی خرید و فروخت۔ شرع میں معاہدہ بیع سے مبادلۂ مالِ بَالٍ بِتَرَاضٍ (رضامندی سے مال کا مبادلہ مال سے) مراد ہے۔ اس لحاظ سے بیع کی بحث دو طرح ہو سکتی ہے : (۱) محدود معنی میں تملیک کا معاہدہ؛ (۲) تجارت کے سلسلے میں معاہدہ اور اس کی صورتیں، اگرچہ دونوں میں معاہدے کی اخلاقی بنیادیں یکساں ہیں، یعنی فریقین کی طرف سے ایسا معاملہ جو فرد یا جماعت کی نقصان رسانی اور فریب دہی کے شوائب سے پاک ہو اور اس میں ایسی قطعیت ہو کہ نزاع مابعد کا ہر امکان رفع ہو جائے۔ بیع کا تملیک کے تین ذرائع (احراز) (جیسے احیائے موات)، خَلْفٌ اور قَبْلٌ میں سے مؤخر الذکر سے تعلق ہے اور یہ معاہدات اور عقد سے متعلق ہے اور اس میں علتِ اربعہ، یعنی علتِ فاعلی، علتِ مادی، علتِ صوری اور علتِ غائی پائی جاتی ہیں۔ اسلام میں دیگر تمدنی عہدناموں کی طرح تملیکی یا تجارتی عہد و پیمان بھی ایک دینی فریضہ ہے، اور اس کی اساس بھی معاملات میں سچائی، خوفِ خدا اور خلقِ خدا کے ساتھ دیانت دارانہ سلوک اور قانونِ عدل پر رکھی گئی ہے تا کہ باہمی تعلقات کی فضا خوشگوار رہے اور اجتماعی زندگی میں خلل اور فساد واقع نہ ہو۔

یہ ہیں۔ ان کی چند اہم انواع یہ ہیں:

(الف) سامان تجارت کو پیش نظر رکھا جائے

توفیقاً نے ایسی بیع کی چار اقسام بیان کی ہیں:

‘*Aram. Fremdwörter* : S. Fraenkel (פ) : ١٣٨٨
‘*Übers. a. d. Arab.* : M. Sterinschneider (ס) : ٢٦٥
‘*Jüdische* : W. Cohn (נ) : ١٩٠٣
‘*Übersetzer am Hofe Karl. I. von Anjou, Königs von Sizilien*
‘*Monatsschrift f. Gesch. u. Wiss. d. Juden-* : ١٢١٦
‘*G.* (ג) : ٢٣٦ : ١٩٣٥
‘*IHS* : Sarton (ה) : ١٠٩٣ : ١٠٩٣ : ٣
‘*E. Leclainche* (ח) : ١٨٣٤ : ١٢٣٨ : ١٢١٦ : ٢٨٣
‘*(med. vét. arabe)* : ١٨٩٦
(M. PLESSNER)

⑩ **بَيْع :** (ع)، لِسَانِ میں ہے : الْبَيْعُ ضِدُّ الشِّرَاءِ،
یعنی بَيْع (فروخت لَرنا)، شِرَاء (خریدنا) کی ضد ہے۔
وَالْبَيْعُ شِرَاءٌ أَيْضًا وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ = اور بَيْعِ شِرَاءِ کے
معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے اور یہ اَضْدَادِ میں
سے ہے، یعنی دو متضاد معنی دیتا ہے، لیکن باب
افْتِعَالِ سے اِبتِیَاعِ کے معنی فقط خریدنے کے ہوتے
ہیں۔ اسی طرح شِرَاءِ بھی اَضْدَادِ میں سے ہے، اس
کے معنی خریدنے کے علاوہ فروخت لَرنا بھی ہیں
(دَشَّافِ اصطلاحات الفنون، بذیل مادّہ)۔

قرآن مجید میں لفظ یبع اور متعلقہ مشتقات
پندرہ مرتبہ وارد ہوئے ہیں بصورت یبع، بایعتم،
یبایعک، یبایعون، یبایعونک، فبایعہن، تبایعتم،
یبیعکم، (دیکھیے محمد فواد عبدالباقی: المعجم المفہرس
لألفاظ القرآن الکریم، بذیل مادہ)۔

بیع کے اصل معنی معاہدے کے اختتام پر ہاتھ ملانے کے ہیں اور بیعۃ بھی اسی سے ہے۔ اور شری کے معنی منڈی کی چہل پہل کے ہیں۔

بیع اسلامی قانون کی ایک اصطلاح ہے جس کا مطلب خرید و فروخت کا معاملہ ہے، اس کے لیے ایجاب و قبول ضروری ہے۔ قرآن مجید میں بیع بمعنی تجارت (رُكَّ بَان) بھی آیا ہے: اِذَا تَوَدَّيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴿۹﴾ [الجمعة]:

یعنی مال تجارت کو اس غرض سے روکے رکھنا کہ اس کی ضرورت بڑھ جائے اور قیمت چڑھ جائے تو پھر فروخت کیا جائے۔ ”نجش“، یعنی نیلام میں محض بولی بڑھانے کی خاطر بولی دیتے جانا بھی منع ہے۔ السوم علی سوم الغیر، یعنی کوئی شخص سودا کر رہا ہے اور دوسرا شخص اس میں دخل دے کر خود سودا کرنے لگے، نیز تمام ایسے سودے اسلام میں ناجائز ہیں جن میں سود، سیر یا غرر کا دخل ہو۔ فقہانے شروط بیع کو چار اقسام پر منقسم کیا ہے اگر وہ نہ پائی جائیں تو بیع باطل یا فاسد یا مکروہ ہو جاتی ہے۔

۱۔ شروط انعقاد بیع، مثلاً بائع اور مشتری کے لیے ضروری ہے کہ وہ عاقل ہوں، یا مبیعہ معدوم نہ ہو۔ فقہ حنفی میں ان شروط کی بارہ اقسام ہیں، جن میں سے تین کا تعلق بائع اور مشتری کے ساتھ ہے۔ ایک کا بیع کے عقد و قیام کے ساتھ، پانچ کا مال تجارت کے ساتھ، ایک کا ثمن اور سلعہ، یعنی مال تجارت کے ساتھ، ایک کا سماعِ ثلاث کے ساتھ، یعنی سودے کے وقت جو گفتگو ہو رہی ہے وہ فریقین سن اور سمجھ رہے ہوں اور ایک کا مقام بیع کے ساتھ ہے۔

۲۔ شروط انفاذ بیع، مثلاً یہ کہ مال تجارت پوری طرح فروخت کنندہ کی ملکیت اور قبضے میں ہو، مثلاً بیع الطیر فی الهواء، ہوا میں اڑتے ہوئے پرندے یا سمندر میں پڑی ہوئی مچھلی کا سودا نہیں ہو سکتا۔

۳۔ شروط صحت بیع، مثلاً بیع، وقت نہ ہو، ثمن اور مبیعہ یعنی مال تجارت کی مکمل تعیین ہو (المبیع معلوماً والثمن معلوماً)۔

۴۔ شروط لزوم بیع، مثلاً ہر قسم کا خیار (خیار مجلس، خیار شرط، خیار عیب، خیار رؤیت، خیار تقریر) کا لعدم نہ قرار دے دیا جائے یا مثلاً سودا کرنے والا

(ب) مبادلہ (barter)، یعنی سامان کے بدلے سامان؛ (ج) صرف (exchange)، یعنی نقد کا نقد سے تبادلہ، جیسے سونے کا سونے سے یا چاندی کا چاندی سے اس طرح تبادلہ کیا جائے کہ تعداد کے لحاظ سے دونوں طرف کی اشیا یکساں ہوں جسے اصطلاح میں ”مبادلہ“ کہتے ہیں اور اگر دونوں طرف کی اشیا میں وزن میں برابری کو مد نظر رکھا جائے تو اسے اصطلاح میں ”مراطلہ“ کہتے ہیں؛ (۳) سلم جسے بعض فقہانے سلف کے لفظ سے بھی تعبیر کیا ہے، جس میں قیمت نقد وصول کر لی جاتی ہے اور جنس بعد میں ادا ہوتی ہے؛ (۴) بیع مطلق، یعنی دست بدست قیمت (ثمن) اور مال تجارت (مبیعہ) کا تبادلہ۔ اس طرح اگر مال تجارت موجود ہو تو وہ بیع حاضر کہلاتی ہے ورنہ بیع غائب۔

(ب) باعتبار صحت و عدم صحت بیع کی چار اقسام ہیں (۱) بیع صحیح؛ (۲) بیع باطل؛ (۳) بیع فاسد؛ (۴) بیع مکروہ۔ بیع کی چند مشہور اقسام جن کی شریعت نے اجازت نہیں دی یہ ہیں: ”بیع العبل“، یعنی یہ سودا کرنا کہ فلاں مادہ کے پیٹ میں جو بچہ ہے اسے بیچ دیا جائے۔ اس کی ایک صورت بیع ”عجل العبلۃ“ ہے۔ ”بیع الحصاة“، یعنی کنکر وغیرہ پھینکنا اور وہ جس چیز پر گرے وہ پہلے سے طے شدہ قیمت پر فروخت ہو جائے۔ اس کی ایک صورت ”بیع المناہذہ“ ہے۔ ”بیع المضامین“، یعنی نر کی پشت میں جو منی ہے اس کی فروخت۔ ”بیع المزیلۃ“، اس بھل کا جو ابھی درخت میں ہے اترے ہوئے اور خشک شدہ بھل کے مقابل میں سودا۔ ”بیع الحاقلة“ کی ہے۔ ”بیع الحاقلة“ کوئی سودا اس شرط سے طے کرنا کہ اگر بیع ہو جائے تو اس سے پہلے لیا ہوا فلاں قرضہ اس سے سب سے پہلے ادا ہوگا۔ ”احتکار“ (ذخیرہ اندوزی)،

مجبور نابالغ نہ ہو۔

بیع کی وہ صورت جو تجارت کہلاتی ہے وہ بھی انہیں پائیزہ اصولوں کی پابند ہے جن کا ذکر محدود انفرادی لین دین کے سلسلے میں اوپر ہو چکا ہے۔ قرآن مجید کی رو سے تجارت طیب عمل ہے، لیکن وہ عام طریقے جن سے تمدن کو نقصان پہنچتا ہے، مثلاً احتکار وغیرہ، یا ایسے سودے جن میں سود اور قمار کا دخل ہوتا ہے ممنوع ہیں۔ تجارت میں بھی فریقین کی رضامندی ضروری ہے، جب معاملہ طے ہو جائے تو ضروری ہے کہ اسے بائع یا مشتری نبھائیں گو بعض شرائط کے ماتحت وہ اسے فسخ بھی کر سکتے ہیں۔ تجارت میں قسمیں نہانے کو بھی منع کیا گیا ہے، حجت و تکرار اور جھگڑے کو بھی ناپسند کیا گیا ہے۔ تم تولیے کی تو سخت ممانعت اور وعید ہے اور ملاوت کے لیے سخت وعید آئی ہے۔ شراب، خنزیر، بت اور میتہ کی تجارت کو بھی منع کیا گیا ہے۔ پانی کو انسانوں کا مشترک مال سمجھا گیا ہے اس کا بیچنا بھی درست نہیں۔ غرض وہ تمام سودے جن میں مذکورہ بالا شرائط کو مد نظر نہ رہا جائے ممنوع ہیں (تفصیل کے لیے رک بہ تجارت)۔

مآخذ: (۱) کتب لغت، مثلاً لسان العرب، بذیل مادہ ب ی ع؛ تاج العروس، بذیل مادہ؛ راغب: مفردات؛ ابن الاثیر، نہایت؛ (۲) کتب حدیث، مثلاً صحاح ستہ؛ صحاح اربعہ؛ مالک: موطأ، بذیل کتاب البیوع؛ (۳) کتب فقہ، مثلاً الشافعی: کتاب الام؛ السحنون: المدونة الکبریٰ؛ الہدایۃ؛ ذوالمختار؛ عبدالرحمن الجزیری: کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ، ۴: ۱۳۷؛ (۴) الفزالی: کیمیائے سعادت، مطبوعہ تہران، ۱: ۲۵۹؛ (۵) شاہ ولی اللہ: حجة اللہ البالغہ، بذیل طلب الرزق، المبادلة؛ (۶) نذیر احمد: الحقوق والفرائض، ۳: ۲۶۳، آداب البیع؛ (۷)

عبدالرحیم: *Muhammadden Jurisprudence*، لاہور ۱۹۵۸ء، ص ۲۹۰، Sale (اردو ترجمہ: اصول فقہ اسلامی)؛ (۸) التھانوی: کشاف اصطلاحات الفنون، بذیل بیع (ادارہ)

- **بیعۃ:** (ع)، اصطلاح میں اس سے ایسا عمل مراد ہے جسے انجام دے کر کوئی شخص یا جماعت کسی دوسرے شخص کے اقتدار کو تسلیم کر لے، چنانچہ خلیفہ کی بیعت وہ عمل ہے جس سے اس امر کا اعلان و اعتراف مقصود ہوتا ہے کہ وہ اسلامی حکومت کا سربراہ ہے۔۔۔

۱۔ اشتقاق: ”بیعۃ“ کی اصطلاح بیع سے نکلی ہے، جس کے لغوی معنی ہیں بیچ دینا۔ بیعت در اصل اس حرکت جسمانی کو کہتے ہیں جو عرب قدیم میں دو شخصوں کے مابین کسی معاہدے کے طے پا جانے کی علامت تھی اور جس میں ہاتھ سے ہاتھ ملایا جاتا تھا (قب) بعض مغربی ممالک کی پرانی قانونی اصطلاح (Manumissio)۔ کسی کام کے لیے تبایع علی الامر کے معنی ”کسی کام میں معاہدہ طے پا جانے“ ہی کے ہیں (قب: صفقہ، لغوی معنی Manumissio = معاہدہ = باہمی اقرار)۔ بیعت میں معاہدے کی علامت مصافحہ تھی اور چونکہ ایک سردار کا انتخاب (اور اس کی حاکمیت کو تسلیم کر لینے کا عہد) ہاتھ سے ہاتھ ملا کر کیا جاتا تھا لہذا اس کے لیے وہی لفظ (بیعت) بولا جانے لگا [اور بیعت کرتے وقت بھی بیعت لینے والا اپنا ہاتھ بیعت کرنے والے کے ہاتھ پر رکھتا ہے۔ بلکہ صوفیہ کے بعض سلسلوں میں پیر مرید کا ہاتھ تھام کر بیعت لیتا ہے]۔

بیعت کے دو بڑے مقاصد ہیں: ایک تو اصولاً کسی عقیدے سے وابستگی اور کسی شخص کی تعلیم کو قبول کرنا؛ دوسرے معنی کسی کی حاکمیت کو تسلیم کرنا۔ وہ بیعت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان پر ایمان لائے جانے والے

ہے۔۔۔ یہ اندازِ فکر و خطاب بھی اجتماعی بیعت کے مترادف ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ انتخابی بیعت میں انتخاب کرنے والوں (اہل الاختیار) کی کتنی تعداد ہونی چاہیے جس سے عمل بیعت شرعاً درست ہو جائے۔ اس باب میں متعدد رائیں ہیں جن میں باہم وسیع اختلاف ہے اور ایک انتہا سے دوسری انتہا تک پہنچتی ہیں، چنانچہ ایک طرف یہ نظریہ ہے کہ بیعت کا پوری سلطنت کے تمام صالحین کی طرف سے اظہار ضروری ہے۔ اور دوسری طرف یہ ہے کہ نہ صرف ایک فرد کا بیعت کر لینا کافی ہے [لیکن یہ حقیقت واضح ہے کہ انتخاب کرنے والے دراصل جمہور ہوتے ہیں، خواہ وہ اس کا اظہار اہل العقد والحل کے ذریعے کریں یا براہِ راست] نیز دیکھیے الماوردی: الاحکام السلطانیہ]۔

بیعت کی تکمیل صرف "قبول" سے ہو جاتی ہے۔ اس کے جواز یا محض ثبوت کے لیے نہ تو جسمانی اشارہ و حرکت (Manumissio) کی شرط ہے اور نہ حلف اٹھانے کی۔ اظہار رضامندی کے لیے کسی خاص رسم کی انجام دہی بھی ضروری نہیں۔ اتنا ہی کافی ہے کہ اس کا اظہار کسی واضح اور قطعی صورت میں کر دیا جائے۔

ایک ہی شخص کی بیعت کے عمل کی رسم کو دو یا زیادہ جلسوں میں سر انجام دیا جاسکتا ہے، چنانچہ بعض دفعہ اس کا پہلا قدم بیعت الخاصہ کے ذریعے اٹھایا جاتا ہے، جس میں نہایت محدود تعداد میں حکومت کے مقتدر عمال [اہل العقد] حصہ لیتے ہیں، بعد ازاں بیعت العامہ ہوتی ہے۔ مزید برآں بیعت کے لیے بعض اوقات باضابطہ اجلاس مختلف صوبوں کے مرکزی مقامات میں منعقد کیے جاتے ہیں۔ عہد بنو امیہ سے ایک اور رسم "تجدید البیعة" کا رواج ہوا، جس کے ذریعے خلیفہ یا بادشاہ

کے بایں ہوتی تھی وہ اسی قسم کی تھی (۴۸) [الفتح: ۱۸، ۶۰ (المتحنة: ۱۲)] - بیعت کا یہ مقصد بھی ہوتا تھا کہ کسی شخص کی قائم شدہ حکومت کو تسلیم کر کے اس کی اطاعت کی جائے۔ کسی نئے خلیفہ کے حق میں۔۔۔ اسی قسم کی بیعت ہوتی تھی [صوفیہ کے ہاں ایک 'بیعت ارشاد' ہوتی ہے، یعنی جب وہ اپنے کسی مرید سے خوش ہوتے ہیں اور اسے مراتب سلوک میں اور بلند لے جانا چاہتے ہیں تو اس مرید سے بیعت ارشاد لیتے ہیں]۔

(۲) قانونی نوعیت: قانونی نظریے کا تجزیہ کریں تو بیعت ایک قرارداد اور ایک معاہدہ ہے۔ اس میں ایجاب و قبول اور باہمی رضامندی ضروری ہے، یعنی ایک طرف انتخاب کرنے والوں کی رضامندی یا ارادہ جس کا اسدوار کو نامزد کرنے میں اظہار ہوا اور جس میں ان کی استدعا بھی شامل ہے اور دوسری طرف منتخب ہونے والے کا اظہار رضامندی جسے اس کی طرف سے "قبولیت" سمجھنا چاہیے۔ یہ تجزیہ قابل تسلیم ہے بشرطیکہ اسے اس حد تک نہ لے جایا جائے کہ عمل بیعت قانونی نوعیت کے معمولی معاہدوں کی سطح پر آجائے۔ کیونکہ بیعت ایک مختص النوع رضاکارانہ عمل ہے جس میں جمہور شامل ہوتے ہیں، لیکن ضروری نہیں کہ اس بیعت میں اطاعت کا عہد بھی شامل ہو۔ کیونکہ اس کا تعلق اصلاً انتخابی کارروائی سے ہے نہ کہ اطاعت سے۔ بیعت انتخاب کے ساتھ غیر مشروط پر اطاعت لازمی نہیں کیونکہ ایسا کرنے سے آزادی فیصلہ کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ ہم اکثر اوقات بیعت میں اطاعت کا مفہوم شامل کرتے ہیں [حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے صحابہ سے بیعت فرمائی تھی کہ جب تک میں اللہ

اور لدین اللہ کی شرط ہے اور اس میں بڑی جہان بین کی ضرورت ہے تاکہ فسخ بیعت اور بغی میں امتیاز رہے۔ [نیز بیعت لینے والا خود بھی اپنے آپ کو معزول کر سکتا ہے جیسا کہ حضرت امام حسنؑ نے کیا یا حضرت علیؑ نے تحکیم کے فیصلے کے مطابق معزول ہونے پر آمادگی کا اظہار فرما دیا]۔

مأخذ: (۱) الفراء: الأحكام السلطانية، قاهرہ [۱۹۳۸ء]؛ (۲) فیروز آبادی: القاموس المحیط، بذیل مادۃ بیع؛ (۳) ابن خلدون: المقدمة، بیروت، ۱۹۰۰ء، (ترجمہ انگریزی از Rosenthal، نیویارک ۱۹۰۹ء، ۱: ۲۲۸)؛ (۴) الماوردی: الأحكام السلطانية، ترجمہ E. Tyan: Institutions du droit public musulman، پیرس ۱۹۰۳ء، ۱: ۳۱۵)؛ (۵) Dozy: Suppl.، بذیل مادۃ بیع [بیعت کے سلسلے میں مزید تاریخی، دینی اور شرعی نوعیت کی معلومات کے لیے مفتاح کنوز السنۃ (مصر، ۱۹۳۴ء) تعریب محمد فؤاد عبدالباقی، ص ۸۵ تا ۸۶ (مادۃ البیعة) کے حوالے دیکھیے]۔

(E. TYAN)

بیغہ: رُكْ به تَنبِیْہ.

بیغا: (یونانی: Πιγαί) ایشیائے کوچک کے شمال مغرب میں ایک قصبہ جو آج کل صوبہ چناق قلعه کی ایک ”قضا“ کا صدر مقام ہے، قوجہ چای (دریا) پر، جو زمانہ قدیم میں گرینیکوس (Granicus) کہلاتا تھا۔ بحیرہ مرمرہ سے تقریباً پندرہ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ قوجہ چای کے دہانے پر قرہ بیغا واقع ہے (قدیم یونانی عہد کا Πρίακος)، جو بیغا کی بندرگاہ (اسکله) ہے۔ ترکوں کی سلطنت میں بیغا مختلف زمانوں میں ایالت بحر سفید (قہودان پاشا، یعنی عثمانی پڑوس کے امیر البحر اعلیٰ کے صوبے) کا سنباق بھر ولایت خداوندگار (پروسہ) کا سنباق اور اس کے بعد

اپنے عہد حکومت میں از سر نو بیعت لے کر اپنے یا اپنے ولی عہد کے حق میں تائید حاصل کرتا تھا۔ یہ بیعت دو یا زیادہ مرتبہ بھی ہوتی تھی۔ حکمران وقت اسے رعایا کے دل میں وفاداری کے جذبے کو مستحکم کرنے کی شرض سے استعمال کرتا تھا۔

(۳) بیعت کے خواص: بیعت انتخاب کے باب میں ایک مخصوص سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا پسد بیعت اولوالامر یا حاکم کو اختیار تفویض کرتی ہے یا اختیار کی صرف تصدیق کرتی ہے۔ اس عقیدے سے یہ عام طور پر مسلم ہو گیا ہے کہ تفویض اختیار بجانب اللہ ہوتا ہے [جمہور کی طرف سے بیعت کا مطلب اس اختیار کی تصدیق ہے]۔

بیعت قطعی طور پر بیعت کرنے والوں اور ان کے مؤیدوں کو پابند کر دیتی ہے۔ بیعت نے دور عباسیہ کی ابتدا ہی سے مذہبی رنگ اختیار کر لیا تھا۔ اس نے اس پابندی کو اور بھی سخت کر دیا۔ اس کی وجہ سے اقتدار کا مسئلہ دینی نوعیت اختیار کر گیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اولوالامر کے ساتھ بیعت (معاهدہ) کو خدا کے ساتھ معاهدہ سمجھا جانے لگا۔ پھر چونکہ بیعت کی خلاف ورزی کی دنیوی انتہائی سزا (یعنی موت) رکھی گئی [اس لیے بیعت ایک نازک ذمے دارانہ دینی عمل بن گئی]۔ بیعت کی پابندی شخصی اور مدت العمر کے لیے ہوتی ہے۔ دراصل محدود الوقت بیعت کا کوئی تصور موجود نہیں ہے۔ تاہم شریعت نے ایک طرح خلفا کی معزولی پر ایک شرط بھی لگا دی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس کی بیعت کی جائے وہ احکام الہی پر پوری طرح کاربند رہے گا جس کے یہ معنی ہیں کہ اگر صاحب امر ان احکام الہی پر قائم نہ رہے تو بیعت کرنے والے بھی پابندی سے آزاد ہو جائیں گے [قب خطبۃ خلیفہ اولؑ]، لیکن اس فسخ بیعت کے لیے تقویٰ، عدل اور محض لوجہ اللہ

اور ۴۶ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۱۰۳ درجے، ۴۴ دقیقے اور ۱۱۰ درجے ۴۰ دقیقے طول بلد مشرقی، بلند پہاڑی سلسلوں میں محصور، ۹۳۵ کیلومیٹر طویل ہے۔ عرض مختلف مقامات پر پندرہ کیلومیٹر سے نواسی کیلومیٹر تک اور کل رقبہ ۳۱۵۰۰ مربع کیلومیٹر ہوتا ہے۔ اس میں سلنگا Selenga، برگوزن Barguzin اور بالائی آنغارہ Angara کی ندیاں آ کر گرتی ہیں اور پنی سی کے مقام پر آنغارہ Angara اس سے نکلتا ہے۔ جھیل بیکل ریلوے (۳۰.۷ کیلومیٹر لمبی، جس میں چالیس سرنگیں ہیں اور فرانس ساڈرین ریلوے کی ایک شاخ ہے)۔ اس جھیل کے جنوبی حصے کے گرد ۱۹۰۴ کے خزاں میں مکمل کی گئی تھی (یعنی وہ حصہ جو آنغارہ کے منبع اور سلنگا کے شاخ دار دہانے کے درمیان ہے)۔

معلوم ہوتا ہے مغول کے عہد میں مسلم جغرافیہ نویسوں کو جھیل بیکل کا علم نہ تھا۔ صرف رشید الدین نے جامع التواریخ میں اس کا ذکر کیا ہے (طبع Berezin، ۳ : ۱۸۰) (Trudi Vost. otd. Imp. Arkheol. Ob-va XIII)۔ جو لوگ اس جھیل کے کناروں پر آباد ہیں وہ یہاں ہرقوت کہلاتے ہیں (مغول زبان میں آخر میں "ت" جمع کی علامت ہے) اور اس کے گرد کا علاقہ ہرموجین (توٹوم) کے نام سے موسوم ہے۔ یہ نام دریائے برگوزن کی صدائے بازگشت ہے۔ جھیل مذکور کا علم روسیوں کو سترھویں صدی کے نصف اول میں ہوا اور اس کے تھوڑے عرصے بعد مغربی یورپ کو۔

مآخذ: (۱) Enciklop. Slovar: Brockhaus Efron

IIA (= ۳) : ۱۰ تا ۱۷ : ۱۷۱ (۲) Bol'shaya Sovetskaya

Enciklopediya، بار دوم، ۴ (۱۹۰۰) : ۹ تا ۱۰، (دونوں جغرافیائی کتب حوالہ ہیں مع مزید جغرافیائی فہرست مآخذ کے)؛

نہانے میں بیضا کی متصرفی کی ایک قضا رہا ہے (اگرچہ اس متصرفی کا نام بیغا تھا، لیکن صدر مقام قصبہ بیغا نہ تھا، بلکہ قلعہ سلطانیہ، یعنی چناق قلعہ تھا)۔ اس قصبے کی سرشماری ۱۹۴۵ء میں ۸۱۵۰ تھی۔

مآخذ: (۱) حاجی خلیفہ: جہان نامہ، استانبول

۵۱۱۴/۱۷۳۲ء، ص ۶۶۷؛ (۲) اولیا چلبی: سیاحت نامہ،

استانبول ۱۳۱۵ھ، ص ۲۹۹ تا ۳۰۰؛ (۳) P. A. von

Das Lehnswesen in den moslemischen : Tischendorf

Staaten، لائپزگ ۱۸۷۲ء، ص ۷۱؛ (۴) W. Tomashek

Zur historischen Topographie von Kleinasien im

Mittelalter، در (SBak. Wien, Phil.-Hist. Cl., Bd. 124)

Wein ۱۸۹۱ء، ص ۱۴ اور ۹۴؛ (۵) F. Taeschner

Das anatolische Wegenetz nach osmaulischen

Quellen، (Türkische Bibliothek, Bd. 23)، لائپزگ

۱۹۲۶ء، ۱ : ۱۵۸ اور ۲ : ۷۰؛ (۶) Ö. L. Barkan

قانونلر، ۱۹ تا ۲۱ (Biga Livâsic Kanunu)؛ (۷)

La Turquie d'Asie: V. Cuinet، ۳، پیرس ۱۸۹۴ء

۷۵۳ بعد؛ (۸) Pauly-Wissowa، ۷/۲ (۱۹۱۲ء)،

بذیل مادہ Granikos، عمود ۱۸۱ تا ۱۸۱۵؛ (۹) سامی:

قاموس الاعلام، ۲، استانبول ۱۳۰۶ھ؛ (۱۰)

علی جواد: تاریخ و جغرافیہ لفظی، استانبول ۱۳۱۳ھ تا

۱۳۱۴ھ، ص ۲۲۳ تا ۲۲۵؛ (۱۱) (ترکی)، بذیل مادہ، بیغا

(Besim Darkot) Bığa

(V. J. PARRY)

بیغہ: رَکْ بہ مِسَاحَہ.

بیغرا: [= بیقرہ]، رَکْ بہ باقرا.

بیکل: [= باقال اور بیکال]، مشرقی ترکی میں

(عربی اشتقاق سے) "مایہ دار جھیل" اور مغولی

داتا گھیل "سندھ جھیل"۔ یہ دنیا کی عمیق ترین

جھیل (۱۰۰۰ میٹر) اور سب سے بڑی پہاڑی جھیل

میں سے ہے۔ دوہے ۲۶، دقیقے اور ۵۵ درجے

آگے چل کر خان بنا دیا گیا اور ترکی ”خان اعظم“ کا سالا بھی ہو گیا۔ لفظ کے ان مختلف استعمالات سے عیاں ہے کہ ”ہیگ“ کا لقب (جیسے بعد میں ہیگ یا بک بھی) کسی خاص عہدے یا منصب کی طرف اشارہ نہیں کرتا بلکہ اصلاً ایک تعظیمی اور عزازی لقب ہے۔ اسی لیے بہت سی ترکی قومیں اسے سب سے بڑے بھائی کے نام کے ساتھ لگا دیتی ہیں۔ آغا (ہیگ آغا، یا آغا ہیگ۔ قدیم عثمانی لفظ آغا ہے (معظم برادر۔ کلان)۔ بعض ترکی گروہوں میں یہ لفظ اونچے درجے کے لوگوں کے لقب کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے، بعض دیگر گروہ اسے وسیع عام معنوں میں استعمال کرتے ہیں اور رئیس و سردار، آقا، خاوند اور جناب کی جگہ کام میں لاتے ہیں۔ اس کے خاص معنی معنی اسی وقت واضح ہو سکتے ہیں جب استعمال کرنے والوں کے معاشرتی اور اداری حالات اور اصطلاحات کا علم ہو۔ زیادہ تر ابک مرکب لفظ کے آخری حصے کے طور پر (اون ہیگی ”دس کا اسر“ دفعدار: آلتوں اردو (Golden Horde) عثمانی اصطلاح سنجاق ہے (بائی) وغیرہ) یا بطور لقب جب کسی خاص نام کے ساتھ استعمال کیا جائے اس وقت یہ آخر میں بڑھایا جاتا ہے۔ برس ہیگ، محمد بک، مؤنث خطاب ہیگ [رک باں] ہیگ کے مرتب اضافی واحد متکلم کی ایک سادہ شکل ہے (ہیگ ام ”میرے آقا“ اور اس کے بعد ”میری محترمہ“ قب خان۔ ام (خانم) جو اسی طرح کی ایک اضافی ترکیب ہے جو آگے چل کر مؤنث کے لیے مخصوص ہو گئی)۔

(L. BAZIN)

(ب) مسلمانوں کے زمانے میں یہ لفظ قراخانیوں میں ایک بڑے عہدے دار کے لیے بطور لقب استعمال ہوتا تھا۔ پہلے پہل یہ خطاب طغرل اور اس کے بھائی چغری نے اختیار کیا۔

(۳) *Mitt. Geogr.* 'Der Balkal-See : H. Johansen (۳) W. (۴) ۱/۱۸ *Ges. München* ۱ : ۶۱۹۲۰ تا ۲۰۲ : (۴) *Die Sowjetunion : Leimbach* (۱۹۵۰) ص ۱۱۶ تا ۱۱۸ : (۵) *Geography of the USSR : Th. Shabad* (۱۹۵۱) نقشے کے لیے : *Bof shaya Sov. Encikl.* و *Leimbach.* (B. SPULER)

* ہیگ : (ہیگ، بے)، ایک ترکی اعزازی لقب، جو کئی مختلف طریقوں سے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس کی تمام شکلیں، جو مختلف مقامی بولیوں میں مستعمل ہیں (ہیگ، بیک، بک، بے، بی، بائی، بگ وغیرہ)، سب قدیم ترکی لفظ ہیگ سے مشتق ہیں جیسا کہ اورخون Orkhon کے نثبات سے (آٹھویں صدی) اور اسی زمانے کے ترک اور منگولیا سے متعلق چینی منقولات سے ظاہر ہے۔ یہ لفظ آلتای (آلتون طاغ) گروہ السنہ سے تعلق نہیں رکھتا (مغولی زبان کا لفظ ہیگی بعد میں ترکی سے مستعار لیا گیا ہے)؛ ترکی بےرک، بیک اور مغولی بےرکا، بیک (طاقنور آواز وغیرہ کا قدیم لفظ ترکی ہیگ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس سے ان سب کو علیحدہ رکھنا چاہیے۔ یہی حال ترکی بگو، بگ (خردمند، ساحر) اور منگولی بوگے، بو، ”شمن“ (بت پرست) کا ہے؛ دیگر القاب کی طرح ہیگ (بمعنی لاهوتی، مقدس، جو قدیم لفظ باکا ”خدا“ سے لیا گیا ہے، قب بگ داد [بغداد]) ایک مستعار لفظ ہے جو غالباً ایرانی سے لیا گیا ہے اور ساسانی بادشاہوں کا لقب تھا۔

اورخان [رک باں] کے نثبات میں ایک مرتب اصطلاح ہیگ طبقہ اشراف کے لیے استعمال ہوئی ہے، یعنی ”بک“ کی جماعت، جس کا ضد لفظ بودون Bodun (اخلاط، عوام الناس) ہے۔ ان کی عبارات میں لفظ ”ہیگ“ اونچے درجے کے لوگوں میں دوسرے درجے کا طبقہ ظاہر کرتا ہے۔ بالآخر یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک برس ہیگ Bars Bag

میں ہائی جاتی تھی۔ اس زمانے میں ان کی قیادت تشخون (تشکون) اوغلری کے ہاتھ میں تھی۔ نویں صدی ہجری / پندرھویں صدی عیسوی میں اس جماعت کو ترکمانوں کے سب سے زیادہ زوردار قبائل میں سے سمجھا جاتا تھا۔ اسی قبیلے کی ایک اور اہم شاخ اسی صدی کے اندر صوبہ اجل میں ضلع گلسنار Gulnar کے چودہ دیہات میں بستی تھی۔ ان کے سرداروں کے پاس جاگیریں (ڈرلک) تھیں۔ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی میں شام کے بیگدلی حنب کے علاقے کے اندر ترکمان قبیلوں میں سب سے بڑا قبیلہ تھا۔ اس صدی کے نصف اول میں ان کے چالیس خاندان تھے۔ علاقہ دیار بکر میں بھی پنی ایل اور بسوز اونوس کے درہ۔ ان شامی بیگدلی کے اہم خاندان تھے۔ انہیں بیگدلی کی ایک اور شاخ فزلباش شاسلو قبیلے کے ہمراہ ایران پہنچی۔ دیار بکر اور حنب کے درمیان نفیس ترین جراثاہیں گیارھویں صدی ہجری / سترھویں صدی عیسوی میں انہیں کے قبضے میں تھیں، مگر خسرو پاشا نے بغداد پر حملے کے دوران میں (۱۰۳۹ء / ۱۰۶۳ء) انہیں اس تصور پر نہ انہوں نے ٹیکس دینے سے انکار کر دیا تھا اور اپنے مویشی سے مقامی لوگوں کے دیہتوں کو ویران کر دیا تھا خوب سزا دی۔ اسی صدی کے نصف ثانی میں اندازہ کیا گیا تھا کہ ان لوگوں کے بارہ ہزار خیمے نصب تھے۔ بہت سے دیگر قبیلوں کی طرح بیگدلی قبیلے سے بھی ۱۱۰۱ء / ۱۶۹۰ء میں مطالبہ کیا گیا کہ وہ آسٹریا پر حملے کرنے کی مہم میں حصہ لے۔ اس کے چند سال بعد حکومت نے کنوش کی کہ بیگدلی اور دیگر ترکمان قبیلوں کو، جو اس کے آس پاس رہتے تھے، رقبہ کے علاقے میں بسا دے۔ اس کے بعد کچھ بیگدلی رقبہ میں جا بسے اور باقی ماندہ حلب اور عین تاب کے علاقوں میں رہ گئے۔ پہلے ذکر ہو چکا ہے

سلطنت کے بانی تھے۔ سلجوقیوں اور بعد کی دیگر ترکی حکومتوں میں جب ترکی الفاظ سرکاری طور پر مروجہ عربی اور فارسی الفاظ کے ساتھ ساتھ استعمال ہونے لگے تو ”بیگ“ عربی لفظ ”امیر“ کا مترادف قرار دیا گیا، جیسا کہ خطابات بیگلربیگی یا بیلربائی جو امیرالامراء کا ہم پلہ قرار پایا اور سنجاق بیگی جو امیرلواء کے برابر ٹھہرا۔ انہیں حکومتوں کے اندر جہاں بڑے بادشاہوں کو خاقان، خان یا سلطان کہتے تھے وہاں چھوٹے فرمانرواؤں کو، جیسے آناطولی [رک باں] کی ریاستوں کے حکمران سلجوقیوں کے اخلاف، قرا قویونلو، اور آق قویونلو کو بیگ کہتے تھے۔ تیمور اعظم بھی در حقیقت بیگ ہی تھا۔

ایلخانوں کے زمانے میں بیگ قبوی قبوی مستورات کے لیے استعمال ہوتا تھا اور ہندوستان کے مغلوں میں مؤنث کے لیے عام صورت بیگم تھی۔ صفویوں میں اعلیٰ حکمران کا لقب شاہ قرار پایا، اس لیے کمتر شخصیتوں کو بجائے بیگ کے خان حتیٰ کہ سلطان کہنے لگے۔ دوسری جانب عثمانیوں میں یہ لفظ قبیلوں کے سرداروں، بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدے داروں اور سربراہانہ لوگوں کے فرزندوں کے لیے خاص کر پاشاؤں کی نرینہ اولاد کے لیے استعمال ہوتا رہا۔

ماخذ: (۱) لائنڈن، مقالہ بیگ از Barthold

(۲) مقالہ ”بیگ“ از کوہرلو؛ (۳) Redhouse

Turkish English Lexicon، بذیل مادہ۔

(H. BOWEN)

بیگدلی: اوغوز (ترکمان) اقوام کی شاخ بوزاق Boz-Oq کے ایک قبیلے کا نام ہے۔ خاندان شاہی کے مورث اعلیٰ انوشکین کو بعض خاندان کا ایک فرد قرار دیا جاتا ہے۔ چودھویں صدی عیسوی میں جماعت شام کے ترکمانوں

عثمانیوں میں بھی اس لقب سے ابتدا میں ”سپہ سالار اعظم“ مراد لیا جاتا تھا (سعد الدین، ۱ : ۶۹، نے اسے اسی مفہوم میں استعمال کیا ہے)۔ کہا جاتا ہے کہ جب مراد اول ادرنہ [رَکْ بَان] پر قبضہ کر کے بروسہ [= بروسہ رَکْ بَان] واپس گیا تھا تو اس نے یہ خطاب سب سے پہلی بار لالا شاہین Lala Shahin کو عطا کیا تھا (Anon. : Giese، ص ۲۲، س ۱۹ = Urudj، ص ۲۲، س ۹)۔ لالا شاہین کی جگہ تیرتاش آیا، جو بظاہر اسی کی طرح ایک ہیگلریگی تھا۔ اسے آناطولی (= آنا دولو) کی حفاظت کے لیے ہایزید اول اس وقت چھوڑ گیا تھا جب خود ہایزید نے مرچہ Mirče پر فوج کشی کی (نشری [Teschner]، ۱ : ۸۶)۔ زمانہ اضطراب میں جب موسیٰ نے یورپی ملکوں پر قبضہ کر لیا تو اس نے ایک وزیر، ایک قاضی عسکر اور ایک ہیگلریگی مقرر کیا (Anon. : Giese، ص ۲۹، س ۲۴، مگر ”روم ایلی کا ہیگلریگی“ در Urudj، ص ۳۹، س ۱۳ اور عاشق ہاشازادہ [Giese] فصل ۶۹)۔ اواخر عہد محمد اول کے اندر سب سے آخر میں علاقائی اعتبار سے دو ہیگلریگی موجود تھے : ایک روم ایلی کا اور ایک آناطولی کا۔ (قَبْ عاشق ہاشازادہ، فصل ۸۱ : ”آناطولیہ کا ہیگلریگی“ اور فصل ۸۳ : ”روم ایلی کا ہیگلریگی“؛ متأخر مؤرخوں کے ہاں اس سے قدیم تر زمانوں کے لیے ایسے حوالے تاریخی واقعات کے تسلسل کی غلطیاں قرار دینی چاہیں)۔ مراد ثانی کے عہد میں صاف طور پر یہی صورت تھی، کیونکہ اس کے زمانے میں روم ایلی اور آناطولی کے ہیگلریگی ان دونوں صوبوں کے گورنر جنرل تھے۔ ان کے بڑے فرائض یہ تھے کہ سنجاق بیگیوں (رَکْ بَان) کی معرفت جاگیروں کی اس سپاہ کی نگہبانی کریں جن کے سپہ سالار لالائی

کہ شامی ہیگدلی کی ایک شاخ شاملو کے ساتھ ایران چلی گئی تھی۔ صفوی عہد میں بہت سے سپہ سالار اور حاکم اسی قبیلے سے تھے۔ ہیگدلی کی ایک شاخ استرآباد کے علاقے میں گوکلن ایلی Goklen Ili کے درمیان پائی جاتی ہے۔

مأخذ : (۱) Faruq Sumer : *Bozoklu Oğuz*

Boylarina Dair، در *Dil ve Tarih ve Coğrafya*

Fakültesi Dergisi، ۱/۱۱، انقرہ ۱۹۵۳ء۔

(FARUK SÜMER)

ہیگلر بیگی : ہیلرہای، ترکی لقب، جس کے معنی ہیں ”بیگوں کا بیگ“ یعنی ”امیر الأمراء“۔ دیگر القاب کی طرح اسے بھی رفتہ رفتہ تنزل کا منہ دیکھنا پڑا۔ ابتدا میں اس لقب سے مراد ”سپہ سالار اعظم“ ہوتا تھا۔ اس کے بعد یہ صوبے کے حاکم کے معنی تک محدود ہو گیا اور آخر کار اس کا مطلب سوائے ایک اعزازی مرتبے کے اور کچھ نہ رہا۔ پہلے معنی میں اسے روم کے سلاجقہ نے استعمال لیا اور اسے ”ملک الأمراء“ کے مساوی قرار دیا۔ ایلخانیوں نے بھی اسے استعمال دیا اور اس سے چار امراء الاولوس کا سردار مراد لیا۔ آلتون اردو (Golden Horde) کی سلطنت میں یہ تمام امراء الاولوس کے لیے استعمال کیا جاتا تھا۔ مصر کی مملوک حکومت میں یہ آتابک العساکر کے لیے استعمال ہوتا تھا (مأخذ کے حوالوں کے لیے دیکھیے *Bizans Müesseselerinin Osmanli : M. F. Köprülü* *zade Müesseselerine Te'siri*، استانبول ۱۹۳۱ء، ص ۱۹۰ تا ۱۹۵ [اطالوی ترجمہ *Alcune osservazioni*... *Pubblicazioni dell' Istituto per l'Oriente di Roma* ۱۹۴۴ء] اور اسمعیل حقی اوزون چارشیلی *Osmanli Devleti Teşkilâtına Medhal*، اول ۱۹۴۱ء، مجدد اشاریہ؛ نیز قَبْ D. Ayalon، در *BSOAS*، (۱۹۵۳ء، ۱۶ : ۵۹)۔

سمجھا جاتا تھا۔ اس کی اپنی ایک چھوٹی سی کچہری ہوتی تھی اور وہ اپنے ”دیوان“، یعنی مجلس مشاورت کی خود صدارت کرتا تھا۔ پہلے پہل اسے تیماریں اور زعامتیں عطا کرنے کا پورا اختیار حاصل تھا اور اس کے مقرر کردہ عہدے داروں کے تقرر کی بلاتامل منظوری دے دی جاتی تھی، مگر ۱۵۳۷ء / ۹۳۰ھ کے بعد وہ اپنے حکم (برات) سے فقط چھوٹے چھوٹے (تذکرہ سز) تیمار عطا کر سکتا تھا۔

بارہویں صدی ہجری / انہارہویں صدی عیسوی میں یہ اصطلاح اور بھی زیادہ ملتبس ہو گئی، کیونکہ (۱) گورنر جنرلوں کو زیادہ تر ”والی“ کا لقب دیا جانے لگا اور یگلریگی کا استعمال اس معنی میں متروک ہو گیا (روم ایلی اور آناطولی کے یگلریگیوں کے سوا، جیسا کہ D'Ohsson : *Tableu général*، ۷ : ۲۷۸ سے سمجھا جاتا ہے)؛ (۲) فارسی میر میران [رک باں] جو اس سے پہلے (عربی کے امیر الامراء [رک باں] کی طرح) بلا تمیز استعمال ہوتا تھا اور یگلریگی کا ہم معنی سمجھا جاتا تھا، اب یگلریگی کے اعزازی مرتبے کے لیے زیادہ تر مستعمل ہونے لگا اور اسی اعتبار سے سنجاقوں کے گورنروں کو دیا جانے لگا۔ جب صوبوں کا انتظام حسب قانون ۱۲۸۱ھ / ۱۸۶۳ء بالکل جدید طریقے سے منضبط ہو گیا تو صوبے کے گورنر کا لقب سرکاری طور پر ”والی“ قرار پایا (قُب *Droit public et administratif de : A. Heidborn* *l'Empire Ottoman* وی انا۔ لائپزگ ۱۹۰۸ء، ص ۱۵۷)۔ اس کے بعد فقط روم ایلی یگلریگی، میر میران اور میر امراء کے خطابات باقی رہ گئے اور وہ بھی محض اعزازی القاب کے طور پر۔

مملکت صفویہ میں یگلریگیوں کا صوبائی گورنروں کے چار طبقوں میں سے دوسرا طبقہ تھا

کے وقت وہ خود ہوتے تھے۔ جب سلطنت عثمانیہ کی حدود میں وسعت ہوئی تو نئے صوبے پیدا ہو گئے، یہاں تک کہ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی میں یگلریگیوں کی تعداد چالیس تک پہنچ گئی تھی۔ روم ایلی کا یگلریگی (جو ۱۵۴۲ء / ۹۳۷ھ سے ”دیوان“ میں داخل کر لیا گیا تھا، قُب فریدون، باردوم، ۱ : ۵۹۵) ہمیشہ سب سے مقدم سمجھا جاتا تھا۔ دوسرے بھی اسی درجے کے ہوتے (دیکھیے بیان آئندہ) تو ان کا مرتبہ ان کے صوبوں کی فتح کی تاریخ کے لحاظ سے مقرر کیا جاتا تھا۔ وزیر اعظم کا روم ایلی کے یگلریگی کا عہدہ خود سنبھال لینا بھی کوئی غیر معروف بات نہ تھی۔ محمد ثانی کے قانون نامہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اسی کے زمانے میں یگلریگی ایک اعزازی مرتبہ بھی ہو گیا تھا (جیسا کہ سلاجقہ روم کے زمانے میں ہو گیا تھا، قُب کوپرولوزادہ، کتاب مذکور، ص ۱۹۲) جس کے حاصل کرنے والے وزیر کے بعد سب سے مقدم سمجھے جاتے تھے۔ گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے ختم ہوتے ہوئے روم ایلی کے یگلریگی کا عہدہ بھی ایک اعزازی مرتبہ ہو گیا تھا، اگرچہ اس سے واقعی گورنر جنرل ہونا بھی سمجھا جاتا تھا۔ اس کے برعکس دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی سے اہم صوبوں کے یگلریگی کا عہدہ انہیں عطا کیا جاتا تھا جو وزارت کا مرتبہ حاصل کئے ہوئے تھے۔ انہیں ارد گرد کے صوبوں کے یگلریگیوں پر اقتدار حاصل ہوتا تھا۔ وزیر تین تن (Tugay) کا اور یگلریگی دو تن کا مستحق ہوتا تھا۔ وزیر اور یگلریگی دونوں کا خطاب پاشا ہوتا تھا اور اسی وجہ سے جس سنجاق میں یگلریگی ہوتا تھا، اسے پاشا سنجاق کہتے تھے۔ یگلریگی کو نائب السلطنت (سلطنت وکیل)

۱۰۲۸ روپے سے لے کر ۱۶۱۰ روپے سالانہ تک لیا کرتی تھیں۔ جہانگیر کی وفات کے بعد اس کی بیوہ نور جہاں کو دو لاکھ روپے سالانہ ملتے تھے، جس کی منظوری اسے شاہجہاں نے دے رکھی تھی۔ شاہجہاں کی ملکہ ممتاز محل شاہی خزانے سے دس لاکھ روپے سالانہ لیتی تھی، جب کہ بادشاہ بیگم کو چھ لاکھ روپے سالانہ وظیفہ ملا کرتا تھا، جو نصف زر نقد اور نصف زمینوں کی صورت میں ہوتا تھا۔ پاکستان کے قیام (۱۹۴۷ء) سے پہلے ہندوستان کے اعلیٰ، معزز اور شریف خاندانوں کی مسلم خواتین کو ”بیگمات“ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔ اب پاکستان میں تمام شادی شدہ عورتیں بجز غریب طبقوں سے تعلق رکھنے والیوں کے ”بیگمات“ کہلاتی ہیں، جو ”خانم“، ”سز“ Mrs. یا ”میڈم“ Madame کا مترادف ہے۔ عربی اور فارسی بولنے والے ممالک اس لفظ کو اس مفہوم میں قطعاً نہیں جانتے۔ شوہر خلوت و جلوت میں اکثر اپنی بیویوں کے اصلی نام لینے سے بچنے کا لحاظ رکھتے اور انہیں بیگم کے لفظ سے مخاطب کرتے ہیں۔ بھارت اور پاکستان میں مسلمان گھرانوں کے گھریلو ملازم اور خادمائیں اپنی مالکوں کو عموماً بیگم کے لفظ سے پکارتے ہیں۔ رسمی طور پر نوزائیدہ لڑکی کے نام کے ساتھ اس لفظ کو لاحقے کے طور پر لگا دیا جاتا ہے، لیکن اب یہ رواج بڑی تیزی کے ساتھ ناپید ہو رہا ہے۔

مآخذ: (۱) ہوبسن جوبسن Hobson-Jobson،

بذیل مادہ: (۲) آصف اللغات، بذیل مادہ: (۳) سید احمد:

فرہنگ آصفیہ، بذیل مادہ: (۴) عبدالحمید لاہوری:

بادشاہ نامہ، مطبوعہ Bib. Ind. ۱، ۹۶ و ہمد اشاریہ:

(۵) آئین اکبری (انگریزی ترجمہ)، ۱: ۶۱۰۔

(نرسی انصاری)

ہنگن پلے: ۱۹۳۸ء میں صوبہ مدراس میں

(تذکرۃ الملوف، ترجمہ اور شرح از V. Minorsky، در سلسلہ یادگارگب (جدید)، ۱۶، لندن ۱۹۳۳ء، ص ۲۵، ۳۳، ۱۶۳)۔

مآخذ: (۱) Staats. : Hammer-Purgstall، بموضع

کثیرہ: (۲) Das Lehns- : P. A. von Tischendorf

wesen in den Moslemischen Staaten، لائپزگ ۱۸۷۲ء:

Sommaire des Archives Turques du : J. Deny (۳)

Caire، قاہرہ ۱۹۳۰ء، ص ۱۴ تا ۵۲ و رک بہ ”پاشا“

و ”تیمار“، در ۱۱، لائنڈ: (۴) W. L. Wright :

Ottoman Statecraft، پرنسٹن ۱۹۳۵ء، ہمد اشاریہ: (۵)

اسمعیل حق اوزون چارشیلی: Osmanli Devletinin Saray:

Teşkilâtı، انقرہ ۱۹۳۵ء، ہمد اشاریہ: (۶) وحی مصنف:

Osmanli Devletinin Merkez ve Bahriye Teşkilâtı

انقرہ ۱۹۳۸ء، ہمد اشاریہ: (۷) M. Z. Pakalin :

Osmanlı Tarih Deyimleri ve Terimleri Sözlüğü

بذیل مادہ Beylerbeyi : (۸) H. A. R. Gibb و

Islamic Society and the West : H. Bowen،

۱/۱، ۱۹۵۰ء، خصر ص ۱۳۷، ہمد، اور جو مآخذ وہاں

مذکور ہیں۔ اس لفظ کے مرکبات مستعملہ کے لیے

دیکھیے Gr. : Deny، فصول ۱۱۱۰ تا ۱۱۱۷۔

(V. L. MÉNAGE)

• بیگم: (ہندوستانی فارسی میں بیگم: ترکی:

بیگم)، بیگ [رک باں] کی تانیث۔ تاریخ ہند کے

مغلیہ عہد میں اس کا استعمال تعظیم کے طور پر

شہزادیوں ہی تک محدود تھا۔ جہاں آرا بیگم

[رک باں] کا لقب، جو شاہجہاں [رک باں] کی

چھٹی بیٹی تھی، اپنے باپ کے عہد میں

سرکاری طور پر ”پادشاہ بیگم“ تھا، جس سے

شاہجہاں کی معزولی اور قید کے بعد بھی وہ دستور

ملقب رہی۔ [انہیں بیگم صاحب، یا صاحبہ کہا

جاتا تھا]۔ اکبر کے دور حکومت میں بیگمات (بادشاہ

کی بیویاں اور شہزادیاں) ذاتی خرچ کے طور پر

میں سلطان ٹیپو کے فوجدار کو شکست دے کر شہر پر قبضہ کر لیا۔ سرنگاپٹم کے معاہدے کی رو سے جاگیر مذکور ۱۸۰۰ء میں برطانیہ کے زیرِ اقتدار آ گئی، یہ ۱۸۳۹ء تک احاطہ مدراس کے ماتحت رہی اور اس سال سے حکومت ہند نے اسے براہِ راست اپنے ہاتھ میں لے لیا۔

۱۸۶۲ء کی سند کی رو سے تسی فرمانروا کے بے اولاد مر جانے کی صورت میں برطانوی حکومت نے اسلامی قانون کے مطابق حقِ تورث تسامیہ کر لیا۔ ۱۸۶۷ء کو جاگیردار کو نواب کا خاندانی لقب دیا گیا۔ ۱۸۶۷ء میں ملکہ وِٹٹورہ کی حکومت کی تقریبی جلی کے موقع پر نواب مذکور کو ہزہائی نس کے الفاظ سے خطاب دیا گیا۔ آخری فرمانروا نواب میر فضل علی خان ریاست کے مدغم ہونے کے بچہ ہی عرصے بعد فوت ہو گئے اور خطاب ان کے بڑے لڑکے غلام علی خان کو مل گیا۔

مآخذ: *The Aristocracy of A. Vadivelu Southern India* مدراس ۱۹۰۳ء؛ *Imperial Gazetteer of India* (۲)؛ *The Indian Year Book and* (۳)؛ *Who is Who* ۱۹۳۸ء؛ *Bangunapalle State, its Ruler and Method of Administration*

(ہارون خان شروانی)

بیلان: (بیلن)، ایک گاؤں، جو نوہسار

امانوس (Amanus) (المطاغ [رک ہاں]) میں اس شاہراہ پر واقع ہے جو اسکندرون سے مشرق کی جانب شمالی شام کی طرف چلی گئی ہے۔ حکومت اسلامیہ کی ابتدائی صدیوں میں اس مقام کو بظاہر کوئی خاص اہمیت حاصل نہ تھی اور ان دنوں مقامی علاقے کا مشہور شہر بقراس (Pazar) تھا۔ ملحقہ درہ بیلان (یعنی قدیم Σύρια Πύλαι یا 'Ανανίδες Πύλαι شمالی سوریا کے عوام میں شامل تھا۔ اسلامی اقتدار کے طویل دور میں یہ متعدد

بیلان: (بیلن) سے پہلے جنوبی ہند کی ایک چھوٹی سی ریاست۔ ریاست کا یہ خصوصی امتیاز تھا کہ تنگا بہدرا کے جنوب میں یہ واحد ریاست تھی جس کا فرمانروا مسلمان تھا۔ ۱۹۳۸ء میں اس کا رقبہ ۲۷۵ مربع میل اور اس کی آبادی ۳۳,۶۳۱ تھی۔ ریاست مذکور ۱۰ درجے ۳ دقیقے اور ۱۵ درجے ۲۹ دقیقے عرض البلد شمالی ۷ درجے ۵۹ دقیقے اور ۷۸ درجے ۲۲ دقیقے طول البلد مشرقی کے درمیان واقع تھی۔ بنگن ہلے کی تاریخ بڑی بوقلموں ہے، اس کا فرمانروا اپنا سلسلہ نسب باپ کی طرف سے شاہ ایران شاہ عباس ثانی کے ایک وزیر اور ماں کی طرف سے شاہ عالمگیر سے ملاتا ہے۔ خاندان کے جدِ اعلیٰ میر طاہر علی ترک وطن ترک کے ایران سے بیجاپور آئے، کچھ خاندانی جھگڑے پیدا ہوئے اور وہ انہیں میں مارے گئے۔ میر طاہر علی کی بیوہ اور چار لڑکوں نے ارکاٹ کے مغل فوجدار سے پناہ طلب کی۔ اس کے بیٹوں میں سے ایک نے بنگن ہلے کے جاگیردار کی ہوتی سے شادی کر لی اور یوں گویا اس کا تعلق اس ماحول سے ہو گیا جو آئندہ اس خاندان کا مسکن و مستقر بننے والا تھا۔

بنگن ہلے مختلف وقتوں میں مختلف لوگوں کے قبضے میں آتا جاتا رہا۔ ۱۶۴۳ء میں وجیانگر کی ریاست کے ایک بڑے حصے کے ساتھ وہ بیجاپور کے زیرِ اقتدار آ گیا، لیکن جلدی ہی بیجاپور پر مغلوں کا اقتدار قائم ہو گیا اور یہاں آصف جاہی حکومت قائم ہو گئی۔ جاگیردار حسین علی نے شاہ مسعود حیدر علی کی اطاعت قبول کر لی اور اس کے زیرِ سایہ کئی جنگیں لڑیں، لیکن جب سلطان ٹیپو اپنے باپ کی جگہ تخت پر بیٹھا تو اس نے جاگیر اس سے حاصل لے لی۔ حسین کی وفات پر اس کی بیوہ نے نظام شاہی (دکن) کے یہاں جا کر پناہ لی اور کہا جاتا ہے کہ اس کے کسی ایک شخص نے ۱۷۹۰ء

پورے ناحیے کی آبادی پانچ ہزار تین سو تہتر تھی۔
اناج، پھل، ریشم اور شراب اس علاقے کی زیادہ
قابل ذکر پیداوار ہیں۔

مآخذ: (۱) البلاذری: فتوح، ص ۱۶۴، ۱۶۵؛ (۲)

یاقوت، ۳: ۶۹۲؛ (۳) ابن الشَّحْنَه: الدر المنثور، طبع

یوسف بن الیان سرکس، بیروت ۱۹۰۹ء، ص ۲۲۱؛ (۴)

Ch. Ledit: الملائق الخطیره (مخطوطہ ابن شداد)، در

المشرق، ۲/۳۳، ۱۹۳۵ء، ص ۲۰۳ تا ۲۰۴؛ (۵) حاجی

خلیفہ: جہان نامہ، ص ۵۹۷؛ (۶) اولیا جلی: سیاحت نامہ،

ج ۳، استانبول ۱۳۱۴ھ، ص ۳۸؛ (۷) R. Pococke:

A Description of the East and some other countries

ج ۲، لندن ۱۷۴۵ء، ص ۱۷۳ بعد، لوحہ ۱؛ (۸)

G. Le Strange: Palestine under the Moslems، لندن

۱۸۹۰ء، ص ۳۷؛ (۹) M. Hartmann: Das Liwa

Haleb، در ZG Erdk Berl، ۲۹، ۱۸۹۴ء، ص ۷،

۱۰، ۱۱، ۲۶، ۳۲ تا ۳۷، ۸۷ تا ۸۸؛ (۱۰)

Cl. Cahen: La Syrie du Nord à l'époque des

Croisades، پیرس ۱۹۴۰ء، ص ۱۳۰ بعد؛ (۱۱)

M. Canard: Histoire de la Dynastie des Hamda-

nides de Jazîra et de Syrie، پیرس ۱۹۵۳ء، ص

۲۲۹؛ (۱۲) Pauly-Wissowa: بذیل مادہ Σύρια

و Πύλαι: Ἀμάνιδες Πύλαι؛ (۱۳) V. Cuinet:

Turquie d'Asie، پیرس ۱۸۹۱ء، ص ۲۲۱ تا ۲۲۳؛

(۱۴) E. Honigmann: Historische Topographie

von Nord-Syrien im Altertum، در ZDPV، ج ۴۷،

لائبزک ۱۹۲۴ء، ص ۵۹، و بعد اشارہ؛ (۱۵)

R. Dussaud: Topographie Historique de la Syrie

Antique et Médiévale، پیرس ۱۹۲۷ء، ص ۴۴ تا ۴۶،

۴۴ تا ۴۶؛ (۱۶) بذیل مادہ Belen

(Besim Darkot)، نیز دیکھیے وُ، لائڈن، بار دوم،

بذیل مادہ بغراس والمطاحی۔ در بیلان کی لڑائی ۱۸۳۲ء

پر قب مآخذ بذیل مادہ ابراہیم پاشا، در وُ، لائڈن،

بار دوم وُ، ت۔

ناموں سے موسوم رہا ہے، مثلاً عَقَبَةُ النِّسَاءِ
(البلاذری)، "مَضِيقُ بَغْرَاس"، باب اسکندرون (قَب وُ)،

ت، بذیل مادہ Belen اور بغراس بیل (حاجی خلیفہ)۔

ولایت حاب کے ایک سالنامے مؤرخہ ۱۳۲۰ھ/

۱۹۰۲ - ۱۹۰۳ء کے مطابق عثمانی سلطان

سلیمان قانونی نے بیلان میں ۱۲۹۰ھ/ ۱۸۷۲ء -

۱۵۵۳ء میں ایک مسجد، ایک خان (سرائے) اور

حمام بنوایا تھا۔ اسی مآخذ سے ہمیں یہ بھی معلوم

ہوتا ہے کہ عبدالرحمن پاشا کی نوششوں سے،

جو اس وقت آدھ کی سنجاق کا نگران تھا، ۱۱۸۳ھ/

۱۷۶۹ - ۱۷۷۰ء میں بیلان کی آبادی بڑھ گئی

تھی۔ جولائی ۱۸۳۲ء میں عثمانیوں نے، مصری

فوجوں کے مقابلے میں، جن کی کمان ابراہیم پاشا

کے ہاتھ میں تھی، شکست کھائی۔ اس واقعے کو

اس بات کی توجیہ میں پیش کیا جاتا ہے

درہ مذکور کو بعض اوقات مقامی طور پر توپ یولو یا

توپ بوغازی کہا جاتا ہے (قَب وُ، لائڈن، بار اول،

بذیل مادہ Beilan و وُ، ت، بذیل مادہ Belen)۔ بیلان

یا بیان نام کا تسمیہ واضح کرنے کے لئے نئی

ایک اشتقاق بتلائے گئے ہیں، مثلاً یہ کہ

یہ ایک یونانی لفظ Πύλαι سے نکلا ہے یا کہ

یہ ترکی لفظ bel یا beyل سے مشتق ہے (سی

پہاڑ کی پٹھ پر کوئی غار) یا bil یا bayل سے

مآخذ ہے (دو پہاڑیوں کے درمیان ایک اونچا

راستہ) (قَب وُ، ت، بذیل مادہ Beilan)۔ اولیا

جلبی کہتا ہے کہ Belen کا لفظ ترکمانوں کی

زبان میں نہایت عمودی چڑھائی کے لئے استعمال

ہوتا ہے۔ بیلان Baylan، جو عثمانی عہد

حکومت میں حاب کی ولایت میں ایک قضا کا

مرکز تھا، اب صرف ایک "ناحیہ" ہے جو ہٹائے

Hatay کی ولایت میں اسکندرون کی قضا کے ماتحت

ہے۔ ۱۹۴۰ء میں اس کی آبادی گیارہ سو تریپن اور

Kushitic (حامی) زبانوں کی شاخ اگاؤ Agau کی وہ بولی ہے جسے سامی زبان نہیں بتایا جا سکا۔ اس سے، نیز ان کی معاشری ڈھانچے اور عوامی لہجوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے آبا و اجداد خالص اگاؤ Agau عناصر سے تعلق رکھتے تھے۔ ایرٹریا میں ان کا وجود اس (غیر اثر پذیر) اگاؤ عنصر کا رہین منت ہے جو دسویں۔ گیارہویں صدی ہجری/سولہویں۔ سترہویں صدی عیسوی میں شمالی حبشہ سے ترک وطن کر کے اس علاقے میں آئے جہاں کے لوگ تمدن اور طاقت میں ان سے کم درجے کے تھے۔

مآخذ: (۱) *Studi sull' Africa* : W. Münzinger

Oriente، روما ۱۸۸۷ء؛ (۲) C. Conti Rossini

Principi di diritto Consuetudinario dell' Eritrea، روما

۱۹۱۶ء؛ (۳) A. Pollera *Le popolazioni indigene*

Bologna، ۱۹۳۰ء؛ (۴) S. H. Longrigg *dell' Eritrea*

Short History of Eritrea، آکسفورڈ ۱۹۴۰ء؛

(۵) *British Military Administration of Eritrea*

Races and Tribes of Eritrea : (S. F. Nadel)

Eritrea Asmara ۱۹۴۳ء۔

(S. H. LONGRIGG)

- بیمارستان: اکثر بالتحفیف "مارستان"، فارسی دلمہ "بیمار" اور لاحقہ "ستان" (بمعنی جگہ) سے مراد لب ہے، بمعنی ہسپتال۔ جدید محاورے میں بیمارستان کا اطلاق خصوصاً ہاگل خانے پر ہوتا ہے۔

(۱) ابتدائی دور اور اسلامی مشرق

خود عربوں کے قول کے مطابق (قب المریزی :

الخط، ۲: ۴۰۵ [مصر ۱۳۲۶ھ، ۳: ۲۵۸])، سب سے

پہلے ہسپتال کی بنیاد یا تو مصر کے ایک اساطیری

[قبلی] بادشاہ مناقیوش [بن اشمون] نے رکھی تھی،

یا بقراط نے۔ مؤخر الذکر کے متعلق کہا جاتا

ہے کہ اس نے اپنے گھر کے پاس ایک باغ

بیلقان: اران (البانیہ) کا ایک قدیم شہر، جو قفقاز کے جنوب میں واقع ہے۔ کہتے ہیں اس کی بنیاد قباد ساسانی نے رکھی تھی۔ بیلقان دوسری عرب خزر جنگ میں میدان کارزار بنا اور ۱۱۲ھ/ ۷۳۰ء میں مسلمان جرنیل سعید بن عمرو الحارثی نے یہاں خزروں پر بڑی اہم فتح حاصل کی۔

مآخذ: *History of the* : D. M. Dunlop

Jewish Khazars، پرنسٹن ۱۹۰۴ء۔

(D. M. DUNLOP)

• البیلیمان: رک بہ مجلس۔

• پیلین: رک بہ پیلان۔

• بیلو: (= بیلوس)، رک بہ بالیوس۔

• بیلہ جک: رک بہ بلجک۔

• بیلین: (Beleyn) چرواہوں اور مزارعوں کے

ایک جھمے کا نام، جو صوبہ کیرن واقع ارتریا [رک بان]

(= ارتریا) کے جنوبی حصے میں بود و باش رکھتا

ہے۔ یہ لوگ آپس میں یوگوس Bogos کے نام سے

مشہور ہیں اور ان کی تعداد کوئی تیس ہزار ہے۔

جتھابندی کی رو سے ان کے دو بڑے قبیلے ہیں،

بیت ترکی Bait Tarké اور بیت توکی Bait Tawké،

جن میں تمدنی اور معاشری لحاظ سے باہم غایت

درجہ پگانگت ہے، اگرچہ نسلاً (جو بعض افسانوی

تخیل ہے) باہم مختلف ہونے کے مدعی ہیں۔

هرچند کہ ایک خاص قسم کا آقا اور غلام کا سا

باہمی تعلق ان کے اندر قدیم الاپام سے موجود ہے،

لیکن اب حکومت کے براہ راست اقتدار نے بہت

کچھ قبائلی منصب کی جگہ لے لی ہے۔ کیرن کے

خارجے پر مصری قبضہ ہونے تک (۱۲۷۷ھ/

۱۸۷۶ء) بیلین کے لوگ بالعموم

مصری مذہب کے پیرو رہے، اس کے بعد انہوں

نے اسلام قبول کر لیا۔

• بیلو: جو اور کہیں نہیں بولی جاتی

ایک عصاکشی (رہنما) مقرر کر دیا تھا۔ ابن الاثیر (بذیل سنہ ۵۸۸/۷۰۷ء) بھی مختصراً یہی کہتا ہے (نیز دیکھیے الذہبی: تاریخ الاسلام، ۴: ۶۷)۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کچھ ایسے اقدامات کا ذکر ہے جو بیماروں کو باقی آبادی سے علیحدہ رکھنے سے متعلق کیے گئے۔ تقریباً اسی طرح جیسا کہ بعد میں مسام ہسپانیہ میں کیا گیا، جہاں قرطبہ کا پورا ایک محلہ ”رَبَضُ الرُّضَى“ (بیماروں کی بستی) کے طور پر معروف تھا (قب: *Hist Esp.*: E. Lévi-Provençal، *mus.* ۳: ۳۸۱ تا ۳۸۲، ۳۳۴)۔

اسلام میں ہسپتالوں کے قیام میں خوزستان میں جندیساپور [رُکْ بَاں] کے مدرسہ طب اور ہسپتال کا اثر بھی پڑا۔ اس ادارے نے، جس کی بنیاد ساسانیوں نے رکھی تھی، اپنی شامی، ایرانی اور ہندی اور آخر میں یونانی روایات کو عربوں کے عہد تک برقرار رکھا۔ اور جس وقت دارالحکومت العراق میں منتقل ہو گیا، اس نے طب عربی کے ارتقا پر بہت گہرا اثر ڈالا۔ جہاں تک ہسپتالوں کا تعلق ہے، جندیساپور سے رابطے کے ثمرات ہارون الرشید (۱۷۰/۷۸۶ء تا ۱۹۳/۸۰۹ء) کے عہد حکومت میں ظاہر ہوئے، جس نے جبرائیل بن بغیشوع کو جو اس (جندیساپور) کے مدرسے کا عیسائی طبیب تھا بغداد میں ایک بیمارستان کے قائم کرنے کا کام سپرد کر دیا۔ اسی موقع پر جندیساپور کے بیمارستان کے ایک ماہر دواساز کو بغداد بھیجا دیا گیا۔ اس شخص کا بیٹا یوحنا (یعنی) بن ماسویہ بعد میں اس بیمارستان کا رئیس بن گیا (ابن القفطی: تاریخ الحکماء، طبع لپرت *Lippert*، ص ۳۸۳ تا ۳۸۴؛ ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۱۷۴ تا ۱۷۵)۔ بغداد کا اصلی ہسپتال جنوب مغربی مضافات شہر میں واقع تھا، جہاں پر واقع تھا، یہی وہ جگہ ہے جسے

میں بیماروں کے لیے ایک قیام گاہ آخندوکن Xenodokeion بنائی تھی، جس کا لفظی ترجمہ ”پرہیزیوں کی اقامت گاہ“ ہے۔ اس بیان کی سند میں ابن ابی اصیبعہ (عیون، طبع مٹر *Müller*، ۱: ۲۶ تا ۲۷)، جالینوس *Galen* کی کتاب فی اخلاق النفس، مقالہ سوم (*Peri Ethon*) پیش کرتا ہے۔ یہ کتاب اب یونانی زبان میں ناپید ہے [عیون، محل مذکور سے واضح نہیں ہوتا کہ بیمارستان کی ایجاد جالینوس نے بقراط کی طرف منسوب کی ہے]۔ عہد عتیق میں ہسپتال چونکہ لوگوں کی زندگی میں ٹوٹی نمایاں حیثیت نہ رکھتے تھے لہذا مذکورہ بالا حوالوں سے ان کے آغاز کا مسئلہ حل نہیں ہوتا۔ دہا جاتا ہے کہ خلیفہ الولید ابن عبدالملک (۵۸۶/۷۰۵ء تا ۵۹۶/۷۱۵ء) پہلا شخص تھا جس نے عالم اسلام میں بیمارستان تعمیر کیا اور اس میں اطباء رکھے اور ان کے لیے وجہ معاش [ارزاق] مقرر کی (المقریزی، محل مذکور)، لیکن اس امر کے باوجود کہ ابن الفقیہ جیسے قدیم مصنف نے بھی، جس کا سنہ تقریباً ۵۲۸۹/۶۹۰ء (ص ۱۰۶ تا ۱۰۷) ہے، اس کا ذکر بالکل ایسے ہی الفاظ میں کیا ہے (البیمارستانات لبمرضی، یعنی بیمارستان مریضوں کے لیے ہوتے ہیں)، پھر بھی اس واقعے میں شک و شبہ کی گنجائش باقی ہے بقول الطبری (۲: ۱۱۹۶)، الولید نے کوڑھیوں کو [علیحدہ رکھنے کا حکم دیا اور ان کے لیے عام لوگوں سے اختلاط ممنوع قرار دیا] اور ان کے لیے مدد معاش مقرر کر دی۔ یہ ایک مختصر سا بیان ہے جو ایک اور مقام پر قدرے زیادہ تفصیل سے دیا گیا ہے (۲: ۱۲۷۱)، جس میں الطبری لکھتا ہے کہ الولید نے کوڑھیوں کو عطیے دیے اور بھیک مانگنے سے منع کیا۔ اس نے ہر اہاج کے لیے ایک خادم اور ہر اندھے کے لیے

جندیساہور کی روادارانہ روایات کے تتبع میں یحییٰ بن خالد البرمکی کی فرمائش پر مئنگہ ہندی نے سنسکرت کی طبی تصنیف سُشْرَتہ - سمہتا *susruta samhita* کا فارسی میں ترجمہ کیا (الفہرست، ص ۳۰۳) اور بعض روایات کے مطابق الرازی (Rhazes) نے بھی وہاں درس دیا۔

یہ بات واضح نہیں کہ ہارون کا بیمارستان کب تک تنہا چلتا رہا۔ بہر حال ہم یہ سترے ہیں کہ چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی کے شروع سے یا اس سے ذرا پہلے سے بغداد میں نئے بیمارستانوں کا سیلاب آمدن آیا۔ ایک بیمارستان کی بنیاد بدر المعتضد (۵۲۷ھ / ۸۹۲ء تا ۵۲۸ھ / ۸۹۰ء) کے غلام المعتضد نے دریائے دجلہ کے مشرقی کنارے پر المخیرم کے علاقے میں رکھی تھی (ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۲۲۱، ق ۲۱۳)۔ ایک اور بیمارستان علاقہ الحریہ میں، شہر المنصور کے شمال میں تھا، جس کے لیے ۵۳۰ھ / ۹۱۴ء میں نیک وزیر [ابوالحسن] علی بن عیسیٰ نے ایک وقت مقرر کر دیا تھا۔ اسی وزیر نے نہ صرف اس ہسپتال بلکہ بغداد، مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے تمام ہسپتالوں کی نگرانی ابو عثمان سعید بن یعقوب الدمشقی کے سپرد کی تھی۔ [ابو عثمان مذکور اس لیے بھی فاضل طبیب ہے کہ اس نے طب کی بہت سی کتابیں عربی میں منتقل کیں] (ابن ابی اصیبعہ، ۲: ۲۳۴)۔ بیمارستان السیدہ [دجلہ کے] مشرقی کنارے پر تھا جسے سنان بن ثابت نے محرم ۵۳۰ھ / جون ۹۱۸ء میں بنایا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ بغداد اور دیگر مقامات کے ہسپتالوں کے عظیم عمومی کی حیثیت سے ابو عثمان الدمشقی کے تحت مقرر ہوا تھا (ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۲۲۱)۔ بیمارستان المقدری، باب الشام میں مروج کے قریب ہی کے عہد میں تعمیر ہوا

(ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۲۲۲)، اور بیمارستان ابن الفرات، ذرب الفضل میں؛ کہتے ہیں کہ اسے ۵۳۱ھ / ۹۴۵ء میں ثابت بن سنان کی نگرانی میں دے دیا گیا تھا (ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۲۲۴)۔ ان ہسپتالوں کی آمدنی کا ذریعہ وہ اوقاف ہوتے تھے جنہیں ارباب اختیار اور اہل ثروت اس مطلب کے لیے قائم کر دیا کرتے تھے۔ یہ اوقاف متولیوں کے ہاتھوں میں ہوتے تھے جو شاید بعض صورتوں میں اپنے فرائض کا بورا خیال نہیں رکھتے تھے (ق ۲۱۳)۔ بیمارستانوں کی وسعت کا اندازہ ان کے ماہانہ اخراجات سے لگایا جا سکتا ہے۔ بیمارستان مقدری کا خرچ دو سو دینار ماہانہ؛ بیمارستان سیدہ کا چھ سو دینار ماہانہ (علیٰ هذا القیاس)۔ مریضوں کی آسائش کے لیے جاڑے میں کمبلوں [اور لباس] اور کوئلے [اور غذا] کا انتظام بھی ہوتا تھا، اور بعض اوقات تو اس قسم کی سہولتیں اور بھی زیادہ وسیع پیمانے پر مہیا کی جاتی تھیں (دیکھیے سطور ذیل)۔

صوبائی ہسپتالوں کے متعلق ہماری معلومات نسبتاً کم ہیں، لیکن کچھ ہسپتال چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی سے پہلے یقیناً موجود تھے۔ الرقی کا بیمارستان، جس کا الرازی بغداد آنے سے پہلے ناظم تھا، جہاں اس نے ۵۳۲ھ / ۹۴۲ء کے قریب ایک ہسپتال کے ناظم کی حیثیت میں وفات پائی (ابن القفطی، ص ۲۷۲)، ایک بڑا ادارہ تھا (ق ۲۱۳)۔ ابن القفطی، ص ۲۷۳؛ ابن ابی اصیبعہ، ۱: ۳۱۰ تا ۳۱۱) اور غالباً کچھ عرصے سے قائم تھا۔ ایک پاگل خانہ واسط اور بغداد کے درمیان ذیر ہزقل کے مقام پر تھا، جسے المبرد نے المتوکل کے عہد خلافت میں دیکھا تھا، یعنی ۵۳۲ھ / ۸۴۷ء اور ۵۳۷ھ / ۸۶۱ء کے درمیان (المسعودی: مروج، ۷: ۱۹۷ بعد [العقد، طبع ۱۳۲۱ھ، ۳: ۲۶۰

و فہارس و حواشی؛ ابن جَبَّار (رحلہ، ص ۱۸۳) نے چھٹی صدی ہجری میں دمشق کے دارالمجانین میں علاجِ مجانین کا بھی ذکر کیا ہے۔

سنان بن ثابت (م [ذوالحجہ] ۵۳۱ / ۵۹۴ء، الفہرست، ص ۳۰۲)، کے زمانے میں علی بن عیسیٰ مذکور کے حکم کے مطابق اطبا روزانہ جیل خانوں کا معائنہ کرتے تھے۔ بیمار قیدیوں کی دوا دارو کی جاتی تھی اور [حسب ضرورت ان کے بسے موزوں بھی (یعنی طعام بے گوشت نہ جس میں دھنیا وغیرہ ڈال کر بیماروں کے لیے پکاتے ہیں) تیار کیے جاتے تھے] (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۲۲۱)۔ اسی زمانے میں اطبا اور ان کے ہمراہ ایک گشتی شفاخانہ (خزانة الاذویة والاشربة) کوسواد (یعنی عراق زیریں) کے دیہات میں بھیجا جاتا تھا۔ اس گشتی شفاخانے سے متعلق سنان اور وزیر کے درمیان خط و کتابت سے مترشح ہوتا ہے کہ اس زمانے میں بلا امتیاز شیر مسلموں اور مسلموں دونوں کا علاج بیمارستانوں میں ہوتا تھا (ابن ابی اصیبعہ، کتاب مذکور)۔

عبداللہ بویہی نے دریائے دجلہ کے موڑ پر مغربی بغداد میں جب ”بیمارستانِ عضدی“ کی بنیاد رکھی تھی تو اس وقت بغداد کے مذکورہ بالا بیمارستانوں میں سے کم از کم لچھ بہر حال موجود تھے۔ عبداللہ کا یہ ہسپتال عبداللہ کی وفات سے تھوڑا عرصہ پہلے، یعنی ۵۳۷ھ / ۹۸۲ء میں قائم ہوا، (الذہبی: ذول الاسلام، ۱ : ۱۶۷) اور بغداد کا سب سے زیادہ شاندار ہسپتال سمجھا جاتا تھا اور الرازی کا نام اس ہسپتال کے سیلے میں بار بار لیا جاتا ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ الرازی نے اس ہسپتال کی جگہ اس طریقے سے منتخب کی کہ اس نے بغداد کے دونوں حصوں کے ہر ناحیے میں گوشت کا ایک ایک ٹکڑا

لٹکوا دیا، اور جہاں گوشت میں بدبو نسبتاً دیر میں پیدا ہوئی وہ جگہ ہسپتال کے لیے منتخب کر لی، نیز یہ کہ عبداللہ نے الرازی کو ایک سو سے زائد اطبا میں سے اس نئے ادارے کا مہتمم اعلیٰ (اصل میں لفظ ”ساعور“ ہے جو سریانی سے ماخوذ ہے) منتخب کیا تھا (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۳۰۹ تا ۳۱۰)، لیکن الرازی پچاس برس پہلے فوت ہو چکا تھا۔ اس اختلاف زمانی کی توجیہ، جس کی طرف ابن ابی اصیبعہ (کتاب مذکور) پہلے ہی توجہ دلا چکا ہے، یہ ہو سکتی ہے کہ بیمارستانِ عضدی اور بیمارستانِ معتضدی کے املا میں مماثلت پائی ہے، بیمارستانِ معتضدی کی بنیاد المعتضد نے الرازی کی زندگی ہی میں رکھی تھی (دیکھیے اوپر)۔

جب عبداللہ نے بغداد میں بیمارستان بنایا تو اس میں چوبیس اطبا تھے (ابن القفطی، ص ۲۳۵ تا ۲۳۶)۔ ماہرینِ خصوصی کی متعدد جماعتوں کا ذکر آتا ہے: طبائعیون (ماہرینِ عضویات)، کخالون (ماہرینِ امراضِ چشم)، جراحون (surgeons) اور مجیروں (ہڈی بٹھانے والے bone-setters) (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۳۱۰)۔ جبرائیل بن عبیداللہ کے کام کرنے کے مقررہ اوقات ہفتے میں دو دن اور دو راتیں ہوتی تھیں، اور اس کی تنخواہ ماہانہ تین سو درہم تھی (ابن القفطی، ص ۱۴۸)۔ عضدی ہسپتال میں لیکچر دیے جاتے تھے (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۲۳۹، ۲۴۰)، اور اس طریقے سے جو کتابیں پڑھائی جاتی تھیں ان میں سے بعض کا ہمیں علم ہے، مثلاً سابور بن سہل جندیسابوری کی اقربادین (Antidotarium) (الفہرست، ص ۲۹۷، قس براکلمان، ۱ : ۲۳۲)، جس کے بجائے بالآخر ابن التلیذ کی اسی نام کی کتاب استعمال میں آنے لگی۔ ابن التلیذ بعد میں عضدی ہسپتال کا صدر (ساعور) اوپر دیکھیے) بنا (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۱۶۱، ۲۰۹)۔

تاریخ حالب ۲: ۷۷)۔

جب احمد بن طولون نے ۵۲۵۹ھ / ۱۱۷۲ء تا ۵۲۶۱ھ / ۱۱۷۴ء میں بیمارستان بنایا، تو اس وقت تک مصر میں کوئی بیمارستان موجود نہ تھا المقریزی: خط، ۲: ۴۰۵، [مصر ۱۳۲۶ھ، ۲: ۲۵۸]۔ یہاں یہ فاعلہ تھا نہ کسی فوجی سپاہی یا شام کو اس میں بغرض معالجہ داخل نہیں لیا جاتا تھا۔ اس ادارے میں مردوں اور عورتوں کی آسائش کے لیے وافر سامان مہیا تھا۔ بیمارستان ناصری سلطان صلاح الدین نے تعمیر کیا تھا، لیکن المنصور قلاؤن کا عظیم الشان بیمارستان جو ۵۶۸۳ھ / ۱۲۸۴ء میں گیارہ ماہ [اور لچہ دن] میں مکمل ہوا [خط، طبع مصر ۱۳۲۶ھ، ۲: ۲۶۰]، یہ مصر میں اپنی قسم کا سب سے زیادہ شاندار ہسپتال تھا، اور شاید ان سب ہسپتالوں سے زیادہ مکمل جو دنیا میں اسلام میں اس وقت تک دیکھنے میں آئے تھے۔ [عمارت مکمل ہوئی تو ملک منصور قلاؤن نے] تقریباً دس لاکھ درہم سالانہ کے اوقاف اس ہسپتال سے متعلق لیے (المقریزی، خط، ۲: ۴۰۶، مصر ۱۳۲۶ھ محل مذکور)۔ اس میں مردوں اور عورتوں دونوں کو داخل کیا جاتا تھا۔ کسی کو رد نہیں کیا جاتا تھا، اور نہ ہی معالجے کی مدت کی کوئی حد مقرر تھی۔ منصوری ہسپتال میں جو پہلے فاطمیوں کا محل تھا، آٹھ ہزار نفوس کے لیے جگہ تھی، علیحدہ علیحدہ ایوان یا وارڈ تھے، جن میں حمیات (یعنی بخاروں کے لیے)، آشوب چشم، موارد عمل جراحی، اسہال کے مریضوں کے لیے الگ الگ ایوان تھے جہاں مریضوں کا علیحدہ علیحدہ علاج ہوتا تھا، اس میں ادویہ سازی کا شعبہ، نسخے بنانے کا کمرہ اور مغازن تھے، ہر دو صنف کے خدمت گزار، کثیر التعداد انتظامی عملہ، لیکچروں کے لیے انتظامات، غرض وہاں بیماروں کی شفا یابی کے لیے ہر وہ

شیئے میں صرف یہ لکھا ہے کہ ساہور کی دکانوں میں بیمارستان میں اور صیادلہ کی دکانوں میں معمول علیہ تھی خصوصاً ابن التلمیذ کی مؤلفہ اقرا باذین سے پہلے]۔ جب ۵۵۸۰ھ / ۱۱۸۳ء میں ابن جبر بغداد آیا تو یہ جگہ ایک بڑے قلعے کی مانند تھی، جس میں آب رسانی کا انتظام دریائے دجلہ سے تھا اور شاہی محلات کا پورا ساز و سامان موجود تھا (رحلہ، طبع ڈخویہ Do Gueje، ص ۲۲۵ تا ۲۲۶)۔

مسلمانوں کے ازمائش وسطی کے بڑے بڑے ہسپتالوں کے سلسلے کے ایک اور ہسپتال کی بنیاد نور الدین بن زنگی (۵۵۳۱ھ / ۱۱۴۶ء تا ۵۵۶۹ھ / ۱۱۷۵ء) نے دمشق میں رکھی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ نوری ہسپتال ایک فرنگی بادشاہ کے زرفدیہ سے تعمیر ہوا تھا جس کا نام نہیں بتایا گیا۔ المقریزی: خط، ۲: ۴۰۸، [مصر ۱۳۲۶ھ، ۴: ۲۶۲]۔ ہسپتال کے ملازمین رجسٹروں میں مریضوں کے نام اور وہ اخراجات بھی درج کرتے تھے جو ہر ایک مریض کی غذا اور دواؤں وغیرہ کے لیے روزانہ کیے جاتے تھے۔ یہ تمام کیفیت ابن جبر (رحلہ، ص ۲۸۳) نے ہمیں بتائی ہے۔ نوری ہسپتال کے کسی سر برآوردہ طبیب کی زندگی کے ایک مثالی دن میں یہ چیزیں شامل تھیں: بیماروں کا پھر کر معائنہ کرنا [اور ان کا حال پوچھنا]، ہر مریض کے لیے نسخے اور ہدایات (الْمَدَاوَةُ وَالتَّدْبِيرُ) تجویز کرنا، نجی مریضوں کا معائنہ کرنا اور شام کو واپس ہسپتال کے بڑے ہال (الایوان الکبیر) میں بیٹھ کر جہاں لائبریری تھی، اطباء اور طلبہ کی جماعت کے ساتھ تین گھنٹے تک طبی مباحث اور درس میں اشتغال اور (ابن ابی اصیہ، ۲: ۱۰۵)۔ حالب میں ہسپتال تھا (واعب الطباخ:

and the Eastern Caliphate' کیمرج ۱۹۵۱ء، ہمد اشارہ (اس میں المغرب کے اسلامی ممالک کے متعلق بھی معلومات بہم پہنچائی گئی ہیں)؛ (۵) *Baghdad during the Abbasid* : G. Le Strange، *Caliphate*، آکسفورڈ ۱۹۰۰ء، بار دوم ۱۹۲۴ء، ص ۶۲، ۱۰۳ تا ۱۰۵؛ (۶) *E. W. Lane*، *Cairo* : *Fifty Years Ago*، لندن ۱۸۹۶ء، ص ۹۲ تا ۹۴ (گذشتہ صدی میں منصوری ہسپتال کی زون حالی)؛ (۷) *Arab Medicine and Surgery* : M. W. Hilton-Simpson، آکسفورڈ ۱۹۲۲ء، ص ۱۳ (الجزائر جدید میں دیہاتی ہسپتال)؛ (۸) احمد عیسیٰ بک : *Histoire des bimaristans* : (hospitaux) à l'époque islamique، قاہرہ ۱۹۲۸ء؛ (۹) وہی مصنف : تاریخ بیمارستانات فی الاسلام، دمشق ۱۹۳۹ء؛ (۱۰) *Alep* : J. Sauvaget، متن، ۱۲۶ حاشیہ ۱ اور مرقع، لوح ۶۱۔

(D. M. DUNLOP)

۲۔ المغرب کے اسلامی ممالک۔

شمالی افریقہ میں پہلا بڑا ہسپتال، جس کے متعلق کوئی شہادت موجود ہے، قاہرہ کے بڑے ہسپتال کے قیام سے تقریباً ایک صدی پہلے سلطان یعقوب المنصور الموحدی (۵۸۰ / ۱۱۸۴ء تا ۵۹۵ / ۱۱۹۹ء) کے ہاتھوں مراکش میں تعمیر ہوا تھا۔ اس سلطان کو عمارتیں بنانے کا بہت شوق تھا، چنانچہ جب وہ اپنے وقت کے مشہور ہسپانوی اطبا کو، مثلاً ابن طفیل، ابن رشد، ابن زہر الحنید اور اس کے بیٹے کو اپنے دربار میں لہینچ لایا تو اس نے غیر ملکی غریب و امیر مریضوں کے لیے اپنے دارالحکومت میں ایک عظیم الشان ہسپتال بنوایا، جس کی کیفیت عبدالواحد المراكشی نے بیان کی ہے (لب المعجب، طبع محمد الفاسی، ۱۹۳۸ء، ص ۱۷۶ تا ۱۷۷)۔ ڈوزی، ص ۲۰۹]۔ اسی سلطان نے اپنی سلطنت کے

چیز موجود تھی جو اس عہد کے بہترین تجارب کی رو سے ضروری تھی۔ ان امور کا حال جو المقریزی (خط، ۲ : ۴۰۶ تا ۴۰۸) نے بیان کیا ہے وہ گویا ایک مؤثر خراج تحسین ہے جو قرون وسطیٰ کے اسلامی علم بیمارستان کو پیش کیا جا رہا ہے۔

ہسپتالوں کے متعلق کتابیں تصنیف ہوئیں، مثلاً الرازی کی کتاب فی صفات بیمارستان (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۳۱۰)، جو بیمارستان پر بہترین کتاب ہے (قب ابن الخطی، ص ۷۷۲ = ابن جلیل، طبع فواد سید، ص ۷۷)، جو زاہد العبدہ الفارقی کی کتاب بیمارستانات کی طرح اب ناہید ہے (ابن ابی اصیبعہ، ۱ : ۲۵۳)۔ [الفارقی پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی کے ماہر طبیبوں میں سے تھا، جس نے نصیرالدولہ بن مروان کے حکم سے میانقارین میں بیمارستان بنانا جس میں نہایت عمدہ سامان موجود تھا]۔ ان سے ذرا مختلف یہ کتابیں ہیں : ابن التمیمیذ : مقالة اسينية فی الادوية البیمارستانیة اور ابن ابی البیان : الدستور البیمارستانی؛ یہ دونوں تصنیفات قرابادین (دواسازی) کی قسم کی ہیں جن کا ذکر Paul Sbath نے کیا ہے (الفہرست، قاہرہ ۱۹۳۸ء، ۱ : ۱۰، ۷۵)۔ الدستور البیمارستانی اس نے طبع ہونے کی ہے (Bulletin de l'Institut d'Égypte، ۱۵، ۱۹۳۲ تا ۱۹۳۳ء : ۱۳ تا ۷۸)۔

مآخذ : (۱) *Histoire de la* : W. Leclerc

Médecine arabe، پیرس ۱۸۷۶ء، ص ۵۵۷ تا ۵۷۲؛

(۲) *Arabian Medicine* : E. G. Browne، کیمرج

۱۹۲۱ء، ص ۴۵ تا ۴۶، ۵۶، ۱۰۱ تا ۱۰۲؛ (۳) امین

۱۔ خیر اللہ : *Outline of Arabic Contributions to*

Medicine and the Allied Sciences، بیروت ۱۹۴۶ء،

ص ۵۹ تا ۷۳ (اس میں چند غلطیاں پائی جاتی ہیں)؛

(۴) *A Medical History of Persia* : C. Elgood

وہ عورتوں کا جیل خانہ بن گیا (قُب، الناصری : کتاب الاستقصاء، ترجمہ ۵ : ۶۳)۔

۱۲۴۷ھ / ۱۸۳۱ - ۱۸۳۲ء میں علوی سلطان مولای عبدالرحمن نے سالی Salé کے مقام پر سیدی ابن عاشر کی درگاہ سے متصل ایک ہسپتال تعمیر کیا تھا۔ اس ہسپتال میں جو ابھی تک موجود ہے، اطباء سے کام نہیں لیا جاتا تھا۔ ان کے بجائے مریض اپنی شفا یابی کے لیے اس ولی کی ”برلت“ پر بیروا کرتے تھے۔ پرانے ہسپتالوں کی یاد، جو اب نابید ہو چکے ہیں یا استعمال میں نہیں رہے ہیں، مراکش کے بعض شہروں، مثلاً رباط اور القصر میں ابھی تک باقی ہے (قُب برونو Textes arabes de Rahat : L. Brunot، جلد ۲، لرننگ ص ۵۳) اور اسی طرح طنجه میں بھی۔

”لوڑھیوں“ تو، جنہیں حسن تعبیر سے جڈی کے بجائے ”مرضی“ کہتے تھے، شہروں سے باہر ”الحارة“ نام کے ایک خاص محلے میں رکھا جاتا تھا۔ فاس میں انہیں ابتدا میں باب الخوخة کے باہر تلمسان جانے والی سڑک پر آباد کیا گیا تھا۔ تیرھویں صدی عیسوی کے پہلے نصف میں انہیں باب الشریعة کے باہر غاروں میں منتقل کر دیا گیا، پھر ۸۶۵ھ / ۱۲۶۰ء میں انہیں باب الکیسہ (الجیزہ) کے باہر دوسرے غاروں میں رکھ دیا گیا۔ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے شروع میں وہ سوق الخمیس کے قریب ایک قصبے میں رہا کرتے تھے (قُب، القرتاس، رباط ۱۹۳۶، ۱ : ۵۳ تا ۵۴،

الحسن بن محمد الوزان Leo Africanus Description : de l'Afrique، ترجمہ Epaulard، ۱ : ۲۲۹)۔ مراکش میں ”حارہ“ ابتدا میں باب آغمت کے باہر تھا۔ یہاں تک کہ دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے اختتام پر سلطان المنصور السعدی نے انہیں باب دکالہ کے باہر منتقل کر دیا۔

میں انہیں ہسپتال تعمیر کیے (قُب القرتاس، مطبوعہ فاس، ۱۳۰۵ھ، ص ۱۵۴، ترجمہ Beaumier، ص ۳۰۶)۔

عظیم مرینی سلطانوں [رک بان]، مثلاً ابو یوسف یعقوب، ابوالحسن اور ابو عنان نے ان ہسپتالوں کو بدستور قائم رکھا بلکہ ان کی تعداد میں اضافہ بھی کیا (قُب القرتاس، فاس ۱۳۰۵ھ، ص ۲۱۴ : الذخیرۃ السنیۃ، طبع ابن شنب، ص ۱۰۰ : ابن مرزوق : المسند، طبع Lévi Provençal، در Hesperis، ۱۹۲۵ء) : ۳۶ : ابن بطوطہ : رحلۃ، طبع Defremery اور Sanguinetti، ۴ : ۳۷)۔ زمانہ بعد کے سلاطین نے ان محاصل کو جو ہسپتالوں پر صرف ہونے چاہیے تھے اپنے تصرف میں لے لیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ہسپتالوں کی حالت خراب ہو گئی یا بند ہو گئی۔

دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے شروع میں [الحسن بن محمد الوزان] (Leo Africanus) نے فاس کے ہسپتال کے متعلق لکھا ہے کہ وہ بالکل انحطاط کی حالت میں تھا، اور اسے بنیادی طور پر خطرناک پاگلوں کے قیدخانے کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا۔ اس ہسپتال سے ابھی تک بھی کام لیا جاتا ہے اور یہ زنانے جیل خانے کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے (قُب Leo Africanus : Description de l'Afrique، ترجمہ Schefer، ۲ : ۷۸، ترجمہ Epaulard، ۱ : ۱۸۸ : Fes : Le Tourneau، ص ۲۵۵ تا ۲۵۶)۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مراکش میں مشہور ہسپتال اس طرح غائب ہوا کہ اس کا کوئی نشان بھی باقی نہ رہا، اور وہاں جو سلطان عبدالقالب بالله السعدی (۸۹۶ھ / ۱۴۹۱ء) نے تعمیر کیا تھا،

الغلیل، قاهرہ ۱۲۸۲ھ، ۵۶) (قَب سطور بالا، حصہ اول)۔

المعجب کا مراکشی مصنف (قَب سطور بالا) ہی فقط ایسا المغرب (شمالی افریقہ) کا مصنف ہے جس نے ۱۲۲۱ھ/۱۲۲۴ء میں اپنی کتاب بغداد میں لکھتے ہوئے صحیح صرفی صورت: ”بیمارستان“ استعمال کی ہے، ورنہ دوسرے سبھی ”مارستان“ ہی کا لفظ استعمال کرتے ہیں، یعنی بحذف جزہ اول کلمہ (بی)۔ مارستان کے پہلے الف ساکن کو بہت جلد حذف کر دیا جانے لگا۔ ہسپانوی بولیوں میں ر کے بعد زبر کی آواز ہوتی تھی (Vocabulista: Marastàn و Malastan: P. de Alcalá - Marastèn - الخفاجی کے بیان سے ظاہر ہے کہ گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی میں مصر میں بھی یہی تلفظ رائج تھا (قَب شفاء، قاهرہ ۱۲۸۲ھ، ص ۲۰۶)۔ آج کل قاہرہ میں اس لفظ کا تلفظ مرستان کیا جاتا ہے۔

المغرب کی جدید بولیوں میں، اس لفظ میں کچھ حلقیت (Velarisation) آ گئی ہے، یعنی ان میں اس کی شکل مورصطان ہو گئی ہے۔ اس صوتی تبدیلی کا سبب شاید جذباتی ہے۔ یطوان [رک بہ یططاوین] میں اس کا تلفظ مرصطران ہے، اور پورے المغرب میں اس کے معنی ”خطرناک ہا گلوں کا قیدخانہ“ ہے (قَب Textes arabes de Tanger: W. Marçais، ص ۶۵)۔ (کولن G. S. COLIN)

۳۔ ترکیہ

پہلا سلجوقی دارالشفاء (ہسپتال) اور مدرسہ ۱۲۰۶ھ/۱۲۰۹ء میں قیصری کے مقام پر قائم ہوا اس کے بعد سیواس Sivas، دیور ہری Erzurum، چانکیری Cankiri، قسطنطنیہ Kastamonu، قونہ Konya، توقاد Toket، ارزروم Erzurum، اور مار دین Mardin اور آملیہ Amasya

تونس میں، سلطان ابو فارس الحفصی نے ”مفسر، غریب الدیار اور بیمار مسلمانوں“ کے لیے پہلے ہسپتال کی بنیاد رکھی، جو ۸۲۳ھ/۱۴۲۰ء میں پایہ تکمیل کو پہنچا (قَب الزریشی: تاریخ الدولتین، تونس ۱۲۸۹ء، ص ۱۰۲)۔ غرناطہ میں بنو نصر کے سلطان محمد پنجم نے ”بیمار اور غریب مسلمانوں“ کے لیے ایک شاندار ہسپتال بنایا، جو ۵۶۸ھ/۱۳۶۷ء میں مکمل ہوا۔ اس کے سنگ بنیاد پر یہ عبارت مرقوم ہے: ”ان علاقوں میں اسلام کے اثر و نفوذ کی ابتدا سے لے کر آج تک اس قسم کا کوئی ادارہ قائم نہیں ہوا“۔ ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی اور اس کے بعد سے بلنسیہ کی Vocabulista میں ہسپتال Hospitale کا ترجمہ مقاسی بولی، یعنی مروجہ روزمرہ میں ”مرستان“ اور ”ملستان“ دیا جاتا رہا ہے (قَب ابن الخطیب: الاحاطة، قاهرہ ۱۳۱۹ھ، ۲: ۲۹؛ Inscriptions arabes d'Espagne: Lévi Provençal، ص ۱۶۴؛ Plano de Granada arabe: L. Seco de Lucena، ص ۵۳)۔

”بیمارستان“ (Hospital) جو مریضوں کے لیے ہوتا تھا (اور ’منزل‘ hospicess) مسافروں کے ٹھہرنے کی جگہ) کے درمیان امتیاز کرنا ضروری ہے۔ المغرب (بلاد اسلامیہ) میں جن بادشاہوں نے اکثر ہسپتال تعمیر کیے، انہوں نے ایسی منازل بھی بڑے بڑے شہروں کے باہر بنائیں جن کا نام ”زاویہ“ [رک بان] ہو گیا (قَب La Zaouya: G. S. Colin، mérinite d'Anemli, a Taza، Hespériss، در ۱۹۵۳ء، ۲: ۱)۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ الخفاجی نے اس بیان میں اپنے زمانے سے پہلے کی ایک غلطی کو دہرایا ہے کہ سب سے پہلا بیمارستان بقرط نے قائم کیا تھا، جس نے اسے ”اخشندو کیوں“ (ἄχσινδω کیوں)، یعنی مسافروں کی قیام گاہ کے نام سے موسوم کیا (قَب شفاء

اس کے نلیہ (کالج) کا ایک حصہ تھا۔ اگرچہ متعدد بڑی بڑی آتشزدگیوں کے باعث یہ ہسپتال اب ڈھنڈر ہو گیا ہے، تاہم اس کی عمارتوں سے گزشتہ صدی تک کام لیا جاتا رہا تھا۔ اس کے وقف نامے (وقفیہ) سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں اطباء کے عملے کے علاوہ طلبہ کی بھی ایک بڑی جماعت موجود رہنی تھی۔ اسلامی ہسپتالوں میں طب کے طلبہ کو تربیت دینے کا یہ روایتی طریقہ تھا۔

اسی صدی میں بایزید دوم (۵۸۸۶/۱۵۸۱ء تا ۵۹۱۸/۱۵۱۲ء) میں ادرنہ میں دریائے تنجہ کے کناروں پر ایک اور "عمارت" قائم کی۔ اس ادارے کا ایک حصہ ہسپتال تھا، جو اس سلطان کے نام سے موسوم تھا۔ اس کی تعمیر ۵۸۹۱/۱۵۸۶ء میں شروع ہوئی اور آٹھ برس میں مکمل ہوئی، لیکن وقف (وقفیہ) ۵۸۹۸/۱۵۹۳ء تک قائم نہیں ہوا تھا، گو اب یہ ادارہ ڈھنڈر بن چکا ہے، اس کا وسیع عملہ اس صدی کے آغاز تک عوام کی خدمت بہت خوبی سے کرتا رہا۔ بقول اولیاء حلبی اس میں دس موسیقاروں کا ایک عملہ جو کسی کسی وقت بیماروں کو ساز بجا کر سنایا کرتے تھے۔ اس ادارے کی عمارت کے نقشوں میں، جنہیں C. Gutlitt نے بڑی عجلت سے بنایا تھا، بہت سی غلطیاں رہ گئی ہیں، قہر گزلٹ : *Die Baukunst Konstantinopels*، برلن ۱۸۷۲ء، دو جلدیں۔

سولہویں صدی کے دوران میں بڑے بڑے تین ہسپتال استانبول میں قائم ہوئے اور ایک مینسہ میں، خاصگی کا بیمارخانہ ۵۹۴۶/۱۵۳۹ء میں، خرم سلطان زوجہ سلطان سلیمان اعظم کے نام پر استانبول میں تعمیر ہوا تھا، سلیمان کا دارالشفاء اور اس کا مدرسۃ الطب، ۵۹۶۳/۱۵۵۵ء میں خود سلطان کے نام پر استانبول میں تعمیر ہوئے۔ حافظ سلطان کا دارالشفاء ۵۹۴۶/۱۵۳۹ء میں سلطان

ہسپتال بنے۔ آناطولی کے ہسپتالوں کو آج کی طرح اس وقت بھی بیمارستان، مارستان، تیمارخانہ، دارالشفاء یا دارالعافیہ کہتے تھے۔ وہ عام ہسپتال تھے، ان معنی میں کہ ان میں ہر قسم کے مریضوں کو داخل کر لیا جاتا تھا، اور ان کے عملے میں جراح، اطباء، دواساز اور امراض چشم کے ماہر ہوا کرتے تھے۔ ان کے مصارف کے لیے علیحدہ روپیہ رہتا تھا، اور ان کی تنظیم ان کی جائے وقوع کی وسعت، اہمیت اور مخصوص ضروریات کے مطابق ہوا کرتی تھی۔

آناطولی میں پہلا عثمانی بیمارستان، برسہ کا دارالشفاء یلدریم تھا۔ جب عثمانیوں نے ۵۷۲۶/۱۳۰۶ء میں برسہ کو سر لیا، تو اس میں کوئی ہسپتال نہ تھا۔ پہلے عثمانی سلطانوں (سلطان اورخان، مراد اول، یلدریم بایزید) نے شہر کو بھی وسعت دی اور تنجہ ادارے قائم کیے جن میں سے ایک دارالشفاء یلدریم تھا، جس کا افتتاح ۵۸۰۲/۱۳۹۹ء میں ہوا۔ اس ادارے کی جو "یلدریم عمارتی" (ایک مخصوص مرکز جو ہسپتال، حمام اور مسافروں کی آرام گاہ پر مشتمل تھا) کا ایک جزو تھا، متعدد دفعہ مرمت کی گئی۔ انیسویں صدی عیسوی کے وسط میں اس کی جگہ وینی ہاشا ہسپتال نے لے لی۔ اب یہ شکستہ ہو چکا ہے۔

وہ کوڑھی خانہ جو مراد دوم (۵۸۲۴/۱۴۲۱ء تا ۵۸۵۵/۱۴۵۱ء) کے عہد میں ادرنہ میں تعمیر ہوا تقریباً دو صدیوں تک چلتا رہا۔ اس کوڑھی خانے سے پہلے، تراب آناطولی میں سراس (Sivas)، قسطنطنیہ (Kastamonu) اور قیصری کے شہروں پر دوسرے کوڑھی خانے بنا چکے تھے۔

دارالشفاء فاتح، جس کا افتتاح ۵۸۷۵/۱۴۷۱ء میں ہوا، مجدد دوم الفاتح (۵۸۵۵/۱۴۵۱ء) نے تعمیر کیا تھا اور وہ

بنائے گئے تھے - ۱۸۲۳ء/۱۸۲۷ء میں سلطان محمود ثانی (۱۸۲۳ء/۱۸۰۸ء تا ۱۸۳۹ء/۱۸۳۹ء) نے استانبول میں ایک نیا مدرستہ الطب و الجراحت قائم کیا، جہاں شروع میں اطالوی زبان میں تعلیم دی جاتی تھی، لیکن ۱۸۳۹ء میں وہاں آسٹریا سے کچھ قابل اساتذہ کے آجانے پر اطالوی کے بجائے فرانسیسی میں تعلیم دی جانے لگی۔ اس مدرسے کی توسیع، سلطان عبدالحمید، سلطان عبدالعزیز اور سلطان عبدالحمید ثانی کے ہاتھوں ہوتی رہی، اور آخر کار اس میں کتے کے کاٹنے (Rabies) کا ایک ادارہ، ایک اور ادارہ تحقیق جراثیم سے متعلق، اور ٹیکہ لگانے کا ایک مرکز شامل کر دیے گئے۔ متعدد اطباء نے جو مغربی زبانوں اور جدید طبی اسالیب کا علم رکھتے تھے اس مدرسے سے سند فضیلت حاصل کی۔ وہ آناتولی چلے گئے، جہاں انہوں نے جدید ہسپتالوں کی بنیاد رکھی۔ یہاں کتے کے کاٹنے اور چیچک سے محفوظ کرنے کے انتظامات تقریباً اسی وقت شروع ہو گئے جب وہ یورپ میں شروع کیے گئے تھے۔ عثمانی حکومت ان حکومتوں میں سے ایک ہے جنہوں نے باستانی [لوئی پاسٹور Louis Pasteur] فرانسیسی سائنسدان، جس نے دوسرے امراض بالخصوص کتے کے کاٹنے کا اور اس مرض سے بچاؤ کا علاج ٹیکے کے ذریعے کرنے کی طرح ڈالی، ادارے کے قیام میں امداد دی۔

بچوں کا شیشی [شیشہ لی، یعنی شیشہ دار] ہسپتال جو استانبول کے بڑے بڑے ہسپتالوں میں سے ایک ہے، سلطان عبدالحمید ثانی نے ۱۳۱۶ھ/۱۸۹۸ء میں قائم کیا تھا۔

یہ ہسپتال عثمانی سلطنت کے اہم ترین ہسپتالوں میں سے تھے؛ اگرچہ اور بہت سے دوسرے ہسپتال بھی ہیں جو ترکیہ کے اطراف و جوانب میں پائے جاتے ہیں، لیکن انہیں یہاں شامل کرنے کی

کی والدہ کے اعزاز میں منیسہ کے مقام پر تعمیر ہوا۔ خاصگی کے بیمارخانے کو زنزولوں اور آتش زدگیوں نے جزوی طور پر تباہ کر دیا تھا، لیکن اسے دوبارہ تعمیر کر لیا گیا ہے اور اب وہ مرکز صحت کے طور پر استعمال ہوتا ہے منیسہ کا بیمارستان پہلی عالم گیر جنگ کے اختتام تک دم نہ کرنا رہا، لیکن اب وہ خالی پڑا ہے۔

چوتھا ہسپتال، طوب طاشی Toptasi بیمارخانہ ۱۵۸۳ء/۱۵۸۳ء میں نوربانوسنطان، والدہ مراد ثالث (۱۵۸۲ء/۱۵۷۴ء تا ۱۵۹۵ء/۱۵۹۵ء) کے نام پر استانبول میں تعمیر ہوا، یہ ادارہ ہسپتال کے طور پر ۱۹۲۷ء تک دم نہ کرتا رہا۔

سترہویں صدی میں احمد اول (۱۶۰۱ء/۱۶۰۳ء تا ۱۶۱۷ء/۱۶۱۷ء) نے اپنی مشہور مسجد کے قریب، بوزنطی گھڑ دوڑ کے میدان (Hippodrome) کے عقب میں ایک بہت وسیع ہسپتال تعمیر کرایا۔ ہسپتال کا افتتاح ۱۶۰۲ء/۱۶۱۶ء میں ہوا تھا، اور ابھی حال ہی میں ایک نئے سکول کے لیے جگہ بنانے کی خاطر اسے مسمار کر دیا گیا ہے۔

انہارہویں صدی عیسوی کے دوران میں صحت اور معاشرتی امداد سے متعلق عثمانی اداروں کی تاسیس میں تنزل پیدا ہو گیا، لیکن انیسویں صدی عیسوی میں، فوجی ملازمت، لباس کی وضع قطع، تعلیم وغیرہ نو عثمانی سلطنت میں جدید شکلوں میں ڈھال دیا گیا - ۱۲۵۳ھ/۱۸۳۷ء میں استانبول میں ادرنہ قبی Edirne Kapi کے مقام پر سپر ماہ سلطان کے مدرسے میں غرباء کے لیے ہسپتال قائم ہوا۔ جس زمانے میں بزم عالم والدہ سلطان، مادر سلطان عبدالحمید اس ہسپتال کی تجدید کر رہی تھی تو کئی اور نئی طرز کے عسکری ہسپتال اور ایک جدید طرز کا طبی مدرسہ بھی قائم ہو چکا تھا۔ یہ ادارے نئی فوج کی طبی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے

Cicilia، باردوم، ۳: ۱۵۱ تا ۱۶۹.

(F. GABRIELI)

بینون: جنوبی عرب کے ایک قدیم قلعے اور قصبے کا نام، ہمدانی (صِفَةُ جَزِيرَةِ الْعَرَب، ص ۲۰۳) نے اسے مشہور یعنی قلعوں (محافد) میں شمار کیا ہے، اس نے اس کا حال کتابِ اَللَّیْل، جز ۸ (طبع ملر، ص ۴۱، ۸۶ بعد؛ زمری، ص ۶۶ بعد؛ فارس، ص ۵۴ بعد) میں بیان کیا ہے۔ بینون کے متعلق اساطیری روایات میں ہے کہ اسے عُمدان (عَدَن) اور سَلْحِین (سَلْحَن) کی طرح، جو صنعاء [رک باں] اور مارب [رک باں] کے قلعے ہیں، چٹوں نے حضرت سلیمانؑ کے لیے تعمیر کیا تھا۔ ہمدانی نے بینون کا محل وقوع علاقہ عَنَس (بن مذحج) کے مشرقی علاقے میں بتایا ہے۔ یہ قصبہ حرۃ نومان کے مقابل واقع ہے (حرۃ مذکور کوہِ اَسْبِل کے شمال مغرب میں چھ گھنٹے کی مسافت پر ہے)۔ اس کے کھنڈر اس جگہ ملتے ہیں جہاں اب ہیاوہ آباد ہے اور Glaser نو بیس سے دس کتے ملے تھے۔

بینون دو زمین دوز راستوں کی وجہ سے مشہور تھا، جو چٹانوں میں سرنگیں لکھو کر بنائے گئے تھے۔ چیمیری بادشاہ اَسْعَدِ تَبِع (ابو کرب اسعد، نواح ۳۸۵ تا ۴۲۲) باری باری سے کبھی یہاں اور کبھی ظفار [رک باں] میں قیام کیا کرتا تھا۔ بینون کو عُمدان اور سَلْحِین کے ساتھ ہی حبشیوں نے ارباط کی کسمان میں ۵۲۵ء (کے حدود) میں تباہ کر دیا تھا۔ بینون کو بطلمیوس کے نقشے پر (۸۴ درجے ۳۰ ثانیے، ۱۴ درجے ۱۵ ثانیے) حضرموت وادی دوعن [رک باں] کے آس پاس تلاش کرنا چاہیے۔ ممکن ہے وہ کینون Kaynun کی تصحیف ہو۔

مآخذ: (۱) الہمدانی، محل مذکور؛ (۲) نشان، طبع عظیم الدین، ص ۱۰۱، ۶۷؛ (۳) ابن المجاور، ص ۱۰۲ بعد؛ (۴) یاقوت، ۱: ۸۰۱؛ (۵) سپرنگر Die alte : Sprenger

بینون: یہیں ہے۔ ترکوں نے پانچ صدیوں میں شرف استنبول بھی میں تقریباً ستر ہسپتال قائم کیے۔ (BEDI N. ŞEHİSUVAROĞLU)

بینون: رک بہ معاقل۔

بینکنگ: رک بہ جہیز، صیرفی و بیت المال۔

بینورٹ: ایک مسلم رہنما، جس نے ۱۰۶۴ھ /

۱۰۷۲ء سے ۱۰۸۶ھ / ۱۰۸۶ء تک مشرقی صقلیہ [رک باں] میں مسلمانوں کو نارمنوں کی مقاومت کرنے کا جوش دلایا۔ نارمنوں کے مؤرخ ملٹرا

Malaterra کے بیان میں اس کا نام بینورٹ Benavert یا

بینوٹ Benaveth کی شکل میں آتا ہے۔ اس شخص

نے، جس کا مسلم مآخذ میں کوئی ذکر نہیں،

کونٹ روجر Count Roger کے لڑکے کو ۱۰۶۷ھ /

۱۰۷۵ء میں کتانیہ Catania کے قریب شکست

دی اور ۱۰۸۱ھ / ۱۰۸۱ء میں اس شہر پر قبضہ کر

لیا، پھر ۱۰۸۵ھ / ۱۰۸۵ء میں یہیں سے کلبیریا

Calabria کی مہمات پر روانہ ہوا۔ اس سے اگلے

سال روجر نے سیراکیوز میں اسے محصور کر لیا

اور اس قلعے کو بینورٹ کے قبضے سے نکال لینے کی

انتہائی کوشش کی کیونکہ بظاہر وہی اس کی قوت

کا گڑھ بن گیا تھا۔ ۸ صفر ۴۷۹ھ / ۲۵ مئی ۱۰۸۶ء

کو وہ اس بحری لڑائی میں مارا گیا جو اس ہندوگہ میں

ہوئی صقلیہ میں اسلام کے اس بطل کا اصلی عربی

نام ابن عباد تھا۔ اس کا تذکرہ ہمیں فقط اس کے

دشمنوں کے ذریعے ہاتھ لگا ہے جو اس کی ہمت و

جرات کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ تقریباً

پچیسے وثوق سے کہا جا سکتا ہے کہ یہ اس

محمد ابن عباد کے اسلاف میں سے تھا جس نے

۱۱۷۵ء صدی بعد صقلیہ کے مسلمانوں کی فریڈرک دوم

کے خلاف آخری سب سے بڑی بغاوت کی قیادت کی

تھی۔ اس کا تعلق ہے قتل کرا دیا۔

Storia dei Musulmani di F.M. Amari

آرشیوی [رک باں] میں بھی بیورلدی کی نقول کی متعدد جلدیں موجود ہیں۔ دوسرے بہت سے بیورلدیوں کے اصل نسخے انشا کی کتابوں میں ملتے ہیں (مثلاً) تبخانہ Türk Tarih Kurumu، انقرہ، مخطوطہ عدد ۷۰: کتاب خانہ ملی، Bibli. Nat.، پیرس، ضمیمہ turc، مخطوطہ عدد ۹۰)، نیز شریعت کی عدالتوں کے سبجالات میں موجود ہیں۔

مآخذ: (۱) اسمعیل حقی اوزون چارشلی کے مقالات در Belletten، ۴ (۱۹۴۰): ۴۹۷-۵۰۰ (۱۹۴۱): ۱۰۱ تا ۱۰۷، ۱۵۷ تا ۲۸۹، ۳۱۸ (نوٹو سمیت) اور اس کی O. D. مرکز و بحریہ تشکیلاتی، انقرہ ۱۹۴۸، ہمدد اشارہ: (۲) L. Fekete: Einführung in die osman-türk, Diplomatie، بوڈاپست ۱۹۲۶، ۵۰ تا ۵۵: (۳) J. Deny: Sommaire des archives turques du Calre، قاہرہ ۱۹۳۰، ص ۱۳۷ تا ۱۳۸: (۴) U. Heyd: Ottoman Documents on Palestine 1562-1815، آوکسفورڈ ۱۹۵۹، ہمدد اشارہ: نیز رک بہ سرکاری دستاویزات (Diplomatic) بذیل عثمانی سلطنت. (U. HEYD)

⊗ بیول: (Frantz Buhl)، ڈنمارک کا ایک مشہور

مستشرق، ۱۸۵۰ء میں بمقام کوبن ہیگن Copenhagen پیدا ہوا۔ اس نے وہیں تعلیم پائی اور ۱۸۷۳ء کے بعد عربی نحو اور تاریخ لغات سائبہ میں تخصص کی غرض سے پروفیسر فلاشر Fleischer اور پروفیسر دلٹس Delitzsch سے استفادہ کیا اور ۱۸۷۸ء میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کر لینے کے بعد اس نے کوبن ہیگن کی یونیورسٹی میں عہدنامہ عتیق (Old Testament) سے متعلقہ علوم پڑھانے کو اپنا ذریعہ معاش بنایا۔

۱۸۸۹ء میں بیول کو مصر، فلسطین، شام اور

ترکیہ کے سفر کا موقع ملا۔ ۱۸۹۰ء میں واپس آئے اور اے لائہزگ (جرمنی) کی یونیورسٹی میں عہدنامہ عتیق

H. von Wiss- (۶) ۱۶۳: Geographie Arabiens
Beitrage zur historischen Geog.: Höfner و mann
raphie de vorislam Südarabi:n ص ۳۰، ۹۹: (۷)
Storia d' Etiopia: C. Conti Rossini ص ۱۷۸
(O. LÖFGREN)

تَبَّیْہ: رک بہ بیانہ۔

بیورلدی: نیز بیورلتی، بیورڈی وغیرہ [ترکی]، وہ حکم جو وزیر اعظم، وزیر بیگلریگی، دفتر دار یا دیگر اعلیٰ افسروں کی طرف سے کسی ماتحت افسر کو دیا جائے۔ یہ لفظ "بیورلدی" سے بنا ہے جو سرکاری فرمان کے خاتمے پر لکھا جاتا تھا اور جس کے معنی ہیں حکم دیا گیا۔ بعد ازاں یہ اصطلاح ہر حکم کے لیے استعمال ہونے لگی۔ بیورلدی (احکام) کی دو بڑی قسمیں تھیں: (۱) وہ حکم جو کسی وصول شدہ عرضی یا اطلاع نامے کے حاتمے پر (درنار) لکھا جائے۔ اس میں اثر اس بات کی ہدایت کی جاتی تھی کہ اس غرض خاص کے حصول کے لیے ایک فرمان (یا برات وغیرہ) جاری کیا جائے (قَب قانون نامہ آل عثمان، TOEM، ضمیمہ ۵۱۳۳، ص ۱۶): (ب) وہ احکام جو براہ راست (رأساً، بیاض آزرینی beyađ Uzerine جاری کیے جاتے۔ ان احکام کی شکل سلطانی فرمان [رک بہ فرمان] کی سی ہوتی تھی۔ اس طرح کے بہت سے احکام ہر ایک مہر لگا دی جاتی تھے، یا طغرا کی شکل کے دستخط، جو پنچے (Pençe) نہلاتے تھے، ثبت کر دیے جاتے تھے۔ بعض اوقات ثبوت اور توثیق کے لیے لفظ "صح" (یعنی یہ ٹھیک ہے) بڑھا دیا جاتا تھا۔ بیورلدی بہت سی انتظامی اغراض کے لیے جاری کیے جاتے تھے، خصوصاً ملازمت عطا کرنے، جاگیر بخشنے، آمد و خرچ کی بابت ضوابط بنانے اور امن و امان کے ساتھ سفر کرنے کے لیے۔ اصل بیورلدی ترکی اور دیگر مقامات کے بہت سے دفترخانوں میں محفوظ ہیں۔ استانبول کی لائبریری باش وکالت

تشخیص ہوتی تھی۔ اس کے بڑے شہر سبزوار اور خسروچرد تھے۔ اس شہر کو ۵۳۰/ ۶۵۰ تا ۶۵۱ء میں ایک عرب فوج نے سپہ سالار عبداللہ بن عامر کی زیر قیادت فتح کیا تھا۔ ۵۳۸/ ۱۱۵۳ تا ۵۴۹/ ۱۱۵۴ء میں اسے پالتکین نے تاراج کیا۔ عبداللہ مستوفی کہتا ہے کہ اس کے باشندے اثنا عشری شیعہ تھے۔ اس کی مشہور شخصیتوں میں نظام الملک جو الپ ارسلان اور ملکشاہ کا وزیر تھا، ابوالفضل محمد بن حسین یہی مصنف تاریخ البیہی اور عبدالرزاق بانی خاندان سربدار گزرے ہیں۔ پہلے زمانے میں یہاں کانوں سے سنگ مرمر نکالا جاتا تھا۔

مآخذ: (۱) ابن قتیب: تاریخ البیہ؛ (۲) المقسسی: ۳۱۸، ۳۲۶؛ (۳) حمد اللہ مستوفی: نزہۃ، ۱۴۹ تا ۱۵۰؛ (۴) محمد حسن خان: مرآۃ البلدان، ۱: ۳۲۷؛ (۵) دولت شاہ، ص ۲۷۷؛ (۶) Barbier de Meynard: Dictionnaire de la Perse، ص ۱۳۰۔

(A. K. S. LAMBTON)

یہی، ابوالفضل: (ابوالفضل) محمد بن الحسین کاتب (فارسی: دبیر) البیہی، پانچویں صدی ہجری کے نصف اول کا مشہور ایرانی مؤرخ، سرزمین یہی اور سبزوار کے خطے میں، جو آج کل خراسان میں ہے، حارث آباد نامی گاؤں میں پیدا ہوا۔ جوانی میں تحصیل علم کے لیے نیشاپور گیا، جو اس دور میں ایران کے عظیم ترین علمی مراکز میں سے ایک علمی مرکز تھا۔ تھوڑی ہی مدت بعد اسے غزنویوں کے دربار میں باریابی ہوئی اور اس کی زندگی کا بیشتر حصہ اسی ماحول میں گزرا۔ وہ ان دیروں میں تھا جو غزنویوں کے محکمہ مراسلات (سکریٹریٹ) کے صدر، [الشیخ العمید] خواجہ ابو نصر [بن] مشکان کے ماتحت کام کرتے تھے۔ وہ تمام دیروں سے زیادہ رئیس ادارہ کا مقرب تھا۔ کبھی کبھی دربار کے اہم خطوط وہ خود تیار کرتا تھا اور

کے پروفیسر کا منصب عطا کیا گیا۔ یہاں اس نے Gessner کی شہرہ آفاق قاموس عبری پر استدراکات لکھے۔ ۱۸۹۸ء میں وہ اپنے وطن کوہن ہیگن کی یونیورسٹی میں السنہ سامیہ کے پروفیسر کی حیثیت سے بلا لیا گیا۔ اس عرصے میں اس نے ڈنمارک کی زبان میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی پر ایک کتاب *Mohammeds Liv* (۱۹۰۳ء) لکھی جس کا جرمن ترجمہ ۱۹۳۰ء میں شائع ہوا۔ نیز اموی دور کی تحریک شیعہ سے متعلق اس کا ایک مقالہ ۱۹۱۰ء میں، اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے بارے میں اس کی ایک تالیف ۱۹۲۴ء میں شائع ہوئی۔

۱۹۱۱ء میں بیول کوہن ہیگن یونیورسٹی کا ریکٹر بنا دیا گیا اور یہیں ۳ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو بیاسی سال کی عمر میں اس کا انتقال ہو گیا۔

بیول کی اکثر تالیفات یروشلم اور فلسطین قدیم کے جغرافیے سے متعلق ہیں۔ مشاہیر اسلام اور اہم مقدس مقامات کے جغرافیائی حالات کے بارے میں بھی اس کے متعدد مقالات انسائیکلوپیڈیا آف اسلام، لائنڈن میں شائع ہوئے ہیں۔

مآخذ: (۱) مجلۃ المجمع العلمی (۱۹۳۲ء)، ۱۳: ۲۸۴؛ (۲) نجیب العقیق: المستشرقون، ۱۹۴۷ء، ص ۱۸۱-۱۸۷؛ (۳) براکلمان، بامداد اشاریہ؛ (۴) الزرکلی: الاعلام، بذیل مادۃ فرانس؛ (۵) انسائیکلوپیڈیا امیریکانا، ۱۹۶۶ء، بذیل مادہ۔

(احسان الہی رانا)

یہی، ابوالفضل: پہلے نیشاپور کی مغرب کی جانب سے ایک ضلع کا نام تھا۔ آل طاہر کے زمانے میں اس میں ۳۹۰ گاؤں شامل تھے، جن میں سے ہر ایک کا ایک چوتیس ہزار درہم

بدشاہ کے نام پر جس کا اس میں ذکر تھا رکھا گیا تھا، پہلا حصہ تاریخ ناصری تھا، جس میں ناصر الدین سبکتگین کے حالات تھے، دوسرا حصہ تاریخ یمینی یا مقامات محمودی جو (سلطان) محمود کے بارے میں تھا اور تیسرا حصہ تاریخ مسعودی تھا جس میں مسعود کے حالات تھے، اس کے بعد کے حصوں کے نام معاومہ نہیں کیا گیا تھے۔ شروع کی بیس جلدوں میں سے چار جلدیں جو تاریخ ناصری اور تاریخ یمینی پر مشتمل تھیں مفقود ہیں، فقط پانچویں سے دسویں جلد تک ہی وہ جلدیں ہیں جو ہم تک پہنچی ہیں جو تاریخ مسعودی پر مشتمل ہے۔ گیارہویں سے تیسویں جلد تک ناپید ہو چکی ہیں۔ وہ چھ جلدیں بھی جو اس وقت ہمارے پاس موجود ہیں اور تاریخ یہتی کے نام سے موسوم ہیں ان کی بابت کچھ بھی کہا نہیں جاسکتا۔ نہ ان کے درمیان کے کچھ حصے گم ہو چکے ہیں یا نہیں، اس لیے نہ بعض مقامات پر سلسلہ بیان و دلائل ٹوٹ جاتا ہے اور واقعات کے سیاق و سباق منضبط نہیں رہتے۔ گیارہویں سے تیسویں جلد تک مسعود کے جانشینوں کی تاریخ ہے۔ ابراہیم بن مسعود کی سلطنت کے آغاز تک، یعنی مسعود، مسعود دوم، ابوالحسن علی، عبدالرشید اور فرخ زاد کی تاریخ اور ۵۴۲ھ / ۱۰۴۰-۱۰۴۱ء سے ۵۵۱ھ / ۱۰۵۹-۱۰۶۰ء تک انیس سال کے واقعات بیان ہو گئے ہیں، لیکن تاریخ مسعودی، جو اس وقت موجود ہے مسعود کے عہد کے تمام واقعات پر مشتمل نہیں ہے اور ۵۴۲ھ / ۱۰۴۰-۱۰۴۱ء ہی تک اختتام پذیر ہو جاتی ہے نیز مسعود کی سلطنت کا آخری ایک سال اس میں مذکور نہیں۔ اس حصے کو اس نے اپنے ذاتی مکتوبی یادداشت میں سے مسعود کی سلطنت کے بعد لکھا ہے، چنانچہ تاریخ مسعودی میں اس نے پانچ جگہ صراحت کر دی ہے کہ اس حصے کی

ذمہی ان کی تحریر و تصحیح ایسے لرنی پڑتی تھی۔ ابو نصر کی موت کے بعد مسعود غزنوی کے دربار میں ابو سہل زوزنی کے ماتحت وہ اسی عہدے پر فائز رہا، لیکن ابو سہل کی اس سے کچھ زیادہ نہ بنی۔ بعد میں عبدالرشید کے زمانے میں وہ محکمہ مراسلات کا مہتمم اعلیٰ ہو گیا، لیکن کچھ مدت کے بعد معزول ہو گیا اور بادشاہ کے حکم سے نویان نامی ایک غلام نے اس کی جائداد قرق در لی؛ بعد میں اسیر اس الزام میں نہ اس نے اپنی بیوی کا مہر ادا نہیں کیا بحکم قاضی گرفتار در لیا گیا۔ جب غزنویوں کے ایک مفرور غلام طغرل برار نے عبدالرشید کو قتل در کے غزنہ پر قبضہ در لیا تو اس وقت یہتی دو دوسرے درباروں کے ساتھ زندان قاضی سے قلعے میں بھیج در وہاں مقید در دیا گیا۔ اس قید و بند سے نجات حاصل در نے کے بعد پھر اس نے کسی سرکاری محکمے میں ملازمت نہیں کی، تاآنکہ صفر ۵۴۰ھ / اگست ۱۱۴۷ء میں اس کا انتقال ہو گیا۔ ابوالفضل یہتی فارسی زبان کا سب سے بڑا مؤرخ ہے اور اس نے اپنے زمانے کے واقعات دو، جنہیں اس نے بہت قریب سے دیکھا تھا، انتہائی سچائی، حق گوئی اور دیانت کے ساتھ فصیح ادبی زبان میں پیش کیا ہے اور ہر جگہ معتبر اسناد اپنی کتاب میں درج کی ہیں اور جزئی واقعات کے ساتھ ہر ایک کا دن، مہینہ اور سال سبھی ذکر کیا ہے۔ اس کی سب سے اہم تصنیف ایک بے حد ضخیم کتاب تھی، جسے لوگوں نے مختلف نام دیے ہیں جیسے جامع التواریخ اور جامع فی تاریخ سبکتگین، تاریخ آل محمود (در تاریخ یہتی، ص ۲۰) تاریخ ناصری، تاریخ آل سبکتگین، مگر ثابت شدہ حقیقت یہ ہے کہ اس کی تیس جلدیں تھیں اور سب دو ملا در اسے جامع التواریخ یا تاریخ آل سبکتگین کہتے تھے [از روئے تنقہ صوان الحکمة]۔ اس کتاب کے ہر حصے کا بھی الگ الگ نام تھا جو کسی نہ کسی غزنوی

کی کتاب جوامع الحکایات و لوامع الروایات اور منہاج الدین بن سراج الدین جوزجانی کی طبقات ناصری اور محمد بن علی بن محمد شبانکارہ کی مجمع الانساب میں موجود ہے۔ تاریخ یمینی میں سے جو نسخہ بچا ہے وہ جوامع الحکایات و لوامع الروایات تالیف محمد عوفی میں مذکور ہے۔ مقامات ابو نصر مشکان کے جو اجزا ہم تک پہنچے ہیں وہ بھی جوامع الحکایات و لوامع الروایات اور عقیلی کی آثار السوزاء میں باقی ہیں۔ امام ابوالحسن بیہقی نے تاریخ بیہقی [ص ۱۷۵] میں وضاحت کر دی ہے کہ "تاریخ ناصری کی جلدیں تیس سے زیادہ ہوں گی۔ نسخہ جلدیں میں نے کتابخانہ سرخس میں دیکھی ہیں اور نسخہ کتابخانہ مسجد عراق میں اور چند ہر شخص کے ہاتھوں میں۔ مگر مکمل کتاب نہیں دیکھی"۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس کتاب کے اہم حصے بہت جلد ناپید ہو گئے اور ابوالحسن بیہقی کے زمانے میں بھی دستیاب نہ ہو سکے۔ بعض حصے محمد عوفی، منہاج الدین بن سراج الدین اور محمد بن علی شبانکارہ کی کے زمانے، یعنی آٹھویں صدی ہجری تک مروج و متداول تھے۔ کتاب مقامات ابو نصر مشکان نویں صدی ہجری تک عقیلی مؤلف آثار السوزاء کے زمانے میں موجود تھی اور رتبہ الکتاب یا زینۃ الکتاب ابوالحسن بیہقی، مؤلف تاریخ بیہقی، کے زمانے تک دستیاب تھی۔ [بیہقی "نو شعر گوئی کا شوق بھی تھا"]۔

مآخذ : (۱) تاریخ بیہقی، طبع W. H.

Morley، Bib. Ind.، کلکتہ ۱۸۹۲ء؛ (۲)

تاریخ بیہقی، تہران ۱۳۰۵ - ۱۳۰۷ ہش؛ (۳)

تاریخ بیہقی، خواجہ ابوالفضل محمد بن حسین بیہقی دیر،

طبع دکتر غنی و دکتر فیاض، تہران ۱۳۲۴ ہش؛ (۴)

تاریخ مسعودی، معروف بتاریخ بیہقی، از مولف مذکور، طبع،

مقابلہ و تصحیح و تحشیہ و تعلیق از سعید نفیسی،

جلد، تہران ۱۳۱۹، ۱۳۲۶، ۱۳۳۲ ہش؛

۱. ۱۰۵۹/۵۴۵۱ - ۱۰۶۰ء میں لکھا اور ایک جگہ کہتا ہے کہ وہ بیس سال تک غزنویوں کی ملازمت میں رہا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۰۶۰/۵۴۵۱ء میں وہ غزنویوں کے دربار میں داخل ہوا اور اس وقت اس کی عمر چھیالیس برس تھی۔ اس سے ظاہر ہے کہ وہ ۱۰۵۹/۵۴۵۱ء میں اس کتاب کی طرف متوجہ ہوا اور ان اسناد اور یادداشتوں کی رو سے جو اس کے پاس موجود تھیں اس نے اپنے عہد کے چوراسی سال کی، یعنی غزنویوں کی حکومت کے ابتدائی سال ۵۳۶۷/۹۷۷-۹۷۸ء سے لے کر ۱۰۵۹/۵۴۵۱ء تک کی تاریخ مرتب کر دی ہے۔ تاریخ مسعودی کے آخر میں مشہور فاضل روزڈر ابوالریحان البیرونی کی کتاب المسامرة فی اخبار خوارزم نو، جس کا نشان کسی دوسری جگہ نہیں ملتا، بعینہ نقل کر دیا ہے۔ بدقسمتی سے چونکہ تاریخ بیہقی کی دسویں جلد ناپید ہو چکی ہے اس لیے یہ کتاب (المسامرة) بھی جو نہایت درجہ اہم ہے ہم تک ناقص شکل میں پہنچی ہے۔ علاوہ جامع التواریخ یا تاریخ السبکتگین جیسی ضخیم کتاب کے، جس کی صرف پانچ جلدیں ناقص حالت میں ہم تک پہنچی ہیں، ابوالفضل البیہقی کی دو اور تصنیفیں ہیں۔ ان میں سے ایک کا نام مقامات ابو نصر مشکان ہے اور جیسا کہ کتاب کے نام سے ظاہر ہے اس میں وہ تاریخی وقائع درج تھے جنہیں مؤرخ نے اپنے رئیس اور استاد ابونصر مشکان، محمود و مسعود کے محکمہ مراسلات کے بہتیم، سے سن رکھا تھا۔ انہیں کے بعض اجزاء بعض کتابوں میں باقی رہ گئے ہیں۔ دوسری کتاب رتبہ الکتاب یا زینۃ الکتاب ہے اور جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے یہ کتاب انشا پردازی اور شاعرانہ فن پر تھی۔ تاریخ ناصری کے گمشدہ نسخوں میں سے ایک بھی یہ کتاب تھا وہ محمد عوفی

ابن ماجہ کی تالیفات سے ناواقف تھے۔ یہ خیال بہ ظاہر کیا گیا ہے کہ انہوں نے مسند احمد بن حنبل نہ دیکھی تھی، البتہ حاکم کی المستدرک کا آزادی سے استعمال کیا۔ الذہبی نے لکھا ہے کہ حدیث میں یہیقی کا دائرہ علم بہت زیادہ وسیع نہ تھا لیکن اس کے ضمنی فنون اور علم الرجال والاسانید سے خوب واقف ہونے کی وجہ سے وہ حدیث پر بحث کرنے میں خوب مہارت رکھتے تھے۔ ان کی تالیفات میں کتاب السنن الکبریٰ (۱۰ جلد، حیدرآباد (دکن) ۱۳۴۴ - ۱۳۵۵ھ) شاید سب سے زیادہ مشہور اور مقبول ہے۔ اس کی بڑی قدر و منزلت ہوتی رہی ہے، مثلاً السبکی نے کہا ہے کہ تناسب ترتیب اور عمدگی میں کوئی شے اس کی مثل نہیں ہے [اس کی اثر احادیث احکام پر حاوی ہیں] اس کتاب میں مصنف نے بہ ثلث حواشی بڑھا دی ہیں، جن میں احادیث اور محدثین کی ثقافت اور عد ثقافت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اثر اس امر کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ خاص خاص حدیثیں فلاں فلاں مسلم الثبوت مجموعوں میں بھی موجود ہیں۔ حیدرآباد (دکن) کے مطبوعہ نسخے میں ۵ جلد کے ساتھ قرون ثلاثہ کے راویوں اور ان کی مرویات کا ایک قابل قدر اشاریہ لگا دیا گیا ہے اور ساتھ م روایت کی نوعیت بھی بیان کر دی گئی ہے۔ یہیقی کی دوسری قابل قدر کتاب المبسوط فی نصوص الشافعی ہے۔ الذہبی نے کہا ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے امام شافعیؒ کے اصول فقہ جمع کیے مگر السبکی کی رائے میں یہیقی سب سے آخری ہیں اور یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اپنے پیشرو مصنفوں کی اکثر معلومات کو جمع کر کے اس دروازے کو بند کر دیا، پھر اس کے بعد اس موضوع پر کسی نے قلم نہیں اٹھایا [السبکی، ۳: ۴۸]۔ امام الشافعیؒ جوینی یہیقی کی کتابوں کی، جو شافعی مذہب کے

(۵) سعید نفیسی: آثار گمشدہ ابوالفضل یہیقی، تہران ۱۳۱۵ھش؛ (۶) مقالہ دکتر رضا زادہ شفیق، درمجلہ آرمغان، شمارہ ۱۲، سال ۱۱، و شمارہ ۱، ۲، سال ۱۲؛ (۷) مقالہ عباس اقبال، درمجلہ آرمغان، شمارہ ۱، سال ۱۳؛ (۸) ابوالحسن علی بن زید یہیقی، معروف بہ ابن فندق: تاریخ یہیقی، تہران ۱۳۱۷ھش (ص ۱۷۰، ۲)؛ (۹) بارٹولڈ: *Turkestan*، سلسلہ یادگار گپ، ۲: ۲۲، و در *Journal of the Asiatic Society*، ۱: ۵۹۳؛ (۱۰) الزرکلی: الاعلام، ۶: ۳۳۱-۳۳۲؛ (۱۱) الصفدی: الوافی بالوفیات، ۳: ۲۰۔

(سعید نفیسی)

* **البیہیقی: ابراہیم بن محمد، ایک عرب مصنف، جس کی بابت اس کے سوا کوئی عام نمبر نہیں ہے وہ ابن المعتز کے حلقے میں شامل تھا اور اس نے ادب کی ایک کتاب المحاسن والمساوی (طبع F. Schwalby, Giesen ۱۹۰۲ء، بار دوم، قاہرہ ۱۹۰۶ء) خایفہ الحثرت کے عہد (۵۲۹ھ / ۱۱۳۵ء تا ۵۳۲ھ / ۱۱۳۸ء) میں لکھی۔**

(C. BROCKELMANN)

* **البیہیقی: ابوبکر احمد بن الحسین بن علی (بن عبد اللہ) بن موسیٰ الخسروجردی، محدث اور شافعی فقیہ۔ انہوں نے حدیث ابوالحسن محمد بن الحسین العاوی، الحاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ اور دیگر اساتذہ سے بڑھی اور اس علم کی تحصیل کے لیے بہت سے ملکوں کا سفر کیا اور ایک سہو شہو سے استفادہ کا شرف حاصل کیا۔ عقائد میں امام اشعری کے پیرو تھے۔ وہ فطرۃ کفایت شعار، متقی اور طالب علم کے دلدادہ تھے۔ اواخر عمر میں نیشاپور چلے گئے اور وہاں تدریس حدیث اور اپنی کتابوں کی نقل کرانے میں مشغول ہوئے۔ بہت پر نویس تھے اور کہا جاتا ہے کہ آپ کے نوشتوں کی تعداد ایک ہزار اجزا تک پہنچتی ہے۔ ممتاز محدث ہونے کے باوجود مشہور یہ ہے کہ وہ الترمذی، النسائی اور**

الباب فی تہذیب الأنساب، ۱: ۶۵، مصر ۱۳۵۶ھ]۔

(J. ROBSON و [ادارہ])

- **البيہقی**: ظہیر الدین ابوالحسن علی بن زید ابن فندق، ایرانی مصنف، سبزوار میں پیدا ہوا، جو [نیشاپور کے مغرب میں خراسان میں] ضلع بیہق کا انتظامی مرکز (قصبہ) تھا۔ تاریخ پیدائش ۴۹۳ھ / ۱۱۰۰ء ہے۔ باقوت (ارشاد، ۵: ۲۰۸) نے اس کی تاریخ پیدائش ابیہقی کی خودنوشت سوانح عمری سے ۴۹۹ھ / ۱۱۰۶ء دی ہے (دیکھیے سطور آئندہ)، لیکن محمد القزوينی نے اسے غلط قرار دیا ہے۔ اس کی **تیسرے صد ہجری** تصانیف (باقوت نے ستر سے زیادہ تصانیف کے نام گنوائے ہیں جو قاموسی قسم کے حمد گیر موضوعات پر لکھی گئی ہیں) میں سے زیادہ مشہور یہ ہیں: فارسی میں اپنی پیدائش کے ضلع کی تاریخ بیہق (بہ ابوالفضل بیہقی کی تاریخ بیہقی سے جداگانه کتاب ہے (دیکھیے مقالہ سابقہ)، ابوسلمیان السجستانی کے تذکرے صوان الحکمة کا تتمہ عربی میں۔ اس تنمہ صوان الحکمة کا ترجمہ فارسی میں غالباً ۵۳۰ھ / ۱۳۳۰ء کے قریب کیا گیا تھا۔ پروفیسر محمد شفیع (لاہور ۱۹۳۵ء) نے عربی متن مع ترجمہ فارسی، بعد تصحیح و تنقیح اور اس کے بعد ارد علی (دہلی ۱۹۴۶ء) نے تاریخ حکماء الاسلام کے نام سے اسے چھپوایا۔ تاریخ بیہق میں بالکل نئی معلومات مشکل سے ملیں گی (خود مؤلف کا بیان ہے کہ یہ کتاب ایک قدیم تاریخ بیہق پر، نیز الحاکم محمد بن عبد اللہ کی بارہ جلدوں والی تاریخ نیشاپور پر مبنی ہے)۔ پھر بھی یہ کتاب بہت دلچسپ ہے۔ ريو Rieu نے اس کے مضامین کی شرح کی تھی *Supplement to the Catalogue of Persian MSS. in the British Museum*، ۶۰ (بعد) اور ایک نسخہ بہمنیار کا طبع کردہ (تہران ۱۳۱۷ھ / ۱۹۳۸ء) ہے، جس پر محمد القزوينی نے فاضلانہ مقدمہ لکھا ہے۔

یہ میں ہیں، بہت تعریف کرتے تھے۔ البيہقی شعبان ۴۸۴ھ / ۹۹۴ء میں پیدا ہوئے اور [جمادی الاولیٰ] ۴۵۸ھ / [۱۹ اپریل] ۱۰۶۶ء میں نیشاپور میں وفات پائی۔ (ان کا تابوت بیہق لایا گیا) اور خسرو جرد میں مدفون ہوئے۔ [السنن الکبریٰ پر قاضی القضاة شیخ علاء الدین علی بن فخر الدین عثمان بن ابراہیم الماردینی الحنفی المعروف بابن الترمکمانی (م ۵۰۵ھ) نے ایک ضخیم حاشیہ موسومہ الجوہر النقی فی الرد علی البيہقی لکھا، جس میں معترضانہ اور مناقشانہ انداز اختیار کیا۔ اس حاشیے کی تلخیص زین الدین قاسم بن قطلوبغا الحنفی (م ۵۸۹ھ) نے ترصیع الجوہر النقی کے نام سے لکھی۔

[امام بیہقی کی تصانیف بکثرت بتائی جاتی ہیں، جن میں کتاب الاعتقاد، دلائل النبوة، شعب الايمان، مناقب الشافعی، الدعوات الکبریٰ، کتاب الاسماء والصفات، کتاب الخلافات، کتاب معرفة السنن والآثار، کتاب المدخل الی السنن الکبریٰ، کتاب البعث والنشور اور کتاب الزهد خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ السبکی کے نزدیک ان میں سے بعض کتابیں تو بے نظیر ہیں]۔

- مآخذ: (۱) الذہبی: تذکرۃ الحفاظ، ۳: ۲۰۹ بعد؛ (۲) السبکی: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ، ۳: ۳ بعد؛ (۳) ابن خلکان، عدد ۲: (۴) السمعانی، کتاب الانساب، ورق ۱۰۱ الف [= حمیدر آباد (دکن) ۱۰۱۲: ۲ تا ۱۰۱۳]؛ (۵) الیالمی: مرآة الجنان، ۳: ۸۱؛ (۶) ابن العمد: شذرات الذهب، ۳: ۳۰۴؛ (۷) براکلمان، ۱: ۴۴۶ بعد و تکملہ، ۱: ۶۱۸، بعد؛ (۸) مرکس: معجم المطبوعات العربیة، عمود ۶۲۰ بعد؛ (۹) محمد بن جعفر الکتانی: الرسالة المستطرفة، ۳: ۱۰۶، کراچی ۱۹۶۰ء؛ (۱۰) باقوت: معجم البلدان، ۱: ۱۱۱؛ (۱۱) ابن الجوزی: المنتظم، ۱: ۱۲؛ (۱۲) ابن الاثیر:

البیہقی کا خاندان اس کے زمانے سے بھی چند پشت پہلے سے ممتاز و معزز چلا آتا تھا۔ اس خاندان کے افراد الحاکمی کا لقب اختیار کرتے تھے، کیونکہ ان کے اجداد میں سے ایک الحاکم فندق تھا (تاریخ بیہقی، ص ۱۰۲) اور اپنے نسب کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ایک صحابی خزیمہ بن ثابتؓ (الانصاری) ذوالشہادتین سے ملاتے تھے۔ البیہقی کا یہ بھی دعویٰ تھا کہ وہ مورخ الطبری کا رشتے دار ہے (تاریخ بیہقی، ص ۱۹)۔ اس کی اپنی خودنوشت سوانح عمری سے، جو اس کی گمشدہ تاریخی تصنیف مشارب التجارب و غوارب الغرائب (یا مشارب التجارب فی التواریخ) میں دی ہوئی ہے اور جسے یاقوت نے بحسنہ نقل کر دیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اعلیٰ تعلیم نیشاپور اور مرو میں حاصل کی اور زندگی زیادہ تر خراسان میں گزاری۔ تھوڑی مدت کے لیے (۵۲۶ھ / ۱۱۳۲ء) وہ بیہقی کا قاضی ہو گیا تھا، غالباً اپنے خسر محمد بن مسعود کے رسوخ کی بدولت، جو ری کا ایک سابق گورنر تھا، پھر مشرف المملکۃ ہو گیا، مگر اس عہدے کے فرائض البیہقی کو سخت اور محنت طلب نظر آئے اور وہ جلد ہی مستعفی ہو گیا۔ کچھ عرصہ بعد ہم اسے ری میں الجبرا اور علم نجوم کا مطالعہ کرتے ہوئے پاتے ہیں (ارشاد، ص ۲۱۰)۔ خودنوشت سوانح عمری میں ۵۴۹ھ / ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ء تک کے واقعات ہیں جبکہ البیہقی نیشاپور میں تھا، مگر اس میں اس کا کچھ ذکر نہیں کہ ۵۰۷ھ / ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ء میں وہ اپنے والد کے ساتھ عمر خیام سے ملاقات کرنے کے لیے گیا تھا (تتمۃ صوان الحکمة، ص ۱۱۶)، نہ اس واقعے کا کچھ ذکر ہے جو ۵۴۳ھ / ۱۱۴۸ء میں پیش آیا۔ وہ واقعہ یہ تھا کہ خراسان میں سلطان سنجر کے دربار میں گرجستان (Georgia) کے عیسائی بادشاہ Demetrius کی طرف سے ایک قاصد کچھ سوالات لے کر پہنچا جو

عربی اور سریانی (تازی و سریانی) میں لکھے ہوئے تھے۔ بظاہر یہ سوالات دینی مباحث سے متعلق ہوں گے۔ سنجر کے ایما سے ان سوالات کے جوابات البیہقی نے انہیں دونوں زبانوں میں لکھے۔ یہ واقعہ اس نے خود بیان کیا ہے (تاریخ بیہقی، ص ۱۶۳)۔ اس کی کتاب مشارب التجارب کا موضوع، معلوم ہوتا ہے کہ ایران کی تاریخ ۵۴۱ھ / ۱۱۴۰ء تا ۵۶۰ھ / ۱۱۶۵ء تھا (محمد قزوینی)۔ غرض یہ تھی کہ یہ المتبی کی تاریخ یمنی کا تکملہ ہو (تاریخ بیہقی، ص ۲۰)۔ یاقوت نے اور جگہ اس کے اقتباسات دیے ہیں، مثلاً ارشاد، ص ۱۲۳: ابن الاثیر نے بھی (۱۱: ۲۴۷ تا ۲۴۹، قہ ص ۲۵۳) خوارزم کے سلطان شاہ کے حالات زندگی کے لیے اس سے نقل کیا ہے اور جوینی نے (تاریخ جہاں کشای، ص ۱۰۲ = J.A. Boyle، The History of the World-Conqueror، ص ۲۷۷) خوارزم شاہیوں کی اصل و ابتدا کے بارے میں صراحتاً اسی سے نقل کیا ہے (جوینی نے اس موقع پر لکھا ہے کہ مشارب التجارب ابن مسکویہ کی تجارب الامم کا سلسلہ مابعد ہے، مگر یہ صحیح نہیں ہے)، لیکن غالباً دیگر مواقع پر اس نے بلا تصریح بھی البیہقی کی عبارت نقل کی ہے (قہ تاریخ جہاں کشای، ص ۲: ۲۲ بعد = Boyle، ص ۲۹۳ بعد)۔ ابن الاثیر کی اس عبارت کے ساتھ جس کا ذکر اوپر ہوا البیہقی نے خود اپنے ہم عصر شاعر رشید الدین وطواط کے حالات میں مشارب التجارب کا حوالہ دیا ہے (تتمہ، ص ۱۶۸) اور ابن ابی اصیبعہ نے بھی جالینوس کا زمانہ متعین کرنے میں اسی (مشارب) کو پیش کیا ہے (طبقات الاطباء، ص ۱: ۷۲)۔ کچھ اور مصنفوں نے بھی اس سے نقل کیا ہے، جن میں حمد اللہ المستوفی (آلہویں صدی ہجری/چودھویں صدی عیسوی) سب سے بعد کا معلوم ہوتا ہے۔ خود البیہقی کی وفات یاقوت کے قول کے مطابق ۵۶۵ھ / ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ء میں ہوئی۔

بیاترہ کہتے تھے۔ پلینی Pliny اس کے باشندوں کو وِشِنی (Vincienses) کہتا ہے۔ قوطوں (Goths) نے اسے اسقف کا تعلق بنا دیا۔ جب یہ مسلمانوں کے ہاتھ آیا تو اس کا نام بیاسہ ہو گیا۔ الادریسی کے قول کے مطابق اس کی مکئی اور باجرہ بہت مشہور تھا لیکن اس نے زیتون کے ان جھنڈوں کا ذکر نہیں کیا جو اس کے نصف علاقے کو گھیرے ہوئے ہیں [بیاسہ میں نہایت عمدہ زعفران پیدا ہوتی تھی اور دوسرے ملکوں کو بھی بھیجی جاتی تھی]۔

خلافت بنو امیہ کے دوران میں ابن حفصون [رک باں] نے اسے فتح لیا، لیکن عبدالرحمن سوم نے ۵۲۱ھ / ۶۹۰ء میں اسے واپس لے لیا۔ ۵۱۲ھ / ۶۲۱ء میں یہ شہر، جیان اور قلعة رباح سمیت، زہیر فتی عسری کی جاگیر میں شامل تھا۔ بعد میں اس پر المرابطون نے قبضہ کر لیا، لیکن اندلس میں ان کے آخری بطل ابن غانیہ نے ۵۴۱ھ / ۶۴۹ء میں اس شہر کو شہنشاہ الفانسو ہفتم کے حوالے کر دیا۔ مؤخر الذکر نے اسے اپنے قبضے میں رکھا یہاں تک کہ ۵۵۲ھ / ۶۵۷ء میں اپنی موت سے ذرا پہلے اور المریہ کے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد آبدہ کے ساتھ ہی اسے بھی خالی کر دیا۔ تقریباً ایک صدی تک یہ شہر الموحدون کے قبضے میں رہا اور ۶۰۹ھ / ۱۲۱۲ء میں الناصر نے Las Navas de Tolosa جاتے ہوئے اپنی چھاؤنی کو جیان سے بیزا میں منتقل کر دیا۔ شکست فاش لہانے کے بعد بیزا کے باشندے آبدہ کی طرف بھاگ گئے اور ۱۸ صفر ۶۰۹ھ / ۲ جولائی ۱۲۱۲ء کو فاتحین خالی شہر میں داخل ہوئے اور اسے نذر آتش کر دیا۔ جب عیسائی واپس چلے گئے تو اس کی از سر نو تعمیر کی گئی اور یہ دوبارہ آباد ہوا۔ اگلے ہی سال الفانسو ہفتم نے ۱۲۱۳ء تا ۱۲۱۴ء کی سردیوں میں اسے دقت کے ساتھ محاصرے میں لے لیا، لیکن اسے ناکام لوٹنا پڑا، عبدالعزیز،

البیہقی کے انتخاب اشعار و شاح الدنیا کے کچھ حصوں کا ہتا چلا ہے، جسے باخرزی کی دنیا القصر کا تکملہ کہنا چاہیے، جس میں اس کے اپنے عربی اشعار کے نمونے بھی درج ہیں (دیکھیے براکلمان اور Philologica XIII : H. Ritter، عدد ۱۷۳ و Oriens، ۱۹۰۰ء : ۷۷)۔ اس کا ایک ضمیمہ بھی تھا، جس کا نام درة الوشاح تھا (ارشاد، ۵ : ۲۱۲)۔

فقہی علوم نجوم پر فارسی میں البیہقی کا ایک رسالہ جوامع الاحکام کلیمبرج یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ ہے (Handlist of Muhammadan : E.G. Browne Manuscripts، ص ۲۵۵)۔ ایک زمانے میں اس کا خلاصہ بھی موجود تھا (حوالہ مذکور، ص ۲۵۴)۔

مآخذ : (۱) یاقوت : ارشاد، ۵ : ۲۰۸ تا ۲۱۸؛ (۲) محمد قزوینی : مقدمہ تاریخ یسوق (Mukaddima to Tarikh-i-Bayhaq)، طبع بہمنیار، تہران ۱۳۱۷ھ / ۱۹۳۸ء؛ (۳) Storey، ص ۳۵۳ تا ۳۵۴، ۱۱۰۶ تا ۱۱۰۷، ۱۲۹۶ تا ۱۳۰۰؛ (۴) براکلمان، ۱ : ۳۲۴ اور تکملہ، ۱ : ۵۷ تا ۵۸؛ (۵) محمد شفیع : The author of the oldest biographical notice of Umar Khayyām and the notice in question، در Islamic Culture، ۶ (۱۹۳۲) : ۵۸۶ تا ۶۲۳؛ (۶) محمد خان طهرانی، میرزا : ترجمہ ابی الحسن البیہقی؛ (۷) محمد محسن : الدرر، ۴ : ۱۳۹، النجف ۱۹۳۶ء؛ (۸) اسمعیل ہاشم البغدادی : ہدیۃ العارفین، ۱ : ۶۹۹، استانبول ۱۹۵۱ء؛ (۹) الزرکلی : الاعلام، ۵ : ۱۰۱، بار دوم]۔

(D.M. DUNLOP)

بیاسہ : (ہسپانوی میں بیزا Baeza)، صوبہ جیان میں، دارالحکومت سے اڑتالیس کلومیٹر کے فاصلے پر، ایک شہر اس کی موجودہ آبادی تقریباً سترہ ہزار ہے۔ ایک پہاڑی پر واقع ہے، جس کی ڈھلانیں شہر کے گرد وادوں میں اترتی ہیں۔ بطلمیوس کے زمانے میں اسے ہیرانی الاصل ہونے کی وجہ سے

عہد میں یہ ضلع قبرہ میں تھا۔ اس کے علاوہ الزہراء، استجہ، یسانہ اور قرطبہ کو ملا کر القمبانہ (La Compina) کی اقلیم بنتی تھی۔ یہ قرطبہ کے صوبے میں ایک پہاڑی پر واقع ہے اور اسے وادی الجوز کا ایک معاون دریا مربلہ سیراب کرتا ہے۔ آج کل کی طرح یہ ہمیشہ سے باغوں، تاکستانوں اور زیتون کے جھنڈوں سے گھرا ہوا تھا اور بنی امیہ کے عہد میں اس نے بڑی خوشحالی کا زمانہ دیکھا ہے۔ اس شہر میں دریا کے روبرو ایک ڈھلان پر ایک چھوٹا سا مضبوط قلعہ اور ایک جامع مسجد، جو عبدالرحمن دوم کے حکم سے تعمیر کی گئی تھی، اور اس کے علاوہ بازار اور حمام بھی تھے۔ ابن حنفون [رک با] نے امیر عبداللہ کے عہد میں بیانہ کو تسخیر کیا، لیکن خلافت کے خاتمے اور اس کے بعد بدامنی کے برہا ہونے سے شہر کی پرسکون زندگی برباد ہو گئی۔ اس کے موجودہ محل وقوع کی تاریخ عہد اسلامی سے شروع ہوتی ہے۔ دیونکہ وہاں اہل روم کے آثار نہیں ملتے، بلکہ یہ آثار اس کے قریب کی راس انطوقہ کے متعدد نواحی علاقوں تک بھی کہیں نہیں ملتے۔ جنگجو الفانسو (= الفونسو [رک با]) اندلس میں اپنی مشہور مہم پر جاتے ہوئے ارنیسول کی لڑائی (صفر ۵۲۰ / مارچ ۱۱۲۶ء) سے ذرا پہلے بیانہ سے ہو کر گزرا تھا، گو اس نے اسے تسخیر نہیں کیا تھا۔ جب یہ شہر ۱۲۴۰ء میں فرڈیننڈ سوم کے قبضے میں آیا تو اس وقت اس کی دہری شہر بناہ تھی، ایک اندرونی فصیل جو ”القزبہ“ اور ”مدینہ“ کے گرد تھی، اور دوسری بیرونی فصیل، جس کے احاطے میں وہ بیرونی مضامات تھے جن میں شہری لسوک آباد تھے۔ جو ہنہ گزین بیانہ میں رہ گئے تھے انہیں ۱۵۷۱ء میں قشتالیہ بھیج دیا گیا، لیکن ایک شاہی فرمان کے ذریعے انہیں اپنے آخری انخلا تک قرطبہ میں قیام کی اجازت مل گئی۔ اس شہر کی سب سے زیادہ

ابو عبداللہ کا ایک بھتیجا، جو بجایہ (Bougie)، جزائر شرق الاندلس (the Balearics) اور بلنسیہ (Valencia) کا حاکم تھا، ییزا میں یقیناً بہت مدت رہا ہوگا، کیونکہ اس کے دس لڑکوں کا لقب البیاسی تھا اور ان میں سے سب سے بڑے لڑکے عبداللہ نے ییزا ہی میں العادل اور المؤمن کے خلاف بغاوت کی تھی۔ وہ فرڈیننڈ سوم کا حلیف بن گیا اور ییزا کے مقام پر اس کے پاس قشتالیہ کی ایک محافظ فوج پہنچ گئی۔ جب ۱۲۲۳ء / ۱۲۲۶ء میں وہ قرطبیوں کے ہاتھوں مارا گیا تو ییزا کے باشندوں نے پھر یہ شہر چھوڑ دیا اور انجام کار فرڈیننڈ سوم نے ذوالحجہ ۵۶۲ / ۳ نومبر ۱۲۲۷ء کو اس شہر پر قبضہ کر لیا۔ چودھویں اور پندرھویں صدی عیسوی میں ییزا بڑی حربی اہمیت کا قلعہ تھا اور قشتالیہ اور غرناطہ کی مملکت کے درمیان سرحد پر واقع ہونے کے باعث اس نے نصریوں اور مرینیوں کے مابین تسخیر مکرر کی لڑائیوں میں اہم کردار ادا کیا۔

مآخذ: (۱) الادریسی: Desc، متن ص ۳، ۴، ترجمہ ص ۲۴۹؛ (۲) عبدالمنعم الحمیری: الروض المعطار، متن ص ۵۷، ترجمہ ص ۷۲؛ (۳) G. Cirot: Chronique Latine des rois de Castille، ص ۱۱۵؛ (۴) Noticias y documentos: Fernando de Cózar، ص ۱۸۸۳؛ (۵) para la historia de Baeza، Hist. Esp. Mus.: E. Lévi-Provensal، بعد اشارہ؛ (۶) Historia del imperio: A. Huici Miranda، almohade، ص ۳۲۲ تا ۳۳۶؛ (۷) محمد عنایت اللہ: اندلس کا تاریخی جغرافیہ، ص ۱۷۳ تا ۱۷۵؛ (۸) یاقوت، ۱: ۷۷۳۔

(A. HUICI MIRANDA)

بیانہ: ہسپانوی میں بیانہ Baena، قرطبہ کے صوبے میں ایک چھوٹا سا شہر، جو دارالحکومت سے انسٹو کیلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے۔ مسلمانوں کے

کہتے ہیں۔ اسلام کے قانون شہادت میں زبانی شہادت کی حیثیت گر جاتی ہے جہاں تمسکات کی رجسٹری ضروری ہے جبکہ تمسکات کا استناد گواہوں کی موجودگی میں بڑھ جاتا ہے۔ اس قانون میں حلفیہ شہادت اور قسم کے درمیان واضح امتیاز کیا گیا ہے، چنانچہ شہادت وغیرہ کے ذریعے بار ثبوت مدعی پر ہے اور قسم کا تعلق اس موقع پر ثبوت سے نہیں بلکہ مدعی کی طرف سے ثبوت کی عدم موجودگی میں مدعی علیہ کی صفائی کے لیے اس کے حلف کو کافی قرار دینے سے ہے اور ایسے حلف کا حق مدعی کی طرف سے ”بینۃ“ کی عدم موجودگی کی صورت میں مدعی علیہ کو ملتا ہے اور اس کے مقابلے میں مدعی کو جس پر بار ثبوت ہے، بینۃ کے بجائے حلف کا حق حاصل نہیں اور وہ یہ نہیں کر سکتا کہ بینۃ پیش کرنے کے بجائے حلف اٹھا لے۔

شریعت میں حجة کی تین اقسام ہیں: (۱) بینۃ؛ (۲) اقرار (وَلَا بَأْسَ)؛ (۳) نكول (یعنی جب مدعی بینۃ پیش نہ کر رہا ہو تو مدعی علیہ کا حلف اٹھانے سے انکار)۔ نكول کی آگے دو قسمیں ہیں: نكول حقیقی اور نكول حکمی (لِشَافِ اصْطِلَاحَاتِ الْفُنُونِ)۔ قاضی کا فرض ہے کہ بینۃ کی توثیق کی صورت میں اور جب کہ دوسری قانونی شرائط بھی پوری ہو رہی ہوں بینۃ کے مطابق فیصلہ کرے (ہدایۃ، باب التحالف)۔

جب عدالت میں متضاد شہادتیں اور ثبوت پیش (تعارض البينات) ہو جائیں تو قانوناً ”ترجیح البینۃ“ کا سوال پیدا ہو جاتا ہے کہ دونوں طرف کے دلائل اور گواہوں میں سے کن دلائل اور گواہوں کو ترجیح دی جائے اور اس سلسلے میں ”استصحاب الحال“، ”تحکیم الحال“، ”قرائن“ اور ”تحالف“ کی بحثیں اٹھ کھڑی ہوتی ہیں اور قاضی

حکیم بن اسمٰعیل بن محمد بن یوسف بن ناصح ابن خطّاب کی تھی جو محدث اور فاضل فقہ اللغة تھا۔ یہ ۸۶۲/۵۲۴ء میں یمن میں پیدا اور ۹۰۱/۳۴۰ء میں قرطبہ میں فوت ہوا۔

مأخذ: (۱) الادریسی: Desc. ص ۱۷۴، ۲۰۰ اور ترجمہ ص ۲۰۹، ۲۰۲؛ (۲) باقوت، ۲: ۱۳؛ (۳) عبد المنعم الحیثری: الروض المظفر، طبع Lévi-Provençal، متن ص ۵۹، ترجمہ: ص ۶۴؛ [(۴) محمد عنایت اللہ: اندلس کا تاریخی جغرافیہ، ص ۱۷۰]۔

(A. HUICI MIRANDA)

⑤ بینۃ: (ع) اس کے معنی ہیں واضح ثبوت اور روشن دلیل، خواہ اس دلیل کی دلالت عقل سے تعلق رکھتی ہو یا حواس سے، بیان بھی اسی مادے سے ہے، کلام کو بھی بیان اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے ذریعے انسان اپنا ما فی الضمیر ظاہر کرتا ہے اور اس کے ذریعے مجمل اور مبہم بیان کی تشریح اور توضیح ہو جاتی ہے (المفردات)، لہذا علم بیان بھی وہ علم ہے جس میں مختلف پیرایہ ہائے بیان کی بہ حیثیت دلالت معنوی و لفظی بحث ہے۔

علم اصول میں بیان استقرائی کی پانچ اقسام بتائی گئی ہیں: بیان تقریر، بیان تفسیر، بیان تغیر، بیان تبدیل اور بیان ضرورت۔ بہر حال بینۃ کے معنی ہیں: واضح ثبوت اور روشن دلیل۔ قانونی اصطلاح میں گواہوں کی دلیل اور ان کی شہادت کو بینۃ کہا جاتا ہے، جیسے حدیث میں ہے: البینۃ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ (البخاری، کتاب الرهن؛ التلخیص، کتاب الاحکام)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی روایت میں المدعی علیہ کے بجائے من آنکر کے الفاظ (یعنی) یعنی مقدمے میں مدعی کا فرض ہے کہ گواہ پیش کرے اور اگر وہ گواہ پیش نہ کرے تو مدعی علیہ شہادت لے لیا جائے۔ زبانی شہادت یا تمسکات کی ثبوت محقق ہو جائے اسے بھی بینۃ

مثلاً سورۃ تَمَّ یَکُنَ الَّذِینَ کَفَرُوا، سورۃ التَّحِیْمَةِ، سورۃ الْمُنْفِکِیْنِ، سورۃ الْبَرِیَةِ۔ اس میں ایک رکوع، آٹھ آیات، چورانوے کلمات اور تین سو نوے حروف ہیں۔

البینۃ کے لفظی معنی ہیں عقلی اور حسی طور پر کھلی دلیل اور واضح حجت۔ یہاں البینۃ سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ اس سورت کا نام البینۃ اسی لیے رکھا گیا کہ یہ سورت بتاتی ہے کہ آنحضرتؐ کی ذات گرامی ہی آپؐ کی نبوت کی دلیل ہے۔

پچھلی سورت، یعنی القدر میں نزول قرآن کا ذکر تھا اور بتایا تھا کہ کس طرح زمانہ نزول قرآن میں دنیا خیر و برکت سے بھر جائے گی، مگر سورۃ الْبَیِّنَةِ میں یہ خبر دی کہ اگر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے عظیم المرتبت پیغمبر تشریف نہ لاتے تو اہل کتاب اور مشرکین، جو کفر و شرک کی گمراہیوں میں مبتلا تھے، اپنے کفر و شرک سے باز نہ آتے۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمت بنا کر بھیجا، آپؐ قرآن مجید (صحف مطہرہ) تلاوت فرماتے اور کافروں اور مشرکوں کو راہ ہدایت دکھاتے تھے۔ قرآن و سنت سے ہدایت ملتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت معلوم ہوتی ہے۔

قرآن مجید میں آخرت کے معاملات میں بھی پوری رہنمائی موجود ہے۔ قرآن مجید پاکیزہ ہے، قرآنی تعلیمات پاکیزہ ہیں۔ ان سے روح و قلب اور اخلاق و اعمال کو طہارت اور پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔ نیز قرآن مجید انسانی افتراء، جناتی وساوس اور القای شیطانی سے پاک و مبرا ہے۔ قرآن مجید کی سورتوں میں شریعت کے محکم احکام مندرج ہیں، جو سابقہ کتب سماویہ کا خلاصہ ہیں۔ ایک طرف تو قرآن مجید احکام شرعیہ کا مجموعہ ہے اور دوسری طرف اصولی طور پر سابقہ کتب سماویہ، مثلاً تورات، زبور اور انجیل کی غیر منسوخ تعلیمات پر بھی حاوی ہے۔ پہلی کتابوں کی اصولی تعلیم، بالخصوص اسلام

کا فرض ہے کہ ان کی طرف بھی توجہ دے۔ اگر اس طرح بھی کوئی فیصلہ نہ ہو سکتا ہو تو قرعہ اندازی یا تقسیم جائداد بھی کی جا سکتی ہے۔ بعض لوگ اقرار (رک باں) کے مقابلے میں بینۃ کو اقویٰ نہیں سمجھتے، لیکن علامہ ابن حزم اس کے خلاف ہیں (المعنی، ۹: ۴۶۶)، کیونکہ یہ فرض کرنا درست نہیں کہ شاهد کے مقابلے میں مقرر یقیناً سچا ہے، لیکن زیادہ درست یہ بات ہے کہ اقرار کرنے والے مختلف قسم کے ہوتے ہیں۔ بعض وہ ہوتے ہیں جن کے اقرار سے ایک تیسرا فریق متأثر ہوتا ہے اور ان کا اقرار ”فی حق غیرہ“ ہوتا ہے اور بعض وہ ہوتے ہیں جن کا اقرار ”علیٰ نفسہ“ ہوتا ہے اور اس سے اقرار کرنے والا خود پابند ہو جاتا ہے اس لیے ان کے اقراروں کی قانونی حیثیت ایک دوسرے سے مختلف قرار پائے گی۔

مآخذ: (۱) کتب تفسیر، مثلاً ابن جریر، الکشاف، بحر محیط، روح المعانی، بذیل آیت؛ (۲) کتب حدیث، مثلاً فتح الباری؛ القسطلانی؛ شرح البخاری، ابواب القضاء، کتاب الخصومات، کتاب الاحکام؛ مسلم، کتاب الایمان؛ ابو داؤد، کتاب الاقضية، کتاب البیوع؛ الترمذی، کتاب البیوع، کتاب الاحکام؛ ابن ماجہ، کتاب الاحکام؛ (۳) ہدایہ، کتاب الدعوی؛ (۴) تہانوی؛ کشاف اصطلاحات الفنون، بذیل بیات؛ (۵) عبدالرحیم؛ Evidence؛ (۶) وول، لاندن، طبع اول و دوم، اور جو مآخذ وہاں درج ہیں۔

(ادارہ)

⊗ الْبَیِّنَةُ: قرآن مجید کی ایک سورت کا نام، عدد تلاوت ۹۸، عدد نزول ۱۰۰۔ جمہور مفسرین کے نزدیک یہ سورت مدنی ہے اور سورۃ الطلاق کے بعد نازل ہوئی تھی، لیکن بعض ضعیف روایات میں اسے مکئی بھی کہا گیا ہے۔ اس کے اور نام بھی ہیں،

۱۱۰۔ امرتسر، نیز دیکھیے دیگر عربی اور اردو تفاسیر بذیل سورة البینة۔

(ادارہ)

۱۱۱۔ بیومیہ: ایک مصری طریقہ (مسلک تصوف) جس کی بنیاد علی بن الحجازی بن محمد البیومی الشافعی نے رکھی تھی، جو ۵۱۱۰ھ/۱۱۱۶ء میں قاہرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں ۵۱۱۸ھ/۱۱۲۶ء میں وفات پائی۔ احمدیہ اور خلوتیہ (مؤخر الذکر بذریعہ دیردشیہ) طریقوں کو جمع کرنے کے بعد بیومی نے ایک ایسے ”ذکر“ کی بنیاد رکھی جس کی امتیازی خصوصیت یہ تھی کہ اسے بلند آواز میں اور زور دے کر ادا کیا جاتا تھا۔ بیومی علیہ الرحمہ کے طریقے کی ایک دوسری خصوصیت یہ ہے کہ انہوں نے حد سے زیادہ غریب طبقوں کو متاثر کیا اور رهنون کو راہ راست دکھانے میں خاص کردار ادا کیا ہے، چنانچہ رهنون کی ایک بہت بڑی جماعت بیومی کے ہاتھ پر تائب ہوئی اور پھر اس مسلح جماعت میں شامل ہو گئی جو ہمیشہ ان کے ساتھ رہتی تھی، جب وہ کبھی کبھار باہر نکلتے تھے، لیکن بیومی کے اثر و رسوخ کی ایک بڑی وجہ ان کے تمبیج و جمود کی وہ شدتیں تھیں جو ”ذکر“ کے دوران میں ان پر وارد ہوتی تھیں۔ علما نے ان کی مجالس ”ذکر“ کو (جو حسینی مشہد میں ہر منگل کو منعقد ہوتی تھیں) ممنوع قرار دینے کی جو کوشش کی انہیں ناکام بنانے میں شیخ شبروی شیخ الجامع الأزهر کے عزم نے بڑا کام کیا اور اس مسئلے پر ان کی ثابت قدمی ان کی عام کمزور روش کے برعکس تھی (تاریخ الجبرتی، ۱: ۱۹۵)۔ بیومی کی تصانیف میں دیردشیہ اور بیومیہ پر اس کے رسالے اور جیلی کی الانسان الکامل کی شرح شامل ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ بیومی کو ”حدیث“ میں بڑی دسترس حاصل تھی کیونکہ جب شبروی نے انہیں جامع ازہر

توحید موجود ہے۔ قرآن مجید میں وہ تمام باتیں پیش کر دی گئی ہیں جو بنی نوع انسان کی معاش اور معاد کو درست کرنے والی ہیں۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو حکم دیا تھا کہ خالص اللہ ہی کی عبادت کریں، نماز کو جملہ شرائط کے ساتھ قائم رکھیں اور زکوٰۃ ادا کرتے رہیں، کیونکہ جو لوگ دین حق پر قائم ہیں ان سب کا دین و آئین یہی رہا ہے۔

سورت کے آخر میں تفسار کے لیے آتش دوزخ کی وعید سنائی اور انہیں بدترین خلائق ٹھہرایا۔ اس کے مقابلے پر عمل صالح کرنے والے اہل ایمان کو خیر الخلائق قرار دیتے ہوئے انہیں جنت کی خوش خبری دی۔ مقصد یہ کہ خدا تعالیٰ کے احکام سے سرتابی عذاب کا باعث ہے اور اس کی فرماں برداری سے انسان نعمتوں اور آسائشوں کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ اس سورت کی سب سے پہلی آیت کے متعلق علامہ واحدی نے کتاب بسیط میں لکھا ہے کہ یہ آیت اپنی عبارت اور تفسیر کے لحاظ سے قرآن مجید کی مشکل ترین آیتوں میں سے ہے اور بڑے بڑے علما اس کی تفسیر میں حیران رہ گئے ہیں اور انہوں نے اس کے معنی کرنے میں مختلف راہیں اختیار کی ہیں (الرازی، ۸: ۴۴۹؛ تفسیر مواہب الرحمن، ۳۰: ۶۷۰)۔

ماخذ: (۱) الترمذی: الجامع، ابواب تفسیر القرآن: تفسیر سورة لم یکن؛ (۲) الزمخشری: الکشاف، ۴: ۲۲۶ بعد، مصر ۱۳۵۴ھ؛ (۳) الرازی، مفاتیح الغیب، ۸: ۴۴۹ بعد؛ (۴) الراغب: المفردات؛ (۵) السجستانی: تفسیر القرآن؛ (۶) علی المہامی: تبصیر الرحمن، ۲: ۴۴۹ بعد، مصر ۱۲۹۵ھ؛ (۷) محمد جمال الدین القاسمی: تفسیر القاسمی، ۱۷: ۶۲۳ بعد، مصر ۱۳۸۰ھ؛ (۸) محمد علی: تفسیر مواہب الرحمن، ۳۰: ۶۷۰ بعد، لکھنؤ ۱۳۵۴ھ؛ (۹) محمد ابراہیم میر سیالکوٹی: تفسیر القرآن، ۱۷: ۶۲۳ بعد، لکھنؤ ۱۳۸۰ھ؛ (۱۰) محمد علی: تفسیر سورة البینة، ص ۹۰ تا

بھٹیوں کے وقائع اور ان کی قبائلی تاریخ میں اس شہر کی بنیاد کو راجا بھٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جو سیالکوٹ کے راجا سال باہن Salbahan کا پوتا اور موجودہ بھٹی خیل کا مورث اعلیٰ تھا۔ اس راجا کے متعلق روایت ہے کہ اس نے اس شہر کی بنیاد بٹوں (موجودہ بھٹوں) کے علاقے میں رکھی تھی اور اس سے اس علاقے کے موجودہ نام بھٹا واهن Bhutta Wahan کی توجیہ ہوتی ہے، جو ایک مترادف نام کے طور پر ہمیشہ لوگوں کی زبان پر رہا۔ اس کی تاریخ اساس دوسری صدی عیسوی خیال کی جاتی ہے اور اس کا قلعہ اس تاریخ سے مسلسل بھٹی قبیلے کے صدر مقام کے قریب رہا، جو پہلے لودروا Lodarva میں اور بعد ازاں جیسلہیر میں تھا۔

چچنامہ میں بھائی [= باتیہ، بھاتیہ، بھاطیہ] کا ذکر تین اہم واقعات کے سلسلے میں آتا ہے: اولاً، الور کے چچوں کی شمالی مہم (تقریباً قبل ۵۱۲ / ۶۰۹ء) کے سلسلے میں، جس نے بھائی کا قلعہ فتح کیا اور اس جگہ کے گورنر کو، جو سپاہیوں کا طرفدار تھا، مؤخرالذکر کے ایک ماتحت افسر کے ذریعے اسکندرا Asklanda (موجودہ آج) میں مروا ڈالا، جہاں اس نے پناہ لے رکھی تھی۔ ثانیاً، بھائی کا ذکر ایک واقعے کے ضمن میں آتا ہے جو محمد بن قاسم کے راور Rawar فتح کرنے کے بعد ظہور پذیر ہوا (۵۹۳ / ۷۱۱ء)، جب راجا داہر کا بیٹا جیکسیا Jacsia [= جیشیہ یا جیسہ] بھاگ کر برہمن آباد چلا گیا تھا اور وہاں سے اس نے اپنے جاگیرداروں اور رشتے داروں کو اپنی امداد کے لیے خط لکھے، جن میں دھرسیا کا بیٹا چچ دوم بھی تھا، جو بھائی میں متعین تھا۔ ثالثاً، بھائی کا ذکر محمد بن قاسم کے سندھ میں ورود و سفر (۵۹۵ / ۷۱۳ء) کے واقعے سے تعلق رکھتا ہے، جب وہ فتح کے قدم بڑھاتا ہوا ملتان کی طرف جا رہا تھا، اس نے الور کو چھوڑ دیا اور بھائی پر حملہ کیا۔

کے مدرستہ تیرسیہ میں مدعو کیا تو انہوں نے حدیث کے موضوع پر خطبے دیے۔ جس مسجد میں وہ مدفون ہیں اسے مصطفیٰ پاشا والی مصر نے (غالباً ۱۷۵۷ سے ۱۷۶۰ء کے درمیان) اس وقت تعمیر کرایا تھا جب بے قول جبرتسی وہ وزیر اعظم ہو گیا تھا (غالباً ۱۷۶۳ - ۱۷۶۵ء کے درمیان)۔ بیومی نے نوئی ممتاز خانیہ نہیں چھوڑا، لیکن لین Lane کے زمانے تک آنحضرتؐ کے ہوم پیدائش کے موقع پر اس کا طریقہ ذکر خاصا عام تھا۔

وآخذ: (۱) براکلمان، ۲: ۶۶۲؛ مکملہ، ۱: ۷۸۳؛ ۲: ۱۸۶، ۱۸۷؛ (۲) رسالۃ التثنیۃ المطلق لمن له الوجود کامل (مخطوطہ راقم الحروف کے پاس ہے)؛ (۳) سرکیس، عمود ۶۲۲؛ (۴) تاریخ الجبرتی، ۱: ۳۳۹؛ (۵) Modern Egyptians: Lane ص ۲۴۹، ۲۶۱۔

(W. A. S. KHALIDI)

⊗ بھائی: ایک قلعہ بند شہر، جس کا ذکر چچ کے برہمن راجا کی معرکہ آرائیوں کے سلسلے میں پہلی مرتبہ چچنامہ میں آتا ہے۔ یہ برہمن زادہ الور (سندھ) کے مشہور راجا داہر کا باپ تھا، جسے مشہور اموی سپہ سالار محمد بن قاسم [رک بان] نے شکست دی تھی۔

ہنری ایلٹ Sir Henry Elliot، محمد ناظم اور متعدد دیگر مصنفوں نے بھائی کے نام کی صحت و عدم صحت کے متعلق ایک بے مقصد نزاع پیدا کر دی ہے اور اسے بویہ (پنجاب میں) آچہ اور بھٹیر (نیکانیر میں) سے ملتبس کیا ہے (دیکھیے محمد ناظم: The Life and Times of Mahmud of Ghazna، ص ۱۹۷) لیکن یہ تمام اختلافات چچنامہ کے ناقابل تردید ثبوت سے ختم ہو جاتے ہیں، جس میں کم از کم آٹھ بار واضح طور پر اس کا نام بھائی آیا ہے اور اس کا محل وقوع بالعموم الور اور ملتان کے درمیان بتایا گیا ہے۔ تاریخ مبارک شاہی اور طبقات ناصری میں بھی یہ نام بھائی ہی کی شکل میں مرقوم ہے۔

ذکر نہیں کرتے، شاید بجز بسند کے، جو پنج ند اور دشاہ معلوم ہوتا ہے اور دریائے سندھ (سہران) کے دوسرے دریاؤں کے ساتھ اتصال کا مقام ہے۔ بھائی کا شہر اور قلعہ دونوں البیرونی (تقریباً ۱۰۰۰ء) کے عہد تک پر رونق تھے، کیونکہ وہ اس کا ذکر ملتان، الور اور اس وقت کے دریائے سندھ کی دو شاخوں کے وسط میں ایک اہم منزل کے طور پر کرتا ہے۔

بھائی [بھاطیہ] کا ایک اور ذکر العتبی کی تاریخ یمینی میں سلطان محمود غزنوی کی (۵۲۹۵/۱۰۰۸ء) کی ۱۰۰۰ء کی مہم کے سلسلے میں ملتا ہے۔ العتبی بھائی کا مقام دریائے سندھ کے مشرق میں ملتان کے نزدیک بتاتا ہے۔ سلطان نے اس قلعے پر دھاوا بول کر اسے قبضے میں کر لیا۔ راجا [بجے رائے] چپکے سے فرار ہو گیا، لیکن جب اسے گرفتار کرنے لگے تو اس نے اپنا کام تمام کر لیا [سلطان محمود جب سیستان کے معاملات کا تصفیہ کر چکا تو اس نے بھائی فتح کرنے کے منصوبے کی تکمیل کا فیصلہ کیا، چنانچہ وہ دریائے سیہوں (= دریائے سندھ) اور صوبہ ملتان کو عبور کر کے بھائی کے سامنے لشکر لے آیا۔ شہر کی فصیل بہت اونچی تھی۔۔۔ اس کے ارد گرد خندق تھی، جو بہت گہری اور جوڑی تھی، اور اس کے چاروں طرف ایک وسیع حصار بنا ہوا تھا، جس میں علاقے کے دفاع کے لیے بڑے طاقتور سپاہی اور جنگجو ہاتھی متعین تھے۔ اس کا راجا، جسے اپنے سپاہیوں کی بہادری پر بڑا اعتماد تھا، مقابلے کے لیے قلعے سے باہر نکل آیا۔ تین دن گھمسان کا رن ہوا، اور آخر کار مسلمانوں کو فتح ہوئی اور انہوں نے قلعہ سر کر لیا۔ راجا بجے رائے Bijai Rāy نے بھاگ کر قریبی جنگل میں پناہ لی، لیکن جب گرفتار ہونے لگا تو خوف سے اپنے ہی خنجر سے خودکشی کر لی (العتبی : تاریخ یمینی،

اسکلندا (موجودہ آج) اور ملتان کو جاتے ہوئے چچ کی دھلیز پر واقع اس کی راہ میں پہلا قلعہ تھا۔ قلعے کی محافظ فوج نے معاہدہ اطاعت اور Kuksa کی شرائط پر ہتیار ڈال دیے۔ وہاں کا ایک متبحر عالم، جو قلعے کا گورنر اور راجہ داہر کا چچازاد بھائی تھا، محمد ابن قاسم کا اس کی مزید فتوحات میں ایک وفادار حلیف بن گیا۔

مسلمانوں کی اس فتح کے بعد اسن و سلامتی اور خوشحالی کا دور آیا، جس میں بڑے بڑے ممتاز مسلمان سیاحوں، جغرافیہ نویسوں اور ملکوں کا سراغ لگانے والوں کے گروہ مسلسل سندھ اور پنجاب میں آتے رہے۔ ان تمام لوگوں نے ملتان کے احوال واضح طور پر لکھے ہیں، لیکن وہ بھائی اور الور اور آج کے مابین دیگر شہروں کے متعلق خاموش ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ چونکہ ان کا مقصد نئے علاقوں کا دریافت کرنا تھا اور اپنے اس مقصد میں مخلص بھی تھے لہذا انہوں نے ان بستیوں میں جو یقیناً ان کے راستے میں پڑتی تھیں کوئی قابل ذکر چیز نہیں دیکھی۔

ابو زید الحسن السیرافی (۵۲۶۴/۸۷۷ء) اس عہد کے شہر ملتان کا حال بڑی وضاحت سے لکھتا ہے، لیکن اسکلندا ایسے مشہور مضافاتی شہر کا ذکر نہیں کرتا۔ البلاذری (۵۲۷۹/۸۹۲ء) بھی محمد ابن قاسم کے اس راستے کا حال جو اس نے الور اور ملتان کے درمیان اختیار کیا تھا بیان کرتے ہوئے بھائی سے صرف نظر کر لیتا ہے، لیکن الاسکا Alaska قلعے کا ذکر کرتا ہے، جو ظاہر ہے عصر حاضر کا اسکلندا یا آج ہے۔ ابن خردادبہ (۵۳۰/۹۴۲ء) مسعر بن مہملہ، ابن حوقل (۹۴۳ء تا ۹۷۷ء) الاسطخری (۹۵۰-۹۵۱ء) اور المقنسی وغیرہ کے ذکر سے یہ سب ملتان کا حال بیان کرتے ہیں لیکن الور اور ملتان کے درمیان کسی قصبے کا

ص ۳۲۲ تا ۳۲۴)۔

عنصری، جو سلطان محمود کا درباری شاعر تھا، بھائی کے متعلق اپنے ایک قصیدے میں لکھتا ہے :

ور از بہا طیبہ (؟) گویم عجب فرومانی

کہ شاہ ایران آنجا چگونہ شد بسفر

رہ نہ خائب درشتش چو تودہای خشک

بسان عالم و منزلکہ اندرو دشور

برون گزشت برو شاہ شہریار چو باد

بزور دین و بازار مذهب آزر

گرفت ملک بحیرا و گنج خانہ او

ز خون لشکر او درد دشت خشک شمر

چنانش سرد خداوند خسروان زمین

کہ نام او بجهان گم شد است طول و قصر

(محمد ناظم : وہی کتاب، ص ۱۹۷ تا ۱۹۸)

گردیزی اپنی کتاب زین الاخبار میں اس واقعے کے سلسلے میں لکھتا ہے کہ بھائی [بہا طیبہ] دریائے

سندھ پر واقع تھا۔ دریا کے کنارے گھنے جنگلات نے بھائی کے مقامی راجا بچے رائے کے لیے روپوشی

کا کام دیا، لیکن جب لشکر نے اسے تلاش کر لیا تو اس سے پہلے کہ وہ ان کے قابو میں آ جاتا

اس نے اپنے آپ کو خنجر مار کر ہلاک کر لیا۔ گردیزی نے یہ بھی لکھا ہے کہ سلطان براستہ والشتان

(بلوچستان) اور حصار (قلعہ سیف اللہ) یہاں پہنچا تھا اور اسے آتے اور جاتے ہوئے بہت سی دشواریوں

کا سامنا کرنا پڑا تھا۔

اس اعتبار سے بھائی کا قلعہ قُصدار (= قزدار)

Qusdar کی عین سرحد پر واقع تھا، جسے سلطان نے قریب ہی میں فتح کیا تھا؛ اصلی سرحد کی تعیین

اس وقت کا دریائے سندھ کرتا تھا اور اس طرح راجا بچے رائے کو سلطان کی سرحد پر تاخت و تاز کرنے

کی سہولت پیدا ہو گئی، نتیجہً سلطان کو میدان میں نکلنا پڑا۔

یہی مصنف بھائی کا ذکر سلطان محمود کی

آخری مہم کے ضمن میں کرتا ہے، جو اس نے سندھ کے جاٹوں کو کچلنے کے لیے اختیار کی تھی اور لکھتا

ہے کہ سلطان کو ملتان اور بھائی کے جاٹوں سے،

جو دریائے سندھ کے دونوں کناروں پر آباد تھے،

شکایت تھی۔ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے بادشاہ کے

لشکر کو، جب وہ سومات سے واپس جا رہا تھا، بہت

ہراساں کیا تھا۔ ملتان کے مقام پر سلطان نے آہنی

سلاخوں کے ساتھ کشتیوں کا ایک بیڑا تیار کرایا اور

دریائے سندھ کے اتر کی طرف جاتے ہوئے جاٹوں کی

نسبہ زیادہ ہلکی کشتیوں کو تباہ کر دیا، جبکہ

بری افواج نے ان تمام فوجیوں کا خاتمہ کر دیا جنہوں

نے بھاگ کر کناروں پر جانے کی کوشش کی۔ سلطان

ان کے ٹھکانوں پر پہنچا اور ان کے مال و املاک اور

ساز و سامان پر قبضہ کر لیا۔ بھائی کے جاٹوں کے

مختلف قبائل تھے، مثلاً بھٹی، بھٹہ، ماشی، دھر اور

بلوچ، جو اس علاقے میں آباد تھے اور فوقیت حاصل

کرنے کی خاطر ہمیشہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار

رہتے تھے۔

تاریخ مبارک شاہی میں مرقوم ہے کہ سلطان

شہاب الدین غوری نے ۵۷۱ھ / ۱۱۷۵ء میں آج اور

بھائی کے خلاف ایک مہم کی قیادت کی تھی تاکہ

وہ شورش پسند بھائی قبیلے کو سزا دے۔ اس مہم

میں وہ کامیاب رہا اور اس نے اپنے سپہ سالار

علی کرماغ کو آج اور ملتان کا گورنر مقرر کیا۔

طبقات ناصری اور طبقات ادبری کا بیان بھی

اس سے ملتا جلتا ہے، چنانچہ بھٹی اُس وقت تک

وہاں قابض تھے۔

بھائی کا ایک اور سراغ تیمور کے ہوتے مرزا

پیر محمد کے حملے کے سلسلے میں تاریخ معصومی

میں ملتا ہے، جس نے بھائی پر، جو اس زمانے میں

بھائی واہن کہلاتا تھا، حملہ کیا اور قریب ہوا۔

یعنی لوہاروانی اور سچ میں، اور یہ دونوں شاخیں پھر بھٹا واہن سے ذرا نیچے باہم مل جاتی تھیں اور پھر یہاں پھیل کر ایک جھیل کی شکل اختیار کر لیتی تھیں۔ یہ شمالی یا لوہاروانی شاخ کا پایاں کنارہ تھا جہاں بھائی کا موجودہ ڈوں واقع ہے۔

تقریباً ۱۷۰۰ء میں دریائے سندھ نے مذکورہ بالا راستہ تبدیل کر کے موجودہ راستہ اختیار کیا اور یہ مقام اپنی مردزی اور عسکری اہمیت سے محروم ہو گیا اور بعد میں اس کی حالت جان باب مریض کی سی ہو گئی۔

اس جگہ کی روایاتی تاریخ اسے سسی کا مولد و منشا بتاتی ہے، جو پاکستان کی مشہور عوامی عشیہ کہانی ”سسی پنتوں“ کی ہیروئن ہے۔ اس جگہ کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ دربار آجری کے دو مشہور شخصیتوں ابوالفضل اور فیضی کی جائے پیدائش ہے۔

مآخذ: (۱) Elliot و Dowson : *History of*

India as told by its own Historians، لندن ۱۸۶۷ء، ج

۲، تکملہ، بذیل مادہ بھائی؛ (۲) علی بن حامد بن ابی

بکر الکوفی: فتح نامہ سندھ، المعروف بہ چچنامہ، طبع

داؤد پوتہ، دہلی ۱۳۵۸ھ/۱۹۳۹ء، ص ۱۵، ۳۳، ۳۴،

۵۴، ۵۵، ۱۹۷، ۲۰۲، ۲۳۵، ۲۷۵؛ (۳) گردیزی: زین الاخبار،

طبع محمد ناظم، ص ۶۶؛ (۴) Guy Le Strange : *Lands*

of the Eastern Caliphate، بارسوم، لندن ۱۹۶۶ء، نقشہ

۷؛ (۵) البیرونی: *Indica*، ترجمہ Sachau، لندن، ۲؛

۲۰۰؛ (۶) محمد ناظم: *The Life and Times of Sultān*

Mahmūd of Ghazna، کیمبرج ۱۹۳۱ء، ص ۱۹۷، ۲۰۲؛

(۷) Elliot : *Muslim Historians*، ج ۱، بذیل مادہ

رشید الدین؛ (۸) Alexander Cunningham : *The Ancient*

Geography of India، لندن ۱۸۷۱ء، ص ۲۱۳، ۲۳۲؛

(۹) *Bahawalpur State Gazetteer*، حصہ الف، ۱۹۰۴ء،

شہر کو مسمار کر دیا (تقریباً ۱۴۹۰ء)، تاکہ اس جگہ کے حد سے زیادہ شورش پسند لوگوں کی قوت کو کچل ڈالے، یہ بھی غالباً ”بھائی“ تھے۔

لیکن ایسا دکھائی دیتا ہے کہ بھائی اس آفت سے بھی بچ نکلا تھا۔ تاریخ معصومی میں لکھا ہے کہ واہنوں کے نسبتاً زیادہ شورش پسند قبیلے نے، جو اس وقت قابض تھا، پھر علم بغاوت بلند کیا، لیکن اس دفعہ یہ بغاوت سندھ کے حکمران شاہ حسن ارغون کے خلاف (۵۹۱۸ھ/۱۵۱۲ء) تھی۔ انہیں بالآخر حسن شاہ کے سپہ سالار بابا احمد نے کچل ڈالا، لیکن اسے اس معرکے میں اپنی جان سے ہاتھ دھونے پڑے۔

اس واقعہ کے بعد بھائی ابک اور تغیر سے دوچار ہوا اور طاقتور بھٹا قبیلے کے ایک بار پھر عروج کے سبب اس کا نام بھٹا واہن پڑ گیا، اور اس وقت سے آج تک اسی نام سے معروف ہے۔ مقامی روایت کی رو سے اس شہر کے ناموں کی ترتیب وار فہرست یہ ہے۔ لٹی واہن (قدیم لٹا قبیلے کے نام پر) بھائی، بھائی واہن اور بھٹا واہن، لیکن لوگ اس بات کی تصدیق کرتے ہیں کہ قدیم زمانے میں یہ تمام نام بیک وقت مروج تھے۔

آج کل بھٹا واہن صادق آباد ریلوے سٹیشن کے شمال میں تقریباً نو میل کے فاصلے پر جمال دین والی کو جانے والی پکی سڑک پر واقع ہے اور صادق آباد مغربی پاکستان کی قسمت بہاولپور میں ہے۔ یہ جگہ وسیع کھنڈروں سے بٹی پڑی ہے، جو قلعے کے دو میل کے دائرے پر پھیلے ہوئے ہیں اور قلعے پر موجودہ گاؤں آباد ہے۔ یہ امر ایک بڑے شہر کی نشان دہی کرتا ہے جو قدیم دریائے سندھ کی تہ پر ایک خشک شاخ پر واقع تھا، جو پنجاب کے جنوبی علاقوں کے ساتھ آج کے مقام پر مل جانے کے باعث یہاں جو شاخوں میں منقسم ہو جاتا تھا،

رکھا۔ یہ نظمیں اٹھارھویں صدی عیسوی کی سندھی میں لکھی گئی ہیں اور اپنی اس طرز خاص کے لیے ممتاز ہیں جس میں حضرت بھٹائی نے سندھ کی لوک کہانیوں کو عارفانہ رنگ میں پیش کیا ہے۔

یہ نظمیں ان جذبات سے بحث کرتی ہیں جو
ہجر و فراق کے عالم میں پیدا ہوتے ہیں اور اللہ
عزوجل کی قدرت، حکمت اور رحمت پر تکیہ کرنے کی
ضرورت جتاتی ہیں۔ ان کی گہری صوفیانہ نوعیت نے
انہیں عام و خاص سب میں نہایت مقبول بنا دیا ہے۔

قابل لحاظ بات یہ ہے کہ وہ ہندوؤں کے لیے بھی وہی دلائل پیش کر رہی ہیں جو مسلمانوں کے لیے۔۔۔۔۔

شاہ لطیفؒ کے رسالو کی نظمیں سنائی ہیں اور مشہور ہندوستانی راگوں میں گائی جاتی ہیں، اور ان میں سے

بہت سی، مثلاً سرآسا اور سر بلاول کی ارفع صورتیں ظاہر ہوتی ہیں، دوسری طرف عوامی لہجائیاں جذب

و حال کی کیفیت لیے ہوئے جو عام قاری اور مخاطب
ہو، جس میں سادہ دیہاتی بھی شامل ہیں، براہ راست

اثر کرتی ہیں۔ 'سسی پنوں'، 'سوہنی مہینوال' اور 'لیلا چنیسر'، 'موسل رانو'، 'عمر ماروی'، 'نوری جام

تماچی' اور 'سورٹھ راءے ڈباچ' کی محبت کی کہانیاں
آج بھی سندھی بچوں کو پنکھورے میں سنائی

جاتی ہیں۔ ان وجوہ سے سندھی زبان میں حضرت بھٹائیؒ کے بارے میں وسیع ادب پیدا ہو گیا ہے

اور روضہ عبداللطیفؒ پر ان کے معتقدین آج بھی دور دور سے زیارت کے لیے آتے ہیں اور ان کی نظموں کو

پڑھتے اور لکھتے ہوئے سنتے ہیں۔ شاہ عبداللطیف کی تصنیفات اور زندگی کا مطالعہ تین ممتاز سندھی اہل

علم ہے کیا ہے، یعنی شمس العلماء میرزا فیچ یک،
پروفیسر ایچ۔ ایم۔ گور بخشانی اور شمس العلماء

Reorientation : Abbott (۱۰) : ص ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹

on an Unhappy Valley، ص ۱۰۵؛ (۱۱) میر معصوم

بکری : تاریخ سندھ، المعروف بہ تاریخ معصومی، طبع

داؤد پوتہ، ص ۶۹، ۱۴۴، ۱۶۳، ۲۲۳؛ (۱۲) سلطان احمد:

Ghost Cities of Pakistan، بذیل مادّہ بھائیپا: (۱۳)

History of Gujars alias : محمد حسین سیانکوٹی

Ansah Gujran، بذیل مادّہ ہستی، ص ۲۰۱، ۲۰۳؛

'Tribes and Castes in the Punjab ; Ibbetson (19)

ج ۱، بذیل مادہ پہلی؛ (۱۰) *Epigraphia Indica*، ج

٢١ : (١٦) العتيبي : تاريخ بعيني، ترجمه Jume

Reynolds، لندن ۱۸۵۸ء، ص ۳۲۳ پیچہ: (۱) تاریخ

مبارک شاہی، کلکتہ ۱۹۳۱ء، ص ۱۰۵؛ (۱۸)

صفحات ناصري، ص ۱۱۶ (بذیل مادہ سنن ابن محمد بن

سام شهاب الدين شومى، "دلكه - موش" (م.)

Annals and Antiquities of Rajasthan : James Tod

W. C. CROOKS, JR., Editor.

مجموعه (۱) با فاصله (۲) از یکدیگر (۳) قرار دارند (۴)

۱۹۷۱-۱۹۷۲ (۲۰) سہ ماہی (۱۹ : ۱) ۱۹۷۱-۱۹۷۲

(سلطان احمد)

⊗ بہارت : رک بہ ہندوستان۔

• ⑧ بیہائی : شاہ عبدالمطیفؒ (۱۱۰۱ھ/۱۶۸۹ء

تا ۱۱۶۵ھ / ۱۷۵۲ء) ایک سندھی صوفی شاعر اور

پیشواے دین، جو مٹیاری [کے قریب حالہ حویلی نام

دُؤں] میں پیدا ہوئے۔ یہ مٹیاری سادات سے تعلق

زندہ تر تھیں۔ انہوں نے اپنی عمر کا بیشتر حصہ بھٹ

(= ریت کا ٹیلہ) میں گزارا، جو ہائے ضلع حیدرآباد

سندھ میں ایک جھوٹا سا گاؤں ہے۔ ان کی شاعری

صفیانہ (نگ کی) ہے۔ ان پر حلال الذبیہ (وہ) کہ

متصفانہ افکار کا بست گسرا اثر بڑا تھا اور یہ اثر

ان کی بہت سے نظموں میں نمایاں ہے۔ یہ نظمیں ان کی

وفات کے بعد آپ کو کئی گھنٹے، جنہوں میں کہیں کہیں

نہ جھوٹے کہ اس کا نام سالہ ۱۔ سالہ ویدان]

(H.T. SORLEY)

اسناد کے مشہور بزرگ اور صوفی شاعر

گزری تھی اس لیے انہیں صحرائی ماحول اور عوامی زندگی سے بے حد محبت تھی۔ شاید یہی وجہ ہے کہ وہ بیک وقت شاعرِ فطرت بھی ہیں اور عوام کے شاعر بھی۔ ان کے کلام کی مقبولیت اور شہرت کے تین اہم اسباب ہیں: اولاً اس میں بے حد سوز و گداز پایا جاتا ہے، جو صوفیانہ رنگ سے مزین ہے، ثانیاً اس میں شعریت و موسیقیت غایت درجہ موجود ہے اور ثالثاً وہ اپنے علاقے کی رومانی داستانوں پر مشتمل ہے، جو نہایت دلچسپ، مشہور اور مقبول عام ہیں۔ ان کے دیوان شاہ جو رسالو (یعنی شاہ جی کا دیوان) سندھ کے گوشے گوشے میں عقیدت اور شوق سے پڑھا جاتا ہے اور اس سے یقیناً سندھی ادبیات کی ثروت میں گراں قدر اضافہ ہوا ہے۔ اس دیوان کو سب سے پہلے ۱۸۶۶ء میں شائع کرنے کا سہرا ایک جرمن مستشرق ڈاکٹر ٹروپ کے سر ہے، بعد ازاں یہ متعدد بار نائع ہوا؛ مشہور مؤلفین کے نام یہ ہیں: محمد صدیق میمن؛ مرزا قلیچ بیگ؛ ڈاکٹر گوربخشیانی؛ غلام محمد شہوانی؛ محمد عثمان ڈیپلائی؛ مولوی غلام مصطفیٰ قاسمی؛ آئی۔ آئی۔ قاضی اور کیان اڈوانی۔ علاوہ ازیں حکومت سندھ نے بھی اس دیوان کا ایک ایڈیشن شائع کیا تھا۔ شاہ بھٹائی کے ہمعصر شعرا میں مندرجہ ذیل نام قابل ذکر ہیں:-

بہجانبی شاعر: بٹھے شاہ (۱۸۰۹ء/۱۶۸۰ء تا ۱۱۹۹ء/۱۷۸۵ء)، شاہ شرف بٹالوی (۱۸۰۳ء/۱۶۵۳ء تا ۱۱۳۸ء/۱۷۲۵ء)، سید علی حیدر ملتانی (۱۸۰۱ء/۱۶۹۰ء تا ۱۱۹۹ء/۱۷۸۵ء)، میان اشرف لاہوری (م ۱۱۵۰ء/۱۷۳۷ء)، غلام قادر بٹالوی (م ۱۱۷۶ء/۱۷۶۲ء-۱۷۶۳ء)۔

پشتو شعرا: خوشحال خان خٹک (ولادت ۱۸۰۲ء/۱۶۱۳ء)، عبدالرحمن المعروف بہ رحمان بابا (۱۸۰۲ء/۱۶۳۲ء-۱۶۳۳ء تا ۱۱۱۸ء/

۱۷۸۰ء)۔
ہذاکریم بٹری والے شاہ عبداللطیف کے جد امجد تھے۔ ان کا شجرہ نسب اس طرح بیان کیا جاتا ہے: سید عبداللطیف بن سید حبیب بن سید عبدالقدوس بن سید عبدالکریم بٹری والا۔

شاہ عبداللطیف کا بچپن اپنے گاؤں ہالہ حوبلی میں اور شباب کا زمانہ کوٹری میں گزرا، لیکن اس کے بعد انہوں نے بھٹ کے ویران مقام کو اپنی مستقل سکونت کے لیے منتخب کیا، جہاں ان کا مزار ہے۔ بچپن ہی سے ان کا رجحان دین اور تصوف کی طرف تھا۔ بڑے ہوئے تو فقیروں اور صوفی منش بزرگوں میں بیٹھنا اور ذکر و فکر کرنا ان کا محبوب مشغلہ ٹھہرا۔ وہ طبعاً سادگی پسند تھے، ان کی گفتگو سادہ، مگر شیریں و ہر سوز ہوتی تھی، عجز و انکسار ان کی سیرت کی امتیازی خوبی تھی۔ شہر سے انہیں فطری لگاؤ تھا۔

ہر سال صفر کی چودہ تاریخ کو شاہ لطیف کے مقبرے پر بڑی دھوم دھام سے عرس منایا جاتا ہے۔ اس موقع پر لوگ اپنی اپنی ٹولیاں بنا کر بیٹھ جاتے ہیں اور ہر ٹول شاہ بھٹائی کا کلام اپنی مخصوص طرز میں ترنم سے پڑھتی ہے۔ ابھی تک کچھ ٹولیاں ایسی بھی ہیں جو ان کے کلام کو اُس طرز میں گاتی ہیں جس میں آج سے دو سو سال پہلے لوگ خود شاہ بھٹائی کے زمانے میں گاتے تھے۔ ہر سو وجد و حال کے نظارے دیکھنے میں آتے ہیں۔ حکومت مغربی پاکستان نے شاہ لطیف کے مقبرے کے ساتھ، جسے سندھ کے امیر غلام شاہ کلورو نے تعمیر کرایا تھا، مرکز ثقافت قائم کیا ہے، جس کا مقصد شاہ بھٹائی کی تعلیمات کی نشر و اشاعت ہے۔

شاہ بھٹائی کا مزاج قلندرانہ اور دل عشقی الہی معصوم تھا۔ ان کی طبیعت میں موزونیت اور دل چاہی گداز بدرجہ اتم موجود تھا، چونکہ ان کی شاعری صحرائی ماحول میں اور عوام کے درمیان

۱۹۵۴ء؛ (۲۰) یادِ لطیف (سندھی)، کراچی ۱۹۵۷ء؛ (۲۱) تحفہ لطیف (اردو)، کراچی ۱۹۵۴ء؛ (۲۲) بہارِ لطیف (سندھی)؛ (۲۳) نغماتِ لطیف (اردو)، کراچی ۱۹۶۰ء؛ (۲۴) *Shah Abdul Latif of Bhit*، ۱۹۵۳ء؛ (۲۵) *The Risalo : Ernest Trumpp*، لاہور ۱۸۶۶ء؛ (۲۶) قاضی ابراہیم : *The Risalo*، بمبئی ۱۸۶۷ء؛ (۲۷) مرزا قلیچ بیگ : شاہ جو رسالو، سکھر ۱۹۱۳ء؛ (۲۸) آئی - آئی - قاضی : *The Risalo*، حیدر آباد ۱۹۶۱ء؛ (۲۹) *Sind Gazetteer : E. H. Aitken*، جلد ۱، بمبئی ۱۹۰۷ء؛ (۳۰) *Presenting Pakistani Poetry : G. Allana*، کراچی ۱۹۶۱ء؛ (۳۱) اے - کے - بروہی : *Adventure in Self-Expression*، کراچی ۱۹۵۵ء؛ (۳۲) *History of Sind : Burton H. Richard*، لندن ۱۹۵۱ء؛ (۳۳) کریم بخش خالد : *Poet Laureate of Sindhi*، حیدر آباد ۱۹۶۱ء؛ (۳۴) *Tales of Old : S. A. Kincaid*، (۳۵) *Sind The Life*، لیلہ رام رتن مل : (۳۶) *Religion and Poetry of Shah Abdul Latif*، (۳۷) *Life of Shah Abdul Latif Bhitai*، مرزا قلیچ بیگ : (۳۸) *Life of Shah Anbdul : W. Southey*، (۳۹) *Latif*، کراچی ۱۸۷۰ء؛ (۴۰) *Shah Abdul Latif-An Introduction to His Seven Singing Stories*، حیدر آباد ۱۹۶۲ء؛ (۴۱) تاج محمد : عکسِ لطیف، حیدر آباد ۱۹۵۱ء؛ (۴۲) رشید احمد لاشاری : *روحِ لطیف*، حیدر آباد ۱۹۵۳ء؛ (۴۳) نذر علی بلوچ : *مرغوبِ الآحباب*، (۴۴) عبدالرحیم بیدل آبرو : *Barsati Boondoon* (سندھی)، (۴۵) ہالہ : *Latifi Sair* (سندھی)، (۴۶) *Latifi Sair* (سندھی)، (۴۷) *Choond Kalam*، حیدر آباد؛ (۴۸) *کلیانِ اڈوانی : شاہ* (سندھی)، بمبئی ۱۹۵۱ء؛ (۴۹) *لطفِ اللہ بدوی : تذکرہ* (سندھی)، حیدر آباد؛ (۵۰) *میرزا قلیچ بیگ : ہفت*

۱۷۰۶ء)۔

اردو شہ-مرا : ولی دکنی (۱۷۰۷/۱۷۶۸ء تا ۱۷۱۵/۱۷۴۳ء)؛ شاہ مبارک آبرو (م ۱۷۶۳/۱۷۵۰ء)؛ سراج الدین خاں آرزو (۱۷۸۹/۱۷۱۰ء تا ۱۷۶۹/۱۷۵۶ء)؛ ظہور الدین حاتم (۱۷۶۹/۱۷۱۱ء تا ۱۷۹۹/۱۷۲۰ء)؛ مرزا مظہر جان جاناں (۱۷۹۸/۱۷۱۰ء تا ۱۷۸۱/۱۷۹۵ء)۔ ان تمام شعرا کے کلام کے تقابلی مطالعے سے اس دور کے ذہنی رجحانات اور ثقافتی زندگی کو سمجھنے میں بڑی مدد ملتی ہے۔

مآخذ : (۱) آئی - آئی - قاضی : *Shah Abdul*

Latif-An Introduction to His Art، سندھی ادبی بورڈ،

حیدر آباد - کراچی ۱۹۶۱ء؛ (۲) *Shah : H. T. Sorley*

Abdul Latif of Bhit، لندن ۱۹۳۰ء؛ (۳) *Ernest*

The Risalo : Trumpp، (۴) *The Risalo*، تاراچند شوکی رام :

The Risalo، (۵) گور بخشانی : *H.M. Gurbuxani*

The Risalo، کراچی ۱۹۲۳ء؛ (۶) مرزا قلیچ بیگ :

لغتِ لطیفی، (۷) *قدیم سندھ*، ۱۹۲۵ء؛ (۸)

وہی مصنف : شاہ عبداللطیف بہشتانی، (۹) ۱۹۱۰ء؛

ایم - ایم - گڈوانی : *Shah Abdul Latif*، لندن ۱۹۲۲ء؛

(۱۰) *Sind and its Sufis*، پرس رام : ۱۹۲۳ء؛

(۱۱) وہی مصنف : *Shah Jān Akhūnān*، ۱۹۲۳ء؛

(۱۲) *Bibliography of publicu-* : N. N. Bilimoria

tions on Sind and Balūchistān، ۱۹۳۰ء؛ (۱۳)

جیٹھامل پرس رام : *Interesting New Ballads*، ۱۲

جلد، ۱۹۲۷ء؛ (۱۴) ایچ - ایچ - لال وانی و آر - ایم -

خیمانی : *تواریخ سندھ*، ۱۹۲۷ء؛ (۱۵) جیٹھامل

پرس رام : *قدیم سندھ*؛ (۱۶) وہی مصنف : *Saints of*

India and Sind، ۱۹۲۶ء؛ (۱۷) وہی مصنف : *Sind*

and its Sufis، حیدر آباد ۱۹۲۴ء - محکمہ اطلاعات

حکومت مغربی پاکستان، حیدر آباد کی مطبوعات :

(۱۸) گلستانِ لطیف؛ (۱۹) نذرِ لطیف (اردو)، کراچی

پہلے جی گنجی (سندھی)، ۱۹۱۸ء: (۴۹) حاجی موسیٰ
نشاہت بادشاہ بہشتی، حیدرآباد ۱۹۶۱ء۔

[H.T. Sorley] و ادارہ

• **بہشتی:** سابق ریاست پٹیالہ کی، جو آج کل
بھارت کے صوبہ پنجاب میں مدغم ہو گئی ہے،
تحصیل گونڈ گڑھ کا صدر مقام، ۳۰ درجے ۱۳
دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۵ درجے طول بلد مشرقی
کے درمیان واقع ہے۔ اس کی آبادی (۱۹۰۱ء میں)
۳۴۹۹۱ تھی۔ یہ قدیم شہر بھائی راجپوتوں کا
مسکن تھا اور جنگی اہمیت کے وہ راستے اس کی زد
میں تھے جو ملتان سے راجستھان اور وادی گنگ کی
طرف جاتے تھے، جن میں کئی تاریخی مقامات مانند
پانی پت، اور آگے بڑھ کر اندراپت (دہلی) شامل
ہیں۔ انہیں راستوں سے شمال مغرب کے حملہ آوروں
نے ہندوستان پر حملے کیے۔ قدیم زمانے میں یہ شہر
گھگر ندی کے، جو آج کل بھی انبالہ [رک باں] کے
پاس سے گزرتی ہے، ایک معاون نالے پر واقع تھا اور
اس کے گرد کی زمین عملاً غیر آباد تھی۔ مسلمانوں
کے زمانے سے پہلے یہ وڈرم گڑھ کے نام سے مشہور
تھا۔ مسلم ہند کے ابتدائی وقائع، مثلاً طبقات ناصری
اور حسن نظامی کی تاج التائر (پنجاب یونیورسٹی
لائبریری مخطوطہ) میں اسے تبرہندہ لکھا ہے، جو
اس کے صحیح نام بہترہندہ (بہترہندہ) کی بدلی ہوئی
شکل ہے اور اس تبدیلی کی وجہ ب اور ت کے نقطوں
کا جگہ سے بدل جانا ہے۔ مرتضی الزییدی اصلیت کے
زیادہ قریب ہے جب وہ یہ کہتا ہے کہ البترہندہ
ہندوستان میں ایک شہر ہے (تاج العروس، ۹ :
۲۲۷)۔ ”بہترہندہ“ لفظ بھٹی اور رندہ (= جنگل،
گزرگاہ) سے مرکب ہے اور اس کے معنی ہیں وہ مقام
جہاں بھٹی لوگ بکثرت ہیں، اسی طرح ”سہرندہ“
(porcupine) اور رندہ (جنگل) سے مرکب ہے
اور اس سے بھی غیر ہندی مسلم مؤرخوں نے بدل کر

سرہند کر دیا ہے۔ تمام قدیم تر فارسی وقائع اور
صوفیوں کے تذکروں میں اس جگہ کا نام عموماً سہرند
ہی لکھا ہے (مثلاً بابر نامہ، انگریزی ترجمہ از
A. S. Beveridgo، ۱ : ۳۸۳)۔ طبقات ناصری (طبع
عبدالحی حبیبی، نوٹہ ۱۹۴۹ء، ۱ : ۵۳) میں
بہشتیہ کو شلطنی سے سرہند لکھا ہے، اس لیے کہ
اس شہر کے قرب و جوار میں انہیں بھاڑباں کہیں۔
ہاں بہشتیہ سے تیس میل دور سرہند کے راستے میں
ایک گھنیر جنگل کا وجود ملفوظات تیموری کے بیان
سے ثابت ہوتا ہے (Dowson و Elliot، ۳ : ۴۷)۔
یہ جنگل چپے کے شکار کے لیے اہل کی پسندیدہ
شکارگاہ تھا (این اے بی، انگریزی ترجمہ Blochmann،
۱ : ۲۸۶)۔ بہشتیہ اور اس کے گرد و نواح میں
بہٹیوں کی اثرات کی بابت وافر شہادت موجود ہے
(Imp. Gazetteer of India، طبع جدید، ۸ : ۹۱)۔ دننگھم
Cunningham نے بہشتیہ کے اشتقاق کی بابت محض
قیاس کی بنا پر جو رائے ظاہر کی ہے وہ صحیح نہیں
اور حقیقت سے دور ہے۔

بہشتیہ کو محمود غزنوی نے ۵۳۹ھ / ۱۱۰۴ء
میں فتح کیا۔ بہشتیہ (بہاٹیہ) کا راجا جے رائے
محاصرہ کرنے والوں کی تاب مقاومت نہ لا سکا، قلعے
سے نکل بھاگا اور خود کشی کر لی۔ جس ”بہاٹیہ“
(بھائی) [رک باں] کا العتبی (تاریخ یمنی، لاہور، ۱۳۰ھ /
۱۸۸۲ء، ص ۲۰۹) نے ذکر کیا ہے اس کی
شناخت میں کس قدر اختلاف رائے ہے۔ محمد ناظم (The
Life and Times of Sultan Mahmud of Ghazna،
۱۹۳۱ء، ص ۱۹۷-۲۰۳) وثوق سے کہتا ہے کہ
وہ اور کوئی شہر نہیں بہشتیہ ہی تھا، لیکن ایک
غیر معروف مقام ہاٹیہ اب بھی راولپنڈی کے اطراف
میں موجود ہے اور اس پر بھی کسی حد تک العتبی
کا بیان صادق آتا ہے۔ بہر حال جب تک زیادہ قطعی
شہادت نہ ملے محمد ناظم کا قول ماننا پڑے گا۔ العتبی

لشکر سے ایک فیصلہ کن جنگ ہوئی جس میں وہ بری طرح ہارا۔ اس کے بعد بہشتندے کا نام تاریخ سے غائب ہو جاتا ہے اور فقط ۱۱۶۸ھ/۱۷۵۴ء میں اس کا پھر نام آتا ہے جب اسے پٹیالہ کے راجہ آلا سنگھ نے فتح کیا۔ اس کے بعد یہ اس کی اولاد کے قبضے میں رہتا چلا آیا یہاں تک کہ ۱۹۵۶ء میں اس سارے علاقے کو بھارت میں مدغم کر لیا گیا۔ موجودہ قلعہ ایک سو اٹھارہ فٹ بلند ہے اور اس کے چھتیس برج ہیں۔ قلعہ شہر پر، جو لین دین اور تجارت کی بارونق منڈی ہے، حاوی ہے، اور ارد گرد دہلی میل سے نظر آتا ہے۔ سلطان محمود کے زمانے میں اس کے گرد ایک چوڑی اور گہری خندق تھی، جسے اس کے حکم سے درختوں اور پتھروں سے پالا گیا تب قلعہ فتح ہوا۔ یہ خندق آج کل بھی موجود ہے۔ مگر جگہ جگہ کوڑے درخت اور شہر کے ملبے سے اٹ گئی ہے، جو اس میں لا کر ڈالا جاتا رہا ہے۔ یہ قلعہ اب تیزی کے ساتھ خستہ و شکستہ ہوتا جا رہا ہے اور اس کے سب سے بڑے دروازے کی سحرابوں تک میں بڑی بڑی درزیں پڑ گئی ہیں۔ اس کے دو بھاری مینار ۱۹۵۸ء میں گر چکے ہیں۔ بابا حاجی رتن ہندی [رک بہ رتن] کی بابت مشہور ہے کہ وہ اس شہر کے باشندے تھے۔

مآخذ: (۱) العنقی: تاریخ بمبئی، (کتاب المینی)

لاہور۔ ۱۳۰ھ/۱۸۸۲ء، ص ۲۰۹ بعد اور انگریزی ترجمہ

از J. Reynolds، لندن ۱۸۵۸ء، ص ۳۲۲ تا ۳۲۶؛ (۲)

طبقات ناصر (طبع عبدالحی حبیبی) ۲ جلد، ج ۱، کوئٹہ

۱۹۴۹ء، ج ۲، لاہور ۱۹۵۴ء، بعد اشارہ؛ (۳) فرشتہ:

گلشن ابراہیمی، لکھنؤ ۱۸۷۳ء، ص ۲۴؛ (۴) گردیزی:

زین الأخبار، طبع محمد ناظم، کیمبرج ۱۹۲۹ء، ص ۶۷

(۵) H. G. Raverty: انگریزی ترجمہ طبقات ناصر، لکھنؤ

۱۸۸۱ء، ۱: ۷۹ تا ۸۰، ۲: ۶۳۵ تا ۶۳۶؛ (۶)

Illustration of Sikandar State: P. W. Powlett

(ص ۹۰)۔ بہشتندہ کی بلند فصیل اور اس کے استحکامات کی، جو محمود کے زمانے میں موجود تھے، بڑی جیتی جاگتی کیفیت بیان کرتا ہے۔ سلطان محمود کی یہی فتح بالواسطہ ہندوستان کے سامانہ، اقبالہ اور حصار کے خطے میں اسلام کے تعارف کا نشان آغاز ہے۔ معزالدین سام شہاب الدین محمد غوری نے ۵۸۷ھ/۱۱۹۱ء میں بہشتندہ فتح کیا۔ جب محمد غوری غزنہ واپس چلا گیا تو ملک ضیاء الدین تولکی پر، جو بہشتندہ میں اس کا نائب حکمران تھا، رائے پتھورا (پرتھوی راجا) نے حملہ کر دیا اور قلعے کا محاصرہ تیرہ مہینے جاری رکھا۔ انجام کار قلعہ دار نے دشمن سے صلح کر لی اور قلعہ اس کے حوالے کر دیا۔ ۶۰۷ھ/۱۲۱۰ء میں قطب الدین ایبک کی وفات کے بعد ناصر الدین قباجہ نے اس پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد بہ خاندان غلاماں کے بادشاہوں کے قبضے میں رہا۔ ۶۳۷ھ/۱۲۳۹ء میں ملک اختیار الدین التونہ نے، جو بہشتندے کا حاکم تھا، بغاوت کر دی۔ یاقوت حبشی کو قتل کر دیا اور رضیہ سلطانہ [رک باں] کو قید کر کے قلعے میں رکھا اور وہیں اس سے شادی بھی کر لی۔ مگر وہ دونوں بہشتندے سے دیہی جاتے وقت ہندوؤں کے ہاتھوں مارے گئے۔ ۶۵۱ھ/۱۲۵۳ء میں ناصر الدین محمود نے قلعے پر قبضہ کر لیا اور ملک شیر خاں کو وہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔ اس کے بعد اس شہر کا ذکر بہت کم سننے میں آتا ہے۔ اگرچہ اس کا قلعہ اپنی مضبوطی اور ناقابل تسخیر ہونے کے باعث ہر زمانے میں مشہور رہا۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ باہر نامہ میں اس کا نام نہیں ذکر نہیں۔ یہ ذکر پہلے آچکا ہے کہ اکبر پر گنہ بہشتندہ میں شکار کھیلا کرتا تھا۔ اس کے اتالیق بیرم خاں [رک باں] نے معتبوب ہونے کے بعد جلندر [رک بہ دوآب] جانے سے پہلے اپنے اہل و عیال کو اس قلعے میں ٹھہرایا تھا۔ جلندر پر اس کی شاہی

antiquities of Rajasthan، مدراس ۱۸۷۳ء، میں محفوظ کیے گئے ہیں۔ ان کا ذکر عقیف کی تاریخ فیروز شاہی (Bib. Indica، ص ۳۶ تا ۳۹) میں بھی آیا ہے، ان کی بستیوں کی وسیع نوعیت کا ذکر آئین آبری میں آیا ہے، جہاں ابوالفضل "بہٹی" کی اصطلاح ان لوگوں کے لیے مخصوص کرتا ہے جو سرہند، ملتان اور پنجاب میں آباد تھے [نیز رک بہ بھائی]۔

مأخذ: مخطوطہ عدد 164، Eur. D.، انڈیا آفس

لائبریری: History of the Rathors and Bhattis of Rajputana

(C. COLLIN DAVIES)

بہر پور: بھارت کی ایک سابق ریاست؛ آج کل راجستھان کا ایک حصہ، ۲۶ درجے ۳۳ دقیقے اور ۲۷ درجے ۵۰ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۶ درجے ۵۳ دقیقے اور ۷۷ درجے ۳۶ دقیقے طول بلد مشرقی کے درمیان واقع ہے۔ ریاست کا صدر مقام بھرت پور شہر ہے، جو ۲۷ درجے ۱۳ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۷ درجے ۳۰ دقیقے طول بلد مشرقی پر، آگرے سے چونتیس میل کے فاصلے پر ہے۔ اس شہر کی آبادی ۱۹۵۱ء میں ۳۷۳۲۱ تھی۔ پھر سر "نو"، جو بہر پور سے چودہ میل ہے، پانچویں صدی ہجری / گیارھویں عیسوی میں محمود غزنوی کی فوجوں نے سید بھائیوں جلال الدین اور علاء الدین کے زیر قیادت، جو اپنے آپ "نو" امام جعفر الصادقؑ کی اولاد بتاتے تھے، فتح کیا۔ یہاں کی ایک مقامی روایت کے مطابق اس کے فتح کرنے میں تین گھنٹے کے قریب لگے تھے اور اس وجہ سے اس کا نام پھر (۳ گھنٹے) سر (فتح کیا ہوا) پڑ گیا۔ چھٹی صدی ہجری / بارھویں صدی عیسوی کے اواخر میں یہ معزالدین بن سام شہاب الدین محمد غوری کے قبضے میں آ گیا۔ اس کے بعد مختلف خانوادوں کے زیر حکومت رہتا چلا آیا، یہاں تک

(۱) ۱۲۲ بعد: (۷) سجان رائے: خلاصہ
(۲) طبع ظفر حسن، دہلی ۱۹۱۸ء، بمدد اشاریہ؛
(۳) نظام الدین احمد: انگریزی ترجمہ طبقات اکبری،
کلکتہ ۱۸۹۲ء، ۵: بعد: (۹) البدائی: منتخب التواریخ،
انگریزی ترجمہ، کلکتہ ۱۸۹۸ء، جلد ۱، بمدد اشاریہ؛
(۱۰) Imp. Gazetteer of India، آوکسفورڈ ۱۹۰۸ء،
۸: ۸۹ تا ۹۰؛ (۱۱) محمد ناظم: The Life and Times
of Sultan Mahmud of Ghazna، کیمبرج ۱۹۳۱ء، ص
۱۹۶ تا ۲۰۳ اور بمدد اشاریہ؛ (۱۲) A. Cunningham:
Archaeological Survey of India، (سالانہ اطلاعات)
Journal of the Punjab Historical Society، ۲۳ تا ۲۸؛
Cambridge، ۲: ۱۰۹؛ ۳: ۳۵؛ (۱۳) History of India
(Bib. Ind.)، ۱۴: ۳؛ (۱۵) اکبر نامہ، (انگریزی
انگریزی ترجمہ، ۲: ۱۶۶؛ (۱۶) آئین اکبری، (انگریزی
ترجمہ از Jarret) کلکتہ ۱۸۹۱ء، ۲: ۲۹۵، ۳۶۰ تا
۳۶۱؛ (۱۷) Dowson & Elliot، ۲: ۳۳۸ تا ۳۴۰؛ (۱۸)
مقالہ رتن، درو، لائڈن، طبع اول، تکملہ؛ (۱۹)
لسان الہیزان، حیدر آباد ۱۳۳۰ھ، ۲: ۴۰۰۔

(بڑی انصاری)

• **بہٹی:** راجپوتی لفظ بھائی کی پنجابی شکل، ایک دور دور تک پھیلے ہوئے راجپوت قبیلے کا نام، جس کا تعلق اس علاقے سے ہے جو جیسلمیر سے مغربی پنجاب کے فتح آباد اور بھٹنیر کے درمیان کے قطعے تک پھیلا ہوا ہے۔ ان میں سے ایک بڑی تعداد نے، جو پنجاب میں بس گئی تھی، اسلام قبول کر لیا۔ ان کی روایتوں میں سے ایک روایت کے مطابق جیسلمیر کے جادون Jadons، زابلستان سے پنجاب اور راجپوتانے کی طرف نکال دیے گئے تھے۔ ان کی وہ شاخ جو راجپوتانے میں جا بسی بھائی کہلائی۔ چچ نامہ میں جادون تھار Thar کے مقام رتل کے بھٹی راجا کے جو حالات دیے گئے ہیں وہ ان قصوں کی تائید کرتے ہیں جو Tod: Annals and

میں اس قلعے پر ۱۸۲۲ء / ۱۸۰۵ء میں حملہ کیا جو ناکام رہا۔ آخر لارڈ کومبر میں Combermere نے ۱۸۲۲ء / ۱۸۲۶ء میں اسے فتح کیا۔

مآخذ: (۱) سید علی رضا: تاریخ بیانہ (مخطوطہ)؛ (۲) محمد ظہیر الحسن: تاریخ سادات بھرتپور، کراچی ۱۹۵۰ء؛ (۳) Gazetteer of: C. K. M. Walter (۴) Imp. Gaz. (۵) Bharatpore State، آگرہ ۱۸۶۸ء؛ (۶) of India، آکسفورڈ ۱۹۰۸ء، ۸: ۷۳ تا ۸۷؛ (۷) Narrative of the Seige and Capture: J.N. Creighton of Bhuratpore، لندن ۱۸۳۰ء؛ (۸) Storey، ۱/۱: ۶۸۸ تا ۶۹۰؛ (۹) J.N. Sarkar، ۲/۱: ۱۳۲۶ء؛ (۱۰) Fall of the Moghal Empire، بار دوم، کلکتہ ۱۹۳۹ء، ۱: ۱۷۱ تا ۱۷۳؛ (۱۱) ۲: ۱۹۵۰ء؛ (۱۲) Annals and Antiquities of: J. Tod (۱۳) ۳۵۱: Rajasthan، لندن ۱۹۱۳ء، بمدد اشاریہ؛ (۱۴) History of the Freedom Movement، ج ۱، کراچی ۱۹۵۷ء، بمدد اشاریہ۔

(بڑی انصاری)

- **بھڑوچ: گجرات [رک باں] کا ایک ضلع، جو**
آج کل صوبہ بمبئی (بھارت) میں شامل ہے اور جس کا رقبہ تقریباً چودہ سو پچاس مربع میل اور آبادی تین لاکھ ہے۔ مسلمانوں کی آبادی ۱۹۴۷ء میں تقسیم ہند سے پہلے کل آبادی کا بیس فیصد تھی، لیکن اس کا ابک بڑا حصہ اس کے بعد سے پاکستان چلا آیا ہے۔ مسلمانوں کی بڑی جماعت وہ تھی جو بوہرہ [رک باں] کہلاتی ہے۔ اس ضلع کے صدر مقام کا نام بھی بھڑوچ ہے، عرض بلد شمالی ۲۱ درجے ۴۲ دقیقے، طول بلد شرقی ۷۳ درجے ۲ دقیقے ہے۔ اس کا ذکر سب سے پہلے موریا سلطنت کے ایک شہر کی حیثیت سے آتا ہے۔ بعد میں (تقریباً ۱۰۰ء) یہ ہارتھی ساہو (Sahas) کے قبضے میں رہا۔ وسط ہند کی بولی میں اس کے نام کی شکل بھڑوچہہ bharguccha تھی جو سنسکرت بھڑگک شترہ bharguketre سے آئی ہے۔

کہ بابر نے اسے فتح کیا۔ بابر نے بیانہ (بھرتپور سے چونتیس میل) کے رئیس کو ایک منظوم اعلان جنگ بھیجا تھا، جس کے شروع کا مصرعہ تھا:
با ترک سنیزہ مکن اے میر بیانہ
اور باقی مصرعے حسب ذیل تھے:

مردانگی و چستی اترا ف عیان است

گر زود نیائی و اطاعت نکنی پیش

آرا نہ عیانست چہ حاجت بہ بیانست]

اس کے بعد یہ مغلوں ہی کی حکومت میں رہا۔ اورنگ زیب کے آخری ایام میں بیرج، نے جو ریاست بھرتپور کا بانی تھا، نوشی کی نہ خود مختاری حاصل کر لے، لیکن شاہی فوج نے اس کی نوشتوں کو کاسیاب نہ ہونے دیا اور بیرج لڑائی میں مارا گیا۔ قرخ سیر کے زمانہ سلطنت (۱۱۲۵ء / ۱۷۱۳ء تا ۱۱۳۱ء / ۱۷۱۸ء) میں چورامن جاٹ نے اس علاقے میں لوٹ مار کی، اور دہلی اور آگرے کے راستے بند کر دیے۔ ۱۱۳۲ء / ۱۷۱۹ء میں ایک بڑی مہم جے پور کے راجا سوائی جے سنگھ کے زیر قیادت چورامن کی نوشالی کے لیے بھیجی گئی، لیکن بادشاہ گرسیدوں نے، جو محمد شاہ شہنشاہ دہلی کے خلاف تھے، جاتوں سے از خود صاحب کر لی۔ ۱۱۳۵ء / ۱۷۲۲ء میں شہنشاہ نو خراج دینے کی شرط پر چورامن کے جانشین بدن سنگھ کے پورے بھرتپور کے راجا ہونے کا اعلان کیا گیا۔ ۱۱۶۷ء / ۱۷۵۳ء میں اس کے بیٹے سورج مل نے اتنی قوت بہم پہنچالی کہ شاہی صدر مقام (دہلی) پر ہلہ بول دیا اور لوٹ لہسوٹ مچائی۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی [رک باں] نے اپنے چند خطوط میں ان مظالم کا نوحہ کیا ہے جو جاٹوں کے ہاتھوں باشندگان دہلی پر ہوئے۔

موجودہ شہر بھرتپور اور اس کے کچے قلعے کی پابت کہا جاتا ہے کہ وہ ۱۱۴۶ء / ۱۷۳۳ء میں تعمیر ہوئے تھے۔ انگریزوں نے لارڈ لیک کی قیادت

Broach ہو گیا تھا۔

عمارات : بہادر شاہ (۱۵۳۴ھ / ۱۵۲۶ء تا ۱۵۳۳ھ / ۱۵۳۷ء) نے قدیم استحكامات کو دوبارہ تعمیر کیا۔ ۱۰۷۱ھ / ۱۶۶۰ء میں اورنگزیب نے انہیں دہلی نہیں سے منہدم کرا دیا مگر ۱۰۹۷ھ / ۱۶۸۵ء میں اس کے حکم سے انہیں دوبارہ تعمیر لیا گیا تا کہ بھڑچ مرھٹوں کی تاخت و تاراج سے محفوظ رہے۔ آج کل وہ بہت خراب و خستہ حالت میں ہیں۔ یہاں کی جامع مسجد (تقریباً ۷۰۱ھ / ۱۳۰۱-۱۳۰۲ء) گجرات میں مسلمانوں کے فنِ تعمیر کا ارتقا ظاہر کرنے میں بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ شروع میں یٹن میں جو عمارتیں بنیں وہ جین اور ہندو عمارتوں کی نقلیں تھیں، لیکن اس کے برعکس یہاں مسلمانوں نے خود اپنے روایتی نقشے کے مطابق مسجد تعمیر کی، جس میں پرانی عمارتوں کا ملکہ کام میں لایا گیا اور چار دیواری میں مستعمل پتھروں کو نئے سرے سے تراش کر لگایا گیا۔ اس طرح یہ مسجد گجرات میں مسلمانوں کے فنِ تعمیر کا سب سے پہلا نمونہ ہے۔ مسجد کا صدر دالان دونوں طرف سے کھلے ستونوں کی قطار کی شکل میں ہے۔۔۔

.....

دالان کے اڑتالیس ستون ہیں جن پر ڈھرت سے باریک نقش و نگار کندھے ہوئے ہیں۔ اس کی تین محرابیں اب تک موجود ہیں جن کی سردلوں کے نیچے نوکدار قوسیں قائم کی گئی ہیں۔ لیوان کی چھت پر تین بڑے اور دس چھوٹے گنبد ہیں اور نیچے کی طرف پرانی عمارتوں سے نکالی ہوئی چھتیں بڑی محنت سے اندر بٹھائی گئی ہیں۔ ان کے نقش و نگار اگرچہ ہندوستانی تھے لیکن ان کی نوعیت رسمی تھی اور وہی بعد میں مسلمانوں کی گجرات کی عمارتوں میں برابر سرج رہے۔ معلوم ہوتا ہے اس پوری عمارت کا کام مقامی معماروں ہی کے ہاتھ سے مسلمان

۱۔ اس سے یونانیوں میں یہ βαρναça کے نام سے مشہور تھا اور یہاں ایک بندرگاہ تھی جہاں سے بحر احمر کی تجارت ہوا کرتی تھی (Ptolemy: Geog. VII: ۱، VIII: ۶۳، ۳۶: ۱۲)، اور اندرونِ ہندوستان کی ایک اہم تجارتی شاہراہ کے سرے پر واقع تھا (Periplus، فصل ۴ تا ۳۸)۔ یہ راجپوتوں اور گوجروں (گورجروں) (Gurjaras) کے قبضے میں تھا جو غالباً چالوکیہ راجاؤں کے باج گزراؤں کی حیثیت رکھتے تھے، جب اسے ۵۱۵ء/۶۳۶ء ۵۹۹ء/۶۱۷ء اور ۵۷۰ء/۶۸۰ء میں عربوں کے حملوں کا سامنا کرنا پڑا۔ تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی اور چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی میں راشٹرکوتوں Rastrakutas کے قبضے میں رہا۔ پھر چالوکیہ راجاؤں نے اس پر دوبارہ قبضہ کر لیا۔ ۵۹۸ء/۶۲۹ء میں اسے سلطان علاء الدین خلجی کے بھائی الغ خان نے فتح کر لیا۔ (فرشتہ، طبع Briggs، ۱: ۳۷۷)۔ اس کے بعد یہ مسلسل مسلمان والیوں کے تحت رہا جو سلاطین دہلی کے نائب ہوتے تھے، یہاں تک کہ ۵۹۸ء/۱۳۹۵ء میں محمد ظفر خان (جو ۵۹۳ء/۱۳۹۱ء سے یہاں کا والی تھا) خود مختار حاکم بن بیٹھا۔ اس وقت سے یہ احمد شاہی [رک بان] بادشاہوں کے تحت رہا یہاں تک کہ اکبر نے ۵۹۸ء/۱۵۷۲ء میں اسے اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ ۵۱۱۳۹ء/۱۷۳۹ء میں عبداللہ بیگ کو نظام الملک سے (جو ۵۱۱۳۵ء/۱۷۲۲ء سے دکن کا خود مختار حکمران بنا گیا تھا اور جس نے اس وقت جب گجرات کا صوبہ دار تھا بھڑوچ کو اپنی ذاتی جائداد میں ضم کر لیا تھا) نیک عالم خاں کا خطاب مل گیا۔ اس نے بھڑوچ کے نوابی خاندان کی بنیاد رکھی۔ ۵۱۱۸۶ء/۱۷۷۲ء میں فتح علی شاہ نے اس کا اینگلو انڈین نام بھڑوچ

نگران کاروں کے تحت انجام پایا - جس کے تین حصے
تین منڈھپ Mandpas کی طرح ہیں، جنہیں ازسرنو
جوں کا توں کھڑا کر دیا گیا ہے۔
مآخذ: (۱) تاریخ کے لیے رگ بہ گجرات؛
(۲) *Bombay Gazetteer*، ۲: ۱۸۷۷: ۳۳۷ تا ۵۶۹؛
(۳) جامع مسجد کے پورے حالات کے لیے دیکھیے:
On the Mohammadan architecture of : J. Burgess
'NIS', ASI - ج ۶، 'ASWI', Bharoch... in Gujarat
ج ۲۳) لنڈن ۱۸۹۶ء۔
(J. BURTON-PAGE)
بھنگر: رگ بہ بنگر۔
مآخذ: بنگر کے تحت جو مآخذ وہاں موجود
ہیں ان کے علاوہ مندرجہ ذیل: (۱) *Gaz. of Sind*،
B III، ص ۵۳ تا ۶۰؛ (۲) *Imp. Gaz. of India*،
۹: ۴۷؛ (۳) *Antiquities of Sind* : Henry Cousens
کلکتہ ۱۹۲۹ء، ص ۱۳۲ تا ۱۴۹؛ (۴) J. Abbot
Sind، آؤکسفورڈ ۱۹۲۴ء، ص ۵۶ تا ۶۱؛ (۵)
طبقات ناصری، طبع عبدالحمی حبیبی، کوئٹہ ۱۹۴۹ء،
ج ۱، بحد اشاریہ؛ (۶) سیف بن محمد البروی؛
تاریخ نامہ ہرات، کلکتہ ۱۹۴۴ء، ص ۲۵۰ تا ۲۵۲، ۲۵۵،
۲۵۹؛ (۷) جوہر آفتابچی: تذکرہ الوقعات، اردو ترجمہ از
معین الحق، کراچی ۱۹۵۵ء، ص ۵۶ تا ۵۹ و بحد اشاریہ؛
(۸) گلبدن بیگم: ہمایوں نامہ، لنڈن ۱۹۰۲ء، بحد
اشاریہ؛ (۹) میر محمد معصوم بکری: تاریخ سندھ، طبع
عمر بن محمد داؤد پوتہ [دہلی ۱۹۳۹ء]، بحد اشاریہ؛ (۱۰)
Journal of the Sind Hist. Society، ۳/۴: (۱۱)
Bombay، *The Syeds of Roree and Bukkur* : Goldsmid
Govt. Selections، ۱۸۵۵ء؛ (۱۲) محب اللہ، مہارستندہ
(مخطوطہ فارسی) بذیل مادہ بھنگر؛ (۱۳) Nicolao
'W. Irvine، *Storia do Mogor* : Manucci، ترجمہ
لنڈن ۱۹۰۷ - ۱۹۰۸ء، ص ۱۱۹ تا ۱۲۸؛ (۱۴)
ابن بطوطہ، طبع Sanguinetti و Defrémery، پیرس
۱۸۵۸ء، ۳: ۱۱۵؛ (۱۵) *Shah* : T. H. Sorley

بھمبر: بھمبر ایک چھوٹا سا شہر، جو گجرات
(مغربی پاکستان) سے نومیل کے فاصلے پر شمال کی سمت
اسی نام کی ایک ندی کے کنارے کشمیر کے قدیم
مغل راستے پر واقع ہے۔ قدیم زمانے میں یہ کانگڑا
اور جالندھر کے سوم ونشی راجاؤں کی شاخ چہ Chibh
یا چہن Chibhan کی مملکت کا ایک حصہ تھا۔
چنانچہ پہلے اس کا ذکر چہن کے نام سے بھی آیا
ہے، جسے ظفر نامہ میں جیہل لکھا ہے۔ یہ شہر
زیادہ تر پتھر سے تعمیر کیا گیا ہے۔ ایک زمانے میں
بھمبر اور راجوڑی دونوں درواب حصارا *Bhambur*
کے علاقے میں شامل تھے۔ اس پر خود

صدی ہجری/آٹھویں صدی عیسوی میں عربوں کی اسلامی حکومت کے قیام کے بعد سندھ سے عراق تک تجارتی شاہراہ ہونے کی وجہ سے عروج پر تھا۔ تخمیناً پانچویں صدی کے نصف میں جب سندھ میں عرب اقتدار کا خاتمہ ہونے لگا تو تجارتی اور تمدنی شاہراہ جو سندھ، مکران اور ایران سے گذر کر عراق و شام تک پہنچتی تھی، وہ اور اس کی یاد ایک افسانہ بن گئی۔ داستان سسی پنوں، اسی یاد کا شاخسانہ ہے جسے عوام کا ذہن معرض وجود میں لایا۔ روایت ہے کہ سسی کے پیدا ہوتے ہی اس کے والدین نے اسے ایک صندوقچے میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا۔ یہ صندوقچہ بہنپور کے گھاٹ پر محمد ناسی رنگریز نے دریا سے نکالا اور نوزائیدہ سسی کو اپنے گھر لے گیا۔ بہنپور ہی میں محمد رنگریز کے گھر سسی کی پرورش ہوئی۔ جب وہ جوان ہوئی تو اس کے حسن و جمال کی شہرت مکران کے بلوچ سردار عالی خان کے فرزند پنوں تک پہنچی۔ وہ غائبانہ طور پر سسی کی محبت میں گرفتار ہو کر ایک تاجر کے بھیس میں قافلہ لے کر بہنپور پہنچا۔ شدہ شدہ اس کی شادی سسی سے ہو گئی، اور وہ میاں بیوی بہنپور ہی میں رہنے لگے۔ پنوں کے بھائی اس کی تلاش میں بہنپور پہنچے اور پنوں سے واپس چلنے کے لیے کہا، لیکن جب وہ کسی طرح نہ مانا تو آدھی رات کو اسے خواب کی حالت میں اٹھا کر تیز رفتار اونٹوں پر لاد کر مکران کی طرف چل دیے۔ سسی جب صبح کو بیدار ہوئی تو پنوں کو پاس نہ پایا۔ بہت بے چینی کی حالت میں وہ پنوں کی تلاش میں نکل پڑی۔ پہاڑوں کی گھاٹی میں ایک چرواہے نے جب سسی کو بری نظر سے دیکھا تو سسی نے خدائے عزوجل سے پناہ مانگی۔ اس کی دعا قبول ہوئی زمین ہٹ گئی اور وہ خود اس میں سما گئی۔

بہنپور نامی شہر کی تشہیر سسی پنوں کی

راجا اور فرمانروا حکومت کرتے رہے، جن میں سے آخری سلطان خاں تھا، جس نے کشمیر پر سکھوں کے منصوبوں کی مزاحمت کی۔ راجا گلاب سنگھ نے، جو کشمیر میں ڈوگرا راج کا بانی اور سلطان خاں کا سابق ملازم تھا، اسے گرفتار کر کے رنجیت سنگھ کے پاس بھیج دیا۔ یہاں مغلوں کے آثار میں باولی سراے اور ایک خوبصورت مسجد ہے۔

مآخذ: (۱) ابوالفضل: آئین اکبری، ترجمہ H. Blochmann؛ (۲) توڑک جہانگیری، طبع سید احمد خاں، علیگڑھ ۱۸۶۴؛ (۳) عبدالحمید لاہوری، پادشاہ نامہ، Bibl. Indica، کلکتہ ۱۸۶۷-۱۸۶۸؛ (۴) جی۔ ایم۔ ڈی صوفی: *Kashir*، ج ۱، ۱۹۴۸ء، ج ۲، ۱۹۴۹ء؛ (۵) *Ancient Geography of Kashmir*: Stein؛ (۶) *Archaeological Survey of India*: A. Cunningham؛ (۷) *The Kashmir*: Arthur Neve؛ (۸) *Archaeological Report*: Arthur Neve؛ (۹) *Picturesque Kashmir and Kashmir Territories*: لٹن ۱۸۷۵ء؛ (۱۰) راج ترنگنی، انگریزی ترجمہ از Stein، ج ۱ و ۲، لٹن ۱۹۰۰ء؛ (۱۱) *Journals kept in*: Richard Temple؛ (۱۲) *Hyderabad, Kashmir, Sikkim and Nepal*: Ram Chandra Kak؛ (۱۳) *of the Archaeological Survey of India*: Carl Frehrr Hugel؛ (۱۴) *und das Reich der Stek*: J.B. Jervis؛ (۱۵) *Travels in Kashmir and*: J.B. Jervis؛ (۱۶) *the Panjab*: لٹن ۱۸۴۰ء۔

(یار محمد)

بہنپور: بہنپور کا نام مشہور عشقیہ داستان سسی (سسی) پنوں سے وابستہ ہے۔ سندھ اور پنجاب کی اس قدیم اور مشہور داستان کا جغرافیائی علاقہ سندھ اور پنجاب کا وہ خطہ ہے جو دوسری

جاسکے کہ کسی زمانے میں بہنہور نامی کوئی شہر سندھ میں واقعی تھا یا محض سسی پنوں کی داستان میں یہ ایک فرضی شہر کا نام ہے؟ تاریخی مآخذوں میں تاریخی واقعات کے سلسلے میں شہر بہنہور کا نام کہیں نہیں ملتا۔ ہو سکتا ہے کہ کسی زمانے میں اس نام کا کوئی شہر موجود ہو جسے بعد میں سسی پنوں کی عوامی داستان نے اپنایا، لیکن یہ محض ایک گمان ہی ہو سکتا ہے۔

قدیم سندھی روایت کی رو سے سسی پنوں داستان کا پس منظر وہ خطہ ہے جو مکران میں وادی کیچ سے لے کر جنوبی سندھ تک پھیلا ہوا ہے۔ عوامی ذہن نے فطری طور پر اس داستان میں مذکورہ مقامات کو اسی خطے میں سے گذرتی ہوئی قدیم تجارتی اور تمدنی شاہراہ کے خطوط پر متعین کیا۔ چنانچہ شہر تربت کے نزدیک نہر کیچ کی وادی میں واقع آثار کو پنوں کے والد سردار عالی خان کی ”میری“ (محل اور قلعہ) مانا گیا اور کراچی سے اٹالیس میل جنوب مشرق میں واقع آثار کو شہر بہنہور کے کھنڈروں سے متعین کیا گیا۔ اول تو یہ کھنڈر دریائے سندھ کی ایک قدیم گذرگاہ پر واقع ہیں۔ دوسرے یہ کہ مقامی طور پر لوگوں نے ان کھنڈروں کے شمال مغربی اطراف میں رنگریزوں کی رنگ آمیزیوں کے آثار دیکھے۔ اور تیسرے یہ کہ کھنڈر اسی قدیم شاہراہ کے خطوط پر واقع ہیں جو کراچی کے شمال سے گذر کر لسبیلہ کی حدود میں سے پھر مکران کی طرف جاتی ہے۔ سسی بھی بہنہور سے نکل کر اسی شاہراہ کے خطوط پر پنوں کی تلاش میں روانہ ہوئی تھی، اور وہ مقام جہاں وہ زمین کے اندر داخل ہوئی عوام نے اسے کراچی سے شمال مغرب کو پہاڑ بھ کی گذرگاہ سے آگے

”سانگھڑ“ کی وادی میں قرار دیا اور وہاں سسی کی قبر کا نشان قائم کر دیا جو اب تک موجود ہے۔

داستان سے ہوئی۔ اس داستان کی داغ بیل غالباً سندھ کی تاریخ کے رومانوی دور یعنی سوسرہ خاندان کی حکمرانی (۱۰۵۰ تا ۱۳۵۰ء) میں پڑی، اور بعد میں سمر خاندان (۱۳۵۰ تا ۱۵۲۰ء) کے منگنہاروں اور بھانوں (= چارنو اور بھانوں) ہی نے غالباً اسے پروان چڑھایا۔ علما و فضلا میں سے میر محمد معصوم بگڑی (م ۱۰۱۵ھ) نے غالباً پہلی بار قبل از سال ۱۰۰۲ھ اس داستان کو فارسی میں بعنوان مثنوی حسن و ناز منظوم کیا۔ اسی فارسی مثنوی میں شہر بہنہور کا ذکر پہلی بار ملتا ہے۔ سندھی شاعری میں حضرت شاہ عبداللطیفؒ کے جد اعلیٰ حضرت شاہ عبدالکریم (م ذوی القعدہ ۱۰۳۲ھ / ۱۶۲۰-۱۶۲۱ء) کے صوفیانہ سندھی ایبات میں سے چند ایبات اسی داستان کی تلمیحات پر مبنی ہیں۔ ان میں سے دو ایبات میں بہنہور شہر کا نام آیا ہے۔ سندھی میں یہ پہلا مآخذ ہے جس میں شہر بہنہور کا نام ملتا ہے، مثلاً ایک بیت ہے :

جی مون سڈ کھا ’پنیورا‘ بھارتی

جی سی پری سٹا، تہ ہندوئانہ نگری

(سسی کہتی ہے کہ بہنہور سے باہر نکل

کر میں نے جو (زور سے) آوازیں دیں وہ اگر میرے محبوب نے سنی ہوتیں تو (مجھے چھوڑ کر) چلے نہ جاتے)۔

شاہ عبدالکریم کے بعد، میاں شاہ عنایت، (م ۱۱۲۰-۱۱۲۵/۱۷۱۵-۱۷۱۹ء) اور شاہ عبداللطیف (م ۱۱۶۵/۱۷۵۲ء) کے ”رسالوں“ میں سسی پنوں کی داستان کے تحت اس شہر کا نام بار بار آیا ہے اور بہنہور اور بنبہور، دونوں صورتوں میں ملتا ہے۔ آج تک سندھ کے عوام میں یہ دونوں تلفظ مروج ہیں۔

فی الوقت تاریخی لحاظ سے ایسا کوئی حوالہ موجود نہیں جس کی بنا پر یقینی طور پر یہ کہا

طول بلد مشرقی کے درمیان واقع ہے۔ اس کا رقبہ ۶۸۷۸ مربع میل ہے اور آبادی ۱۹۵۱ء میں ۴۷۴،۸۳۸ تھی۔ ہندوستان میں حیدرآباد [دکن] [رک بان] کے بعد یہ سب سے اہم مسلم ریاست تھی۔

ریاست بہوپال کی بنیاد ایک سپاہی پیشہ بخت آزما دوست محمد خاں نے رکھی تھی جو تیراہ (جو آج کل پاکستان کے قبائلی علاقے میں ہے) کا باشندہ اور آفریدی پٹھانوں کے قبیلہ مرزی خیل سے تھا۔ چونتیس سال کی عمر میں ۱۱۲۰ھ/۱۷۰۸ء میں وہ ملازمت کی تلاش میں دہلی گیا۔ شہنشاہ دہلی بہادر شاہ اول [رک بان] سے کچھ تو اپنی فوجی خدمات کے صلے میں اور کچھ خود اپنی کوششوں کی طفیل بیراسیہ پر گنہ کا پٹہ حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ [بہوپال کی مشہور تاریخ تاج الاقبال مؤلفہ سلطان شاہ جہاں بیگم میں اس مقام کو بیرشیہ لکھا گیا ہے جو ایک مقامی جاگیردار نے دوست محمد خاں کو اجارہ دیا تھا، دفتر اول، طبع کانپور، ص ۱۲۹]۔ دوست محمد غیر معمولی شجاعت کا آدمی تھا اور فن جنگ میں نمایاں مہارت رکھنے کی بدولت اس نے بہت جلد ایک بہت بڑے علاقے پر تسلط جما لیا اور شہر بہوپال اور اس کے قلعے کی، جس کا نام فتح گڑھ رکھا، بنا ڈالی۔ مغلوں کی مرکزی حکومت کی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس نے اس علاقے پر قبضہ کر کے نواب کا لقب اختیار کیا۔ ۱۱۵۳ھ/۱۷۴۰ء میں اس نے وفات پائی اور اس کا نابالغ بیٹا محمد خاں جانشین ہوا، مگر اسے بہت جلد یار محمد خاں نے نکال باہر کیا جو دوست محمد کا ایک دوسرا بیٹا تھا۔ یار محمد خاں کا ۱۱۶۸ھ/۱۷۵۴ء میں انتقال ہو گیا اور وہ کبھی رسمی طور پر نواب کی حیثیت سے مسند نشین نہیں ہوا۔ اس کے بعد فیض محمد خاں اس کا جانشین ہوا۔ یہ ایک متقی اور زیادہ تر عزت نشین شخص تھا۔ یہ حیثیت حاکم اس کی کمزوری

از بقیہ جیسی پھول لوک کہانی سے قطع نظر اگر ان کھنڈروں کا کھوج لگایا جائے جنہیں عوامی تخیل نے بہنہور قرار دیا ہے تو تاریخی شواہد کی روشنی میں یہ کھنڈر یقینی طور پر دیبل بندر کے معلوم ہوتے ہیں۔ جسے محمد بن قاسم نے ۷۱۱ء میں فتح کیا۔ دیبل عربی دور حکومت میں سندھ کی اہم بندرگاہ رہا اور کہیں تیرہویں صدی میں غالباً میٹھے پانی کی قلت کی وجہ سے ویرانہ ہو گیا۔ گزشتہ پندرہ سال میں محکمہ آثار قدیمہ کی جانب سے ان کھنڈروں کی کھدائی سے جو آثار برآمد ہوئے ہیں وہ اس نظریے کی مزید تائید کرتے ہیں کہ جن کھنڈروں کو عوام نے بہنہور سمجھا ہے وہ درحقیقت مشہور بندر دیبل کے کھنڈر ہیں۔

مآخذ: (۱) میر محمد معصوم بگڑی: مثنوی حسن و ناز (مخطوطہ)؛ (۲) رسالہ کریمی (ملفوظات شاہ عبدالکریم) حیدرآباد / بمبئی، ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۷ء؛ (۳) نمین شاہ عنات جو کلام (میاں شاہ عنایت کا کلام) سندھی ادبی بورڈ، حیدرآباد ۱۹۶۳ء؛ (۴) شاہ عبداللطیف جو رسالو (شاہ عبداللطیف کا مجموعہ کلام)، مطبوعہ بمبئی، کراچی، حیدرآباد؛ (۵) مشہور تاریخی شہر دیبل بندر کا محل وقوع (انگریزی میں مقالہ از ڈاکٹر بلوچ: *The Most Probable site of Debal, the famous Historical Port of Sind*)، در اسلامک کالج، حیدرآباد دکن، جولائی ۱۹۵۲ء؛ (۶) فتحنامہ سندھ عرف چچنامہ (طبع نبی بخش خان بلوچ)، اردو ترجمہ، سندھی ادبی بورڈ، حیدرآباد ۱۹۶۳ء؛ (۷) انگریزی کتابچہ بہنہور (Bhambare) مطبوعہ محکمہ آثار قدیمہ حکومت پاکستان، کراچی۔

(نبی بخش بلوچ)

بہوپال: بھارت کی ایک سابقہ نوای ریاست، ۲۲ درجے ۲۴ دقیقے اور ۲۳ درجے ۵۴ دقیقے عرض بلد ۷۹ درجے ۲۸ دقیقے اور ۷۸ درجے ۵۱ دقیقے

کی شرائط کی پوری پابندی کی۔ اس معاہدے کی رو سے انگریزوں نے ذمہ لیا کہ ریاست بھوپال کا علاقہ اس کے اور اس کی اولاد کے لیے محفوظ رہے گا، اور ریاست بھوپال کی طرف سے اقرار کیا گیا کہ ریاست کی فوجیں پنڈاریوں کے استیصال میں انگریزوں کی مدد کریں گی۔ پنڈاری اس وقت وسط ہند پر چھائے جا رہے تھے۔ ان کی حیثیت منظم ڈاکوؤں سے زیادہ کچھ نہ تھی۔ نذر محمد کی شادی غوث محمد کی بیٹی قلسیہ بیگم سے ہوئی تھی۔ اس نے اپنے خاوند نذر محمد کے انتقال کے بعد ۱۲۳۶ھ/۱۸۲۰ء میں اپنی نابالغ بیٹی سکندر بیگم کے نگران کی حیثیت سے حکومت اپنے ہاتھ میں لے لی۔ پچیس سال بعد ۱۲۶۱ھ/۱۸۴۵ء میں سکندر بیگم باقاعدہ طور پر مسند نشین ہوئی، اور اس خاتون سے ایک طویل اور نام آور سلسلہ بھوپال کی بیگموں کا چلا جو اس وقت جا کر ختم ہوا جب سلطان جہاں بیگم نے ۱۳۴۵ھ/۱۹۲۶ء میں برضا و رغبت ریاست سے دست بردار ہو کر اپنے بیٹے حمید اللہ خان کو اپنی جگہ مسند نشین کر دیا۔ سلطان جہاں بیگم نے ۱۳۴۸ھ/۱۹۳۰ء میں وفات پائی (یہی نواب حمید اللہ ریاست بھوپال کے آخری سربراہ تھے)۔

سکندر بیگم کی والدہ اختیارات اپنے قبضے میں رکھنا چاہتی تھی۔ اس کی ٹال مٹول کی چالوں سے سکندر بیگم کی شادی نذر محمد خان کے بھتیجے جہانگیر محمد خان سے کہیں ذوالحجہ ۱۲۵۰ھ/۱۸۳۵ء میں جا کر ہوئی۔ [شادی کے وقت سکندر بیگم کی عمر سترہ سال کے قریب اور جہانگیر محمد خان چھبیس سال کے تھے (تاج الاقبال، دفتر اول)] اس کی شادی ہو جانے کے بعد بھی قلسیہ بیگم (سکندر بیگم کی والدہ) کسی طرح راضی نہ ہوتی تھی کہ اس کے ہاتھ سے حکومت نکل جائے۔ اس لیے اس نے آپس میں جنگ کرا دی۔ اس جنگ میں

اور دوسرے اس کے ہندو وزیر کی حیلہ گری کا نتیجہ یہ ہوا کہ بھوپال کی ریاست کا آدھا علاقہ ہاتھ سے نکل کر مرہٹہ پیشوا باجی راؤ اول کے قبضے میں چلا گیا۔ فیض محمد خان کی وفات ۱۱۹۲ھ/۱۷۷۷ء-۱۷۷۸ء میں ہوئی اور اس کا بھائی حیات محمد خان اس کا جانشین ہوا۔ عجیب بات ہے کہ اس نے چار ہندو لڑکے پال کر انہیں اپنا چیلہ بنا لیا تھا، جن میں سے دو، یعنی فولاد خان اور چھوٹے خان بعد میں اس کے وزیر ہوئے۔ اس کے ایک عم زاد بھائی وزیر محمد خان اور ریاست کے وزیر مرید محمد خان کے درمیان رقابت کا برا نتیجہ یہ ہوا کہ فتح گڑھ کا قلعہ امیر خان پنڈاری کے قبضے میں چلا گیا، (یہ امیر خان سابق ریاست ٹونک [رک باں] کا بانی ہے) جو اس وقت گوالیار کے سندھیا کا ملازم تھا۔ وزیر محمد خان کو بھوپال چھوڑنا پڑا، مگر جب سندھیا واپس گوالیار گیا، جہاں فسادات برپا ہو گئے تھے، تو وزیر محمد ایک معقول لشکر لے کر لوٹ آیا اور اس نے مرہٹوں کو، جو امیر خان کی قیادت میں تھے، قلعے سے نکال دیا اور تھوڑے دن کے بعد پنڈاریوں کو بھی نکال باہر کیا۔ ۱۲۲۳ھ/۱۸۰۷ء میں حیات محمد خان کی وفات ہوئی اور اس کے بعد وزیر محمد خان، جو اپنے آپ کو حاکم بننے کا اہل ثابت کر چکا تھا، ریاست کا حاکم بنا اور اس نے متوفی حکمران کے لڑکے غوث محمد خان کا دعویٰ نہ چلنے دیا۔ ۱۲۲۹ھ/۱۸۱۳ء میں ناگپور اور گوالیار کی فوجوں نے باہم مل کر بھوپال پر حملہ کر دیا، مگر بھوپال نے آٹھ ماہ کی طویل مدت تک بہادری سے حملہ آوروں کی مزاحمت کی، محاصرہ ناکام رہا اور ناچار اٹھانا پڑا۔ جب ۱۲۳۲ھ/۱۸۱۶ء میں وزیر محمد خان کا انتقال ہو گیا تو اس کا بیٹا نذر محمد، جو غوث محمد خان کا داماد بھی تھا، اس کا جانشین ہوا۔ اس نے انگریزوں سے ایک معاہدہ کر لیا اور اس معاہدے

قرار پائی۔ [یہ سارا بیان سخت ابہام پیدا کرنے والا ہے۔ شاہجہان بیگم اپنے باپ جہانگیر محمد خان کے انتقال کے بعد ہی وارث ریاست تسلیم کر لی گئی تھیں (۱۶۶۱ء)۔ ان کی ماں سکندر بیگم محض مختار ریاست کی حیثیت سے اپنی وفات تک ریاست کا کام کرتی رہیں]۔ سکندر بیگم کا ایک چچا فوجدار محمد خان اس کا نگران اور نائب ریاست بنا، مگر ۱۶۶۳ء/۱۸۳۷ء میں اسے استعفا دینا پڑا۔ اس میں زیادہ تر قدسیہ بیگم کی تدابیر کارگر تھیں۔ اس کے بعد سکندر بیگم اس کی جگہ نگران اور نائب سلطنت کے عہدے پر مقرر کی گئی۔ ۱۶۷۲ء/۱۸۵۵ء میں شاہجہان بیگم کی بخشی باقی محمد خان کے ساتھ شادی ہو گئی، مگر وہ حکمران خاندان سے نہ تھا، اس وجہ سے اسے اور اس کے بعد بہوپال کی تمام بیگمات کے شوہروں کو صرف یہ امتیاز حاصل ہوتا تھا کہ وہ نواب دولہا کا مرتبہ حاصل کریں۔ ریاست کے انتظام میں عملاً ان کا کوئی دخل نہ ہوتا تھا۔ ریاست کے انتظامی اختیارات سارے کے سارے سکندر بیگم کے ہاتھ میں چلے گئے، جو اپنے مرتبے اور شان و شوکت میں کسی کی شرکت گوارا نہ کرتی تھی۔ جب اس کی نابالغ لڑکی شاہجہان بیگم کو ریاست کا حکمران تسلیم کر لیا گیا تو وہ ناراض ہو گئی۔ اور صرف اس وقت شخصہ دور ہوا جب شاہجہان بیگم بطیب خاطر اپنی ماں کی زندگی میں حکومت سے دست کش ہو گئی۔ شاہجہان بیگم کا یہ فعل وقتی مصلحت یا سیاسی دانش مندی کے بجائے دخترانہ محبت پر زیادہ مبنی تھا۔ شاہجہان بیگم کے شوہر کا انتقال ہو گیا اور اس کے ایک سال بعد ۱۶۸۵ء/۱۸۶۸ء میں وہ مسند حکومت پر باقاعدہ متمکن ہوئی۔ اس کے تین سال بعد اس نے دوبارہ شادی کر لی، اس دفعہ اس نے قنوج کے [مقتدر عالم دین] سید صدیق حسن [رک باں]

[جہانگیر محمد خان] کو اس کی اپنی بیوی اور بڑی بیگم (قدسیہ بیگم) کی متحدہ فوج نے شکست دے دی۔ ۱۶۵۳ء/۱۸۳۷ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے حکام نے مداخلت کی اور ریاست کا انتظام حکومت جہانگیر محمد خان کو واپس دلا دیا۔ قدسیہ بیگم کو وظیفہ لے کر الگ ہونا پڑا۔ اس کے بعد وہ بہت عرصے تک زندہ رہی، لیکن اس کے جانشینوں، یعنی سکندر بیگم اور اس کی بیٹی شاہجہان بیگم نے اسے ہورے حزم و احتیاط سے معاملات ریاست سے دور ہی رکھا۔ شاہجہان بیگم کے شوہر نواب صدیق حسن خان نے تو کچھ ذاتی اور کچھ سرکاری وجوہ کی بنا پر اتنی بھی اجازت نہ دی کہ یہ بوڑھی بیگم حکمران خاندان کی مجلسی تقریبات میں بھی شرکت کرے۔ قدسیہ بیگم کی وفات ۱۶۹۹ء/۱۸۸۱ء میں ہوئی۔ ریاست سے سبکدوش کیے جانے کے بعد مرتے دم تک وہ ۹۸۶۸۲ روپے کی جاگیر کی مالک رہی۔ سکندر بیگم کی حکومت کا زمانہ متعدد فوجی اصلاحات کی وجہ سے یادگار ہے، جن کی بدولت بہوپال کی بے قاعدہ فوجیں منظم ہو کر ایک عمدہ اور متحدہ سپاہ بن گئیں۔ ۱۸۵۷ء کی ہل چل میں ریاست بہوپال بالادست انگریزی حکومت کی وفادار رہی، اگرچہ ریاست کے معدودے چند امرا نے انگریز دشمنی کی روش اختیار کی تھی۔ اس بیگم نے زرعی، اقتصادی، انتظامی اور قانونی اصلاحات بھی نافذ کیں۔ ایک اسلامی ریاست کی سربراہ ہونے کے باوجود اس نے اتنی دلیری کی کہ پردے کو خیرباد کہا اور فوجی لباس میں ہتیاروں سے مسلح ہو کر سب کے سامنے آنے لگی۔ پھر بھی اس کا دلی رجحان امن کی طرف تھا اور ۱۶۸۰ء/۱۸۶۴ء میں اس نے حج ادا کیا۔ تیس سال کی حکومت کے بعد ۱۶۸۸ء/۱۸۷۱ء میں اس کا انتقال ہو گیا۔ اس کی لڑکی شاہجہان بیگم اس کی جانشین

خان کے لیے سلطان جہان بیگم کی بہت مدد کی، اور وہ اپنے دو متوفی بھائیوں کی اولاد کو برطرف کر کے خود وارث ریاست ہو گئے۔ حمید اللہ خان ۱۸۳۲ء/ ۱۸۹۴ء میں پیدا ہوئے۔ علیگزہ میں تعلیم پائی اور سیاسیات میں، جہاں تک ملکی والیان ریاست کا تعلق تھا سرگرمی سے حصہ لیتے رہے۔ دو مرتبہ وہ چیمبر آف پرنسس (= مجلس والیان ریاست) کے صدر منتخب ہوئے (۱۹۳۱ء تا ۱۹۳۲ء اور ۱۹۴۴ء تا ۱۹۴۷ء) اور اس حیثیت سے انہوں نے اپنے ساتھی والیان ریاست کی بڑی بڑی خدمات انجام دیں۔ ۱۹۳۶ء/ ۱۹۴۶ء میں انہوں نے سیاست ہند میں ایک یادگار کام یہ کیا کہ وہ انڈین نیشنل کانگریس اور محمد علی جناح [رک بان] کی زیر قیادت مسلم لیگ کے درمیان واسطہ بنے اور کچھ ایسی تدبیر کی کہ کانگریس سے مسلم لیگ کے حق میں ایک carte blanche = ”سادہ کاغذ“ یعنی لیگ کی شرائط قبول کرنے کا اقرار حاصل کر لیا۔ لیکن بعد میں ایم۔ کے۔ گاندھی نے، جو کانگریس کے مسلمہ رہنما تھے، اس قول و قرار کو مسترد کر دیا۔

۱۹۴۷ء میں جب ہندوستان پر انگریزی اقتدار ختم ہوا اور بھارت اور پاکستان دو خود مختار حکومتیں بن گئیں تو بھوپال ابتدا میں تو مرکزی حکومت کے زیر انتظام رہا، لیکن ۱۹۴۹ء میں بھارت میں مدغم کر دیا گیا۔ اس میں ایک انتخاب کردہ قانون ساز مجلس نیز وزرا کی جماعت تھی، جس کا آئینی صدر چیف کمشنر ہوتا تھا سابق نواب کو، جو اب ایک معمولی شہری سے زیادہ حیثیت نہ رکھتے تھے، ہنسن دے دی گئی۔ ان کے جیب خرچ (privy purse) کے لیے گیارہ لاکھ سالانہ کی رقم منظور کی گئی جس میں سے ایک لاکھ روپے ان کی ولیہ عہد گوہر تاج عابدہ سلطان کو دیا گیا۔ اس وقت سے پاکستان چلی آئی ہیں اور انہوں نے

سے نکاح کیا جو پہلے ریاست کے ایک عہدے دار تھے۔ بیگم کی نوششوں سے انہیں نواب کا خطاب اور حکومت کے دوسرے مراتب و اعزازات عطا ہو گئے، محض اس بنا پر کہ وہ رئیسہ کے شوہر تھے۔ اپنے پہلے شوہر کی وفات کے بعد سلطان شاہجہان بیگم نے پردہ چھوڑ دیا تھا، لیکن جب سید صدیق حسن خاں سے شادی ہو گئی تو وہ پھر پردہ کرنے لگیں۔ وہ ان کی قابلیت اور فضیلت علمی سے ہمیشہ مرعوب رہیں۔ نواب صدیق حسن خاں کی وفات ۱۸۹۰ء/ ۱۹۰۸ء میں ہوئی اور ۱۹۰۱ء/ ۱۹۱۹ء میں شاہجہان بیگم کا مرض سرطان سے انتقال ہو گیا۔ اور سند کی رو سے، جو ۱۸۶۲ء/ ۱۸۶۳ء میں ہندوستان کے وائسرائے اور گورنر جنرل لارڈ کیننگ نے لکھ دی تھی، سلطان جہان بیگم، جو شاہجہان بیگم کے پہلے خاوند سے اہلوتی بیٹی تھیں، جانشین ہوئیں۔ شاہجہان بیگم کی نواب صدیق حسن خاں سے دوٹی اولاد نہ تھی۔ سلطان جہان بیگم نے اپنی پچیس سالہ حکومت میں ریاست کا انتظام خود چلایا اور اس میں متعدد اصلاحات کیں۔ وہ دو مرتبہ انگلستان گئیں، ایک دفعہ ۱۸۳۹ء/ ۱۹۱۱ء میں شاہ جارج پنجم (۱۹۱۱ء تا ۱۹۳۶ء) کی رسم تاجپوشی میں شریک ہونے کے لیے اور دوسری مرتبہ ۱۹۲۵ء/ ۱۹۴۵ء میں اس غرض سے کہ حکومت برطانیہ سے اپنے چھوٹے بیٹے الحاج حمید اللہ خان کی ولیعہدی منظور کرا لیں، کیونکہ ان کی اولاد میں سے یہی لڑکا سلامت رہا تھا۔ دو اور لڑکے محمد نصر اللہ خان (ولادت ۱۸۶۳ء/ ۱۸۷۶ء) اور حافظ عبید اللہ خان (ولادت ۱۸۹۴ء/ ۱۸۷۷ء) دونوں یکے بعد دیگرے بہت قلیل وقفے سے ۱۹۴۳ء/ ۱۹۴۴ء میں فوت ہو گئے تھے۔ شبہ کیا جاتا تھا کہ ان دونوں کو زہر دیا گیا ہے، لیکن سلطان جہان بیگم کی سیاسی دانائی نے کوئی خطرناک پیچیدگی نہ پیدا ہونے دی۔ آغا خان نے بھی حمید اللہ

۳۰۶ تا ۳۰۴ ص ۱۹۰۶ء، کلکتہ، *the Indian States* اور اشارہ؛ (۱۷) *Statesman's Year Book*، ۱۹۰۷ء، بمبئی اشارہ؛ (۱۸) *The Races of* : H. W. Bellew *Afghanistan*، کلکتہ ۱۸۸۰ء، ص ۷۹؛ (۱۹) William *A History of Bhōpāl* : Hagg (۲۰) جگل کشور : فسانہ رنگین بھوپال، (مخطوطہ)۔

(ہنسی انصاری)

بھوپال : (شہر)، ہندوستان کے صوبہ مدھیہ پردیش کا صدر مقام، ۲۳ درجے ۱۶ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۷ درجے ۲۵ دقیقے طول بلد مشرقی میں، ایک ریتلے پتھر کی پہاڑی پر دو خوش نما جھیلوں ”پختہ پل تلاؤ“ اور ”بڑے تلاؤ“ کے کنارے واقع ہے۔ یہ شہر ہندوستان بھر میں اپنی طبعی دل کشی اور اپنے نظر فریب گرد و پیش کی وجہ سے مشہور ہے، اسے دوست محمد خان نے، جو ایک اور کڑی [میرزئی؟] آفریدی تھا، ۱۱۳۱ھ/۱۷۲۸ء میں بسایا۔ اس سے پہلے وہ بہاں قلعہ فتح گڑھ تعمیر کر چکا تھا، جس کا نام اس نے اپنی ہندوستانی بیوی فتح بی بی کے نام پر رکھا تھا اور ایک دیوار کے ذریعے اسے وہاں کے پرانے شکستہ حال قلعے سے ملا دیا تھا جسے افسانوی روایات راجا بھوج سے منسوب کرتی ہیں۔ اسی راجا بھوج کے نام پر شہر کا ایک محلہ آج تک بھوج پورہ کہلاتا ہے۔ شہر کی آبادی ۱۹۰۱ء میں ۱۲۰۳۳۳ تھی۔ اس کے دو حصے ہیں : (۱) شہر خاص، جس کے گرد ایک فصیل ہے، جو خود دوست محمد خان نے بنوائی تھی، (۲) جہانگیر آباد اور احمد آباد کے جدید محلے اور مضافات، جو بعد کے حکمرانوں جہانگیر محمد خان شوہر سکندر بیگم اور احمد علی خان شوہر سلطان جہان بیگم کی یادگار قائم رکھنے کے لیے اضافہ کیے گئے۔ اس شہر کو ریاست کا صدر مقام نواب فیض محمد خان (۱۱۶۸ھ/۱۷۵۴ء تا ۱۱۹۱ھ/۱۷۷۷ء) نے مقرر کیا۔ اس سے

بھوپال طور پر بود و باش اختیار کر لی ہے [نواب محمد اللہ خان کا ۱۱۳۷ھ/ فروری ۱۷۶۰ء میں انتقال ہو گیا اور ان کی دوسری صاحبزادی ساجدہ سلطان بیگم کو ان کا جانشین تسلیم کیا گیا]۔

مآخذ : (۱) نواب شاہجہان بیگم شیریں : تاج الاقبال تاریخ ریاست بھوپال، کانپور، ۱۲۸۹ تا ۱۲۹۰ھ/ ۱۸۷۳ء (نیز اردو ترجمہ، کانپور ۱۸۷۳ء، انگریزی ترجمہ از H. C. Barstow، کلکتہ ۱۸۷۶ء)؛ (۲) نواب سلطان جہان بیگم : حیات شاہجہانی (انگریزی ترجمہ از B. Ghosal)، بمبئی ۱۹۲۶ء؛ (۳) وہی مصنف : *An Account of My Life* (انگریزی ترجمہ از C. H. Payne)، لندن ۱۹۱۰-۱۹۱۲ء؛ (۴) ایم۔ علی حسن خان : مآثر صدیقی، ۳ جلد، لکھنؤ ۱۹۲۳ء؛ (۵) سرجان میلکم : *A Memoir of Central India*، لندن ۱۸۲۳ء؛ (۶) *An Historical Sketch of the* : G. B. Malleson *Native States of India*، لندن ۱۸۷۵ء؛ (۷) *L' Inde des Rajahs* : Rousselet، پیرس ۱۸۸۷ء (انگریزی ترجمہ *India and its native Rulers*، لندن ۱۸۸۱ء)؛ (۸) *A Collection of* : C. U. Aitchison *Treaties, Engagements and Sanads relating to India* ج ۳، کلکتہ ۱۹۰۹ء؛ (۹) *Imperial Gazetteer of India* جلد ۸، آؤکسفورڈ ۱۹۰۸ء، ص ۱۲۸ تا ۱۳۲؛ (۱۰) *A Pilgrimage to Macca by the Nwwāb Sikandar Bégam of Bhopāl* (انگریزی ترجمہ از Mrs. Willoughby Osborne)، لندن ۱۸۷۰ء؛ (۱۱) و۔ و۔ صاحبہ (بلیس بیگم) : *A Memorandum*، لاہور ۱۹۱۲ء؛ (۱۲) *on the Indian States*، (طبع سابق حکومت ہندوستان)، کلکتہ ۱۹۳۰ء، بذیل مادہ؛ (۱۳) محمد امین زبیری : تاریخ بیگمات بھوپال، بھوپال ۱۹۱۹ء؛ (۱۴) محمد سعید احمد : مقالہ در مخزن (اردو ماہنامہ) لاہور، ۱۳۲۹ھ/۱۹۱۰ء؛ (۱۵) Storey (۱۵) : *The Story of the Integration of* : V. P. ...

[رک باں] بجایا جاتا تھا۔

مآخذ: دیکھیے مقالہ بھوپال اور Imperial

Gazetteer of India، آکسفورڈ ۱۹۰۸ء، ۸: ۱۲۲

تا ۱۳۵۰

(بزمی انصاری)

بھیرہ: [مغربی پاکستان کا] ایک قدیم شہر

جو دریائے جہلم کے مغربی کنارے پر براری کی پہاڑیوں (جو کئی میل تک پھیلی ہوئی ہیں) کے دامن میں واقع ہے۔ یہاں تین ٹیلے ہیں جنہیں مجموعی طور پر بھیراری، یا بھیرہ دہ، یا ”بھیرے کا ٹیلہ“ کہتے ہیں۔ شروع میں اس کا نام راجا بھدراسین کے نام پر بھدروی نگر [بھدراوتی نگری، کننگھم:

Archaeological Reports، ۱۴: ۳۵] تھا۔ الغنی نے اس کا ذکر بتیہ یا بھدیہ کے نام سے کیا ہے۔ اس کا ذکر Bheda کے نام سے چینی زائر Fa-Hian کے

ہاں بھی ملتا ہے جو یہاں تقریباً ۴۰۰ء میں آیا تھا [Beal کا ترجمہ، باب ۱۵] اور اس جگہ سے اس نے جہلم کو عبور کیا تھا]۔ بقول کننگھم Cunningham

یہ Sapeithes کا مرکز حکومت تھا جو اسکندر اعظم کا ہم عصر ایک مقامی حکمران تھا۔ [اسکندر جب ۳۲۶ قبل مسیح میں پنجاب پر حملہ آور ہوا تو بھیرہ دریائے جہلم کے مشرقی کنارے پر تقریباً اس جگہ

آباد تھا جہاں آج کل احمد آباد کی بستی ہے۔ اس کے گیارہ سو سال بعد جب باہر اس جگہ پہنچا ہے تو اس کی توڑک بتاتی ہے کہ اس وقت بھی یہ شہر پہلے کی طرح مشرقی کنارے ہی پر تھا اور یہی وہ انتہائی جگہ ہے جہاں تک باہر اپنی ابتدائی فتوحات کے سلسلے میں پہنچا تھا۔ اس نواح سے Gracco-Bactrian اور Indo-Scythic عہد کے سکے بھی برآمد ہوئے ہیں۔

سیکنڈ پنجاب کبولری 2nd Punjab Cavalry

کے میجر نارمن W. W. Norman نے موقع پر لکھا

پہلے نوابوں کا صدر مقام اسلام نگر تھا (۲۳ درجے ۲۲ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۷ درجے ۲۵ دقیقے طول بلد مشرقی)۔

۵۱۲۲۷/۱۸۱۲-۱۸۱۳ء میں ناگپور اور

گوالیار کی متحدہ افواج نے بھوپال پر حملہ کر کے فصیل کے باہر کے شہر کو تاراج کر دیا تھا۔ نذر محمد خاں نے اپنے مختصر زمانہ حکومت (۱۸۱۳/۵۱۲۳ء تا ۱۸۱۶ء) میں شہر کو دوبارہ بحال کرانا شروع کیا اور اس کے بعد یہ کام بیسیوں سال تک جاری رہا۔ شہری آسائش کے بہت سے کام، مثلاً سڑکوں کی تعمیر، بازاروں اور گلیوں میں روشنی، سکندر بیگم نے شروع کر دیے تھے۔ سلطان شاہجہاں بیگم اور سلطان جہاں بیگم بھی ایسا ہی کرتی رہیں۔ سلطان شاہجہاں بیگم نے خاص طور پر بعض شاندار عمارتوں کا اضافہ کیا جن میں سے قصر تاج محل اور تاج المساجد قابل ذکر ہیں۔ [نیز اسلامی علوم کی سرپرستی فرمائی اور لاکھوں روپوں کے صرف سے تفسیر و حدیث کی اہم مگر نایاب و نادر کتب کی طباعت و اشاعت کر کے اہل علم کے لیے دین فہمی کے موافق میسر کر دیے۔ سلطان شاہجہاں بیگم کے عہد میں صحاح ستہ کے اردو تراجم بھی تیار کیے گئے]۔

دونوں جھیلیں، جن کے کناروں پر تقریباً سبھی سربراہوں نے محلات کی ایک قطار کھڑی کر دی ہے، آب رسانی کی ایک نہر کے ذریعے ملا دی گئی ہیں اور شہریوں کے لیے پینے کا پانی مہیا کرتی ہیں۔ انہیں جھیلوں کے اوپر شہر کے بے قاعدہ مکانات طبق بر طبق بنے ہوئے ہیں جن کے ساتھ کہیں کہیں وسیع باغات ہیں۔ ان سب پر فلسفہ بیگم کی جامع مسجد چھائی ہوئی ہے جو ریتلے سنگ سرخ سے تعمیر کی گئی ہے۔ اس کے دو بلند مینار ہیں جن پر ماہ رمضان میں سحر اور افطار دونوں وقت قارہ

راجے، جن میں بھیرے کا راجا بھی شامل تھا، تحائف لے کر امیر تیمور کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ۱۵۱۹ء میں بابر نے ہندوستان پر اپنے پہلے حملے کے دوران میں بھیرے کے باشندوں پر چار لاکھ شاہرخ کا تاوان عائد کیا۔ اس نے اپنی توڑک میں ان کے قلعے کا نام ”جہاں نما“ لکھا ہے۔ ۱۵۷۰ء کے زمانے میں یہاں تانبے کے سکوں کی نکسالی تھی۔ ۱۵۷۰ء میں اس پر احمد شاہ ابدالی کے سپہ سالار نورالدین نے حملہ کیا۔ بھنگی مسل کے سکھوں نے اسے دوبارہ آباد کیا۔ یہاں سے کندہ کاری کی ہوئی تراشیدہ لکڑی، پیتل کے برتن اور لوہے کی تلواریں وغیرہ برآمد ہوتی ہیں اور پتھر کی گھڑائی کا عمدہ کام ہوتا ہے۔

مآخذ: (۱) عطا ملک جونی: تاریخ جہان گشای؛ (۲) العتبی: تاریخ یحییٰ، نیز فارسی، اردو اور انگریزی تراجم؛ (۳) امیر تیمور: توڑک تیموری؛ (۴) شرف الدین علی یزدی: ظفر نامہ؛ (۵) عباس خان شروانی: تاریخ شیر شاہی؛ (۶) ابوالفضل: آئین اکبری، طبع H. Blochmann، کلکتہ؛ (۷) Cunningham: *The Ancient Geography of India*، ج ۱، لندن ۱۸۷۱ء؛ (۸) W.W. Hunter: *Imperial Gazetteer of India*، ج ۲، لندن ۱۸۶۵ء؛ (۹) Cunningham: *Archaeological Survey of India*، ج ۲، کلکتہ ۱۸۷۲ء (رپورٹ برائے ۱۹۶۳-۱۹۶۵ء)؛ (۱۰) *Punjab District Gazetteer*، ج ۲۷ (۱)، ضلع جہلم ۱۹۰۳ء، لاہور ۱۹۰۷ء؛ (۱۱) *Encyclopaedia Britannica*، ۱۹۰۰ء، بذیل Bhera۔
(یار محمد خان [و ادارہ])

یہاں کی سخت اور احتیاط سے اس مسئلے کو حل کرنے کی کوشش کی ہے کہ اسکندر اور پورس کی مشہور عالم لڑائی دریا جہلم کے کنارے کس جگہ لڑی گئی تھی۔ جتنے لوگوں نے اس سلسلے میں تحقیقت کی ہے ان کے بیانات کے مطابق یہ جگہ جہلم شہر سے چند میل شمال سے لے کر موجودہ احمد آباد کے درمیان کا علاقہ ہے۔ نارمن کی تحقیقات کا خلاصہ یہ ہے کہ اسکندر کے شہر Bukephala کی جگہ وقوع براری کی پہاڑیاں ہیں (Punjab Distt. Gazetteer، ۱۹۰۳ء، ص ۳۸، ۵۸)۔ انڈین سول سروس کے M.L. Dames نے بھی اس تحقیق کی تائید کی ہے اور کچھ مزید ثبوت فراہم کیے ہیں (بحوالہ سابق)، گویا ان کی رائے میں اس جنگ کے لیے اسکندر نے اپنا فوجی ہڑاؤ نواح قدیم بھیرہ میں کیا اور اصل جنگ دریا کے بائیں کنارے پر موجودہ بھیرے کے نواح میں لڑی گئی۔ موجودہ شہر مغربی پاکستان کے ضلع شاہ پور کی ایک تحصیل ہے (محل وقوع ۳۱° درجے، ۵۴° دقیقے، ۵۰° ثانیے اور ۳۲° درجے، ۳۰° دقیقے، ۵۴° ثانیے عرض بلد اور ۷۲° درجے، ۳۵° دقیقے، ۵۴° ثانیے اور ۷۳° درجے، ۲۵° دقیقے، ۱۰° ثانیے طول بلد کے درمیان)۔ موجودہ بھیرہ، شیر شاہ سوری نے، ۱۵۴۰ء میں دریا کے بائیں کنارے پر ایک مسجد اور ایک خانقاہ کے مزار کے گرد تعمیر کیا تھا۔ العتبی نے لکھا ہے کہ سلطان محمود غزنوی نے اسے آئندہ پال کے ایک ماتحت راجا جے رائے سے چھینا تھا۔ ۱۲۲۱ء میں اسے چنگیز خان کے ایک سپہ سالار تورٹای نے اسے فتح کیا جب وہ جلال الدین خوارزم شاہ کا مخالف ہو کر رہا تھا۔ ۱۲۹۸ء میں جود پہاڑیوں کے



چھوٹا سکھ - ابتداءً جب ایسٹ انڈیا کمپنی نے تجربہ تانے کا سکھ چلایا تو پائی، جیسا کہ اس کے نام سے مترشح ہے، ایک آنے کی چوتھائی یا ایک پیسے کے برابر تھی (فب پیسہ)، مگر ایکٹ ۱۸۳۰ء، ۱۸۴۴ء اور ۱۸۷۰ء کے مطابق، پائی ایک پیسے کی تھائی رہ گئی۔

(J. ALLAN)

- ⊗ پادری : پرتگالی لفظ ہے۔ اسم مذکر، بمعنی عیسائی پیشوا، عیسائی واعظ۔ ایک قول کے مطابق یہ لفظ اصل میں فارسی پدر یا انگریزی فادر father سے بنایا گیا ہے (تفصیل کے لیے دیکھیے وو لائنڈن، ہاراول، بذیل مادہ Padre)۔

[ادارہ]

- ⊗ پاد زھر : رَکَ بہ بازھر۔
- پادشاہ : مسلمان والیان ملک، خصوصاً شہنشاہوں کا لقب (بقول M. Bittner، در *Die Türken und das Osmanische* : E. Oberbumber Reich، لائپزگ ۱۹۱۷ء، ص ۱۰۰)۔ فارسی اصطلاح ”پادشاہ“ کے معنی سردار تاجدار کے ہیں۔ اس میں مادہ ”پاد“ سنسکرت Patia (پتی)، سردار، شوہر، (اس کی تانیث پتی) اور یونانی ποτις δαδ-ποτις اور لاطینی Potens سے تعلق رکھتا ہے (G. Curtius : *Griech Etymol.*، ص ۳۷۷)۔ یہ لقب دراصل پادشاہ اور فرمانروا کے لیے مخصوص تھا، جو، مرور ایام سے، نیز اس لیے کہ ترکوں کے دُول یورپ کے ساتھ دیر تک تعلقات رہے، بعض عوامی حکمرانوں کے لیے بھی

۵* پ : (پے؛ ف) ہائے فارسی یا ہائے عجمی: (اسم مؤنث) وہ ب جس کے نیچے تین نقطے ہیں۔ عربی ہاء کی صورت خفیف کا تکملہ فارسی کے لیے، جو سخت شفوی آواز کو ظاہر کرنے کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ [فارسی و اردو حروف ہجا کا تیسرا اور ہندی حروف صحیح کا اسیسوان حرف]۔ بعض اوقات اس کا تبادلہ ب سے ہوتا ہے، جیسے اسپ اور اسب، دپیر اور دیپر [ہونگا اور ہونگا]، اور بسا اوقات، ف سے، جیسے [پیل اور فیل]، سپید اور سفید، پارس اور فارس۔ [اردو میں اس کا تبادلہ ت سے، جیسے پٹی اور تلی اور چ سے، جیسے گپی اور گچی اور چ سے، جیسے پھلانگنا اور چھلانگنا اور ل سے، جیسے پھوللا اور کھوللا اور م سے، جیسے پٹ پار اور پٹ مار سے بھی ہوتا ہے]۔ مخطوطات میں اس حرف کا باقاعدہ استعمال نسبتاً نیا ہے۔ تاہم ساتویں سے تیرھویں صدی تک کے بعض نفیس مخطوطات میں اس حرف کا استعمال ملتا ہے۔ اگرچہ بہت بعد کے مخطوطات میں سے اثر جھوڑ دیا گیا ہے (GIPh، ۱/۴ : ۷۴)۔ [حساب جمل میں اس کے ہی ب کے برابر دو عدد ہی شمار کیے جاتے ہیں۔ اردو و ہندی میں جب الف کے ساتھ کسی صفت کے اخیر میں آتا ہے تو اسے اسم بنا دیتا ہے یا نسبت کے معنی دیتا ہے، جیسے موٹاپا، چھٹاپا، جلاپا]۔

(R. LEVY و ادارہ)

پائی : (ہندی)، انگریزی : Pie، برطانوی ہند کا ۱۲/ آنے [اور ۱۹۲/ روپے] کے مساوی تانے کا سب سے

۳۰۹، اور ۱/۲، ص ۸۸، ۹۷، ۱۰۹، جہاں قدیم فارسی اور پہلوی وغیرہ میں اس کلمے کی مختلف صورتیں درج ہیں [آصفیہ کا بیان یہ ہے کہ یہ لفظ پاد، بمعنی تخت اور شاہ، بمعنی مالک سے مرکب ہے، یعنی مالک تخت۔ کسی اچھے یا برے فن کے ماہر کو بھی مجازاً بادشاہ کہتے ہیں مثلاً جھوٹوں کا بادشاہ (فرہنگ آصفیہ)۔]

(FRANZ BABINGER)

پاراچنار: پاکستان کے شمال مغربی سلسلہ کوہ میں، دریائے کرم کی بالائی وادی میں، کرم ایجنسی کا اداری مرکز، فوجی چھاؤنی اور صحت افزا مقام، جو ۲۳°، ۵۲° عرض بلد شمالی اور ۷۰°، ۳۰° طول بلد پر واقع ہے۔ سطح سمندر سے اس کی بلندی ۵۷۶۰ فٹ ہے، یہ درۂ کرم کی پاسبانی کرتا ہے اور اس میں خوبصورت مناظر بکثرت ہیں۔

گردونواح میں گندم، چاول اور مکئی کی کاشت ہوتی ہے۔ پہلوں میں خاص طور پر سیب اور ناشپاتی قابل ذکر ہیں۔ قصبے کی آبادی خٹک قبیلے کے پٹھانوں پر مشتمل ہے۔ قصبے کی وجہ تسمیہ کے لیے اس روایت کو پیش کیا جاتا ہے کہ کسی زمانے میں ہارا نامی ایک قبیلہ یہاں ایک بڑے چنار کے درخت کے زیر سایہ مقیم تھا۔ [دوسری وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ اس وادی میں چنار کے درخت بکثرت پائے جاتے ہیں]۔ یہاں سے افغانستان کو ایک راستہ درۂ پایہ وار سے ہوتا ہوا جاتا ہے جس کے ذریعے اون، پھل، شالوں اور قراقلی وغیرہ کی تجارت ہوتی ہے۔ [۱۸۹۲ء میں اس کا الحاق برطانوی ہند سے ہوا تھا۔ اب پاکستان کا حصہ ہے]۔

مآخذ: (۱) *Gazetteer of the Kurram Agency*

پشاور ۱۹۰۸ء: (۲) *North West* : Sir James David

Frontier Province and Kashmir، کیمبرج ۱۹۱۶ء، ص ۳۱۱ (بعد)۔

(سمیع الدین احمد)

پادشاہ: کیا جانے لگا تھا، باب عالی اور یورپی سلطنتوں کی طرف کتابت میں غالباً صدر اعظم قویوچی مراد پاشا (م ۵ اگست ۱۶۱۲ء) نے سب سے پہلے بادشاہ کا خطاب شہنشاہ آسٹریا، رڈولف Rudolf دوم کے لیے استعمال کیا۔ Nemirow کانفرنس (۱۷۳۷ء) میں روس نے اپنے زار کے لیے اس لقب کا مطالبہ کیا تھا (قب) کانفرنس (J. v. Hammer، در ۱۷۸۸ء) اور دوبارہ پغارسٹ کانفرنس (۱۷۷۳ء) کے مذاکرات میں اس کا دعویٰ کیا (قب) کتاب مذکور، ۸: ۳۱۲)۔ یہ صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکا کہ سلطان روم کو کب سے ”بادشاہ آل عثمان“ کہا جانے لگا۔ بہر حال ہم یہ لقب ان ترکی دستاویزوں میں طرح طرح کے ہم قافیہ الفاظ کے ساتھ ملتا ہے جو سولہویں صدی عیسوی کے اوائل میں لکھی گئیں، اس لیے ممکن ہے کہ پندرہویں صدی کے خاتمے پر یہ لقب استعمال میں آنے لگا ہو اور بظاہر اس نے ”خنکار“ (از خداوندگار) کی جگہ لے لی ہو، جو متروک ہو گیا تھا (قب F.A.)، سلسلہ ۲، ۱۰: ۵۷۲، ۲۷۶)۔ یہی حال سلطان کے لقب کا ہے جسے پہلے صوفی درویشوں نے استعمال کیا اور پھر آخر تک سلاطین آل عثمان کے ناموں کے ساتھ استعمال ہوتا رہا (قب Isl.)، ۱۱: ۷۰)۔ سلطان کی رعایا اور فوج زمانہ حال تک ”بادشاہ مز چوق“ یا ”ہگ پاشا“ [ہمارا بادشاہ تا دیر، یا تا ہزار سال زندہ رہے] کہہ کر خیر مقدم کرتی تھی۔

مآخذ: (۱) *Ueber Titel Aemter* : St. Kekulé

Rangstufen und Anreden in der offiziellen

Halle، ۱۸۹۲ء، ص ۳: (۲)

Grundriss der neupersischen Etymologie : F. Hirth

Stammbuch، ۱۸۹۳ء، ص ۶۱، عدد ۲۶۶ (اس کتاب

میں ایک دوسرا اشتقاق بھی لکھا ہے۔ پرانا فارسی

کتاب میں اس کا ذکر ہے اور علامہ یعنی حکمران، اس باب

میں *GIA*، ۱/۱، ص ۲۷۳

پر کئہ کرائی تھی۔ اس زمانے میں اس کی سلطنت دنیا بھر میں وسیع ترین سلطنت تھی۔ اس کی تئیس ولایتیں اور نوآبادیان ایشیا، افریقہ اور یورپ کی جنوبی سرحدوں تک پھیلی ہوئی تھیں۔ صوبہ فارس میں شیراز کے قریب اصطخر کے مقام پر اس دور کے کتبوں اور محلات کے آثار پائے جاتے ہیں۔ فارس کے باشندے اب پارسی کہلانے لگے۔ وہ ایران یا فارس میں ساسانی دور کے اختتام تک رہے تاآنکہ عربوں نے ساتویں صدی میں آخری تاجدار یزدگرد (= یزدگرد) کو شکست دی۔ گزشتہ بارہ صدیوں میں بے شمار پارسیوں نے اسلام قبول کیا۔ معدودے چند جو ہندوستان بھاگ آئے اور جو لوگ اب بھی فارس میں رہتے ہیں دونوں مل کر ایک لاکھ پچیس ہزار افراد پر مشتمل ایک چھوٹا سا فرقہ بن گیا ہے۔ جب تھوڑے سے پارسی پہلی بار ہندوستان آئے تو کھیتی باڑی کرنے لگے۔ ان کی خوشحالی کا دور پندرھویں صدی سے شروع ہوا اور ان کے ہم مذہب لوگ کثیر تعداد میں ہندوستان آئے لگے۔ ان میں سے بہت سے دکاندار بن گئے۔ ان کی سب سے بڑی تعداد سورت میں رہتی تھی۔

جب انگریز آئے اور انہوں نے سورت میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی بنیاد ڈالی تو اس وقت اس کے گماشتے دو پارسی بھائی تھے۔ جب انگریزوں نے ہانگ کانگ، شنگھائی اور کائن کو فتح کیا تو پارسی کثیر تعداد میں بحیثیت سوداگر وہاں پہنچے۔ انہوں نے بے شمار دولت جمع کر لی، جسے انہوں نے بڑی فراخدلی سے قومی فلاح اور رفاه عامہ کے کاموں، مثلاً مدرسے و شفاخانے اور دوسرے اداروں کے قائم کرنے میں صرف کیا۔ اس طرح یہ لوگ رفاه عامہ کے کاموں کے لیے اب تک سولہ کروڑ روپے زائد روپیہ خیرات کر چکا ہے۔ گزشتہ

⊗ پارتھیا: بحیرہ خزر کے جنوب مشرقی پہاڑی علاقے کا نام، جو کوہ البرز سے مشرق کی طرف ہرات تک پھیلا ہوا ہے۔ یہ ایران کا شمال مشرقی صوبہ ہے اور اب خراسان کہلاتا ہے۔ اس علاقے کے شمالی سرے پر ایک زرخیز میدان صحرائے توران واقع ہے۔ جنوب کی طرف صحرائے لوط اور مغربی جانب دشت کویر ہے۔ اس خطے کی غیر معتدل آب و ہوا اور سطح کا قدرتی طور پر لٹا بھٹا ہونا یہاں کے لوگوں کو جفا کش اور محتئی بنانے میں بہت مدد ثابت ہوا ہے۔ پرانے زمانے میں یہاں پارتھو نام کا ایک ایرانی قبیلہ آباد تھا، جس کی بنا پر پارتھیا نام پڑا۔ دامغان کے قریب اس زمانے کے کھنڈر بھی دریافت ہوئے ہیں۔ یہ علاقہ عرصہ دراز تک قدیم یونانی تہذیب سے بھی وابستہ رہ چکا ہے۔ دہتے ہیں کہ ایران کے پہلوی خاندان کی اصل بھی پارتھیا ہی سے ہے۔ اس کی سرحد شمال کی جانب روس سے ملحق ہے۔ یہاں کے قبائلی باشندے نہایت جنگجو اور بہادر ہیں۔ یہ لوگ تیراندازی میں بہت مشاق ہیں۔ اس کے شمالی حصے میں شہر مشہد واقع ہے، جسے اہل تشیع حضرت امام علی الرضا علیہ السلام کے مزار کی وجہ سے نہایت مقدس مانتے ہیں۔ یہ علاقہ قدیم پہلوی تہذیب کا مرکز رہ چکا ہے۔

(قاضی سعیدالدین احمد)

⊗ پارچہ بافی: رلک بہ فن، پارچہ بافی (اسلامی)۔
⊗ پارسی: ابتدائے تاریخ سے پارسیوں کے آبا و اجداد کا اصل مسکن ایران تھا اور وہ مشرقی ایران میں پیشدادیوں اور کیانیوں کے دور میں ایرانی کہلاتے تھے۔

جب سائرس (Cyrus) نے ہخامنشی خاندان کی بنیاد ڈالی اس وقت سے یونانیوں سے ایران کے تعلقات قریب تر ہو گئے۔ داراے اعظم نے ڈھائی ہزار سال قبل اپنی تاریخ کو بہستون نزد کرمان شاہ

۱۲۶۰/۱۸۴۳ء میں نئے معیادی سِکُون کے رواج کے وقت پارہ تانبے کا چھوٹا سِکَہ قرار دیا گیا اور اس کے اضعا ف یہ تھے: ۵ (پش پارہ لک)؛ ۱۰ (اون پارہ لک)؛ ۲۰ (پگری پارہ لک)؛ ۴۰ (غروش یا پیاسٹر)۔ ترکی سلطنت کے آخری دور میں زیادہ قیمت کے سِکے تانبے کے بجائے نکل کے بننے لگے۔ جمہوری حکومت میں پارہ صرف زرِ حسابی رہ گیا ہے، اور ایلومی نیٹم و کانسی کا ۲۱ پیاسٹر کا سِکَہ سب سے چھوٹے سِکے کے طور پر مضروب ہوتا ہے۔ جب سریا آزاد ہوا تو اس نے اپنے سب سے چھوٹے سِکے کے لیے پارہ کا نام باقی رہنے دیا اور جبل اسود (مانٹی نیگرو) نے بھی یہی کیا۔ اسی طرح یوگوسلاویا میں بھی یہ نام باقی ہے۔ وہاں سب سے چھوٹا سِکَہ، جو نکل کا ہوتا ہے، ۵ پارہ کے مساوی ہے۔ ۱۷۷۱ء سے ۱۷۷۴ء تک، جب مولدیویا اور انلاق (Wallachia) [رک باں] میں روس کا قبضہ رہا تو، وہاں ایسے تانبے کے سِکے جاری کیے گئے جن کی قیمت پارہ اور کوپک [Kopeck، روسی سِکَہ] میں ہوتی تھی۔

مآخذ: (۱) Catalogue of : Lane-Poole
Oriental Coins in the British Museum، ج ۸، لندن
۱۸۸۱ء؛ (۲) Belin، در J A، سلسلہ ۶، ج ۳: ص
۴۴ تا ۴۵۱۔

(J. ALLAN)

پازھر: رک بہ بازھر۔

پاسبان اوغلو: (= پاسبان اوغلی)، (قب قاسوس الأعلام، ۲: ۱۳۶۷) یا پازواند اوغلو (عبدالرحمن شرف: تاریخ، ۲: ۲۸۰) یا جدید املا کے مطابق Pazwant-Oghlu (حامد و محسن: ترکیہ تاریخی، ص ۴۲۳)، لیکن خود اس کی مہر پر "پازواندزادہ عثمان" (در Orėškov، دیکھیے مآخذ)، کندہ تھا، ویدین کا باغی ہاشا (۱۷۵۸ تا

اختتام تک پارسی لڑکے اور لڑکیوں کی تعلیم کی اسلئے انھوں نے صد انگلستان اور امریکہ کے برابر ہو گئی۔

پارسی گزشتہ صدی میں کارخانہ داری کی صنعت کے پہلے علمبردار تھے۔ مشہور ٹاٹا کمپنی، جو جمشید پور میں کلکتے (بھارت) کے قریب واقع ہے، فولاد سازی میں ایک مشہور صنعت گاہ ہے۔ برطانوی پارلیمنٹ میں تین ہندوستانی آج تک منتخب ہوئے، وہ تینوں پارسی تھے۔ دادا بھائی نوروجی جو بابائے ہند کے نام سے مشہور ہیں لبرل Liberal پارٹی کے رکن تھے۔ سرنوچہرجی بھاؤنگری قدامت پسند (Conservative) پارٹی کے رکن تھے اور مسٹر شاہ پورجی سکلتوالا مزدور (Labour) پارٹی سے تعلق رکھتے تھے۔ جس وقت کرکٹ کا کھیل شروع ہوا تو پارسی سب سے پہلی مرتبہ انگریزوں کے مقابلے میں کھیلے۔ ان لوگوں نے اپنی ٹیم لندن بھیجی۔ لارڈ ہاک Hawk، آکسفورڈ اتھنک اور وارنر Warner اپنی تین ٹیمیں پارسیوں سے میچ کھیلنے کے لیے ہندوستان لائے تھے۔

(M.N. DHALLA)

پارہ: ایک ترکی سِکَہ، جو ابتداً ۴ آقچہ کے برابر چاندی کا سِکَہ ہوتا تھا۔ یہ سِکَہ سترھویں صدی کے شروع میں جاری ہوا، اور بہت جلد آقچہ کی جگہ سِکَہ رائجہ کے طور پر چلنے لگا۔ اس کا وزن، جو ابتداً میں ۱۶ گرین (= ۱۰۱۰ گرام) تھا، انیسویں صدی کے آغاز میں گھٹ کر اس وزن کا ایک چوتھائی رہ گیا۔ اور چاندی کا حصہ بھی کم ہو گیا۔ چاندی کے پارہ کے اضعا ف یہ تھے: ۱۰ (اوقاق)؛ ۲۰ (اوبشلیک)؛ ۲۰ (پگری)؛ ۴۰ (غروش یا پیاسٹر)۔ کبھی ۸۰ (اوبشلیک)؛ ۱۰۰ (اوقاق) بھی جاری ہوئے۔

نے خاصی بڑی فوجیں ہاسبان اوغلو کے مقابلے کو بھیجیں، لیکن وہ ناکام رہیں۔ نتیجے کے طور پر ۱۷۹۵ء کے آخر میں صلح کی بات چیت شروع ہوئی، لیکن ہاسبان اوغلو عملاً پورے بالائی بلغاریا پر بدستور قابض رہا۔

چونکہ باب عالی نے ہاسبان اوغلو کی حکومت کو باضابطہ تسلیم نہیں کیا تھا لہذا اس نے وِیدین کے سرکاری حاکم کو شہر بدر کر دیا اور ۱۷۹۷ء میں آس پاس کے علاقوں (ہاشالیقوں) پر حملہ آور ہوا۔ مشرق میں اس کی فوجیں بلغاریا کے کئی شہروں پر یا توقابض ہو گئیں یا ان کے لیے خطرے کا باعث بن گئیں تھیں (البتہ وارنہ Varna میں انہوں نے شکست کھائی)۔ جنوب میں انہوں نے نش Nish [رَک بَآن] پر حملہ کیا لیکن ناکام رہیں۔ مغرب میں وہ بلغراد [رَک بَآن] تک پہنچیں اور یہ شہر فتح کر لیا، لیکن ترکوں اور سربوں نے، جنہیں حاجی مصطفیٰ نے مسلح کر دیا تھا، قلعے کی مدافعت کی اور حملہ آوروں کو پسپا کر دیا۔ اس حملے کے باعث، نیز ہاسبان اوغلو کے فرانس اور روس سے نامہ و پیام کرنے پر، باب عالی نے ۱۷۹۸ء میں امیر البحر کوچک حسین پاشا کے زیر قیادت لاکھ سپاہیوں کی ایک فوج ہاسبان کے مقابلے کو بھیجی۔ اس فوج نے اکتوبر کے مہینے تک شہر کو گھیرے رکھا مگر فتح نہ کر سکی اور اسے بھاری نقصانات اٹھا کر واپس ہونا پڑا۔ اس شکست اور نپولین کے حملہ مصر سے مجبور ہو کر باب عالی نے ہاسبان اوغلو سے کم از کم برائے نام صلح کر لی اور ۱۷۹۹ء میں اسے پاشاے سہ دم اسپ [اوج طوغ پاشا] کا منصب دے دیا۔

بایں ہمہ ہاسبان اوغلو نے علی الاعلان اصلاحات مرکزی حکومت اور خود سلیم ثالث، سب کی مخالفت کی۔ اس نے متعدد بار (۱۸۰۰ اور ۱۸۰۱ء) میں

۱۸۰۷ء) اس کے خاندان کا اصلی وطن بوسنہ میں طوڑلہ تھا، لیکن اس کے دادا ہاسبان آغا کو، آسٹریا کے خلاف جنگی خدمات کے صلے میں ۱۷۳۹ء کے قریب بلغاریا میں وِیدین کے آس پاس دو گاؤں عطا ہوئے تھے۔ عثمان کا باپ عمر آغا ہاسبان اوغلو نہ صرف ان دو گاؤں کا موروثی زمیندار تھا بلکہ ”پیرق دار“ [رَک بَآن] وغیرہ ہونے کی وجہ سے دولت مند اور سرکردہ لوگوں (اعیان) میں سے تھا، مگر اس کی سرکشی کی وجہ سے مقامی گورنر نے اسے قتل کر دیا تھا۔

خود عثمان نے بھی اپنی جان صرف البانیا بھاگ کر بچائی، لیکن ۱۷۸۷ء تا ۱۷۸۹ء کی لڑائی میں رضاکار کی حیثیت سے حصہ لینے کے بعد وہ وطن واپس آ گیا۔ بہت تھوڑی مدت بعد وہ دوبارہ میدان جنگ میں گیا اور داد شجاعت دے کر ۱۷۹۱ء میں وِیدین کی طرف پلٹا۔ یہاں سے اس نے ساتھیوں کے ہمراہ اِلاق (Wallachia) اور سربیا پر حملے شروع کیے۔ جب سلطان نے اس حرکت پر اس کو سزا دینا چاہی تو ۱۷۹۳ء میں اس نے ترک اطاعت کر کے پہاڑوں میں پناہ لی اور ۱۷۹۴ء کے اخیر میں اپنی رہزن جماعت کی مدد سے وِیدین کو فتح کر لیا اور اس ہاشالیق [صوبے] کا حقیقی حاکم بن گیا۔ وِیدین، جس کی اس نے پھر سے قلعہ بندی کر لی، اب رہزنوں اور ان بد دل بنی چری سپاہیوں کا مرکز بن گیا جو ۱۷۹۲ء میں سربیا سے نکال دیے گئے تھے، اور عثمان ان سب لوگوں کا ہر دل عزیز سرغنہ بن گیا جو سلیم ثالث کی اصلاحات کے مخالف تھے۔

ہاسبان اوغلو نے ۱۷۹۵ء میں خود بلغراد کے والی حاجی مصطفیٰ پاشا پر فوج کشی کی، جو اصلاحات کا حامی تھا اور ہاسبان اوغلو کے قلع قمع کرنے کا کام بھی اس کے سپرد کیا گیا تھا۔ باب عالی

سے اس کی صحت کچھ اچھی نہ رہنے کے باوجود اس کی الوالعزمی کا منتہا آزادی تھا، جس کا ثبوت وہ سکتے ہیں جو اس نے مضروب کرائے اور جو پازوان چتہ Pazvančeta کے نام سے معروف تھے۔

مآخذ: ہاسبان اوغلو پر مختلف اطلاعات

G. A. Oliver (۱۸۰۱ء) اور L. Pouqueville (۱۸۰۵ء)

کے معاصر سفرناموں میں ملتی ہیں؛ لیکن اس کی مکمل

تصویر (۱) *Notes sur Passvan-Oglu 1758-1807 par*

l'adjutant-commandant Méritage میں نظر آتی

ہے، جو ودین کے فرانسیسی ایجنٹ (۱۸۰۷ و ۱۸۰۸ء)

نے مرتب کیے تھے۔ اس کے فوائد حیات سے متعلق

اس سے بہتر تصنیف اب تک شائع نہیں ہوئی۔ انہیں

Grgur Jakšić نے مرتب کر کے *Le Revue Slave*

(ج ۱) پیرس ۱۹۰۶ء: ص ۲۶۱ تا ۲۷۹ اور ۱۸ تا

۲۲۹؛ ج ۲، ۱۹۰۶ء: ص ۱۳۹ تا ۱۴۴ اور ۳۶ تا

۳۳۸؛ ج ۳، ۱۹۰۷ء: ص ۱۳۸ تا ۱۴۴ اور ص ۲۷۸

تا ۲۸۸) میں چھاپا۔ ان کا ترجمہ سربو کروئی زبان میں

ہوا، *Glasnik zemaljskog muzeja* (ج ۱۷، سیراجیو

۱۹۰۶ء: ص ۱۷۳ تا ۲۱۶)؛ نیز دیکھیے: (۲)

G. O. R. in Europa: J. W. Zinkeisen، ۷، گوتہا

۱۸۶۳ء: ۲۳۰ تا ۲۴۱؛ (۳) *C. Jireček*:

Geschichte der Bulgaren، براگ ۱۸۷۶ء، ص ۴۸۶

تا ۵۰۳؛ (۴) *Ispisi iz francuskih*: Iv. Pavlović

arhiva، بلغراد ۱۸۹۰ء، بالخصوص ص ۱۰۳ تا ۱۲۸،

یہ ہاسبان اوغلو کے متعلق سفارتی اطلاعات ہیں

(۱۷۹۵ تا ۱۸۰۷ء)؛ (۵) *M. Gavrilović*، در *La*

Grande Encyclopédie، ۲۶: ۶۸، پیرس بدون تاریخ؛

(۶) *Tursko carstvo pred srpski*: St. Novaković

ustanak 1780-1804، بلغراد ۱۹۰۶ء، ص ۳۳۲ تا ۳۸۹؛

(۷) *Karaǎorǎe*: M. Vukicévić، ۱، بلغراد ۱۹۰۷ء؛

۱۶۶ تا ۱۷۶ اور ۱۸۵ تا ۲۰۸؛ (۸) *P. Orěškov*:

Několko dokumenta za pazvantoglu i Sofroni

تحت و تاراج کیا اور بنی چری فوج کو، جو (۱۸۰۱ء کے موسم گرما میں) بلغراد واپس آ گئی تھی قلعے پر قبضہ کر لینے اور (سال کے آخر میں) حاجی مصطفیٰ پاشا کے قتل پر ابھارا۔

اسی زمانے میں ہاسبان اوغلو نے کئی بار زار سے

خواہش کی کہ وہ اسے اپنی مخلص رعایا میں شمار

کریے اور فرانس کو بھی اپنی خدمات پیش کریں۔

باب عالی نے کچھ ہی عرصے پہلے ہاسبان اوغلو کے

سارے قصور معاف کر دیے تھے، لیکن ۱۸۰۳ء سے

اس کے خلاف پھر اعلان جنگ کر دیا، مگر ۱۸۰۴ء

میں سربیا والوں نے بغاوت کر دی، جس سے ترکوں

کی توجہ اس کی جانب ہٹ گئی۔ ہاسبان اوغلو کو

خود اپنے مقبوضات کے مغربی حصے میں ۱۸۰۵ء

میں پنٹزو Pintzo کی شورش دہانے کے لیے لڑنا

پڑا۔ ۱۸۰۶ء میں جب روسی فوجیں ڈینیوب

کے بائیں کنارے پر نمودار ہوئیں تو ہاسبان کو

مصلحت یہی نظر آئی کہ باب عالی کو اپنی خدمات

پیش کرے۔ لیکن باب عالی نے روسی کے سپہ سالار

کو قیادت اعلیٰ عطا کر دی۔ اس سے ہاسبان بہت

تلخ کام ہوا اور اس نے ارادہ کر لیا کہ روس اور

سربیا کے متحدہ حملوں کے خلاف صرف اپنے ملک کی

حفاظت کرے گا، لیکن بعد ازاں وہ جلد ہی یعنی

۲۷ جنوری ۱۸۰۷ء کو اس دنیا سے چل بسا۔

ہاسبان کو اتنے عرصے تک ثابت قدم رہنے

میں جن چیزوں نے مدد دی وہ اس زمانے میں

سلطنت عثمانیہ کی گری ہوئی حالت اور اس کی اپنی

ذاتی قابلیت اور دور بینی تھی (وہ کبھی ودین چھوڑ

کر یہ نکلا)، مگر سب سے بڑی وجہ تقدیر کی باوری

تھی۔ اپنے علاقے کے اندر وہ تجارتی اور دوسرے

مصلحتی امور کرتا اور سختی اور استبداد کے ساتھ

کرتا تھا، مگر یہ مطلق العنانی انصاف اور

مصلحتی نہ تھی۔ دماغی پریشانیوں کی وجہ

جاتے اور وہاں سے واپس آتے ہوئے ابن بطوطہ دو دفعہ یہاں آیا تو بادشاہ کی سکونت سمندرا ہی میں تھی۔ سماترا کے جزیرے کا موجودہ نام، جس سے وہ یورپ میں مشہور ہے، اسی سمندرا سے بنا ہے۔ ابن بطوطہ اسے ”سمطرہ“ لکھتا ہے۔ ہاے اس زمانے میں ایک خوش حال ساحلی خطہ تھا، وہاں کا حکمران بندرگاہ کا بادشاہ تھا، جس کے بہت سے تجارتی جہاز چلتے تھے؛ چنانچہ ابن بطوطہ نے اس کا ایک جہاز جنوبی چین کے بندر چوئن چاؤ (فوکیئن) ch'ünchou (فوکین) میں دیکھا تھا۔ یہاں کی درباری زندگی بالکل ہندوستان کے بادشاہوں کے درباروں کے نمونے پر ڈھالی گئی تھی۔ اس وقت کا بادشاہ بڑا ہرجوش مسلمان تھا۔ اسے علوم کا بے حد شوق تھا۔ اس نے ساحل کے عقبی علاقے میں کئی فتوحات حاصل کیں۔ ہاے میں لین دین کے لیے سیسے کے سکے [ابن بطوطہ: قطع قصیدیر] اور چین کا خام سونا استعمال ہوتا تھا۔ خوراک زیادہ تر چاول تھی۔

ابن بطوطہ کی اس ملک سے روانگی کے کچھ ہی عرصے بعد (۱۳۹۵ء سے قبل) بادشاہ کو جاوا کی ہندو سلطنت مجاپائٹ Madjapait کی سیادت تسلیم کرنا پڑی۔ لَوہ سوکون Lho-Sukon کے قریب کسی ملکہ یا شہزادی کی قبر ملی ہے جس کی لوح کے اوپر کی طرف ۵۷۹۱/۱۳۸۹ء کا ایک عربی کتبہ ہے اور زیریں حصے پر قدیم جاوی رسم الخط میں ایک بہت ہی بوسیدہ کتبہ ہے۔ یہ اب تک پڑھا نہیں جاسکا۔ چینی سفیر تشنگ ہو (Cheng Ho) نے ۱۴۱۹ء میں بیان کیا ہے کہ یہ حکومت ناگو (پیڈی=Pidie) سے مسلسل لڑائیوں میں الجھی رہی۔ وہ یہاں کی پیداوار میں چاول، سیاہ مرچ اور کرم اوریشم کا تذکرہ کرتا ہے۔ سیاہ مرچ نے پرتگالیوں کو یہاں پہنچ بلایا۔ انہوں نے ۱۵۲۱ء سے یہاں ایک قلعہ بند بستی بنائی، لیکن آج بھی یہاں

Vračanski (1800-1812) [از روسی وزارت خارجہ]، در مجلہ سائنس اکیڈمی، بلغاریا: Sbornik، جلد ۳، صوفیا ۱۹۱۳ء، مادہ ۳، ص ۱ تا ۵۰؛ (۹) V. Ćorović، در Narodna enciklopedija، ج ۳: Zagreb ۱۹۲۸ء: ص ۲۷۲۔

(FEHIM BAJRAKTAREVIC)

* ہاے: (Pasé) سماترا میں آجے (=آجے) کے شمالی ساحل پر ایک ضلع، جو وہاں کے عام خیال کے مطابق مشرق میں دریائے جمبو آجے (Djambo-Ajé) سے شروع ہو کر مغرب میں دریائے ہاے کے دوسرے کنارے تک پھیلا ہوا ہے۔ یہ تمام علاقہ چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں بٹا ہوا ہے، جن میں سے ہر ایک میں ایک اولی بلانگ uleibalang یا سردار ہوتا ہے۔

ہاے کسی زمانے میں مشرقی ایشا میں ایک مشہور مملکت تھی۔ آجے کا شمالی ساحل قرون وسطیٰ میں اس بحری تجارتی راستے پر واقع تھا جو ہندوستان سے چین کو جاتا ہے۔ اسلام اسی راستے سے آیا اور اس نے ہندوستان سے نکل کر اس ساحل پر مضبوط قدم جما لیے۔ جزائر شرق الہند میں یہ پہلا مقام تھا جہاں اسلام پہنچا۔ ہم جانتے ہیں کہ تیرہویں صدی عیسوی میں وہاں پہلے سے مسلمان حکومت کر رہے تھے ان میں سے ایک الملک الصالح (م ۱۲۹۷ء) مقامی روایت کے مطابق سلطنت کا بانی تھا۔ اسی نے اس ملک میں دین اسلام پھیلایا۔ اس کی قبر، جو کٹھنباٹ (ہندوستان) سے لائے ہوئے پتھروں سے بنی ہوئی ہے، بعض دوسری قبروں کے تعمیروں کے ساتھ دریائے ہاے کے بائیں کنارے پر سمندر کے قریب ہی دریافت ہوئی ہے۔ کہتے ہیں کہ یہیں سلطنت کا ہاے تخت واقع تھا۔ ایک اور ہاے تخت، جو قدرے مغرب میں ہے، سمندرا تھا۔ تیرہویں صدی عیسوی کے وسط میں جب چین کو

کے القاب کی طرح ہمیشہ اسمِ علم کے ساتھ استعمال ہوتا تھا، لیکن فرق یہ تھا کہ یہ نام کے بعد آتا تھا (یہی حال ہے اور افندی کا ہے، جو پاشا سے کم تر درجے کے خطاب ہیں)۔ مزید یہ کہ نوعیت کے لحاظ سے جاگیرداری کی بہ نسبت یہ زیادہ تر فوجی لقب تھا، کیونکہ یہ نہ تو وراثۃً آگے چلتا تھا، نہ اس سے بیویوں کو کوئی درجہ ملتا تھا اور نہ جاگیروں سے اس کا تعلق تھا؛ تاہم یہ لقب صرف اہل فوج کے لیے مخصوص نہ تھا، بلکہ (مذہبی عہدوں کو چھوڑ کر) بعض غیر عسکری یا دیوانی حکام کو بھی دیا جاتا تھا۔

پاشا کا لقب پہلی بار تیرھویں صدی عیسوی میں دیکھنے میں آتا ہے۔ اس کے ابتدائی استعمال کی صحیح تعیین مشکل ہے؛ لیکن کچھ بھی ہو، یہ لقب بہت پہلے آقا یا صاحب کے مبہم معنی میں استعمال ہوا اور پھر یہ معنی متروک ہو گئے (قُب دیوانِ ترکی سلطان ولد، ص ۱۴، متن مؤرخہ ۵۷۲/۱۳۱۳ء، جہاں خود خدا کو ”اے پاشا“ کہہ کر مخاطب کیا گیا ہے)۔ اسی زمانے میں پاشا کا لقب، سلطان کے لقب کی طرح، بعض اوقات عورتوں کو بھی دیا گیا (قُب اسمعیل حقی: کتابہ لہ، ۱۹۲ء، بمدد اشاریہ، بذیل مادۃ قادم پاشا، سلجوق پاشا)۔ یہ دستور انیسویں صدی میں صرف ایک بار اور دیکھنے میں آیا ہے اور وہ بھی بطور استثناء، یعنی خدیو کی والدہ کے لیے (قُب والدہ سلطان)۔

سلاجقہ روم کے زمانے میں پاشا کا لقب (لفظ پادشاہ کا اختصار اور ہمیشہ لفظ سلطان کا مماثل ہونے کی حیثیت سے) وقتاً فوقتاً بعض ایسے مذہبی افراد کو بھی دیا گیا جو ضرور سپاہی بھی ہوں گے اور جن کی تاریخ سے اب تک ہم اچھی طرح واقف نہیں۔ عاشق پاشا زادہ نے جو اپنا سلسلۂ نسب بیان کیا ہے اگر اس سے استدلال کریں تو یہ لقب تیرھویں صدی

میں ان کو نکال دیا۔ اس کے بعد سے پاشے سلطنت آجے کا ماتحت صوبہ ہو گیا۔ قدیم حکومت کے سلاطین کی قبریں بہت بعد کے زمانے، یعنی ۱۰۴۸/۱۶۳۸-۱۶۳۹ء تک آجے کے مشہورترین سلطان سکندر ثانی کی زیارت گاہ تھیں، لیکن اب اس قدیم سلطنت کی یاد بھی محو ہو گئی ہے۔ درہائے پاشے کا دیانہ گاد سے اٹ گیا ہے اور وہ مقام جہاں پاشے تخت واقع تھا قابلِ شناخت نہیں رہا۔ پاشے نے مسلمان علما اور مبلغین کے ذریعے سالہائے دراز تک مجمع الجزائر ملایا پر کافی اثر ڈالے رکھا۔ ان کی یاد جاوی اور ملائی روایات میں باقی ہے۔

مآخذ: (۱) C. Snouck-Hurgronje: *Verspreide*

Geschriften، ۱/۴: ۳۰۲؛ بعد: ۲/۱: ۱۰۱؛ بعد:

(۲) B. R. Sanguinetti و C. Defrémery: *Voyages*

d'Ibn Batoutah، ۲۲۸؛ بعد: (۳) W.P. Groeneveldt:

Notes on the Malay Archipelago and Malacca

Miscellaneous Papers relating to Indo-China and

the Indian Archipelago، سلسلہ ۲، ج ۱، لندن ۱۸۸۷ء؛

ص ۱۷۱، ۲۰۸؛ بعد: (۴) J.P. Moquette: *De eerste*

vorsten van Samoedra-Pasè (Noord-Sumatra)

Rapporten Oudheidk. Dienst Nederlandsch-Indië

۱۹۱۳ء، ص ۱؛ بعد: (۵) *Oudheidk. Verslag*، در کتاب

مذکورہ، ۱۹۱۵ء، ص ۱۲۷؛ بعد۔

(R.A. KERN)

پاشا: (ترکی، فارسی لفظ پادشاہ سے ماخوذ، غالباً ترکی لفظ ”بشقی“ سے متاثر)، سب سے پہلے مغربی لقب یا عنوان، جو ترکی میں قریبی عہد میں استعمال رہا اور جو اب تک ان اسلامی ممالک میں جو سلطنت عثمانیہ کے اجزاء رہ چکے ہیں، عراق اور شام)۔ پاشا، یورپ کے امرا

(۱۵)۔ اس مسئلے کی، جو حل نہیں ہوا، جو بھی حقیقت ہو، یہ یقینی ہے کہ پاشا کا لقب شروع زمانے ہی سے ارباب سیاست کو دیا جاتا تھا (قب سنان پاشا، تحت اورخان، ترک)۔

بہر حال پاشا کا لقب بہت جلد ارباب مناصب میں سے دو طبقوں کا خصوصی امتیاز بن گیا: (۱) صوبوں کے ییلربی (امیرالامرا) اور (۲) ہائے تخت کے وزرا؛ مگر کچھ مدت بعد اسی قسم کی خدمات انجام دینے والے دوسرے عہدے داروں کو بھی یہ خطاب دیا جانے لگا۔

چودھویں صدی عیسوی کے نصف دوم (۱۳۵۹ء یا ۱۳۶۲ء؟) میں ترک مؤرخوں کے قول کے مطابق لالہ شاہین کو، جو عثمانی ترکوں کا سب سے پہلا (؟) ”ییلربی“ تھا، اس منصب کے ساتھ ہی پاشا کا لقب دیا گیا۔ پھر یہی لقب آناطولی کے ییلربی کو عطا کیا گیا (اس طرح [سلطنت کے] دائیں اور بائیں بازو دونوں میں ایک ایک ییلربی رکھنے کا خیال ملحوظ رکھا گیا)۔ بعد میں جب وسعت پذیر سلطنت میں نئی اسمائیاں بنائی گئیں تو دوسرے ییلربیوں یا والیوں (گورنر جنرلوں) کو بھی یہ لقب دیا جانے لگا۔

وزرا کے معاملے میں بھی یہی صورت ہوئی۔ ان میں پہلا (؟) عثمانی مؤرخین کے بقول، جندری [رک باں] خلیل الملقب بہ خیرالدین پاشا تھا (۱۳۶۸-۱۳۹۹ء میں)۔ جو وزیر (قب مادہ وزیر) سلطان احمد ثالث کے زمانے تک ”قبہ وزیرلری“ کہلاتے تھے ان کی تعداد پہلے تین اور پھر نو کی گئی اور وزیر کا لقب دوسرے بڑے عہدے داروں، مثلاً ”قبودان پاشا“، ”نشانی“، ”دفتردار“ کو بھی دیا جانے لگا۔ اس طرح وزیر کا لقب بھی زیادہ تر اعزازی ہوتا گیا، جس کے ساتھ پاشا کا خطاب بھی ضم ہوتا تھا؛ لیکن جب تک ابتدا میں اور آئندہ بہت زمانے تک

کے نصف اول ہی میں مستعمل تھا۔ مخلص الدین موسیٰ بابا، عرف شیخ مخلص یا مخلص پاشا، علی افندی کی روایت کے مطابق، ۱۲۴۳ء میں سلجوقی سلطان غیاث الدین کیخسرو ثانی کی شکست کے بعد قرہمان اوغلو سے پہلے اس علاقے میں حکومت پر قابض ہو گیا تھا (قب A History of the Ottoman Poetry، ۱: ۱۷۷)۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی صدی کے آخر میں پاشا کا لقب ان خاندانی رئیسوں کے خاص خاص افراد کے ناموں کے ساتھ بڑھایا گیا، جن کی تعداد محدود تھی اور جنہوں نے ایشائے کوچک میں چھوٹی چھوٹی ترکی اور ترکمانی موروثی ریاستیں قائم کر لی تھیں۔ یہ خطاب پانے والے بعض اوقات حکمران اور بعض اوقات حکمران خاندان کے ارکان تھے۔ یہی حال ریاستہائے تگہ، آیدین، دنزی اور قزیل احمدی کا تھا (قب مادہ ترک) اور غالباً آناطولی کی چھوٹی ریاستوں کا بھی (قب صاروخان کے لیے علی پاشا، بروایت شہاب الدین بن العمری: التبریف وغیرہ، جس کا حوالہ القلتشدی: صبح الأعشی، ۸: ۱۶۰-۱۶۱ء میں دیا ہے)۔

آل عثمان میں دو شخص پاشا کے لقب سے ملقب بنائے گئے ہیں: علاء الدین، جو عثمان کا بیٹا تھا اور سلیمان، جو اورخان کا لڑکا تھا۔

علاء الدین کا معاملہ بہت مبہم ہے۔ اس نام کے دو آدمی یکساں ممتاز ہیں: ایک نو علاء الدین ہے، جو عثمان کا بیٹا تھا اور دوسرا علاء الدین پاشا، جو عثمان کا وزیر تھا اور ممکن ہے ان دونوں کو ملتبس کر دیا گیا ہو (قب حسین حسام الدین: علاء الدین ہے، در TEM، سال ۱۴ و ۱۵، مقالے)۔ مزید برآں ہو سکتا ہے یہی شخص یا ان دو میں سے کوئی ایک علاء الدین ”ییلربی“ بھی ہو (قب اورج: Chronicle، طبع بائنگر Babinger، ص ۱۵، س

۴۔ تیر میراں بھی اس کے مستحق قرار پائے) پاشا کے لقب سے عملاً اگرچہ بلااستحقاق معزول شدہ ”امیرالامرا“ بھی سرفراز کیے جاتے تھے اور اس حالت میں یہ محض ایک چھٹے درجے کا اعزازی لقب ہوتا تھا۔

سلطنت عثمانیہ کے خاتمے پر مناصب کی یہ ترتیب اڑا دی گئی اور جمہوریہ ترکی نے پاشا کا لقب صرف اہل فوج کے لیے رہنے دیا۔ اسے بھی حال میں انقرہ کی مجلس ملیہ کبیر نے (۲۶ نومبر ۱۹۳۴ء کو) موقوف کر دیا۔ اب پاشا کی جگہ جنرل اور مشیر کے بجائے ”مارشل“ بولا جاتا ہے۔

یورپ میں ابتداءً اس لفظ کا تلفظ ”پاشا“ تھا (چنانچہ سترھویں صدی سے قبل ”پاشا“ کے تلفظ سے کوئی واقف نہ تھا)؛ اطالوی میں *bascia*، ازمخہ وسطی یا عہد متأخر کی لاطینی میں *bassa*، فرانسیسی میں *bacha* یا *bassa*، انگریزی میں *bashaw*۔ رسم الخط کا اختلاف اس کے علاوہ ہے۔ یونانی میں اس کے برعکس پاشا کی شکل سب سے قدیم (چودھویں صدی عیسوی) ہے، لیکن غالباً یورپ کے اثر سے (سولہویں صدی میں) پاشا بھی ملتا ہے، *Glossarium mediae et infimae* : Ducange، *Graecitatis*، بذیل مادہ *μπασις*۔ اس لفظ کا تلفظ پاشا جو یورپ والوں نے کیا ہے وہ یا تو اس لیے ہے کہ مصر میں ان پر عربی زبان کا اثر پڑا یا پاشا اور برائے ترکی لقب پاشا کو انہوں نے گڈ مڈ کر دیا ہے (دیکھیے مقالے کا آخری حصہ)۔

لفظ پاشا کا اشتقاق : اس لفظ کے مختلف اشتقاق بیان کیے گئے ہیں۔ اب ہم ان پر غور کریں گے : (۱) یہ فارسی ”ہائے شاہ“ (= بادشاہ کا قدم) سے مأخوذ ہے۔ یہ تشریح، جو اس بنیاد پر ہے کہ ایران قدیم میں چند عہدے دار ”بادشاہ کی آنکھ“ کہلاتے تھے، پہلے ترہوو (Trévoux) نے اپنی لغت (بذیل مادہ) میں

پاشا کی ہی وزیر رہتا تھا، لہذا پاشا کے لقب کا اطلاق خصوصیت سے اور بلا کسی اضافت کے، بڑے وزیر پر کیا جانے لگا، جو آگے چل کر ”اولو وزیر“ یا ”صدر اعظم“ کہلایا۔ یہیں سے پاشا قہوسی کی اصطلاح بنی، جس کو بعد میں بدل کر باب عالی، یعنی ”بڑے وزیر کی ڈیوڑھی“ کہنے لگے۔ پاشاؤں کی تعداد ابتداءً تیزی سے نہیں بڑھی۔ M. d' Aramon نے صرف چار پانچ پاشاؤں یا وزیر پاشاؤں کا ذکر کیا ہے اور جس زمانے میں (۱۵۴۷ء میں) اس نے اپنی کتاب لکھی اس وقت صرف تین پاشا تھے (ایاز، گوزلجہ قاسم اور ابراہیم؛ یہ تینوں نصرانی الاصل تھے)؛ لیکن یہ بھی واقعہ ہے کہ یہاں اس نے صرف ہائے تخت کے پاشاؤں کا ذکر کیا ہے۔

صوبوں میں پاشاؤں کی تعداد زیادہ تھی اور یہ بڑھتی گئی۔ ان میں دو قسمیں ممتاز تھیں : (۱) سہ دم اسپ (طوغ) کا نشان پانے والے پاشا یا وزیر، یہ منصب روز بروز اعزازی ہوتا گیا اور صوبوں میں پہنچ کر بتدریج رتبہ بیلربی اسی میں ضم ہو گیا، (۲) دو دم اسپ والے پاشا، یا ”میر میراں“۔ یہ فارسی اصطلاح ترکی لفظ بیلربی اور عربی لفظ امیرالامرا کے مرادف تھی، لیکن بتدریج یہ منصب ادنیٰ درجے کا رہ گیا۔ علاوہ بریں سابق سنجاق ہے، یعنی حاکمان ضلع، جو اصولاً صرف ایک طوغ کے نشان کا حق رکھتے تھے، رتبہ ”میر میراں“ پر فائز کر دیے گئے اور یوں وہ بھی اپنی نوبت پر پاشا ہوا گئے۔

قانون ”تنظیمات“ [رک بان] کے بعد پاشا کا لقب فارسی کے دیوانی اعلیٰ حکام میں سے پہلے چار (۱)۔ (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (۱۱۱۷)۔ (۱۱۱۸)۔ (۱۱۱۹)۔ (۱۱۲۰)۔ (۱۱۲۱)۔ (۱۱۲۲)۔ (۱۱۲۳)۔ (۱۱۲۴)۔ (۱۱۲۵)۔ (۱۱۲۶)۔ (۱۱۲۷)۔ (۱۱۲۸)۔ (۱۱۲۹)۔ (۱۱۳۰)۔ (۱۱۳۱)۔ (۱۱۳۲)۔ (۱۱۳۳)۔ (۱۱۳۴)۔ (۱۱۳۵)۔ (۱۱۳۶)۔ (۱۱۳۷)۔ (۱۱۳۸)۔ (۱۱۳۹)۔ (۱۱۴۰)۔ (۱۱۴۱)۔ (۱۱۴۲)۔ (۱۱۴۳)۔ (۱۱۴۴)۔ (۱۱۴۵)۔ (۱۱۴۶)۔ (۱۱۴۷)۔ (۱۱۴۸)۔ (۱۱۴۹)۔ (۱۱۵۰)۔ (۱۱۵۱)۔ (۱۱۵۲)۔ (۱۱۵۳)۔ (۱۱۵۴)۔ (۱۱۵۵)۔ (۱۱۵۶)۔ (۱۱۵۷)۔ (۱۱۵۸)۔ (۱۱۵۹)۔ (۱۱۶۰)۔ (۱۱۶۱)۔ (۱۱۶۲)۔ (۱۱۶۳)۔ (۱۱۶۴)۔ (۱۱۶۵)۔ (۱۱۶۶)۔ (۱۱۶۷)۔ (۱۱۶۸)۔ (۱۱۶۹)۔ (۱۱۷۰)۔ (۱۱۷۱)۔ (۱۱۷۲)۔ (۱۱۷۳)۔ (۱۱۷۴)۔ (۱۱۷۵)۔ (۱۱۷۶)۔ (۱۱۷۷)۔ (۱۱۷۸)۔ (۱۱۷۹)۔ (۱۱۸۰)۔ (۱۱۸۱)۔ (۱۱۸۲)۔ (۱۱۸۳)۔ (۱۱۸۴)۔ (۱۱۸۵)۔ (۱۱۸۶)۔ (۱۱۸۷)۔ (۱۱۸۸)۔ (۱۱۸۹)۔ (۱۱۹۰)۔ (

جو مقالہ نگار پہلے سمجھتا تھا اس کا پاشا سے کچھ تعلق نہیں۔

(۴) فارسی پادشاہ (فرمانروا) سے - یہ اشتقاق Boudagov کی ترکی - روسی لغت (تصنیف ۱۸۶۹ء) میں درج ہے، جس کی تائید آگے چل کر روسی دائرۃ المعارف مؤلفہ Brockhaus اور افرن Efron نے کی ہے - صرف یہی اشتقاق قابل تسلیم ہے (گو جس اثر کی آئندہ نمبر ۵ میں تشریح کی گئی ہے اس کا امکان بھی موجود ہے - d'Herbelot نے ان لوگوں سے پہلے یہی اشتقاق پیش کیا تھا (تحت pascha، آخر میں 'ہ' کے ساتھ املا کے سلسلے میں) یہ تشریح اس پر مبنی ہے کہ اکابر مذہب (درویشوں) کے ناموں کے بعد جو القاب استعمال کیے جاتے ہیں ان میں سلطان اور پادشاہ کے لفظ سب سے زیادہ مستعمل ہیں، قَب Giese، در ترکیات مجموعہ سی، ۱، ۱۹۲۵ء: ۱۶۴ - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اُورخان نے علاء الدین پاشا سے اس کے مستعفی ہونے سے پہلے جو مبہم الفاظ کہے تھے اور جنہیں عاشق پاشا زادہ (طبع Giese، ص ۳۴ تا ۳۵) نے نقل کیا ہے، اُن کی تشریح بھی پادشاہ سے ہو سکتی ہے - (قَب بالا) - اُورخان کہتا ہے: ”تم میرے لیے پاشا ہو گئے“ - اور اس سے چند سطر اوپر اُورخان اس سے ”چوبان پادشاہ“، یعنی اپنی قوم کا راہی ہونے کو کہہ چکا تھا۔

دوسری طرف یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ پاشا کا لقب اکثر نہ صرف ”پادشاہ“ بلکہ ”شاہ“ کے بدل کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، چند مثالیں پیش ہیں :-

قزل احمد لی خاندان کے شجاع الدین سلیمان کی ابن بطوطہ [: رحلۃ] (طبع Defrémery و Sanguinetti، ۳۴۳) نے سلیمان پادشاہ اور شہاب الدین

درج کی، پھر G. v. Hammer نے از سر نو اسے اٹھایا - [بہر حال] یہ قابل قبول نہیں - (۲) ترکی ”باش“ (سر یا سردار) سے - یہ قیاس Antoine Geuffroy : *Briefve description de la Court du Grand Turc Pandectes* : Leunclavius (Löwenklau) اور ۱۵۴۲ء، *historiae Turcicae* اپنے وقائع کے تحت (۱۵۸۸ء) میں پیش کردہ چکے ہیں، دیکھیے نیز تریوو Diet. : Trévoux اور Suppl. : Barbier de Meynard - یہ بھی قابل قبول نہیں - قَب ذیل کا لفظ - (۳) ترکی ”باش آغا“ سے، جس کے معنی (تائید کی غرض سے) ”بڑا بھائی“ بتائے جاتے ہیں - اشتقاق کی اس صورت کو زمانہ حال تک ترکی میں تسلیم کیا گیا ہے (محمد ثریا : سچل عثمانی، ۳۸ : شمس الدین سامی : قاموس ترکی، بذیل مادہ پاشا) اور اس کی بنیاد یہ واقعہ ہے کہ سلیمان پاشا اور علاء الدین پاشا، بالترتیب، اُورخان اور عثمان کے بڑے بھائی تھے - علی آفندی : کتبہ الاخبار (۵ : ۴۹، ۳۳)، تاریخ تصنیف ۱۵۹۳ تا ۱۵۹۹ء، اور عثمان زادہ احمد نائب (م ۱۷۲۴ء) نے ترکمانوں کے ہاں لفظ پاشا کے اس استعمال کی طرف توجہ دلائی (حديقة الوزراء، استانبول ۱۲۷۱ھ، ص ۴، س ۱۶) - Heidborn : *Manuel de Droit Public et Administratif Ottoman* ویانا ۱۹۰۸ء، ص ۱۸۶، حاشیہ ۵) نے بھی لکھا ہے کہ قرہ مانیا کے یونانیوں کے نزدیک پاشا کے معنی ”بڑا بھائی“ ہیں، لیکن ان متفرق بیانات کی تائید کہیں سے نہیں ہوتی - چند ترک لغت نویس، مثلاً احمد و فیک (بذیل باشہ) اور صلاحی نے اس اشتقاق کو قبول کر لیا ہے، مگر دو مرحلوں میں : پاشا ترکی لقب ”باشہ“ سے بنا ہے جو خود ”باش آغا“ سے مأخوذ ہے - ”باشہ“ کا لقب، جس پر ہم آگے گفتگو کریں گے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واقعی ”باش آغا“ سے بنا ہے، لیکن برعکس اس کے

معنی ظالم (یا) جبراً حاصل کرنے والا قرار پائے، یعنی ایک عہدے دار (قب روسی اور پولش دوائر معارف) جس کا خاص کام محصول اور خراج وصول کرنا تھا۔ کسی عہدے کے نام کی یہ تشریح کتنی ہی انوکھی کیوں نہ ہو اس کی تائید اس مشابہت سے ہوتی ہے جو باسقاق اور اس کے مرادف مغولی زبان کے لفظ ”داروغہ“ darogha یا darugha [رك بَان] کے درمیان موجود ہے، چنانچہ لفظ داروغہ کا موازنہ ہم مغل زبان کے فعل ”دروخو“ سے کرسکتے ہیں، جس کے معنی ”اندر کو دہانا یا نقش کرنا“ ہیں، اور وہ اس مفہوم میں باسقی کا ہم معنی ہے، مگر ہو سکتا ہے کہ یہ محض عوامی اشتقاق ہوں۔

شیفر Schefer نے کتاب Voyage de M. d' Aramon کے اپنے طبع کردہ نسخے (ص ۳۲۸، حاشیہ ۳) میں لکھا ہے کہ لفظ پاشا Pacha کا اشتقاق (ترکی باش bach سے)، جو Geuffroy نے بتایا ہے، غلط ہے۔ پاشا لفظ باشقاق buchqaq یا باشقاق pachqaq کی مخفف صورت ہے، جس کے معنی فوجی حاکم کے ہیں۔ Carpini نے مغل لفظ باشقاق کا ترجمہ baschati کیا ہے (مخطوطات میں مختلف املاء: باسجاتی bascati اور باستاجی bastaci) (قب The texts and versions of John de Pl. Carpini....، لندن، HaKluyt Soc.، ۱۹۰۳ء، ص ۶۷ و ۲۶۱ حواشی)۔ ۱۵۹۸ء کی طبع (HaKluyt) میں حاشیے پر یہ تشریح ہے: ”پاشا تاتاری لفظ ہے جسے ترک استعمال کرتے ہیں“۔ اس تشریح سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ باشقاق اور پاشا کو ملتبس کر دیا گیا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ فی الواقع خود ترکوں نے لفظ ”پادشاہ“ (پاشا) اور باشقاق کو، جو مغل داروغہ کا تقریباً ہم معنی ہے، ملتبس کر دیا ہو، شیفر اور ہکلیوت کے حواشی دیکھنے سے قبل بھی

المعمری: التعریف بالمصطلح الشريف، قاہرہ ۱۳۱۲ھ، ص ۴ نے (عربی رسم الخط کے مطابق) پاشا [= پاشا] لکھا ہے اور منجم باشی [کی تصنیف] (۳: ۳۰) میں سلیمان پاشا کہا گیا ہے۔ اس حکمران کے بیٹے اور جانشین ابراہیم کو، ابن المعمری نے ”شاہ“ اور منجم باشی نے ”پاشا“ کے لقب سے یاد کیا ہے۔ دستور نامہ انوری، طبع مکریمین خلیل، ص ۸۳ تا ۸۴، میں سلیمان پاشا بن اور خان کو شاعرانہ ترکیب مقلوب کے ساتھ شاہ سلیمان کہا گیا ہے۔ ابن المعمری نے بغداد کے ایلخانی گورنر علی بن چیچک Čeč:k (م ۱۳۳۶ء) کا ذکر علی پاشا کے نام سے کیا ہے، بقول نظمی زادہ (گلشنِ خلفاء، قسطنطنیہ ۱۱۴۳ھ) بعض مخطوطات میں اسے علی شاہ لکھا ہے۔ اس کا ذکر علی پادشاہ کے نام سے بھی آیا ہے (Histoire de Bagdad: Cl. Huart، ص ۱۰)۔ مشرقی [ترکی] بولیوں میں چھوٹے والیان ریاست کو بھی پادشاہ کہا گیا ہے۔ وہاں اس لفظ کی شکل پاشا میں تبدیل نہیں ہوئی، بلکہ ”پاتشا“ (قرغیز) اور ”پوتشو“ (ازبک) ہو گئی ہے۔

•۔ ترکی لفظ ”باسقاق“ (متبادل شکلیں: باشکاک؟، باشکان؟) سے، جس کے معنی ’حاکم‘ (یا) صدر کوتوالی پولیس ہیں (در لغت از Pavet de Courteille اور Boudagov کی لغت میں ”باسق“ کے تحت)۔ خوارزمی زبان کا یہ لفظ بقول Vullers ایران میں (بعد سلطنت ایلخانیہ) رائج ہوا۔ مغول میں اس کا اطلاق آن گماشتوں یا ناظروں اور صدر ناظروں پر ہوتا تھا جو مفتوحہ صوبوں (صرف یورپ کے؟)، خصوصاً روس میں بھیجے جاتے تھے۔

اسلمہ اشتقاق کی رو سے یہ لفظ فعل ”باسق“ (باسق) سے بنا ہے، جس کے معنی ہیں ”دہانا، (یا) ازہام کرفاء تنگ کرفاء، نقش کرنا“۔

اسلمہ اشتقاق کے یہ ہیں لفظ ”باسقاق“ کے

Gouz (Voyages, ۱۶۵۷ء، ص ۵۹ و ۵۰۲) بھی اس لقب اور پاشا Bacha میں امتیاز کرتا ہے اور اس کا ترجمہ لفظ موسیو Monsieur سے کرتا ہے۔ Meninski نے (محلّ مذکور) تلفظ بشی [باشی] (bashi) بھی قلمبند کیا ہے، جسے بش [باش] (bash) نہیں سمجھنا چاہیے، جس کے آخر میں اضافی ضمیر غائب کی "ی" لگا دی گئی ہو۔ Meninski ترکی اتنی جانتا تھا کہ وہ ایسی غلطی نہیں کر سکتا تھا۔ Chloros نے جو تلفظ بشہ beshe (بذیل پاشا) درج کیا ہے وہ املا بشہ سے مأخوذ ہے (قبّ مثلاً احمد و فیق: زور اکی طیب، باب (act) ۱، منظر ۲، جہاں یہ طنزاً ایک عورت کے لیے استعمال ہوا ہے لیکن Meninski اس املا کے باوجود بھی بشہ (basha) تلفظ کرتا ہے۔

چونکہ لغت نویسوں نے بشہ اور پاشا میں التباس کر دیا تھا لہذا بعض لوگوں نے سمجھ لیا کہ باشہ کے معنی بھی "بڑا بھائی" ہیں (محمد صلاحی: قاموس عثمانی، ۲: ۲۹۱ بعد؛ Chloros نے اس کا تتبع کیا ہے)۔ مقالہ نگار کا خیال ہے کہ یہ دو جداگانہ مسئلے ہیں اور یہ کہ (بشہ یا) پاشا دراصل "باش آغا" کی جگہ استعمال ہوتا ہے، لیکن اس کے معنی "agha" (فوجی لقب) "in chief" یعنی صدر آغا کے ہیں۔ تو اس کو (جو پنی چری یا یاساچی بھی کہلاتے تھے) بقول Rochrig "بش [باش] آغا" کہا جاتا تھا۔ باش آغا کے دوسرے معانی اور عام طور سے بعض ان نکات پر جن سے یہاں بحث کی گئی ہے مزید تفصیل کے لیے دیکھیے Deny :

Sommaire des Archives turques du Caire

تلفظ کے متعلق یادداشت: لفظ پاشا میں زور آخری جزِ کلمہ پر ہے (پشا pashé) اور لفظ باشہ میں پہلے جز پر (باشہ bāsha) جو لفظ باشی (باشہ) کے تلفظ میں آخری حرف حلت کی تفسیر ہے۔

ہمارا یہ خیال تھا۔ واضح رہے کہ پاشا کا لقب (جو فارسی مأخذ میں کہیں نہیں آیا، جیسا کہ [میرزا] محمد قزوینی ازراہ عنایت ہمیں اطلاع دیتا ہے) یا تو آناطولی کے اُن امرا کے لیے استعمال ہوتا تھا جو فی الواقع یا برائے نام مغول کی رعایا تھے یا ایلخانی مغول کے حکام کے لیے (مثلاً بغداد کا سابق الذکر والی: قبّ نیز پسر علی پاشا مذکور کا حال، در بزم و رزم مصنفہ عزیز بن آردشیر استرآبادی [طبع کوہپرلو، ص ۲۴۹، ۸])۔ اس التباس کی توضیح اس لیے زیادہ آسان ہے کہ "باشقاق" کا لفظ (گوشاذ و نادر) ملتا ہے (الجبونی: تاریخ جہاں گشای، ۱۲۶ھ، طبع [میرزا] محمد قزوینی، ۲: ۸۳، حاشیہ ۹، اس بیان میں ایک خوارزمی عہدے دار کا ذکر ہے، جو ۶۰۹ھ میں، یعنی مغلوں کی فتح سے پہلے موجود تھا)۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر باشقاق اور پاشا کے لقبوں میں یہ التباس نہ ہوتا تو پاشا کے لقب کو ہرگز اتنی اہمیت حاصل نہ ہوتی۔

ترکی لقب باشہ: یہ لقب بھی، جسے مقدم الذکر لقب سے ملتبس نہ کرنا چاہیے اور نہ پاشا کے عربی یا قدیم مشرقی تلفظوں سے، اسم علم کے بعد استعمال ہوتا تھا، لیکن اس کا اطلاق صرف فوجیوں اور نیچے درجے کے افسروں (خصوصاً پنی چریوں) پر ہوتا تھا اور معلوم ہوتا ہے کہ صوبوں کے ممتاز اشخاص پر بھی [Thesaurus: Meninski، ج ۱: عمود ۶۶۲ و ۲۹۳، ص ۱۸؛ Onomasticon، عمود ۳۲۷؛ d,Herbelot، بذیل مادّة Viguier: pascha؛ Éléments de la langue turque، ۱۷۹۰ء، ص ۲۱۸؛ ۳۰۹، ۳۲۷؛ Zenker، ص ۱۶۳، عمود ۲ (غالباً Meninski کے تتبع میں)؛ De La Mottraye، Voyages، ۱۷۷۲ء، ۱۸۰:۱، حاشیہ ۵؛ قبّ اولیا چلبی، ۱۰۷:۵، ص ۲۱۶، ۱۸:۵، نعیم، ۷:۵، ص ۱۱، اسمعیل حقّی: کتابلر (سفر بشہ، ص ۸۱ و ۸) - De La Boullaye Le-

کا مقام ہوتا تھا - مزید تفصیلات کے لیے قُب

Tableau général de l' Empire : Mouradgée d' Ohsson

Othoman، ۷ : ۳۰۷

(J. DENY)

⊗ پاشگرد : رَک بہ باشقرت .

⊗ ہاک پٹن : (- ہاک پٹن، ساہی وال،

مغربی پاکستان) کا مشہور قصبہ، جسے قدیم زمانے سے تاریخی حیثیت حاصل رہی ہے - ”زمانہ سلف میں اس کا نام اجودھن تھا، جو چالوکیا خاندان کی راجدھانی تھا -

بابا فرید الدین گنج شکر کی خانقاہ کے سبب اسے ”اَکبر بادشاہ کے حکم سے ہاک پٹن کہنے لگے“ (بشیر الدین احمد: واقعات دارالحکومت، ص ۱۵، ۱۶) .

۱۳۹۸ء میں اسیر تیمور نے ملتان فتح کرنے

کے بعد ہاک پٹن پر لشکر کشی کی - اس نے بابا

فرید الدین گنج شکر کی مقدس یاد میں اہل شہر پر

”کسی قسم کی زیادتی نہ کی (- *Gazetteer of the Mont-*

gomery District (898-99) ص ۳۳) - ہاک پٹن دربارے

ستلج کے دائیں کنارے سے آٹھ میل دور ۳۰۷۱

شمالی عرض بلد اور ۷۳۶۵ مشرقی عرض بلد پر واقع

ہے - قدیم زمانے میں اسے دست کاریوں کی وجہ سے

خاصی شہرت حاصل ہوئی - مسٹر لاک وڈ کپلنگ

سابق پرنسپل لاہور سکول آف آرٹ نے لکھا تھا کہ

”منٹگمری میں لاکھ بنانے کی صنعت بہت مشہور

ہے جو ہاک پٹن میں قائم ہے - اس قصبے میں

صنعت کاروں کے بعض خاندان کھلونے، صندوق،

چرخے اور چارپائیوں کے ہائے بہت عمدہ بناتے ہیں

جو پنجاب کے اکثر شہروں میں بھیجے جاتے ہیں -

یہاں کے کاریگر بہت عمدہ کپڑا بنتے ہیں - ان کے

بنے ہوئے خانہ دار کھیس، لنگیاں اور چوتھیاں

وغیرہ بہت مضبوط اور صاف ہوتی ہیں“ (*Gazetteer of*

the Montgomery District ص ۱۷۵) .

ہاک پٹن کو حقیقی شہرت حضرت بابا فرید الدین

ہوتا ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے .

(J. DENY)

[دونوں ترکی لقب آغا اور باش آغا، بلاد الجزائر

میں برابر استعمال ہوئے - ان کا اطلاق وہاں بڑے

یا متعدد قبائل کے بعض رؤسا پر ہوتا ہے - فرانسیسی

حکومت نے انہیں باضابطہ مان لیا ہے - پاشا کا لقب

معلوم نہیں کب تک شرفائے مراکش میں مستعمل

رہا - یہ لقب ان میں سولہویں صدی عیسوی میں رائج

ہوا جب کہ حکومت بنی سعد ترکی اثرات سے کسی

قدر متاثر ہوئی تھی - فرانسیسی نگرانی کی ابتدا ہی

میں مراکش سے پاشا کا لقب نابود ہو گیا - اس کا

اطلاق صرف بعض زعمائے قبائل پر ہوتا تھا،

مثلاً قبیلہ شراجه، جو شمالی فارس میں تھا اور

قبیلہ العبدالاحمر، جو سمندر کے ساحل پر بود و باش

رکھتا تھا - نگران حکومت نے اس لقب کو بلا قصد

رہنے دیا اور یہ دیہات میں باضابطہ طور پر ”قائد“ کا

قائم مقام ہو گیا - اہل مقدمہ قاضی کو قائد کہتے

ہیں - فرانسیسی اور ہسپانوی زیر اثر علاقوں میں وہ

تمام شہر جن میں میونسپلٹیاں قائم ہیں پاشاؤں سے

خالی نہیں - یہ لوگ پاشا کہلاتے ہیں اور جمع

پاشاوات آتی ہے (۱، ۲، ع) .

• پاشالیق : (ترکی)، اس کے معنی ہیں :

(۱) کسی پاشا [رَک بَاں]، کا منصب یا لقب؛ (۲)

(صوبوں کا) وہ علاقہ جو کسی پاشا کے زیر اختیار ہو .

جب بعض والیوں کو جو ”سنجاقتی“ (یا ”میر

لوا“) کہلاتے تھے، ترقی دے کر ”پاشا“ کے مرتبے

تک پہنچا دیا جاتا تھا، تو ان کے علاقے (سنجاقتی

یا لوا [رَک بَاں] بھی پاشالیق کہلاتے لگتے تھے .

انیسویں صدی کے آغاز میں ۱۵۸ سنجاقتوں

موجود تھے پاشالیق تھیں - ان میں سے پچیس پاشا

تھے، یعنی وہ سنجاقتی جن میں ”ایالت“

تھیں، جن کے والے یا گورنر جنرل کے رہنے

گنج شکر کے نام ناسی کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے، جو اپنی وفات (۱۲۶۵ء) تک یہیں اقامت گزیر رہے اور جن کے وعظ و ارشاد سے مغربی پنجاب کے بڑے بڑے قبیلے، مثلاً سیال، راجپوت، وٹو اور دوسرے لوگ حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ ان کا مزار ایک عظیم زیارت گاہ ہے، جس کا اہتمام چند سال سے محکمہ اوقاف، مغربی پاکستان نے اپنے ذمے لے لیا ہے۔ یہاں کی ایک اور قابل ذکر قدیمی جگہ گنج شہیداں ہے، جو مزار مذکور کے قریب واقع ہے۔

ہاک بٹن "نولسی زمانے میں تجارتی منڈی کی حیثیت بھی حاصل تھی۔ اس کے ارد گرد دیہاتی آبادی ہے۔ یہاں میونسپلٹی بھی ہے، جس کا قیام ۱۸۶۸ء میں عمل میں آیا تھا۔ مشرقی جانب تقریباً نصف میل کے فاصلے پر تحصیل، تھانہ اور عدالتیں ہیں۔ نصیبے کی گلیاں عموماً کشادہ اور شمالاً جنوباً ہیں۔ لچہ گلیاں تنگ اور گنجان بھی ہیں۔ یہاں ریلوے اسٹیشن بھی ہے، جو ساہیوال سے تقریباً تیس میل کے فاصلے پر ہے۔

(مقبول بیگ بدخشانی)

⊗ ہاک دامن بیبیاں: (بی بی پانداسان)، لاہور کے مزارات و مقابر میں سے قبرستان بی بی پانداسان بھی زمانہ دراز سے مشہور و متبرک چلا آتا ہے، لیکن تاریخی طور پر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس قبرستان کا آغاز لب ہوا۔ صاحب حدیقة الاولیاء نے بحوالہ تذکرہ حمیدہ لکھا ہے کہ چھٹی صدی ہجری میں نرمان سے ایک عابد و زاہد بزرگ سید احمد توختہ (م ۶۰۲ھ) لاہور میں آ کر قیام پذیر ہوئے۔ ان کی چھ بیٹیاں تھیں: بی بی حاج (رقیہ)، بی بی تاج، بی بی نور، بی بی حور، بی بی گوہر اور بی بی شہباز۔ یہ سب بڑی عابدہ زاہدہ تھیں۔ اپنے والد کی وفات کے بعد، جن کا مزار محلہ چہل بیبیاں لاہور میں موجود ہے، یہ صاحبزادیاں فصیل سے گھرے

ہوئے لاہور کو چھوڑ کر اس علاقے میں قیام پذیر ہو گئیں جہاں اب یہ قبرستان واقع ہے۔ ان کا سال وفات ۶۱۵ھ کے بعد ہوگا کیونکہ جب چنگیز خان ۶۱۴ھ میں جلال الدین خوارزم کا تعاقب کر رہا تھا تو اس وقت ان بیبیوں کی لاہور میں موجودگی کا ثبوت ملتا ہے (کنہیا لال: تاریخ لاہور، ص ۳۰۸)۔ یہ سب بیبیاں اس جگہ مدفون ہیں اور ان کے مزار دو احاطوں میں ہیں۔ پہلے احاطے میں بی بی حاج، بی بی تاج اور بی بی نور کی قبریں ہیں اور دوسرے احاطے میں بی بی حور، بی بی گوہر اور بی بی شہباز کی۔ یہ سب قبریں پختہ چونہ گچ سے بنی ہوئی ہیں۔ پہلے احاطے میں ایک مقبرہ پختہ گنبد دار بنا ہوا ہے جس کا سن تعمیر ۱۰۱۶ھ ہے اور جو میران محمد شاہ موج دریا بخاری (م ۱۰۱۳ھ) کے بھائی سید جلال الدین حیدر بخاری مزار ہے۔ اس قبرستان کے مجاور ان خواتین کے متعلق جو قصے سناتے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ بیبیاں حضرت عقیل بن ابی طالب کی صاحبزادیاں تھیں اور واقعہ کربلا کے موقع پر لاہور میں تشریف لائیں اور تحقیقات چشتی میں ہے کہ ان میں سے ایک (بی بی حاج) حضرت علی رضی کی بہن ہیں اور بقیہ پانچ حضرت عقیل رضی کی صاحبزادیاں اور ان کے ہمراہ قرآن مجید کے سات سو چار حافظ تھے؛ واللہ اعلم۔ عبداللہ (یا محمد جمال) المعروف بہ بابا خاکی کی اولاد ان خواتین کے مزاروں کی مجاور ہے۔ ان مزاروں کے ساتھ سلاطین وقت نے کچھ اراضی وقف کر دی تھی۔

مآخذ: (۱) نور احمد چشتی: تحقیقات چشتی،

لاہور؛ (۲) کنہیا لال: تاریخ لاہور، لاہور ۱۸۸۲ء؛

(۳) غلام سرور: حدیقة الاولیاء؛ (۴) غلام دستگیر ناسی؛

بی بی پانداسان، لاہور؛ (۵) محمد باقر: لاہور،

میں بھارت ہے اور جنوب میں خلیج بنگال، جنوب مشرق میں اس کی سرحد کا کچھ حصہ برما سے بھی ملتا ہے۔ مغربی پاکستان کے مشرق اور جنوب مشرق میں بھارت ہے، شمال اور شمال مغرب میں افغانستان، مغرب میں ایران اور جنوب میں بحیرہ عرب ہے؛ گلگت ایجنسی میں اس کی سرحد چین سے ملتی ہے؛ روس اور پاکستان کی سرحدوں کے درمیان افغانستان کے علاقہ دخان کی تنگ سی پٹی واقع ہے۔ گویا پاکستان اپنے محل وقوع کے لحاظ سے نہ صرف ایشیا کی تین بڑی طاقتوں—روس، چین اور بھارت—کا ہمسایہ ہے، بلکہ اس اعتبار سے بھی ایک منفرد ملک ہے کہ اس کا شمار یک وقت مشرق اوسط اور مشرق بعید میں کیا جا سکتا ہے۔

پاکستان کا مجموعی رقبہ ۳،۶۵،۵۲۹ مربع میل ہے (مشرقی پاکستان: ۵۵،۱۲۶ مربع میل اور مغربی پاکستان: ۳،۱۰،۴۰۳ مربع میل)۔

(ب) سطح زمین

مشرقی پاکستان کا نوے فی صد حصہ ایک وسیع، ہموار اور کم بلند میدان پر مشتمل ہے، جسے اصطلاحاً گنگا کی زریں وادی کہا جاتا ہے۔ اس کی تشکیل دریائے گنگا (= پدما)، برہم پتر (= جمنا)، میگھنا اور ان کے بیسیوں معاونین کی لائی ہوئی سیلابی مٹی سے ہوئی ہے۔ کئی ایک مقامات کی سطح سمندر سے بلندی صرف تیس فٹ ہے۔ میدان کی ڈھلان پانچ انچ فی میل سے بھی کم ہے اور اس پر دریاؤں اور ندی نالوں کا جال سا بچھا ہوا ہے۔ ان کی بدولت میدان کئی دواہوں میں تقسیم ہو گیا ہے، جو زرخیزی کے اعتبار سے دنیا بھر میں مشہور ہیں۔ پدما، جمنا اور میگھنا یہاں دنیا کا سب سے بڑا ڈیلٹا بناتے ہیں، جس کا علاقہ موسم ہرسات میں اکثر زیر آب رہتا ہے۔ کثرت باران سے متعدد علاقے دلدلی

پاکستان: جمہوریہ اسلامیہ پاکستان، آبادی کے لحاظ سے دنیا کی ساتویں بڑی مملکت (اسلامی ممالک میں صرف انڈونیشیا کی آبادی اس سے زیادہ ہے)، جو ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو وجود میں آئی۔ انگریزی دور ختم ہونے پر ہندوستان کو دو آزاد ریاستوں، بھارت اور پاکستان، میں تقسیم کیا گیا۔ پاکستان کے حصے میں برطانوی ہند کے شمال مغربی اور شمال مشرقی علاقے آئے، جہاں مسلمانوں کی اکثریت تھی۔ مغربی حصے میں صوبہ مغربی پنجاب، شمال مغربی سرحدی صوبہ، صوبہ سندھ، صوبہ بلوچستان، ریاستہائے بہاولپور، خیرپور، نیز بلوچستان اور صوبہ سرحد کی ریاستیں شامل ہوئیں اور مشرقی حصے میں مشرقی بنگال اور سلہٹ کا ضلع۔ ریاست جموں و کشمیر کے الحاق کے متعلق ابھی تک فیصلہ کن صورت پیدا نہیں ہوئی۔ کاتھیاواڑ کی چند ریاستوں، یعنی جونا گڑھ، مانا ودر اور مانگرول نے پاکستان سے الحاق کر لیا تھا، لیکن اسے عملی جامہ نہ پہنایا جا سکا، چنانچہ یہ ابھی تک ہندوستان کے قبضے میں ہیں۔

۱۔ طبعی حالات

(الف) محل وقوع، حدود اربعہ اور رقبہ

پاکستان دو حصوں پر مشتمل ہے: مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان۔ ان دونوں کے درمیان بھارت کا علاقہ حائل ہے اور ان کا باہمی فاصلہ تقریباً ایک ہزار میل ہے۔ مشرقی پاکستان ۲۰° ۳۰' ۳۱" شمالی و ۷۶° ۴۰' ۳۱" مشرقی کے درمیان واقع ہے اور مغربی پاکستان ۲۳° ۳۰' ۳۱" شمالی و ۶۱° ۳۰' ۳۱" مشرقی کے درمیان۔

بن گئے ہیں۔ ڈیلٹا کے زیریں حصے میں سندرین کے مشہور عالم جنگلات ہیں۔ علم طبقات الارض کی رو سے اس میدان کو جدیدترین، یعنی پلائی سٹوسین Pleistocene طبقہ قرار دے سکتے ہیں۔

مشرقی پاکستان میں میدانی یکسانی ہے، مگر جنوب مشرق میں چانگام کی پہاڑیاں بھی ہیں، جو آسام کے پہاڑوں اور اراکان برما کی شاخیں ہیں اور ساحل کے قریب ایک دوسرے کے متوازی پھیلتی چلی گئی ہیں۔ یہ پہاڑیاں زیادہ بلند نہیں اور اپنی چوٹی پر عموماً ۱۲۰ فٹ سے زیادہ چوڑی نہیں ہوتیں۔ بلندترین چوٹی لوکراڈونگ ۱۰،۳۰۰ فٹ اونچی ہے۔ ان کی ڈھلانوں پر خوب بارش ہوتی ہے، اس لیے یہ جنگلات سے ڈھکی رہتی ہیں۔ اس علاقے کا سب سے مشہور دریا کرناالی ہے، جو ان پہاڑیوں کے درمیان بہتا ہے۔ مجموعی حیثیت سے مشرقی پاکستان کی زمینی سطح کا شمار مرطوب منطقے میں ہوتا ہے۔

علم طبقات الارض کی رو سے مشرقی اور مغربی پاکستان کا بڑا حصہ ”جزیرہ نما“ سے باہر (Extra-Peninsula) ہے، جس میں ہمالیہ کا مشرقی اور مغربی پھیلاؤ، نیز سندھ اور گنگا کا وسیع میدان شامل ہے، جو دوہ ہمالیہ اور سطح مرتفع دکن کے درمیان واقع ہے؛ البتہ پنجاب کے دریا برآمد (alluvial) میدان کا بڑا حصہ جزیرہ نمائی خطے (Peninsular Block) کا جز سمجھا جاتا ہے۔

مغربی پاکستان کا یہ منطقہ کوہ ہمالیہ کے شمال مغربی علاقے پر مشتمل، ایک قوس کی شکل میں پھیلا ہوا ہے۔ کیمبری (Cambrian) زمانے سے ابتدائی عہد ثالث (Early Tertiary Times) تک یہ علاقہ ایک بہت بڑے سمندر ٹیتھس Tethys کا حصہ تھا۔ یہ سمندر جنوبی تبت سے موجودہ افغانستان، بلوچستان اور ایران سے ہوتا ہوا جزیرہ نما

عمان تک پھیلا ہوا تھا۔ اس کا جنوبی ساحل اس علاقے سے گزرتا تھا جہاں اب کوہستان نمک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں آج بھی سمندری چٹانیں ہائی جاتی ہیں۔ بحر ٹیتھس کے شمال میں انگارا لینڈ اور جنوب میں گونڈوانا لینڈ کے دو براعظم تھے۔ آہستہ آہستہ اس میں سمندری تلچھٹ کی موٹی موٹی تہیں جمع ہوتی گئیں۔ آخری عہد ثالث میں یہاں ایک ارضی ہلچل پیدا ہونا شروع ہوئی، جسے ”حرکت تکوین جبال ہمالیہ“ (Himalayan Orogeny) کہتے ہیں اور وسیع سمندری علاقے ٹوٹ پھوٹ کر شمال اور مغرب میں سربفلک پہاڑ بن گئے۔ یوں ہمالیہ کا سلسلہ کوہ وجود میں آیا۔ اس سلسلے کا بیشتر حصہ شرقاً غرباً پھیلا ہوا ہے، لیکن مغربی حصے کا رخ شمالاً جنوباً ہو گیا ہے۔ یہ شمالاً جنوباً قوس تین وحدتوں، یعنی ہزارہ، سلیمان اور کپرتھر کے سلسلہ ہارے کوہ پر مشتمل ہے۔ رخ کی اس تبدیلی کا باعث وہ فائے (wedges) ہیں جو دریائی مٹی سے تشکیل شدہ (alluvial) میدان کے نیچے چھپے ہوئے ہیں۔ اسی ارضی ہلچل کے دوران میں گونڈوانا لینڈ شمال مشرق میں انگارالینڈ کی طرف ٹھسکنے لگا، جس سے ٹیتھس کے درمیان سمندری تلچھٹ میں بڑی بڑی شکلیں پیدا ہو گئیں، جنہوں نے بڑے بڑے پہاڑوں کی شکل اختیار کر لی۔ شمالی علاقے میں کالا چٹا پہاڑ، کوہستان نمک اور کوہاٹ و بنوں کی پہاڑیاں ”ہمالیائی نظام تکوین جبال“ سب سے آگے کی شکلیں (advance folds) سمجھی جاتی ہیں اور جنوبی علاقے میں سلسلہ زندہ پیر اور روہڑی کے جنوب میں خیرپور، نیز سندھ اور بلوچستان کے سرحدی علاقے کی پہاڑیاں کوہ سلیمان کی۔ اس شکن دار پہاڑی منطقے اور دکن کی سطح مرتفع کے درمیان تلچھٹ سے بنی ہوئی چٹانوں کے درمیان سے قشرۃ الارض میں ایک بہت بڑا گڑھا ہوا

مغرب کی طرف بحیرہ عرب تک شمالاً جنوباً پھیلا ہوا ہے۔ اس میں کوہ سفید، کوہ سلیمان اور کوہ تیرتھر شامل ہیں، جو ہمالیہ کے مقابلے میں بہت کم بلند اور بارش کی کمی کے باعث بنجر اور خشک ہیں۔ کوہ سلیمان کی سب سے اونچی چوٹی تخت سلیمان تقریباً گیارہ ہزار فٹ بلند ہے۔ ان پہاڑوں میں متعدد درے زمانہ قدیم سے آمدورفت کا ذریعہ بنے رہے ہیں، مثلاً خیبر، نرہ، گول، نوچی، ہولان۔

(۲) میدانی علاقہ: مغربی پاکستان کا نصف

مشرقی حصہ فریب فریب میدانی ہے۔ اسے میدان سندھ کہتے ہیں کیونکہ اس میں دریائے سندھ اور اس کے معاونین۔ ستلج، راوی، چناب اور جہلم بہتے ہیں (سندھ کے مغربی معاونین میں دریائے کابل مشہور ہے)۔ دریائے سندھ کا طاس ایک وسیع میدان ہے، جو کشمیر سے بحیرہ عرب تک پھیلا ہوا ہے۔ اس کے دو حصے ہیں: (الف) سندھ کا بالائی میدان: اس میں پنجاب اور بہاول پور کے علاقے شامل ہیں اور یہاں کی زمین کا بڑا حصہ بے حد زرخیز ہے۔ دریاؤں کے درمیان دواؤں (یعنی باری دواؤں، رچنا دواؤں، چچ دواؤں اور سندھ ساگر دواؤں) میں نہروں کا جال بچھا ہے۔ بہاول پور کے قریب یہ میدان خشک اور ریگستان کی صورت اختیار کر گیا ہے، جسے چولستان کہتے ہیں۔ دریائے جہلم کے مغرب میں سندھ ساگر دواؤں کا خاصا حصہ خشک اور ریگستانی ہے اور تھل کہلاتا ہے: (ب) سندھ کا زیریں میدان: اس حصے میں دریائے سندھ مٹھن ٹوٹ کے قریب اپنے معاونوں کا پانی لے کر بہتا ہے اور بہت زیادہ چوڑا ہو گیا ہے۔ زمین کی ڈھلان کم ہونے کی وجہ سے رفتار بھی سست ہو گئی ہے اور یہ بڑی مقدار میں ریت مٹی وغیرہ بچھاتا چلا جاتا ہے، چنانچہ اس کی گزرگاہ بعض علاقوں میں دونوں طرف کی زمین سے اونچی ہو گئی ہے، جسے

پاکستان پہاڑی دریاؤں سے لائے ہوئے مادے سے رفتہ رفتہ بڑھ کر ایک وسیع میدان کی شکل میں تبدیل ہوتا گیا۔ یہی گنگا اور سندھ کا میدان ہے۔ اس کے مغربی حصے، یعنی دریائے سندھ کے میدان، کی تشکیل میں ہواؤں سے لائی ہوئی مٹی اور ریت کا بھی بہت کچھ دخل ہے۔ عموماً اس میدان کی ساخت میں ریت کے سپین ذرے اور مٹی شامل ہے، لیکن پہاڑوں کے قرب و جوار میں کنکر، پتھر ملتے ہیں۔ اس میدان کے مادوں کی گہرائی کا اندازہ اب تک نہیں لگایا جا سکا۔

اس ارضیاتی تجزیے کی روشنی میں مغربی پاکستان کو سطح کے اعتبار سے تین خطوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے:

(۱) پہاڑی علاقہ: یہ مغربی پاکستان

کے شمال اور مغرب میں پھیلا ہوا ہے: (الف) شمالی پہاڑ کوہستان ہمالیہ کی مغربی شاخیں ہیں، جن کی کئی کئی قطاریں برابر برابر فصیل کی طرح کھڑی ہیں۔ ان میں اصل ہمالیہ کے علاوہ چترال اور مری کی پہاڑیاں اور وادی کاغان اور قبائلی علاقے کے پہاڑ شامل ہیں۔ اصل ہمالیہ کی اوسط بلندی بیس ہزار فٹ ہے اور اس کی چوٹیاں ہمیشہ برف سے ڈھکی رہتی ہیں۔ گلگت میں نانگا پربت کی چوٹی ۲۶،۱۸۳ فٹ اور قراقرم میں کے ٹو (K2) ۲۸،۲۵۰ فٹ بلند ہے۔ شمال مغربی سرحد پر کوہ ہندو کش پھیلا ہوا ہے، جس کی بلندترین چوٹی تیرچ میر (۲۵،۳۵۳ فٹ) ہے۔ برفانی پہاڑوں سے نکلنے والے دریا سارا سال خشک نہیں ہوتے۔ زیادہ بلند مقامات پر گلیشیر موجود ہیں۔ سارا علاقہ ناہموار ہے۔ درے بہت کم ہیں اور بہت بلندی پر واقع ہیں، جن کے موسم صرف موسم گرما ہی میں برف پگھل جانے پر پانی جمع ہو سکتی ہے، مثلاً بابوسر، زوجیلا، لواری،

(ج) آب و ہوا

مشرقی پاکستان کے جنوب مشرقی حصے سے قطع نظر، جو منطقہ حارہ میں واقع ہے، پاکستان کا پورا علاقہ منطقہ معتدلہ میں آتا ہے، لیکن ایک ہی منطقے میں اور خط استوا سے تقریباً یکساں فاصلے پر واقع ہونے کے باوجود اس کے دونوں حصوں کی آب و ہوا میں بڑا اختلاف ہے۔ مغربی پاکستان کا بیشتر علاقہ سمندر سے کافی فاصلے پر ہے اور اس کے شمال اور مغرب میں بہت اونچے اونچے پہاڑ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں کی آب و ہوا مجموعی طور پر شدید خشک، یعنی بری قسم کی ہے۔ اس کے مقابلے میں مشرقی پاکستان کی آب و ہوا بارش کی کثرت، سمندر سے قرب اور ارد گرد بلند پہاڑ نہ ہونے کے باعث مرطوب اور معتدل ہے۔ وہاں نہ زیادہ گرمی ہوتی ہے، نہ سردی؛ چنانچہ کم از کم درجہ حرارت جنوری میں ۴۹ سے ۵۶° ف اور جولائی میں ۷۹ سے ۸۰° ف رہتا ہے اور زیادہ سے زیادہ درجہ حرارت جنوری میں ۷۵ سے ۷۸° ف اور جولائی میں ۸۶ سے ۸۹° ف۔ زیادہ سے زیادہ درجہ حرارت وہاں ۱۰۵° ف ریکارڈ کیا گیا ہے۔ سالانہ اوسط درجہ حرارت ۵۷ سے ۸۰° ف ہے۔

مشرقی پاکستان کی یہ نسبت مغربی پاکستان کے طبعی حالات میں اس قدر تنوع ہے کہ اس کے ہر خطے کی آب و ہوا دوسرے سے مختلف ہے۔ میدانوں میں کم از کم درجہ حرارت جنوری میں ۴۰ سے ۵۷° ف اور جولائی میں ۷۹ سے ۸۷° ف رہتا ہے اور زیادہ سے زیادہ درجہ حرارت جنوری میں ۶۳ سے ۷۸° ف اور جون میں ۹۰ سے ۱۱۴° ف۔ جیکب آباد میں درجہ حرارت ۱۲۶° ف تک پہنچ جاتا ہے اور وہ دنیا کا سب سے زیادہ گرم مقام ہے۔ مغربی پاکستان کے بیشتر علاقے میں موسم گرما کا زیادہ سے زیادہ درجہ حرارت ۱۱۰ سے ۱۲۲° ف ہے۔

سیلاب سے بچانے کے لیے اس کے کناروں پر متعدد بند باندھے گئے ہیں۔ بارش کی کمی کی وجہ سے سندھ کی زیریں وادی ریگستان بن گئی ہے، جسے زیر کاشت لانے کے لیے سکھر، کوٹری، گدو اور تونسہ سے کئی نہریں نکالی گئی ہیں۔ حیدرآباد کے پاس سندھ کا ڈیلٹا شروع ہو جاتا ہے۔

(۳) سطح مرتفع کا علاقہ : اس کے بھی دو حصے ہیں : (الف) پوٹھوہار: میدان کے شمال میں، دریائے جہلم کے کنارے، تقریباً دو ہزار فٹ اونچا کوہستان نمک کا چھوٹا سا پہاڑی سلسلہ مغرب کی طرف چلا گیا ہے، جس میں جگہ جگہ نمک کی چٹانیں پائی جاتی ہیں۔ اس کے شمال میں پوٹھوہار کی سطح مرتفع ہے، جس میں راولپنڈی، کیمبل پور اور جہلم کے علاقے شامل ہیں۔ اس کی بلندی ایک سے دو ہزار فٹ تک ہے۔ زمین ناہموار ہے اور کٹاؤ کے باعث ہر طرف کھڈ، گڑھے اور ٹیلے نظر آتے ہیں۔ گلیشی دور کے برف کے ذریعے لائے ہوئے پتھر بھی جگہ جگہ پڑے ہیں۔ یہ سارا علاقہ بارانی ہے۔ اس میں مٹی کا تیل، کوئلہ اور دوسری معدنیات پائی جاتی ہیں؛ (ب) بلوچستان: کوہ سلیمان اور کوہ کیرتھر کے مغرب میں بلوچستان کی وسیع سطح مرتفع ہے، جو ایک سے تین ہزار فٹ تک بلند ہے۔ آب و ہوا نہایت خشک ہونے کے باعث اس کا بہت سا حصہ بنجر اور ریگستانی ہے۔ خشک پہاڑیاں شمال مشرق سے جنوب مغرب کی طرف پھیلی ہوئی ہیں، جن کو چاروں طرف سے پانچ سے سات ہزار فٹ تک اونچے پہاڑوں نے گھیر رکھا ہے۔ وسط میں نمکین پانی کی جھیل ہے، جس میں تمام ندی نالے آکر گرتے ہیں۔ شمال مشرقی حصے میں کرویم اور دیگر معدنیات ملتی ہیں۔ ایران کی سرحد کے قریب کوہ سلطان اور کوہ تفتان آتش فشاں پہاڑ ہیں۔

ہے، جہاں بارش کا سالانہ اوسط ۸" ہے اور صحراے خاران میں صرف ۲" رہ جاتا ہے۔ ہمالیہ کی جنوبی شاخوں پر بارش ۵۰" تک، لیکن گلگت اور بلتستان جیسے پہاڑوں میں گہرے ہوئے علاقوں میں بمشکل ۴" تک ہوتی ہے۔

بحیرہ روم اور خلیج فارس سے اٹھنے والے طوفان اور گردباد بھی بارش لاتے ہیں۔ ان کے باعث موسم سرما میں مغربی پہاڑوں اور شمالی بلوچستان اور علاقہ سرحد میں ۱۰" سے ۳۰" تک سالانہ بارش ہو جاتی ہے۔

بارش کی اس قدرتی تقسیم کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ مشرقی پاکستان میں سارا سال ہوا میں بہت زیادہ نمی رہتی ہے، جو موسم گرما میں اکثر ۸۰ فی صد سے بھی بڑھ جاتی ہے۔ ادھر مغربی پاکستان میں بارش کی کمی اور درجہ حرارت میں زیادہ تفاوت کے باعث ہوا میں رطوبت کم ہوتی ہے؛ صرف ساحلی علاقے میں زیادہ نمی پائی جاتی ہے۔

(د) جنگلات

پاکستان میں جنگلات کا رقبہ ایک کروڑ ایکڑ سے زائد ہے، جو ملک کے کل رقبے کا تقریباً ۴۰ فی صد ہے۔

مشرقی پاکستان اپنی معتدل آب و ہوا، کثرت باران اور زرخیز زمین کی بدولت بے انتہا سرسبز ہے اور اس کا ۱۶ فی صد علاقہ جنگلات سے ڈھکا ہوا ہے۔ اس اعتبار سے تین علاقے بہت اہم ہیں: (۱) چائگام اور چائگام کا پہاڑی علاقہ: یہاں استوائی جنگلات ملتے ہیں، جن میں سو سو فٹ سے اونچے درختوں سے لے کر جھاڑیوں تک ہر قسم کی نباتی انواع ملتی ہیں۔ درختوں پر چڑھنے والی بیلوں کی متعدد قسمیں بھی پائی جاتی ہیں، جو بڑی تیزی

سے کھانا کھا کر کم سے کم درجہ حرارت ۴۰" سے ۵۰" ف رہتا ہے، بلکہ بعض اوقات اس سے بھی نیچے گر جاتا ہے۔ شمالی پہاڑوں اور بلوچستان کے بعض حصوں میں کم از کم درجہ حرارت نقطہ انجماد سے بھی خاصا کم ہوتا ہے۔

مشرقی پاکستان میں بارش کی سالانہ اوسط مغربی حصے میں ۵۰" سے جنوب مشرق میں ۱۰۰" تک ہے اور شمال مشرقی سلہٹ کے "نوہ دامن" علاقے میں تقریباً ۲۰۰"۔ کم سے کم بارش لال پور (راجشاہی) میں ۴۰۹" اور زیادہ سے زیادہ بارش للہ کھیل (سلہٹ) میں ۲۲۵۰۸" ریکارڈ ہوئی ہے۔ دو تہائی بارش جون سے ستمبر تک، یعنی مون سون کے موسم میں، ہوتی ہے، لیکن بعض اوقات استوائی طوفان باد بھی اس کا موجب بنتے ہیں۔ خلیج بنگال میں اٹھنے والے طوفانوں سے برسات کا موسم کبھی کبھی اکتوبر بلکہ نومبر تک بھی جاری رہتا ہے۔ دسمبر اور جنوری خشک مہینے ہیں اور ان میں نہیں بھی انچ، ڈیڑھ انچ سے زیادہ بارش نہیں ہوتی۔ مون سون شروع ہونے سے قبل اپریل اور مئی میں شمال مغربی طوفانی ہواؤں کے باعث برسات کا ایک اور مختصر موسم آتا ہے اور اس میں ۲" سے ۱۵" تک بارش ہو جاتی ہے۔ اس زمانے میں گاہ بگاہ باد و باران کے زبردست طوفان بھی آتے ہیں، جو بعض اوقات بے حد نقصان دہ ثابت ہوتے ہیں۔

مغربی پاکستان میں بالعموم بارش کی کمی رہتی ہے۔ میدانوں میں بارش کی سالانہ اوسط سندھ کے زہریں میدان میں ۵۰" سے ہمالیہ کی ترائی کے علاقوں میں ۳۵" تک ہے۔ بارش زیادہ تر مون سون ہواؤں کی مرہون منت ہے، جو وسط گرما میں یہاں چھٹی لگتی ہیں۔ بعض اوقات موسم گرما کے آغاز میں بارشیں چلتی ہیں ان کے بعد بھی ہلکی بارشیں ہوتی ہیں۔ بلوچستان خشک ترین علاقہ

بدلتی جاتی ہے، مثلاً تین ہزار فٹ سے کم بلندی پر پہلاہ، کاؤ، چنار اور جنگلی زیتون کے درخت ہیں، تین ہزار فٹ سے زیادہ بلندی پر چیڑ اور دیودار جیسے سدا بہار درختوں کے جنگلات ہیں، سات ہزار فٹ سے زیادہ بلندی پر عموماً صنوبر ملتا ہے اور دس گیارہ ہزار فٹ پر صرف برچ کے درخت رہ جاتے ہیں۔ ان جنگلات میں متعدد قسم کی جڑی بوٹیاں اور پھول بھی ملتے ہیں۔ اس سلسلے میں سوات کی پہاڑیاں بالخصوص قابل ذکر ہیں۔

(۵) حیوانات

پاکستان میں طرح طرح کے حیوانات پائے جاتے ہیں۔ دودھ پلانے والے جانوروں میں شیر (سندربن میں)، چیتا (سارے پاکستان، بالخصوص کشمیر، سندھ اور بلوچستان میں)، برفانی چیتا (ہمالیہ کی پہاڑیوں اور چترال کی بالائی وادی میں)، چیتانا بلی (مشرقی پاکستان میں)، صحرائی بلی (مغربی پاکستان کے صحرائی علاقے میں)، بن ہلاؤ (بالائی وادی سندھ، گلگت، لداخ اور چترال میں)، سیاہ گوش (سندھ اور پنجاب کے خشک علاقوں میں)، مشک ہلاؤ (مغربی پاکستان میں)، ٹوڈی بلی (مشرقی پاکستان میں)، نیولے کی متعدد قسمیں (تقریباً ہر جگہ)، دھاری دار لکڑ بگڑ (پہاڑی اور اسے خشک علاقے میں جہاں بھیڑیا نہیں ہوتا)، بھیڑیا (اکثر علاقوں میں)، لومڑی (تقریباً ہر جگہ)، سرخ لومڑی (کشمیر، لداخ، سندھ اور بلوچستان میں)، جنگلی کتے (کشمیر، وادی گنکا اور گلگت میں)، کالا ریچھ (کشمیر، بلوچستان اور جھاڑیوں، جنگلوں اور پہاڑی علاقے میں)، بھورا ریچھ (سرحدی علاقے، بالخصوص وزیرستان اور بلوچستان میں)، مختلف انواع کے ہندو (ملک کے دونوں حصوں میں؛ چھوٹی دم والے ہندو : مشرقی پاکستان اور چترال میں؛ سفید ہشتا : اور چوٹی والے لنگور : چانگم کے پہاڑی علاقے میں)

سے بڑھتی ہیں۔ اس سلسلے میں بطور مثال بید کا نام لیا جا سکتا ہے۔ ان جنگلوں میں عام طور پر ساگون اور گرجن کے درخت ہیں۔ علاوہ ازیں کئی قسم کا بانس بھی ہوتا ہے؛ (۲) سندربن، جس کا شمار ڈیلٹائی جنگلات میں ہوتا ہے۔ سندری یہاں کا اہم ترین درخت ہے۔ اس کے بعد گیوہ کا نام لیا جا سکتا ہے۔ دلدلی علاقوں میں لڑنا پھیلا ہوا ہے۔ علاوہ بریں ناربل بھی عام ہے؛ (۳) مادھوبور کا جنگل، جو دریائے میگھنا اور جمن کے درمیان واقع ہے، یہاں کا مشہور درخت سال ہے۔

مشرقی پاکستان میں ناربل، بانس، ساگون، سہاگنی، سنبل، نیلا، چمپا اور نیر کی کئی اقسام ملتی ہیں۔ چراڈھیں بہت کم ہیں اور شمال میں لوبیلا سے جنوب میں سلمٹ اور میمن سنگھ تک کے علاقوں میں ملتی ہیں۔ دریاؤں کے کنارے گھاس کے میدان نظر آتے ہیں۔

مغربی پاکستان کا ایک بہت بڑا علاقہ بالکل خشک اور بنجر ہے۔ صرف ۲۰۵ فی صد رقبے پر جنگل ہیں۔ زیادہ تر جنگلات شمالی اور مغربی پہاڑی علاقوں میں ملتے ہیں۔ میدانی جنگلوں میں چھانگا مانگا اور چیچا وطنی (ضلع ساہیوال) اور واں بھچران (علاقہ تھل) کے جنگلات قابل ذکر ہیں۔ اکثر دریاؤں کے کنارے بیلے کے جنگل ہیں۔ ان کے علاوہ نہری باغات کو بھی اس ضمن میں شمار کیا جا سکتا ہے۔ میدانی علاقے میں عام طور پر شیشم، شہتوت، ببول، اور جند کے درخت ملتے ہیں۔ سندھ اور پنجاب کے علاقے میں آم، کیلا، امرود اور سنگترے، ماٹھے وغیرہ کے اور شمال مشرقی بلوچستان اور سرحدی علاقے میں بادام، سیب، خوبانی، انگور وغیرہ کے باغات ہیں۔

پہاڑی علاقوں میں مختلف النوع نباتات ملتی ہیں اور ان کی نوعیت علاقے کی بلندی کے ساتھ ساتھ

ہدھد، بٹے، طوطے، کبوتر، فاختہ، مور، کوئے، گھریلو چڑیاں اور مرغیاں، جنگلی مرغ، نیلکٹھ، ابابیل وغیرہ اور شکاری پرندوں میں باز، عقاب، شکرے، چیل اور گدہ وغیرہ۔

رینگنے والے جانوروں میں گھڑیاں، مگرچھ، بری اور بحری کچھوے، چھپکلیاں، سانڈے، گرگٹ، مختلف قسم کے زہریلے اور بے ضرر سانپ ملتے ہیں اور آبی جانوروں میں ہر طرح کی مچھلیاں، جن میں روہو، مہاشیر، مٹی، سنگھاڑا، مول، پلہ، ٹراوٹ، ہلسہ، میکریل، ہومفرٹ، وغیرہ زیادہ مشہور ہیں۔ سمندر میں شارک بھی ہوتی ہے۔ بغیر ریڑھ کی ہڈی کے جانوروں میں اسفنج، جیلی فش، مونگے، گھونگھے، سپیاں، کیڑے اور جھینگے قابل ذکر ہیں۔ ان کے علاوہ پرداروں اور دیگر حشرات میں طرح طرح کی تتلیاں، بحری و بری بھونڈیاں، مکھیاں، کھٹمل، بھڑیں، چیونٹیاں، لال بیگ، شہد کی مکھیاں، ریشم کے کیڑے، بچھو، ہزار پائے، کن کھجورے، وغیرہ ملک کے تقریباً ہر حصے میں پائے جاتے ہیں۔

(و) قدرتی وسائل

(۱) معدنی وسائل : مغربی پاکستان میں کوہستان نمک، سطح مرتفع پوٹھوہار، وزیرستان، بلوچستان اور شمالی پہاڑی علاقے اپنی معدنی پیداوار کے لیے مشہور ہیں۔ مشرقی پاکستان میں بھی بعض علاقوں، خصوصاً سلہٹ، میں معدنی ذخائر دریافت ہوئے ہیں۔ پاکستان میں ملنے والی معدنیات میں سے مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں :

کوئلہ (مغربی پاکستان : کوہستان نمک میں ڈنڈوت، پڈھ اور مکڑوال، شمال مشرقی بلوچستان میں ہرنائی، خوست، شارب، سارپہاڑ، ڈگاری اور مچ اور وادی سندھ میں جمپیر [ضلع ٹھٹھہ]؛ مشرقی پاکستان : سنام گنج [ضلع سلہٹ] اور سب گنج [ضلع راجشاہی] - دلدلی کوئلہ فریدپور، سلہٹ اور

پیشانی بندر : سمندر بن میں)، اود بلاؤ (پہاڑی ندیوں اور دریاؤں میں) اور بچو (صحرائی علاقے میں دریاؤں کے کنارے) ملتے ہیں۔ سم دار جانوروں میں قابل ذکر یہ ہیں : جاوا کا گینڈا اور ایک سینگ والا چھوٹا گینڈا (سلہٹ اور چائنگام کے پہاڑی علاقے میں)، ہاتھی (مشرقی پاکستان، خصوصاً کاکس بازار میں)، جنگلی بھینسا (مشرقی پاکستان میں برہم پتر کے آس پاس لمبی گھاس کے جنگلوں میں)، جنگلی گدھا (سندھ کے صحرائی علاقے میں)، جنگلی بھیڑ بکریوں کی کئی اقسام (ہڑپال : پنجاب کی بنجر یا جھاڑی دار پہاڑیوں، سندھ اور بلوچستان میں؛ بھل : ہمالیہ کی اونچی پہاڑیوں میں؛ مارخور : بلوچستان، چترال اور سوات میں؛ غورال : سوات میں؛ جنگلی بکرا : سندھ میں)، ہرن کی مختلف قسمیں (کالا ہرن : سندھ، بہاولپور، پنجاب اور مشرقی پاکستان میں؛ چکارا : مغربی پاکستان کے صحرائی اور پہاڑی علاقے اور چائنگام کی پہاڑیوں میں؛ نیل گائے : پنجاب اور مشرقی بنگال کے کھلے جنگل میں؛ بارہ سنگھا : کشمیر میں؛ دلدلی ہرن : سمندر بن اور ڈیلٹا کے علاقے میں؛ چیتل : ہمالیہ کی ترائی کے جنگلات میں؛ مشک آہو : گلگت کے نواح میں؛ سانہر : چائنگام کے پہاڑی علاقے میں) اور جنگلی سور (ہر جگہ) کے علاوہ چمگادڑوں اور چوہوں کی کئی اقسام، جھاؤ چوہے، سیہ وغیرہ (ملک کے دونوں حصوں میں)۔ ہالتو جانوروں میں بھیڑ، بکری، گائے، بھینس، گھوڑا اور اونٹ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ دودھ دینے والے آبی حیوانات میں کراچی کے قریب ساحل سمندر اور دریائے گنگا کے دھانے پر ڈالنے مچھلی اور خلیج بنگال اور بحیرہ عرب میں وہیل ملتی ہے۔

پاکستانی پرندوں میں سے حسب ذیل عام

ملتے ہیں : تتر، تلیر، بٹیر، چکور، بگلے،

مچھلی، مرغایاں، بلبل، گلدیم، مینا، کوئل،

کومیلا میں ملتا ہے)؛

معدنی تیل (مغربی پاکستان : ضلع کیمبلپور میں کھوڑ، ٹوٹ سارنگ اور ڈھلیاں اور ضلع جہلم میں جویامیر، بلسر، چکوال اور کرسال کے مقامات پر؛ مشرقی پاکستان : پتھاریا اور پائیا کے علاقے)؛

قدرتی گیس (مغربی پاکستان : بلوچستان میں بمقام سوئی؛ مشرقی پاکستان : علاقہ سلہٹ)؛
نرومانیٹ (مغربی پاکستان : ہندو باغ، چاغی، خاران اور وزیرستان)؛

نمک (مغربی پاکستان : کھیوڑہ [ضلع جہلم]، وڑچھا اور کالا باغ؛ راجی کے قریب ماری پور میں، نیز مشرقی پاکستان میں سمندری پانی خشک کر کے نمک حاصل کیا جاتا ہے)؛

جیسم (مغربی پاکستان : ضلع نورالانی اور تھستان نمک)؛

گندھک (مغربی پاکستان : بلوچستان میں کدو سلطان)؛

چونے کا پتھر (مغربی پاکستان : مغربی پہاڑ؛ مشرقی پاکستان : بھولا گنج [ضلع سلہٹ])؛

لوہا (مغربی پاکستان : کالا باغ، چترال خاران اور چاغی میں لچے لوہے کے ذخیرے ہیں)؛
علاوہ ازیں مغربی پاکستان میں سنگ مرمر (مردان، سوات، چاغی اور کالا چٹا پہاڑ [ضلع کیمبل پور] میں)، سرمہ (چترال) اور خام جست (ہزارہ، چترال، لس بیلہ اور چاغی میں) بھی دستیاب ہوتا ہے۔

پاکستان میں صنعتوں کے لیے لوہے، ٹوٹلے اور معدنی تیل جیسی خام اشیا ابھی تک درآمد کی جاتی ہیں۔ ملک میں وسیع علاقے ایسے پڑے ہیں جہاں معدنی ذخائر موجود ہیں، مگر ان کا کھوج نہیں لگایا گیا۔ اب کچھ عرصے سے اس سلسلے میں بڑی سرگرمی کا ثبوت دیا جا رہا ہے اور غیر ملکی

ماہرین کی خدمات بھی حاصل کی گئی ہیں۔

(۲) طاقت کے وسائل : کوئلے اور معدنی تیل کی کمی کی صورت میں زراعت اور صنعت کو ترقی دینے کے لیے پن بجلی کی اشد ضرورت ہوتی ہے۔ مغربی پاکستان میں کچھ ایسے مقامات موجود ہیں جہاں دریاؤں اور نہروں کی آبشاروں سے بجلی پیدا کی جا سکتی ہے۔ گزشتہ سالوں میں برقی قوت پیدا کرنے کے نئی منصوبوں کو عملی جامہ پہنایا گیا ہے، مثلاً منصوبہ پن بجلی مالاکنڈ و درگئی، منصوبہ پن بجلی رسول، شیرالمقاصد منصوبہ وارسک ڈیم، منصوبہ منگلا ڈیم۔ پنجاب میں نئی نہروں پر آبشاریں بنا کر بھی بجلی پیدا کی گئی ہے، مثلاً شادیوال (گجرات)، ندی پور (گوجرانوالہ) اور چیچوکی ملیان اور جوبانوالہ (شیخوپورہ)۔ مشرقی پاکستان کا اہم ترین منصوبہ ترنالی کا ہے، جس کا بجلی گھر کھٹائی کے مقام پر واقع ہے۔

(ز) باشندے، آبادی اور زبانیں

زمانہ قبل از تاریخ ہی سے برصغیر پاکستان و ہند کی شمال مشرقی اور شمال مغربی سرحدیں پار کر کے مختلف قوموں اور نسلوں کے لوگ یہاں آباد ہوتے رہے ہیں۔ یہ تارکین وطن زیادہ تر وسطی اور مغربی ایشیا سے آئے۔ مقامی باشندوں کے ساتھ ان کے اختلاط کے باعث دراوڑی نسل وجود میں آئی۔ دراوڑوں کے بعد بھی غیر ملکی اقوام کی آمد کا سلسلہ جاری رہا، چنانچہ یہاں یکے بعد دیگرے آریا، یونانی، ایرانی، عرب، ترک اور منگول پہنچے اور آباد ہو گئے۔ رفتہ رفتہ باہمی اختلاط و ازدواج سے ان کی نسلیں بھی مخلوط ہوتی گئیں۔ بہر حال آج پاکستان کے باشندوں کی بہت بڑی تعداد کا تعلق اس نسل سے ہے جسے ہندی آریا کہا جاتا ہے۔ مشرقی پاکستان کے مشرقی اضلاع میں منگول

۱۰،۹۵،۶۰،۰۰۰	۱۹۶۳-۱۹۶۳
۱۱،۲۳،۱۰،۰۰۰	۱۹۶۵-۱۹۶۳
۱۱،۵۵،۳۰،۰۰۰	۱۹۶۶-۱۹۶۵
۱۲،۱۷،۶۰،۰۰۰	۱۹۶۷-۱۹۶۶
۱۲،۱۷،۶۰،۰۰۰	۱۹۶۸-۱۹۶۷
۱۲،۲۵،۰۰،۰۰۰	۱۹۶۹-۱۹۶۸

اہل پاکستان کی غالب اکثریت اسلام کی

پیرو ہے، لیکن یہاں دوسرے مذاہب کے لوگ بھی آباد ہیں۔ مذہبی اعتبار سے ہندو سب سے بڑی اقلیت ہیں اور زیادہ تر مشرقی پاکستان میں ہیں۔ اعلیٰ ذات کے ہندوؤں اور اچھوتوں کی مجموعی تعداد نوے لاکھ کے قریب ہے۔ بدھ بھی زیادہ تر مشرقی پاکستان میں ہیں۔ ان کی تعداد تقریباً تین لاکھ ستر ہزار ہے۔ دونوں صوبوں میں عیسائیوں کی بھی خاصی تعداد ہے۔ پارسی صرف مغربی پاکستان میں آباد ہیں۔ ان کی تعداد زیادہ نہیں (صرف پانچ ہزار)، لیکن اقتصادی اعتبار سے وہ یہاں کی آبادی کا اہم عنصر ہیں۔ مذہبی اعتبار سے اہل پاکستان کی فی صد تعداد مندرجہ ذیل گوشوارے سے واضح ہوگی :

مذہب	مشرقی پاکستان	مغربی پاکستان	پاکستان
مسلمان	۸۰.۴۳	۹۷.۱۷	۸۸.۸۰
اعلیٰ ذات کے ہندو	۸.۶۳	۰.۴۸	۴.۵۵
ہندو اچھوت	۹.۸۲	۰.۹۷	۵.۳۰
عیسائی	۲.۲۹	۱.۳۶	۰.۸۲
بدھ	۰.۷۴	۰.۰۱	۰.۳۸
دیگر مذاہب	۰.۰۹	۰.۰۱	۰.۰۵

پاکستان میں کئی زبانیں بولی جاتی ہیں۔ مشرقی پاکستان کی عام زبان بنگلہ ہے، البتہ بھارت سے آئے ہوئے مساجرین (بھاری وغیرہ) اردو بولتے ہیں۔ مغربی پاکستان میں کئی علاقائی زبانیں ہیں،

نسل کے لوگ بھی ملتے ہیں اسی طرح مغربی پاکستان کے علاقہ فلات میں دراوڑی نسل کے افراد آج بھی موجود ہیں۔ بلوچوں اور پٹھانوں میں زیادہ تر ترکوں اور ایرانیوں، یعنی آریاؤں کی دو اہم شاخوں کے خون کی آمیزش ہے۔ جن باشندوں کے آبا و اجداد عرب سے آئے تھے وہ نسلی اعتبار سے ساسی ہیں۔

۱۹۶۱ء کی مردم شماری کی رو سے پاکستان کی کل آبادی ۹۱،۳۷،۲۰،۶۱۳ تھی، جس کی تفصیل حسب ذیل ہے :

مرد	عورتیں	میزان
۲۶،۳۸،۸۳۳	۲۶،۳۸،۸۳۳	۵۲،۷۷،۶۶۶

مغربی پاکستان

۲۶،۲۹،۵۹۸	۱۹،۹۹،۲۰۵	۴۶،۲۸،۸۰۳
-----------	-----------	-----------

پاکستان

۱۹۶۱ء کے بعد بعض اداروں نے آبادی کا از سر نو جائزہ لیا ہے۔ مرکزی دفتر اعداد و شمار (Central Statistical Office) اور ادارہ ترقیاتی معاشیات پاکستان (Pakistan Institute of Development Economics) کے مشترکہ جائزے کی رو سے ۱۹۶۲ء میں افزائش آبادی کی شرح دونوں صوبوں میں ۲.۶ فی صد تھی۔ موجودہ شرح کا اندازہ ۲.۷ فی صد ہے۔ کئی ماہرین کا خیال ہے کہ ۱۹۶۱ء کی مردم شماری میں آبادی کا اندراج بھی کچھ کم کیا گیا تھا۔ منصوبہ بندی کمیشن نے مختلف سالوں کے لیے آبادی کے حسب ذیل تخمینے پیش نظر رکھے ہیں :

۱۹۶۰-۱۹۵۹	۹،۸۸،۸۰،۰۰۰
۱۹۶۱-۱۹۶۰	۱۰،۱۳،۵۰،۰۰۰
۱۹۶۲-۱۹۶۱	۱۰،۳۰،۹۰،۰۰۰
۱۹۶۳-۱۹۶۲	۱۰،۶۷،۹۰،۰۰۰

ہے اور یہ علاقے بعض قدیم ترین تہذیبوں کا گہوارہ رہے ہیں۔

(۱) مغربی پاکستان :

قدیم تہذیبیں: اگرچہ مغربی پاکستان میں قدیم ایام ہی سے متعدد قوموں اور نسلوں کے قبیلے، تاجر اور حملہ آور مغربی دروں کے راستے آ کر آباد ہوتے رہے ہیں، تاہم ہم وثوق سے نہیں کہہ سکتے کہ یہاں انسانی معاشرے کی بنیاد کب پڑی۔ راولپنڈی کے نواح میں پتھر کے بعض ایسے اوزار زمین سے نکلے ہیں جنہیں ماہرین دو سے چار لاکھ سال پیشتر کا بتاتے ہیں، لیکن ایک منظم تہذیب اور آبادی کے قدیم ترین آثار موہنجو ڈارو (ضلع لاڑکانہ، سندھ) اور ہڑپا (ضلع ساہیوال، پنجاب) میں پائے گئے ہیں۔ اس تہذیب کو وادی سندھ کی تہذیب کا نام دیا گیا ہے اور اس کا زمانہ تقریباً تین ہزار سال قبل مسیح سے شروع ہوتا ہے۔ وادی سندھ کی تہذیب سے تقریباً دو ہزار سال پیشتر کچھ دیہاتی آبادیوں کے نشانات بلوچستان کے پہاڑی علاقوں میں بھی ملے ہیں، لیکن برعظیم پاک و ہند میں منظم شہری تہذیب کا اولین گہوارہ سندھ کی وادی ہی ہے۔ وادی سندھ کے قدیم باشندے شہر آباد کرنے میں ماہر اور اعلیٰ درجے کے معمار تھے۔ موہن جوڈارو کی سڑکیں وسیع اور کشادہ ہونے کے علاوہ بالکل سیدھی ہیں اور ان سے عمودی زاویے پر گلیاں نکلتی نظر آتی ہیں۔ سڑک کے دونوں طرف ہانی کے نکلس کا انتظام ہے۔ مکانات ہکی اینٹوں کے بنے ہیں۔ ہر مکان میں صحن ہے اور ہانی نکلنے کی ہکی تالیاں بنی ہوئی ہیں۔ تعمیری اعتبار سے سب سے نمایاں چیز غسل کا بڑا تالاب ہے، جس میں اینٹ کو اینٹ

مثلاً پنجابی (جس میں سرائیکی اور پوٹھوہاری بھی شامل ہیں۔ بعض کی رائے میں ہندکو بھی اسی میں شامل ہے)، سندھی، پشتو، بلوچی، اور براہوئی؛ لیکن اردو ایک طرح کی ”لنگوائرانکا“ (Lingua Franca) ہے، جو بڑے پیمانے پر لکھی اور پڑھی جاتی ہے اور رابطے کی زبان کے طور پر تقریباً ہر جگہ بولی جاتی ہے۔ اردو اور ہنگلہ دونوں قومی زبانیں ہیں، مگر دفتری زبان ابھی تک انگریزی ہے۔ مختلف اہم زبانوں کا آبادی کے اعتبار سے فی صد تناسب حسب ذیل ہے (اعداد و شمار ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق ہیں):

زبان	مشرقی پاکستان	مغربی پاکستان	پاکستان (اوسط)
ہنگلہ	۹۸.۴۲	۰.۱۲	۴۹.۲۷
* پنجابی	۰.۰۲	۶۶.۳۹	۳۳.۲۱
سندھی	۰.۰۱	۱۲.۵۹	۶.۳۰
پشتو	۰.۰۱	۸.۴۷	۴.۲۳
** اردو (مادری)	۰.۶۱	۷.۵۷	۴.۰۹
بلوچی	—	۲.۴۹	۱.۲۳
براہوئی	—	۰.۹۳	۰.۴۶
انگریزی	۰.۰۱	۰.۰۴	۰.۰۲
فارسی	—	۰.۰۷	۰.۰۴
عربی	—	۰.۰۱	۰.۰۱
*** دیگر زبانیں	۰.۹۲	۱.۳۲	۱.۱۲

۲۔ تاریخ

(الف) قبل از اسلام

پاکستان ایک علیحدہ مملکت کی حیثیت سے ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو وجود میں آیا، لیکن جن علاقوں پر یہ مشتمل ہے ان کی تاریخ بہت پرانی

* ان اعداد و شمار میں ہندکو (بشمول قنول)، سرائیکی اور پوٹھوہاری بھی شامل ہیں۔

** بین علاقائی رابطے کے اعتبار سے اردو ملک کی زبانوں میں سب سے زیادہ سمجھی جاتی ہے۔

*** جو کشمیر، لداخ اور گلگت وغیرہ سے متعلق ہیں۔

اب بھی ایک ایسی زبان (براہوئی، رلے بان) ہو
ہیں، جو دراوڑی خاندان سے تعلق رکھتی ہے۔
تہذیب آریاؤں کے ہاتھوں تباہ ہو گئی اور یہ
کے جو باشندے قتل و غارت سے بچے وہ جنوب
جانب بھاگ گئے۔

ہندوؤں کا زمانہ : ڈیڑھ ہزار سال قبل مس
کے لگ بھگ مختلف آریا قبیلوں نے یکے بعد دیگر
مغربی دروں سے داخل ہو کر مغربی پاکستان
آباد ہونا شروع کیا۔ ان کی ابتدائی آبادیاں گاؤ
یا چھوٹے قصبوں کے طرز پر تھیں اور بیشتر دریا
نارے تھیں۔ ان کی سب سے پہلی مذہبی کتاب
رگ وید اس زمانے سے تعلق رکھتی ہے جب
پہلے پہل آ کر پنجاب میں آباد ہوئے تھے
یہاں سے موجودہ اترپردیش (بھارت) کے مغربی علاقہ
کی طرف آہستہ آہستہ بڑھ رہے تھے۔ یہ لوگ اب
تک فن تحریر سے نا آشنا تھے اور ان کا جتنا علم
وہ سینہ بہ سینہ منتقل ہوتا تھا۔ رگ وید میں دریا
کابل اور سوات سے لے کر گنگا اور جمنا تک
دریاؤں کا ذکر آتا ہے، جس سے آریاؤں کے ابتدا
پھیلاؤ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ ان لوگوں میں مرد
کو دفن کرنے اور جلانے دونوں کا دستور تھا۔
عموماً سبزی، دودھ اور گوشت استعمال کرتے تھے
شکار، بیل گاڑیوں کی دوڑ، موسیقی اور رقص کا انہی
خاص طور سے شوق تھا۔ ان کی اجتماعی زندگی
تنظیم بڑی سادہ تھی۔ وہ گاؤں میں رہتے تھے
قبیلوں میں بٹے ہوئے تھے۔ رگ وید کے بعد
زمانے میں ان کی سماجی اور سیاسی زندگی میں
اہم تبدیلیاں نمودار ہوئیں۔ ذات پات کی تفریق ابتدا
شکل میں ظاہر ہوئی۔ قبائلی ریاستوں کی جگہ بڑ
بڑی سلطنتوں نے لے لی۔ پھر قصابات کے ساتھ سا
شہر بھی آباد ہونا شروع ہوئے۔ انہیں بڑے شہر
میں ٹیکسلا بھی تھا، جو تجارت کی ایک اہم منڈ

ہو۔ ایسے مسائل سے جمایا گیا ہے کہ اب تک
بال برابر فرق نہیں آیا ہے۔ دشمن کے حملے اور
موسمی طغیانی سے شہر کو محفوظ رکھنے کے عمدہ
انتظامات ہیں۔ ہڑپا کی بناوٹ اور طرز تعمیر بھی
یہی ہے۔ ان لوگوں کی سکونت، ضروریات اور آرائش
کی بے شمار چیزیں برآمد ہوئی ہیں، جو موہن جوڈارو،
ہڑپا، لاہور اور کراچی کے عجائب گھروں میں
رکھی ہوئی ہیں۔ ان سے ان کی اعلیٰ تہذیب اور
ہنرمندی کا پتا چلتا ہے۔ ان کے زیورات سونے،
چاندی، ہاتھی دانت، ہیرے، عقیق، لاجورد اور
دوسرے قیمتی پتھروں کے ہوتے تھے۔ وہ نقاشی اور
بت تراشی سے بخوبی واقف تھے، سوتی اور اونٹنی
کھڑے بہتے تھے اور مٹی، چینی اور دھاتوں کے
برتن استعمال کرتے تھے۔ بچوں کے کھلونوں میں
ایک گاڑی نکلی ہے، جس کی شکل سندھ کی بیل گاڑیوں
سے ملتی جلتی ہے۔ ان کی رسم تحریر کے نمونے
بھی ملے ہیں، لیکن ہنوز پڑھے نہیں جاسکے،
لہذا یہ بتانا ممکن نہیں کہ وہ کونسی زبان بولتے
تھے۔ ان شہروں کی کھدائی میں مختلف قسم کی
مہرین بڑی تعداد میں ملی ہیں، جو غالباً تجارتی
اور دفتری کاموں میں استعمال ہوتی ہوں گی۔ اسی
قسم کی مہرین عراق میں سمیری تہذیب کے آثار
سے بھی نکلی ہیں، جس کی بنا پر قیاس کیا جاتا
ہے کہ وادی سندھ اور وادی دجلہ و فرات میں اس
قدیم عہد ماقبل تاریخ میں تجارتی تعلقات ہوں گے
اور آمدورفت کا سلسلہ عام ہوگا۔ مغربی پاکستان کے
قریب ترین علاقے میں (شمال مغربی سرحد
کو چھوڑ کر) اس قسم کے چھوٹے بڑے شہر آباد
تھے۔ سندھ اور بہاولپور میں ان کے آثار کئی جگہ
پائے جاتے ہیں۔ قیاس ہے کہ اس زمانے کے لوگ دراوڑی
تہذیب کے تھے۔ اس قیاس کو اس سے بھی تقویت
میلے گی کہ پاکستان میں پڑوسی قبیلے کے لوگ

ہونے کے علاوہ علم کا بھی مشہور مرکز تھا۔

چھٹی صدی ق۔ م کے نصف آخر میں مغربی پاکستان کے بیشتر علاقے ایرانی سلطنت میں شامل کر لیے گئے۔ یہ علاقہ ایران کی وسیع سلطنت کا سب سے بڑا اور زرخیز صوبہ تھا۔ چوتھی صدی کے وسط کے قریب جب ایران کا تسلط کمزور ہو گیا تو یہ علاقہ چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں بٹ گیا۔ ۳۳۱ ق۔ م میں جب سکندر نے ایران فتح کیا تو ان علاقوں کی طوائف الملوکی نے اس کے فاتحانہ عزائم کو شہ دی۔ شمال میں گورداسپور اور جنوب میں سندھ تک کا علاقہ فتح کر کے سکندر مکران کے راستے واپس چلا گیا۔ چوتھی صدی ق۔ م کے ختم ہونے سے پہلے ہی مغربی پاکستان کے یونانی صوبے موریا سلطنت کا حصہ بن چکے تھے، لیکن یونانی حملے نے ان علاقوں کی تہذیب و تمدن پر گہرا اثر ڈالا۔ بیرونی دنیا سے مغربی پاکستان کا رابطہ از سر نو شروع ہو گیا۔ یونانی خیالات کا اثر گندھارا سنگتراشی میں اور ٹیکسلا کی مورتیوں کے لباس، چہرے کے خطوط اور بالوں کی آرائش میں صاف نظر آتا ہے۔

موریا خاندان کا نامور فرمانروا اشوک اپنی ولی عہدی کے زمانے میں پنجاب کا وائسرائے رہا تھا۔ تخت نشین ہونے کے بعد اس نے بدھ مت قبول کر لیا اور اس کی تبلیغ کی زبردست کوشش کی۔ پنجاب، شمال مغربی سرحد، کشمیر، سندھ، یہ سارے کے سارے علاقے بدھ مت سے متاثر ہوئے۔ ٹیکسلا بدھ مت کے مذہبی علوم کا بہت بڑا مرکز بن گیا۔ اشوک کی اس عظیم الشان کوشش کے آثار اور اثرات بدھ مت کی خانقاہوں اور بدھ کی مورتیوں میں نظر آتے ہیں، جو ٹیکسلا، پشاور، تخت بائی (ضلع پشاور) وغیرہ میں بکثرت ملتی ہیں۔ یہ تمام آثار خاص اشوک کے زمانے ہی کے نہیں ہیں، لیکن ان کا

منبع اشوک کا دور ہے۔

خاندان موریا کے زوال پر ملک ایک بار پھر طوائف الملوکی اور بعد ازاں ایران کی جانب سے بیرونی حملوں کا شکار ہو گیا۔ ان حملوں کے ساتھ ایرانی اور یونانی تہذیبی اثرات ان علاقوں میں دوبارہ داخل ہوئے جنہیں اب مغربی پاکستان کہا جاتا ہے۔ پہلی صدی عیسوی کے اختتام کے قریب وسط ایشیا سے آئی ہوئی کشاں قوم نے شمال مغرب سے حملہ کیا اور پنجاب اور سرحدی علاقوں میں اپنی سلطنت قائم کی، جس کا صدر مقام پشاور تھا۔ ٹیکسلا ان تمام بیرونی اثرات کی لہروں کو جو یکے بعد دیگرے آتی رہیں جذب کرتا رہا۔ دہلی کی طرح یہ شہر کئی بار آباد ہوا۔ گہری کھدائی کرنے پر بعض جگہ ایک ہی مقام پر اوپر تلے پانچ چھ آبادیوں کے نشانات ملتے ہیں۔ یونانی ستون، یونانی چہروں اور رومی لباس والے بت، خردشتی طرز تحریر (جو دائیں سے بائیں طرف لکھی جاتی ہے) کے نمونے اور بدھ مت کی بے شمار باقیات ٹیکسلا کے آثار میں موجود ہیں۔

گپتا راجاؤں کا مغربی پاکستان کے علاقوں میں کچھ زیادہ عمل دخل نہ تھا۔ سیالکوٹ ان کے زیر اثر ضرور تھا، لیکن جب پانچویں صدی عیسوی کے وسط میں ہنوں کے حملے شروع ہوئے تو مغربی صوبے بہت جلد ان کے زیر تسلط آ گئے۔ مشہور چینی سیاح ہیون سانگ Hiuen Tsang ۶۳۱ء میں سندھ آیا تو یہاں جو راجا حکمران تھا وہ بدھ مت کا پیرو تھا اور ایک شودر خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ محمد بن قاسم کے حملے کے وقت سندھ میں ایک برہمن خاندان حکمران تھا، لیکن وہاں اس وقت بھی بدھوں کی کافی آبادی تھی۔ محمود غزنوی کے حملوں کے زمانے میں پنجاب اور سرحدی علاقے ہندو شاہی خاندان کے زیر نگین تھے اور ملتان، فریضہ،

مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا۔

۲۔ مشرقی پاکستان :

مشرقی پاکستان کی قدیم تاریخ کے نقوش اتنے واضح نہیں جتنے مغربی پاکستان کے ہیں۔ وہاں کی قدیم آبادی بنگ قوم پر مشتمل تھی اور انہیں کے نام پر اس ملک کا نام بنگال پڑا۔ آریاؤں کی آمد سے پیشتر کے حالات اور تاریخ تو ماضی کے دھندلکے میں گم ہے۔ خود آریاؤں کے آنے کی کوئی واضح تاریخ متعین نہیں۔ قیاس کہتا ہے کہ ایک ہزار سال ق۔ م یا اس سے کچھ پیشتر یہ لوگ یہاں آنا شروع ہوئے۔ آریاؤں کی آبادی کے بھی کئی صدیوں بعد تک کی تاریخ کے ماتخذ نہایت محدود اور غیر اطمینان بخش ہیں۔ شمالی حصے میں ”پندر“ آباد تھے، جو بہت جنگجو تھے۔ ان کے حالات مہستان (ضلع بوگرہ) کے کھنڈروں سے معلوم ہوئے ہیں۔ یہاں سے برآمد شدہ ایک کتے سے پتا چلتا ہے کہ یہ علاقہ مگدھ کے موربا راجاؤں کے ماتحت تھا۔ گپتا سلطنت کے عروج کے زمانے میں بنگال بھی اس میں شامل ہوا۔ چھٹی صدی عیسوی کے آخر میں اس سلطنت پر زوال آیا تو بنگال میں طوائف الملوک پھیل گئی۔ آٹھویں صدی کے وسط میں گوہال نامی ایک سردار نے پال سلطنت کی بنیاد ڈالی، جو اس صدی کے ختم ہوتے ہوتے پورے بنگال اور بہار پر حاوی ہو گئی۔ پال راجے بدھ مت کے پیرو تھے اور ان کے عہد میں اہل بنگال کی ایک بڑی تعداد اس مذہب کی پیرو ہو گئی۔ پال حکمرانوں نے بدھ مت کے کئی شاندار مندر بنوائے، جن کے آثار آج بھی باقی ہیں، مثلاً پالشاہی کے نزدیک پندرنگر میں (۸۰۰ء) اور پالشاہی کے پہاڑیوں مینامی اور لال مائی میں (تین سو سال کے بعد ان کے مندر بنوائے گئے تو سین خاندان برسر اقتدار آیا،

جو کٹر ہندو تھا۔ بنگال کے لیے یہ زوال کا دور تھا۔ راجے نکمے، بزدل اور بے خبر تھے اور اپنی سلطنت کی بیرونی حفاظت سے بالکل لاپرواہ تھے۔ لوگوں میں کوئی قومی جذبہ تھا، نہ صحیح مذہبی احساس۔ بدھ مت رفتہ رفتہ کمزور ہوتا جا رہا تھا، لیکن زوال آمادہ بدھ مت کے اثرات دنیا سے بے تعلقی اور جنگ سے بیزاری کی شکل میں سارے بنگال میں سرایت کر چکے تھے۔ یہی سبب ہے کہ لکشمین کے عہد میں جنگجو اور دلیر ترکوں کی ایک نہایت مختصر جماعت نے ایک ہی دھاوے میں اتنی بڑی سلطنت کا تختہ الٹ دیا۔

(ب) عہد اسلامی

مسلمانوں کی آمد : عربوں کا مغربی سواحل ہند سے دبرینہ نعلی تھا (سلیمان ندوی : عربوں کا فن جہازرانی)، چنانچہ ظہور اسلام کے بعد بھی مسلمانوں کا برصغیر میں بسلسلہ تجارت آنا جاری رہا (دیکھیے سلیمان ندوی : عرب و ہند کے تعلقات)، لیکن سیاسی طور سے مسلمانوں کا اس سرزمین سے تعلق محمد بن قاسم کے حملے (۶۹۳/۷۱۲ء) سے شروع ہوتا ہے، جس نے دو ڈھائی سال کے قلیل عرصے میں سندھ اور ملتان کو فتح کر کے موجودہ مغربی پاکستان کے جنوبی اور وسطی علاقوں میں اسلامی اقتدار کی بنیاد ڈالی۔ محمد بن قاسم نے سندھ کے لوگوں سے رواداری اور شفقت کا سلوک کیا۔ انہیں مندر بنانے اور اپنی مذہبی رسوم ادا کرنے کی پوری آزادی دی۔ ان پر ہندو افسر مقرر کیے اور ہندوؤں کو اپنا مشیر اور وزیر بنایا۔ محمد بن قاسم کی واپسی کے بعد سندھ میں تقریباً دو سو سال تک عربوں کی حکومت قائم رہی۔ اس کے بعد اگرچہ سندھ کا خلافت بغداد سے تعلق منقطع ہو گیا، تاہم بعض عرب سردار اس کے کچھ علاقوں پر حکومت کرتے رہے۔ اسلامی فتوحات کا دوسرا بڑا ریلا غزنویوں کے

حفاظت کا ذمہ دار بنایا۔

بنگال کی فتح ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی کے شروع میں سلطان ایبک کے زمانے میں محمد بن بختیار خلجی کے ہاتھوں ہوئی۔ اس وقت سے خلجی بنگال پر قابض ہو گئے۔ التتمش نے بڑی لوشش سے وہاں نظم و ضبط قائم کیا، مگر اس کے بعد بھر حالات خراب ہو گئے اور صوبیداروں نے خودسری اختیار کر لی، تاآنکہ بلبن نے ازسرنو بنگال میں مرکزی اقتدار قائم کیا۔

خلجی اور تغلق: ۱۲۹۰ء / ۶۸۹ھ میں دہلی میں خلجیوں کی حکومت قائم ہوئی۔ ان کے دور میں بنگال مرکزی اقتدار سے آزاد رہا اور وہاں کی خودمختار حکومت بلبن کے خاندان میں رہی (رک ۱۲۹۰ بنگالہ)۔ بلبن کے عہد میں مغربی پاکستان کے علاقوں میں مغول حملہ آوروں اور دہلی کی افواج میں زبردست معرکے ہوئے۔

عہد غلاماں کے بعد خلجیوں کا دور آیا۔ علاء الدین خلجی (۱۲۹۶ء / ۱۲۹۶ھ تا ۱۳۱۶ء / ۱۳۱۶ھ) بڑا مدبر سلطان تھا۔ اس نے ایک نیا اقتصادی نظام قائم کیا، جس کے تحت تمام ضروری اشیا کی قیمتیں سرکاری طور پر مقرر ہوئیں۔ اس نے ایک فوج دکن کی فتح کے لیے منظم کی اور اس کے سپہ سالار ملک کافور نے دکن اور جنوبی ہند پر فوج کشی کر کے وہاں کے تمام راجاؤں کو سلطنت دہلی کا مطیع اور باجگزار بنایا۔ علاء الدین نے ایک اور فوج صرف مغلوں کی مدافعت کے لیے تیار کی۔ اس نے پنجاب اور سندھ کی مغربی سرحدوں سے مغلوں کو بالکل نکال دیا اور ان علاقوں میں مکمل امن و امان اور نظم و ضبط قائم کیا۔ سندھ کی مقامی سیاست میں اس زمانے میں سومرہ نام کا ایک قبیلہ نمایاں تھا۔

خلجیوں کے بعد تغلق برسر اقتدار آئے۔ اس خاندان کا بانی غیاث الدین تغلق (۱۳۱۶ء / ۱۳۱۶ھ) تھا۔

حملے کے ساتھ آیا۔ سبکتگین کے بعد اس کے نامور فرزند محمود غزنوی (رک ۱۲۹۰) نے پانچویں صدی ہجری / گیارھویں صدی عیسوی کے آغاز میں ان شمالی علاقوں پر جواب پاکستان لہلاتے ہیں، متعدد حملے کیے اور موجودہ مغربی پاکستان کا بیشتر حصہ اس کے زیر نگیں آ گیا۔ ملتان میں اس وقت قرامطہ (رک ۱۲۹۰) کا زور تھا۔ یہ ایک فرقہ تھا جو اثر اسلامی اصولوں سے منحرف اور خلافت اسلامی کا دشمن تھا۔ محمود نے ملتان پر دو حملے کیے اور انہیں شکست دے کر تبدیل عقائد پر مجبور کیا۔

سلطنت دہلی کا قیام: چھٹی صدی ہجری / بارھویں صدی عیسوی کے آخری ربع میں شہاب الدین (معز الدین بن سام) محمد غوری کی قیادت میں ترلوں اور افغانوں نے مغربی سرحدوں پر حملہ شروع کیا اور اس تیزی سے آگے بڑھے کہ تیرھویں صدی کے آغاز میں پشاور اور دیپل سے موجودہ مشرقی پاکستان کے علاقے تک ان کے جھنڈے لہرائے گئے۔

محمد غوری کی وفات (۱۲۰۶ء / ۱۲۰۶ھ) کے بعد اس کے سپہ سالار قطب الدین ایبک (رک ۱۲۹۰) نے سلطنت دہلی اور خاندان غلاماں کی بنیاد رکھی، جو تقریباً اسی سال تک (۱۲۰۶ء / ۱۲۰۶ھ تا ۱۲۸۷ء / ۱۲۸۷ھ) برسر اقتدار رہا۔ التتمش (رک ۱۲۹۰) کے زمانے میں مغربی پاکستان پر چنگیزی مغلوں کا حملہ ہوا، لیکن وہ جلال الدین منگبرتی (رک ۱۲۹۰) کے تعاقب میں ملتان ہی سے واپس ہو گئے۔ التتمش نے پنجاب اور سندھ میں مرکزی اقتدار قائم کیا۔ مغلوں کے پیہم حملوں سے لاہور پر بری طرح تباہی آئی تھی۔ بلبن (رک ۱۲۹۰) نے لاہور کی قلعہ بندی کی اور پنجاب اور سندھ کو مغلوں کی تباہ کاری سے نجات دلائی۔ اس نے ملتان میں اپنے ولی عہد کو وائسرائے مقرر کیا اور اسے مغربی سرحدوں کی

دی۔ اس کے جانشین فیروز شاہ (۵۷۲ھ / ۱۱۷۵ء تا ۵۹۰ھ / ۱۱۸۸-۱۱۸۹ء) نے دوبار بنگال پر فوج کشی کی، لیکن وہاں کے خود مختار سلاطین سے تسلیم و اطاعت کے رسمی دعوے سے زیادہ کچھ حاصل نہ کر سکا اور بنگال بدستور دہلی کے تسلط سے آزاد رہا۔ سندھ میں بھی فیروز شاہ نے ایک طویل مہم سر کی۔ محمد بن تغلق کے اواخر عہد میں سندھ کی مقامی سیاست میں سمہ قبیلہ سومروں پر غالب آیا۔ سمہ قبیلے کے جاموں نے دہلی سے سر نشی کا رویہ اختیار کیا۔ فیروز شاہ کو اس مہم میں کامیابی ہوئی۔ وہ باغی جاموں کو اپنے ساتھ دہلی لے گیا اور ان کی جگہ اسی خاندان کے دیگر افراد کو مقرر کیا۔ فیروز شاہ کے زمانے میں مغربی سرحدوں پر مغلوں نے بھر چھیڑ چھاڑ شروع کی، لیکن کوئی بڑا حملہ نہ کر سکے۔ فیروز شاہ بڑا نیک دل بادشاہ تھا۔ اس نے اپنی رعایا کی فلاح و بہبود کے لیے نظم و نسق میں بہت سی اصلاحات دیں۔ اس کے زمانے کے حالات شمس سراج عقیف (تاریخ فیروز شاہی) اور دوسرے مؤرخوں نے اپنی اپنی تاریخوں میں لکھے ہیں (نیز دیکھیے القلشندی: صبح الاعشی)۔

سید اور افغان: فیروز شاہ کے بعد سلطنت دہلی پر زوال آ گیا۔ اس کے جانشین نا اہل ثابت ہوئے اور سندھ اور پنجاب پر ان کا اقتدار برائے نام رہ گیا۔ ۸۰۱ھ / ۱۳۹۸ء میں تیمور کا حملہ ہوا اور وہ آج اور ملتان ہوتا ہوا دہلی تک جا پہنچا۔ کئی شہروں کی فاتحانہ تاراج کے بعد پنجاب سے ہوتا ہوا وہ ۱۳۹۹ء میں واپس چلا گیا۔ واپسی کے وقت اس نے لاہور، دیپال پور اور ملتان کی حکومت سید خضر خان کے سپرد کر دی۔ تیمور کے حملے سے پنجاب اور سندھ کے علاقے خاصے تباہ ہوئے۔ اس کے جانے کے بعد خضر خان نے اس کے نائب السلطنت کی حیثیت سے پنجاب پر حکمرانی کی۔ ۸۱۷ھ / ۱۴۱۴ء میں وہ دہلی پر قابض

دیپال پور (ضلع ساہیوال، پنجاب) کا صوبیدار تھا اور اس نے مغربی سرحدوں پر مغلوں کو بارہا شکست دی تھی۔ اب وہ تخت نشین ہوا۔ اس نے ملک بھر میں نظم و نسق اچھی طرح قائم کیا، بنگال پر چڑھائی کی اور مشرقی صوبوں کو ازسرنو سلطنت میں شامل کیا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا محمد بن تغلق (۵۲۵ھ / ۱۳۲۳-۱۳۲۴ء تا ۵۲۷ھ / ۱۳۵۱ء) تخت نشین ہوا۔ وہ خود عالم فاضل تھا اور اہل علم و ہنر کی دل کھول کر قدردانی کرتا تھا۔ وہ ایک سخت گیر، مگر مستعد حکمران تھا، چنانچہ اس کے زمانے میں ملک کی آمدنی میں معتد بہ اضافہ ہوا۔ اس کی بلند خیالی اور عالی ہمتی میں کوئی شبہ نہ تھا، مگر بدقسمتی سے وہ اپنے زمانے سے بہت آگے تھا اور لوگ اس کا ساتھ نہ دے سکے، اسی لیے اس کے کئی عظیم منصوبے ناکامی پر منتج ہوئے (اس کے حالات کے لیے دیکھیے ضیا برنی کی تاریخ: ابن بطوطہ کا سفرنامہ عجائب الاسفار اور دوسری معاصر کتابیں)۔ بہر حال اس نے مغول لشکر کو پسپا کیا اور شمالی سرحدوں کے استحکام کی خاطر غزنہ تک بلغاری۔ ممالک دکن پر قبضہ قائم رکھنے کے لیے اس نے دولت آباد میں دارالحکومت منتقل کیا، جس کی بدولت مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد مستقل طور پر دکن میں بس گئی۔ سرحد چین کی فتح کا مہلک منصوبہ، قائم کے سکے کا اجرا اور پھر اس کی تہذیب، شمالی علاقوں میں قحط، وغیرہ، ایسے واقعات تھے جن کے باعث اس کا آخری عہد بڑی ابتری میں گزرا۔ بنگال میں بغاوت ہوئی اور یہ خطہ دو سو سال کے لیے دہلی کے تسلط سے نکل گیا۔ پنجاب اور سندھ میں محمد بن تغلق کے زمانے میں کئی بغاوتیں ہوئیں۔ ۸۱۷ھ میں محمد بن تغلق نے ایک باغی کو قتل کر دیا۔ ۸۱۷ھ (سندھ) کے قریب جان

صدی عیسوی کے وسط میں وہ پھر تخت و تاج کے مالک ہو گئے۔ پندرہویں صدی کے آخری ربع میں حبشی امرا نے بڑی گڑبڑ مچائی۔ بالآخر ۱۸۹۹ء/۱۴۹۳ء میں سید علاء الدین حسین شاہ تخت نشین ہوا۔ یہ خاندان شیر شاہ سوری کے عروج تک بنگال میں حکمران رہا۔ سوریوں کے زوال کے بعد بھی بنگالہ کافی عرصے تک پٹھانوں کے ہاتھ میں رہا، لیکن ۱۵۸۳ء/۱۵۷۶ء میں یہ پورے طور پر مغلوں کے تسلط میں آ گیا۔

بنگالہ میں یہ دو ڈھائی سو سال کا زمانہ آسودگی اور ترقی کا دور تھا۔ ملایا اور جنوبی افریقہ سے بھی تھوڑے بہت تجارتی تعلقات تھے اور بحری جہازوں کے ذریعے مال کی آمدورفت تھی۔ بنگالہ کے خود مختار سلاطین نے کئی عالی شان عمارتیں بنوائیں، جن میں ادینہ مسجد (ہاندوہ)، ساٹھ گنبد مسجد (پگراٹ)، چھوٹا سونا مسجد (گوڑ)، دخیل دروازہ (گوڑ)، بڑا سونا مسجد (گوڑ)، قدم رسول مسجد (گوڑ) اور فیروز مینار خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ اس زمانے میں بنگالی زبان کو بھی نمایاں ترقی ہوئی اور مہابھارت کا بنگلہ میں ترجمہ ہوا (مزید تفصیل کے لیے رک بہ بنگالہ؛ بنگلہ)۔

مغل بادشاہی کا آغاز: دہلی کے تخت پر قبضہ کرنے کے بعد بابر کو اطمینان سے بیٹھنا نصیب نہ ہوا۔ اسے سب سے پہلے راجپوتوں سے نبرد آزما ہونا پڑا۔ ادھر مشرقی صوبوں میں افغان جمع ہو رہے تھے اور تخت دہلی واپس لینے کے منصوبے بنا رہے تھے۔ بابر نے دونوں کو شکست دی، لیکن اس کے جانشین ہمایوں کی غفلت سے افغانوں کو پھر منظم ہونے کا موقع ملا اور شیر شاہ سوری کی قیادت میں وہ بہار اور بنگالہ پر قابض ہو گئے۔ شیر شاہ نے پانچ چھ سال (۱۵۴۶ء/۱۵۴۰ء تا ۱۵۵۲ء/۱۵۴۰ء) کے مختصر عرصے میں

ہو گیا اور خاندان سادات کی بنیاد ڈالی۔ سادات کا عہد حکومت زیادہ تر بغاوتوں سے نمٹنے میں گزرا۔ پنجاب میں سرکش عناصر نے سر اٹھایا اور وہ انہیں دبانے میں ناکام رہے۔ بہلول لودھی نے پنجاب میں اپنا اقتدار قائم کر لیا اور بالآخر ۱۵۵۵ء/۱۵۵۱ء میں وہ تخت دہلی پر بھی قابض ہو گیا۔

لودھی عہد میں مرکزی سلطنت کا اقتدار قدرے بحال ہو گیا، تاہم ان افغان سلاطین کا بیشتر وقت بغاوتیں فرو کرنے میں گزرا۔ ان میں سے سکندر لودھی بڑا باخبر، مدبر اور متقی بادشاہ تھا، مگر اس کا بیٹا ابراہیم لودھی اس کا اچھا جانشین ثابت نہ ہوا۔ اس کی بے جا سختی سے امرا بیڑ لٹ گئے، جنہوں نے خفیہ طور پر بابر [رک باں] کو، جو شیبانی آریکوں کے ہاتھوں اپنی آبائی ریاست فرغانہ سے محروم ہو کر اس وقت کابل (افغانستان) پر قابض تھا، حملے کی دعوت دی اور پانی پت کے تاریخی معرکے (۱۵۴۰ء/۱۵۳۰ء) میں ہندوستان کا تخت و تاج مغلوں کے ہاتھ آ گیا۔

سلطنت بنگالہ: چودھویں صدی عیسوی کے نصف اول میں دہلی کا نظم و ضبط بنگال سے اٹھ گیا تھا اور وہاں سلطان شمس الدین حاجی الیاس نے ایک صوبائی خود مختار سلطنت کی بنیاد ڈالی۔ اس خاندان کے کئی بادشاہ بڑے بیدار مغز تھے اور ان کے عہد میں بنگال نے نمایاں ترقی کی۔ اس خاندان کا ایک حکمران سلطان غیاث الدین (۱۵۹۲ء/۱۵۸۹ء تا ۱۵۹۹ء/۱۵۹۶ء) بڑی شان و شوکت کا بادشاہ تھا اور شعر و سخن کا دلدادہ تھا۔ اس کے عہد میں چین کے بادشاہ کی طرف سے ایک سفارت آئی اور غیاث الدین نے بھی ایک جوابی سفارت بھیجی۔ روایت ہے کہ اس کی خواجہ حافظ شیرازی سے بھی خط و کتابت تھی۔ کچھ عرصے کے بعد الیاس کے خاندان سے تخت و تاج چھن گیا، لیکن پندرہویں

رہا تھا۔ ایران میں صفویوں کی طاقت شباب پر تھی اور ان سے بھی خطرہ لگا رہتا تھا۔ سرحد کے جنگجو قبائل بھی ہر وقت شرارت اور بغاوت کے لیے تیار رہتے تھے۔ اُدھر خود ۱۵۹۸ء/۱۵۷۰ء اور ۱۵۹۸ء/۱۵۷۰ء۔ ۱۵۷۸ء میں پنجاب آیا اور بلوچ اور افغان قبیلوں کی گوشمالی کی گئی۔ ۱۵۷۹ء میں مرزا حکیم نے پنجاب پر باقاعدہ حملہ کیا، لیکن شکست کھائی۔ سرحد کے گوناگون خطرات کے پیش نظر ۱۵۸۹ء/۱۵۸۱ء میں اُدھر خود لاہور آیا۔ یہیں سے وہ کابل گیا اور مرزا حکیم کو معاف کر کے اسے دوبارہ وہاں کڈھا۔ مقرر کیا۔

۱۵۹۳ء/۱۵۸۵ء میں مرزا حکیم کی وفات سے سرحد کے معاملات اور پیچیدہ ہو گئے۔ اُدھر پنجاب روانہ ہوا اور ۱۵۹۸ء/۱۵۹۸ء تک لاہور میں مقیم رہا۔ سرحدی قبائل میں روشنیہ تحریک [رک بہ بایز انصاری] کو دبایا، کشمیر اور سندھ فتح ہو کر مغلیہ سلطنت میں شامل ہوئے۔ قندھار پر حملہ کرنے کے حوصلے ہست ہو گئے۔ لاہور میں بادشاہ کے دوران قیام میں بہانے کی رونق، آبادی، عمارات اور صنعت و حرفت میں غیر معمولی ترقی ہوئی۔ اسی زمانے میں عیسائیوں کے دو مشن آئے۔ اُدھر ان کے ساتھ بڑی مہربانی سے پیش آیا اور انہیں گرجا تعمیر کرنے اور اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے کی اجازت دی۔ اُدھر نے پنجاب کے نظم و نسق کی اصلاح کی طرف بھی توجہ دی۔ سستی کی روئے تھام اور ہندو بیواؤں کو دوبارہ شادی کی اجازت کے سلسلے میں احکام جاری کیے۔

جہانگیر (۱۵۹۳ء/۱۶۰۵ء تا ۱۶۰۷ء/۱۶۰۷ء) نے تخت نشینی کے بعد چند مناسب اور مقبول عام اصلاحات کا اعلان کیا۔ اس نے عموماً اکبر کی پالیسی اور اس کے نظام حکومت کو قائم رکھا۔ اس کے سب سے بڑے بیٹے خسرو نے بغاوت کی اور لاہور کا رخ کیا، لیکن بالآخر شکست کھا کر

ہندوستان زیرنگین کر لیا اور نظم و نسق کے ہر شعبے میں اہم اور مفید اصلاحات کیں۔ پنجاب پر قبضہ کر کے شیرشاہ نے امن و امان قائم کیا اور ککھڑوں کی گوشمالی کی۔ جہلم سے بارہ میل کے فاصلے پر اس نے قلعہ رھتاس تعمیر کیا تا کہ سرحد کی حفاظت ہو اور ککھڑ قبیلے پر بھی نگرانی رکھی جاسکے۔ بنگال میں بغاوت کا فتنہ کھڑا ہوا تو شیرشاہ نے اسے محض کچلنے پر اکتفا نہ کیا بلکہ ایسی انتظامی تبدیلیاں کیں کہ پھر وہاں بغاوت کرنا محال ہو گیا۔ اسی بادشاہ نے وہ شاہراہ اعظم (گرانڈ ٹرنک روڈ) تعمیر کرائی جو سنار گاؤں (مشرقی بنگال) کو جہلم (مغربی پنجاب) سے ملاتی تھی۔ پندرہ سال کی جلاوطنی کے بعد ہمایوں ہندوستان لوٹ کر آیا تو شیرشاہ کے نااہل جانشینوں سے عنان حکومت چھیننے میں اسے کوئی دقت پیش نہ آئی (۱۵۹۲ء/۱۵۹۲ء)۔ دو سال بعد ہمایوں کا انتقال ہوا تو اُدھر تیرہ سال کی عمر میں کلانور (ضلع گورداسپور) میں تخت نشین ہوا۔

اکبر کا پچاس سالہ دور حکومت (۱۵۹۳ء/۱۵۹۳ء تا ۱۶۰۷ء/۱۶۰۷ء) پاکستان و ہند کی تاریخ کے ممتاز ترین ادوار میں ہے۔ افغانستان سے بنگال تک اور کشمیر سے اسپر گڑھ تک اکبر نے ایک مضبوط، منظم اور خوشحال سلطنت قائم کی (تفصیل کے لیے رک بہ اکبر)۔

مغربی پاکستان، مغلوں کے دور میں:

اکبر کے عہد میں شمال مغربی سرحد کافی عرصہ تک خطرے میں رہی۔ اکبر کا بھائی مرزا حکیم کابل کا خود مختار فرمانروا تھا۔ ہندوستان میں اکبر کے مخالفین کے اکسانے پر وہ پنجاب پر حملہ کر کے دہلی کے تخت پر قابض ہونا چاہتا تھا۔ ماوراء النہر میں ایک زور پکڑتے جا رہے تھے اور ان کا سردار

وزیر خاں کے ایما سے تعمیر ہوئیں۔ اسی عہد میں راوی سے ایک نہر نکالی گئی جس کے بانی سے شالامار باغ وغیرہ سیراب ہوتے تھے۔ شاہجہاں کو اپنے آبائی وطن ماوراءالنہر سے بڑی محبت تھی اور وہاں کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر وہ ان علاقوں کو دوبارہ فتح کرنے کا خواہش مند تھا۔ اس نے کئی بڑی بڑی مہمیں بھیجیں، لیکن ان کا اس کے سوا کوئی نتیجہ نہ نکلا کہ قندہار پر قبضہ ہو گیا؛ تاہم چند ہی سال میں ایرانیوں نے قندہار پھر واپس لے لیا۔ مغل پھر کبھی اسے حاصل نہ کر سکے اور شاہجہاں کی تمام کوششیں اور مہمیں ناکام رہیں۔ شاہجہاں کی بیماری (۱۶۵۷ء) میں اس کے بیٹوں میں تاج و تخت کے لیے جنگ چھڑی تو پنجاب بھی اس کی زد میں آیا۔ داراشکوہ دہلی سے فرار ہو کر پنجاب آیا۔ سکھوں کے گورو ہر راء نے اسے امداد دی، لیکن اورنگزیب کے سپہ سالار اس کے تعاقب میں تھے۔ اورنگزیب خود اس کے تعاقب میں لاہور اور ملتان آیا۔ داراشکوہ لاہور، ملتان، بھکر اور مختلف مقامات میں بھاگا بھاگا پھرا، بالآخر سرحدی علاقے میں پکڑا گیا۔

اورنگزیب (۱۶۵۹ء تا ۱۱۱۸ھ/۱۷۰۷ء) کے تقریباً پچاس سالہ عہد میں دکن اور شمال مشرق میں مغل سرحد میں توسیع ہوئی۔ ۱۶۶۷ء میں سرحدی علاقے میں بڑی زور کی بغاوت ہوئی۔ اس بغاوت کے قائدین میں خوشحال خاں خٹک بھی شامل تھا، جو تلوار کا دھنی ہونے کے علاوہ پشتو کا مشہور شاعر بھی تھا۔ اورنگزیب کو خود اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے جانا پڑا۔ جب بغاوت کچل دی گئی تو اورنگزیب نے قبائلیوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کیا۔

اورنگزیب کے عہد میں سکھوں کی طاقت بہت بڑھ گئی۔ ۱۶۷۵ء/۱۰۸۶ھ میں گورو تیغ بہادر کی

گرفتار ہوا۔ خسرو کو مالی امداد دینے کی پاداش میں سکھوں کے مذہبی پیشوا گورو ارجن دیو کو سزائے موت دی گئی۔ ۱۶۰۶ء/۱۶۰۷ء میں جہانگیر راولپنڈی ہوتا ہوا کابل گیا اور وہاں سے واپسی پر لاہور میں قیام کیا۔ جہانگیر کو کشمیر پر حد پسند تھا اور وہ کئی بار وہاں گیا۔ جہانگیر کا نظم و نسق شروع میں بہت اچھا تھا اور وہ خود ملکی معاملات میں دلچسپی لیتا تھا، لیکن رفتہ رفتہ اس نے سلطنت کا کاروبار نورجہاں پر چھوڑ دیا۔ نورجہاں نے اپنی لیاقت سے تمام کام سنبھال لیے، لیکن کچھ عرصے بعد جہانگیر کے سب سے لائق اور اولوالعزم بیٹے خرم (شاہجہاں) سے اس کی ٹھن گئی۔ سلطنت کے ممتاز ترین سپہ سالار مہابت خاں سے بھی اس کی نہ بن سکی۔ اس باہمی شکمکش کا انجام یہ ہوا کہ ایران نے قندہار پر قبضہ کر لیا اور جہانگیر کے عہد میں مغل اسے واپس نہ لے سکے اور خود جہانگیر کو مہابت خاں نے جہلم پر حراست میں لے لیا، مگر نورجہاں نے اپنی فراست اور سیاست سے جہانگیر کو چھڑا لیا۔ جہانگیر کا انتقال پنجاب میں ہوا اور وہ لاہور میں مدفون ہے۔ اس کے عہد میں لاہور کی رونق اور خوبصورتی میں نمایاں اضافہ ہوا۔ نورجہاں کی مدد سے شاہزادہ شہریار نے لاہور میں بادشاہت حاصل کرنے کی کوشش کی، لیکن شاہجہاں کا خسر (ممتاز محل کا باپ) آصف خاں بھی لاہور میں موجود تھا۔ اس نے حالات پر پوری طرح قابو پا لیا اور تاج و تخت کو شاہجہاں کے لیے محفوظ کر دیا۔ جہانگیر کے زمانے میں نظم و نسق میں جو خرابیاں پیدا ہو گئی تھیں، شاہجہاں نے ان کو دور کیا۔ منصب داری نظام کی ازس نو تنظیم کر کے فوج کی قوت اور استعداد میں اضافہ کیا۔ شاہجہاں لاہور اور کشمیر کئی بار آیا۔ لاہور کی کئی مشہور عمارات شاہجہاں اور اس کے وائسرائے

کر شمال میں پنجاب اور مشرق میں بنگال تک لوٹ مار مچا دی۔

۱۱۱۹ھ/۱۷۰۸ء میں ابتدا پیراگی کی قیادت میں سکھوں نے لاہور کے مضافات میں قتل و غارت شروع کر دی۔ آٹھ نومبر تک یہ سلسلہ جاری رہا، لیکن بہادر شاہ نے ان حالات کی اصلاح کی طرف کوئی توجہ نہ دی۔ چار سال بعد اس کا انتقال ہوا تو رہی سہی آن بھی ختم ہو گئی۔ شاہی دربار امرا کے عزائم کی بازی گاہ بن گیا۔ وہ جسے چاہتے تخت پر بٹھاتے اور جب چاہتے اتار دیتے۔ فرخ سیر کے عہد میں سکھوں کی طاقت اور تنظیم بہت بڑھ گئی۔ مسلمان اور مسلمانوں کی مساجد اور متابران کی توجہ کا خاص مرکز تھے۔ لاہور سے سرہند تک کوئی مقام محفوظ نہ تھا اور سکھ جو چاہتے تھے، کرتے تھے۔ ۱۱۲۷ھ/۱۷۱۵ء میں پنجاب کے صوبیدار عبدالصمد خان نے سکھوں کو زبردست شکست دی۔ ابتدا گرفتار ہو کر مارا گیا اور سکھ کچھ عرصے کے لیے دب گئے۔

بیرونی حملے: اس افرائی میں، جو ملک میں پھیل رہی تھی، سرحد کی حفاظت کی فکر کن کرتا۔ کابل کا صوبیدار آرام سے پشاور رہتا تھا۔ نادر نے حملہ کیا تو اس نے سارے راستے کھلے پائے۔ وہ لاہور آیا اور وہاں کے صوبیدار زکریا خان کی اطاعت قبول کر کے دہلی جا پہنچا۔ بادشاہ دہلی محمد شاہ نے سندھ پار کے تمام علاقے، یعنی سندھ، کابل اور مغربی پنجاب، نادر کے حوالے کر دیے۔ نادر کے حملے سے سارے ملک میں بے اطمینانی پھیل گئی۔ ان حالات میں سکھوں نے پھر لوٹ مار شروع کر دی اور راوی اور بیاس کے درمیانی علاقے کو کھنگال ڈالا۔ زکریا خان نے بڑی کوشش اور سختی سے انہیں کچلا اور ان کے قلعے مسمار کیے۔ ۱۱۶۰ھ/۱۷۴۷ء میں احمد شاہ ابدالی (رک بان) نے ہندوستان پر پہلا

بغاوت اور سرکشی کے الزام میں سزائے موت دی گئی۔ سکھوں میں اس اقدام سے بہت اضطراب پھیلا اور مغل حکومت سے نفرت ان کے دل میں جا گزیں ہو گئی۔ تیغ بہادر کے جانشین گورو گوہند نے سکھوں کو امتیازی نشان دے کر ان میں زبردست عصیت پیدا کی اور ان میں عسکری روح بھونک دی۔ سکھوں کی مذہبیت پر عسکریت غالب آ گئی۔ گورو گوہند نے اب باقاعدہ فوج رکھنا شروع کر دی اور چند قلعے بھی تعمیر کرائے۔ اورنگ زیب اس زمانے میں دکن میں مصروف تھا۔ اس کی غیر حاضری اور مصروفیت سے گورو نے پورا فائدہ اٹھایا۔ اس نے قرب و جوار کی ہندو ریاستوں پر حملے کرنے شروع کیے اور مغل افواج کو بھی زک پہنچائی۔ ان راجاؤں نے دربار دہلی سے امداد کی درخواست کی۔ اس بار سکھوں کے خلاف باقاعدہ فوج کشی کی گئی۔ سکھ افواج کو شکست ہوئی اور گورو گوہند بھیس بدل کر روپوش ہو گیا۔ اس شکست سے سکھوں کی طاقت کچھ دنوں کے لیے دب گئی، لیکن ان کے فوجی اور قومی جذبے میں کوئی کمی نہیں آئی۔

اورنگ زیب کے بعد: ۱۱۱۸ھ/۱۷۰۷ء میں اورنگ زیب نے وفات پائی۔ اپنی زندگی کے آخری چھبیس سال اس نے دکن میں گزارے تھے۔ اس طویل غیر حاضری کے باعث برصغیر کے شمالی علاقوں کے نظم و نسق میں بڑی کمزوری پیدا ہو گئی تھی اور بغاوت پسند عناصر کو ابھرنے کا موقع مل گیا، پھر بھی اورنگ زیب کے نام کی دھاک قائم تھی اور مخالفین کھلم کھلا میدان میں آنے سے دبکتے تھے۔ اس کی وفات کے بعد سارے ملک میں انتشار پھیل گیا۔ انتشار پسند عناصر میں دو گروہ سب سے قوی ثابت ہوئے: سکھ جنہوں نے پنجاب اور سرحد کو اپنی لیٹ

حملہ کیا۔ اسے اس حملے پر اکسانے میں جالندھر کے صوبیدار آدینہ بیگ (رک بان) کا ہاتھ تھا۔ ابدالی نے لاہور فتح کر کے وہاں اپنا صوبیدار مقرر کیا اور وہاں سے تیس لاکھ روپے اور بے شمار مال غنیمت لیتا ہوا دہلی چلا گیا۔ سرہند کے پاس وزیر قمرالدین کے بیٹے میر منو نے جم کر مقابلہ کیا اور درانی فوج کو ہسپا کر دیا۔ بادشاہ نے خوش ہو کر میر منو کو پنجاب کا صوبیدار مقرر کیا۔ اس کے بعد احمد شاہ نے پنجاب پر سات حملے آور کیے۔ اس کے حملوں کا مجموعی اثر یہ ہوا کہ پنجاب میں حکومت کا وقار بالکل ختم ہو گیا۔ پنجاب کی دولت سمٹ سمٹ کر افغان حملہ آوروں کے ساتھ چلی گئی اور سکھوں کو اپنی قوت بڑھانے اور لوٹ مار کرنے کا نادر موقع ہاتھ آیا۔ کئی بار انہوں نے لاہور پر یورش کی۔ بعض مغل حکام نے بھی ابدالی کے راستے میں دقتیں پیدا کرنے کے لیے کئی بار سکھوں کو اکسایا۔ یہ ایک دلچسپ حقیقت ہے کہ ابدالی اور اس کے سپہ سالاروں نے سکھوں کی سرکوبی میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی، لیکن ابدالی کے متواتر حملوں سے سکھوں کی طاقت کو فروغ بھی ہوا، اس لیے کہ ان حملوں سے جو افراتفری اور بے اطمینانی پھیلی وہ سکھوں کو راس آئی۔ روہیلوں اور مالیر کوئلہ کے افغانوں نے بھی خوب لوٹ مار مچائی۔

پنجاب میں یونہی بدامنی اور انتشار کی کمی نہ تھی کہ اب ایک نیا خطرہ نمودار ہوا۔ آدینہ بیگ کے اشارے پر مرہٹوں نے پنجاب پر حملہ کیا اور ابدالی کے حکام کو شکست دے کر لاہور پر قابض ہو گئے۔ انہوں نے سارے صوبے سے ابدالی کے حکام کو مار بھگایا، لیکن کچھ عرصے بعد واپس چلے گئے۔

۱۷۶۵-۱۷۶۶ء میں سکھوں نے لاہور پر قبضہ کر لیا اور جہلم سے ستلج تک کے سارے علاقے

مغلیہ عہد میں پنجاب کے عام حالات : مغلوں کے عروج کا زمانہ پنجاب کے لیے بڑا اچھا گزرا۔ زراعت کا فروغ ہوا۔ تجارت اور صنعت کو ترقی ہوئی۔ لاہور اور ملتان شاہراہوں کے اتصال پر واقع تھے۔ ان دونوں شہروں کو مرکزی حیثیت حاصل تھی اور یہ تجارت کی بڑی منڈی تھے۔ امن و امان اور عام خوشحالی کے باعث زندگی کے تمام شعبوں میں ترقی رونما ہوئی۔ مغل بادشاہ۔ اور ان کی متابعت میں مغل امرا۔ علم و ادب اور فنون لطیفہ کے سرپرست تھے۔ شاہی دربار کی طرح ہر صوبیدار بلکہ ہر بڑے امیر کی بارگاہ کے ساتھ اہل علم، شعرا اور فن کار ضرور وابستہ ہوتے تھے۔ مصوری کو شاہی سرپرستی میں بڑا فروغ حاصل ہوا۔ مغل مصوری کے ہمض اچھے نمونے لاہور کے عجائب گھر میں موجود ہیں۔ علما میں ملا عبداللہ سلطان پوری اور مولوی عبدالحکیم سیالکوٹی اور صوفیہ میں شیخ میاں میرؒ اور ملا شاہ قادری کے نام ممتاز ہیں۔ مہابھارت، جوگ وششٹ، رامائن اور نل دمن کے فارسی تراجم کی تیاری میں پنجاب کے کئی فضلا نے حصہ لیا۔ پنجابی زبان کی سب سے بلند پایہ نظم وارث شاہ کی ہیر بھی مغلوں کے آخری دور کی تخلیق ہے۔ لاہور اور ٹھٹھہ بڑے علمی مرکز تھے۔ ایک بوردی سیاح کا بیان ہے کہ ٹھٹھہ میں چار سو سے زیادہ دارالعلوم تھے (تفصیل کے لیے رک بہ پنجاب، پنجابی، سنہ ۱۹۰۷ء)

سندھی)۔

بنگال عہد مغلیہ میں : مغلوں کا اقتدار قائم ہونے سے بنگال پر کئی اہم اثرات پڑے۔ ہندوستان سے بنگال کی علیحدگی کا دور ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا اور ہندوستان کی شاہراہوں کے واسطے سے وسطی اور مغربی ایشیا سے بھی بنگال کے تجارتی اور تمدنی تعلقات از سر نو استوار ہو گئے۔ اسی زمانے میں مغربی اقوام نے بنگال اور دوسرے ساحلی علاقوں میں اپنے تجارتی کارخانے قائم کرنا شروع کیے۔ شروع شروع میں جب پرتگالیوں نے خلیج بنگال کو اپنی بحری قزاقی کا اڈا بنایا تو بنگال کی بحری تجارت یکسر ختم ہو گئی، لیکن ۱۶۶۶ء میں مغلوں نے چٹاگانگ فتح کر کے ان کا زور توڑا تو بنگال کی بحری تجارت بڑے پیمانے پر پھر شروع ہو گئی، اگرچہ یہ تمام تر مغربی اقوام کے ہاتھ میں تھی۔ اس بیرونی تجارت کی بدولت صوبے کی دولت میں غیر معمولی اضافہ ہوا اور صوبے کی صنعت میں بھی زبردست ترقی اور توسیع ہوئی۔ مغلوں کے زمانے میں بنگال میں نظم و نسق کے استحکام اور عام امن و امان کے باعث وہاں کی خوشحالی میں غیر معمولی اضافہ ہوا اور زراعت اور صنعت میں ترقی ہوئی۔ جہانگیر کے زمانے سے صوبہ بنگال سے ایک بھاری رقم بطور سالانہ خراج کے ہر سال مرکزی خزانے میں جاتی رہی اور جب اورنگ زیب کے آخری زمانے میں دوسرے صوبوں سے روپیہ آنا کم و بیش بند ہو چکا تھا تو بنگال کا سالانہ خراج شاہی کیمپ کے اخراجات کا ضامن تھا۔

اکبر نے بنگال فتح کیا اور وہاں کی بغاوتوں کو دبا دیا، لیکن بنگال کے نظم و نسق کو جہانگیر کے زمانے میں استحکام حاصل ہوا۔ صوبیدار کے زمانے میں مشرقی بنگال کے بیشتر صوبے جو کہ صوبہ بنگال کا حصہ بنے۔ اس

صوبیدار کے زمانے میں ڈھاکہ جہانگیر آباد کے نام سے بنگال کا صدر مقام بنا۔ اس کی ترقی اسی زمانے سے شروع ہوتی ہے۔ یہ بہت جلد ایک نمایاں تجارتی اور صنعتی مرکز بن گیا۔ یہاں کی باریک ململ کی بیرونی ممالک میں زبردست مانگ تھی۔

جہانگیر کے بیٹے شاہجہاں نے بغاوت کا علم اٹھایا تو وہ دن سے آدر صوبہ بنگال پر قابض ہو گیا؛ لیکن تھوڑے ہی عرصے بعد اس نے شاہی فوج سے شکست کھائی اور دن واپس چلا گیا۔ شاہجہاں کے عہد میں پرتگالیوں کی دست درازیوں اور شرارتوں میں اضافہ ہوا تو انہیں شکست دے کر ان سے ہٹا دیا گیا۔ شاہجہاں کی علالت پر اس کے بیٹوں میں جو خانہ جنگی ہوئی اس میں بنگال کے صوبیدار شاہ شجاع نے بھی صوبے کی دولت اور سپاہ کو تخت پر چڑھنے کا زینہ بنانا چاہا، لیکن کامیابی نہ ہوئی۔ اورنگ زیب کے عہد میں بنگال کو خوش قسمتی سے شائستہ خاں اور مرشد قلی خاں جیسے لائق صوبیدار ملے۔ شائستہ خاں کے زمانے میں انگریزوں سے جنگ ہوئی۔ بالآخر معاملات گفت و شنید سے سلجھ گئے۔ شائستہ خاں نے بحری دفاع کے لیے ایک بیڑا بھی تیار کیا۔

مرشد قلی کے زمانے میں بنگال میں غیر معمولی ترقی رونما ہوئی۔ اس نے بنگال کے مالیاتی نظام کی از سر نو تنظیم کی اور وہاں کی مالی آمدنی میں زبردست اضافہ کیا۔ مرشد قلی خود ایرانی تھا۔ اس زمانے میں ایران میں خلفشار پھیلا ہوا تھا، چنانچہ بہت سے ایرانی علما اور فضلا اور ممتاز لوگ ترک وطن کر کے بنگال آ گئے۔ ایک اور اعتبار سے بھی مرشد قلی کا عہد تاریخی اہمیت رکھتا ہے۔ اس نے بنگالی ہندوؤں کو دفاتر میں کثرت سے ملازم رکھا اور انہیں بڑی اسامیوں پر مامور کیا۔ بنگال کی سیاسی زندگی میں مقامی ہندوؤں کے داخلے کی یہ گویا ابتدا تھی۔

کارروائی شروع کی اور ابتدا میں اسے کلیائی بھی ہوئی، لیکن پلاسی کی تاریخی جنگ (۱۷۵۷ء) کے بعد انگریزوں کا بنگال پر غلبہ ہو گیا۔

عام حالات اور رجحانات: مغل دور میں بنگال کے عام حالات اطمینان بخش تھے۔ برطانوی عہد سے قطع نظر بنگال نے شاید اپنی پوری تاریخ میں امن و امان اور خوش نظمی کا اتنا طویل دور کبھی نہیں دیکھا جتنا ۱۷۵۷ء کے آکبر کی فتح سے مرشد قلی کی وفات تک کا زمانہ۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ زراعت کو ترقی ہوئی اور غلہ سستاملنے لگا؛ صنعت کو ترقی ہوئی اور اس کے باعث بیرونی تجارت کو بڑے حد فروغ ہوا؛ نتیجہً بیرونی ممالک سے سونا چاندی بڑے مقدار میں بنگال آیا۔ ایک پرتگالی ہادری نے، جو ۱۶۳۰ء میں ڈھاکے آیا تھا، لکھا ہے کہ ”ڈھاکے میں روپے کی اتنی بہتات ہے کہ اسے گنا نہیں جاتا بلکہ تولا جاتا ہے۔ اس کے بڑے شمار بازاروں میں نہانے کی چیزیں اور دیگر اشیا افراط سے ملتی ہیں۔ اس شہر کی دولت دیکھ کر آدمی دنگ رہ جاتا ہے۔“ شائستہ خاں کے زمانے میں ڈھاکے کی عمارات اور رونق میں غیر معمولی اضافہ ہوا۔ اس کی عمارات ایک خاص طرز کی حامل ہیں، جسے شائستہ خانی طرز کہا جاتا ہے۔ غالباً اس کے عہد میں جنم اشٹمی جلوس کی رسم شروع ہوئی، جو ڈھاکے کے ہندو نڈاف اور دستکار نکالتے تھے۔ یہ جلوس دو روز متواتر نکلتا تھا اور اس میں علاوہ اور باتوں کے ڈھاکے کے فنون کی بڑی اچھی نمائش ہوتی تھی۔ مرشد قلی کے زمانے میں علوم و فنون کو بھی بڑی ترقی ہوئی۔ مغل عہد میں وشنومت کو بہت فروغ ہوا اور یہ اس بنگال میں ہندوؤں کے مذہبی احیا کا پیش خیمہ ثابت ہوا (مزید تفصیلات کے لیے وکھنہ بنگالہ؛ بنگلہ)۔

پنجاب اور سرحد میں سکھوں کا

اس کے بعد کے نوابوں نے ہندوؤں کو اور بھی زیادہ اسامیاں دیں اور حکومت میں ان کا حصہ اور اقتدار برابر بڑھتا رہا۔

اورنگ زیب کی وفات کے بعد بیس سال تک مرشد قلی بنگال کا نواب، یعنی خود مختار صوبیدار، رہا۔ اس عرصے میں جب کہ سارے ملک میں ابتری پھیلتی جا رہی تھی، مرشد قلی نے صوبے کو پوری طرح قابو میں رکھا اور اندرونی امن و امان کے ساتھ صوبے کو مرہٹوں کی دست درازیوں سے بھی محفوظ رکھا۔ مرشد قلی نے اپنا صدر مقام مرشد آباد متعین کیا اور ڈھاکے میں ایک نائب ناظم مقرر کیا۔ اس کے بعد ڈھاکے میں ایک نائب ناظم مستقل رہنے لگا۔ مرشد قلی کے بعد اس کے خاندان کے دو افراد یکے بعد دیگرے صوبیدار بنے، لیکن ان کے زمانے میں حالات خراب ہو گئے۔

۱۱۱۵ھ/۱۷۰۳ء میں علی وردی خاں نے بنگال کی نوابی حاصل کی۔ علی وردی ہوشیار اور مستعد حامل تھا، لیکن مرہٹوں کے مسلسل حملوں اور خود اس کے افغان فوجیوں کی بغاوت نے اسے چین سے نہ بیٹھنے دیا۔ مرہٹوں کی غارتگری نے بنگال کی خوشحالی کو زبردست صدمہ پہنچایا۔ علی وردی نے اپنی فراست اور سیاست سے یورپی تجارت کو صوبے کے معاملات میں دخیل نہیں ہونے دیا۔ اس نے ہندوؤں کو بڑے بڑے عہدوں پر جگہ دی۔ علی وردی نے اپنے بڑے داماد کو ڈھاکے میں نائب ناظم مقرر کیا۔ اس کے بعد ڈھاکے میں کئی اور نائب ناظم علی وردی کے خاندان سے ہوئے، لیکن آخر میں ان کی حیثیت برائے نام رہ گئی تھی۔ ۱۲۵۹ھ/۱۸۴۳ء کے بعد کوئی نائب ناظم مقرر نہ ہوا۔

علی وردی کے بعد بنگال کی نوابی اس کے نواسے سراج الدولہ کو ملی۔ سراج الدولہ نے انگریزوں کی تجارتی بدعنوانیوں اور دیگر دست درازیوں کے خلاف

لاہور کمپنی کی حکومت : سکھوں نے جب لاہور اور پنجاب پر قبضہ کیا تو وہ متعدد مثلوں میں بٹے ہوئے تھے اور ان میں باہمی رقابتیں اور منافقتیں چلتے رہتے تھے - ۱۲۱۳ھ / ۱۷۹۸ء میں ابدالی کے ہوتے شاہ زمان نے پنجاب پر حملہ کیا اور لاہور کو رنجیت سنگھ کے سپرد کر کے وہ واپس چلا گیا - رنجیت سنگھ نے اپنی انتظامی اور فوجی لیاقت کا سکھ جمایا اور سکھ سرداروں میں اسے ایک نمایاں حیثیت حاصل ہو گئی - اس نے رفتہ رفتہ چھوٹی موٹی سکھ ریاستوں کو شامل کر کے اپنا علاقہ خاصا وسیع کر لیا، لیکن ۱۲۲۳ھ / ۱۸۰۸ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے اعلان کر دیا کہ ستلج کے بائیں جانب جتنا علاقہ ہے (علاوہ اس کے جس پر رنجیت سنگھ کا قبضہ ہو چکا تھا) وہ اس کے زیر حفاظت ہے - اس طرح رنجیت سنگھ کے لیے جنوب مشرق میں مزید توسیع کا راستہ بند ہو گیا - اب اس نے اپنی پوری توجہ مغرب کی سمت لگا دی - ۱۲۳۰ھ / ۱۸۲۰ء تک ملتان، پشاور، ڈیرہ جات اور کشمیر فتح ہو کر اس کی ریاست میں داخل ہو چکے تھے - سکھوں نے پنجاب اور سرحد میں مسلمانوں پر جو مظالم کیے ان کے رد عمل میں حضرت سید احمدؒ شہید اور حضرت شاہ اسماعیلؒ شہید کی قیادت میں مسلمان مجاہدوں نے ایک منظم مہم شروع کی اور سکھوں سے پشاور چھین لیا؛ لیکن بالاکوٹ کی لڑائی (۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۱ء) میں ان کی شہادت کے بعد یہ تحریک ختم ہو گئی -

۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کے مرتے ہی سکھ سرداروں میں بھوٹ پڑ گئی - اس کے جانشین نالائق بن گئے - سکھ نوج خود سر ہو گئی اور ستلج پار کر کے کشمیر میں جا ٹکرائی - سکھوں کا یہ اقدام خود کشی کے مترادف تھا - ۱۸۴۹ء میں سکھ راج ختم ہو گیا اور پنجاب میں انگریزی حکومت

قائم ہو گئی (مزید تفصیلات کے لیے ریک بہ پنجاب) - سندھ کی خود مختار سلطنتیں : فیروز شاہ تغلق کے انتقال (۵۷۹۰ھ / ۱۳۸۹ء) کے بعد سندھ بہت جلد سلطنت دہلی سے آزاد ہو گیا اور وہاں سمہ قبیلے نے ایک خود مختار سلطنت قائم کر لی، جو ۱۵۲۰ء تک قائم رہی - اس کے فرمانروا جام کہلاتے تھے اور ان کی تعداد ہندو سے انیس تک بیان کی جاتی ہے - ان میں جام منجر اور جام نظام الدین ندا زیادہ مشہور ہے - ندا کا زمانہ بڑی خوشحالی کا تھا - جام ندا کا مقبرہ مکی پہاڑی کی عمارتوں میں نمایاں نظر آتا ہے - ملتان میں ان دنوں لنگہ خاندان کی حکومت تھی - ۱۵۴۷ھ / ۱۵۴۰ء میں شاہ یگ ارغون نے سندھ پر حملہ کیا اور دو تین سال کے اندر پورے سندھ پر قابض ہو گیا - ہمایوں جب شیر شاہ سے شکست کھا کر سندھ آیا تو مرزا شاہ حسن ارغون حکمران تھا اور اس نے شکست خوردہ بادشاہ کی طرف کوئی التفات نہ کیا - مغلوں کے ارغون قبیلے کے علاوہ سندھ میں اس وقت ایک اور بڑا اہم قبیلہ ترخان تھا - دسویں صدی ہجری/سولہویں صدی عیسوی کے وسط کے کچھ بعد سندھ کی عنان حکومت ترخانوں کے ہاتھ میں آ گئی - انہیں کے دور میں پرتگالیوں نے ٹھٹھہ کو تاراج کیا (۹۶۲ھ / ۱۵۵۵ء) - اکبر نے جب سندھ کو پوری طرح زیر تسلط لانے کی ٹھانی تو وہاں کا حاکم مرزا جانی یگ ترخان تھا - ۱۰۹۱ھ / ۱۵۹۲ء میں سندھ مغلیہ سلطنت کا حصہ بن گیا - سترہویں صدی کے اوائل میں داؤد پوتہ خاندان نے شمالی سندھ میں زور پکڑا - اٹھارہویں صدی میں کلہوڑا خاندان کے امیروں نے سر اٹھایا اور اورنگ زیب نے ان کی نیم خود مختار حیثیت تسلیم کر لی - ۱۱۴۹ھ / ۱۷۳۶ء - ۱۷۳۷ء میں کلہوڑا پورے سندھ پر حاوی ہو چکے تھے، لیکن اس کے بعد مغربی سرحدوں سے حملے

شروع ہو گئے اور نادر شاہ، احمد شاہ ابدالی، تیمور شاہ اور ان کے فوجی سرداروں کے حملوں نے سندھ کو تباہ کر دیا۔ ۱۱۹۹ھ/۱۷۸۳ء میں تالپور خاندان برسرِ اقتدار آیا، لیکن یہ دور خانہ جنگیوں کا شکار رہا۔ ۱۲۲۳ھ/۱۸۰۹ء میں انگریزوں نے امیرانِ سندھ سے دوستی کا معاہدہ کیا، لیکن چند ہی سال بعد انہوں نے اس کی خلاف ورزی شروع کر دی اور بالآخر ۱۲۵۹ھ/۱۸۴۳ء میں سندھ پر قبضہ کر لیا (مزید تفصیلات کے لیے رک بہ سندھ، سندھی)۔

عہدِ اسلامی پر ایک نظر: برصغیر میں مسلمانوں کی پہلی حکومت سندھ میں قائم ہوئی تھی، لیکن ایک مستقل اسلامی سلطنت کی بنیاد قطب الدین ایبک نے ڈالی اور اس کا دارالحکومت دہلی قرار پایا۔ حکومت کی نوعیت شخصی بادشاہت کی تھی، جس میں اکثر عسکریت کا رنگ غالب رہا۔ مسلمانوں نے نہ صرف ملک میں لامرکزیت کا خاتمہ کیا بلکہ نظم و نسق حکومت اور بندوبستِ اراضی کا ایک باقاعدہ اور مستقل نظام بھی قائم کیا۔ اس دور میں کئی ایسے بادشاہ ہوئے ہیں جنہوں نے بڑے تدبیر اور جانفشانی سے سلطنت کو استحکام، رعایا کو خوشحالی اور ملک کو امن و امان بخشا؛ مقامی ہندوؤں کے ساتھ انتہائی شفقت اور رواداری کا سلوک روا رکھا اور انہیں ہر طرح کے تحفظات دیے۔ برصغیر کے مسلمان بادشاہوں نے علوم و فنون کی جیسی سرپرستی کی، اس کی مثال تاریخ میں مشکل ہی سے ملے گی۔ ان کی قدردانی کا اس قدر شہرہ تھا کہ تمام اسلامی ممالک کے اہل کمال یہاں کھچے چلے آتے تھے۔ علم و فن کی سرپرستی ایک ایسی روایت تھی، جسے عہدِ زوال کے فرمانروا بھی نباہتے رہے، چنانچہ بہادر شاہ ظفر تک لال قلعے کا لٹا پٹا دربار علم و شعر کا گہوارہ اور علما و شعرا کا مآمن بنا رہا۔ عہدِ اسلامی میں ابتدا ہی سے تعلیم کو

خصوصی توجہ کا مستحق سمجھا گیا۔ بڑے بڑے شہروں کے علاوہ قصبات و دیہات میں بھی مدرسے قائم کیے گئے، علما و معلمین کو فکرِ معیشت سے سے آزاد کیا، طلبہ کے لیے وظائف جاری کیے اور ملک کے کونے کونے میں علم کی روشنی پھیلانی۔ سرکاری مدارس کے علاوہ اربابِ خیر اور علمائے دین نے بھی لاتعداد مدرسے قائم کر رکھے تھے۔ یہاں کے بعض ادارے اپنی تعلیم و تدریس کے لیے بلادِ اسلامیہ میں مشہور تھے (مثلاً لاہور میں ملا جمال، ملا یوسف اور ملا عبدالسلام کے مدارس، سیالکوٹ میں ملا کمال اور ان کے نامور فرزند ملا عبدالحکیم کا مدرسہ، دہلی میں شاہ عبدالرحیم کا قائم کردہ مدرسہ اور لکھنؤ میں فرنکی محل کا مدرسہ نظامیہ) اور تحصیلِ علم کے لیے یہاں کثیر التعداد غیر ملکی طالب علم آتے تھے۔ اس دور میں فنونِ لطیفہ، بالخصوص مصوری، خطاطی اور فنِ تعمیر کی بے حد حوصلہ افزائی ہوئی۔ عہدِ اسلامی کی لاتعداد یادگاریں آج بھی مسلمان فن کاروں کے کمال کا ثبوت پیش کر رہی ہیں۔ اکثر سلاطین کی یہ کوشش رہی کہ وہ یہاں ایک فلاحی مملکت قائم کریں۔ زراعت اور کاشتکاروں کی بہبود پر ان کی خاص نظر تھی۔ زراعت کو ترقی دینے کے لیے ایک خاص محکمہ (دیوانِ کوہی) قائم تھا، جس کے سپرد بنجر زمینوں کو قابلِ کاشت بنانے اور کم ہانی والے علاقے میں کنوئیں اور نہریں اور بند تعمیر کرانے کا کام تھا۔ قحط کے زمانے میں کاشتکاروں کو خاص طور پر مدد دی جاتی تھی۔ ان فرمانرواؤں نے عوام کے اخلاق کی نگرانی کے لیے محکمہ احتساب قائم کیا، جس نے شرابخوری، قماربازی اور چوربازاری کا سدباب کرنے کی بڑی کوشش کی۔ لاتعداد سڑکیں، پل، تالاب، کنوئیں، سرائیں، مسجدیں، شفاخانے اور مدرسے بنوائے گئے۔ درویشوں، یتیموں، یتیموں اور مسکینوں

اکثر انہیں اس کے لیے فرنگیوں کو ملازم رکھنا پڑا۔ اسلامی زوال کا ایک اور بڑا سبب وہ اخلاقی کمزوریاں تھیں جو اجتماعی اور انفرادی طور پر پوری قوم میں در آئی تھیں۔ امن و امان کے طویل ادوار، سلطنت کے استحکام اور معاشی خوشحالی نے رفتہ رفتہ بادشاہ اور امرا ہی کو نہیں، عوام کو بھی سہل انگار اور عیش نوش بنا دیا۔ اسی چیز نے بدنظمی کو راہ دی۔ عمال حکومت کے لیے فرائض منصبی سے گریز معمول بن گیا اور اپنے معیار زندگی کو بلند تر کرنے کے لیے وہ ہر طرح کی بدعنوانیوں کے مرتکب ہونے لگے، بہان تک نہ ملک و ملت سے غداری بھی ان کے نزدیک کوئی جرم یا گناہ نہ رہا۔ شخصی بادشاہتوں میں ملک کا امن و استحکام فی الحقیقت بادشاہ کے ذاتی کردار، حسن تدبیر، شجاعت اور تدبیر پر منحصر ہوتا ہے اور کمزور اور نااہل شخص برسر حکومت آئے ہی ملک اور اہل ملک انتشار کا شکار ہو جاتے ہیں۔ برصغیر میں تخت نشینی کا کوئی مسلمہ اصول نہ ہونے کے باعث بادشاہ کی وفات پر شہزادوں اور امرا میں اثر ٹھن جاتی تھی۔ اورنگ زیب کی وفات کے بعد یہ صورت حال بد سے بدتر ہوتی گئی اور باہمی ناچاقیوں اور خانہ جنگیوں نے نظم و نسق کی بربادی کے علاوہ مرکزی حکومت کی عسکری قوت اس حد تک تباہ کر دی کہ شورش پسندوں کی معمولی ہنگامہ آرائیوں کو فرو کرنا بھی اس کے بس میں نہ رہا اور مغلوں کی عظیم الشان سلطنت بارہ بارہ ہو گئی۔

(ج) برطانوی دور

انگریزوں کی آمد: ہندوستان میں یورپی اقوام پندرھویں صدی عیسوی کے اواخر میں بسلسلہ تجارت آئیں۔ رفتہ رفتہ ان کی تجارتی کوٹھیاں جنوبی ہند کے مغربی اور مشرقی ساحلوں پر اور خلیج

کی اعانت وسیع پیمانے پر حکومت کی طرف سے بھی ہوتی تھی اور صاحب استطاعت افراد بھی کرتے تھے۔ تاریخ میں سلاطین اور ان کے امرا کی فیاضی اور غریب پروری کی بے شمار مثالیں ملتی ہیں۔ محکمہ خیرات و حسنات کی طرف سے علما و طلبہ میں سرکاری وظائف تقسیم ہوتے اور لوگوں کو مدد معاش کے لیے عطیات دیے جاتے تھے۔ مجموعی طور پر ملک دولت مند اور خوشحال تھا۔ لوگوں کی یہ آسودگی زراعت و تجارت اور صنعت و حرفت کی ترقی کی سرہون منت تھی اور اس میں فرمانرواؤں کے حسن انتظام اور رعایا پروری کا بڑا حصہ تھا۔

اسلامی سلطنت کا زوال: عہد عالمگیری میں سلطنت مغلیہ کی حدود برصغیر کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیل چکی تھیں، لیکن اورنگ زیب کی وفات کے بعد اس کا شیرازہ بکھرنے میں زیادہ دیر نہ لگی۔ اس زوال کا ایک بنیادی سبب مسلمانوں کا علمی انحطاط تھا۔ تاتاریوں کے حملوں سے اسلامی ممالک کو جو سب سے بڑا نقصان پہنچا وہ یہ تھا کہ کتب خانے ضائع ہو گئے، درسگاہیں اجڑ گئیں، علما کا کوئی پرسن حال نہ رہا، تعلیم کا معیار حد درجہ پست اور تحقیق و تجسس کا مادہ مفقود ہو گیا اور جدید علوم و فنون سیکھنے کا ذوق جاتا رہا۔ اس ذہنی اور فکری زوال کا اثر ان کی عسکری قوت پر بھی پڑا۔ بابر کے بعد طریق جنگ میں کوئی ترقی نہ ہو سکی۔ یورپ میں فنون جنگ میں انقلابی تبدیلیاں لائی جا رہی تھیں، لیکن برصغیر کے مسلمان حکمران پرانی لکیر کو بیٹے چلے جا رہے تھے۔ اس سلسلے میں ان کی بے خبری اور بے لگاری کا اس سے بڑا ثبوت اور کیا ہوگا کہ ایک عہد تو بحریہ قائم کرنے کی کبھی ضرورت ہی نہ آئی۔ اور دوسری طرف توپ خانے کا استعمال بھی نہ ہو سکا۔ لوگوں تک محدود رکھا گیا، چنانچہ

دے کر اپنی طاقت بڑھانے کا آسانی سے موقع مل گیا۔ اٹھارھویں صدی کا نصف آخر جنوبی ہند میں ان کی باہمی آویزشوں اور ریشہ دوانیوں کا زمانہ ہے، اس میں انگریز کامیاب رہے اور فرانسیسی ان کے لیے میدان خالی کر گئے۔

بنگال: دکن کے بعد بنگال کی باری آئی۔ یہ صوبہ اورنگ زیب کی وفات کے کچھ عرصہ بعد خود مختار ہو گیا تھا۔ اس کے مدبر حکمران علی وردی خاں نے جیتے جی انگریزوں کو ان کی حدود سے باہر قدم نہ رکھنے دیا۔ اس کے بعد اس کا نواسہ سراج الدولہ مسند نشین ہوا۔ وہ ایک محب وطن فرمانروا تھا۔ انگریزوں نے اس کے مخالفین اور باغیوں کو پناہ دے کر اور کلکتے میں قلعہ بندی کر کے ملکی قوانین کی صریحاً خلاف ورزی کی۔ جب نواب نے کلکتے پر چڑھائی کر کے انہیں ذلت آمیز شکست دی تو وہ حکومت کا تختہ الٹنے کی تیاریاں کرنے لگے۔ فوجی سازوسامان اکٹھا کرنے اور دکن سے فوج منگوانے کے علاوہ انہوں نے نواب کے وزیر میر جعفر اور بعض دوسرے عمال کو لالچ دے کر اپنے ساتھ ملا لیا۔ جون ۱۷۵۷ء میں پلاسی کے مقام پر جنگ ہوئی۔ میر جعفر کی غداری کے باعث نواب کی فوج کو شکست ہوئی۔ میر جعفر کو گدی پر بٹھا دیا گیا اور یوں بالواسطہ طور پر بنگال انگریزوں کے قبضے میں آ گیا۔ میر جعفر کی معزولی کے بعد نواب میر قاسم نے انگریزوں کے بڑھتے ہوئے اقتدار کو روکنے کی ایک آخری کوشش کی، لیکن جنگ ہکسر میں میر قاسم، شجاع الدولہ اور شاہ عالم کی متعہ فوج کو شکست دے کر ایسٹ انڈیا کمپنی نے اپنی عسکری فوقیت کا سکھ جما دیا۔ نوابوں اور انگریزوں کی اس کشمکش میں، بقول کے۔ کے۔ دت، ہندو امرا اور عمائدین نے انگریزوں کا ساتھ دیا۔ نوای برائے نام اب بھی قائم رکھی گئی، لیکن

بنگال کی بندرگاہوں میں قائم ہو گئیں اور انہوں نے تجارت کے ساتھ اپنی سیاست کا جال بھی پھیلانا شروع کیا۔ اورنگ زیب عالمگیر کی وفات (۱۷۰۷ء) کے بعد مغلیہ سلطنت پر تیزی سے زوال آیا اور صوبوں میں طوائف الملوک اور افراطی پھیلی تو مغربی اقوام میں ملک گیری کا حوصلہ پیدا ہوا اور وہ مختلف ملکی قوتوں کے ہنگامہ مسابقت میں مدعیان حکومت کی معاون بن کر میدان میں اتر آئیں۔ پرتگیز تو اپنے تشدد اور بے تدبیری کے باعث جلد ہی یہاں سے نکل گئے۔ ولندیزی بھی کوئی نمایاں حیثیت حاصل نہ کر سکے۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں میں ایک عرصے تک آویزش جاری رہی، جس میں انگریز غالب آئے۔ شمال میں نجیب الدولہ اور حافظ رحمت خاں، جنوب میں حیدر علی اور سلطان ٹیپو اور مشرق میں علی وردی اور سراج الدولہ، وغیرہ نے بڑھتے ہوئے طوفان کو رونے کی کوشش کی، لیکن انگریزوں کو بہتر اسلحہ، بہتر فوجی نظم، اعلیٰ درجے کی بحری طاقت، ایک منظم اور مضبوط سلطنت کی سرپرستی اور متعدد بے ضمیر مقامی ریاستوں کی تائید کی بدولت غیر معمولی تفوق حاصل تھا؛ چنانچہ انیسویں صدی کے وسط تک پورا ملک انگریزوں کے قبضے میں آ گیا۔

ایسٹ انڈیا کمپنی: ۱۶۰۰ء میں ملکہ انگلستان کی اجازت سے ایسٹ انڈیا کمپنی کے نام سے ایک تجارتی ادارہ وجود میں آیا، جسے برصغیر سے تجارت کا اجارہ دے دیا گیا۔ اسی زمانے میں فرانسیسیوں نے بھی اپنی ایسٹ انڈیا کمپنی بنا کر برصغیر سے تجارت شروع کر دی۔ چونکہ مغلیہ سلطنت کے زوال کے بعد ملک میں لاتعداد چھوٹی چھوٹی خود مختار ریاستیں قائم ہو چکی تھیں اور ان میں ہمیشہ جنگ جاری رہتی تھی، اس لیے بیرونی تاجروں کو ان کے باہمی جھگڑوں میں دخل

ایسے معاہدے کیے جن کی رو سے وہ ان کے دشمنوں کے خلاف ان کی حمایت کرنے کا وعدہ کرتے اور اس سلسلے میں وہ نہ صرف اپنے خارجہ تعلقات انگریزوں پر چھوڑ دیتے بلکہ اپنے ہاں انگریزی فوج کو اپنے خرچ پر رکھنے پر مجبور ہوتے تھے۔ مقامی حکمرانوں کو اپنا وجود قائم رکھنے کے لیے انگریزوں کی خوشنودی حاصل کرنا ضروری ہو گیا۔ ان کے محل سازشوں کے اڈے بن گئے، رعایا کی فلاح و بہبود کے بجائے ذاتی تعیش ان کا مطمح نظر ٹھہرا اور ان کے درباروں میں کمپنی کی طرف سے مقرر کردہ مشیر (ریزیڈنٹ) اتنے باختیار ہو گئے کہ حکمران ان کے اشارہ ابرو کے پابند ہو کر رہ گئے۔

فتح دہلی : ۱۸۰۳ء میں مرہٹوں سے جنگ ختم ہوئی تو کامیاب و کامران انگریزوں نے دواپ اور دہلی پر بھی قبضہ کر لیا۔ دارالسلطنت ہاتھ میں آ جانے کے بعد انگریزوں کا وقار اور بھی بڑھ گیا۔ مغل بادشاہ انگریزوں کے وظیفہ خوار کی حیثیت سے صرف لال قلعے کا مالک رہ گیا۔ ۱۸۵۷ء تک یہی حالت رہی۔

سندھ : سندھ میں کھوڑہ خاندان کے زوال کے بعد تالپور قبیلہ برسر اقتدار آیا (۱۱۹۸ھ تا ۱۷۸۳ء) اور اس کے تین سرداروں نے حیدرآباد (سندھ)، میرپور خاص اور خیرپور میں اپنی ریاستیں قائم کر لیں۔ ان حکمرانوں کو میران سندھ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ انگریزوں کی نظر ایک مدت سے اس علاقے پر تھی۔ ۱۸۰۹ء میں انہوں نے میروں سے ایک معاہدہ کیا، جس کی رو سے انہیں دریائے سندھ کے راستے اپنا مال تجارت گزرنے کی اجازت مل گئی اور انگریزوں نے وعدہ کیا کہ وہ نہ تو سندھ میں فوجی ساز و سامان لائیں گے، نہ یہاں کوئی فوجی کارروائی کریں گے۔ ۱۸۳۸ء میں انگریزوں نے اس کی خلاف ورزی کرتے ہوئے اپنی فوج سندھ کے راستے

اقتدار کمپنی بہادر کے ہاتھ میں تھا۔ جنگ بکسر کے ایک سال بعد مغل بادشاہ نے بنگال کی دیوانی بھی باضابطہ طور پر انگریزوں کے حوالے کر دی۔ انہوں نے اپنی تجارت کو پھیلانے میں من مانی کارروائیاں کیں اور دونوں ہاتھوں سے بنگال کی دولت سمیٹی، لوگوں کو تشدد کا نشانہ بنایا، انگلستان سے درآمدہ مال کی کھپت کے لیے یہاں کی صنعتیں پوری طرح تباہ کر دیں اور اہل حرفہ کو قلاش بنا دیا۔

دکن : دکن میں تین اہم طاقتیں تھیں : حیدرآباد، مرہٹے اور میسور۔ حیدرآباد پوری طرح انگریزوں کا وفادار تھا۔ مرہٹے اپنی باہمی ناچاقی کے باوجود اسلامی ریاستوں کو یکسر ختم کر کے برصغیر میں اپنا راج قائم کرنے کے خواہاں تھے۔ میسور میں حیدر علی نے ایک مستحکم ریاست قائم کر کے حیدرآباد اور مرہٹوں کے علاوہ انگریزوں کو بھی میدان جنگ میں مات دی۔ اس کے بعد ٹیپو سلطان نے برصغیر کو فرنگیوں کے وجود سے پاک کرنے کا بیڑا اٹھایا۔ اس سلسلے میں اس نے کابل، ترکیہ اور فرانس کے بادشاہوں سے بھی مدد حاصل کرنے کی کوشش کی تاکہ انگریزوں کے خلاف ایک مضبوط محاذ بنایا جا سکے، مگر اس میں اسے کامیابی نہ ہوئی۔ حیدرآباد اور مرہٹے دونوں اسے اپنی راہ کا کاٹنا سمجھتے تھے، چنانچہ انہوں نے انگریزوں کی ہر ممکن مدد کی۔ ادھر خود سلطان کے اپنے متعدد عمائدین غداری کر کے انگریزوں سے مل گئے۔ بالآخر سلطان جوانمردی سے لڑتا ہوا شہید ہو گیا اور مسلمانوں کی آخری آزاد سلطنت بھی مٹ گئی۔ میسور کو ختم کرنے کے بعد مرہٹوں سے نمٹنا بھی انگریزوں کے لیے مشکل نہ رہا۔ انہوں نے ایک ایک کر کے تمام ریاستوں پر اپنی گرفت مضبوط کر لی۔

افغانستان بھیجی۔ میران سندھ نے جنگ افغانستان کے دوران میں نہ صرف ان کی فوجی نقل و حرکت میں کوئی رکاوٹ نہ ڈالی بلکہ مالی اعانت بھی کی۔ اس احسان کا بدلہ انہیں یہ ملا کہ ۱۸۴۳ء میں چند ناواجب مطالبات کی آڑ میں چارلس نیپٹر نے زبردستی سندھ پر چڑھائی کر دی۔ رئیس خیرپور نے اپنے بھائی بندوں کو چھوڑ کر انگریزوں کی معاونت کی تھی، چنانچہ اسے ایک مختصر سے علاقے کی دیسی ریاست کا حکمران بنا دیا گیا اور باقی سارا سندھ کمپنی کی حکومت میں شامل کر لیا گیا۔ انگریزوں نے ملک گیری کے سلسلے میں شاید اس سے زیادہ مذموم اور مجرمانہ حرکت کبھی نہ کی ہو اور اس کا اعتراف وہ خود بھی کرتے ہیں۔ ۱۸۴۷ء میں یہ علاقہ صوبہ بمبئی سے ملحق کر دیا گیا۔

پنجاب: دہلی کی فتح کے بعد انگریزوں نے دریائے جمنا اور ستلج کے درمیانی علاقے کو زیر تصرف لانے کی کوششیں شروع کر دیں۔ ان دنوں پنجاب پر رنجیت سنگھ حکومت کر رہا تھا اور کشمیر، بہاول پور، ڈیرہ جات، ہزارہ اور پشاور کے علاقے اس کے قبضے میں آ چکے تھے۔ ۱۸۰۹ء میں عہد نامہ امرتسر کی رو سے دریائے ستلج انگریزوں اور سکھوں کی درمیانی سرحد قرار پایا۔ ۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کے مرتے ہی سکھ فوج بے قابو ہو گئی۔ چند سال کے اندر اندر اس نے چار حکمرانوں کو گدی پر بٹھایا۔ چوتھا راجا رنجیت سنگھ کا نابالغ بیٹا دلیپ سنگھ تھا، جس کی سرپرست اس کی ماں جندانا اور وزیر لال سنگھ نے فوج کا زور توڑنے کے لیے انگریزوں سے لڑائی چھیڑ دی۔ مدکی، سہراؤں اور فیروز شاہ کے مقامات پر یکے بعد دیگرے شکستیں کھانے کے بعد ۱۸۴۵ء میں سکھوں کو معاہدہ لاہور پر دستخط کرنے پڑے، جس کی رو سے انہوں نے ستلج اور بیاس کا درمیانی علاقہ (جالندھر دواپ)

انگریزوں کے حوالے کر دیا اور بھاری تاوان دینے کا وعدہ کیا۔ یہ تاوان جموں اور کشمیر کا صوبہ گلاب سنگھ ڈوگرا کے ہاتھ فروخت کر کے ادا کیا گیا۔ لڑائی کے بعد سکھوں میں انتقام لینے کا جوش پیدا ہوا۔ ادھر دربار لاہور میں جو انگریز مشیر مقرر ہوا تھا اس نے کاروبار حکومت میں بے جا دخل دے کر اس جوش کو آہ بھڑکا دیا۔ ملتان کے صوبیدار مول راج نے دو انگریزوں کو قتل کر کے بغاوت کا آغاز کیا اور پھر یہ آگ پورے صوبے میں پھیل گئی۔ گجرات اور چیلیانوالہ کی خونریز لڑائیوں نے سکھوں کی فوجی قوت ختم کر کے رکھ دی اور ۱۸۴۹ء میں پنجاب اور ملحقہ سرحدی علاقے انگریزوں کی عملداری میں آ گئے۔

برصغیر پر انگریزوں کا تسلط: اس طرح ایک ایک قوت مجروح ہو کر میدان سے ہٹتی گئی، تاآنکہ انیسویں صدی کے وسط تک انگریز اپنے سیاسی جوڑ توڑ اور اعلیٰ و منظم حربی قوت کے سہارے اور مقامی ریاستوں کی کمزوری اور نااتفاقی اور ان کے حکام کی خود غرضی، عیش کوشی اور ہوس جاہ و زر کی بدولت پورے برصغیر پر مسلط ہو گئے۔ جو ملکی گدیاں برائے نام باقی رہ گئیں وہ ان کے ہاتھ میں کٹھ پتلیوں کی حیثیت رکھتی تھیں۔ آخری مغل فرمانروا بھی انہیں میں شامل تھے۔ جن قوتوں نے انگریزوں کو سہارا دے کر آگے بڑھایا تھا، وہ بھی ان کی زد سے نہ بچیں، مثلاً نظام اور مرہٹے، چنانچہ یہ لوگ یا تو بالکل مٹ گئے، یا انگریزوں کے اجیر ہو کر رہ گئے۔

مسلمانوں کے ہاتھ سے سلطنت، تفوق، قیادت، خوشحالی، سب کچھ جاتا رہا۔ نئی حکومت سے بیزارى ان کے لیے فطری تھی۔ اسلامیت اور سلطنت کے احیا کے لیے ارباب تخت و عساکر سے کچھ کرنے کی امید باقی نہیں رہی تھی، اس لیے کہ تمام امر

ہوئے شہید ہو گئے۔ ان کی جماعت کے بقیۃ السیف افراد سرحد آزاد ہی میں مقیم رہے اور غیر ملکی حکومت کے خلاف اپنی مجاہدانہ سرگرمیوں سے مسلمانانِ ہند کو برابر یاد دلاتے رہے کہ مسلمان کا نصب العین آزاد اسلامی حکومت کی بحالی کے سوا کچھ نہیں۔

۱۸۵۷ء کا ہنگامہ خونیں: سید احمد بریلویؒ کی شہادت کے بعد ہندوستان میں مختلف کارکن انگریزی حکومت کے خلاف خفیہ خفیہ ایک منظم انقلاب کا سروسامان کر رہے تھے نہ اچانک بمبئی کی فوج میں وہ واقعہ پیش آ گیا جس نے دیکھتے ہی دیکھتے ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ عظیم کی شکل اختیار کر لی اور قومی کارکنوں کو اپنی تیاری کی تکمیل کا انتظار لیے بغیر جنگ آزادی میں شریک ہونا پڑا۔ ڈھونڈو پتہ عرف نانا صاحب اور جہانسی کی رانی لکشمی بائی جیسے غیر مسلم زعما بھی اس میں شامل تھے، لیکن انہیں اپنی سلطنتیں چھن جانے کا رنج تھا۔ مسلمان کارکنوں کے سامنے اسلامی حکومت کی بحالی اور ملک میں اسلامیت کے احیا کے سوا کوئی ذاتی غرض نہ تھی۔ ان میں ممتاز ترین مولانا احمد اللہ مدراسی اور مولوی عظیم اللہ خان تھے۔ اول الذکر نے ایک دوست نما تعلقدار کے ہاتھوں شہادت پائی اور آخر الذکر نے ہنگامے کے بعد روپوشی اختیار کر لی اور غالباً ۱۸۵۹ء میں وفات پائی۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں اگرچہ فوجی سپاہی پیش پیش تھے، لیکن عام شہریوں (بالخصوص مسلمانوں) نے بھی اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ بحیثیت مجموعی یہ مسلمانوں اور ہندوؤں کی طرف سے نئے حکمرانوں کو ملک سے نکال دینے کی مشترکہ اور بھرپور کوشش تھی۔ اس کی ایک وجہ تو سیاسی تھی۔ لارڈ ڈلہوزی نے انگریزی مقبوضات میں

پورے انگریزوں سے وابستہ ہو چکے تھے، لہذا اب عوام کو براہ راست یہ فرض ادا کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔

فرائضی تحریک: اس سلسلے کی سب سے پہلی تحریک، جو بنگال سے شروع ہوئی، فرائضی تحریک کے نام سے مشہور ہے۔ ابتدا میں یہ صرف اصلاح عقائد و عمل تک محدود تھی اور اس کے بانی حاجی شریعت اللہ عمر بھر ان مشرکانہ عقیدوں اور غیر اسلامی رسموں کی مذمت کرتے رہے جنہوں نے اسلامی معاشرے میں راہ پا کر اسے کھوکھلا کر دیا تھا۔ ان کے بیٹے مولوی محمد محسن (دودھو میاں) کے زمانے میں اس تحریک نے سیاسی رنگ اختیار کیا۔ دودھو میاں نے چھوٹے چھوٹے مسلمان کاشتکاروں کو ہندو زمینداروں کے مظالم سے چھٹکارا دلانے کے لیے انہیں منظم کیا اور بنگال کے مختلف اضلاع میں اک گونہ متوازی حکومت کی داغ بیل ڈال دی۔ بدقسمتی سے غرض پرستوں کی دراندازیوں کے باعث یہ تحریک پروان نہ چڑھ سکی (تفصیل کے لیے رگ بہ فرائضی تحریک)۔

سید احمد شہید کی تحریک: اصلاح و جہاد کی دوسری نمایاں تحریک وہ تھی جس کا علم سید احمد بریلوی نے بلند کیا۔ مسلمانوں میں مشرکانہ رسوم و عقائد اور بدعات کا قلع قمع اور برصغیر میں آزاد اسلامی حکومت کا قیام ان کا مطمح نظر تھا۔ انہوں نے تھوڑی ہی مدت میں شاہ عبدالحمیدؒ اور شاہ اسماعیلؒ جیسے مجاہدینِ اسلام و علمبردارانِ حریت کی ایک ایسی جماعت پیدا کر لی جو اپنے نصب العین کے لیے بڑی سے بڑی قربانی کو اپنا دینی فرض جانتی تھی۔ محسوس کہ یہ تحریک بھی خاص مواقع کے باعث منظرِ نتائج پیدا نہ کر سکی (رگ بہ احمد شہید، سید اسماعیل شہید، شاہ)۔ سید صاحب اور ان کے

سپاہیوں کو یہ کارتوس استعمال نہ کرنے کی پاداش میں دس دس سال قید باسقت کی سزا دی گئی۔ ان کے ساتھیوں نے اگلی صبح بغاوت کر کے جو انگریز افسر ہاتھ آیا اسے قتل کر دیا۔ تقریباً پانچ ہزار سپاہی دہلی پہنچ گئے اور ۱۱ مئی کو بہادر شاہ ظفر کی شہنشاہی کا اعلان کر دیا۔ کئی مسلمان سردار، جن میں بریلی کا نامور سالار بخت خان (رک) (بآن) ممتاز ترین تھا، بہادر شاہ کے ساتھ مل گئے۔ ۲ ستمبر کو انگریزوں نے دہلی پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور بادشاہ کو، جو ہمایوں کے مقبرے میں پناہ گزیں تھا، گرفتار کر کے جلاوطن کر دیا۔ لکھنؤ میں مجاہدین کی قیادت مولوی احمد اللہ نے کی۔ ۱۶ مارچ ۱۸۵۸ء کو انگریز دوبارہ علاقہ اودھ پر قابض ہو گئے۔ نانا صاحب نے مولوی عظیم اللہ خان اور تانتیا ٹوپے کی معیت میں کانپور سے مقابلے کا علم بلند کیا، مگر ہیولا نے انہیں شکست دی۔ اسی طرح ہندوستان کے شمالی اور وسطی علاقوں میں جو شورشیں ہوئیں وہ ۱۸۵۸ء کے آخر تک فرو ہو گئیں۔

تحریک انقلاب کی ناکامی کے کئی اسباب تھے: ہندوستانیوں میں تنظیم، اتحاد اور منصوبہ بندی کا فقدان تھا۔ ان کے پاس اسلحہ بھی مقابلہ ناقص تھے۔ ڈاک اور تار جیسے اہم وسائل اطلاعات انگریزوں کے قبضے میں تھے، جن کی وجہ سے وہ ہر معاذ کے بارے میں باخبر رہتے تھے۔ انقلابیوں کو اعلیٰ درجے کے جرنیل بھی میسر نہ تھے۔ وہ ہر جگہ لوگوں کو اپنے ساتھ نہ ملا سکے، بلکہ اکثر مقامات پر خود مقامی رؤسا نے انگریزوں کی حمایت کی۔ اکثر ہندوستانی ریاستوں، مثلاً گوالیار، حیدر آباد، نیپال اور پنجاب کے سکھوں نے ان کی پوری مدد کی اور افغانستان کے امیر دوست محمد نے بھی اس موقع پر انہیں تنگ کرنے سے اجتناب کیا۔

۱۸۵۷ء کا ہنگامہ خونی اپنی ناکامی کے

اندھا دھند اضافہ کر کے سینہ زوری اور بے آئینی کا ثبوت دیا تھا، جس سے ہر طرف بدگمانی اور نفرت پھیل گئی۔ اودھ، ستارہ، جھانسی وغیرہ کا الحاق انگریزی سلطنت میں اسی نے کیا تھا۔ علاوہ ازیں اس نے یہ بھی حکم دیا تھا کہ بہادر شاہ ظفر کی وفات کے بعد مغل بادشاہت ختم کر دی جائے گی اور اس کے جانشین لال قلعہ خالی کر کے مہرولی چلے جائیں گے۔ اپنے سیاسی اقتدار کی آخری علامت ناپید ہوتے دیکھ کر مسلمانوں کو بہت رنج ہوا۔ دوسری وجہ اقتصادی اور معاشرتی تھی۔ انگریزوں نے ایک طرف تو جاگیریں ضبط کر کے ملک کے خوشحال طبقے کو معاشی بحران میں مبتلا کر دیا اور دوسری طرف اپنی درآمدات میں اضافہ کرنے کی غرض سے مقامی صنعتوں کو تباہ اور مفلوج کر کے رکھ دیا۔ تیسرا سبب یہ تھا کہ عیسائی مبلغوں نے حکومت کی پشت پناہی میں تمام مذاہب کی تضحیک کرنا شروع کر دی اور عیسائیت کو فروغ دینے کے لیے ترغیب، تحریص اور ترہیب کے حربے استعمال کیے۔ چوتھے انتظامی اصلاحات کی وجہ سے قدیم طرز زندگی میں تبدیلیاں پیدا ہونے لگیں جو لوگوں کو قبول نہ تھیں۔ ان سب پر مستزاد یہ کہ لارڈ ڈلننگ کے General Services Enlistment Act نے فوج میں بے چینی پھیلا دی۔ ان سے بیرون ملک خدمات کا حلف لیا جانے لگا اور اس کے عوض فالتو عوضانہ دینے سے انکار کر دیا۔ جن فوجیوں نے صدامے احتجاج بلند کیا، ان پر انتہائی سختی کی گئی اور بعض مقامات پر انہیں گولی سے اڑا دیا گیا۔ فوجی بغاوت کا فوری سبب یہ تھا کہ فوج کو ایسے کارتوسوں کے استعمال کا حکم دیا گیا، جن پر چربی چڑھی ہوئی تھی اور انہیں چلانے سے قبل چربی کی جھلی کو دانتوں سے کاٹنا پڑتا تھا۔ ۹ مئی ۱۸۵۷ء کو میرٹھ کے کچھ

کرامت علی)؛ (۲) دینی تعلیم، جس کی داغ بیل دارالعلوم دیوبند کی شکل میں پڑی۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی اس کے قائد تھے؛ (۳) سیاسی، جسے عام طور پر وہابی تحریک کہا جاتا ہے۔ یہ تحریک سید احمد بریلوی کے خلفا و مریدین نے منظم کی۔ اس کی غرض یہ تھی کہ ہندوستان میں دعوت و جہاد کا سلسلہ جاری رہے تاکہ یہاں سے روپیہ اور مجاہدین برابر سرحد آزاد میں ستھانہ کے مقام پر ان کے مراکز میں پہنچتے رہیں۔ سب سے زیادہ قربانیاں اسی جماعت کو دینا پڑیں۔

سر سید کی تعلیمی تحریک: مسلمانوں کے سامنے ملکی و ملی مقاصد کے لیے غیر مسلموں سے اتحاد اور ان کے ساتھ مل کر سعی و جد و جہد کی صورت اس لیے باقی نہ رہی تھی کہ ہندوؤں کا ایک بڑا طبقہ انگریزوں کے آغاز تسلط ہی میں ان کے ساتھ ہو گیا تھا۔ سکھوں اور مرہٹوں نے اپنی اغراض کے لیے فرقہ پرستی کی جو آگ بھڑکائی تھی وہ ملک میں شدید تفرقے کا باعث بن گئی، جس سے انگریزوں کے لیے قیام و استحکام حکومت میں بہت سہولت پیدا ہو گئی۔ جنگ آزادی کے بعد انگریزی حکومت کا مسلمانوں پر خصوصی عتاب اور مسلمانوں کا حکومت سے عدم تعاون اور اس کے مقابلے میں حکومت اور غیر مسلم عناصر کا باہمی تعاون روز روشن کی طرح آشکارا ہو چکا تھا۔ مسلمان نہ اپنے آپ کو بدلنے پر تیار تھے، نہ حالات کو بدلنے پر قادر تھے۔ ان کا مستقبل روز بروز تاریک ہوتا جا رہا تھا۔ انگریزوں کے ماتحت نظم و نسق، تجارت اور انتفاع کے دوسرے وسائل پر غیر مسلم قابض ہو چکے تھے۔ اس نازک موقع پر سر سید (رک بہ احمد خان) آگے بڑھے۔ انہوں نے حکومت وقت کے ساتھ مصالحت کا رویہ اختیار کر کے مسلمانوں کی

باوجود بہت اہم ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ کمپنی کا گرفت ملک پر کمزور ہے اور حکمرانوں کو اپنے نقطہ نظر میں تبدیلی پیدا کرنے کی ضرورت ہے۔ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ مجریہ ۱۸۵۸ء نے کمپنی کی حکومت کا خاتمہ کر دیا اور ہندوستان براہ راست ملکہ انگلستان کی عملداری میں شامل کر لیا گیا۔ لارڈ کیننگ پہلا وائسرائے مقرر ہوا؛ برطانوی مجلس وزرا میں وزیر مملکت برائے ہندوستان کا تقرر عمل میں آیا، جو پندرہ ارکان کی مجلس مشاورت کا سربراہ تھا اور ملکہ کے اعلان میں مقامی باشندوں کے جان و مال اور حقوق کی پوری نگہداشت کا یقین دلایا گیا۔

۱۸۵۷ء کے بعد مسلمانوں کو بالخصوص انگریزوں کے عتاب کا شکار ہونا پڑا۔ ان کی املاک ضبط ہوئیں اور اوقاف چھین لیے گئے۔ انہیں ملازمتوں سے علیحدہ رکھا گیا۔ معاشی ترقی کی تمام راہیں ان پر بند کر دی گئیں۔ ہزاروں نے پھانسیاں پائیں یا میدان جنگ میں ہلاک ہو گئے اور سینکڑوں کو کالے ہانی بھیج دیا گیا۔ مسلمانوں کی برتری کا زمانہ ختم ہوا۔ ان میں خوف، بددلی اور مایوسی پھیل گئی۔ ان کے مقابلے میں ہندوؤں نے بہت جلد حالات سے سمجھوتا کر لیا اور وہ تعلیم، تجارت اور ملازمتوں میں ترقی کرنے لگے۔

مسلمانان ہند کے احیاء کی تحریکیں: حالات کی انتہائی ناسازگاری کے باوجود مسلمان رہنما اس کوشش میں لگے رہے کہ عوام کو بہتر مسلمان بنائے اور منظم کر دیں تاکہ وہ اپنی زائل شدہ حیثیت دوبارہ حاصل کر لیں۔ اس سلسلے میں مختلف نوعیت کی متعدد تحریکیں جاری ہوئیں، مثلاً (۱) تبلیغی، جس کے علم بردار مولوی کرامت علی جونپوری تھے۔ انہوں نے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کی مذہبی حالت کے لیے ان تھک کوششیں کیں (رک بہ

کے رہنما جمع ہو کر قومی اور تعلیمی ترقی کے مسائل پر غور و خوض کرتے۔ مسلم لیگ کے قیام سے پہلے یہ کانفرنس مسلمانوں کے سیاسی خیالات کے اظہار کا واحد ذریعہ تھی۔

سر سید کی تعلیمی تحریک کے اثرات بہت دور دور تک پھیلے۔ شبلی نعمانی نے، جو پہلے علی گڑھ تحریک ہی میں شامل رہے تھے، لکھنؤ میں ندوۃ العلماء کی بنیاد رکھی اور اس کے نصاب میں مذہبی اور مغربی علوم کو سمونے کی کوشش کی۔ بنگال میں نواب عبداللطیف کی مساعی سے مسلمانوں میں مغربی تعلیم کی ضرورت کا احساس پیدا ہوا۔ انگریزی تعلیم کے زیر اثر مذہب سے جو بے رخی پیدا ہونے لگی تھی اس کی اصلاح میں سید امیر علی نے بڑا کام کیا۔ ان کی نگارشات نے انگریزوں اور انگریزی زدہ لوگوں کی نگاہ میں اسلام اور اسلامی تاریخ و ثقافت کی توقیر بڑھائی۔ ۱۸۸۴ء میں انجمن حمایت اسلام، لاہور، قائم ہوئی جو اغراض و مقاصد کے اعتبار سے علی گڑھ تحریک ہی کی ایک شاخ تھی۔

ہندو تحریکیں: ہندو، خصوصاً بنگالی ہندوؤں نے انگریزی تعلیم حاصل کرنے میں سبقت کی اور دوسروں سے پہلے مغربی خیالات اور تہذیب کے زیر اثر آئے۔ انہوں نے انگریزوں کے ساتھ تعاون کیا۔ کارنوالس کے دواہی ہندوستان نے ایک طرف مسلمانوں کو تباہ کیا تو دوسری طرف ہندو زمینداروں کا ایک خوشحال طبقہ پیدا کیا جو انگریزی حکومت کا حامی اور مددگار تھا۔ رفتہ رفتہ ہندوؤں پر انگریزی تعلیم اور مغربی تہذیب کا اثر مترتب ہونے لگا۔ ان کے یہاں خیالات کا ایک نیا دھارا بہنے لگا، جس میں مغرب کی وسیع المشرب کے ساتھ مذہبی احیا کا جذبہ ملا ہوا تھا۔ اس تحریک کے بانی راجہ رام موہن رائے (۱۷۷۴ء تا ۱۸۳۳ء) تھے۔ وہ مشنریوں

سیاسی و معاشی بحالی کی کوشش کی۔ سر سید نے مغربی تعلیم اور خصوصاً سائنس کی اہمیت کی طرف مسلمانوں کو توجہ دلائی، جس کے بغیر وہ نظم و نسق ملک میں اپنی جگہ لینے اور اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کے اہل نہ بن سکتے تھے۔ ان کے رفقاءے کار میں محسن الملک، وقار الملک، مولوی جراح علی، شبلی نعمانی، مولوی نذیر احمد اور خواجہ الطاف حسین حالی کے نام خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان مصلحین کے ساتھ مسلمانوں کی مذہبی، علمی، ادبی اور سیاسی احیا کی وہ ہمہ گیر تحریک وابستہ ہے جسے علی گڑھ تحریک کہتے ہیں۔ ۱۸۷۵ء میں علی گڑھ میں ایک سکول جاری کیا گیا، جو دو سال بعد کالج میں (اور ۱۹۲۰ء میں یونیورسٹی میں) تبدیل ہو گیا۔ سر سید نے ایک طرف تو انگریزوں کے دل سے مسلمانوں کے خلاف بدگمانی دور کرنے کی کوشش کی (دیکھیے رسالہ اسباب بغاوت ہند) اور دوسری طرف مسلمانوں کو تلقین کی کہ وہ انگریزوں سے مغایرت چھوڑ کر ان کے طرز فکر و معاشرت کا مطالعہ کریں (دیکھیے احکام طعام اہل کتاب، وغیرہ)۔ انہوں نے ایک نئے علم الکلام کی بنیاد رکھی اور اسلام کو علوم جدیدہ سے ہم آہنگ کرنے کی سعی کی۔ بعض لوگوں کی مخالفت کے باوجود علی گڑھ کالج کو بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور جلد ہی یہ بر صغیر کے مسلمانوں کا مرکزی ادارہ بن گیا۔

محمڈن ایجوکیشنل کانفرنس:

سر سید کی خواہش تھی کہ مسلمان سیاسی بحثوں میں وقت ضائع کرنے کے بجائے اپنی تعلیمی ترقی میں کوشش کریں، چنانچہ ۱۸۸۶ء میں انہوں نے محمڈن ایجوکیشنل کانگریس کی بنیاد رکھی، جسے جلد ہی محمڈن ایجوکیشنل کانفرنس کا نام دیا گیا۔ اس کے سالانہ اجلاس بڑے بڑے شہروں میں ہوتے اور مسلمانوں

اور ان کے ذہن میں ایک ایسے ہندوستان کا خاکہ بس گیا جس میں ہندوؤں کے سوا کسی اور قوم کی گنجائش نہ تھی۔ ہندو عصبیت کی اس بیداری کا برصغیر کی سیاست پر، خصوصاً ان علاقوں پر جن پر پاکستان اب مشتمل ہے، دور رس اور دیرپا اثر پڑا۔ انیسویں صدی میں ہندی اردو کا مناقشہ اسی کا شاخسانہ تھا۔ یہی طرز فکر تھا جو بعد میں ایک طرف بال گنگا دھر تلک جیسے تشدد پسند اور دوسری طرف مدن موہن مالویہ جیسے اعتدال پسند ہندو رہنماؤں کے افکار میں نمودار ہوا اور جس نے برصغیر میں صحیح قومی اتحاد کا قیام ناممکن بنا دیا۔

با نسان کے واضح تصور سے پہلے کے واقعات :

سیاسی بیداری : مغربی تعلیم کی ترویج کے ساتھ ساتھ برصغیر میں رفتہ رفتہ سیاسی بیداری پھیلنا شروع ہوئی۔ اس کا آغاز ایک محدود اور مختصر طبقے سے ہوا، جو انگریزی تعلیم سے فیضیاب ہو کر مغربی سیاسی نظریات سے آگاہ اور متاثر تھا، عموماً خوشحال بھی تھا اور اعلیٰ ملازمتوں میں اور ملکی معاملات میں اپنے حصے کا طلبگار تھا۔ بہر حال ان لوگوں کی دولتِ برطانیہ سے وفاداری پوری طرح مستحکم تھی۔

حکومتِ برطانیہ نے برصغیر میں اپنی بنیادیں مضبوط کر لینے کے بعد یہاں آئینی اصلاحات جاری کرنے کا بندوبست کیا، جن کا آغاز لارڈ کیننگ کے عہد ہی میں ہو گیا تھا۔ اکثر انگریز افسر نسل و رنگ کے تعصب کی بنا پر ہندوستانیوں کو اپنے برابر اور نظم و نسق کا اہل نہیں سمجھتے تھے، تاہم ان میں بعض ایسے آزاد خیال افراد بھی موجود تھے جو ہندوستانیوں کو تھوڑے بہت آئینی حقوق دینے کے حق میں تھے اور سمجھتے تھے کہ ان کا دل ہی دل میں کڑھنا

ساتھ عربی اور فارسی کے بھی عالم تھے اور ان کے خیالات میں اسلام کا اثر صاف نظر آتا ہے۔ وہ ایک خدا کے قائل تھے اور بت پرستی اور ذات پات کی تفریق کے خلاف تھے۔ وہ ہندوؤں میں مذہبی اور سماجی اصلاح کے حامی تھے اور دوسرے مذاہب کو بھی احترام کی نظر سے دیکھتے تھے۔ اس تحریک نے آگے چل کر برہمو سماج کی شکل اختیار کی۔ کیشب چندر سین کی قیادت میں یہ تحریک خالص خدا پرستی کی تحریک ہو گئی۔ اس کی رو سے تمام مذاہب کی کتابیں یکساں طور پر مقدس تھیں۔ کیشب چندر تعلیمی اور سماجی اصلاح کے ہر زور حامی تھے۔ اس کی چند شاخیں پنجاب اور سرحد میں بھی قائم ہوئیں۔ پنجاب میں سردار دیال سنگھ مجیٹھیا اس کے سرگرم حامی تھے۔ ان کی روشن خیالی اور وسیع المشربی کی یادگار دیال سنگھ کالج لاہور کی صورت میں اب بھی قائم ہے۔ اس کے بالکل برعکس جارحانہ رد عمل کے طور پر آریا سماج تحریک شروع ہوئی۔ اس کا بانی دیانند سرسوتی (۱۸۲۳ تا ۱۸۸۳ء) تھا۔ اس نے ویدوں کو ہندو دھرم کی بنیاد قرار دیا اور ہنود کو ویدوں کی پیروی کی تلقین کی۔ وہ توحید کا قائل تھا اور اسے ویدوں سے ثابت کرتا تھا اور ذات پات کے خلاف تھا۔ اس کی تعلیمات نے ہندوؤں میں ایک جارحیت پسندانہ عصبیت کی پرورش کی۔ آریا سماج تحریک ۱۸۷۵ء میں قائم ہوئی اور بہت جلد شمالی ہندوستان میں پھیل گئی۔ لالہ ہنس راج اور لالہ لاجپت رائے اس کے زبردست کارکنوں میں تھے۔ لاہور کا ڈی۔ اے۔ وی۔ کالج اس تحریک کے زیر اثر قائم کیا گیا تھا۔ آریہ سماج کے بعد جنوبی ہند میں تھیلوئیکل سوسائٹی قائم ہوئی، جس کا مقصد مسیحی اور ویدک تعلیمات کا پرچار تھا۔ اس کا

ناگفتہ بہ تھا۔ وہاں جرائم کا ارتکاب آزادی سے ہو رہا تھا، رسل و رسائل کے وسائل بری حالت میں تھے، رعایا کی تعلیم اور اقتصادی ترقی نظر انداز کی جا رہی تھی اور یہاں کی آمدنی مغربی بنگال کی ترقی پر خرچ ہو رہی تھی۔ اس تقسیم سے مشرقی بنگال اور آسام کو ملا کر ایک الگ صوبہ بنا دیا گیا، جس میں مسلمان اکثریت میں تھے۔

کمپنی کی حکومت کے زمانے ہی سے بنگالی مسلمان طرح طرح کی ناانصافیوں کا ہدف بنتے چلے آ رہے تھے۔ حکومت کے ساتھ ہی ان کی خوشحالی بھی مفقود ہو گئی۔ صنعت و تجارت کے میدان سے تو انہیں پہلے ہی نکال دیا گیا تھا، اب آہستہ آہستہ زراعت پیشہ مسلمانوں کو بھی معاشی اعتبار سے تباہ کیا جانے لگا۔ ۱۷۹۳ء کے بندوبست دوا میں مسلمان زمینداروں ختم کر کے رکھ دیں، مالگزاری جمع کرنے والے ہندو سرکاری ملازمین اراضی کے مالک قرار پائے اور مسلمانوں کی حیثیت مزارعین کی ہو کر رہ گئی۔ اسلامی مدارس کے لیے عہد اسلامی میں جو جاگیریں وقف تھیں، انہیں ضبط کر کے مسلمانوں کے لیے حصول تعلیم کو ناممکن بنا دیا گیا کیونکہ وہ اپنے بچوں کو سرکاری مدارس میں اپنے مذہبی رجحانات یا معاشی حالات کی بنا پر داخل نہیں کرا سکتے تھے۔ اس پر مستزاد یہ کہ ۱۸۳۷ء میں فارسی کے بجائے انگریزی کو دفتری زبان بنا کر مسلمانوں کو سرکاری ملازمتوں کے لیے بھی نااہل بنا دیا۔ حکومت کے خاتمے پر تقریباً ایک لاکھ سپاہی بیکار ہو کر کاشتکاری پر مجبور ہوئے تھے، اب سرکاری ملازمتوں سے ہر طرف ہونے والے ہزاروں افراد اپنے کنبوں سمیت زمینوں پر آباد ہونے لگے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ تقسیم در تقسیم کے باعث زمین چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں بٹ گئی اور مزارعین کے لیے اس سے بہت بھر ایلچ حاصل

ٹھیک نہیں، لہذا ان کے لیے جی کی بھڑاس نکالنے کا انتظام ہونا چاہیے؛ چنانچہ ان کی سرپرستی میں چند ممتاز ہندو لیڈروں نے ۱۸۸۵ء میں انڈین نیشنل کانگریس کی بنیاد رکھی۔ ابتدا میں پارسی اور مسلمان عمائد بھی اس میں شامل تھے، لیکن مسلمانوں کے سب سے بڑے رہنما سر سید احمد خاں نے اپنی دور رس سیاسی بصیرت سے دیکھ لیا کہ سیاسی حقوق کے مطالبے میں یہ ہندو مسلم اشتراک مسلمانوں کے حق میں مفید ثابت نہ ہو گا اس لیے وہ جو حقوق اور فوائد بھی ملیں گے ان پر ہندو اپنی اکثریت تعداد، بہتر تعلیم اور قومی تنظیم کے باعث قابض ہو جائیں گے۔ سر سید کی مخالفت کا اثر یہ ہوا کہ مسلمان عموماً کانگریس سے الگ رہے اور اس زمانے میں سیاسی اعتبار سے بھی ان کی ترجمانی مسلم ایجوکیشنل کانفرنس ہی کرتی رہی۔ ۱۸۸۰ء میں میونسپل کمیٹیوں کی تشکیل کے لیے اور ۱۸۹۲ء میں صوبائی کونسلوں کے لیے انتخاب کا طریقہ جاری ہوا تو چونکہ انتخابات مخلوط تھے اس لیے مسلمان اقلیت والے علاقوں ہی میں نہیں اکثریت والے علاقوں میں بھی بالکل بے بس رہ گئے۔ نہ حکومت ان کی حفاظت پر متوجہ ہوئی، نہ کانگریس نے ان کے حقوق کی نگہداشت کا کچھ خیال دیا، حالانکہ وہ پورے ملک کی نمائندگی کی دعویٰ دار تھی۔ بعض مسلمان رہنماؤں نے کانگریس کے کارفرماؤں سے تلافی کی درخواستیں دیں، لیکن نتیجہ کچھ نہ نکلا اور مسلمان اپنے تحفظ کی تدبیروں پر سرگرمی سے غور کرنے لگے۔

تقسیم بنگال، پس منظر و پیش منظر: لارڈ کرزن کے عہد میں انتظامی سہولتوں کے پیش نظر صوبہ بنگال کی تقسیم عمل میں آئی (۱۹۰۵ء) کیونکہ صوبے کی وسعت کے باعث انتظامی حالت بہت خراب تھی، خصوصاً مشرقی بنگال میں نظم و نسق

ایک طرف تو انگریز افسروں کو گولی کا نشانہ بنانے لگے اور دوسری طرف مسلمانوں کے ساتھ فساد ہر اتر آئے۔ اس سے ہندو مسلم تعلقات بگڑنے لگے۔ مسلمانوں کا قصور صرف اتنا تھا کہ تقسیم بنگال سے مسلمانوں کو قدرے نفع پہنچ رہا تھا۔ ان حالات میں مسلمانوں کو اپنی سیاسی زبوں حالی کا شدت سے احساس ہوا اور انہوں نے اپنے تحفظ کے لیے نمائندہ اداروں میں جداگانہ انتخاب کا مطالبہ کیا (مزید تفصیلات کے لیے دیکھیے عبداللہ ملک: تحریک آزادی بنگال)۔

مسلم لیگ کا قیام: ۱۹۰۶ء میں آغا خان کے زیر قیادت مسلمان لیڈروں کا ایک وفد شملے میں وائسرائے سے ملا اور اپنے سیاسی مطالبات پیش کیے۔ اسی سال ڈھاکے میں مسلمانان ہند کے حقوق کی حفاظت کے لیے آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام عمل میں آیا۔ اس کے بانیوں میں ڈھاکے کے نواب سلیم اللہ کے علاوہ سر سید کے دو رفقا محسن الملک اور وقار الملک خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ اس طرح ۱۸۵۷ء میں مستقل اسلامی حکومت کی بحالی کا جو خواب پریشان ہوا تھا اس کی تعمیر نو کا واضح آغاز ہو گیا۔ ۱۹۰۹ء میں مسلمانوں کو پہلی کامیابی یہ نصیب ہوئی کہ ان کی یکجہتی اور متفقہ مطالبے کے سامنے جھک کر حکومت کو تسلیم کرنا پڑا کہ کونسلوں میں مسلمانوں کے نمائندے جداگانہ انتخاب کے ذریعے چنے جائیں (منٹو۔ مورلے سکیم)۔ اس وقت مسلم لیگ میں زیادہ تعداد اعتدال پسند مسلمانوں کی تھی اور ان کی مساعی اس امر پر مرکوز تھیں کہ برادران وطن سے ایسا سمجھوتا ہو جائے جو مسلمانوں کی جداگانہ قومی ہستی کے تحفظ پر مبنی ہو، تاکہ سب متحد ہو کر آزادی ملک کے لیے جدوجہد کر سکیں۔

مسلمانوں میں ہمہ گیر بیداری: اس کا

بھی مشکل ہو گیا۔ ہندو زمیندار اکثر شہروں میں رہتے اور ان کے گماشتے لگان اور کئی دوسرے ناوابج ٹیکس وصول کرنے کے لیے کسانوں کے ساتھ انتہائی بے رحمی سے پیش آتے۔ ان ناجائز مطالبات کو پورا کرنے کے لیے انہیں اکثر پچاس سے ساٹھ فی صد سود پر ہندو مہاجنوں سے قرض لینا پڑتا تھا، جس سے وہ پوری طرح ان کے شکنجے میں جکڑے چلے گئے۔ یہی سلوک خود انگریزوں نے ان کسانوں سے روا رکھا جو ان کے لیے نیل کاشت کرتے تھے۔ اول تو انہیں اجرت ہی اتنی کم ملتی تھی جو ان کے معمولی اخراجات کی بھی متحمل نہ ہو سکتی تھی، اس پر طرہ یہ کہ اگر کوئی کاشتکار نیل کی مقررہ مقدار مہیا نہ کر سکتا تو نہ صرف اسے کوڑے لگوائے جاتے بلکہ اس کے مکان اور فصل کو بھی آگ دہکا دی جاتی۔ اسی طرح کھڑے کی تجارت کو اپنے ہاتھ میں لے کر انگریزوں نے نہایت معمولی اجرت پر مسلمان جولاہوں سے کام لینا شروع کیا اور انکار کرنے والوں کو ایسی خوفناک سزائیں دیں کہ کئی کاریگروں نے اپنے انگوٹھے کاٹ ڈالے تاکہ کام کرنے کے قابل نہ رہیں۔ بقول ولیم ہنٹر مسلمان تباہی کے کنارے پر پہنچ گئے تھے۔ اس کے برعکس ہندوؤں کو اس صوبے میں اتنی اقتصادی اور تعلیمی برتری حاصل ہو چکی تھی جسے ایک سو سال میں بھی مٹانا ممکن نہ تھا۔

تقسیم بنگال سے ہندوؤں کو نئے صوبے میں اپنی برتری اور اجارہ داری ہاتھ سے نکلتی نظر آئی جو انہوں نے اسے اپنے قومی اتحاد پر ضرب کاری قرار دیتے ہوئے سخت ناراضی کا اظہار کیا اور اس کے خلاف ایک ہندوستان گیر تحریک چلا دی۔ انگریزوں نے جگہ جگہ احتجاجی جلسے کیے اور ہندو تشدد اور دہشت پسندی پر اتر

اور انور پاشا کی شجاعت کی کہانیاں ہر جگہ سنی جا سکتی تھیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد کے اخبار الہلال (کلکتہ)، مولانا محمد علی کے کاسریڈ (کلکتہ) اور مولانا ظفر علی خان کے روزنامے زمیندار (لاہور) نے مسلمانوں کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا۔ مجاہدینِ طرابلس کے لیے چندے ہونے لگے، اٹلی کے مال کا بائیکاٹ کیا گیا اور عام مسلمانوں میں انگریزی حکومت کے خلاف جذبات شدید تر ہو گئے۔ (ج) بلقان: ابھی طرابلس کی جنگ جاری تھی کہ دولِ یورپ کے اشارے پر بلقان کی ریاستوں نے ترکوں کے خلاف بغاوت کر دی اور متحد ہو کر ترکیہ پر حملہ کر دیا۔ اس پر ہندوستانی مسلمانوں نے برافروختہ ہو کر ایسے مظاہرے کیے کہ انگریزی حکومت کو بھی یہ اجازت دینی پڑی کہ وہ ترکوں کی مالی مدد کر سکتے ہیں، چنانچہ لاکھوں روپیہ جمع کر کے بھیجا گیا۔ اس کے علاوہ مولانا محمد علی نے ایک طبی وفد کا انتظام کیا جو ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی سرکردگی میں زخمی ترکوں کی مرہم پٹی کرنے کے لیے بلقان گیا۔ ان دونوں جنگوں کے باعث بر صغیر کے مسلمانوں کے قومی جذبے کو بڑی تقویت پہنچی اور ان میں ایک نیا جوش اور ولولہ پیدا ہوا۔ ۱۹۱۳ء میں جنگ بلقان کا خاتمہ ہو گیا اور ریاست ہائے بلقان سے ترکیہ کا اقتدار ہمیشہ کے لیے اٹھ گیا۔ ترکوں کی اس شکست میں چونکہ برطانیہ کا بھی ہاتھ تھا اس لیے مسلمانوں میں انگریزوں کے لیے نفرت اور بھی بڑھ گئی۔ (د) مسجدِ مچھلی بازار (کانپور) کا واقعہ: اگست ۱۹۱۳ء میں کانپور کے عمالِ حکومت نے سڑک سیدھی کرنے کے لیے مسجدِ مچھلی بازار کا ایک حصہ منہدم کر دیا اور جب مسلمانوں نے احتجاج کیا تو ان پر گولی چلا دی، جس سے کئی مسلمان شہید ہو گئے۔ تمام ملک میں اس پر غم و غصہ کا اظہار ہوا۔ آخر کار لارڈ ہارڈنگ

آغاز ۱۹۱۲ء سے ہوا، جس کے متعدد اسباب تھے، مثلاً (۱) تقسیم بنگال کی تنسیخ: بنگالی ہندوؤں کی خوشنودی کی خاطر ۱۹۱۲ء میں حکومت نے بنگال کی تقسیم منسوخ کر دی۔ اس سے جہاں مسلمانوں کے اندر ایک بار پھر اپنی حق تلفی اور بے چارگی کا احساس پیدا ہوا وہاں ان کی سیاست میں جوش اور سرگرمی کا عنصر بھی بڑھ گیا اور مسلم لیگ میں ان قدامت پسند لیڈروں کی جگہ جو ہمیشہ میانہ روی کی تلقین کرتے رہتے تھے، آزاد خیال رہنماؤں کو اقتدار حاصل ہو گیا۔ (۲) دنیاۓ اسلام کے دیگرگوں حالات: یہی وہ زمانہ تھا جب اسلامی مملکتیں بڑی تیزی سے اپنی آزادی اور خود مختاری سے محروم ہو رہی تھیں، (الف) ایران: انگریز اور روسی مل کر ایران کے حصے بخرے کر رہے تھے۔ ان دونوں ملکوں نے ۱۹۰۷ء میں ایک معاہدہ طے کیا، جس کے ذریعے شمالی ایران پر روس کی اور جنوبی ایران پر انگلستان کی سیادت تسلیم کی گئی۔ اس کے بعد روس نے مشہد مقدس پر گولہ باری کی، جس سے مسلمانانِ ہند میں بڑا اضطراب پیدا ہوا۔ (ب) طرابلس: ۱۹۱۲ء ہی میں اٹلی نے طرابلس الغرب پر حملہ کر دیا، جو سلطنت عثمانیہ کا ایک دور افتادہ علاقہ تھا۔ اطالویوں نے اہل طرابلس کو وحشیانہ مظالم کا نشانہ بنایا۔ کہا جاتا ہے کہ اس حملے میں برطانیہ کا ایما بھی شامل تھا، اسی لیے انہوں نے ترکیہ کو مصر کے راستے اپنی فوجیں طرابلس بھیجنے کی اجازت نہ دی۔ انور پاشا چند رفقا سمیت بمشکل طرابلس پہنچے اور سنوسی قبائل کو منظم کر کے جنگ شروع کر دی، لیکن وسائل کی کمی کے باعث مزاحمت زیادہ عرصہ جاری نہ رہ سکی اور اٹلی نے طرابلس پر قبضہ کر لیا۔ اس جنگ کے دوران میں مسلمانانِ ہند سخت مضطرب رہے۔ عربوں کی مظلومی، اطالویوں کی ستمگری

شریف مکہ کو اس کے خلاف بغاوت لڑادی اور اس باغیانہ جنگ میں کوئی مقدس مقام محفوظ نہ رہا۔ مسلمانان ہند کی طرف سے شریف مکہ کی مذمت میں اور ترکوں کے حق میں جو آواز بھی بلند ہوتی اسے حکومت کی طرف سے بغاوت کا نام دیا جاتا۔ حکومت کا تشدد اور مسلمانوں کا دینی و قومی جذبہ بڑھتا گیا۔ علی برادران کے علاوہ نئی اور مسلمان رہنما، مثلاً مولانا حسرت موہانی اور مولانا ظفر علی خان قید کر دیے گئے اور اخبارات پر لڑی پابندیاں لگا دی گئیں۔ ان حالات میں نئی پرجوش مسلمان اور طلبہ ترکوں کے ساتھ مل کر جنگ لڑنے کے لیے چوری چھپے ہندوستان سے ہجرت کر گئے۔ مولانا محمود الحسن اور مولانا عبید اللہ سندھی کابل پہنچ کر انقلاب کی نیارباں لڑنے لگے۔ اس سلسلے میں "ریشمی رومال" کا واقعہ بہت مشہور ہے۔ جنگ عظیم کے دوران میں مسلمانوں کی توجہ داخلی سیاست سے ہٹ گئی تھی، لیکن اس کے باوجود چند واقعات ایسے پیش آئے جو ان کی آئینی جدوجہد کی تاریخ میں بہت ممتاز ہیں۔ (قائد اعظم) محمد علی جناح کی مسلم لیگ میں شمولیت: منشورالے سکیم میں مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق ملنے کے باعث ہندو بہت برا فروختہ تھے۔ ۱۹۱۰ء میں کانگریس کا سالانہ اجلاس الہ آباد میں ہوا تو باہمی تشدد کی دور لڑنے کے لیے ہندو مسلم رہنماؤں کی ایک کانفرنس ہوئی۔ مقصد یہ تھا کہ دونوں قومیں ایک مطمح نظر پر متحد ہو جائیں۔ اس سلسلے میں (قائد اعظم) مسٹر جناح نے بڑی سرگرمی دکھائی، لیکن ہندو لیڈروں کی ضد کے باعث کانفرنس ناکام ہو گئی۔

مسلمان اب حوصلہ مندی کے ساتھ سیاست میں

حصہ لینا چاہتے تھے۔ ۱۹۱۳ء میں مسلم لیگ

نے اس جھگڑے کا تصفیہ کیا، لیکن مسلمان پوری طرح مطمئن نہیں ہوئے اور حکومت کے خلاف ان کی شکایات میں ایک اور اضافہ ہو گیا۔ (۵) پہلی جنگ عظیم: اگست ۱۹۱۴ء میں سارا یورپ جنگ عظیم کی لپیٹ میں آ گیا۔ نومبر ۱۹۱۴ء میں سلطان ترکیہ نے، جو خلیفۃ المسلمین بھی تھے، جرمنی کی حمایت میں برطانیہ اور اس کے اتحادیوں کے خلاف جنگ کا اعلان کر دیا۔ اس سے برصغیر کے مسلمان ایک عجیب مشکل سے دوچار ہو گئے۔ ان کی ہمدردیاں ترکوں کے ساتھ تھیں اور انہیں اندیشہ تھا کہ اگر عرب و فلسطین کے مقامات مقدسہ ترکوں کے ہاتھ سے نکل کر اتحادیوں کے قبضے میں آ گئے تو ان کی حرمت باقی نہ رہے گی۔ دوسری طرف وہ انگریزوں کے محکوم تھے اور ان کی جنگی سرگرمیوں میں حصہ لینے پر مجبور۔ انہیں دنوں میں لندن ٹائمز نے "ترکوں کی پسند" (The Choice of the Turks) کے عنوان سے ایک مضمون شائع کیا اور اس میں ترکوں کی بڑی توہین و تذلیل کی۔ مولانا محمد علی نے اسی عنوان سے اس کا فاضلانہ جواب اپنے اخبار کامریڈ میں دیا اور ترکوں کو حق بجانب ٹھہرایا۔ حکومت نے کامریڈ کی اشاعت بند کر دی اور مولانا محمد علی اور ان کے بھائی مولانا شولت علی کو گرفتار کر کے نظر بند کر دیا۔ اگرچہ برطانوی حکومت اور اس کی تحریک پر فرانس اور روس نے دوران جنگ میں مسلمانوں کے اماکن مقدسہ کے تحفظ کا یقین دلایا تھا، لیکن اس کے باوجود ہندوستانی مسلمان سخت مضطرب تھے، کیونکہ مسلمان سپاہی ترکوں کے مقابلے میں ہلکے سمجھے جاتے تھے۔ انگریزی افواج نے فلسطین پر حملہ آور ہو کر بیت المقدس فتح کیا اور اسی جنگوں کا انتقام قرار دیا۔ پھر

قانون ساز اسمبلی سے مشورہ کیے بغیر کوئی قانون نافذ کرنے کا بھی اختیار دے دیا گیا۔ ملک میں عام بے اطمینانی اور سیاسی تناؤ نقطہ عروج پر جا پہنچا۔ اصلاحات عملی طور پر ناکام ہو گئیں اور حکومت نے جبر و تشدد شروع کر دیا۔

رولٹ ایکٹ: حکومت کی رائے کے مطابق ملک میں دہشت انگیزی کی تحریک از سر نو تقویت پکڑنے لگی تھی۔ اس کے سد باب کے لیے جسٹس رولٹ کے زیر سرکردگی ایک کمیشن بنایا گیا، جس کی رپورٹ دو عملی جامہ پہنانے کے لیے مارچ ۱۹۱۹ء میں رولٹ ایکٹ پیش ہوا۔ اس کی رو سے کسی شخص کو بغیر وارنٹ گرفتار کیا جا سکتا تھا، بغیر سماعت کے جیل بھیجا جا سکتا تھا اور صفائی پیش دیے بغیر خفیہ طور پر مقدمہ چلایا جا سکتا تھا۔ (فائد اعظم) مسٹر جناح نے امپیریل لیجسلیٹو کونسل میں اس کی شدید مخالفت کی اور جب یہ قانون منظور ہو گیا تو بطور احتجاج کونسل سے استعفا دے دیا۔ یہ تو آئینی احتجاج تھا۔ اس کے مقابلے میں گاندھی جی نے ایک منظم احتجاج کا منصوبہ بنایا اور ۶ اپریل ۱۹۱۹ء کو یوم ستیاگرہ مقرر کیا۔ اس دن ہڑتالیں ہوئیں، جلوس نکلے، جلسے ہوئے؛ ان میں ہرجوش، تقریریں کی گئیں؛ لیکن بعض مقامات پر جوشیلے مظاہرین نے لوٹ مار اور آتش زنی بھی شروع کر دی اور گاندھی جی نے گھبرا کر ۱۸ اپریل کو ستیاگرہ ختم کرنے کا اعلان کر دیا۔ اس تحریک میں جہاں ہندو مسلم اتحاد کی بے نظیر مثالیں دیکھنے میں آئیں وہاں انگریزی حکومت نے بھی اپنے جبر و استبداد کا انتہائی خوفناک نمونہ پیش کیا۔ بریگیڈیئر جنرل ڈائر نے، جو امرتسر میں متعین تھا، جلسے جلوسوں پر پابندی لگا دی، لیکن عوام نے جلیانوالہ باغ میں عظیم الشان جلسہ کیا۔ باغ کے تین طرف فصیل تھی۔ ڈائر نے واحد کھلے راستے کو

کے اجلاس لکھنؤ میں (فائد اعظم) مسٹر جناح کو خاص طور سے مدعو کیا گیا اور غورو خوض کے بعد مسلم لیگ نے اپنے دستور اساسی میں یہ تبدیلی کی کہ اس کا مطمح نظر ”زیر سایہ تاج برطانیہ آئینی وسائل سے ایسا طرز حکومت خود اختیاری حاصل کرنا جو ہندوستان کے لیے موزوں“ ہو قرار پایا۔ (فائد اعظم) مسٹر جناح جلد ہی مسلم لیگ کی صف اول کے رہنما بن گئے اور مسلم لیگ اور کانگریس کے مابین اہم آئینی مسائل پر مباحثات کی دوشش کرنے لگے۔ اس کا نتیجہ دسمبر ۱۹۱۹ء میں ”میٹاف لکھنؤ“ کی صورت میں برآمد ہوا اور چونکہ اس معاہدے کے روح و روان (فائد اعظم) مسٹر جناح تھے، اس لیے انہیں ہندو مسلم اتحاد کا سفیر کہا گیا۔ اس معاہدے کی رو سے کانگریس نے مسلمانوں کا جداد نہ حق نیابت تسلیم کر لیا، صوبائی کونسلوں اور امپیریل کونسل میں مسلمانوں کی نمائندگی کا تناسب طے پایا اور متفقہ طور پر فیصلہ ہوا کہ کسی فرقے پر اثر انداز ہونے والے کسی مسودہ قانون یا قرار داد پر اس صورت میں کوئی کارروائی نہیں کی جائے گی جب کہ فرقہ متاثرہ کے نمائندوں کی تین چوتھائی تعداد اس کی مخالفت کرے۔ معاہدہ لکھنؤ سے بڑی روشن امیدیں وابستہ کی گئیں اور دونوں قوموں میں صلح و تعاون کی فضا پیدا ہو گئی اور وہ متحد ہو کر ”ہوم رول“ کی تحریک میں حصہ لینے لگے۔

مونٹیگو چیمسفورڈ اصلاحات: ملک میں سیاسی بیداری کی شدت دیکھ کر حکومت نے ۱۹۱۸ء میں مونٹیگو چیمسفورڈ اصلاحات شائع دیں۔ ان میں لیگ اور کانگریس کا منصوبہ مسترد کر کے حکومت نے ایک دو پہلو سکیم پیش کی تھی، جس میں کچھ اختیارات عوامی نمائندوں کو تفویض کرنے کے ساتھ باقی تمام اختیارات گورنر اور اس کی انتظامی کونسل کے ہاتھ میں دے دیے گئے، نیز گورنر کو

نتیجہ نہ نکلا۔ مئی ۱۹۲۰ء میں صلح نامے کا اعلان ہوا، جس کی شرائط ترکوں کے لیے مہلک تھیں، لیکن انہیں اس پر دستخط کرنا پڑے۔ ان کے تمام بیرونی مقبوضات چھین گئے، استانبول بین الاقوامی شہر قرار پایا، بحری جہاز ضبط کر لیے گئے، فضائیہ قائم کرنے پر پابندی لگانے کے علاوہ بڑی فوج میں بھی کمی کر دی گئی اور فوجی سکول بند کر دیے گئے۔

خلافت کمیٹی کا وفد یورپ سے ناکام لوٹا، لیکن ہندوستان میں اس کی تنظیم بڑی وسیع اور مستحکم ہو چکی تھی۔ اس کی تائید میں رائے عامہ اس قدر طاقتور اور پرزور تھی کہ جلسوں یا اخبارات میں اس کی مخالفت کا کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا تھا، حتیٰ کہ مسٹر گاندھی اور دوسرے ہندو لیڈروں نے بھی مسئلہ خلافت میں اشتراک عمل کا ثبوت دیا اور یوں تحریک خلافت نے تحریک آزادی ہند کی بھی صورت اختیار کر لی۔

ستمبر ۱۹۲۰ء میں گاندھی جی نے دلکتنے میں کانگریس کے ایک غیر معمولی اجلاس میں ترب موالات یا عدم تعاون کی تجویز پیش کی، جس میں کہا گیا کہ لوگ سرکاری خطابات واپس کر دیں اور کونسلوں، عدالتوں، سرکاری کالجوں، نیز عراق میں فوجی خدمات کا مقاطعہ کر دیں۔ دسمبر میں ناگپور کے اجلاس میں اس تجویز کی توثیق کر دی گئی، لیکن قائداعظم (مسٹر جناح نے ہمہ گیر عدم تعاون کو وقتی حالات میں ناممکن العمل ٹھہراتے ہوئے آئینی ذرائع اختیار کرنے پر زور دیا اور کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔ ناگپور کے فیصلوں پر عمل شروع ہو گیا۔ گاندھی جی اور علی برادران میں سمجھوتے کے بعد دونوں تحریکیں متحد ہو گئیں۔ ہندو مسلم تعاون نقطہ عروج پر جا پہنچا۔ مسلمانوں نے عیدالاضحیٰ پر گلے کی قربانی بھی بند

بھی کر کے فوج کو نہتے مجمع پر گولی چلانے کا حکم دے دیا۔ ۳۷۹ آدمی ہلاک اور ۱۱۳ مجروح ہوئے۔ پنجاب کے کئی شہر فوج کے حوالے کر دیے گئے۔ چھپانے کے باوجود یہ خبر ملک بھر میں پھیل گئی، جس سے لوگوں میں حکومت کے خلاف جوش و جنون کی کیفیت پیدا ہو گئی۔

تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات: جلیانوالہ باغ کے سانحے کا صدمہ ابھی تازہ ہی تھا کہ پہلی جنگ عظیم میں کامیابی کے بعد اتحادیوں نے ترکیہ کے ساتھ انتہائی بے دردانہ سلوک روا رکھا۔ اس سے مسلمانوں میں غیظ و غضب کی لہر دوڑ گئی۔ برطانیہ اور فرانس عربوں کے وسیع علاقوں پر قابض ہو گئے۔ سمرنا میں یونانی فوجوں کو اتار کر مسلمان آبادی کا قتل عام کیا گیا۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ سلطنت عثمانیہ کو پارہ پارہ کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔ برصغیر کے مسلمانوں نے اپنی بے بسی کے باوجود علی برادران کے زیر قیادت تحریک خلافت شروع کر دی، جس کے مطالبات یہ تھے کہ خلافت عثمانیہ برقرار رہے، مقامات مقدسہ ترکوں کی حفاظت میں رہیں اور انتظامی کارروائی کے بجائے ترکوں کی سلطنت کی حدود وہی رکھی جائیں جو قبل از جنگ تھیں۔ جب ہندوستان کے انگریز حکمرانوں نے ان مطالبات کو درخور اعتنا نہ سمجھا تو مولانا محمد علی، سید سلیمان ندوی اور سید حسین پر مشتمل ایک وفد خلافت کمیٹی کی طرف سے انگلستان بھیجا گیا تاکہ اتحادیوں پر یہ واضح کر دیا جائے کہ عرب علاقوں کو برطانیہ اور فرانس کی نگرانی میں دہنے کی تجویز کو مسلمانان ہند کبھی قبول نہ کریں گے۔ وفد نے انگلستان کے پارلیمنٹ، فرانس، سوئٹزرلینڈ اور اٹلی کا دورہ بھی کیا اور ان حکومتوں کے سربراہوں کے سامنے اپنا

جائدادیں ترک کر دی گئیں۔ لاکھوں روپے چندے کے طور پر دیے گئے۔ پنجاب، سندھ اور سرحد کے تقریباً اٹھارہ ہزار مسلمان اپنا مال و متاع کوڑیوں کے مول بیچ کر افغانستان کو ہجرت کر گئے اور انہیں وہاں طرح طرح کے مصائب کا سامنا کرنا پڑا۔ یہ سب قربانیاں دراصل ہندوستان کی آزادی، اسلامی سلطنتوں کی بقا اور اپنی قومی حیثیت کے تحفظ کے لیے تھیں۔

ہندو مسلم اختلاف: خلافت اور ترک موالات کی گرم جوشیاں ذرا مدہم پڑیں تو متعدد غیر مسلم عناصر تفرقہ انگیزی کے لیے بروئے کار آ گئے اور فتنہ و فساد کے دروازے کھل گئے۔ مالا بار میں موہلوں کی بغاوت ہو، جو انگریزوں کے خلاف تھی، ہندوؤں نے فرقہ وارانہ حملہ قرار دیا اور مسلمانوں کے مقابلے میں جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ ۱۹۲۱ء میں پنڈت مدن موہن مالویہ نے آل انڈیا ہندو مہاسبھا قائم کی، جس کا موقف یہ تھا کہ مسلمان باہر سے آئے ہیں، لہذا انہیں یہاں رہنا ہے تو ہندوؤں کے مطیع بن کر رہنا ہوگا؛ ہندوؤں کو چاہیے کہ اپنے آپ کو مضبوط بنائیں، سارے مسلمانوں کو ہندو بنالیں یا انہیں ملک سے خارج کر دیں۔ مسلمانوں کو ہندو بنانے کے لیے ۱۹۲۲ء میں سوامی شردهاند نے ”شدھی“ کی تحریک چلائی اور غریب اور ہمساندہ مسلمانوں کی ہستیوں کو اپنی سرگرمیوں کے لیے منتخب کیا۔ اس کے کارکن ایک طرف تو روپے پیسے کا لالچ دیتے اور دوسری طرف مشاہیر اسلام کی شان میں نازیبا کلمات استعمال کرتے۔ ہندوؤں کو مضبوط اور مسلمانوں کے مقابلے کے لیے تیار کرنے کے لیے لالہ لاجپت رائے نے ”ہندو سنگھٹن“ کی تحریک شروع کی۔ ان سب تحریکوں سے ہندو مسلم اتحاد ایک افسانہ ہو کر رہ گیا؛ جگہ جگہ فسادات ہونے لگے۔ پہلا

کر دی، حتیٰ کہ ہندو رہنما گاندھی جی سے جامع مسجد دہلی میں خطاب کرایا گیا۔ اوائل جولائی ۱۹۲۱ء میں خلافت کمیٹی کا اجلاس کراچی میں منعقد ہوا، جس میں سلطان ترکیہ کو مسلمانانہ ہند کی وفاداری کا یقین دلایا گیا اور مسلمانوں پر انگریزی فوج میں ملازمت حرام قرار دی گئی، مصطفیٰ کمال پاشا کو، جس نے حریت پسند ترکوں کی مدد سے انقرہ میں حکومت قائم کر لی تھی، مبارک باد دی گئی اور انگریزوں کو متنبہ کیا گیا کہ اگر انہوں نے اس کے خلاف کوئی کارروائی کی تو مسلمان سول نافرمانی کریں گے اور ہندوستان کی آزادی کا اعلان کر کے جمہوری حکومت قائم کر لیں گے۔ اس اجلاس کے بعد علی برادران پھر گرفتار کر لیے گئے، لیکن انگریزی حکومت کے خلاف تحریک جاری رہی۔ یہاں تک کہ ۱۷ نومبر ۱۹۲۱ء میں پرنس آف ویلز دورے کی غرض سے ہندوستان پہنچا تو پورے ملک نے ہڑتال کی صورت میں اس کا خیر مقدم کیا۔

ہندوؤں اور مسلمانوں کی متحدہ قوت نے حکومت کو متزلزل کر دیا اور قریب تھا کہ انگریز اپنا رویہ تبدیل کر لیں کہ گاندھی جی نے اپنے بعض پیروؤں کی تشددانہ کارروائیوں کے پیش نظر مفروری ۱۹۲۲ء کو تحریک کے خاتمے کا اعلان کر دیا۔ اس کا اثر تحریک خلافت پر بھی پڑا اور جب ۳ مارچ ۱۹۲۳ء کو ترکیہ کی نئی حکومت نے خلافت کو ختم کر دیا تو تحریک خلافت بھی خود بخود ختم ہو گئی۔

تحریک خلافت اور تحریک ترک موالات میں مسلمانوں نے بڑی شاندار قربانیاں دیں۔ وہ ہزاروں کی تعداد میں قید ہوئے۔ ان کی عالی شان درسگاہوں پر سخت ضرب لگی۔ سینکڑوں نے وکالت اور سرکاری ملازمت سے دستبرداری اختیار کی۔ کروڑوں روپے کی

انہیں بہت سی مراعات عطا دیں۔ اس کے برعکس مسلمان، جو مدت سے سکھاشاہی کا ہدف بنتے چلے آ رہے تھے، حکومت کی بے اعتنائی کا خاص طور پر نشانہ بنے اور انہیں سرکاری ملازمتوں سے بے دخل دیا جانے لگا۔ پنجاب میں پورے برطانوی عہد میں کوئی قابل ذکر صنعت قائم نہیں ہوئی، دفتروں پر غیر مسلم چھانے رہے اور تجارت ہندوؤں کے ہاتھ میں رہی۔ مسلمان زیادہ تر دیہاتی اور زراعت پیشہ تھے۔ مسلمان دسان شدید محنت کے باوجود ہندو مہاجنوں کے قرض کے بوجھ تلے پسا جا رہا تھا۔ انگریزوں کی آمد سے قبل مہاجن بسا اوقات لوگوں کے بیچ بچاؤ کرنے پر شرح سود میں کمی کر دیتے اور قرضدار سے مصالحت کر لیتے تھے، لیکن ۱۸۶۶ء میں چیف نورث کے قیام کے بعد قرضے کے تمام مقدمات کی سماعت دیوانی عدالتوں میں ہونے لگی اور اب دسان بر عدالتی کارروائی کے اخراجات بھی آپڑے۔ نئے قانون کی رو سے قرضدار دسان کی زمین حتیٰ کہ اس کا گھریلو سامان بھی قرق کر سکتا تھا، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ساہوکار جنوڑے سچے بھی نہاتوں اور ناقابل برداشت شرح سود کی مدد سے دسانوں کو بے دخل کر کے ان کی اراضی کے مالک بنتے چلے گئے۔ ۱۸۹۸ء میں پنجاب میں مجلس قانون ساز قائم ہوئی، جس کے اختیارات بہت محدود تھے اور اس میں مسلمانوں کی نمائندگی نہ ہونے کے برابر تھی۔ ۱۹۰۹ء میں انتخاب کا طریق جاری ہوا تو مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے نیابت نہ ملی اور مخلوط انتخاب کی وجہ سے کونسل میں وہ ایک بے آواز اقلیت ہو کر رہ گئے۔ جداگانہ انتخاب کا طریق منظور ہونے اور میثاق لکھنؤ میں مسلمانوں کو کونسل میں پچاس فی صد نیابت دینے کی شرط ہندوؤں پر بہت گراں گزری، چنانچہ ۱۹۲۰ء میں جب

۱۹۲۲ء میں محرم کے موقع پر ملتان میں ہوا۔ پھر دہلی، الہ آباد، لکھنؤ، ناگپور، جیلپور، گلبرگہ، شاہجہان پور اور کوھاٹ میں بڑے بڑے ہنگامے ہوئے۔ پھر سوامی شردھانند کے قتل کے بعد ان کی تعداد اور بڑھی اور بمبئی، پنجاب، سی پی، بنگال، بہار، یوپی، سبھی صوبے ان کی لپیٹ میں آ گئے۔ ان کی روک تھام کے لیے باہم سمجھوتے کی متعدد کوششیں کی گئیں، لیکن ہندو مہاسبھا اور منفی ذہن رکھنے والے کانگریسی رہنماؤں کے باعث کوئی کوشش کامیاب نہ ہو سکی۔ کانگریس کی طرف سے پھر یہ مطالبہ ہونے لگا کہ مسلمان جداگانہ انتخاب سے دستبردار ہو جائیں تا کہ مخلوط انتخاب کی صورت میں وہ اپنی مرضی کے تابع مسلمان نمائندے اسمبلیوں میں بھیج سکیں۔ اسی زمانے میں مسلمانوں پر ایک نئی افتاد یہ پڑی کہ حجاز میں سلطان ابن سعود کی بادشاہت قائم ہونے کے بعد خلافت کمیٹی میں اتراق پیدا ہو گیا اور مسلمان مختلف چھوٹی چھوٹی جماعتوں میں بٹ گئے۔ اس سے ہندو رہنماؤں نے خوب فائدہ اٹھایا۔

مسلم اکثریت کے علاقے: سیاسی اعتبار سے مسلمانوں کی حالت یوں تو سارے ملک میں زبوں تھی، لیکن جن علاقوں میں وہ اکثریت میں تھے وہاں بھی وہ انگریزی حکومت اور غیر مسلم عناصر کی ریشہ دوانیوں کے باعث اپنے جائز حقوق اور ترقی کے وسائل سے محروم ہو چکے تھے۔ بنگال کی کیفیت قبل ازیں بیان کی جا چکی ہے کہ وہاں کس طرح مسلمانوں کو معاشی اور تعلیمی لحاظ سے ہمسائے رکھ کر انہیں سیاسی اعتبار سے ہندوؤں کا مطلع بنا دیا گیا تھا۔ شمال مغربی ہند کی حالت بھی اس سے مختلف نہیں تھی۔

پنجاب میں انگریزی دور آیا تو حکومت نے ہندوؤں کی ہر طرح دلیجوئی کی اور

سکھوں میں اپنی علیحدہ قومی ہستی کا شعور پیدا ہوا تو ہندوؤں نے ان کی ہر طرح تائید کی اور مسلمانوں کے خلاف ایک متحدہ ہندو سکھ محاذ بن گیا، جس کی خوشنودی حاصل کیے بغیر کوئی مسلمان جماعت برسرِ اقتدار نہ آسکتی تھی۔

سندھ اپنی آزادی سے محروم ہونے کے بعد صوبہ بمبئی کا حصہ چلا آ رہا تھا۔ سندھی مسلمانوں کو بھی انگریزی حکومت کا خصوصی عتاب برداشت کرنا پڑا۔ بمبئی کے دوسرے علاقوں کے مقابلے میں سندھ کی تعلیمی اور معاشی ترقی کی طرف کوئی توجہ نہ دی گئی، چنانچہ ۱۹۰۰ء تک یہاں صرف تین سرکاری ہائی سکول تھے۔ مسلمانانِ سندھ کو یہ نظر آ رہا تھا کہ اگر وہ صوبہ بمبئی کے ساتھ ملحق رہے تو اپنی پسماندگی سے کبھی چھٹکارا نہ پاسکیں گے۔ ۱۹۱۶ء میں جب ہندو مسلم اتحاد کی لہر چلی تھی تو خود ہندوؤں نے سندھ کو بمبئی سے علیحدہ کرنے کی تجویز پیش کی تھی، مگر اب انہوں نے اس کی مخالفت شروع کر دی اور یہ حیلہ تراشا کہ اگر سندھ کو علیحدہ صوبہ بنایا گیا تو اس کی حکومت نظم و نسق کے اخراجات کی متحمل نہ ہو سکے گی۔

۱۹۰۱ء میں سندھ پارکے چھے اضلاع کو پنجاب سے علیحدہ کر کے شمال مغربی سرحدی صوبہ بنایا گیا، لیکن اس نئے صوبے کا نظم و نسق مرتزی حکومت کے ماتحت کر دیا گیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ نیا صوبہ ایسی بہت سی مراعات سے محروم ہو گیا جو یہاں کے لوگوں کو قبل ازیں حاصل تھیں۔ تحریر و تقریر کی آزادی واپس لے لی گئی اور کوشش یہ رہی کہ یہاں کے باشندے دوسرے صوبوں کے لوگوں سے الگ تھلگ رہیں۔ قبائلی علاقوں میں پولیٹیکل ایجنٹوں کے ذریعے سازشوں کا جال بچھا دیا گیا اور مختلف قبائل کو ایک دوسرے

سے لڑانے کا کھیل شروع ہو گیا۔ حریت پسند قبیلوں کو دبانے کے لیے انتہائی سختی اور بربریت سے کام لیا جانے لگا اور غازی ایکٹ جیسے کئی ظالمانہ قوانین نافذ کر دیے گئے۔ ۱۹۰۹ء اور ۱۹۱۹ء کی آئینی اصلاحات کو تمام صوبوں میں نافذ کیا گیا، لیکن صوبہ سرحد ان سے بھی محروم رہا۔ انگریزوں کا خیال تھا کہ یہاں آئینی اور نمائندہ اداروں کا قیام امن عامہ کے منافی ہے اور ہندوؤں نے اس کی ہر زور تائید کی۔ ۱۹۲۲ء میں صوبے کو آئینی اصلاحات دینے کے مسئلے کی چھان بین کرنے کے لیے ایک سرکاری کمیٹی مقرر ہوئی۔ اس کی رپورٹ صوبہ سرحد کے حق میں تھی، لیکن اسے یہ کہہ کر نظر انداز کر دیا گیا کہ صوبے کی سات فی صد ہندو سکھ اقلیت اصلاحات کے خلاف ہے۔ بلوچستان کی حالت بھی اس سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھی اور وہ بھی ہر طرح کی آئینی اصلاحات سے محروم چلا آ رہا تھا۔

الغرض جن علاقوں میں ہندو اکثریت تھی وہاں تو ہندو رہنماؤں کا اصرار یہ تھا کہ کونسلوں کو زیادہ سے زیادہ اختیار ملیں تاکہ وہ زیادہ سے زیادہ حکومت کے کاروبار میں شریک ہو سکیں، لیکن جہاں وہ اقلیت میں تھے وہاں وہ یا تو کونسلوں کے قیام کی مخالفت کرتے تھے، یا ان کے اختیارات پر پابندیاں عائد کرنے پر مصر ہوتے تھے اور انگریزی حکومت ان کی رائے کو مسلمانوں کے مقابلے میں ترجیح دیتی تھی۔

مسلمانوں کے مطالبات اور ہندوؤں کا سمجھوتے سے گریز : ۱۹۲۳ء کے انتخابات کے بعد مرکزی اسمبلی میں مسٹر رنکا چاریہ نے یہ قرار داد پیش کی کہ ملک کا آئینی نظام فوراً تبدیل کر دیا جائے۔ پنڈت موتی لال نہرو نے ترمیم پیش کی کہ ایک راؤنڈ ٹیبل کانفرنس بلائی جائے جو ہندوستان

اقلیتوں کو دینے پر رضامند ہوں؛ (۵) مرکزی اسمبلی میں مسلمانوں کی نیابت ایک تہائی سے کم نہ ہو؛ (۶) طرز حکومت وفاقی ہو۔

یہ تجاویز انتہائی منصفانہ تھیں، لیکن ہندو جماعتیں مسلمانوں کے جداگانہ حقوق کے بارے میں کچھ کہنے سننے کے لیے تیار نہ تھیں، لہذا کانگریس کمیٹی کی طرف سے منظوری کے باوجود ہندوؤں نے مہاسبھائی لیڈر ہنڈت مالویہ کے زیر قیادت ان کی سخت مخالفت کی اور مسلمانوں کے خلاف بلوے شروع کر دیے۔

سائمن کمیشن: نومبر ۱۹۲۷ء میں حکومت برطانیہ نے سر جان سائمن کی سرکردگی میں ایک کمیشن مقرر کیا، جس کی غایت یہ تھی کہ وہ ہندوستان جائز اس امر کا جائزہ لے کہ ۱۹۱۹ء کی اصلاحات کا کیا اثر ہوا ہے اور اس امر کی سفارش کرے کہ ہندوستان میں کس حد تک ذمہ دار حکومت قائم کی جا سکتی ہے۔ اس کمیشن کے تقرر پر پورے ملک میں غم و غصہ کا اظہار کیا گیا اور اکثر جماعتوں نے اس کا بائیکاٹ کرنے کا فیصلہ کیا۔ مولانا محمد علی اور (قائد اعظم) مسٹر جناح بائیکاٹ کی تائید میں تھے، لیکن ہندوؤں کے رویے کی وجہ سے مسلمانوں میں اس قدر تلخی پیدا ہو گئی تھی کہ ان کا ایک گروہ کمیشن کے ساتھ تعاون پر آمادہ ہو گیا۔ اس سے مسلم لیگ دو دھڑوں میں بٹ گئی: ”شفیع لیگ“ تعاون کے حق میں تھی اور ”جناح لیگ“ مقاطعے کے حق میں۔ ملک گیر مقاطعے کے باعث سائمن کمیشن اپنے مقصد میں ناکام رہا تو لارڈ برکن ہیڈ، وزیر ہند، نے جھنجھلا کر ہندوستانیوں کو چیلنج کیا کہ وہ حکومت پر تخریبی نکتہ چینی کرنے کے بجائے اپنی طرف سے دستور کی کوئی متحدہ سکیم پیش کریں۔

نہرو رپورٹ: اس چیلنج کا جواب دینے

کے لیے کامل ذمہ دار حکومت کی سفارش کرے۔ (قائد اعظم) مسٹر محمد علی جناح نے اس کی تائید کی۔ اس کے ساتھ ہی ہندوستان میں آئینی سرگرمیاں اور مختلف رہنماؤں میں گفتگو شروع ہو گئی۔ مئی ۱۹۲۸ء میں مسلم لیگ کا اجلاس لاہور میں منعقد ہوا تو (قائد اعظم) مسٹر محمد علی جناح نے بتایا کہ جس دن ہندو اور مسلمان متحد ہو جائیں گے، ملک کو نو آبادی کے درجے کی حکومت مل جائے گی۔ انہوں نے ہندو مسلم اتحاد کے لیے اپنی کوششیں تیز کر دیں، لیکن ہندو رہنما جداگانہ انتخاب سے مسلمانوں کی دستبرداری پر اتحاد کو موقوف سمجھتے تھے۔ (قائد اعظم) مسٹر جناح نے ان کے اس حیلے کو بھی رفع کرنے کے لیے ۱۹۲۷ء میں مسلمانوں کے زعماء کی ایک کانفرنس دہلی میں بلوائی اور طویل بحث کے بعد مندرجہ ذیل شرائط وضع کیں، جن کی بنا پر مسلمان جداگانہ انتخاب ترک کرنے پر آمادہ ہو سکتے تھے: (۱) سندھ کو بمبئی سے جدا کر کے علیحدہ صوبہ بنایا جائے تاکہ یہاں کی حکومت اپنے نوے فی صد مسلمان باشندوں کے مفاد کی طرف توجہ کر سکے؛ (۲) صوبہ سرحد اور بلوچستان میں اسی سطح اور معیار کی اصلاحات نافذ کی جائیں جو دوسرے صوبوں میں ہیں تاکہ ان علاقوں کے باشندوں سے جو ناانصافی ہوئی ہے اس کی تلافی کی جا سکے؛ (۳) پنجاب اور بنگال میں نیابت کا تناسب آبادی کے تناسب کے مطابق ہو تاکہ بنگال میں چالیس فی صد اور پنجاب میں پچاس فی صد نشستوں کے بجائے ان صوبوں کی اسمبلیوں میں مسلمانوں کو علی الترتیب چوں اور چھپن فی صد نشستیں دی جائیں تاکہ انہیں وہاں واضح اکثریت حاصل ہو جائے؛ (۴) سندھ، بلوچستان اور سرحد میں ہندو اقلیتوں کو وہی مراعات دی جائیں جو ہندو اکثریت کے صوبوں میں مسلمان

مسٹر جناح نے اس کی سخت مخالفت کی۔ مولانا محمد علی ڈومینین سٹیس کے سوال پر کنونشن کو چھوڑ کر چلے گئے۔ (قائد اعظم) مسٹر جناح نے مسلم لیگ کی طرف سے اس میں ترمیمات پیش کیں، جن میں اہم ترین یہ تھیں کہ مرکزی مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کو ایک تنہائی نیابت دی جائے، پنجاب اور بنگال میں انہیں دس سال کے لیے آبادی کے تناسب سے نمائندگی حاصل رہے اور بعد ازاں اگر ضرورت محسوس ہو تو اس پر نظر ثانی کر لی جائے اور مرکز کے بجائے صوبوں کو اختیارات دیے جائیں تاکہ مسلمان اپنی اکثریت کے صوبوں میں حکومت خود مختاری سے فائدہ اٹھا سکیں۔ یہ تمام ترمیمات مسترد کر دی گئیں اور رپورٹ منظور ہو گئی۔ کانگریس نے اعلان کیا کہ اگر دسمبر ۱۹۲۹ء تک اسے آئندہ دستور کی بنیاد قرار نہ دیا گیا تو آزادی کامل کے لیے سول نافرمانی شروع کر دی جائے گی۔

مسلم آل پارٹیز کانفرنس: کانگریس اور ہندوؤں سے مایوس ہو جانے کے بعد یکم جنوری ۱۹۲۹ء کو مولانا محمد علی نے تمام مسلمان جماعتوں کی ایک کانفرنس دہلی میں طلب کی تاکہ مسلمانوں کے حقوق کے تعین اور تحفظ کے بارے میں تمام جماعتوں میں اتفاق رائے ہو جائے۔ کانفرنس نے نہرو رپورٹ کی پوری قوت سے مذمت کی اور تجاویز دہلی کی بنیادوں پر، لیکن مخلوط انتخاب کے ذکر کو محو کر کے، ایک طویل قرار داد مرتب کی، جس میں مسلمانوں کے شہری اور سیاسی حقوق کا احاطہ کرتے ہوئے حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ ہندوستان کے دستور اساسی میں ان کا ہوا ہوا لحاظ رکھا جائے۔

مارچ ۱۹۲۹ء میں (قائد اعظم) مسٹر جناح کے زیر صدارت مسلم لیگ کا اجلاس دہلی میں ہوا۔ اس

کے لیے فروری ۱۹۲۸ء میں پہلی آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں منعقد ہوئی، جس میں ہندوؤں، مسلمانوں اور دوسری ہندوستانی اقوام کے نمائندے شریک ہوئے۔ طے پایا کہ آئندہ دستور کا بنیادی تصور یہ ہونا چاہیے کہ ہندوستان میں کامل ذمے دار حکومت قائم ہو اور اس مسئلے کو حل کیا جائے کہ فرقہ وارانہ تناسب اور تعلقات کیا ہوں۔ دو مہینے کے اندر کانفرنس کے پیچیس اجلاس ہوئے، لیکن ہندو رہنماؤں کی کٹھجی کے باعث کوئی فیصلہ نہ ہو سکا، آخر گاندھی جی کی تجویز اور مولانا شوکت علی کی تائید سے ہندوستان کا دستوری خاکہ تیار کرنے کے لیے ایک سب کمیٹی پنڈت موتی لال نہرو کی صدارت میں تشکیل دی گئی۔ نہرو کمیٹی کی رپورٹ، جس میں اس کے مسلمان رکن محمد شعیب قریشی کا اختلافی نوٹ موجود تھا، اگست ۱۹۲۸ء میں آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس لکھنؤ میں پیش کی گئی۔ مسلمان نمائندوں نے اس کی سخت مخالفت کی، کیونکہ اس میں ان کے تمام مطالبات کو نظر انداز کر دیا گیا تھا اور کامل آزادی کے بجائے ہندوستان کا مطمح نظر نوآبادیاتی درجے کی حکومت قرار دینے کے علاوہ نشستوں کا تعین لیے بغیر مخلوط انتخاب اور وحدانی طرز حکومت کی سفارش کی گئی تھی۔ مولانا شوکت علی اور دوسرے مسلمان رہنماؤں کی مخالفت کے باوجود کانفرنس میں شریک ہندوؤں نے اپنی اکثریت کے بل بوتے پر یہ رپورٹ منظور کر لی۔ اس سے مسلمانوں اور ہندوؤں میں بعد اور بھی بڑھ گیا اور اکثر مسلمان رہنما کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔

اسی سال کانگریس کے اجلاس کے ساتھ کلکتے میں آل پارٹیز کنونشن منعقد ہوا تاکہ ہندوستان کی تمام پارٹیوں کی طرف سے نہرو رپورٹ پر مہر تصدیق ثبت کی جائے۔ مولانا محمد علی اور (قائد اعظم)

گئے۔ کانگریس نے اس میں شرکت سے انکار کر دیا، لیکن باقی جماعتوں نے دعوت قبول کر لی۔ اس میں صرف اتنا طے ہو سکا کہ ہندوستان کی آئندہ حکومت وفاقی ہو گی، لیکن مسلمانوں کے حقوق کا مسئلہ جوں کا توں رہ گیا۔

دوسری گول میز کانفرنس: کانگریسی لیڈروں کی گرفتاری کے بعد بھی سول نافرمانی جاری رہی۔ اس دوران میں بنگال اور پنجاب میں دہشت انگیزیوں کی سرگرمیاں زور پکڑ گئیں۔ حکومت نے اس تحریک کو دبانے میں خاصی سختی سے کام لیا۔ بالآخر مارچ ۱۹۳۱ء میں وائسرائے لارڈ ارون اور گاندھی جی کے درمیان ایک معاہدہ ہو گیا۔ سول نافرمانی کی تحریک واپس لے لی گئی، تمام ستیہ گرہی رہا کر دیے گئے اور کانگریس موسم سرما میں ہونے والی دوسری گول میز کانفرنس میں شریک ہونے پر رضا مند ہو گئی۔

دوسری گول میز کانفرنس میں ہندوؤں کی ہٹ دھرمی کے باعث فرقہ واریت کا مسئلہ پھر لاپنچل ہی رہا اور عاجز آ کر مسلمان، پست اقوام، ہندوستانی، عیسائی، اینگلو انڈین اور برطانوی مفاد کے نمائندوں نے مشترکہ طور پر اپنے مطالبات اور دعاوی پیش کیے، جس پر ہندو نمائندوں نے وزیر اعظم انگلستان کو فرقہ دار مسئلہ حل کرنے کا اختیار دے دیا۔

کمینونل ایوارڈ اور یونٹی کانفرنس: ہندوستانی نمائندے واپس پہنچے تو ملک میں ہر طرف بے چینی پھیلی ہوئی تھی۔ خصوصاً پنجاب اور بنگال میں بھگت سنگھ اور اس کے ساتھیوں کو پھانسی دیے جانے کے بعد سے حالت ابتر ہوتی جا رہی تھی۔ نئے وائسرائے لارڈ ولنکڈن نے قانون شکن سرگرمیوں کے سدباب کے لیے متعدد آرڈی نسنوں کے ذریعے شہری آزادی پر پابندیاں عائد کر دی تھیں،

میں مسلم لیگ کے رہنماؤں کا اختلاف دور ہو گیا اور سر شفیق کی جماعت نے اس میں شرکت کی۔ اس اجلاس میں (قائد اعظم) مسٹر جناح نے مستقبل کے ہندوستان میں مسلم انفرادیت کے تحفظ کے لیے وہ تجویز پیش کی جو ”چودہ نکات“ کے نام سے مشہور ہوئی اور جسے آزادی کے حصول تک مسلمانوں کے قومی مطالبات کی حیثیت حاصل رہی۔ اس میں ملک کے لیے وفاقی دستور، صوبوں کی کامل خودمختاری، صوبائی مجالس قانون ساز میں اقلیتوں کی کافی اور مؤثر نیابت اور مسلم اکثریتی صوبوں میں مسلمانوں کی جائز نیابت کے تحفظ، مرکزی مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کی ایک تہائی نیابت، ہر صوبے کی کابینہ وزارت میں مسلمانوں کی ایک تہائی نیابت، سرحد اور بلوچستان میں دوسرے صوبوں کے مساوی اصلاحات کے نفاذ، سندھ کی صوبہ بمبئی سے علیحدگی، سرکاری ملازمتوں اور ذمے دار عہدوں پر تقرر کے وقت مسلمانوں کے مناسب حصے کا لحاظ، تمام ملتوں کے لیے ضمیر و مذہب کی آزادی اور اسلامی تہذیب و تمدن اور تعلیم و زبان وغیرہ کی حفاظت و ترقی کا مطالبہ کیا گیا۔

پہلی گول میز کانفرنس: کانگریس نے مسلمانوں کے مطالبات کو درخور اعتنا نہ سمجھا اور اپنے سابقہ اعلان پر قائم رہی۔ ۲۶ جنوری ۱۹۳۰ء کو کانگریس نے ہوم آزادی منایا اور مارچ میں سول نافرمانی کی تحریک شروع کر دی۔ اس سلسلے میں گاندھی جی نے ۶ اپریل کو ڈانڈی کے مقام پر نمک بنا کر قانون کی خلاف ورزی کی اور مٹی میں انہیں اور دوسرے بڑے بڑے کانگریسی لیڈروں کو گرفتار کر لیا گیا۔ اسی دوران میں سائمن کمیشن نے اپنی رپورٹ برطانوی حکومت کے سامنے پیش کر دی۔ اس رپورٹ پر غور کرنے کے لیے لندن میں ہندوستان کی جماعتوں اور ریاستوں کے نمائندے مدعو کیے

کانگریس رہنما ٹیکس کی عدم ادائیگی کی تحریک شروع کر چکے تھے اور ان میں سے اکثر گرفتار کر لیے گئے تھے، مثلاً یو۔ پی میں جواہر لال نہرو اور سرحد میں عبدالغفار خان۔ گاندھی جی نے آرڈی ننسو کی تنسیخ کا مطالبہ کیا، جسے وائسرائے نے مسترد کر دیا، چنانچہ کانگریس نے دوبارہ سول نافرمانی کا اعلان کر دیا اور ۳۱ جنوری ۱۹۳۲ء کو گاندھی جی اور ولہ بھائی پٹیل وغیرہ جیل میں نظر بند کر دیے گئے۔

۱۶ اپریل ۱۹۳۲ء کو وزیر اعظم نے کمیونل ایوارڈ کا اعلان کیا، جس میں صوبائی مجالس کی حد تک نہ صرف مسلمانوں بلکہ یورپین، سکھ، اینگلو انڈین، ہندوستانی عیسائی اور پست اقوام کو بھی اپنے اپنے نمائندے جداگانہ انتخاب کے ذریعے چننے کا حق دیا گیا اور ہر قوم اور طبقے کے لیے نشستیں متعین کر دی گئیں۔

پست اقوام کی جداگانہ نیابت ہندوؤں کے لیے کسی طرح بھی قابل قبول نہ تھی۔ کیونکہ اس سے ان کی فیصلہ کن حیثیت پر کاری ضرب لگتی تھی؛ چنانچہ گاندھی جی نے اس کے خلاف ۲ ستمبر کو سرن برت رکھ لیا۔ اس سے انٹی ہلچل مچی اور ہندو رہنماؤں نے پست اقوام کے نمائندے ڈا نٹر امبید کر پر اس قدر زور دیا کہ وہ اپنے مطالبے سے دستبردار ہو گئے اور حکومت نے پست اقوام کی حد تک اپنے ایوارڈ میں ترمیم کر لی۔ کمیونل ایوارڈ میں مسلمانوں کے مطالبے کو پورا نہیں کیا گیا تھا اور اس کی رو سے اگرچہ سرحد کو اصلاحات مل گئیں، لیکن انھیں بنگال میں صرف ۷۰ فی صد اور پنجاب میں ۴۹ فی صد نیابت دی گئی۔ اس کے باوجود ہندوؤں کی ہر جماعت اس کی مخالفت میں پیش پیش تھی۔ مسلمان ان کے ساتھ معقول اور منصفانہ شرائط پر سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار تھے، چنانچہ ۱۹۳۲ء کے آخر میں اختلافی مسائل

کانگریس رہنما ٹیکس کی عدم ادائیگی کی تحریک شروع کر چکے تھے اور ان میں سے اکثر گرفتار کر لیے گئے تھے، مثلاً یو۔ پی میں جواہر لال نہرو اور سرحد میں عبدالغفار خان۔ گاندھی جی نے آرڈی ننسو کی تنسیخ کا مطالبہ کیا، جسے وائسرائے نے مسترد کر دیا، چنانچہ کانگریس نے دوبارہ سول نافرمانی کا اعلان کر دیا اور ۳۱ جنوری ۱۹۳۲ء کو گاندھی جی اور ولہ بھائی پٹیل وغیرہ جیل میں نظر بند کر دیے گئے۔

۱۶ اپریل ۱۹۳۲ء کو وزیر اعظم نے کمیونل ایوارڈ کا اعلان کیا، جس میں صوبائی مجالس کی حد تک نہ صرف مسلمانوں بلکہ یورپین، سکھ، اینگلو انڈین، ہندوستانی عیسائی اور پست اقوام کو بھی اپنے اپنے نمائندے جداگانہ انتخاب کے ذریعے چننے کا حق دیا گیا اور ہر قوم اور طبقے کے لیے نشستیں متعین کر دی گئیں۔

پست اقوام کی جداگانہ نیابت ہندوؤں کے لیے کسی طرح بھی قابل قبول نہ تھی۔ کیونکہ اس سے ان کی فیصلہ کن حیثیت پر کاری ضرب لگتی تھی؛ چنانچہ گاندھی جی نے اس کے خلاف ۲ ستمبر کو سرن برت رکھ لیا۔ اس سے انٹی ہلچل مچی اور ہندو رہنماؤں نے پست اقوام کے نمائندے ڈا نٹر امبید کر پر اس قدر زور دیا کہ وہ اپنے مطالبے سے دستبردار ہو گئے اور حکومت نے پست اقوام کی حد تک اپنے ایوارڈ میں ترمیم کر لی۔ کمیونل ایوارڈ میں مسلمانوں کے مطالبے کو پورا نہیں کیا گیا تھا اور اس کی رو سے اگرچہ سرحد کو اصلاحات مل گئیں، لیکن انھیں بنگال میں صرف ۷۰ فی صد اور پنجاب میں ۴۹ فی صد نیابت دی گئی۔ اس کے باوجود ہندوؤں کی ہر جماعت اس کی مخالفت میں پیش پیش تھی۔ مسلمان ان کے ساتھ معقول اور منصفانہ شرائط پر سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار تھے، چنانچہ ۱۹۳۲ء کے آخر میں اختلافی مسائل

کانگریس رہنما ٹیکس کی عدم ادائیگی کی تحریک شروع کر چکے تھے اور ان میں سے اکثر گرفتار کر لیے گئے تھے، مثلاً یو۔ پی میں جواہر لال نہرو اور سرحد میں عبدالغفار خان۔ گاندھی جی نے آرڈی ننسو کی تنسیخ کا مطالبہ کیا، جسے وائسرائے نے مسترد کر دیا، چنانچہ کانگریس نے دوبارہ سول نافرمانی کا اعلان کر دیا اور ۳۱ جنوری ۱۹۳۲ء کو گاندھی جی اور ولہ بھائی پٹیل وغیرہ جیل میں نظر بند کر دیے گئے۔

قابل ذکر ہیں جو کانگریس کے مہاسبہائی طرز عمل کا متعدد بار تجربہ کرنے کے باوجود اس جماعت کے وفادار چلے آ رہے تھے اور اپنے آپ کو ”نیشنلسٹ مسلمان“ کہتے تھے۔ ان کا موقف یہ تھا کہ پہلے انگریز سے آزادی حاصل کر لیں پھر مسلمانوں کے حقوق کے لیے ہندوؤں سے تصفیہ ہو جائے گا۔ ان کی جماعت کی باقاعدہ تشکیل جنوری ۱۹۲۹ء میں ہوئی تھی۔ اس نے نہرو رپورٹ کی حمایت کی اور ۱۹۳۱ء کے بعد ختم ہو گئی؛ تاہم اس کے رہنما، مثلاً مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری، تصدق احمد شروانی، وغیرہ بدستور کانگریس کے ساتھ رہے۔

اسی زمانے میں چند اور اسلامی جماعتیں بھی وجود میں آئیں۔ پنجاب خلافت کمیٹی کے ارکان پر مشتمل ایک جماعت مجلس احرار اسلام کے نام سے قائم ہوئی اور اس نے سول نافرمانی کے زمانے میں انگریزوں کے خلاف کانگریس کا ساتھ دیا۔ ۱۹۳۰ء میں سول نافرمانی ختم ہوئی تو اس نے اپنی توجہ کشمیر کی طرف پھیر دی۔ ان دنوں ریاست کے خلاف وہاں کے باشندوں کا اچھی ٹیشن شروع تھا اور وہ حکومت میں حصہ لینے کا مطالبہ کر رہے تھے۔ احرار نے پنجاب میں اس تحریک کی قیادت سنبھال لی اور کشمیر میں جتنے بھیج بھیج کر ہزاروں کی تعداد میں اپنے آپ کو گرفتاری کے لیے پیش کیا۔ بالآخر ریاستی حکومت تحریک کے رہنماؤں سے بات چیت پر مجبور ہو گئی اور اس کامیابی نے احرار کو پنجاب میں بہت مقبول بنا دیا۔ اس کے بعد احرار نے تحریک ختم نبوت کا آغاز کیا اور جو جتنے کشمیر سے رہائی پا کر آئے انہیں قادیان بھیجنا شروع کر دیا۔ گورنر نے احرار کا داخلہ قادیان میں بند کر دیا تو یہ تحریک قدرے دب گئی، تاہم

اس قانون کے بارے میں یہ شکایت تھی کہ ان کے حقوق و مقاصد کی حفاظت کے لیے واجب التعمیل دفعات نہیں رکھی گئی تھیں بلکہ اس مسئلے کو گورنروں کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا تھا۔ بحیثیت مجموعی اس قانون کو کسی نے پسند نہیں کیا۔ اس کا دوسرا حصہ پورے ملک میں وفاق پیدا کرنے کے بارے میں تھا، لیکن اس کا نفاذ کبھی نہ ہو سکا کیونکہ والیان ملک نے وفاق میں شامل ہونا منظور نہ کیا؛ لہذا مرکز اسی طرح رہا جس طرح کہ پہلے تھا۔ بہر حال کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے اس قانون کے تحت انتخابات میں حصہ لینے کی تیاریاں شروع کر دیں۔

مسلمانوں کی تنظیم نو: مسلم لیگ نے اپنے اجلاس منعقدہ بمبئی (۱۹۳۶ء) میں یہ رائے ظاہر کی کہ نیا دستور اگرچہ برطانوی ہند اور ریاستوں دونوں کے لیے مضر ہے اور اس کا مقصد محض یہ ہے کہ ملک کو کبھی ذمے دار حکومت نہ ملے۔ تاہم حالات کا تقاضا یہ ہے کہ صوبائی خود مختار حکومتوں کے قیام کے لیے انتخابات میں حصہ لیا جائے۔ چنانچہ اس سلسلے میں (قائد اعظم) مسٹر جناح کے زیر قیادت ایک مرکزی پارلیمنٹری بورڈ قائم کر دیا گیا۔

انتخابی مہم میں مسلمانوں کی رہنمائی کرنا بڑا مشکل کام تھا، خصوصاً اس لیے کہ ان میں نہ کوئی تنظیم تھی اور نہ وہ کسی مرکز پر متحد تھے۔ اس انتشار اور لامرکزیت کا باعث دراصل وہ چھوٹی چھوٹی مسلم جماعتیں تھیں جو وقتی حالات کے تحت وجود میں آئیں اور اپنی انفرادی حیثیت سے فستردار ہونے پر تیار نہ تھیں۔ ان میں وہ جماعتیں مسلمانوں کی تنظیم میں خاص طور پر رکاوٹ بن رہی تھیں جو کانگریس سے منسلک تھیں۔ ان میں وہ مسلمان رہنما بالخصوص

جب قوم نے ان سے محاسبہ کیا تو انہوں نے اعتدال و میانہ روی پر اصرار کیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مجلس احرار اپنی مقبولیت کھو بیٹھی اور بحیثیت جماعت اس کا رسوخ باقی نہ رہا، تاہم اس کے بعض رہنما حصول آزادی کی بڑے جوش سے حمایت کرتے رہے۔

تیسری اہم جماعت خدائی خدمت گاروں کی تھی، جو صوبہ سرحد میں خان عبدالغفار خان نے ۱۹۲۹ء میں قائم کی۔ یہ جماعت ہمیشہ پوری طرح کانگریس کی ہم نوا رہی۔

۱۹۲۹ء ہی میں جمعیتہ العلماء ہند قائم ہوئی اور نہرو رپورٹ کی منظوری کے بعد دوسری مسلم جماعتوں کے ساتھ کانگریس سے ناراض ہو گئی، مگر جب کانگریس نے آزادی کامل کی قرارداد پیش کی تو برطانوی حکومت کے خلاف تحریک کی تائید کی۔

مسلم لیگ نے اپنی انتخابی مہم کا آغاز کیا تو ان مسلم نیشنلسٹ (قوم پرست) جماعتوں کے علاوہ ایک بڑی دشواری یہ پیش آئی کہ اکثریتی صوبوں میں بھی مسلمانوں کی عنان قیادت ایسے رہنماؤں کے ہاتھ میں تھی جو پارلیمنٹری بورڈ کے فیصلوں کے پابند ہونے پر رضامند نہ تھے، مثلاً پنجاب میں یونینسٹ پارٹی تھی اور بنگال میں مسٹر فضل الحق کی ترشک پر جا پارٹی۔ ان کی نظر صرف صوبائی معاملات تک محدود تھی اور وہ نئے آئین کے تحت صوبائی اختیار برتنے کے لیے بے قرار تھے۔ ان سب جماعتوں کی موجودگی میں مسلمانوں کی مرکزیت کا قائم ہونا بہت مشکل تھا، تاہم (قائد اعظم) مسٹر جناح نے پورے ملک کا دورہ کر کے جگہ جگہ مسلم لیگ کی شاخیں قائم کیں، مسلمانوں میں سرگرمی عمل پیدا کی اور انہیں بے معنی جوش و خروش کو چھوڑ کر قومی تعمیر کے لیے ٹھوس کام کرنے پر آمادہ کیا۔

اس سے عام مسلمانوں میں اس کی مقبولیت بڑھ گئی۔ اب احرار نے پنجاب میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی جدوجہد شروع کر دی، لیکن سرفضل حسین نے ان کی ہر کوشش ناکام بنا دی۔ ان کے بعد سر سکندر حیات نے ہندوؤں اور سکھوں کی مدد سے یونینسٹ پارٹی کے نام سے ایک سیاسی جماعت قائم کر لی تو احرار نے پھر جدوجہد کا آغاز کر دیا اور سکھوں کو اپنے ساتھ شریک کر کے نئے انتخابات میں حصہ لینے کا عزم لیا۔ احرار سکھ اتحاد کا قریبہ پیدا ہو رہا تھا کہ مسجد شہید گنج کا واقعہ پیش آ گیا۔ لاہور کی اس مسجد پر سکھوں کا قبضہ چلا آ رہا تھا۔ ۱۹۳۵ء میں انہوں نے اسے اپنے گوردوارے میں شامل کرنے کے لیے حکومت سے اس کے انہدام کی اجازت چاہی، جو انہیں دے دی گئی۔ اس پر مسلمانوں میں بے چینی کی لہر دوڑ گئی اور وہ مسجد پر قبضہ کرنے کے لیے ہزاروں کی تعداد میں شہر سے باہر جمع ہونے لگے۔ سکھوں نے یہ صورت دیکھی تو حکومت کی مدد سے مسجد کو فوراً ڈھا دیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں نے بڑے وسیع پیمانے پر ایچی ٹیشن شروع کر دی اور جتھے بنا کر مسجد شہید گنج کی طرف جانے لگے۔ بہت سے مسلمان فوج کی گولیوں کا نشانہ بنے اور ہزاروں قید کر لیے گئے۔ پنجاب میں جا بجا ہندو سکھ فسادات ہونے لگے۔ آخر (قائد اعظم) مسٹر جناح نے لاہور آ کر ایک طرف تو ایچی ٹیشن بند کرا دی اور دوسری طرف حکومت اور سکھوں سے مسجد کی واپسی کے متعلق گفتگو شروع کی۔ آخر طے پایا کہ مسلمان آئینی طریقہ اختیار کریں اور مسجد کی بازیافت کے لیے عدالت سے رجوع کریں۔ اس دوران میں احرار بالکل الگ تھلگ رہے اگرچہ اس جماعت کی تاریخ میں مظاہروں کو ہمیشہ اہمیت رہی تھی۔ اس موقع پر

جائیں گے۔ شروع میں یہ مطالبہ مسترد کر دیا گیا اور ان صوبوں میں عارضی طور پر غیر کانگریسی حکومتیں قائم کر دی گئیں، لیکن جلد ہی اس اندیشے کے پیش نظر کہ کانگریس کے عدم تعاون سے ملک میں پھر سول نافرمانی نہ شروع ہو جائے، وائسرائے نے کدھہ جی کو یہ یقین دلایا کہ یہ اختیارات استعمال نہیں کیے جائیں گے؛ چنانچہ بنگال اور پنجاب کے سوا تمام صوبوں میں کانگریسی وزارتیں قائم ہو گئیں۔

صوبوں میں کانگریس راج: مسلم لیگ کی عوامی تنظیم کا آغاز دراصل اسی انتخاب سے ہوا تھا۔ تنظیم اور سرمائے کی کمی کے باعث وہ ہر نشست سے اپنا امیدوار لھڑا نہیں کر سکتی تھی، خصوصاً مسلم اکثریت کے صوبوں میں صوبائی نوعیت کی مضبوط اور منظم جماعتوں کے مقابلے میں اس کی حیثیت بہت کمزور تھی۔ اس کے باوجود ہندو اکثریتی صوبوں میں مسلمان نشستوں سے مسلم لیگ کے امیدوار بھاری تعداد میں کامیاب ہوئے۔ دستور کے مطابق وزارتوں میں اہم اقلیتوں کے نمائندوں کو شامل کرنا لازم تھا، لیکن اس سلسلے میں کانگریس نے مسلم لیگ کو یا تو قطعاً نظر انداز کر دیا یا اس قسم کی ناقابل قبول شرائط پیش کیں جن سے اسمبلی میں مسلم لیگ پارٹی کا وجود ہی ختم ہو جاتا تھا؛ لہذا مسلم لیگ نے اکثر صوبائی مجالس میں حزب اختلاف کی نشستیں سنبھالیں۔ اسی زمانے میں جواہر لال نہرو نے اعلان کیا کہ ہندوستان میں صرف دو پارٹیاں ہیں: کانگریس اور حکومت برطانیہ۔ یہ صرف مسلم لیگ ہی کے نہیں بلکہ مسلمانان ہند کے جداگانہ قومی وجود سے انکار تھا، لہذا (قائد اعظم) مسٹر جناح نے جواب دیا کہ نہیں، تیسری پارٹی مسلمان ہیں اور مسلم لیگ ہے اور کانگریس کو یو۔ پی میں مسلمانوں کی پانچ

۱۹۴۷ء کے انتخابات: کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے انتخاب میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا، تاہم دونوں جماعتیں نئے دستور کو غیر اطمینان بخش اور ناقابل قبول ٹھہراتی رہیں۔ مسلم لیگ نے اپنا نصب العین یہ متعین کیا کہ موجودہ صوبائی خود اختیاری اور وفاقی نظام کو بدل کر جمہوری حکومت خود اختیاری (Democratic Self Government) قائم کی جائے اور جب تک یہ مقصد حاصل نہ ہو مسلم لیگ مختلف مجالس قانون ساز کے ذریعے وہ مفاد حاصل کرنے کی کوشش کرے جو اہل ملک کی قومی زندگی اور ان کی فلاح و ترقی کے لیے ضروری ہیں۔ دوسری طرف کانگریس نے یہ طے کیا کہ دستور جدید کے ماتحت انتخاب میں ضرور حصہ لیا جائے، لیکن کونسلوں میں پہنچ کر اس کے نفاذ کو بے اثر بنا دیا جائے۔ انتخابات سے پہلے مسلم لیگ اور کانگریس نے اپنے اپنے منشور شائع کیے۔ مسلم لیگ نے مسلمانوں کے مذہبی حقوق اور اردو زبان و رسم الخط کی نگہداشت پر خاص زور دیا۔ اس منشور میں کانگریس کے ساتھ تعاون کی خاصی گنجائش موجود تھی اور (قائد اعظم) مسٹر جناح نے اپنی انتخابی تقریروں میں بھی مصالحتی لب و لہجہ برقرار رکھا البتہ تلخ تجربے کی بنا پر انہوں نے کانگریس پر یہ واضح کر دیا کہ تعاون اسی صورت میں ممکن ہوگا جب کہ مسلم لیگ کو مسلمانوں کی واحد جماعت تسلیم کر لیا جائے۔

انتخابات ہوئے تو ہندو اکثریت کے تمام صوبوں میں کانگریس کو اس قدر کامیابی ہوئی کہ وہ ان میں کسی دوسری جماعت کی مدد کے بغیر وزارتیں بنا سکتی تھی، تاہم اس سے قبل کانگریسی حکومت نے اس امر کی یقین دہانی کی کہ دستور میں اقلیتوں کے تحفظ کے لیے جو اختیارات حاصل ہیں وہ برتنے نہیں

مسلمانوں کی شکایات کی باقاعدہ تحقیقات کرنے کے لیے پیرپور کمیٹی بنائی گئی تو لیگ اور کانگریس میں پوری طرح ٹھن گئی۔ اس کمیٹی کی رپورٹ جب منظر عام پر آئی اور ان مظالم اور ناانصافیوں کی تفصیل معلوم ہوئی جو کانگریس حکومتوں نے مسلمانوں سے روا رکھی تھیں تو یہ بات پوری طرح واضح ہو گئی کہ بطور اقلیت آزاد ملک میں مسلمانوں کا کوئی مستقبل نہیں۔

دوسری جنگ عظیم کا آغاز اور کانگریس وزارتوں کا استعفا: مسلم لیگ کی تنظیمی سرگرمیاں جاری تھیں، مسلم اکثریتی صوبوں کی اسمبلیوں کے اکثر مسلمان ارکان مسلم لیگ کے رکن بن چکے تھے اور پنجاب اور بنگال کے مسلمان وزرا نے دل ہند معاملات میں مسلم لیگ کی قیادت کو تسلیم کر لیا تھا۔ مسٹر محمد علی جناح اپنے خلوص و تدبیر اور اعلیٰ قائدانہ صلاحیتوں کی بنا پر قائد اعظم کے نام سے یاد کیے جانے لگے تھے اور مسلم لیگ کا یہ دعویٰ پایہ ثبوت کو پہنچ چکا تھا کہ مسلم لیگ ہی وہ جماعت ہے جو مسلمانان ہند کی نیابت کرتی ہے اور کانگریس کو صرف ہندوؤں کی طرف سے بولنا چاہیے۔

ستمبر ۱۹۳۹ء میں دوسری جنگ کا آغاز ہو گیا۔ کانگریس نے حکومت برطانیہ سے مقاصد جنگ کی وضاحت چاہی اور اس میں حمایت کرنے کے لیے یہ شرط عائد کی کہ جنگ کے بعد ہندوستان کو آزادی دی جائے گی۔ مسلم لیگ نے ایک طویل قرارداد میں اسلامی ممالک میں برطانوی پالیسی کے نقائص اور ہندوستان میں نئے آئین کے ماتحت کانگریس حکومتوں کے قیام کے دوران میں مسلمانوں کی شکایات کا تفصیل سے ذکر کرتے ہوئے اعلان کیا کہ جب تک حکومت برطانیہ اسلامی ممالک کے مسلمانوں کی اور بالخصوص ہندوستانی مسلمانوں

نشستوں پر ہونے والے ضمنی انتخابات میں مقابلہ کرنے کا چیلنج دیا۔ انتخابات ہوئے تو کانگریس کی انتہائی کوششوں کے باوجود ہر نشست سے مسلم لیگی امیدوار کامیاب ہوا۔ اس کے بعد کانگریس نے مسلمانوں میں رابطہ عوام (Mass Contact) کی مہم چلائی اور اس پر بڑی فراخ دلی سے رویہ صرف ہوا، لیکن مسلمان عوام میں اسے کوئی مقبولیت حاصل نہ ہوئی اور اس کے بعد جہاں بھی ضمنی انتخاب ہوئے، مسلم لیگ کامیاب رہی۔

کانگریس وزارتیں قائم ہوتے ہی پھر تلخی شروع ہو گئی اور بو۔ بی، بہار اور دوسرے ہندو اکثریتی صوبوں میں اذان پر، نماز پر، قربانی پر، محرم کے جلوس پر روت و فغان اور حملے غلبے کے مظاہرے کے لیے ضروری سے ہو گئے یہاں تک کہ پولیس نے ان ہنگاموں میں لاپرواہی کا ثبوت دیا اور اگر کہیں حرکت میں آئی بھی تو مسلمانوں کے خلاف۔ کانگریس حکومت نے سرکاری عمارتوں پر کانگریس کے جھنڈے لہرائے، بندے ماترم کو قومی ترانہ قرار دیا، تعلیم کے میدان میں واردہا سکیم اور ودیاسندر سکیم نافذ کرنے کی کوشش کی، اردو کو ہر شعبے سے بے دخل کیا جانے لگا، مختصر یہ کہ اس نے بڑے اہتمام سے مسلمانوں کو یہ محسوس کرایا کہ ان کی رائے اور مرضی کی کوئی قیمت نہیں اور انہیں اس ملک میں اکثریت کے تابع ہو کر رہنا پڑے گا۔ اس طرز عمل کا جواب ایک ہی ہو سکتا تھا کہ مسلمانوں کو نہایت تیزی اور سرگرمی سے منظم کیا جائے، چنانچہ مسلم لیگ نے تنظیم کا کام پوری تندہی سے شروع کر دیا۔ جگہ جگہ مسلم لیگ کی شاخیں قائم ہوئیں، جلسے ہونے لگے، جلوس نکلتے لگے اور جب اپریل ۱۹۳۸ء میں مسلم لیگ کے اجلاس کلکتہ میں کانگریس کی صوبائی حکومتوں کے خلاف

مسلّم لیگ جنگ یورپ میں برطانیہ کی حمایت نہیں کر سکتی۔ اس قرار داد کی منظوری سے قبل بنگال کے وزیر اعظم مولوی فضل الحق اور پنجاب کے وزیر اعظم سر سکندر حیات برطانیہ کی غیر مشروط حمایت کا اعلان کر چکے تھے، لیکن انہوں نے اپنے اعلانات کو انفرادی قرار دیتے ہوئے لیگ کے فیصلے کو تسلیم کر لیا، جس سے مسلم لیگ کا وقار بہت بڑھ گیا۔

حکومت ہند نے ملک کی مدافعت کے لیے جو سکیم تیار کی تھی وہ اسی صورت میں کامیاب ہو سکتی تھی کہ مسلم لیگ اور کانگریس کے باہمی اختلافات دور ہو جائیں، دونوں جماعتیں صوبائی حکومتوں میں شریک کار ہوں، مرکزی ایگزیکٹو کونسل میں ان کے نمائندے شامل کر لیے جائیں اور مرکز اور صوبوں کے درمیان ہم آہنگی قائم ہو جائے؛ چنانچہ وائسرائے نے ان جماعتوں کے رہنماؤں سے متعدد ملاقاتیں کیں۔ ۱۱ ستمبر کو شاہ انگلستان کے اعلان کی رو سے وفاق کی سکیم ملتوی کر دی گئی تاکہ مسلم لیگ اور والیان ریاست کے لیے تعاون کی ترغیب پیدا ہو جائے۔ مسلم لیگ نے یہ خواہش ظاہر کی کہ التوا کے بجائے وفاق کو یکسر ترک کر دیا جائے، کیونکہ اس کا نتیجہ محض یہ ہوگا کہ جمہوری اور پارلیمانی حکومت کے ہمیں میں فرقہ اکثریت کی حکومت قائم ہو جائے گی، لہذا ضروری ہے کہ آئندہ آئین کے مسئلے پر از سر نو غور کیا جائے اور کوئی ایسا دستور نافذ نہ کیا جائے جسے مسلمان منظور نہ کریں۔ ادھر کانگریس کا مطالبہ تھا کہ حکومت کی طرف سے مقاصد جنگ کی وضاحت کی جائے۔ اختتام جنگ کے بعد آزادی مطلق دینے کا

کرنے کے لیے ایک دستور ساز اسمبلی قائم ہو، جس میں حکومت کا کوئی عمل دخل نہ ہو، اور مرکزی حکومت کے اختیارات میں ہندوستانیوں کو حصہ دیا جائے۔ قائد اعظم نے اس تجویز کی مخالفت کی اور کہا کہ ایسی دستور ساز اسمبلی کے ذریعے صرف اس فرقے کی رائے سے دستور وضع لیا جائے گا جس کی ملک میں عظیم اکثریت ہے۔ ۱۸ اکتوبر کو وائسرائے نے حکومت کی پالیسی کا اعلان کیا، جس میں بتایا گیا کہ اختتام جنگ پر ملک معظم کی حکومت ہندوستانیوں کی رائے کی روشنی میں اور ہندوستانیوں کی مختلف پارٹیوں، فرقوں اور مفاد کے نمائندوں اور والیان ملک کے مشورے اور تعاون سے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی سکیم میں ترمیم کے لیے تیار ہوگی۔ اس طرح حکومت نے کانگریس کا یہ دعویٰ عملی طور پر رد کر دیا کہ وہ تمام ہندوستان کی نیابت کرتی ہے۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے اس بیان کی مذمت کرتے ہوئے فیصلہ کیا کہ وہ برطانیہ کی جنگی مساعی میں مدد نہیں دے سکتی اور وزارتوں کو حکم دیا کہ وہ مستعفی ہو جائیں۔

۱۴ نومبر ۱۹۳۹ء تک کانگریس کی تمام صوبائی حکومتوں نے استعفا دے دیا۔ آسام میں کانگریس کی مخلوط وزارت کی جگہ سر محمد سعد اللہ کی وزارت قائم ہوئی، جس نے مسلم لیگ کے ساتھ تعاون کیا۔ سندھ میں پہلے ہی سے مسلم لیگی وزارت قائم ہو چکی تھی۔ پنجاب اور بنگال میں غیر کانگریسی حکومتیں موجود تھیں، جن کی کابینہ کے مسلمان وزرا مسلم لیگ کے رکن تھے۔ باقی صوبوں میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کی دفعہ ۹۳ کے تحت گورنروں نے انتظام اپنے ہاتھ میں لے لیا۔

چار پانچ ماہ تک کانگریس اور مسلم لیگ کے رہنماؤں کی آپس میں اور وائسرائے کے ساتھ

مسلم لیگ کے پرچم تلے منظم اور متحد ہو چکے ہیں اور کانگریس پر سے ان کا اعتماد اٹھ چکا ہے۔

۱۸-۱۷ ستمبر ۱۹۳۹ء کو مسلم لیگ کی مجلس عاملہ نے اپنا مطمح نظر ان الفاظ میں پوری طرح واضح کر دیا تھا: ”آزاد ہندوستان میں آزاد و خود مختار اسلام، جس میں اپنے مذہبی، سیاسی، ثقافتی، معاشرتی اور اقتصادی حقوق و مفاد کی کامل حفاظت کے اطمینان کے ساتھ فرقہ اکثریت کے دوش بدوش مسلمان زندگی کی سرگرمیوں میں مساویانہ شریک رہیں“؛ لیکن کانگریس نے مسلمانوں کے جائز حقوق اور مطالبات کی طرف سے آنکھیں بند کر لیں اور ہندو مسلم تصفیے کو دستور ساز اسمبلی پر موقوف کر کے گفت و شنید کا دروازہ بند کر دیا۔

۱۹۴۰ء کے آغاز میں قائد اعظم کا ایک بیان انگلستان کے اخبار *Time & Tide* میں شائع ہوا۔ اس میں انہوں نے ہندوستان کی سیاسی الجھن کی وضاحت کرتے ہوئے بتایا کہ وہ جمہوری طرز حکومت جو ایسے عناصر قوم کے تصور پر مبنی ہو جیسے انگلستان کے لوگ ہیں، ہندوستان جیسے ملکوں کے لیے بالکل مناسب نہیں ہو سکتا جن کی آبادی مختلف قوموں پر مشتمل ہو اور یہی سادہ واقعہ ہندوستان کی تمام آئینی بیماریوں کی جڑ ہے۔ انہوں نے انگریزوں پر یہ واضح کیا کہ ہندو دھرم اور اسلام دو مختلف تہذیبوں کی نیابت کرتے ہیں اور اپنے بنیادی عقائد اور طرز زندگی میں ایک سے دوسرا اس قدر مختلف ہے جتنی کہ یورپ کی اقوام ہیں؛ واقعہ یہ ہے کہ یہ دو مختلف قومیں ہیں؛ لہذا اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ہندوستان میں ایک بڑی قوم ہے اور ایک چھوٹی قوم ہے تو جو پارلیمانی طرز حکومت اکثریت کے اصول پر مبنی ہوگا، لازماً اس کے معنی کثیرالتعداد قوم کے

مصالحت کے لیے گفت و شنید جاری رہی، لیکن اس کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہ نکلا کہ ہندو مسلم اختلافات نہل کر سامنے آ گئے۔ کانگریس کو اپنی کل ہند نمائندہ حیثیت پر اصرار تھا۔ وہ مسلمانوں کے سیاسی، آئینی اور اقتصادی حقوق کو جداگانہ طور پر تسلیم کرنے کے لیے کسی طرح آمادہ نہ تھی۔ اس کی تمام مساعی اس نقطے پر مرکوز تھیں کہ ہندوستان کے مستقبل کا فیصلہ ہندو اکثریت کے ہاتھ میں دے دیا جائے، یہاں تک کہ رام گڑھ کے سالانہ اجلاس میں اعلان کیا گیا کہ ہندو مسلم مسئلے کا فیصلہ صرف دستور ساز اسمبلی کرے گی۔ دوسری طرف قائد اعظم اپنی کوشش اور ندیر سے حکومت برطانیہ کو اس مقام تک لے آئے کہ اس نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ اور اس کی سکیم پر نظر ثانی کی تجویز مان لی اور ہندوستان کی سیاست میں مسلمانوں کو اہم اور لازمی فریق تسلیم کر لیا۔

یوم نجات: اب کانگریس نے بڑی تند و مد سے یہ پروپیگنڈا شروع کیا کہ مسلم لیگ فرقہ دارانہ مسئلے کو ابھار کر ملک کی آزادی کی راہ میں رکاوٹ بن رہی ہے۔ اس کے جواب میں قائد اعظم نے اعلان کیا کہ ”برطانیہ ہندوستان پر حکومت کرنا چاہتا ہے اور مسٹر گاندھی ہندوستان اور مسلمانوں دونوں پر۔ ہم نہ برطانیہ کو مسلمانوں پر حکومت کرنے دیں گے، نہ مسٹر گاندھی کو۔ ہم ان دونوں کے اثر سے آزاد ہونا چاہتے ہیں“۔

۲۲ دسمبر ۱۹۳۹ء کو قائد اعظم کے زیر ہدایت مسلمانوں نے کانگریسی حکومتوں کے خاتمے پر پورے ملک میں یوم نجات منایا اور چھوٹے چھوٹے دیہات سے بڑے بڑے شہروں تک ایسے وسیع پیمانے پر اور اتنے امن و ضبط کے ساتھ مظاہرے کیے کہ یہ ثابت ہو گیا کہ ہندوستان کے مسلمان

حکومت کے ہوں گے۔ یہی بات انہوں نے گاندھی جی کے ایک خط کے جواب میں لکھی : ”مجھے اس معاملے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہے اور مجھے پھر کہنے دیجیے کہ ہندوستان ایک قوم نہیں اور نہ ایک ملک ہے۔ یہ برصغیر ہے، جس میں بہت سی قومیں ہیں اور ہندو اور مسلمان ان میں دو بڑی قومیں ہیں۔“

دو قومی نظریے کا تاریخی پس منظر : مسلمان ہندوؤں سے قطعاً علیحدہ قوم ہیں، یہ کوئی نیا احساس نہ تھا۔ اس دو قومی نظریے کا ایک تاریخی پس منظر ہے۔ قائد اعظم نے ایک بار کہا تھا : ”جب ہندوستان کا پہلا فرد مسلمان ہوا تو وہ پہلی قوم کا فرد نہ رہا۔ وہ ایک جداگانہ قوم کا فرد ہو گیا۔ ہندوستان میں ایک نئی قوم وجود میں آ گئی۔“ اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام اور ہندو دھرم محض مذاہب نہیں بلکہ درحقیقت دو مختلف معاشرتی نظام ہیں۔ زبان و ادب، فنون لطیفہ، فن تعمیر، نام و نسب، شعور اقدار و تناسب، قانون و اخلاق، رسم و رواج و روایات اور رجحانات و مقاصد، ہر لحاظ سے مسلمانوں کا اپنا انفرادی زاویہ نگاہ اور فلسفہ حیات ہے، جس کا سرچشمہ خدا کی کتاب قرآن مجید ہے۔ اس کے مقابلے میں ہندو دھرم ایک بے حد لچکدار مذہب ہے۔ اس کے پیروؤں کے عقائد میں بعد المشرقین نظر آتا ہے، لیکن اس کے معاشرتی نظام نے، جس کا تار و پود منوجی کے زمانے سے تیار ہوتا چلا آیا ہے، مختلف العقائد افراد اور گروہوں کو ہر ایسے نظام کے مقابلے میں متفق و متحد ہونے پر آمادہ کیا ہے جو اپنی جداگانہ حیثیت کو برقرار رکھنے پر تلا ہو۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ قدیم آریاؤں کی آمد کے بعد سرزمین ہند پر جس قوم نے بھی یلغار کی وہ کچھ عرصے بعد انفرادیت کھو بیٹھی۔ صرف مسلمانوں ہی کی

ایک ایسی قوم تھی جس نے ہر زمانے میں اپنی جداگانہ قومیت کو برقرار رکھا۔ ان کی اس انفرادیت کو مٹانے اور انہیں اپنے اندر ضم کرنے کی غرض سے ہندوؤں نے ان پر مختلف محاذوں سے حملہ کیا۔ ایک محاذ تو میدان جنگ تھا نہ وقت آنے پر وہ اپنی تمام عسکری قوتوں کو متحد و مجتمع کر کے مسلمانوں کے مقابلے میں لے آئے تھے اور ”دھرم رتھشا“ کی خاطر باہمی عناد و مخاصمت کو یکسر نظر انداز کر دیتے تھے۔ محمد بن قاسم، محمود غزنوی، محمد غوری، بابر، ادر، ابدالی، غرض جس نے بھی ہندوستان میں اسلامی سلطنت کا آغاز یا احیا کیا، اسے اسی صورت احوال کا سامنا کرنا پڑا۔

دوسرا محاذ سیاسی تھا۔ اسلامی ہند کی تاریخ شاہد ہے کہ بسا اوقات شکست خوردہ ہندو راجا کو مطیع کرنے کے بعد نہ صرف اسے اپنی ریاست پر قریب قریب خودمختارانہ حیثیت سے قابض رہنے دیا جاتا بلکہ سرکاری حکومت میں بھی اعلیٰ منصب پر فائز کر دیا جاتا۔ جب تک سرکاری سلطنت مستحکم رہتی، یہ راجا دائرۂ اطاعت سے قدم باہر نہ نکلتے، لیکن اسے زوال آمادہ دیکھتے ہی علم بغاوت بلند کر دیتے اور اگر کچھ عرصے کے لیے انہیں ٹھہل ٹھیلنے کی سہلت مل جاتی تو مسلمان رعایا کی شامت آ جاتی۔ ایسے حالات میں ان کی جان محفوظ رہتی، نہ ناموس اور نہ عبادت گاہوں اور مقدس کتابوں کا احترام ملحوظ رہتا جاتا؛ جان و مال کے تحفظ کی ضمانت صرف انہیں کو ملتی جو ہندو دھرم سے نانا جوڑنے پر آمادہ ہو جاتے۔ مغلیہ دور میں ایسی بیسیوں مثالیں ملتی ہیں۔

اپنی سلطنت کی بقا اور استحکام کی خاطر مسلمان بادشاہ ہندوؤں کی مستقل حمایت حاصل کرنے پر مجبور تھے۔ دور مغلیہ میں ہندوؤں کی دل دہی رفتہ

رفتہ نازبرداری کی شکل اختیار کر گئی۔ اگر یہ نازبرداری صرف حکومت کی سطح تک محدود رہتی تو شاید اتنی مہلک ثابت نہ ہوتی، لیکن المیہ یہ ہوا کہ اسے زندگی کی ہر سطح پر روا رکھا گیا۔ دین الہی اس کا نقطہ عروج تھا۔ اہل اپنی شخصی حکومت کو مستحکم کرنے کی غرض سے ہندو منصب داروں کی خوشنودی کی خاطر اپنے عقائد سے بھی دست بردار ہو گیا۔ حرام چیزیں حلال ہو گئیں اور حلال حرام قرار پائیں۔ ایک دوسرے کی مذہبی تقریبات میں شرکت بھائی چارے کا ثبوت سمجھی جانے لگیں۔ باہمی ازدواج نے اس اختلاط کو اتنا تک پہنچا دیا (رک بہ دین الہی)۔ فرق صرف یہ تھا کہ مسلمانوں کو ہندوؤں کی تالیف قلوب مقصود تھی اور ہندوؤں کو قرب ناہی مطلوب تھا۔ ریاست اور امیر ریاست کے بارے میں اس اسلامی تصور سے سر زمین ہند شاید کسی زمانے میں بھی آشنا نہ ہوئی تھی جو عہد خلفائے راشدین کے حوالے سے قائم ہوتا ہے۔ اب دین الہی کی بدولت سرکاری سطح پر اسلامی تعلیمات و اقدار نشانہ تضحیک بنیں تو مسلمانوں کے مجموعی مفاد کا جو خیال ابتدائی فاتحین کے ہاں موجود تھا وہ بھی باقی نہ رہا اور دارالاسلام اور دارالحرب کے تصورات مسخ ہو گئے۔ اس میں قصور کچھ مغلوں کے منصب داری نظام کا بھی تھا، جس کا ڈھانچا ہی کچھ اس طرح ترتیب دیا گیا تھا کہ عوام کی وفاداری کا مرکز اگرچہ شہنشاہ کی ذات تھی، مگر اپنے راجا یا صوبیدار کے واسطے سے؛ چنانچہ جب کسی علاقے کے حاکم کی مرز سے ٹھن جاتی تو وہاں کی رعایا اسے ٹوکنے کے بجائے اس کے جھنڈے تلے جمع ہو جاتی اور اس کے دل میں یہ خیال کبھی نہ آتا کہ وہ سیادت اعلیٰ کے خلاف ہتیار اٹھا کر بغاوت اور ملت سے غداری کی مرتکب ہو رہی ہے۔

مزید برآں مسلمانوں میں مغل - پٹھان، ایرانی - تورانی اور سنی - شیعہ آویزشوں کے باعث اکثر بادشاہ کو مسلمان صوبیداروں کی شورشیں فرو کرنے کے لیے راجپوت راجاؤں اور ان کی فوجوں پر بھروسہ کرنا پڑتا تھا؛ اسی لیے عام مسلمانوں کو ہندو آقاؤں کی ملازمت کرنے اور پھر نمک حلائی کی خاطر اپنے ہی بھائیوں پر تلوار اٹھانے میں کوئی قباحت محسوس نہ ہوتی۔ غرض ان سیاسی عوامل کے باعث ہندوستان کے عام مسلمانوں میں اپنی جداگانہ قومیت کا شعور مضمرل ہوتا جا رہا تھا اور ہندوؤں نے اس سے خوب فائدہ اٹھایا، چنانچہ معاشرتی اور مذہبی محاذ پر وہ بالخصوص بے حد کامیاب رہے۔

ہندوؤں کے مذہبی عقائد بڑی حد تک ان کی معاشرتی رسوم سے عبارت رہے ہیں، چنانچہ مسلمانوں کے ہزار سالہ دور حکومت میں انہوں نے حاکم قوم کے دل میں یہ بات راسخ کرنے کی بے پناہ کوشش کی اس کی سلطنت کا استحکام اور ملک کا امن و امان اس میں مضمر ہے کہ مقامی رسوم اختیار کر کے رعایا کے دل جیت لیے جائیں۔ مقصد یہ تھا کہ مسلمان رفتہ رفتہ ان کی رسوم یا دوسرے الفاظ میں ان کے عقائد کو پہلے برداشت، پھر اختیار کر کے ان کے سانچے میں ڈھلتے چلے جائیں تاآنکہ حکمران اقلیت، محکوم اکثریت میں اس طرح جذب ہو جائے کہ ان میں کوئی تمیز باقی نہ رہے۔ یہ رجحان بھگتی تحریک کی شکل میں پوری طرح نمایاں ہوا۔ اگر اس سے مقصود محض اس قدر ہوتا کہ سیاسی اور معاشرتی سطح پر حاکم و محکوم میں محبت پیدا ہو اور ان کی باہمی مفاہرت جاتی رہے تو غنیمت تھا، لیکن اس کے پردے میں کرشن اور کریم اور رام و رحیم کے ایک ہونے کا ہرچار اس زور شور سے کیا گیا کہ عوام و خواص اور علما و صوفیہ کی ایک بڑی تعداد اس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہی۔

عالمگیر کی وفات کے بعد سلطنت اور رعایا میں جو انتشار پھیلا اس سے ہندوؤں نے ایک بار پھر فائدہ اٹھایا اور سیاسی، اقتصادی اور معاشرتی اعتبار سے مسلمانوں پر چھا گئے۔ اس کا ثبوت اس خط سے ملتا ہے جو شاہ ولی اللہ نے احمد شاہ ابدالی کو لکھا تھا: "جماعت مسلمین قابل رحم ہے۔ اس وقت جو عمل و دخل سرکار پادشاہی میں باقی ہے وہ ہنود کے ہاتھ میں ہے۔۔۔ اگر غلبہ نذر معاذ اللہ اسی انداز پر رہا تو مسلمان اسلام کو فراموش کر دیں گے اور تھوڑا زمانہ نہ گزرے گا کہ یہ مسلم قوم ایسی بن جائے گی کہ اسلام اور غیر اسلام میں تمیز نہ ہو سکے گی۔ یہ بھی ایک بلائے عظیمہ ہے جس کے دفع کرنے کی قدرت بفضل خداوندی جناب کے علاوہ کسی کو میسر نہیں۔" احمد شاہ درانی نے اس دعوت پر لبیک کہتے ہوئے ہندوستان کا رخ لیا اور پانی پت کے میدان میں مرہٹوں کو شکست دی۔ اگر اس وقت مثل سلطنت کو سنبھالا دینے کے بجائے یہ فاتح افغان ہندوستان کی زمام حکومت خود تھام لیتا تو شاید اسلامی ہند کی تاریخ کا رخ بدل جاتا، لیکن ہوا یہ کہ درانی کے رخصت ہوتے ہی سلطنت کا شیرازہ بکھیر گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے انگریزوں کا تسلط قائم ہو گیا۔ اسلامی دور حکومت میں ہندو نہ صرف یہ کہ مسلمانوں سے مرعوب نہ تھے بلکہ جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے وہ بعض اوقات ان کے مذہبی احساسات کو بھی مجروح کرنے سے گریز نہ کرتے تھے۔ وہ مسلمان لشکروں کی سرداری کرتے، افغانستان جیسے خالص اسلامی صوبوں کی صوبیداری پر فائز ہوتے، بادشاہ کے مقرب ترین امیر کا درجہ حاصل کرتے، تجارت، صنعت و حرفت، زراعت اور ملازمت، غرض ہر میدان میں مسلمانوں کے دوش بدوش اپنا حصہ پاتے اور ترقی کے وسائل

اسلامی عقائد پر ایک کاری ضرب تھی، جس نے اسلام قومیت کی قرآنی اساس کو متزلزل کر دیا۔

اکبر اور اس کے بعد جہانگیر کے ابتدائی دور سلطنت میں ہندوؤں کو اس محاذ پر اتنی کامیابی نصیب ہو چکی تھی کہ کفار دارالاسلام میں احکام کفر کا برملا اجرا کرتے تھے۔ اور مسلمان احکام اسلام کا اظہار تک نہ کر سکتے تھے۔ اسلام کی بے چارگی اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ کفار علی الاعلان اسلام پر طعن کرتے اور مسلمانوں کو برا کہتے۔ احکام شرعی معطل ہو چکے تھے اور مسلمان احکام اسلامی پر عمل کرنے سے عاجز تھے (تفصیل کے لیے دیکھیے مکتوبات امام ربانیؒ)۔ اس کے خلاف اولیں آواز شیخ احمد سرہندیؒ (حضرت مجدد الف ثانی) نے بلند کی۔ آپ نے فرمایا: "رام درتن وغیرہ، جو ہندوؤں کے معبود ہیں، پروردگار کی معمولی مخلوقات میں سے ہیں اور ماں باپ سے پیدا ہوئے ہیں۔ رام و رحمن کو ایک جاننا بڑی بے وقوفی ہے۔ خالق و مخلوق ایک نہیں ہوتا اور چوں بے چوں کے ساتھ متحد نہیں ہوتا۔" آپ نے ایک طرف تو مسلمانوں کے عقائد کی اصلاح کی اور ایک ایسے طریقہ تصوف کی اشاعت پر زور دیا جس کی پیروی شرع اسلام کی پیروی تھی، دوسری طرف آپ نے خان اعظم، خان جہاں، صدر جہاں اور دوسرے اکابر سلطنت کو ہدایت دی کہ ملک میں جو خلاف شریعت احکام نافذ ہو چکے ہیں انہیں منسوخ کر کے اتباع شریعت اور ترویج سنت کا انتظام کیا جائے۔ اگرچہ جہانگیر کے اواخر عہد ہی میں بعض شرعی احکام دوبارہ نافذ ہونے لگے تھے، لیکن ان کا کامل طور پر اجرا و نفاذ اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے میں عمل میں آیا۔

حضرت مجددؒ کے فرزند شیخ محمد معصومؒ کا

سے عبارت تھا اور انگریزوں کا دور رحمت و برکت کا باعث ہے۔ اس سے اکثر و بیشتر ہندوؤں کے دل میں مسلمانوں کے خلاف نفرت اور بغض و عناد کے ایسے جذبات پیدا ہوئے کہ وہ انہیں اپنی انتقامی کارروائیوں کا نشانہ بنانے لگے۔ انگریزوں کی یہ حکمت عملی اتنی کامیاب ہوئی کہ تھوڑے ہی عرصے میں مسلمان اپنی ساری سعی و قوت محض کسب معاش یا ہندوؤں کے حملوں کی مدافعت میں صرف کرنے پر مجبور ہو گئے۔ اس سے مسلمانوں میں نہایت شدید احساس محرومی پیدا ہوا اور حکومت کو اپنا مخالف اور اس کے ہر اقدام کو اپنے لیے مہلک سمجھنے لگے۔ حکومت اور مسلمانوں کے درمیان یہ خلیج ۱۸۵۷ء کے واقعات نے اور بھی وسیع کر دی اور جب انگریزوں نے اس ہنگامہ خونیں کی ذمہ داری مسلمانوں کے سر ڈال کر انہیں شہری حقوق تک سے محروم کرنے کی ٹھانی تو ان کی بے بسی اور بے چارگی انتہا تک پہنچ گئی۔ ایسے حالات میں انگریزی تعلیم پانے اور انگریزی معاشرت اختیار کرنے والے مسلمانوں کو اگر علما نے موردِ طعن و ہدفِ ملامت بنایا تو اسے تعصب اور تنگ نظری قرار دینا درست نہ ہوگا۔ انگریز اور انگریز سے متعلق ہر شے سے مقاطعے کی تحریک در حقیقت ان کے جذبہ حریت اور ”خود حفاظتی“ کی دلیل تھی یا ہوں کہیں کہ انگریزی حکومت کی حکمت عملی کے خلاف اس کے سوا احتجاج کی اور کوئی صورت انہیں نظر نہ آتی تھی۔

انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے آغاز میں حالت یہ تھی کہ بقول ہنٹر: ”یہ نظر آ رہا تھا کہ مستقبل کے ہندوستان میں مسلمانوں کا مقام لکڑھاروں اور سقاؤں سے زیادہ نہ ہوگا“۔ اس زمانے میں سرسید نے قومی احما کا پڑا اٹھایا۔ انہوں نے ایک طرف تو حکمرانوں

سے یکساں متمتع ہوتے۔ انگریزی حکومت کے زمانہ آغاز میں وہ بڑی بڑی ریاستوں کے خود مختار حاکم اور اسلامی ریاستوں کے بعض کلیدی عہدوں پر قابض تھے۔ مسلمانوں کی قوت کو ختم کرنے کے لیے انہوں نے بیشتر مواقع پر انگریزوں کا ساتھ دیا، چنانچہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت قائم ہوئی تو نئے حاکموں نے ان سے ترجیحی سلوک روا رکھا اور زندگی کے ہر میدان میں آگے بڑھنے کا موقع بہم پہنچایا۔ ان کے مقابلے میں وہ مسلمانوں سے ہمیشہ بدگمان اور انہیں اپنا حریف اور رقیب سمجھتے رہے۔ مسلمانوں کو سیاسی اعتبار سے کچلنے کا سبب محض یہ نہ تھا کہ وہ یہاں کے سابق حاکم تھے، بلکہ یہ بھی کہ وہ دوسرے اسلامی ممالک کے ساتھ اخوت دینی کے مضبوط رشتے سے بندھے ہوئے تھے، جو کسی وقت بھی ان کے لیے خطرناک ثابت ہو سکتا تھا؛ چنانچہ ان کی ہمیشہ یہ کوشش رہی کہ برصغیر میں اسلام کو ایک فعال قوت نہ رہنے دیں۔

اس مقصد کے حصول کے لیے ایک طرف تو مسلمانوں کے لیے معاشی ترقی کی تمام راہیں بند کر دی گئیں اور دوسری طرف سرکاری ملازمین سے لے کر عیسائی مبلغین تک ہر انگریز مسلمانوں کی دل آزاری پر تل گیا۔ عربی اور فارسی کے بعد اردو کی پیخ کنی، مقدس مقامات کی بے حرمتی، اسلامی تعلیمات کی تضحیک اور اکابر دین کی توہین کے لاتعداد واقعات اس سلسلے میں بطور مثال پیش کیے جا سکتے ہیں۔ ادھر سرکاری مدارس میں جو کتابیں داخل نصاب کی گئیں ان میں مذہبی قومیت کو تعصب اور تنگ نظری قرار دے کر وطنی قومیت کے تصور کو ابھارا گیا اور عہد اسلامی کی تاریخ کو مسخ کر کے ہندوؤں کو یہ باور کرایا کہ مسلمانوں کا عہد حکومت ان کے لیے ظلم و تشدد

سے زیادہ نمائندگی دی جائے۔ سرسید نے اس کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ اس قسم کی تجاوزات ایسے ممالک میں قابل عمل ہو سکتی ہیں جہاں ایک قوم آباد ہو، لیکن ہند میں، جہاں دو قومیں ہندو اور مسلمان آباد ہیں، اس قسم کی تجاوزات کو عملی جامہ پہنانے کا مطلب ہندوؤں کو مسلمانوں پر مسلط کرنا ہے اور مسلمانوں کو ہدایت دی کہ انہیں ہرگز ہندوؤں کے ایسے مطالبات کی تائید نہ کرنی چاہیے۔ کیونکہ نیشنل کانگریس جو اس قسم کے مطالبات کرتی ہے وہ ہرگز ہند کی تمام اقوام بالخصوص مسلمانوں کی نمائندہ نہیں ہے۔ سرسید کا یہ موقف ان کی عظیم سیاسی بصیرت پر شاہد ہے۔ ان کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کے قومی تشخص کے تصور کو احیا کیا۔ یہ تصور جو دراصل مسلمانوں کے عقائد کا جزو تھا، لیکن جسے وہ اپنے ہزار سالہ دور حکومت میں اپنی رعایا پروری اور رواداری کے باعث نظر سے اوجھل کر چکے تھے اور جسے انگریزوں نے ہندوؤں کے تعاون سے ہمیشہ کے لیے ختم کرنے کی کوشش کی تھی، ایک بار پھر ابھرا۔ مسلم لیگ کا قیام اور مسلمانوں کی جداگانہ حقوق کے لیے طویل جدوجہد اسی تصور کی مرہون منت ہے۔

سرسید کی طرح مولانا محمد علی کا بھی مدت تک یہی نظریہ رہا کہ ہندوستان کی آزادی ہندوؤں اور مسلمانوں کی متفقہ جدوجہد سے حاصل ہو سکتی ہے، لیکن اس اتحاد کو شروع ہی سے انہوں نے اتحاد برائے ضرورت (marriage of convenience) قرار دیا تھا، جس کی کاسیابی کے لیے حب الوطنی کا پرجوش جذبہ اور آزادی کی پرہیزگار تڑپ ایک ضروری شرط تھی۔ اس جذبے کے زیر اثر وہ اتنی دور نکل گئے کہ تحریک خلافت جیسی خالص اسلامی بلکہ بین الملی تحریک کی قیادت ایک

کے دل سے مسلمانوں کے متعلق بدگمانی رفع کرنے کی کوشش کی اور دوسری طرف خود مسلمانوں کو تلقین کی کہ وہ اپنے حالات کی اصلاح کی طرف متوجہ ہوں، تعلیم حاصل کریں، تجارت سنبھالیں اور دریں اثنا انگریزوں سے دوستانہ تعلقات استوار کریں تاکہ حکومت کے نظم و نسق میں حصہ لینے کے اہل بن جائیں۔ ابتدا میں وہ ہندو مسلم اتحاد کے علمبردار تھے اور ”دونوں قوموں کو اپنی دو آنکھوں کے مثل“ سمجھتے تھے، لیکن ہندوؤں کے طرز عمل سے وہ جلد ہی دل برداشتہ ہو کر یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ ”مجھے یقین ہو گیا ہے کہ یہ دو قومیں دل سے کسی کام میں شریک نہ ہوں گی۔ ابھی تو بہت کم ہے، آگے آگے اس سے زیادہ مخالفت اور عناد ان لوگوں کے سبب جو تعلیم یافتہ کہلاتے ہیں بڑھتا نظر آتا ہے۔ جو زندہ رہے گا، دیکھے گا“۔ ۱۸۸۳ء میں جب وائسرائے کی کونسل میں بلدیاتی حکومت کے متعلق مسودہ پیش ہوا تو سرسید نے اصرار کیا کہ مسلمانوں کی نامزدگی علیحدہ کی جائے اور اس کا سبب یہ بیان کیا کہ ”ہند جیسے ملک میں جہاں مختلف نسلوں میں کوئی یکجہتی نہیں...، جہاں جدید تعلیم نے تمام لوگوں میں مساوی ترقی نہیں کی...، جہاں سیاسی و معاشی زندگی میں نسل و عقیدہ کے فرق اور ذات کے امتیازات کو اہمیت حاصل ہے اور یہ عناصر نظم و نسق اور ملکی فلاح سے متعلق مسائل پر اثر انداز ہوتے ہیں، عام انتخابات کے طریقے کو اختیار کرنا قرین مصلحت نہ ہو گا۔ اکثریت کامل طور پر اقلیت کے مفادات پر حاوی ہو جائے گی“۔ ۱۸۸۵ء میں آل انڈیا نیشنل کانگریس قائم ہوئی اور اس نے حکومت پر زور دیا کہ سرکاری نظم و نسق میں

مسلم قومیت کی بنیاد نسل و وطن پر نہیں بلکہ دین پر ہے۔ یہی بات ۱۹۱۰ء میں علامہ اقبال نے علی گڑھ کے سٹریچی ہال میں کہی تھی: ”مسلمانوں اور دنیا کی دوسری قوموں میں اصولی فرق یہ ہے کہ قومیت کا اسلامی تصور دوسری قوم کے تصور سے بالکل مختلف ہے۔ ہماری قومیت کا اصل اصول اشتراک زبان ہے، نہ اشتراک وطن، نہ اشتراک اغراض اقتصادی، بلکہ ہم لوگ اس برادری میں جو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمائی تھی اس لیے شریک ہیں کہ مظاہر کائنات کے متعلق ہم سب کے معتقدات کا سرچشمہ ایک ہے اور جو تاریخی روایات ہم سب کو ترکے میں پہنچی ہیں وہ بھی ہم سب کے لیے یکساں ہیں۔ اسلام تمام مادی قیود سے بیزاری ظاہر کرتا ہے۔۔۔ اسلام کا جوہر ذاتی بلا کسی آمیزش کے خاص طور پر ذہنی یا تخیلی ہے، لہذا کیونکر ممکن ہے کہ وہ قومیت کو بھی کسی خارجی یا حسی اصول، مثلاً وطن، پر مبنی قرار دینا جائز تصور کرے۔۔۔ میں سمجھتا ہوں کہ وطن پرستی کا خیال، جو قومیت کے تصور سے پیدا ہوتا ہے، ایک طرح سے مادی شے کے تابع ہے، جو سراسر اصول اسلام کے خلاف ہے، اس لیے کہ اسلام دنیا میں ہر طرح کے شرک حنفی و جلی کا قلع قمع کرنے کے لیے نمودار ہوا تھا“ (ملت بیضا پر ایک عمرانی نظر)۔ اقبال کا سارا کلام ان کے اسی نظریے کا آئینہ دار ہے۔

۱۹۳۰ء میں کانگریس کی سول نافرمانی سے ڈر کر حکومت برطانیہ نے گول میز کانفرنس بلائی تو اقبال نے خبردار کیا کہ ”ہر وہ دستور جو اس تصور پر مبنی ہو گا کہ ہندوستان میں ایک ہی قوم بستی ہے یا جس کا مقصد یہ ہو کہ یہاں ان اصولوں کا نفاذ کیا جائے جو برطانیہ کے جذبات جمہوریت پسندی کا نتیجہ ہیں، اس کا مطلب

غیر مسلم گاندھی جی کے حوالے کر دی۔ بایں ہمہ ہندوؤں کے طرز عمل میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہوئی۔ ان کے منافرت انگیز رویے نے ابھی اردو کی مخالفت کا روپ دھارا اور ابھی گٹو رکھشا کا۔ کسی نے مسلمانوں کو غیر ملکی حملہ آور قرار دے کر عرب لوٹ جانے کی تلقین کی اور کسی نے اس بات پر زور دیا کہ وہ اپنے مذہب، تاریخ، روایات، ثقافت، ہر شے کو ترک کر کے براچین بھارت کے دلچر، یعنی ہندو دھرم، کو صدق دل سے اپنالیں۔ عملاً مسلمانوں کو ایک علیحدہ قوم تسلیم کرنے کے باوجود ہندو ان کی جداانہ حیثیت کو ماننے پر تیار نہ تھے۔ سیاسی پلیٹ فارم پر ہمیشہ ”ہندو مسلم بھائی بھائی“ کا نعرہ گونجا اور دونوں کو ایک ہی قوم ٹھہرانے میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا گیا۔ مقصد صرف ایک تھا کہ اثرت کے بل بوتے پر حکومت کے اختیارات ہندوؤں کے ہاتھ میں رہیں اور مسلمان ان کے غلام بن کر رہیں۔ نہرو رپورٹ میں ان کے دل کی بات بھل کر سامنے آگئی تو مولانا محمد علی جیسے ڈنٹر کانگریس کے سامنے بھی اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ اس جماعت سے علیحدہ ہو جائیں جسے نمائندہ حیثیت دلوانے میں ان کا حصہ سب سے زیادہ تھا۔ ۱۹۴۸ء میں کانگریس سے علیحدگی کا اعلان کرتے ہوئے انہوں نے واشنگٹن الفاٹ میں دو قومی نظریے کا اعلان کیا۔ آپ نے کہا: ”نسل اور سرزبوم وہی لفظ ہے جس کو بھومی اور جاتی کہتے ہیں۔ یہ دو چیزیں جانوروں کی پہچان کی ہیں، انسان کی پہچان کے لیے نہیں۔۔۔ اسلام نے تیرہ سو برس ہوئے کہ رسول اللہ کی معرفت تمام دنیا کو بتا دیا تھا کہ دنیا کے دو ٹکڑے ہیں: ایک اسلام اور دوسرا کفر۔۔۔ کفر ایک ملت ہے اور اسلام ایک ملت۔۔۔“

صرف اسی قدر ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کو نادانستہ طور پر خانہ جنگی کے لیے تیار کیا جائے۔ جہاں تک میری سمجھ کام کرتی ہے اس وقت تک امن و سکون قائم نہیں ہو سکتا جب تک اس امر کو تسلیم نہ کر لیا جائے کہ ہندوستان کی ہر ملت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ ماضی سے اپنا رشتہ منقطع کیے بغیر جدید اصولوں پر آزادی کے ساتھ ترقی کرے۔

اسی سال آلہ آباد میں آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کے خطبہ صدارت میں اقبال نے اپنے نظریے کی مزید وضاحت کی۔ انہوں نے بتایا کہ اہل مغرب کے سیاسی نظام نے جذبہ قومیت کے ماتحت پرورش پائی ہے اور ان کی بنیاد اس عقیدے پر ہے کہ مذہب کا معاملہ ہر فرد کی ذات تک محدود ہے، اسے دنیوی زندگی سے کوئی تعلق نہیں؛ لیکن مذہب اسلام کی رو سے خدا اور کائنات، کلیسا اور ریاست، روح اور مادہ ایک ہی گُل کے مختلف اجزا ہیں اور اس کے پیش نظر ایک ایسا عالمگیر نظام سیاست ہے جس کی اساس وحی الہی پر ہے؛ لہذا اسلام کا مذہبی نصب العین اس کے معاشرتی نظام سے الگ نہیں، بلکہ دونوں لازم و ملزوم ہیں اور کوئی مسلمان ایک لمحے کے لیے بھی کسی ایسے وطنی یا قومی اصول پر مبنی نظام سیاست پر غور کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہو سکتا جو اسلام کے بنیادی اصول کے منافی ہو۔ ہندوستانی مسلمانوں کے مسئلے پر بحث کرتے ہوئے اقبال نے کہا: ”اب تک ہم نے باہمی تعاون و اشتراک کی جس قدر کوششیں کی ہیں، سب ناکام ثابت ہوئی ہیں۔۔۔۔۔ شاید ہمیں ایک دوسرے کی نیتوں پر اعتماد نہیں اور باطناً ہر سب تغلب و اقتدار کے خواہش مند ہیں۔۔۔۔۔“

ہمیں کسی نہ کسی طرح حاصل ہو چکے ہیں ان سے دست بردار ہو جائیں۔ اگرچہ ظاہری طور پر ہمیں ایک نہایت روادارانہ حب الوطنی کا ادعا ہے، لیکن دلوں میں ذات ہات کی تنگی اور فرقہ آرائی کی ہوس بدستور کام کر رہی ہے۔۔۔۔۔ اگر فرقہ وارانہ امور کے ایک مستقل اور پائدار تصفیے کے اس بنیادی اصول کو تسلیم کر لیا جائے کہ مسلمانان ہند کو اپنی روایات و تمدن کے ماتحت اس ملک میں آزادانہ نشو و نما کا حق حاصل ہے تو وہ اپنے وطن کی آزادی کے لیے بڑی سے بڑی قربانی دینے سے بھی دریغ نہ کریں گے۔“

اسی خطبے میں اقبال نے دو قومی نظریے کی بنیاد پر ہندوستان کے اندر ایک اسلامی ہندوستان قائم کرنے کی تجویز پیش کی۔

اقبال کی تمنا اور آرزو مسعودی رحمت علی نے لفظ پاکستان کا جامہ پہنایا۔ ۱۹۳۲ء میں انہوں نے لندن میں پاکستان نیشنل موومنٹ کے نام سے ایک جماعت تشکیل کی اور *The Millet of Islam and the Menace of Indianism* اور دوسرے پمفلٹوں کی اشاعت اور انگلستان میں عام جلسوں کے انعقاد سے پڑھے لکھے مسلمانوں میں یہ تڑپ پیدا کی کہ ہندوستان کے مسلم اکثریتی صوبوں پر مشتمل ایک اسلامی ریاست قائم کی جائے اور اس کا نام ان صوبوں کے ناموں کے ابتدائی یا آخری حروف کو لے کر پاکستان تجویز کیا (پ = پنجاب، ا = افغانی یا سرحدی صوبہ، ک = کشمیر، ستان = بلوچستان)۔

آلہ آباد کے اجلاس ۱۹۳۰ء میں اقبال کے خطبہ صدارت سے قطع نظر مسلم لیگ کی طرف سے کسی اسلامی ریاست کے فوری قیام کا مطالبہ پیش نہیں ہوا تھا بلکہ آل پارٹیز مسلم کانفرنس کی قرار داد کی تعمیل ہی پر زور دیا گیا جس کا منشا

آئینی مسئلے کا حل تجویز کیا۔ انہوں نے کہا: ”یہ مسئلہ، جو ہندوستان میں ہے، (دو) نرقوں کے درمیان نہیں بلکہ (دو) قوموں کے مابین ہے اور اسے بین الاقوامی ہی مان کر حل کیا جائے۔۔۔۔۔ اس کی صرف یہی صورت ہے کہ ہندوستان کو تقسیم کر کے (دو) بڑی اقوام کے لیے جداگانہ قومی وطن منظور کیے جائیں، جن میں وہ خود اختیاری کے ساتھ قومی ریاستیں قائم کریں۔۔۔۔۔ تاریخ میں ایسی بہت سی مثالیں ہیں کہ برصغیر ہند کے مقابلے میں بہت ہی چھوٹے چھوٹے جغرافیائی رقبے، جو یکجا رہنے کی صورت میں ایک ملک کہے جاتے تھے، اتنی ہی ریاستوں میں تقسیم کر دیے گئے جتنی ان میں قومیں آباد تھیں۔ جزیرہ نماے بلقان میں سات یا آٹھ خود مختار ریاستیں ہیں۔۔۔۔۔ مگر ہندوستان کے اتحاد کے لیے اور ایک قوم کی بنیاد پر، جس کا کوئی وجود نہیں، یہ کوشش کی جا رہی ہے کہ ایک مرکزی حکومت ہونی چاہیے۔۔۔۔۔ ہندووں اور مسلمانوں کو اگر کسی ایسے جمہوری نظام کے تحت یکجا لیا جائے گا جو اقلیتوں پر مسلط کیا گیا ہو تو اس کے معنی صرف ہندو راج ہوں گے۔۔۔۔۔ مسلمان اقلیت نہیں ہیں۔۔۔۔۔ قومیت کی ہر تعریف کی رو سے مسلمان ایک قوم ہیں اور چاہیے کہ ان کے پاس قومی وطن ہو، ان کا اپنا ملک ہو اور اپنی ریاست و دولت ہو“۔

۲۳ مارچ کو عام اجلاس میں یہ قرار داد منظور ہوئی کہ کوئی آئینی منصوبہ اس کے بغیر اس ملک میں قابل عمل اور مسلمانوں کے لیے قابل قبول نہ ہو گا کہ وہ مندرجہ ذیل بنیادی اصولوں پر مبنی ہو: حد بندی کر کے اور ملکی تقسیم کے اعتبار سے حسب ضرورت رد و بدلہ کر کے متصل وحدتوں کو ایسے منطقے بنا دیا جائے کہ وہ علاقے جن میں مسلمان باعتبار تعداد اکثریت

ہے تھا کہ ایک ایسا وفاق تشکیل دیا جائے جس میں وحدتیں (units، یعنی صوبے) کلی طور پر بااختیار ہوں اور مرکز ڈھیلا ڈھالا ہو اور اختیارات کے لیے وحدتوں کا محتاج۔ اس صورت میں ہندوستان متحد رہتا اور مسلم اکثریتی علاقوں کو داخلی اختیارات کے حقوق مل جاتے، لیکن ہندوؤں نے اس کی شدید مخالفت کی اور کوئی ایسا طرز حکومت نہ بننے دیا جس میں ایک دوسرے کے جائز حقوق کے تحفظ کی کوئی صورت پیدا ہو سکتی۔ ۱۹۳۵ء کا دستور مسلمانوں کے لیے تباہ کن تھا اور جب اس کے تحت صوبائی حکومتیں قائم ہوئیں تو کانگریس کے طرز عمل کی بنا پر مسلمانوں کے سامنے صرف دو راہیں نکلی رہ گئیں کہ یا تو وہ مسلم قومیت کے تصور سے کنارہ کش ہو کر ہندوستانی قومیت اختیار کر لیں اور ہندو معاشرے میں جذب ہو جائیں یا اپنے لیے ملک میں ایک علیحدہ ریاست قائم کرنے کی کوشش کریں۔ بہنی راہ ہلاکت کی طرف لے جاتی تھی، لہذا سیاسی شعور اور بصیرت رکھنے والے مسلمان دوسری صورت پر غور کرنے لگے۔ اس سلسلے میں علامہ اقبال اور قائد اعظم میں عرصے تک گفتگو اور مراسلت ہوتی رہی۔ ۱۹۳۶ء ہی میں علامہ اقبال نے اس پر اصرار شروع کر دیا تھا کہ مسلمانوں کی جداگانہ ریاست کا برملا مطالبہ کیا جائے۔ عوامی پیمانے پر مسلم لیگ کی تنظیم کے باعث یہ مطالبہ خواص کی مجلسوں سے نکل کر عوام کی نوک زبان پر آنے لگا اور ۱۹۴۰ء میں مسلمانوں کی نمائندہ جماعت مسلم لیگ کی طرف سے باقاعدہ پیش کر دیا گیا۔

قرار داد پاکستان: مارچ ۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ کا ستائیسواں سالانہ اجلاس لاہور میں منعقد ہوا۔ ۲۲ مارچ کو قائد اعظم نے دو قومی نظریے کی مکمل وضاحت کی اور اس کی روشنی میں ملک کے

میں ہیں (جیسے ہندوستان کے شمال مغربی اور شمال مشرقی منطقوں میں) یک جا ہو کر خود مختار ریاستیں بن جائیں اور ان میں اقلیتوں کے لیے ان کے مذہبی، ثقافتی، اقتصادی، سیاسی، انتظامی اور دوسرے حقوق و مفاد کے تحفظ کی خاطر ان کے مشورے سے بقدر ضرورت مؤثر اور واجب التعمیل تحفظات معین طور پر دستور کے اندر مہیا کیے جائیں؛ اسی طرح کے تحفظات ہندوستان کے دوسرے حصوں میں، جہاں ہندو اکثریت میں ہیں، وہاں کی اقلیتوں کے مشورے سے معین طور پر دستور کے اندر رکھے جائیں۔

خطبہ صدارت یا قرار داد میں پاکستان کا لفظ نہیں آیا تھا۔ اسے محض تقسیم ہند کا ریویویشن کہا گیا، البتہ بیگم محمد علی نے اپنی تقریر میں اسے پاکستان کا ریویویشن کہا۔ پھر ہندو اخبارات نے طعن و طنز کے طور پر اس نام کو ایسا اچھالا کہ زبان زد عام ہو گیا اور بالآخر مسلم لیگ نے بھی اسے قبول کر لیا اور اس مملکت کا نام پاکستان ہی قرار دے دیا جس کے حصول کے لیے وہ کوشاں تھی۔

اس قرار داد کے منظور ہوتے ہی کانگریس اور اس کی ہم نوا جماعتوں کی طرف سے مخالفت کا آغاز ہو گیا۔ مخالفین کا کہنا تھا کہ ہندوستان ایک جغرافیائی وحدت ہے، اس لیے وہ تقسیم نہیں ہو سکتا؛ اکثر ہندوستانی مسلمانوں کے اجداد ہندو تھے اور تبدیل مذہب سے ان کی قومیت نہیں بدل سکتی؛ پاکستان کے معاشی وسائل اس کی کفالت کے متحمل نہیں ہو سکتے، وغیرہ وغیرہ۔ مسلم لیگ کی طرف سے ان اعتراضات کے بڑے مدلل جوابات دیے گئے اور زبردست مخالفانہ پروپیگنڈے کے باوجود مسلمانان ہند میں یہ مطالبہ مقبول ہوتا چلا گیا۔

اگست کی پیشکش : جون ۱۹۴۰ء میں

قائد اعظم نے وائسرائے سے ملاقات میں اس بات پر زور دیا کہ حکومت مسلمانوں کی مرضی کے خلاف کوئی آئینی تجاوز پیش نہیں کرے گی، چنانچہ حکومت برطانیہ نے ”اگست کی پیشکش“ میں اعلان کیا کہ وہ کوئی ایسا نظام حکومت منظور نہیں کرے گی جسے ہندوستان کی قومی زندگی کے بڑے اور طاقتور عناصر قبول نہ کریں۔ حکومت جنگ کے بعد بااثر اور مقامی جماعتوں پر مشتمل دستور ساز اسمبلی بھی بنانے پر راضی ہو گئی تا کہ نیا آئین تیار ہو سکے۔ فی الحال تمام جماعتوں سے جنگی مساعی میں امداد کی درخواست کی گئی۔ چونکہ مسلم لیگ کو وائسرائے کی انتظامی کونسل میں صرف دو نشستوں کی پیشکش کی گئی تھی اس لیے مسلم لیگ نے اسے مسترد کر دیا۔ کانگریس نے بھی یہ پیشکش ٹھکرا دی اور گاندھی جی نے ۱۹۴۰ء میں ستیہ گرہ شروع کیا، جو زیادہ کامیاب نہ ہو سکا۔ اس کا منہج حکومت کو مجبور کرنا تھا کہ وہ اقتدار کانگریس کو منتقل کر دے۔ مسلم لیگ نے اس بنا پر اس کی مذمت کی کہ اس کا مطلب دس کروڑ مسلمانوں کو ہندوؤں کا غلام بنانا تھا۔ مسلمان اس تحریک سے الگ رہے اور مسلم لیگ کی ہدایت پر تین مسلمان صوبائی وزراء اعلیٰ سر سکندر حیات (پنجاب)، فضل الحق (بنگلہ) اور سر سعد اللہ (آسام) قومی دفاعی کونسل سے مستعفی ہو گئے۔ سر سلطان احمد اور بیگم شاہنواز کو ایسا نہ کرنے پر مسلم لیگ سے نکال دیا گیا؛ بعد میں فضل الحق کو بھی اسی باعث جماعت سے خارج کر دیا گیا۔

اس زمانے میں اتحادیوں کو جرمنی کے مقابلے میں بے در پے ہسپانی کا سامنا کرنا پڑ رہا تھا اور برطانوی حکومت ہندوستان سے ہر ممکن امداد کی خواہاں تھی۔ ادھر جاپان بھی جنگ میں شریک ہو گیا اور جب اس کی فوجیں فلپائن، ملایا

سختی سے اسے دبا دیا۔ بہت سے ممتاز کانگریسی رہنما بغاوت کے الزام میں گرفتار کر لیے گئے اور کئی ماہ بعد امن قائم ہوا۔ مسلمان من حیث المجموع اس تحریک سے بالکل الگ تھلک رہے۔ مسلم لیگ نے اس تحریک کی مخالفت کی، مگر حکومت کے تشدد کی بھی مذمت کی۔

اسی دوران میں مسلم لیگ نے مسلم اکثریت کے صوبوں — بنگال، آسام، سندھ اور سرحدی صوبے — میں وزارتیں بنا کر مسلمان عوام پر اپنی گرفت مضبوط کر لی۔ پنجاب میں سر خضر حیات ٹوانہ نے، جو سر سکندر کی وفات (۱۹۴۲ء) کے بعد پنجاب کی یونینسٹ حکومت کے سربراہ بنے تھے، قائد اعظم کی عداوت کے باوجود اپنی پارٹی کا نام بدلنے سے انکار کر دیا، لہذا انہیں اور ان کے ہم نواؤں کو مسلم لیگ سے خارج کر دیا گیا اور پنجاب میں یونینسٹ پارٹی کو ختم کر کے وہاں مسلم لیگی وزارت قائم کرنے کی مہم شروع کر دی۔

”اچاریہ فارمولا“ اور گاندھی — جناح مذاکرات: مئی ۱۹۴۴ء میں جیل سے رہا ہونے کے بعد گاندھی جی کو احساس ہوا کہ مسلم لیگ کے تعاون کے بغیر انگریزوں کے خلاف کوئی کارروائی مؤثر ثابت نہیں ہو سکتی، چنانچہ وہ راجگوپال اچاریہ کی تجویز کی بنیاد پر مسلم لیگ سے سمجھوتا کرنے کے لیے قائد اعظم سے ملنے پر تیار ہو گئے۔ ”اچاریہ فارمولا“ میں مطالبہ پاکستان کو اصولی طور پر تسلیم کرنے کے علاوہ یہ تجویز کیا گیا تھا کہ جنگ کے بعد ایک کمیشن مقرر ہوگا جو مسلم اکثریت کے علاقوں کی حد بندی کرے گا اور بالغ رائے دہی کے اصول پر ان علاقوں کے عوام یہ فیصلہ کریں گے کہ وہ ہندوستان سے علیحدہ ہونا چاہتے ہیں یا نہیں؛ اگر اکثریت نے علیحدگی کے حق میں فیصلہ دے دیا تو اس صورت میں دونوں

اور برما کو فتح کرتی ہوئی ہندوستان کی سرحد پر پہنچ گئیں تو ۱۹۴۷ء میں حکومت برطانیہ نے ہندوستان کے ”منصفانہ اور مکمل حل“ کے لیے سرسٹیفورڈ لارنس دو خاص تجاویز دے کر بھیجا، جو دو حصوں پر مشتمل تھیں: پہلے حصے کا مطلب تھا کہ ہندوستان میں فوراً ایسی حکومت قائم کر دی جائے جس کے تمام ارکان ہندوستانی ہوں، صرف امور جنگ کی ذمہ داری تا اختتام جنگ حکومت برطانیہ کے ہاتھ رہے اور کمانڈر انچیف قومی حکومت میں وزیر جنگ ہو؛ دوسرے حصے کا مفہوم یہ تھا کہ جنگ کے خاتمے پر انتخابات ہوں اور مختلف صوبوں کی قانون ساز مجالس سے ان کے دس فی صد ارکان مجلس دستور ساز کے لیے چنے جائیں۔ یہ بھی یقین دلایا گیا کہ اس مجلس کا بنایا ہوا دستور حکومت برطانیہ منظور کر لے گی؛ مرکزی حکومت وفاقی ہوگی؛ اگر کوئی صوبہ ہند یونین سے الگ رہنا چاہے گا تو اسے اجازت ہوگی اور مذہبی اور نسلی اقلیتوں کی حفاظت کا پورا انتظام کیا جائے گا۔ یہ تجاویز کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے رد کر دیں۔ تاریخ پاکستان کے نقطہ نظر سے ان کی اہمیت یہ ہے کہ ان میں پہلی بار برطانوی حکومت نے برصغیر کے بعض حصوں کی خود مختاری اور علیحدگی کے حق کو تسلیم کیا اور یہ مطالبہ پاکستان کی روز افزوں مقبولیت کا ثبوت تھا۔

”ہندوستان چھوڑ دو“ کی تحریک: جنگ عظیم کی صورت حال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ۸ اگست ۱۹۴۷ء کو کانگریس نے ”ہندوستان چھوڑ دو“ کی قرارداد منظور کر کے اقتدار پر قبضہ کرنے کی غرض سے ملک گیر تحریک چلانے کا فیصلہ کیا۔ بہت جلد اس نے ایک جارحانہ اور متشددانہ شکل اختیار کر لی۔ حکومت نے انتہائی

کا حق صرف مسلم لیگ کو حاصل ہے۔ کانفرنس کی ناکامی کے باوجود یہ بات واضح ہو گئی کہ دونوں جماعتوں کے دعوے انتخابات ہی کے ذریعے پرکھے جاسکتے ہیں۔

۱۹۴۶ء کے عام انتخابات: ۱۹۴۶ء کے اوائل میں انتخابات ہوئے۔ مسلم لیگ نے مسلمانوں کے دل ووٹوں کا ۵۷ فی صد حاصل کیا اور صوبائی اسمبلیوں میں ۴۹۲ مسلم نشستوں میں سے ۴۲۵ اور مرکزی اسمبلی کی پوری کی پوری ۳۰ نشستیں جیت کر ثابت کر دیا کہ وہ مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔

صوبائی حکومتوں کی تشکیل کے وقت کانگریس نے اپنے سابقہ طرز عمل کو برقرار رکھتے ہوئے ہندو اکثریتی صوبوں میں مسلم لیگ کا تعاون حاصل کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی اور وہاں خالص کانگریسی حکومتیں قائم ہو گئیں۔ اس کے برعکس مسلم اکثریتی صوبوں میں اس نے حتی المقدور دوشش کی کہ وہاں تمام غیر مسلم اور معدودے چند غیر لیگی مسلمان ارکان مل کر مخلوط وزارت بنالیں تا کہ مسلم لیگ اقتدار سے محروم نہ رہے؛ چنانچہ پنجاب میں اگرچہ مسلم لیگ مسلمانوں کی ۸۶ میں سے ۳ نشستوں پر قابض تھی، لیکن کانگریس کی زیر سرپرستی خضر جات ٹوانہ نے ہندو اور سکھ ارکان کے ساتھ مل کر وزارت بنالی اور اس سلسلے میں صوبے کے انگریز گورنر نے بھی اس گٹھ جوڑ کا ساتھ دیا۔ اسی طرح صوبہ سرحد میں ڈاکٹر خان صاحب نے غیر مسلم ارکان کے تعاون سے کانگریسی وزارت بنائی؛ البتہ سندھ اور بنگال میں یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی اور وہاں علی الترتیب سر غلام حسین ہدایت اللہ اور حسین شہید سہروردی کی قیادت میں مسلم لیگی حکومتیں قائم ہو گئیں۔

۱۹ اپریل ۱۹۴۶ء کو دہلی میں مسلم لیگ کے

مملکتیں دفاع، تجارت، رسل و رسائل اور دوسرے ضروری امور میں تعاون کے لیے باہمی معاہدہ کریں گی۔ اس فارمولے میں یہ بھی کہا گیا تھا کہ مسلم لیگ عبوری حکومت میں شرکت، کانگریس سے تعاون اور مسلم مملکت کے قیام اور حد بندی کے سلسلے میں اکثریت پر مکمل اعتماد کرے۔

دونوں رہنماؤں کے درمیان اناہارہ روز تک مذاکرات جاری رہے، لیکن کوئی سمجھوتا نہ ہو سکا، کیونکہ ایک تو ہندو اکثریت والی عبوری حکومت پر مکمل اعتماد مسلم لیگ کے لیے گزشتہ تجربات کی بنا پر قابل قبول نہ تھا، دوسرے یہ کہ ایک طرف گاندھی جی نے دونوں ریاستوں کے باہمی معاہدہ تعاون میں امور خارجہ اور مالیات کو بھی شامل کرنے پر زور دیا اور دوسری طرف وہ اس بات پر کسی طرح آمادہ نہ ہوئے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو دو قومیں اور مسلم لیگ نو مسلمانان ہند کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کر لیں۔ بہر حال اس کا یہ نتیجہ ضرور برآمد ہوا کہ دنیا کی نظر میں گاندھی جی نے تقسیم ہند کا اصول تسلیم کر لیا۔

ویول منصوبہ: ۱۹۴۷ء میں جنگ عظیم کے خاتمے پر ایک بار پھر ملک کی آئینی گتھی سلجھانے کے لیے نئے وائسرائے لارڈ ویول نے ایک منصوبہ پیش کیا، جس کی رو سے مرکز کی ایگزٹو کونسل میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے لیے مساوی نمائندگی تجویز کی تھی۔ اس سلسلے میں وائسرائے نے ہندوستانی رہنماؤں کی ایک کانفرنس شملے میں طلب کی، جو ناکام رہی۔ ناکامی کا بڑا سبب یہ تھا کہ کانگریس کو ہر صنف کی جملہ اقوام کی نمائندگی کا دعویٰ تھا اور وہ تمام ہندو نشستوں کے علاوہ مسلم نشستوں میں بھی اپنا حصہ چاہتی تھی۔ قائد اعظم اچھے تسلیم کرنے پر تیار نہ تھے۔

۱۹ اپریل ۱۹۴۶ء کو دہلی میں مسلم لیگ کے

اور بلوچستان؛ (ب) شمال مشرق کے مسلم اکثریتی صوبے، یعنی بنگال اور آسام؛ (ج) باقی تمام صوبے۔ نئے آئین کے بعد صوبوں کو مقررہ میں کثرت رائے کی بنا پر اپنا گروہ تبدیل کرنے کی اجازت ہو گی۔ عبوری حکومت کے قیام کے سلسلے میں یہ تجویز ہو کہ وائسرائے کا حق تنسیخ اور برطانوی حکومت کی بالا دستی نئی حکومت کو منتقل نہیں ہو گی، البتہ ایگزٹو کونسل کے تمام ارکان ہندوستانی ہوں گے اور چودہ ارکان میں سے پانچ پانچ کانگریس اور مسلم لیگ کے اور باقی چار اقلیتوں کے نمائندے لیے جائیں گے۔ آئین ساز ادارے کے لیے تمام صوبوں کو آبادی کے تناسب سے اس طرح نمائندگی دی جائے گی کہ بڑی اقلیتوں کو ان کی آبادی کے اعتبار سے نہایت مل جائے، نیز کسی صوبے میں ہر فرقے کے لیے جتنے نمائندے معین کیے جائیں ان کا انتخاب اس صوبے کی مجلس قانون ساز کے وہی ارکان کریں جو اس فرقے کے ہوں۔ اس سلسلے میں صرف تین فرقے تسلیم کیے گئے: عام، مسلمان اور سکھ۔ تجویز دیا گیا تھا کہ صوبوں اور دیسی ریاستوں کے نمائندے نئی دہلی میں جمع ہو کر چیرمین کا انتخاب کریں گے اور تین فریقوں میں بٹ جائیں گے: (الف) مدراس، بمبئی، صوبجات متحدہ، بہار، صوبہ متوسط اور اڑیسہ؛ (ب) پنجاب صوبہ سرحد اور سندھ؛ (ج) بنگال اور آسام۔ یہ تینوں فریق نہ صرف اپنے مجموعے کے صوبوں کے لیے دستور کا فیصلہ کریں گے بلکہ اس بات کا بھی کہ مجموعے کا بھی کوئی دستور قائم یا وضع کرنا ہے اور اگر کرنا ہے تو کونسی شعبے مجموعے کے مرکز کی تحویل میں ہوں گے اور کونسی صوبوں میں۔ مجموعوں کے دستوروں کا فیصلہ ہونے کے بعد تینوں فریق پھر یکجا ہو کر اور ریاستوں کے اشتراک سے مکمل مجلس دستور ساز بنا کر کل ہند یونین

منتخب ارکان اسمبلی کا ایک کنونشن منعقد ہوا جس میں یہ قرارداد منظور کی گئی کہ ”شمال مشرقی علاقے میں بنگال اور آسام اور شمال مغرب میں پنجاب، سرحدی صوبہ، سندھ اور بلوچستان پر مشتمل ایک خود مختار مملکت قائم کی جائے“ اور اعلان کیا گیا کہ متحدہ ہندوستان کی بنیاد پر اگر کوئی دستور مسلط کرنے یا مرکز میں مسلم لیگ کے مطالبے کے خلاف جبراً عبوری انتظام کرنے کی کوشش کی گئی تو مسلمان اپنی بقا اور قومی تحفظ کے لیے تمام ممکن طریقوں سے اس کی مخالفت کریں گے۔

کابینٹ مشن: برطانیہ میں لیبر پارٹی برسر اقتدار آچکی تھی، جو بوجہ ہندوستان کو جلد از جلد آزادی دینے کی خواہاں تھی، چنانچہ انتقال اقتدار کے طریق کار کے بارے میں ہندوستانی رہنماؤں کے ساتھ صلاح مشورہ کرنے کے لیے ایک وزارتی مشن بھیجا گیا۔ اس وفد نے جو لارڈ پیتھک لارنس (وزیر ہند)، سرٹیفورڈ لورس اور سر اے۔ وی۔ الیگزینڈر پر مشتمل تھا، ۲۴ اپریل ۱۹۴۶ء کو ہندوستان پہنچ کر سیاسی مذاکرات شروع کر دیے۔ طویل مشاورت کے بعد ۱۶ مئی کو وزارتی وفد نے نئے منصوبے کا اعلان کیا، جس میں یہ امور شامل تھے: (الف) برطانوی ہند اور ریاستوں پر مشتمل وحدت ہندوستان کے قیام کے لیے ایک نمائندہ ادارے کی تشکیل؛ (ب) مرکز میں عبوری حکومت کا قیام اور (ج) صوبوں کی گروہ بندی۔ وحدت (یونین) کے لیے تجویز ہوا کہ امور خارجہ، دفاع اور مواصلات اس کے دائرہ اختیار میں ہوں گے اور تمام دوسرے اختیارات صوبوں کو ملیں گے۔ صوبے مندرجہ ذیل تین گروہوں میں تقسیم ہوں گے اور ہر ایک کی اپنی انتظامیہ اور مقررہ ہو گی: (الف) شمال مغرب کے مسلم اکثریتی صوبے، یعنی پنجاب، سرحد، سندھ

یہ طے کرنے کے لیے ہم بالکل آزاد ہیں۔

مسلم لیگ کا رد عمل اور راست اقدام : اس اعلان سے یہ عیاں ہو گیا کہ کانگریس نے وزارتی وفد کے منصوبے کو مسمار کرنے کے لیے اسے منظور کیا ہے۔ قائد اعظم نے کانگریس اور حکومت برطانیہ پر ڈٹے اعتراضات کیے اور شواہد سے ثابت کیا کہ برطانوی حکومت کانگریس کی خوشنودی کے لیے مسلمانوں کے حقوق پامال اور اپنے وعدوں سے روگردانی کر رہی ہے۔ ایک طرف کانگریس مشروط شمولیت کی پیشکش کر رہی تھی اور منصوبے کو من مانے معنی پہنا رہی تھی، دوسری طرف آئین ساز اسمبلی پر خلاف اصول فیصلے کرنے کی صورت میں کوئی پابندی عائد نہیں کی گئی تھی۔ چونکہ یہ صورت حال مسلمانوں کے لیے انتہائی خطرناک ثابت ہو سکتی تھی اس لیے جولائی کے آخری ہفتے میں مسلم لیگ کی کونسل نے وزارتی منصوبے کی منظوری واپس لیتے ہوئے اعلان کیا کہ مسلمان پاکستان کی خود مختار مملکت حاصل کیے بغیر چین سے نہیں بیٹھیں گے اور ایسی ہر کوشش کی مخالفت اور اس کا ہر ممکن طریق سے مقابلہ کرنے کی کوشش کریں گے جو ان کی رضامندی کے بغیر دستور وضع کرنے کی غرض سے کوئی نظام قائم کرنے، یا کوئی دستور مسلط کرنے، یا مرکز میں کوئی عبوری حکومت قائم کرنے کے لیے ہو۔ کونسل نے یہ بھی اعلان کیا کہ اب وقت آ گیا ہے کہ پاکستان حاصل کرنے کے لیے اور موجودہ برطانوی غلامی اور مستقبل کے اس ہندو تسلط سے نجات حاصل کرنے کے لیے جس کے منصوبے بن رہے ہیں راست اقدام کیا جائے۔ اس سلسلے میں قوم سے اپیل کی گئی کہ وہ مسلم لیگ کے پرچم تلے متحد اور منظم ہو کر ہر قربانی کے لیے تیار رہے اور حکومت کے طرز عمل کے

کا دستور وضع کریں گے، جس کے بعد حکومت برطانیہ اور مجلس دستور ساز کے درمیان ان امور کے بارے میں گفت و شنید ہوگی جو انتقال اختیارات سے پیدا ہوں گے۔

مسلم لیگ اس منصوبے سے غیر مطمئن تھی، پھر بھی ۶ جون کو اسے اس بنا پر منظور کر لیا گیا کہ اس میں قیام پاکستان کی بنیاد موجود تھی۔ کانگریس مرکزی حکومت کے محدود اختیارات پر خوش نہ تھی، لیکن اس نے آئین ساز اسمبلی میں شمولیت پر آمادگی ظاہر کی۔ دونوں جماعتوں کا خیال تھا کہ نئے حالات اسی کے حق میں جائیں گے۔ ۱۶ جون کو وزارتی وفد نے چھ کانگریسیوں (جن میں ایک کا تعلق ہرمانندہ اقوام سے ہوگا) پانچ مسلم لیگیوں، ایک سکھ، ایک عیسائی اور ایک پارسی کوئی ایگزیکٹو کونسل میں نمائندگی کے لیے چنا۔ مسلم لیگ نے یہ فیصلہ قبول کر لیا، لیکن کانگریس نے اس میں قوم پرست مسلمان کا نام نہ پا کر شمولیت سے انکار کر دیا۔ ۱۶ جون کے اعلان میں وائسرائے نے یہ واضح کر دیا تھا کہ اگر ایک جماعت شرکت نہ کرے تو وائسرائے دوسری تعاون کرنے والی جماعتوں پر مشتمل عبوری حکومت بنا لے گا؛ لیکن کانگریس کے انکار کے بعد وہ اپنے وعدے سے پھر گیا، جس سے مسلم لیگ کو سخت مایوسی ہوئی۔

۱۰ جولائی کو کانگریس کے نئے صدر پنڈت جواہر لال نہرو نے اپنی پریس کانفرنس میں وزارتی مشن کے منصوبے کی منظوری کے بارے میں کانگریس کا موقف بالکل تبدیل کر دیا۔ انہوں نے جنویں کی گروپ بندی کے اصول کو ناقابل قبول قرار دیتے ہوئے اعلان کیا کہ ہم بغیر کسی شرط اور مجبورتی کے دستور ساز اسمبلی میں جانے کو تیار ہیں؛ اس میں ہم کیا کریں گے،

پر حملے ہوئے تو شہر میں فساد برپا ہو گیا، جس میں پانچ ہزار ہلاک اور پندرہ ہزار زخمی ہوئے۔

۲۴ اگست کو سرکاری اعلان میں شاہ انگلستان کی منظوری سے عارضی حکومت کے لیے ارکان کے ناموں کا اعلان کر دیا گیا۔ اور طے پایا کہ نئی حکومت ۲ ستمبر کو قائم ہو گی۔ اس اعلان کے بعد وائسرائے نے کلکتے کا دورہ کیا، جس کے دوران میں اسے احساس ہوا کہ اگر دونوں قوموں میں سمجھوتا نہ ہوا تو سارے ملک میں خانہ جنگی شروع ہو جائے گی۔ لارڈ ویل نے چاہا کہ کانگریس واضح الفاظ میں یہ اعلان کر دے کہ نئے دستور کے تحت نئے انتخابات تک صوبے انہیں مجموعوں میں رہیں گے جن میں وزارتیں وفد نے انہیں رکھا ہے، لیکن ادھر تو کانگریس نے مطالبہ کیا کہ مجموعہ بندی کے مسئلے کے بارے میں فیڈرل کورٹ سے رجوع کیا جائے اور ادھر برطانیہ کی لیبر حکومت نے وائسرائے کو ہدایت دی کہ وہ کوئی ایسی کارروائی نہ کریں جس سے کانگریس اور حکومت کے درمیان تعلقات منقطع ہو جائیں؛ چنانچہ ۲ ستمبر کو عبوری حکومت قائم ہو گئی۔

اب لارڈ ویل نے ایک بار پھر مفاہمت پیدا کرنے کے لیے گاندھی جی، پنڈت نہرو اور قائد اعظم سے ملاقاتیں کیں۔ نواب بھوپال کی وساطت سے قائد اعظم اور گاندھی جی بھی باہم ملے اور اس فارمولے پر ان کا اتفاق رائے ہو گیا کہ جمہوری اصولوں کے مطابق مسام لیگ ہی مسلمانان ہند کی نیابت کا حق رکھتی ہے، لیکن کانگریس بھی اس امر میں آزاد ہے کہ اپنے ارکان میں سے جسے چاہے اپنا نمائندہ منتخب کرسکتی ہے۔ بایں ہمہ پنڈت نہرو نے اس پر اصرار کیا کہ کانگریس غیر مسلموں کے علاوہ ان مسلمانوں کی بھی نمائندگی کرتی ہے جو کانگریس کے ساتھ ہیں، چنانچہ اس گفت و شنید کا

خلاف احتجاج کے طور پر تمام سرکاری خطابات واپس کر دیے جائیں۔

اب کانگریس کو احساس ہوا کہ اس کے صدر کے بیان کے کیا نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ ۱۰ جولائی کو اس کی مجلس عاملہ کا اجلاس ہوا، جس میں پنڈت نہرو کے بیان کی تردید تو نہیں کی گئی البتہ یہ اعلان ضرور کر دیا گیا کہ کانگریس نے وزارتیں سکیم پوری کی پوری منظور کی ہے۔

دستور ساز اسمبلی اور عبوری حکومت: اس اثنا میں دستور ساز اسمبلی منتخب ہو گئی۔ مسلم لیگ نے اٹھتر میں سے تہتر مسلم نشستوں پر قبضہ کیا اور کانگریس نے نو کے علاوہ تمام غیر مسلم نشستوں پر۔ عارضی حکومت بنانے کی تجویز از سر نو زندہ ہوئی۔ کانگریس اگرچہ صوبوں کی مجموعہ بندی کی تنسیخ اور دستور ساز اسمبلی کو خود مختاری دینے کا مطالبہ کر رہی تھی، تاہم اسے عبوری حکومت قائم کرنے کی دعوت دے دی گئی، جسے صدر کانگریس نے قبول کر لیا۔ اس کے بعد قائد اعظم کو کہا گیا کہ وہ بھی اس میں شرکت کر لیں، جسے انہوں نے اس بنا پر نامنظور کر دیا کہ صرف ہندو قوم کی جماعت کو وزارت بنانے کی دعوت دے کر وائسرائے نے ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کی توہین کی ہے اور وہ بھی اس صورت میں کہ اس نے وزارتیں بیان کی شرائط قبول نہیں کیں۔

۱۶ اگست ۱۹۴۶ء کو مسلم لیگ کی طرف سے یوم راست اقدام منایا گیا تاکہ حکومت کی غلط اور غیر منصفانہ پالیسی کے خلاف اظہار احتجاج کرتے ہوئے کامل ہڑتال کی جائے، جلسے کیے جائیں اور مسلم لیگ کے موقف کی تشریح کی جائے۔ ہندوؤں نے اس سادہ پروگرام کو اپنے خلاف قرار دیا۔ کلکتے میں مسلمانوں کے جلسوں اور جلوسوں

کوئی نتیجہ نہ نکلا۔

مسلم لیگ کے لیے بڑا نازک مقام آ گیا تھا۔ ہندو مسلم منافرت اس درجے پھیل چکی تھی کہ جگہ جگہ خونیں فسادات شروع ہو گئے تھے۔ ان حالات میں مسلمانوں کے لیے یہ بات انتہائی مہلک تھی کہ مرکزی حکومت کے انتظام کا پورا میدان کانگریس کے ہاتھ میں چھوڑ دیا جائے، چنانچہ قائد اعظم نے اس شرط پر حکومت میں شرکت منظور کر لی کہ اگر کانگریس کو اس کے حصے کے ارکان میں ایک مسلمان کو نامزد کرنے کا حق دیا جا رہا ہے تو مسلم لیگ کو بھی یہ حق ملنا چاہیے کہ وہ اپنے حصے میں سے پس ماندہ اقوام یا دوسری اقلیتوں کے کسی شخص کو نامزد کرے۔ ۱۲ اکتوبر کو وائسرائے نے اس شرط کی توثیق کر دی اور ۲۰ اکتوبر کو مسلم لیگ کی شرکت سے عبوری حکومت مکمل ہو گئی۔

مخلوط حکومت بن جانے کے بعد بھی مسلم لیگ اور کانگریس کی آویزش جاری رہی۔ ایک تو شعبوں کی تقسیم میں انصاف سے کام نہیں لیا گیا تھا، دوسرے کانگریس کے طرز عمل میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہوئی۔ پنڈت نہرو نے ایسا رویہ اختیار کیا گویا وہ وزیراعظم ہیں اور امور داخلہ و نشریات کے وزیر سردار پٹیل نے اپنے محکموں میں ایسی جاہلانہ پالیسی پر عمل شروع کر دیا کہ مسلمانوں کو محسوس ہونے لگا کہ وہ ایک غیر اور حریف حکومت کے زیر تسلط آ گئے ہیں۔ مسلم لیگ کے نزدیک عبوری حکومت وائسرائے کی مخلوط ایگزیکٹو کونسل تھی اور کانگریس کے نزدیک آزاد نیشنل گورنمنٹ۔ اب کانگریس چاہتی تھی کہ مسلم لیگ مجلس دستور ساز میں بھی شریک ہو جائے تاکہ اس کا مجلس منعقد کر کے وزارتیں سکیم کے اس حصے کو کثرت رائے سے منسوخ کر دیا جائے جو مسلم اکثریت

کے صوبوں کی مجموعہ بندی اور مجموعوں اور صوبوں کے وضع دستور سے متعلق تھا اور ملک میں ایک مرکزی وحدانی حکومت قائم کرنے کے منصوبے کو عملی جامہ پہنایا جائے۔ اسی دوران میں بہار میں کانگریسی حکومت کے زیر سایہ مسلمانوں کے خلاف منظم فسادات برپا ہوئے۔ ۲۰ اکتوبر سے ۱۰ نومبر تک مسلم بستیوں پر ہزاروں کی تعداد میں مسلح ہندو حملہ آور ہوتے رہے۔ تیس ہزار مسلمان قتل ہو گئے اور ڈیڑھ لاکھ بناہ گزیں ہونے پر مجبور ہوئے۔ اس کے فوراً بعد گڑھ مکتیشر میں گنگا اشران کے میلے میں مسلمانوں کا قتل عام ہوا۔ اس طرح بدامنی صوبجات متحدہ کے شمالی اور مغربی اضلاع تک پھیل گئی۔ ان حالات میں قائد اعظم نے وائسرائے سے مطالبہ کیا کہ دستور ساز اسمبلی کو غیر معین مدت کے لیے ملتوی کر دیا جائے اور حکومت اپنے تمام وسائل اور پوری توجہ امن و انتظام پر صرف کرے۔ اس مطالبے کو سامنے کے بجائے مجلس دستور ساز کے انعقاد کے لیے ۹ دسمبر کی تاریخ مقرر کر دی گئی۔ مسلم لیگ نے اس مجلس میں شریک نہ ہونے کا فیصلہ کیا اور کانگریس نے یہ مطالبہ شروع کر دیا کہ یا تو مسلم لیگ مجلس دستور ساز میں آئے یا عبوری حکومت سے استعفیٰ دے دے۔ مسلم لیگ کی طرف سے لیاقت علی خان نے وائسرائے پر واضح کیا کہ وہ مستعفی ہونے کے لیے تیار ہیں، لیکن ان کی جماعت وزارتی وفد کا منصوبہ اس وقت تک منظور نہیں کرے گی جب تک ملک معظم کی حکومت یہ یقین نہ دلا دے کہ صوبے فریقوں میں مجتمع ہوں گے اور یہ فریق اور ان کے مجموعے کثرت رائے سے اپنا دستور وضع کرنے میں مختار ہوں گے اور مزید یہ کہ ملک معظم کی حکومت کو یہ ذمہ لینا چاہیے کہ جب تک اس ضابطے کی پابندی نہ ہو وہ نتائج کا نفاذ نہیں کرے گی۔

اس گتھی کو سلجھانے کے لیے قائد اعظم، خان لیاقت علی خان، پنڈت نہرو اور سردار بلدیو سنگھ وائسرائے کے ہمراہ لنڈن پہنچے، لیکن ملک معظم کی حکومت کے ساتھ گفت و شنید سے بھی دونوں جماعتوں میں اتفاق رائے نہ ہو سکا؛ تاہم حکومت برطانیہ صوبوں کی ترقی بندی کے اصول پر مصر رہی اور ۶ دسمبر کو اپنے اعلان میں اس نے یہ بھی واضح کر دیا کہ اگر مجلس دستور ساز میں ہندوستانی آبادی کے ایک بڑے حصے کے نمائندے شامل نہیں ہوں گے تو اس کا بنایا ہوا آئین ناراضمند طبقوں پر نہیں ٹھوسا جائے گا۔ اس طرح کانگریس کی بالادستی کا خواب ادھورا رہ گیا اور پنڈت نہرو فوراً واپس روانہ ہو گئے۔

آئین ساز اسمبلی نے ۲۰ جنوری ۱۹۴۷ء کو اپنا کام شروع کر دیا اور پنڈت نہرو کے ایما پر ایک قابل اعتراض قرارداد مقاصد منظور کر لی۔ مسلم لیگ نے اصرار کیا کہ چونکہ کانگریس، اچھوتوں اور سکھوں نے وزارتیں سکیم کی برطانوی تشریح قبول نہیں کی، اس لیے آئین ساز اسمبلی کے لیے انتخابات اور اس کے اجلاس غیر قانونی اور بے بنیاد ہیں۔ ادھر کانگریس نے وائسرائے پر زور دیا کہ مسلم لیگ کے نمائندوں سے استعفیٰ طلب کیے جائیں۔ ۶ فروری کو وائسرائے نے لیاقت علی خان کو بلا کر اس مطالبے سے آگاہ کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر حکومت کے نزدیک کانگریس نے وزارتیں منصوبہ قبول کر لیا ہے تو مسلم لیگ اپنے طرز عمل پر غور کرنے کے لیے تیار ہے، لیکن یہ حکومت کی ذمہ داری ہو گی کہ کانگریس کو مجلس دستور ساز میں ان حدود کے اندر رکھے جو وزارتیں وفد نے معین کر دی ہیں۔ انہوں نے یہ بھی کہا کہ وزارتیں منصوبہ صحیح معنوں میں کسی نے بھی قبول نہیں کیا، لہذا کسی کو بھی اس بنا پر

مسلم لیگ سے استعفا طلب کرنے کا حق نہیں ہے۔ ۱۰ فروری کو سردار پٹیل نے دھمکی دی کہ دریں حالات اگر مسلم لیگ عبوری حکومت میں رہی تو کانگریس اس سے الگ ہو جائے گی۔ اس کے ساتھ ہی گاندھی جی اور پنڈت نہرو نے وزیر اعظم اٹلی اور لیبر پارٹی کے دوست ممبروں کو لارڈ ویول کے خلاف خطوط لکھے اور یہ مہم شروع کی کہ اس کی جگہ کوئی زیادہ اہل وائسرائے بھیجا جائے۔

انخلا کا اعلان: لیبر گورنمنٹ کے لیے اب سخت دشواری کا سامنا تھا۔ ایک طرف تو وہ اس پر کسی طور بھی آمادہ نہیں تھی کہ کانگریس عبوری حکومت سے الگ ہو کر کوئی مخالفانہ تحریک شروع کر دے، دوسری طرف وہ مسلم لیگ سے استعفیٰ کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتی تھی، کیونکہ اس سے اندیشہ تھا کہ نہ صرف ہندوستان کے مسلمان راست اقدام کی قرارداد کو عملی جامہ پہنانے کی کوشش کریں گے، بلکہ دوسرے مسلم ممالک میں بھی اس کے خطرناک اثرات ہوں گے؛ چنانچہ وزیر اعظم نے ۲ فروری کو اعلان کیا کہ جون ۱۹۴۸ء تک حکومت برطانیہ تمام اختیارات ایک ایسی ہندوستانی حکومت کے حوالے کر دے گی جسے عوام کی حمایت حاصل ہو، جو امن قائم رکھ سکے اور عدل و صلاحیت سے نظم و نسق چلا سکے، نیز اگر اقوام ہند متفقہ دستور نہ بنا سکیں تو ملک کا انتظام کسی بھی مرکزی حکومت کے حوالے کر دیا جائے گا، یا بعض صوبوں کا انتظام صوبائی حکومتوں کو سونپ دیا جائے گا۔ اسی بیان میں یہ بھی اعلان کیا گیا کہ انتقال اختیار کے لیے لارڈ ویول کی جگہ لارڈ ماؤنٹ بیٹن کو وائسرائے مقرر کیا گیا ہے اور وہ مارچ ۱۹۴۷ء میں اپنا عہدہ سنبھال لیں گے۔

مسلم اکثریت کے صوبوں کی حالت

حکومت متزلزل ہو گئی اور فروری کے آخر میں مسلم لیگی رہنماؤں کو رہا کر دیا گیا۔ مسلم لیگ نے فیصلہ لیا کہ ۳ مارچ کو صوبائی اسمبلی کے ہونے والے اجلاس میں مخلوط وزارت کو توڑنے کی پوری کوشش کی جائے۔ مندرجہ بالا نوائے مسلم لیگ نے پہلے تو ہندوؤں اور سکھوں کی مدد سے مسلم لیگ کا مقابلہ کرنے کا ارادہ کیا، مگر مسلمانان پنجاب کے تیسور دیکھ کر ۲ مارچ کو انہوں نے اپنی وزارت کا استعفا پیش کر دیا۔ اگلے روز نواب ممدوٹ نے نئی وزارت بنانے کے لیے یونینسٹ پارٹی کے ہندو سکھ ارکان کو جمع کر کے تعاون کی دعوت دی، لیکن انہوں نے تشدد اور بد امنی کی دھمکی دی اور ۳ مارچ کو ماسٹر تارا سنگھ نے اسمبلی ہال کے باہر تلوار لہرا کر ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے مسلمانوں کے خلاف جنگ کا اعلان کر دیا۔ اسی دن ہندوؤں اور سکھوں نے تمام پنجاب میں مسلمانوں پر حملے شروع کیے اور طرح طرح سے انہیں اشغال دلا یا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ شہروں، قصبوں اور دیہات میں جگہ جگہ خونریز بلوے ہونے لگے۔ پنجاب کے گورنر نے ایک بار پھر جانب داری کا ثبوت دیا اور مسلم لیگ کو وزارت کی دعوت دینے کے بجائے صوبے میں گورنری راج قائم کر دیا۔

اس اثنا میں مسلم لیگ کی طرف سے صوبہ سرحد میں بھی پراسن اور منظم مظاہرے ہو رہے تھے، حکومت بڑی کثرت سے مظاہرین کو گرفتار کر رہی تھی اور مسلم لیگ کی تحریک کے اثرات آزاد قبائل تک پہنچ چکے تھے۔

ماؤنٹ بیٹن منصوبہ: لارڈ ماؤنٹ بیٹن Mountbatten نے ۲۲ مارچ کو اپنے عہدے کا حلف اٹھا کر کانگریس اور لیگ کے قائدین سے گفتگو شروع کی اور ابتدا ہی میں ظاہر ہو گیا

ان اثنا میں کانگریس مسلم اکثریت کے صوبوں میں ہندوؤں اور سکھوں کو اس پر اکسا رہی تھی کہ وہ مجموعوں کی مجلس دستور ساز میں ہرگز شریک نہ ہوں۔ بنگال میں مغربی بنگال کا ایک علیحدہ صوبہ قائم کرنے کی تحریک شروع ہو گئی تھی۔ آسام کی کانگریس پارٹی نے اپنے صوبے کی مجلس آئین ساز کے تمام ارکان کو حکم دے دیا تھا کہ وہ وزارتیں سکیم کے تحت بنگال کے ساتھ ایک مجموعے میں شریک نہ ہوں۔ سندھ میں مسلم لیگی حکومت کو متزلزل کرنے کی کوششیں برابر جاری تھیں۔ صوبہ سرحد میں پہلے سے کانگریسی وزارت قائم تھی۔ پنجاب میں گورنر کی حمایت سے مسلم لیگ کو وزارت بنانے سے محروم رکھا گیا تھا۔ یہ صورت حال بڑی خطرناک تھی کہ جن صوبوں میں پاکستان قائم ہونا تھا وہاں بھی مسلم لیگ پوری طرح برسر اقتدار نہیں تھی؛ چنانچہ مسلم لیگ نے پنجاب میں دوبارہ انتخابات کرانے کا مطالبہ کیا۔ اس پر چڑ کر یونینسٹ حکومت نے جبر و تشدد سے کام لیا اور مسلم لیگ نیشنل گارڈز کو خلاف قانون قرار دے کر کئی رہنما گرفتار کر لیے۔ اس کے بعد مسلم لیگ نے سول نافرمانی کی تحریک شروع کر دی جو پورے صوبے میں پھیل گئی اور چونتیس روز تک جاری رہی۔ ہزاروں عورتیں اور مرد گرفتار ہوئے، جگہ جگہ لائنیں چارج کیا گیا، پراسن مظاہرین پر گولیاں چلائی گئیں، لیکن تحریک کی شدت میں اضافہ ہوتا گیا۔ ادھر مسٹر ایٹلی کے اعلان کے بعد سکھوں کے رہنما ماسٹر تارا سنگھ نے پنجاب کی تقسیم کا مطالبہ کیا۔ سکھوں نے اگلی جتنی بھرتی کرنے شروع کیے اور ہندوؤں میں اشتعال کو سرگرم عمل ہو گئی تاکہ صورت پیش آنے پر مسلمانوں کے خلاف گوریلا جنگ لڑ سکے۔ مسلم لیگ کی تحریک سے یونینسٹ

(ب) صوبہ سندھ کی قانون ساز اسمبلی سے ہو چکا جائے کہ وہ برائی مجلس دستور ساز میں شریک ہوگی یا نہی میں: (ج) صوبہ سرحد کی شمولیت کا عام رائے شماری سے فیصلہ ہوگا: اسی طرح (د) آسام کے واحد مسلم اکثریتی ضلع سلہٹ کا بھی عام رائے شماری ہی سے فیصلہ ہوگا کہ وہ مشرقی بنگال میں شامل ہوگا یا آسام ہی میں رہے گا: (ه) اس کے بعد دونوں مجالس دستور ساز (برائے بھارت و پاکستان) کے لیے نئے انتخابات ہوں گے: (و) ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو برطانوی حکومت اقتدار منتقل کر دے گی۔

اس منصوبے کی منظوری کانگریس نے اس شرط پر دی کہ مسلم لیگ بھی ایسا ہی کرے۔ قائد اعظم نے لیگ کونسل کا اجلاس بلانے کے لیے سہل طلب کی تو وائسرائے نے دھمکی دی کہ اس صورت میں کانگریس اور سکھ دوسری صبح کے اجلاس میں اسے نامنظور کر دیں گے اور پھر پاکستان شاید کبھی نہ بن سکے۔ وائسرائے کی اس ہٹ دھرمی اور ملک کی نازک صورت حال کے پیش نظر قائد اعظم دو بار مجبوری اس پر رضامند ہونا پڑا۔ ۳ جون کو آل انڈیا ریڈیو سے قائد اعظم، پنڈت نہرو اور سردار بلدیو سنگھ نے اپنی اپنی قوم کی طرف سے منصوبے کی منظوری کے اعلانات نشر کیے، جس کی توثیق ۱۰ جون کو آل انڈیا مسلم لیگ کونسل اور ۱۴ جون کو آل انڈیا نیشنل کانگریس کمیٹی نے کر دی۔

صوبوں کی تقسیم اور استصواب رائے عامہ: ۲ جون کو بنگال کی قانون ساز اسمبلی کا اجلاس ہوا، جس میں فیصلہ کیا گیا کہ بنگال تقسیم کر دیا جائے اور مغربی بنگال ہندوستان کی مجلس دستور ساز میں اور مشرقی بنگال اور سلہٹ مل کر نئی مجلس دستور ساز میں شریک ہوں۔ یہ فیصلہ امن و انتظام کے ساتھ ہو گیا۔

کہ اس کے میلانات ہندوؤں کے حق میں ہیں۔ یہ مذاکرات کئی ہفتوں تک جاری رہے۔ اب یہ پوری طرح واضح ہو چکا تھا کہ وزارت سکیم کے منصوبے کے مطابق پورا ہندوستان ایک مرکزی حکومت کے ماتحت نہیں رہ سکتا اور کانگریس کا یہ مطالبہ شدت اختیار کر گیا تھا کہ تقسیم ملک کی صورت میں پنجاب، بنگال اور آسام کے ان حصوں کو تقسیم کر کے ہندو یونین میں شامل کیا جائے جہاں مسلمان اکثریت میں نہیں ہیں۔ ماؤنٹ بیٹن نے ملک اور صوبوں کی اس تقسیم کے مطالبات کی روشنی میں ایک منصوبہ تیار کیا جسے حکومت برطانیہ نے منظور کر لیا، لیکن جب اسے پنڈت نہرو کو دکھایا گیا تو انہوں نے اسے ناقابل قبول ٹھہرایا؛ چنانچہ ترمیمات کے ساتھ نیا منصوبہ تیار ہوا اور اس کی منظوری حاصل کرنے کے لیے وائسرائے خود لنڈن روانہ ہو گیا اور ۳۱ مئی کو واپس آ کر اعلان کیا کہ اسے ۲ جون کو ہندوستانی رہنماؤں کے سامنے پیش کر دیا جائے گا۔

اس منصوبے میں یہ طے کیا گیا تھا کہ (الف) پنجاب اور بنگال کی آئین ساز مجلسیں اپنے اجلاس دو حصوں میں کریں گی: ایک حصے میں مسلمان اضلاع کے نمائندے اور دوسرے میں باقی اضلاع کے نمائندے شریک ہوں گے اور یہ فیصلہ کریں گے کہ ان صوبوں کو تقسیم کرنا چاہیے یا نہیں۔ اگر ایک حصے کے ارکان سادہ اکثریت سے یہ فیصلہ کر لیں کہ صوبے کو تقسیم ہونا چاہیے تو ایسا ہی ہوگا۔ تقسیم کی صورت میں دونوں حصے یہ فیصلہ کریں گے کہ وہ پہلی مجلس آئین ساز میں شامل ہونا چاہتے ہیں یا نہیں۔ علاوہ ازیں پنجاب اور بنگال میں مسلم اور غیر مسلم اکثریت کے علاقوں کی حد بندی کے لیے ایک حد بندی کمیشن مقرر کیا جائے گا؛

۱۸ جولائی کو بادشاہ نے اس کی منظوری دے دی اور عارضی دستور کے طور پر کام دینے کے لیے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء میں ضروری ترمیم کر کے اسے انڈیا آرڈر ۱۹۴۷ء کے نام سے نافذ کر دیا گیا۔

انتقال اختیار سے قبل عبوری دور کے لیے دونوں مملکتوں کے لیے گورنر جنرل کے تقرر کا مسئلہ بھی طے ہونا تھا۔ کانگریس ماؤنٹ بیٹن کو ہندوستان کا گورنر جنرل بننے کی دعوت دے چکی تھی۔ قائد اعظم کی تجویز تھی کہ دونوں مملکتوں کے لیے علیحدہ علیحدہ گورنر جنرل ہوں اور اختلافی مسائل کو طے کرنے کے لیے ایک بالائی گورنر جنرل مقرر کیا جائے، لیکن اسے ماؤنٹ بیٹن نے قبول نہ کیا۔ ۲ جولائی کو مسلم لیگ نے فیصلہ کیا کہ پاکستان کے گورنر جنرل قائد اعظم ہوں گے۔ اس فیصلے سے ماؤنٹ بیٹن کو سخت صدمہ ہوا اور اس کے بعد وہ ہر معاملے میں ہندوؤں کی حمایت پر تل گیا (دیکھیے *Jinnah, Creator of Pakistan* ص ۱۹۳)؛ چنانچہ اس کا ثبوت دفاتر، افواج، اسلحہ اور املاک کی تقسیم کے سلسلے میں قدم قدم پر ملتا رہا۔

دونوں مملکتوں کی سرحد کی تعیین کے لیے دو حد بندی کمیشن قائم کیے گئے جن کا صدر سر رول ریڈ لف Cyril Radcliffe کو مقرر کیا گیا۔ کمیشن کے ارکان ہائی کورٹ کے جج تھے۔ بنگال کمیشن جسٹس ابوصالح محمد ادرہ، جسٹس ایس۔ اے۔ رحمن، جسٹس سی۔ سی۔ بسواس اور جسٹس بی۔ کے۔ مکرچی پر اور پنجاب کمیشن جسٹس شیخ دین محمد، جسٹس محمد منیر، جسٹس مہر چند مہاجن اور جسٹس تیجا سنگھ پر مشتمل تھا۔ ان کے درمیان اتنا شدید اختلاف پیدا ہوا کہ فیصلہ دینے کا حق کمیشن کے صدر کو سونپ دیا گیا۔ اس نے جو فیصلہ دیا وہ کتنا جانبدارانہ تھا

پنجاب میں ان دنوں انتہائی بدامنی پھیلی ہوئی تھی۔ پولیس کے زیر انتظام صوبائی اسمبلی کے ارکان نے فیصلہ کیا کہ صوبے کی تقسیم کے بعد مشرقی پنجاب کے ان اضلاع کے نمائندے جہاں غیر مسلم اکثریت میں ہیں ہندوستان کی مجلس دستور ساز میں شریک ہوں گے۔

۲۶ جون کو سندھ کی اسمبلی نے نثر رائے سے نئی مجلس دستور ساز میں شریک ہونے کا فیصلہ کیا۔

بھی فیصلہ بلوچستان کی طرف سے شاہی جرگے اور کوئٹے کی بلدیہ کے غیر سرکاری ارکان کے جلسے میں متفقہ طور پر کیا گیا۔

جولائی کی ابتدا میں سلہٹ کے لیے استصواب رائے عامہ ہوا اور ۱۸۳۰ء کے مقابلے میں ۲۳۹۶۱۹ راؤں کی تعداد سے سلہٹ کو آسام سے الگ کر کے مشرقی بنگال میں شامل کرنا طے پایا۔ صوبہ سرحد میں عرصے سے کانگریسی حکومت قائم تھی۔ وہاں خان عبدالغفار خاں نے مطالبہ کیا کہ پاکستان اور ہندوستان کے ساتھ خود مختار پٹھانستان (پختونستان) کے لیے بھی رائے لی جائے، لیکن قائد اعظم نے اس کی شدید مخالفت کی اور وائسرائے نے بھی اسے تسلیم نہ کیا؛ چنانچہ خان برادران نے استصواب رائے کے مقاطعے کا اعلان کر دیا۔ بایں ہمہ صوبے کے لوگوں کی بڑی اکثریت نے پاکستان کے حق میں رائے دی۔

اس کے بعد پاکستان کی مجلس دستور ساز میں نمائندگی کے لیے سلہٹ، مشرقی بنگال اور مغربی پنجاب میں نئے انتخابات ہوئے۔ سندھ، بلوچستان اور صوبہ سرحد میں اس کی ضرورت یوں پیش نہ آئی کہ یہ علاقے تقسیم نہیں ہوئے تھے۔

مجلس دستور ساز نے ۱۰ جولائی کو پاکستان کی مجلس دستور ساز نے آزادی ہند کا قانون منظور کیا۔

(د) قیام پاکستان کے بعد

(۱) اہم سیاسی واقعات

(الف) اگست ۱۹۴۷ء سے اکتوبر ۱۹۵۸ء تک

ابتدائی مشکلات اور مہاجروں کا مسئلہ: پاکستان کو ابتدا ہی سے بے پناہ مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ نئے ملک کی نہ تو کوئی اپنی منظم فوج تھی، نہ کوئی انتظامیہ تھی۔ ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء کو مجلس تقسیم ملک (Partition Council) کے اعلان عافیت و آزادی کی رو سے مسلم لیگ کے علاوہ کانگریس اور سکھوں کے رہنما بھی اس امر پر متفق ہو چکے تھے کہ انتقال اختیار کے بعد اقلیتوں کے ساتھ خوش معاملگی اور انصاف کا برتاؤ کیا جائے گا۔ تمام شہریوں کو جان و مال کا تحفظ دیا جائے گا اور نسبی حالت میں تشدد گوارا نہیں لیا جائے گا۔ علاوہ ازیں پنجاب میں امن قائم کرنے کے لیے اضلاع سیالکوٹ، گوجرانوالہ، شیخوپورہ، لائل پور، منٹگمری، لاہور، امرتسر، گورداسپور، ہوشیار پور، جالندھر، فیروز پور اور لدھیانہ میں فوجی نمان قائم کر دی گئی تھی، جس کا کمانڈر میجر جنرل ریس اور اس کے مشیروں کے طور پر ہندوستان کی طرف سے بریگیڈیر دگمبر سنگھ اور پاکستان کی طرف سے کرنل محمد ایوب خان مقرر کیے گئے تھے۔ حصول آزادی سے قبل فسادات دوطرفہ تھے، لیکن آزادی ملنے کے بعد حکومت پاکستان نے فتنہ و فساد کو دبانے کی ہرزور کوشش کی جو بڑی حد تک کامیاب بھی رہی۔ اس کے برعکس سکھوں اور فرقہ پرست ہندوؤں نے مشرقی پنجاب اور دوسرے بھارتی علاقوں میں قتل و غارت کا سلسلہ جاری رکھا اور حکومت کی سرپرستی میں مسلح اور منظم دستوں نے، جن میں سکھ رہاستوں کے بھی شامل تھے، مشرقی پنجاب، دہلی اور

اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ پنجاب میں گورداسپور اور بٹالہ کی تحصیلیں، جن میں مسلمان اکثریت میں تھے، ہندوستان میں شامل کر دی گئیں بلکہ سرحدی خط دیہات وار کھینچا گیا اور ساٹھ فی صد مسلم اکثریت کی تحصیل اجنالہ (ضلع امرتسر) اور اسی طرح زیرہ اور فیروز پور کی تحصیلیں بھی پاکستان میں شامل کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی گئی۔ بقول قائد اعظم "اس عظیم اور خود مختار مسلم مملکت کی تعمیر میں ہم سے سخت ناانصافیوں کی گئیں۔ جہاں تک ممکن تھا ہم کو دہایا گیا اور ہمارے رقبے کو ہم لیا گیا۔ جو آخری ضرب ہم پر لگائی گئی ہے وہ حد بندی کمیشن کا فیصلہ ہے۔ یہ ایک غیر منصفانہ، ناقابل فہم، بلکہ مکروہ فیصلہ ہے۔۔۔۔۔ بہر حال ہم اس کی پابندی کا وعدہ کر چکے ہیں، لہذا۔۔۔ ایک آبرو مند قوم کی طرح ہمیں یہ قبول کر لینا چاہیے۔" دراصل انگریز اور ہندو کی ابتدا ہی سے یہ دوشش رہی تھی کہ ہندوستان متحد رہے اور جب تقسیم ناگزیر نظر آئی تو انہوں نے پاکستان کو ہر ممکن طریق سے اتنا کمزور کر دینا چاہا کہ وہ زیادہ عرصے تک قائم نہ رہ سکے۔

قیام پاکستان: ۷ اگست کو قائد اعظم کراچی پہنچ گئے، جہاں ۱۱ اگست کو پاکستان کی مجلس دستور ساز کا پہلا اجلاس ہوا۔ ۱۳ اگست کو لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے برصغیر کے وائسرائے اور گورنر جنرل کی حیثیت سے کراچی آ کر ۱۴ اگست کو دولت مشترکہ کی نئی مملکت پاکستان کے اختیارات اس کے گورنر جنرل کے حوالے کر دیے اور ۱۵ اگست کو قائد اعظم نے بحیثیت گورنر جنرل پاکستان حلف اٹھایا۔ پاکستان باضابطہ وجود میں آ گیا۔

ہندوؤں کو مسلمانوں سے خالی کرانا شروع کر دیا۔ لاکھوں مسلمان مارے گئے۔ ہزاروں عورتیں اغوا کر لی گئیں اور لاکھوں کی تعداد میں زخمی اور لٹے پٹے لوگ پاکستان میں داخل ہونے پر مجبور کر دیے گئے۔ ہندوستانی لیڈر نئے ملک کو ختم کرنے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ ان کا مقصد تھا کہ پاکستان کی طرف پناہ گزینوں کا ایک بے پناہ سیلاب جاری کر دیا جائے تاکہ اس کی حکومت قائم ہی نہ ہو سکے اور اگر ہو بھی جائے تو انتہائی کمزور اور ہودی۔ اسی پروگرام کے تحت مغربی پاکستان کے ہندوؤں کو پاکستان سے چلے آنے کی ہدایت کی گئی جو وہاں کی تماسر تجارت، صنعت اور بینکنگ پر قابض اور بیشتر کلیدی ملازمتوں پر فائز تھے تاکہ نیا ملک اقتصادی، تجارتی اور انتظامی بحران کا شکار ہو جائے، چنانچہ ان علاقوں کے بھی ہندو اور سکھ ترک وطن کر گئے جہاں بدامنی کا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا تھا اور جاتے جاتے اپنا مال و متاع، سرکاری دفاتر کا سامان، کارخانوں کی مشینوں کے ضروری پرزے اور ہسپتالوں کے آلات بھی ہاتھ لے کر گئے یا تباہ کر گئے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دکانیں، بینک، منڈیاں، کارخانے، شفاخانے، سب کچھ عرصے کے لیے بند ہو گئے۔ اس پر مستزاد یہ کہ پاکستان کو اس کے حصے کا فوجی سامان اور روپیہ بھی نہیں دیا گیا تھا۔ اس موقع پر اہل پاکستان نے حب الوطنی، حوصلہ مندی اور ایثار کا ثبوت دیا اور وزارت مہاجرین نے عوامی کارکنوں کی مدد سے مہاجرین کو ہنگامی طور پر ملک کے مختلف علاقوں میں آباد کر کے ان کی ضروریات کا انتظام کیا اور انہوں نے ہندوؤں کی چھوڑی ہوئی اراضی، مکانات، دکانیں اور کارخانے وغیرہ ”لاٹ“ کر کے

علاوہ لاکھوں نفوس کی بحالی اور آبادکاری کا اہتمام کیا۔ اسی طرح سرکاری دفاتر میں ملازمین نے انتہائی دشوار حالات میں کام سنبھالا اور حکومت کے نظم و نسق کو کامیابی سے چلانا شروع کر دیا۔ یوں قائد اعظم کی قیادت میں مسلمانوں نے پورے اعتماد اور جوش کے ساتھ ہر مشکل کا مقابلہ کر کے اپنی حکومت کی بنیادیں استوار کر دیں۔ قائد اعظم (رک بہ محمد علی جناح) پاکستان کے پہلے گورنر جنرل بنے اور لیاقت علی خان وزیر اعظم۔ کراچی کو پاکستان کا دارالحکومت بنایا گیا۔ ملک کے لیے مؤثر انتظامی ڈھانچے کی تشکیل کی گئی اور آئین ساز مجلس بنائی گئی، جس کے پہلے صدر خود قائد اعظم تھے۔

نیا ملک زیادہ تر ان حصوں پر مشتمل تھا جنہیں انگریز حکمرانوں نے صنعتی طور پر پس ماندہ رکھا ہوا تھا۔ اس علاقے سے صرف فوجی سپاہی بھرتی کیے جاتے تھے اور خام مال انگلستان بھیجا جاتا تھا۔ تقسیم کے وقت ریڈ کلف نے، جو حد بندی کمیشن کا صدر تھا، سیاسی فیصلے کر کے مسلم اکثریت کے بعض اہم علاقے بھارت کو دے دیے۔ بھارت کی کشمیر پر بالا دستی قائم کرنے کے لیے ملحقہ ضلع گورداسپور اس کے حوالے کر دیا۔ اس کے علاوہ اہم نہری ہیڈ ورکس (Head Works) بھی، جو فیروز پور اور مادھو پور میں واقع تھے اور جہاں سے پاکستانی علاقوں کو نہری پانی فراہم ہوتا تھا، بھارت کو دیے گئے۔ یہ ایک صریح ناانصافی، تھی لیکن ان تمام مشکلات کے باوجود پاکستان آگے بڑھتا رہا۔

صوبہ سرحد کا مسئلہ: صوبہ سرحد میں ۱۹۴۶ء میں ڈاکٹر خان صاحب کے زیر قیادت کانگریسی حکومت قائم ہوئی تھی، جسے معمولی اکثریت حاصل تھی، لیکن صوبہ سرحد کے مسلمان

کوششیں شروع کر رکھی تھیں، چنانچہ گاندھی جی نے ۱۹۴۷ء کے موسم گرما میں کشمیر کا دورہ کیا۔ مہاراجا ہری سنگھ کو معلوم تھا کہ ریاست کے مسلمان لازماً پاکستان کے ساتھ الحاق چاہتے ہیں۔ انہیں دھوکا دینے کے لیے اگست ۱۹۴۷ء میں اس نے بظاہر تو پاکستان کے ساتھ یہ معاہدہ کیا کہ فی الحال جو حالات و تعلقات ہیں وہ بحال رہیں (Stand Still Agreement)، لیکن جب مشرقی پنجاب میں مسلمانوں کا قتل عام ہونے لگا تو اس کے اشارے پر ریاست کے مسلح ہندوؤں اور فوج نے جموں اور کشمیر کے مسلمانوں کو ختم کرنے کے لیے ان پر منظم حملے شروع کر دیے۔ ان حالات سے مجبور ہو کر ہونچہ کے مسلمانوں نے راجا کے خلاف بغاوت کر دی اور ریاست کی خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ پاکستان کے بہت سے مسلمان بھی اپنے کشمیری بھائیوں کی مدد کے لیے چل پڑے اور ان کی آزادی کی جنگ میں شریک ہو گئے۔ لڑائی کی آگ ریاست کے کونے کونے میں پھیل گئی۔ ہر طرف ریاستی فوجوں کو بھاری نقصان اٹھانا پڑا اور مہاراجا اور اس کے ارکان حکومت بھاگ کر دہلی جا پہنچے۔ مہاراجا نے بھارتی حکومت سے الحاق کی درخواست کی اور فوجی امداد طلب کی، جسے فوراً منظور کر لیا گیا۔ ۲۶ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو الحاق کی دستاویز پر دستخط ہو گئے۔ بھارتی فوجیں ہوائی جہازوں کے ذریعے سری نگر میں اتاری گئیں اور مجاہدین کے خلاف صف آرا ہو گئیں۔ اسی اثنا میں کانگریسی لیڈروں نے ممتاز کشمیری رہنما شیخ محمد عبداللہ کو جیل سے نکال کر ریاست جموں و کشمیر کا وزیر اعلیٰ بنا دیا۔

ریاست کا بھارت کے ساتھ الحاق رہنمائی کف ایوارڈ کی ناانصافی کی وجہ سے ممکن ہوا، کیونکہ گورداسپور کا مسلم اکثریتی علاقہ بھارت کو دیا گیا

اس حکومت کے خلاف ہو گئے اور ۱۹۴۷ء کے ایکٹ کے مطابق یہاں عام رائے شماری ہوئی تو بھاری اکثریت نے صوبے کے پاکستان سے الحاق کے حق میں ووٹ دیے؛ چنانچہ قائد اعظم کے حکم سے صوبے کے گورنر نے ۲۲ اگست ۱۹۴۷ء کو کانگریسی وزارت برطرف کر دی۔ انگریز توفوجی طاقت، سیاسی چالوں اور رشوت کے ذریعے سرحدی قبائل کو قابو میں رکھتے تھے، مگر پاکستان بننے کے بعد یہ طریق کار ترک کر دیا گیا اور قبائلی بٹھانوں نے محسوس کر لیا کہ وہ پاکستان کے دوسرے حصوں کے مسلمانوں کے شریک کار ہیں۔ جب نئی نئی سڑکیں بنائی گئیں اور سکول کھولے گئے تو صوبہ سرحد اور دوسرے علاقوں کے باشندوں کے درمیان گہرا رابطہ پیدا ہو گیا اور دوری کا احساس ختم ہو گیا۔

مسئلہ کشمیر: انگریزوں نے جموں اور کشمیر کی ریاست ۷۰ لاکھ روپے کے عوض ۱۹۴۷ء میں ایک ڈوگرہ سردار گلاب سنگھ کے ہاتھ بیچ ڈالی تھی۔ مسلمان اکثریت کی اس ریاست پر نئے حکمران نے تشدد کے ساتھ حکومت کرنا شروع کی اور اس کے جانشینوں نے بھی کشمیری پنڈتوں کی مدد سے مسلمان عوام پر ظالمانہ تسلط قائم رکھا۔

جموں و کشمیر کے باشندوں کی ۸۰ فی صد آبادی مسلمان ہے۔ جغرافیائی، اقتصادی، مذہبی اور تمدنی اعتبار سے اس ریاست کا الحاق پاکستان کے ساتھ ہونا چاہیے تھا، لیکن ایسا نہ ہوسکا۔ قانون آزادی، مجریہ ۱۹۴۷ء، کی رو سے ریاستوں کو پاکستان یا بھارت کے ساتھ الحاق کا حق دیا گیا تھا، البتہ ماؤنٹ بیٹن نے ریاستی حکمرانوں کو انتباہ کیا تھا کہ وہ جغرافیائی تقاضوں کو مد نظر رکھیں۔

برصغیر کی آزادی کے موقع پر ہی کانگریسی لیڈروں نے کشمیر کو بھارت کے ساتھ ملانے کی

پیش کیا گیا۔

قائد اعظم کی وفات: کام کی زیادتی اور ذمے داریوں کے بوجھ کی وجہ سے قائد اعظم کی صحت بہت خراب ہو گئی۔ اس کے باوجود وہ ملکی کاموں کو بدستور انجام دیتے رہے۔ آخر ۱۱ ستمبر ۱۹۴۸ء میں ان کا انتقال ہو گیا۔

قائد اعظم کی وفات کے بعد: قائد اعظم محمد علی جناح کی وفات کے بعد مشرقی بنگال (مشرقی پاکستان) کے سابق وزیر اعلیٰ خواجہ ناظم الدین نئے گورنر جنرل مقرر ہوئے اور لیاقت علی خان بدستور وزیر اعظم رہے۔ خواجہ ناظم الدین کے دور میں وزیر اعظم کے اختیارات اور ذمے داریوں میں وسعت پیدا ہو گئی۔

قرارداد مقاصد: نئی دستور ساز اسمبلی کے فرائض میں دستور سازی اور مرکزی قانون ساز اسمبلی کی ذمے داریاں شامل تھیں۔ ابتدا میں اس کے ارکان کی تعداد ۶۹ تھی، جو بعد میں ریاستوں کے نمائندے ملا کر ۷۹ ہو گئی، لیکن تازہ دین وطن کی بحالی اور اقتصادی و انتظامی امور کی تنظیم نو جیسے مسائل کی وجہ سے دستور سازی پر پوری توجہ نہ دی جا سکی۔ دستور سازی کی ابتدا قرارداد مقاصد سے ہوئی، جو ۱۳ مارچ ۱۹۴۹ء کو پیش ہوئی اور مختصر بحث کے بعد منظور کر لی گئی۔ اس میں پاکستان کا دستور قرآن و سنت کے مطابق بنانے کا عہد کیا گیا (دیکھیے تفصیل بذیل ”آئین کی تاریخ“)۔ اس کے بعد ”بنیادی اصولوں کی کمیٹی“ مقرر ہوئی، جس نے دستور کا مسودہ تیار کیا۔ ستمبر ۱۹۵۰ء میں جو رپورٹ پیش کی گئی اس میں پارلیمانی طرز حکومت، دو قانون ساز اداروں (ایوان بالا و ایوان زیریں) اور وزرا پر پارلیمان کی بالا دستی کی سفارشات شامل تھیں۔ مشرقی پاکستان نے مرکز کے وسیع اختیارات کے خلاف احتجاج کیا اور یہ

پیش کیا گیا۔ اس طرح بھارت کو کشمیر میں داخل ہونے کے لیے راستہ مل گیا۔ دوسرے الحاق کا یہ معاہدہ جلد بازی میں کیا گیا تھا اور چونکہ اس میں عوام کی مرضی شامل نہیں تھی اس لیے اس کی کوئی اخلاقی اور قانونی وقعت نہ تھی۔ قائد اعظم نے بھارتی حکومت پر زور دیا کہ وہ ریاست میں غیر جانب دار حکومت قائم کر کے عام رائے شماری کے لیے حالات سازگار بنانے میں مدد دے، لیکن بھارتی حکومت نے ایسا نہ کیا۔ جنگ شدید ہوتی گئی اور قبائلی مجاہدوں اور دیگر رضاکار جماعتوں کے کچھ دستے بھی کشمیری مسلمانوں کی مدد کو پہنچ گئے۔ بے بسی کے عالم میں بھارتی حکومت نے جنوری ۱۹۴۸ء میں سلامتی کونسل کا دروازہ کھٹکھٹایا اور فائر بندی ہو گئی۔ اس عرصے میں جو علاقے آزاد کرا لیے گئے تھے وہاں کشمیریوں نے آزاد جموں و کشمیر حکومت قائم کر لی۔ ہندوستان اور پاکستان دونوں نے سلامتی کونسل کی یہ قرارداد منظور کر لی کہ کشمیری عوام کو حق خود ارادیت کے تحت اپنی قسمت کا فیصلہ کرنے کا موقع دیا جائے گا؛ لیکن بعد میں بھارتی حکومت نے تعاون نہ کیا۔

نہری پانی کا جھگڑا: ریڈ کلف نے پاکستانی علاقوں کو سیراب کرنے والی نہروں کے ہیڈ ورکس، جو فیروز پور اور مادھو پور کے مقامات پر واقع تھے، بھارت کو دے دیے۔ بعد میں بھارتی حکومت نے ستلج، بیاس اور راوی کے پانی پر اپنا مکمل حق جتاننا شروع کر دیا۔ ابتدا میں چند عارضی معاہدے ہوئے جن کی رو سے پاکستان نہری پانی کی فراہمی کے عوض نقد روپیہ ادا کرتا رہا، لیکن بھارتی حکام اکثر ضرورت کے وقت پانی بند کر دیتے تھے جس سے پاکستان کی فصلوں کو نقصان پہنچتا؛

معطل ہو گئی۔

چونکہ مرکزی قانون ساز اسمبلی میں مسلم لیگ کی مکمل بالا دستی تھی اور حزب اختلاف ابھی وجود میں نہ آئی تھی اس لیے پارلیمنٹ میں پیش ہونے والے قوانین پر شاذ ہی بحث ہوتی۔ اس دور میں ایک اہم دستوری ترمیم دفعہ ۹۲ الف میں ہوئی، جس کی رو سے آئینی حکومت ناکام ہونے کی صورت میں صوبے کا انتظام براہ راست گورنر جنرل اپنے ہاتھ میں لے سکتا تھا۔ پنجاب میں وزرا کے باہمی اختلافات نازک صورت اختیار کر گئے تو ۱۹۴۹ء کے آغاز میں وزارت بر طرف کر کے صوبے کا انتظام گورنر کے سپرد کر دیا گیا۔ دوسرے صوبوں کی حالت بھی کم و بیش یہی رہی۔

لیاقت علی خان کے عہد میں بالغ رائے دہی کا نظام بہ ترمیم رائج کیا گیا اور پنجاب اور صوبہ سرحد میں ۱۹۵۱ء کے انتخاب کے بعد نئی منتخب حکومتیں قائم ہو گئیں۔ اگرچہ مسلم لیگ کی بالا دستی قائم رہی، لیکن عوام سے رابطہ ٹکٹ جانے کی وجہ سے جماعت کمزور ہو گئی تھی۔ لیاقت علی خان کے ایما پر لیگ کے دستور کی وہ شقی ختم کر دی گئی جس کی رو سے وزرا کوئی جماعتی عہدہ نہیں سنبھال سکتے تھے۔ وہ خود مسلم لیگ کے صدر بن گئے اور ان کی پیروی میں تمام صوبائی وزراء اعلیٰ نے صوبائی شاخوں کی صدارت سنبھال لی۔ اس سے یہ نقصان ہوا کہ جماعت اور حکومت میں کوئی فرق نہ رہا۔

بھارت سے تعلقات: تقسیم ملک کے بعد بھی بھارتی حکومت نے کشمیر، نہری پانی اور متروکہ جائداد کے مسائل حل نہ کیے، جس کے باعث پاکستان کے لیے گونا گوں مشکلات پیدا ہو گئیں۔ دہشت پسند غیر مسلم جماعتوں نے مسلم کش فسادات برپا کر کے بے شمار مسلمانوں کو

پاکستان میں دھکیل دیا۔ اس صورت حال ختم کرنے کے لیے لیاقت علی خان نے خود ۱۹۵۱ء میں دہلی جا کر بھارتی وزیر اعظم پنڈت نہرو سے ”اقلیتوں کا معاہدہ“ طے کیا، جس کی رو سے دونوں حکومتوں نے اقلیتوں کے لیے الگ وزارتیں قائم کرنے اور ان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری قبول کی۔

ہندوؤں کے چلے جانے سے پاکستان کو صنعتی، تجارتی اور مالی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا کیونکہ ان امور پر ہندوؤں ہی کی اجارہ داری تھی۔ اس صورت حال سے نمٹنے کے لیے حکومت نے منصوبہ بندی کمیشن قائم کیا۔ اسی طرح مشرقی پاکستان میں اہم زرعی اصلاحات نافذ کر کے جاگیرداری پر مؤثر پابندیاں عائد کی گئیں اور کاشت کاروں کو اہم سہولتیں دی گئیں۔ ۱۹۵۱ء میں لیاقت علی خان نے امریکہ کا دورہ کیا اور پاکستان کے بارے میں متعدد تقریریں کیں۔ مارچ ۱۹۵۱ء میں حکومت کے خلاف ایک بغاوت (راولپنڈی سازش) کا انکشاف ہوا، جس میں چند اعلیٰ فوجی افسر بھی شامل تھے۔ اسی سال ۱۷ اکتوبر کو لیاقت علی خان کو ایک جلسہ عام میں ایک آدمی نے گولی مار کر ہلاک کر دیا گیا۔

خواجہ ناظم الدین بطور وزیر اعظم (۱۷ اکتوبر ۱۹۵۱ء تا ۱۷ اپریل ۱۹۵۳ء): لیاقت علی خان کی وفات کے بعد گورنر جنرل پاکستان خواجہ ناظم الدین وزیر اعظم مقرر ہوئے اور وزیر مالیات غلام محمد ان کی جگہ گورنر جنرل کے عہدے پر فائز ہوئے۔ خواجہ ناظم الدین ایک نیک دل مسلمان تھے، لیکن اپنی نرم مزاجی کی وجہ سے بطور سربراہ حکومت زیادہ کامیاب نہ رہے۔ ان کے عہد میں غلے کی کمی پیدا ہو گئی، سرکاری ملازمین سیاست میں دخل دینے لگے اور آئین

لیا جائے اور پاکستان میں رابطے کی نہریں بنا کر پانی کی کمی کو پورا کیا جائے۔ پاکستان کے لیے یہ تجویز ناقابل قبول تھی۔ اسی زمانے میں بھارت نے اعلان کر دیا کہ کشمیر کا الحاق بھارت کے ساتھ مکمل طور پر ہو چکا ہے۔ یہ سلامتی کونسل کی قراردادوں سے ٹھہلا انحراف تھا۔ شیخ عبداللہ نے بھی اسے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا، چنانچہ بھارتی حکومت نے شیخ عبداللہ کو وزارت عظمیٰ سے ہر طرف کر کے جیل میں ڈال دیا۔

محمد علی بوگرا کے زمانہ وزارت میں پاکستان کی خارجہ حکمت عملی کے خدو خال پوری طرح ابھر آئے۔ مسلمان ممالک کے ساتھ مراسم مزید گہرے ہو گئے اور پاکستان نے اقوام متحدہ میں مسلمان ملکوں کی ہر طرح امداد کی۔ بوگرا نے بھارت جا کر دونوں ملکوں کے تعلقات بہتر بنانے کی بھی کوشش کی۔ اسی دور میں امریکہ سے فوجی اور اقتصادی معاہدے ہوئے، جن میں CENTO (معاہدہ بغداد) اور SEATO (جنوب مشرقی ایشیا کا دفاعی معاہدہ) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ان کی رو سے کمیونسٹ بلاک کا مقابلہ کرنے کے لیے ایک دوسرے کی مدد کرنا رتن ممالک پر لازم تھا۔

۱۹۵۴ء میں مشرقی پاکستان میں انتخابات ہوئے اور مسلم لیگ کو متحدہ محاذ کے ہاتھوں، جس کے سربراہ فضل الحق تھے، بری طرح شکست ہوئی۔ مشرقی پاکستان میں ان انتخابات نے مسلم لیگ کا اثر ختم کر دیا اور عوامی لیگ ایک طاقتور سیاسی قوت کے طور پر سامنے آئی، جس کے قائد حسین شہید سہروردی تھے۔ اس جماعت نے صوبائی اور مرکزی حکومتوں کے بنانے اور توڑنے میں اہم حصہ لیا۔ ان انتخابات کا ایک نتیجہ یہ بھی نکلا کہ آئین ساز اسمبلی کی نمائندہ حیثیت پر بھی شک کا اظہار کیا جانے لگا۔ گورنر جنرل

کی رفتار بہت سست پڑ گئی۔ بھارت نے پاکستان کے حصے کا نہری پانی ضرورت کے وقت بھر بند کرنا شروع کر دیا، جس سے فصلوں کو بہت نقصان پہنچا۔

۲۲ دسمبر ۱۹۵۲ء کو خواجہ ناظم الدین نے بنیادی اصولوں کی کمیٹی کی رپورٹ پیش کی، جس میں سفارش کی گئی تھی کہ مرکز میں دو ایوانی مقننہ قائم کی جائے؛ علما کا ایک بورڈ بنایا جائے، جو یہ دیکھے کہ مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں کے بنائے ہوئے قوانین قرآن و سنت کے مطابق ہیں یا نہیں اور کابینہ صرف ایوان نمائندگان کے سامنے جوابدہ ہو۔

۱۹۵۳ء کے اوائل میں مجلس احرار نے قادیانی فرقے کے خلاف ایک تحریک چلائی، جس نے پنجاب کے علاقے میں نظم و نسق کی صورت حال بہت خراب کر دی۔ آخر فوج نے حالات پر قابو پایا۔ صوبائی حکومت ہر طرف ہو گئی اور فیروز خان نون کو نیا وزیر اعلیٰ مقرر کیا گیا۔ ۱۷ اپریل کو گورنر جنرل غلام محمد نے خواجہ ناظم الدین کو بھی جبراً ہر طرف کر دیا حالانکہ انہیں مجلس قانون ساز کے ارکان کی حمایت حاصل تھی۔ یہ فعل پارلیمانی جمہوریت کے معروف اصولوں کے منافی سمجھا گیا۔

محمد علی بوگرا بطور وزیر اعظم (۱۷ اپریل ۱۹۵۳ء تا ۱۱ اگست ۱۹۵۵ء) : ملک غلام محمد نے محمد علی بوگرا کو، جو اس وقت واشنگٹن (امریکہ) میں پاکستان کے سفیر تھے، نئی حکومت بنانے کی دعوت دی اور خود ہی وزارتی کونسل کی فہرست تیار کر دی۔ محمد علی بوگرا ملکی حالات پر قابو نہ پاسکے۔ بھارت سے نہری پانی کا تنازع نہ رخ اختیار کر گیا۔ عالمی بینک نے تجویز پیش کی کہ تین مشرقی دریاؤں (ستلج، روی اور راوی) پر بھارت کا حق تسلیم کر

حکومت تشکیل کرنے کا موقع دیا جائے گا، لیکن اس اثنا میں غلام محمد، جو انہیں کابینہ میں لائے تھے، بیمار ہو کر رخصت پر چلے گئے اور ان کی جگہ اسکندر مرزا قائم منائم گورنر جنرل بن گئے۔ انہوں نے مولوی فضل الحق سے رشتہ استوار کیا اور سابق وزیر مالیات چودھری محمد علی کو، جو مسلم لیگ اسمبلی پارٹی کے لیڈر منتخب ہوئے تھے اور جنہیں متحدہ محاذ کی حمایت حاصل تھی، وزارت بنانے کی دعوت دی۔ اس طرح مسلم لیگ اور متحدہ محاذ کی مخلوط وزارت قائم ہو گئی۔

چودھری محمد علی کا دور وزارت : (۱۱ اگست ۱۹۵۵ء تا ۱۲ ستمبر ۱۹۵۶ء) : ۱۵ اکتوبر ۱۹۵۵ء کو مغربی پاکستان کے تمام صوبوں اور ریاستوں کو ملا دیا گیا اور یوں وحدت مغربی پاکستان وجود میں آئی۔ فروری ۱۹۵۶ء میں پاکستان کا دستور منظور ہوا، جو ۲۳ مارچ ۱۹۵۶ء کو نافذ کر دیا گیا۔ یہ دستور جمہوری اور پارلیمانی طرز کا تھا اور اس میں ملک کو جمہوریہ اسلامیہ پاکستان کا نام دیا گیا (تفصیل کے لیے دیکھیے بذیل ”آئین کی تاریخ“).

چودھری محمد علی نے اپنے دور وزارت میں ”دوش کی نہ ”سیٹو“ اور ”سنٹو“ کے معاہدات کا اطلاق صرف اشتراکی جارحیت ہی کے خلاف نہیں بلکہ ہر قسم کی جارحیت کے خلاف کیا جائے، لیکن ان معاہدات میں شامل بڑے ممالک، یعنی امریکہ اور برطانیہ، اس موقف کو قبول کرنے پر آمادہ نہیں تھے اور اس سلسلے میں پاکستان کو صرف اتنی کامیابی ہوئی کہ ”سیٹو“ کے ارکان نے اعلان کر دیا کہ پاکستان کا اقتدار ”ڈیورنڈ لائن“ تک وسیع ہے۔

۱۹۵۶ء تک پاکستان صنعتی میدان میں خاصی ترقی کر چکا تھا، لیکن افراط زر کے باعث ملک

کی مداخلت سے بچنے کے لیے وزیر قانون مسٹر بروہی نے ۳ اگست ۱۹۵۵ء کو ایک مسودہ قانون پیش کیا، جسے منظور کر لیا گیا۔ علاوہ ازیں آئین ساز اسمبلی نے ایک اور قرار داد بھی منظور کی، جس کی رو سے گورنر جنرل کے اختیارات میں کمی کر دی گئی۔ اس کے بعد بنیادی اصولوں کی ترمیم شدہ رپورٹ منظور کی گئی اور اسے مسودہ آئین کی شکل دینے کے لیے ماہرین کے پاس بھیج دیا گیا۔ طے پایا کہ یہ مسودہ ۲۷ اکتوبر کو آئین ساز اسمبلی کے ہاتھوں میں آ جائے۔ آئین اس وقت جب اسمبلی دستور سازی کا کام ختم کر چکی تھی ۲۴ اکتوبر کو گورنر جنرل نے اپنے خصوصی اختیارات کے تحت اسے برطرف کر دیا اور اعلان کیا کہ یہ اسمبلی عوام کا اعتماد نہو چکی ہے۔ مولوی تمیز الدین خان نے، جو اس کے سپیکر تھے، گورنر جنرل کے حکم کے خلاف سندھ ہائی کورٹ میں دعویٰ دائر کر دیا، جس نے ان کے حق میں فیصلہ دیا؛ لیکن بعد میں فیڈرل کورٹ نے گورنر جنرل کے حکم ہی کو بحال رکھا۔

محمد علی بوگرا نے گورنر جنرل کی دعوت پر نئی وزارت تشکیل کی، جس میں اسکندر مرزا، سہروردی، ڈاٹر خان صاحب اور جنرل ابوب خان کمانڈرانچیف کو بھی شامل کر لیا۔ اسی زمانے میں وحدت مغربی پاکستان کا منصوبہ تیار کیا گیا، اناج کی کمی کو بیرونی ملکوں سے غلہ منگوا کر پورا کیا گیا، حکومت نے سیکلنگ کی روک تھام اور قیمتوں کو کنٹرول کرنے کی دوش کی نہ میں کچھ زیادہ کامیابی نہ ہوئی۔

جولائی ۱۹۵۵ء میں دستور ساز اسمبلی کے نئے انتخابات ہوئے، جن کے بعد محمد علی بوگرا پارٹی کے سربراہ نہ بن سکے اور سفیر بن کر واپس واشنگٹن چلے گئے۔ خیال تھا کہ اب سہروردی کو

کیا اور مستعفی ہو گئے۔

حسین شہید سہروردی (۱۲ ستمبر ۱۹۵۶ تا ۱۸ اکتوبر ۱۹۵۷ء): اسکندر مرزا کی دعوت پر عوامی لیگ کے رہنما سہروردی نے ریپبلکن پارٹی کے اشتراک سے وزارت بنا لی۔ ان کے عہد میں ہناہ گزینوں کی آبادکاری پر خاصی توجہ دی گئی، سرکاری ملازمین کو سیاست میں حصہ لینے سے منع کیا گیا اور خوراک کی کمی کا مسئلہ حل کرنے کے لیے دس لاکھ تین غلہ درآمد ہوا۔ اسی زمانے میں اسمبلی نے مغلوط انتخاب کے حق میں رائے دی۔

سہروردی مغربی بلاک کے ساتھ رہنے کے قائل تھے۔ ان کے نزدیک فوجی معاہدوں میں شمولیت پاکستان کی بقا کے لیے ضروری تھی اور غیرجانبدار رہنے میں جارحیت کا شکر ہو جانے کا خطرہ تھا۔ اسی لیے انہوں نے ذاتی مقبولیت کی پروا کیے بغیر ہنگری اور اس کے بعد مشرق وسطیٰ کے مسائل میں، خصوصاً سویز کے بحران کے موقع پر، مغربی ممالک کا ساتھ دیا۔ اس موقف کی وجہ سے عرب پاکستان کے خلاف ہو گئے۔ بایں ہمہ وہ پاکستان کے پہلے وزیر اعظم تھے جنہوں نے چین کا دورہ کر کے باہمی تعلقات کی بنیاد رکھی۔

سہروردی کی وزارت بڑی حد تک ری پبلکن پارٹی کی حمایت پر قائم تھی، لیکن دونوں کی پالیسی میں بہت زیادہ فرق تھا، چنانچہ کچھ عرصے کے بعد دونوں میں اختلافات پیدا ہو گئے، جو اتنے بڑھے کہ صدر اسکندر مرزا نے سہروردی کو قانونی تکلفات پورے کیے بغیر برطرف کر دیا۔

آئی۔آئی۔چندریگر (۱۸ اکتوبر ۱۹۵۷ تا ۱۶ دسمبر ۱۹۵۷ء): سہروردی کے بعد صدر نے اسماعیل چندریگر کو وزیر اعظم بنایا، جو مسلم لیگ سے تعلق رکھتے تھے۔ انہوں نے مسلم لیگ، ری پبلکن، کرشک سرمک اور نظام اسلام پارٹیوں کی

کے ساتھ بھی متاثر ہو رہا تھا، چنانچہ پاکستانی روپے کی قیمت کم کر کے بھارتی روپے کے برابر کر دی گئی۔

نئے آئین کے نفاذ کے بعد میجر جنرل اسکندر مرزا کو صدر منتخب کیا گیا تھا۔ پاکستان کے پہلے صدر کی زندگی انگریزی عہد میں فوج اور محکمہ خارجہ کی ملازمت میں گزری تھی اور انہیں نوآبادیاتی طرز کے نظم و نسق کا بڑا تجربہ تھا۔ ذاتی طور پر وہ صدارتی نظام حکومت کے حق میں تھے اور مرکز کے اختیارات کا دائرہ وسیع کرنا چاہتے تھے۔ وزیر اعظم نے بھی عمر بھر سرکاری ملازمت ہی کی تھی اور عوام سے ان کا کوئی براہ راست رابطہ نہیں رہا تھا۔ انہوں نے مغربی پاکستان کے وزیر اعلیٰ کے عہدے کے لیے ڈاکٹر خان صاحب کی حمایت کی، جو آزادی سے قبل مشہور کانگریسی رہنما رہ چکے تھے۔ اسمبلی میں مسلم لیگ پارٹی کے ارکان نے ”ردار بہادر خان“ کو اپنا قائد منتخب کر کے گویا چودھری محمد علی کے خلاف عدم اعتماد کا اظہار کر دیا۔ ادھر وزیر اعظم کی حمایت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ڈاکٹر خان صاحب نے ریپبلکن کے نام سے اپنی الگ پارٹی بنا لی، جس میں مرکز اور مغربی پاکستان کی اسمبلیوں کے کئی ارکان شامل ہو گئے۔ مزید برآں پاکستان مسلم لیگ کی صدارت کا عہدہ لیاقت علی خان کے زمانے سے وزیر اعظم ہی کے پاس رہتا آیا تھا، لیکن چودھری محمد علی نے اس روایت کو توڑ دیا۔ لیگ کے نئے صدر عبدالرب نشتر ہو گئے اور چودھری محمد علی کے تمام مخالفین ان کے ہرجم تلے متحد ہو گئے۔ اختلافات بڑھتے گئے، تاآنکہ مسلم لیگ نے ان کے خلاف مظاہرے شروع کر دیے۔ مرکزی اسمبلی میں اگرچہ وزیر اعظم کو اکثریت کی حمایت حاصل تھی، لیکن ان کے اپنے عہدے سے چمٹا رہنا گوارا نہ

میں سمگلنگ کا زور تھا۔ اس کی روک تھام کے لیے فوج طلب کی گئی، لیکن یہ مہم جلد ختم ہو گئی۔ افراط زر، غلے کی کمی اور زر مبادلہ کے ضیاع ایسے مسائل نے خطرناک صورت حال پیدا کر دی تھی۔ اسی زمانے میں مغربی پاکستان کے وزیر اعلیٰ ڈاکٹر خان صاحب کو کسی مغبوط الحواس نوجوان نے ہلاک کر دیا۔ بعض لوگوں نے اسے سیاسی رنگ دینے کی کوشش کی۔ ادھر عوامی لیگ، جو اب تک مرکزی حکومت میں عہدے قبول کرنے سے گریزاں رہی تھی، وزارت میں حصہ لینے کا مطالبہ کرنے لگی، جو مان لیا گیا۔ اس کے خلاف مسلم لیگ نے جگہ جگہ مظاہرے کیے اور لوگوں میں حکومت کے خلاف بے چینی پھیل گئی۔ مارشل لا کا نفاذ: حالات اب قابو سے باہر ہوتے جا رہے تھے، چنانچہ ۷ اکتوبر ۱۹۵۸ء کی رات کو صدارتی فرمان کے ذریعے دستور کو معطل کر کے ہنگامی حالات کا اعلان کر دیا گیا اور ملک میں مارشل لا نافذ کر دیا گیا۔ وزارتیں برطرف کر دی گئیں، قانون ساز اسمبلیاں توڑ دی گئیں اور سیاسی جماعتوں پر پابندیاں عائد کر دی گئیں۔ صدر اسکندر مرزا نے بری فوج کے کمانڈر ان چیف جنرل محمد ایوب خان کو چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر مقرر کر دیا۔ بعد میں انہیں اپنے منصب سے علیحدہ ہونا پڑا اور جنرل ایوب خان نے صدارت کا عہدہ بھی سنبھال لیا۔

(ب) صدر محمد ایوب خان کا دور (۱۲ اکتوبر ۱۹۵۸ء تا ۲۵ مارچ ۱۹۶۹ء)۔
نئی کابینہ فوجی جرنیلوں اور شہری اکابر پر مشتمل تھی۔ وزیر اعظم کا عہدہ ختم کر دیا گیا اور صدر ایوب خان کے وزرا نے صدارتی کابینہ کے طور پر کام کرنا شروع کیا۔

حمایت سے وزارت بنائی، مگر ان چار سیاسی جماعتوں کا اشتراک عمل ممکن نہ تھا، چنانچہ چھ ہفتے بعد انہیں وزارت عظمیٰ سے الگ ہونا پڑا۔

فیروز خان نون (۱۶ دسمبر ۱۹۵۷ء تا ۷ اکتوبر ۱۹۵۸ء): ری پبلکن پارٹی کی حمایت سے یکے بعد دیگرے تین وزراء اعظم (چودھری محمد علی، سہروردی اور چندریگر) برسر حکومت آچکے تھے۔ اب اس کے اپنے رہنما فیروز خان نون کو وزارت بنانے کا موقع دیا گیا۔

نئے وزیر اعظم نے مشرقی پاکستان میں زرعی اصلاحات کی تعریف کی، لیکن مغربی پاکستان میں اس کی مخالفت کی۔ ان کے زمانے میں گوادری علاقہ، جو دسی زمانے میں سلطان مسقط کو اجارے پر دیا گیا تھا، پاکستان کو واپس مل گیا۔ مشرقی پاکستان میں بیروہاری کا علاقہ مدت سے بھارت اور پاکستان کے درمیان متنازع فیہ چلا آ رہا تھا۔ فیروز خان نون نے دہلی جا کر اس سلسلے میں گفت و شنید کی اور معاہدے کی رو سے بھارت نے اسے پاکستان کا حصہ تسلیم کر لیا (لیکن اس کا قبضہ ابھی تک نہیں مل سکا)۔ اسی زمانے میں کشمیری مہاجرین نے کشمیر لبریشن فرنٹ کے نام سے ایک جماعت بنائی تا کہ خطہ سارکھ پار کے مقبوضہ کشمیر میں آزادی کی جنگ لڑی جائے، مگر اس پر عمل نہ ہو سکا۔

بحیثیت مجموعی فیروز خان نون کا مختصر دور وزارت بے یقینی، جوڑ توڑ اور انتشار کا دور تھا۔ مغربی پاکستان میں ریپبلکن پارٹی اور مشرقی پاکستان میں عوامی لیگ برسر اقتدار تھیں، لیکن اصل طاقت صدر اسکندر مرزا کے ہاتھ میں تھی۔ مشرقی پاکستان کے گورنر اے۔ کے۔ فضل الحق نے جب عطاء الرحمن کی وزارت کو برطرف کیا تو عوامی لیگ کے دباؤ کے باعث نون حکومت نے فضل الحق کو ان کے عہدے سے الگ کر دیا۔ مشرقی پاکستان

نافذ کیا گیا اور سابق وزرا اور دوسرے عہدیداروں کی دہاندلیوں کی تفتیش اور سماعت کے لیے خصوصی عدالتیں قائم کی گئیں۔ جن افراد پر اپنے عہدوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے اور طاقت کے غلط استعمال وغیرہ کے الزامات ثابت ہو گئے انہیں چھ سال کے لیے سیاسی زندگی میں حصہ لینے سے محروم کر دیا گیا۔

دارالحکومت کی تبدیلی : جغرافیائی محل وقوع اور صنعتی و تجارتی مرکز ہونے کے باعث انتظامی اور دفاعی نقطہ نظر سے کراچی موزوں دارالحکومت نہ تھا اور اسی نئے دارالحکومت کی تلاش عرصے سے کی جا رہی تھی۔ چودھری محمد علی کے دور وزارت میں گداپ دو صدر مقام بنانے کی تجویز اسی حد تک منظور ہو گئی تھی، لیکن بعد میں اس پر کوئی عملدرآمد نہ ہو سکا۔ نئی حکومت نے اس مسئلے پر بڑی سرگرمی دکھائی۔ راولپنڈی کے قریب ایک موزوں مقام ملک کے آئندہ دارالحکومت کے لیے پسند کیا گیا۔ اس کا نام اسلام آباد رکھا گیا، شہر کا نہایت خوبصورت نقشہ تیار ہوا اور بڑی تیزی سے اس کی تعمیر کا کام ہونے لگا۔ اس وقت یہ شہر بہت حد تک مکمل ہو چکا ہے اور بیشتر مرکزی دفاتر اور سفارت خانے یہاں منتقل ہو چکے ہیں۔

طویل المیعاد اصلاحات : نئی حکومت نے تیس کے قریب کمیشن مقرر کیے تاکہ وہ قومی زندگی کے ہر اہم پہلو کی اصلاح کے لیے رپورٹیں مرتب کریں، چنانچہ زراعت، صنعت، تعلیم، عائلی قوانین، مزدوروں کے مسائل اور مالی حکمت عملی وغیرہ کے سلسلے میں اہم اصلاحات نے قومی زندگی پر بڑا صحت مند اثر ڈالا۔

زراعت : سابقہ حکومتوں نے صنعتی ترقی کی طرف توجہ کرتے وقت زراعت کو، جسے پاکستان کی اقتصادیات میں بنیادی حیثیت حاصل ہے، نظر انداز

ابتدائی اقدامات : نئی حکومت نے معاشرتی اور معاشی برائیوں کے استیصال کے لیے فوری اقدامات کیے، جن کے نتیجے کے طور پر سمگلنگ، جس کے باعث کروڑوں روپے کا ناجائز کاروبار ہوتا تھا، تقریباً ختم ہو گئی اور چور بازاری، قیمتوں میں آبی جا اضافے، رشوت ستانی، عہدوں کے ناجائز استعمال اور سرکاری واجبات کی عدم ادائی کے خلاف کامیاب کاروائیوں سے عام فضا بہت بہتر ہو گئی اور حکومت پر لوگوں کا اعتماد بحال ہو گیا۔ حکومت نے سہاجرین کی بحالی اور انہیں بھارت میں چھوڑی ہوئی جائدادوں کا معاوضہ دینے کے لیے مؤثر کارروائی کی اور مختصر عرصے میں ان کی بحالی اور آبادکاری کا کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ اس کے علاوہ زر مبادلہ کی صورت حال بہتر بنانے کے لیے بیرونی تجارت کو فروغ دیا گیا اور ناجائز تجارت کی روک تھام کی گئی۔ ان اقدامات سے سرکاری اخراجات میں بھی معتدبہ کمی واقع ہوئی اور تعمیری منصوبوں کے لیے کافی روپیہ بچ رہا۔

سیاست دانوں اور سرکاری ملازمین کی تطہیر : سیاسی انتشار کے دور میں انتظامیہ میں بہت سی برائیاں پیدا ہو گئی تھیں بلکہ سابقہ حکومتوں کی غلط روی کی بھی بڑی حد تک یہی ذمہ دار تھی؛ چنانچہ نااہلی، خود غرضی اور رشوت کا خاتمہ کرنے کے لیے سرکاری ملازمین کی بڑے وسیع پیمانے پر تطہیر کی گئی اور ہر درجے کے سینکڑوں ملازمین پر خاست کر دیے گئے۔

۱۷ اکتوبر ۱۹۵۸ء کے اعلان کی رو سے تمام سیاسی جماعتیں خلاف قانون قرار دے کر ان کی اسلاک ضبط اور دفاتر سرسپر کر دیے گئے تھے۔

سیاست دانوں کا اثر و رسوخ ختم کرنے اور

سیاست دانوں کے دوبارہ داخلے پر پابندی لگانے کے لیے

”Elective Bodies Disqualification Ordinance“

کے لیے متعدد اقدامات کر کے ملک میں صنعتی ترقی کی رفتار کو کافی تیز کر دیا اور ہارچہ بانی، کاغذ سازی، سگرٹ سازی، دواسازی اور پٹ سن کی صنعت وغیرہ میں ملک نہ صرف خود کفیل ہو گیا بلکہ تیار شدہ مال بیرونی ممالک میں بھی جانے لگا۔ سوئی گیس کے استعمال اور نئے بجلی گھروں کے قیام نے صنعتی پیداوار کی صلاحیت کو کافی بڑھا دیا ہے۔

تعلیم: اگست ۱۹۵۹ء میں صدر کے مقرر کردہ تعلیمی کمیشن نے اپنی ضخیم رپورٹ پیش کی اور اس میں نظام تعلیم اور نصاب تعلیم کے بارے میں متعدد بنیادی تبدیلیاں تجویز کی گئیں، جنہیں عملی جامہ پہنانے میں ڈیڑھ رقوم صرف ہوئی، تاہم اس سے متوقع نتائج برآمد نہ ہو سکے۔

سندھ طاس کا معاہدہ: نہری پانی کا جھگڑا ہندوستان سے بدستور چلا آ رہا تھا اور اس کا کوئی فیصلہ نہیں ہو پاتا تھا۔ اسے ختم کرنے کے لیے عالمی بینک کے توسط سے ستمبر ۱۹۶۰ء میں دونوں ملکوں کے درمیان ایک معاہدہ ہو گیا، جس کی رو سے مغربی پاکستان کے تین مشرقی دریاؤں، یعنی ستلج، بیاس اور راوی، پر ہندوستان کا اور تین مغربی دریاؤں، یعنی چناب، جہلم اور سندھ، پر پاکستان کا قبضہ تسلیم کر لیا گیا اور طے پایا کہ دس سال تک ہندوستان پاکستان کو بدستور پانی سپلا کرتا رہے گا، مقبوضہ کشمیر کے علاقے میں مغربی دریاؤں کا رخ بدلنے کی کوئی کوشش نہیں کرے گا، ۱۹۷۰ء تک پاکستان دو بند تعمیر کرے گا اور چار سو میل لمبی نہریں کھودے گا تاکہ مستقبل میں وہ ان کی مدد سے اپنی ضروریات پوری کر سکے۔ یہ بھی طے ہوا کہ اس منصوبے کے اخراجات سندھ طاس ترقیاتی فنڈ سے ہونے کیے جائیں گے، جسے آسٹریلیا، کینیڈا، نیوزی لینڈ، برطانیہ، مغربی جرمنی، امریکہ اور ہندوستان نے

کر دیا تھا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قالتو اناج پیدا کرنے والے ملک کو اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے باہر سے اناج درآمد کرنا پڑا۔ نئی حکومت نے زرعی اصلاحات نافذ کیں، جن کی رو سے صوبہ مغربی پاکستان میں ملکیت کی حد مقرر کر دی گئی (زیادہ سے زیادہ پانچ سو ایکڑ زیر کاشت یا ایک ہزار ایکڑ بنجر اراضی)، غیر قانونی طور پر حاصل کی ہوئی اراضی اور جاگیریں ضبط اور حد ملکیت سے زیادہ زمین مالکان اراضی کو مناسب معاوضہ دے کر حاصل کی گئی۔ اس طرح تقریباً سوا بائیس لاکھ ایکڑ رقبہ حاصل کر کے اسے ڈیڑھ لاکھ کسانوں میں تقسیم کر دیا گیا، جن کے پاس چھ بھر زمین بھی اپنی نہیں تھی۔ علاوہ ازیں موروثی مزارعین کو حقوق ملکیت دے دیے گئے۔ اس سے صوبے کی تقریباً پانچ لاکھ زراعت پیشہ آبادی مستفید ہوئی۔ مزید برآں پانی کی تقسیم کا نظام بہتر بنایا اور بہتر بیج، لہاد اور لہیتی ہاڑی میں مشینوں کے استعمال کو رواج دے کر ملک کو غلے کے معاملے میں خود کفیل بنانے کی کامیاب کوشش کی۔

صنعت: تقسیم برصغیر کے وقت پاکستانی علاقوں میں کوئی قابل ذکر صنعت نہ تھی اگرچہ یہاں وافر مقدار میں خام مال پیدا ہوتا تھا۔ صنعتی ترقی کے ایکٹ مجریہ ۱۹۴۹ء کی رو سے ملک میں صنعتوں کے قیام کے لیے مرکزی حکومت کی منظوری لازم قرار دی گئی۔ پاکستان صنعتی ترقیاتی کارپوریشن (PIDC) کا قیام ۱۹۵۱ء میں عمل میں لایا گیا۔ اس ادارے کا کام یہ تھا کہ بہتر منصوبہ بندی کے ذریعے بھاری صنعتیں قائم کر کے بعد میں نجی سرمایہ کاروں کے ہاتھ منتقل کر دے۔ اس ادارے کی کارکردگی شروع ہی سے اچھی رہی ہے، لیکن انقلابی حکومت نے اصلاح احوال

سیاسی رہنما "ایڈو" کے تحت سیاست میں حصہ لینے سے روک دیے گئے تھے، اس کے باوجود بنیادی جمہوریتوں اور بعد ازاں اسمبلیوں کے انتخابات کے دوران میں یہ بات واضح ہو گئی کہ ابھی تک ملک میں ایک بڑا طبقہ صدارتی طرز حکومت کا مخالف اور پارلیمانی جمہوریت کے حق میں ہے اور اس کا مقابلہ ہے کہ سیاسی پارٹیاں بحال کی جائیں اور بنیادی جمہوریتوں کے بجائے بالغ رائے دہی کی بنیاد پر اسمبلیوں کے انتخابات عمل میں آئیں۔ قومی اسمبلی نے سیاسی جماعتوں کی بحالی کا قانون تو منظور کر لیا، لیکن ۱۹۹۵ء میں ہونے والے عام انتخابات کے لیے بنیادی جمہوریتوں کی انتخابی ادارے کی حیثیت برقرار نہ رہی۔

حزب مخالف کا ایک گروہ سیاسی جماعتوں کی بحالی اور انتخابات کا قائل نہیں تھا اور چاہتا تھا کہ ایک متحدہ دمان کے تحت آئین کو جمہوری بنانے کی سہ شروع کی جائے، لیکن بیشتر سیاست دانوں نے اپنی اپنی جماعتوں کو بحال اور منظم کرنے کا فیصلہ کیا اور یوں ایک اچھی خاصی حزب اختلاف اسمبلی کے اندر اور باہر وجود میں آ گئی۔ اسی زمانے میں پاکستان مسلم لیگ کی تنظیم نو ہوئی اور اس کی صدارت صدر محمد ایوب خان نے سنبھال لی۔

۱۹۹۴ء میں سیاسی سرگرمیاں تیز ہو گئیں۔ حزب اختلاف کی تقریباً تمام اہم جماعتوں نے ایک نو نکاتی پروگرام کے تحت متحدہ محاذ بنایا اور صدارتی انتخاب کے لیے اپنے امیدوار کی حیثیت سے قائد اعظم کی ہم شیرہ محترمہ فاطمہ جناح کو چنا۔ نومبر ۱۹۹۴ء میں بنیادی جمہوریتوں کے انتخابی نتائج کا اعلان ہوا۔ جنوری ۱۹۹۵ء کو صدارتی انتخاب ہوا اور صدر محمد ایوب خان ایک بار پھر منتخب ہو گئے۔ ان انتخابات کا ایک

تعاون سے قائم کیا جائے گا۔ مسئلے کا یہ حل کئی پہلوؤں سے پاکستان کے لیے خوشگوار نہ تھا، لیکن موجودہ حالات میں اس کے سوا کوئی اور چارہ نظر نہ آتا تھا۔

آئین اور نئے انتخابات: صدر ایوب نے زمام اقتدار سنبھالتے وقت اعلان کیا تھا کہ جمہوری زندگی بحال کر دی جائے گی۔ اکتوبر ۱۹۵۹ء میں بنیادی جمہوریتوں کا حکم جاری کیا گیا، جس کے تحت بالغ رائے دہی کے اصول پر دونوں صوبوں سے دس ہزار ارکان منتخب ہوئے۔ اگلے سال صدر نے ان سے اعتماد کا ووٹ لے کر اپنی نمائندہ حیثیت مضبوط کر لی۔ ملک کا نیا آئین مرتب کرنے کی غرض سے سپریم کورٹ کے ایک جج کی سربراہی میں آئین کمیشن کا تقرر عمل میں لایا گیا، جس کی رپورٹ میں بہت سی ترمیمات کرنے کے بعد صدر نے یکم مارچ ۱۹۶۲ء کو نئے آئین کا اعلان کر دیا۔ یہ ایک جمہوری، وفاقی، یک ایوانی اور صدارتی طرز حکومت کا دستور تھا، جس میں ملک کے دونوں صوبوں کو مساوی نمائندگی دی گئی تھی، مرکز کو بہت مضبوط رکھا گیا تھا اور صدر مملکت کو انتظامیہ اور قانون سازی کے وسیع اختیارات دیے گئے تھے (تفصیل کے لیے دیکھیے ہذیل "آئین کی تاریخ")۔ اس کے بعد بنیادی جمہوریتوں کے ارکان نے اپریل میں قومی اسمبلی اور مئی میں صوبائی اسمبلیوں کے رکن چنے۔ ۸ جون ۱۹۶۲ء کو راولپنڈی میں نئی قومی اسمبلی کا اجلاس ہوا۔ اسی روز صدر ایوب خان نے نئے آئین کے تحت حلف اٹھایا، مارشل لا ختم کر دیا گیا اور حکومت کا کاروبار عام ملکی قانون کے تحت چلنے لگا۔

نئے آئین کے بعد: مارشل لا کے زمانے میں سیاسی جماعتوں پر پابندیاں لگ جانے کے باعث ملک میں سیاسی سرگرمیاں ختم ہو گئی تھیں اور اکثر

اہم پہلو، جس کے بہت دور رس نتائج برآمد ہوئے، یہ تھا کہ انتخابی مہم کے دوران میں سرکاری جماعت کو اپنی کارکردگی ظاہر کرنے کا اور مخالف سیاسی رہنماؤں کو حکومت کی غلطیاں اور نظم و نسق کی خرابیاں عوام کے سامنے پیش کرنے کا ہورا موقع مل گیا اور وہ تصویر کے دونوں رخوں سے واقف ہو گئے۔ عین ممکن تھا کہ ملک میں پارلیمانی جمہوریت کے لیے کوئی تحریک شروع ہو جاتی، لیکن بھارت کی روز افزوں معاندانہ سرگرمیوں سے قوم کی پوری توجہ دفاع مملکت کی طرف مبذول ہو گئی۔

بھارت سے جنگ: ۱۹۶۵ء کے اوائل میں بھارتی فوج نے رن لچھ میں پاکستان کے لچھ علاقے پر فوجی قبضہ کر لیا تو پاکستانی افواج بھی حرکت میں آ گئیں اور انہوں نے حملہ آوروں کو مار بھگایا۔ ستمبر ۱۹۶۵ء میں بھارت نے اعلان جنگ کیے بغیر مغربی پاکستان پر حملہ کر دیا۔ یہ لڑائی سترہ روز تک جاری رہی۔ اس کے دوران میں پاکستانی افواج نے شجاعت، استقلال اور جوانمردی کا اور عوام نے اتحاد، تنظیم اور یقین محکم کا فکید المثال مظاہرہ کیا، جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ابتدائی حملے میں بھارتی افواج پاکستانی علاقے کے جس محدود رقبے پر قابض ہو گئیں تھیں، وہاں سے نہ صرف یہ کہ وہ ایک قدم آگے نہ بڑھ سکیں بلکہ پاکستانی فوجوں نے پیش قدمی کر کے ان کے وسیع علاقے پر قبضہ کر لیا۔

۲۳ ستمبر کی صبح کو سلامتی کونسل کی ہدایت پر جنگ بند ہو گئی۔ ۱۰ جنوری ۱۹۶۶ء کو روسی وزیر اعظم مسٹر کوسیجن کی وساطت سے تاشقند کے مقام پر دونوں ملکوں کے سربراہوں نے اس امر پر رضامندی ظاہر کر دی کہ فوجیں ۵ اگست ۱۹۶۵ء کی پرانی سرحدوں پر واپس

چلی جائیں گی اور باہمی تنازعات گفت و شنید کے ذریعے حل کیے جائیں گے۔

اعلان تاشقند کے بعد: جنگ کے دوران میں کشمیر کی گتھی کچھ سلجھتی دکھائی دی تھی۔ اعلان تاشقند سے یہ مسئلہ پھر کھٹائی میں پڑ گیا اور مقبوضہ کشمیر کے جو علاقے فتح کر لیے گئے تھے وہ واپس دینے پڑے۔ اس سے عوام میں بڑی مایوسی اور بے دلی پھیل اور جگہ جگہ اعلان تاشقند کے خلاف مظاہرے ہوئے، جنہیں بڑی سختی سے دبا دیا گیا۔

۱۹۵۸ء کے انقلاب کے بعد ملک کی تمام خرابیوں کا ذمے دار سیاست دانوں کو ٹھہرایا گیا تھا، اگرچہ اس دوران میں زیادہ عرصہ ایسا گزرا تھا جب سربراہ مملکت کے عہدے پر دو ریٹائرڈ سرکاری ملازم، یعنی ملک غلام محمد اور میجر جنرل اسکندر مرزا، فائز رہے تھے اور انہوں نے وقتاً فوقتاً مرکزی اور صوبائی اسمبلیاں توڑ کر، بار بار وزارتیں بدل کر، عام انتخابات کو التوا میں ڈال کر، سرکاری ملازمین کو سیاست میں دخیل بنا کر، کبھی ایک اور کبھی دوسری جماعت کو برسرِ اقتدار لا کر، حتی الامکان اس امر کی کوشش کی تھی کہ وہ اقتدار اعلیٰ پر قابض رہیں۔ انقلابی حکومت کے ابتدائی اقدامات کو تو یہ دل سے سراہا گیا اور لچھ عرصے کے لیے یوں نظر آنے لگا کہ اب سابقہ حکومتوں کی بدعنوانیوں کا اعادہ کبھی نہ ہوگا؛ لیکن جوں جوں وقت گزرتا گیا حکومت پر صدر مملکت کی گرفت مضبوط ہوتی گئی اور عوامی نمائندوں کی جگہ نوکر شاہی لیتی گئی۔ تمام اختیارات مرکز میں مرکوز کرنے کا یہ نتیجہ نکلا کہ لوگوں کو اپنی معمولی سے معمولی تکلیف کے ازالے میں طرح طرح کی مشکلات پیش آنے لگیں۔

۱۹۶۳ء کے عام انتخابات ہوئے تو انتخابی جلسوں

اس کے مشرقی پاکستان کے اکثر ارکان نے شیخ مجیب الرحمن (جو اس وقت جیل میں تھے) کی قیادت میں اس سے علیحدگی اختیار کر لی اور اپنے چھ نکاتی مطالبات پیش کر دیے۔ تحریک جمہوریت پاکستان کے رہنماؤں نے وسیع پیمانے پر دورے کر کے ملک کے دونوں حصوں کے عوام سے رابطہ پیدا کیا اور یوں یہ تحریک آگے بڑھتی گئی۔ ۱۹۶۸ء کی آخری سہ ماہی میں حکومت نے صدر ایوب خاں کی حکومت کے دس سال پورے ہونے پر بڑے جوش و خروش سے عشرہ ترقی و اصلاحات منایا اور اس سلسلے میں سرکاری محکموں اور ملازمین نے انتہائی دلچسپی اور سرگرمی دکھائی۔ اسی زمانے میں بنیادی جمہوریت کے بعض اداروں میں یہ قرار داد منظور ہوئی کہ صدر ایوب کو تاحیات صدر پاکستان بنا دیا جائے۔ اس کا عوام میں شدید رد عمل ہوا اور مختلف عنوانات سے ملک بھر میں مظاہرے ہونے لگے اور برسر اقتدار جماعت کنونشن مسلم لیگ کے سوا باقی تمام جماعتوں نے بالغ رائے دہی کی بنیاد پر براہ راست انتخابات، خود مختار پارلیمنٹ اور اسلامی جمہوری حکومت کی بحالی کا مطالبہ شروع کر دیا۔ ان مظاہروں میں طلبہ اور صنعتی مزدور بھی شامل ہو گئے۔ نئی مقامات پر پرامن مظاہروں کو تشدد سے فرو کرنے کی کوشش کی گئی اور بعض مقامات پر خود مظاہرین نے بھی تشدد کا ثبوت دیا۔ ۱۹۶۹ء کے اوائل میں تین اور جماعتیں (نیشنل عوامی پارٹی کا ولی خان گروپ، جمعیتہ العلماء اسلام کا ہزاروی گروپ اور چھ نکاتی عوامی لیگ) بھی تحریک جمہوریت پاکستان میں شامل ہو گئیں۔ ۱۰ جنوری کو ان سب جماعتوں کے نمائندوں نے بحالی جمہوریت کی مشترکہ جد و جہد کے لیے جمہوری مجلس عمل

میں طرز اختلاف نے تصویر کا دوسرا رخ پیش کیا اور لوگوں کو احساس ہونے لگا کہ شخصی حکومت کے ذریعے انہیں جمہوری حقوق سے محروم کر دیا گیا ہے، برسر اقتدار طبقہ اپنے مناصب سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے ملکی وسائل کو محدود مفادات کے تحت استعمال کرنے لگا ہے، انتظامیہ میں زراں دوزی اور رشوت ستانی زوروں پر ہے اور ملک کی دولت کا ارتکاز معدودے چند گھرانوں میں ہوتا جا رہا ہے۔ اس سے عوام میں بے چینی روز بروز بڑھنے لگی۔ اعلان تاشقند نے ایک تازیانیے کا کام دیا اور حکومت کے خلاف لہلہا مظاہرے ہونے لگے۔ ان کے خلاف حکومت نے امن و ضبط کے نام پر جس رد عمل کا اظہار کیا اس سے عوام ایک بار پھر سیاست دانوں سے توقعات وابستہ کرنے لگے۔

۱۹۶۷ء میں پانچ سیاسی جماعتوں (کونسل مسلم لیگ، قومی جمہوری محاذ، نظام اسلام پارٹی، جماعت اسلامی اور عوامی لیگ) نے مندرجہ ذیل آٹھ نکاتی پروگرام کے تحت تحریک جمہوریت پاکستان کا آغاز کیا: (۱) وفاقی پارلیمانی طرز حکومت کا قیام اور بالغ رائے دہی کے اصول پر براہ راست انتخابات؛ (۲) مکمل علاقائی خود مختاری؛ (۳) وفاقی حکومت کے پاس صرف دفاع، خارجہ امور، کرنسی، وفاقی مالیات، بین الصوبائی مواصلات اور تجارت کے امور رہنے چاہئیں؛ (۴) دس سال کے اندر دونوں صوبوں میں عدم مساوات کا خاتمہ؛ (۵) کرنسی، زرمبادلہ، مرکزی بینکاری، بیرونی تجارت، بین الصوبائی مواصلات اور تجارت کا انتظام کرنے کے لیے دونوں صوبائی اور قومی اسمبلی کے ارکان کے منتخب بورڈ کا قیام؛ (۶) دس سال کے اندر ملازمتوں میں مساوات؛ (۷) دفاعی معاملات میں مساوات؛ (۸) ۱۹۷۴ء کے آئین کی رو سے سات شقوں کا نفاذ۔

اس لیگ آگے چل کر دو دھڑوں میں بٹ گئی۔

قائم کی اور اعلان کیا کہ جب تک ان کی آٹھ شرائط پوری نہیں کی جاتیں وہ انتخاب میں حصہ نہیں لیں گے۔

صدر ایوب خان نے شروع شروع میں ان مطالبات کو کوئی اہمیت نہ دی، لیکن جب مظاہروں کی شدت سے حکومت کا نظم و نسق معطل ہونے لگا تو انہوں نے یکم فروری کو اعلان کیا کہ وہ آئینی اور سیاسی مسائل کا حل تلاش کرنے کے لیے حزب اختلاف سے گفتگو کریں گے۔ مجلس عمل نے گول میز کانفرنس کے انعقاد کے لیے یہ شرائط پیش دیں: (۱) ہنگامی حالت فوراً ختم کر کے ڈیفنس آف پاکستان رولز منسوخ کیے جائیں؛ (۲) تمام سیاسی لیڈروں اور طلبہ کو رہا کیا جائے؛ (۳) پورے ملک سے دفعہ ۱۴۴ ہٹا لی جائے؛ (۴) تحفظ امن عامہ اور پریس کے قوانین کے تحت اخبارات اور سیاسی کارکنوں کے خلاف کارروائیاں کالعدم قرار دی جائیں اور (۵) طلبہ پر لاثقی چارج کا سلسلہ ختم کیا جائے۔ ۱۲ فروری کو مجلس عمل کی اپیل پر ملک بھر میں مکمل ہڑتال ہوئی اور دو روز بعد شیخ مجیب الرحمن کے سوا، جوان دنوں اگر تلہ سازش دس میں مآخوذ تھے، تمام رہنماؤں (مثلاً ذوالفقار علی بھٹو، عبدالولی خان، وغیرہ) کی رہائی اور ہنگامی حالت کے خاتمے کا اعلان کر دیا گیا۔ ۲۱ فروری کو صدر ایوب نے ریڈیو پر قوم سے خطاب کرتے ہوئے بتایا کہ وہ آئندہ صدارتی انتخاب میں حصہ نہیں لیں گے۔ اگلے روز اگر تلہ نیس واپس لے کر شیخ مجیب الرحمن کو بھی رہا کر دیا گیا۔ ۲۶ فروری کو راولپنڈی میں گول میز کانفرنس کا پہلا اجلاس ہوا، جس میں تمام مخالف جماعتوں کے نمائندوں کے علاوہ آزاد رہنما ایر مارشل اصغر خان اور جسٹس محبوب مرشد نے بھی شرکت کی۔ ذوالفقار علی بھٹو (پیلز پارٹی) اور

عبدالحمید خان بھاشانی (نیشنل عوامی پارٹی) نے کانفرنس میں شریک ہونے سے انکار کر دیا۔ ۱۰ مارچ کو عیدالاضحیٰ کی تعطیلات کے بعد کانفرنس کا دوسرا اجلاس ہوا۔ صدر نے بالغ رائے دہی کی بنیاد پر انتخابات اور پارلیمانی نظام کی بحالی کے مطالبات تسلیم کر لیے اور کانفرنس ختم ہو گئی۔ اسی روز شیخ مجیب الرحمن جمہوری مجلس عمل سے الگ ہو گئے کیونکہ ان کے خیال میں ”چھ نکات“ کی حمایت نہ کر کے مجلس نے مشرقی پاکستان کو سخت نقصان پہنچایا تھا۔ ۱۷ مارچ کو بھاشانی نے اعلان کیا کہ انتخابات نہیں ہونے دیے جائیں گے اور ”گھیراؤ اور جلاؤ“ پر عمل کیا جائے گا کیونکہ ہماری منزل پارلیمانی جمہوریت نہیں بلکہ عوامی انقلاب ہے۔ اگلے روز ذوالفقار علی بھٹو نے بھی پائین بازو کی تمام جماعتوں کو متحد ہو کر موجودہ نظام کو تبدیل کرنے کی تلقین کی۔ اس انتشار کا نتیجہ یہ نکلا کہ انتخابات کے ذریعے پر امن انتقال اقتدار کی صورت باقی نہ رہی اور ملک بھر میں خصوصاً مشرقی پاکستان میں ہنگاموں اور بلووں کی ایک روجھ نکی۔ ہڑتالوں کے علاوہ آتش زنی، لوٹ مار اور قتل و غارت کی بھی وارداتیں ہوئیں، جن کی رو سے تھام کے لیے ۲۰ مارچ ۱۹۶۹ء کو پورے ملک میں مارشل لاء نافذ کر دیا گیا۔ صدر ایوب خان مستعفی ہو گئے اور افواج پاکستان کے سربراہ جنرل آغا محمد یحییٰ خان نے عنان حکومت سنبھال لی۔

(ج) دوسرا مارشل لا اور جنرل یحییٰ خان کا دورِ صدارت (از ۲۰ مارچ ۱۹۶۹ء)۔

نئی فوجی حکومت کے سامنے پہلا مسئلہ قدرتی طور پر امن کی بحالی اور نظم و نسق کی درستی کا تھا، تاہم جنرل یحییٰ خان نے اپنا عہدہ سنبھالتے ہی اعلان کر دیا کہ پاکستان میں جلد از جلد عوام

سیاسی سرگرمیوں کا پورے جوش و خروش سے آغاز ہو گیا۔ ۲۸ مارچ کو صدر نے دستور کے بنیادی اصولوں کا اعلان کیا اور ۳۱ مارچ کو انتخابات اور آئین ساز اسمبلی کے سلسلے میں قانونی ڈھانچے کا حکم جاری ہوا (تفصیل کے لیے دیکھیے بذیل "آئین کی تاریخ")۔ اعلان کے مطابق دستور کے بنیادی اصول یہ ہیں: (۱) اسلامی جمہوریہ پاکستان ایک وفاقی جمہوریہ ہوگا؛ (۲) اسلامی نظریے کا، جو قیام پاکستان کی اساس ہے، تحفظ لازمی ہوگا؛ (۳) جمہوریت کے بنیادی اصولوں پر عمل کیا جائے گا؛ (۴) شہریوں کے بنیادی حقوق متعین کیے جائیں گے؛ (۵) صوبوں کو انتظامی، مالیاتی اور آئین سازی کے امور میں زیادہ سے زیادہ اختیارات دیے جائیں گے، لیکن وفاقی حکومت کے پاس اتنے اختیارات ضرور رہیں گے کہ وہ داخلی اور خارجی امور سے متعلق اپنی ذمہ داریاں بوری کر سکے اور ملک کی آزادی اور سالمیت کا تحفظ کر سکے؛ (۶) پاکستان کے ہر علاقے کو قومی امور میں بورا حصہ لینے کا موقع دیا جائے گا اور ان میں عدم مساوات کو ختم کیا جائے گا۔ علاوہ ازیں دستور میں مملکت کی پالیسی کے حسب ذیل رہنما اصول بھی تجویز کیے گئے: (۱) اسلامی نظام کا فروغ؛ (۲) اسلام کی اخلاقی اقدار کی پابندی؛ (۳) پاکستانی مسلمانوں کو قرآن پاک اور اسلامیات کی تعلیم کی سہولتیں فراہم کرنا؛ (۴) اس بات کی ہدایت کہ کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا۔ یہ بھی اعلان کیا گیا کہ صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۰ء سے شروع ہونگے؛ قومی اور صوبائی اسمبلیوں کے اجلاس دستور کے نفاذ کے بعد ہو سکیں گے؛ قومی اسمبلی ۱۲۰ دن کے اندر اندر دستور بنائے گی اور اس میں ناکام رہی تو توڑ دی جائے گی۔ قومی اسمبلی اپنا

کی نشستوں کے مطابق آئینی حکومت قائم کی جائے گی اور اقتدار ان کے منتخب نمائندوں کو سونپ دیا جائے گا۔

صدر ایوب کی حکومت کے خاتمے کے بعد تین نئے نزاعی مسئلے ابھرے: (۱) وحدت مغربی پاکستان کو ختم کر کے سابقہ صوبوں کی بحالی؛ (۲) مشرقی اور مغربی پاکستان کو ان کی آبادی کی اساس پر نمائندگی؛ (۳) صوبائی یا علاقائی خود مختاری۔

مارشل لا حکومت نے شروع شروع میں ان اختلافات میں پڑنے کے بجائے نظم و نسق کی اصلاح، ضروری اشیا کی گرانی، پاکستان کی غذائی صورت حال، ملک کے معاشی عدم استحکام، سرمایہ داروں اور مزدوروں کے باہمی تعلقات اور تعلیم و زراعت جیسے اہم مسائل پر پوری توجہ صرف کی؛ عوامی مطالبات کے پیش نظر سوات، دیر اور چترال کی ریاستیں پاکستان میں مدغم کر کے ان پر مشتمل مالا لنڈ ڈویژن تشکیل کی گئی؛ الیکشن کمیشن کا تقرر عمل میں لایا گیا اور انتخابی فہرستوں کی تیاری شروع ہو گئی۔

۲۸ نومبر ۱۹۶۹ء کو صدر یحییٰ خان نے ایک نشری تقریر میں اعلان کیا کہ قومی اسمبلی کے انتخابات "ایک فرد، ایک ووٹ" کی بنیاد پر ۵ اکتوبر ۱۹۷۰ء کو منعقد ہونگے؛ قومی اسمبلی ۱۲۰ دنوں کے اندر دستور تیار کرے گی، جس کی منظوری کے بعد آئینی حکومت قائم کر دی جائے گی؛ یکم جنوری ۱۹۷۰ء سے مکمل سیاسی سرگرمیوں کی اجازت مل جائے گی اور انتخابات سے پہلے مغربی پاکستان کی وحدت توڑ دی جائے گی (تفصیل کے لیے دیکھیے بذیل "آئین کی تاریخ")۔

یکم جنوری ۱۹۷۰ء کو تمام سیاسی جماعتیں سیاسی سیم پر میدان میں نکل آئیں اور ملک میں

رکھنا اس کے لیے ناگزیر ہو گیا ہے۔

پاکستان کی خارجہ پالیسی کا ایک بنیادی نکتہ یہ بھی رہا ہے کہ تمام قومیں برابر ہیں اور ہر قوم کو آزاد رہنے اور اپنے نصب العین کے مطابق اپنی حکومت کا نظام قائم کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پاکستان نے ہمیشہ دنیا کے ہر محکوم ملک، بالخصوص یورپی استعمار کے شکار افریشیائی ممالک کے حق خوداختیاری اور مطالبہ آزادی کی بھرپور حمایت کی ہے۔ علاوہ ازیں نظریاتی مماثلت کی بنا پر اسلامی ممالک سے اہل پاکستان کو جو قلبی تعلق رہا ہے اس کی جھلک بھی ملک کی خارجہ پالیسی میں شروع دن سے نظر آتی رہی ہے۔

قائد اعظم نے قیام پاکستان کے وقت فرمایا تھا کہ ہم دنیا کے تمام ملکوں سے دوستی کے خواہاں ہیں اور کسی سے دشمنی رکھنا نہیں چاہتے۔ یہ اصول پاکستان کی خارجہ پالیسی کی اساس ہے اور اسے عملی جامہ پہنانے میں بڑی حد تک کامیابی بھی ہوئی ہے۔ دنیا بھر میں صرف بھارت ہی ایک ایسا ملک ہے جس کے ساتھ ابھی تک خوشگوار تعلقات قائم نہیں ہو سکے۔

بھارت: بھارت سے مراسم کی جو کیفیت رہی ہے اس کی وجہ سے پاکستان کے لیے نت نئے مسائل پیدا ہوئے۔

دونوں ملکوں کے درمیان ایک بڑا اختلافی مسئلہ مغربی پاکستان کے دریاؤں کے پانی کی تقسیم کا تھا۔ اپریل ۱۹۴۸ء میں بھارت نے ان دریاؤں سے جن کے طاس اس کے قبضے میں تھے پاکستانی نہروں میں پانی دینا بند کر دیا۔ کئی برس تک گفت و شنید ہوتی رہی۔ ۱۹۵۲ء میں عالمی بینک نے اس مسئلے کو حل کرنے کی ذمہ داری لی اور بالآخر ۱۹۶۰ء میں سندھ طاس کا بین الاقوامی معاہدہ

تیار کیا ہوا دستور توثیق کے لیے صدر کے سامنے پیش کرے گی اور اگر صدر اس کی توثیق نہ کریں تو اسمبلی ٹوٹ جائے گی اور اگر توثیق کر دیں گے تو دستور نافذ ہو جائے گا اور اقتدار قومی اسمبلی کو سونپ دیا جائے گا۔ اب ان اصولوں کی روشنی میں انتخابات کی تیاریاں ہو رہی ہیں۔

(۲) خارجی تعلقات کی سرگزشت

پاکستان کی خارجہ پالیسی کو تشکیل دیتے وقت دو بنیادی مقاصد ہر دور میں پیش نظر رہے ہیں: ملک کی سلامتی اور ترقی۔ سلامتی میں ملک اور نظریہ حیات (ideology) دونوں کا دفاع شامل ہے۔ اس کی اہمیت اس لیے بھی ہے کہ ملک دو حصوں میں بٹا ہوا ہے اور دونوں کے درمیان ایک ایسے ملک کا ایک ہزار میل لمبا علاقہ حائل ہے جس کا طرز عمل دوستانہ نہیں۔ اس جغرافیائی علیحدگی اور دوری کے پیش نظر پوری قوم کو متحد رکھنے کے لیے ایک مشترک نظریہ حیات اور نصب العین کا ہونا لازمی ہے، جس کی بقا اور تحفظ ہی ہر قوم کی بقا کا انحصار ہے۔ جغرافیائی اعتبار سے پاکستان ایشیا کا واحد ملک ہے جس کا ایک حصہ مشرق بعید اور دوسرا حصہ مشرق اوسط کے ممالک میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ اس لحاظ سے اسے زبردست جنگی اہمیت حاصل ہے۔ ایک طرف تو اس کی سرحدیں برما، بھارت، افغانستان اور ایران کے علاوہ روس اور چین سے ملتی ہیں اور دوسری طرف یہ ایک ایسے علاقے سے تعلق رکھتا ہے جس کے ساتھ امریکہ کے اقتصادی اور سیاسی مفاد وابستہ ہیں۔ اس طرح پاکستان دنیا کی تینوں بڑی طاقتوں کے متضاد مفادات کی راہ میں کھڑا ہے اور اپنی سلامتی اور ترقی کے لیے ان تینوں کے ساتھ متوازن روابط قائم

طے پایا (تفصیل پہلے آچکی ہے)۔

اعلان آزادی کی رو سے ہندوستان کو ہندو اور مسلم اکثریت کے علاقوں میں تقسیم ہونا تھا اور ریاستوں کو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ دونوں ملکوں میں سے کسی میں شامل ہو جائیں، البتہ اس کا فیصلہ کرتے وقت ریاستی عوام کی خواہشات اور جغرافیائی محل وقوع کا خیال رکھیں۔ اس بات پر بھی اتفاق ہو چکا تھا کہ جہاں اس معاملے میں حکمران اور رعایا کے درمیان اختلاف پیدا ہو وہاں فیصلہ رعایا کی مرضی کے مطابق کیا جائے۔ یہ اختلاف برطانوی ہند کی صرف تین ریاستوں — حیدر آباد، جونا گڑھ اور جموں و کشمیر — میں رونما ہوا اور تینوں ریاستوں میں بھارتی حکومت نے حق و انصاف کے تقاضوں کو پورا نہ کیا اور فوجی کارروائی کے ذریعے حیدر آباد اور جونا گڑھ کا الحاق کر لیا۔ ریاست جموں و کشمیر اور پاکستان کے درمیان ایک سال کے لیے حالات و تعلقات جوں کے توں رکھنے کا معاہدہ (Stand-still Agreement) ہو چکا تھا، لیکن مہاراجا کشمیر بھارت کے ساتھ الحاق پر تلا ہوا تھا۔ آزادی کا اعلان ہوا تو کشمیر میں ریاستی افواج اور حریت پسندوں کی جنگ جاری تھی۔ عوام آزاد کشمیر حکومت کے قیام کا اعلان کر چکے تھے اور ہونچہ کا علاقہ آزاد کرا کے اب وادی میں پیش قدمی کر رہے تھے۔ ان کی فوجی کامیابیوں سے خائف ہو کر ۲۰ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو مہاراجا فرار ہو کر دہلی جا پہنچا اور وہاں سے فوجی امداد حاصل کرنے کی غرض سے بھارت میں ریاست کی مشروط شمولیت کی دستاویز پر دستخط کر دیے۔ شرط یہ تھی کہ ریاست کے مستقبل کا آخری فیصلہ عوام کے عوام کی رائے کے مطابق کیا جائے گا۔ ۲۶ اکتوبر کو مائٹنٹیشن نے الحاق منظور کر لیا اور بھارتی فوجیں ہوائی جہازوں کے

ذریعے سری نگر میں اتار دی گئیں، جس سے جنگ میں اور بھی شدت پیدا ہو گئی۔ پاکستان نے اس نام نہاد الحاق کو ماننے سے انکار کر دیا اور سلامتی کونسل کو مطلع کیا کہ یہ پاکستان کے خلاف مہاراجا اور بھارتی حکومت کی سازش ہے اور چونکہ کشمیری عوام مہاراجا کے خلاف ہتھیار اٹھا کر اور اس کی فوجوں کو بے در پے شکستیں دے کر اس پر عدم اعتماد کا واضح طور پر اظہار کر چکے ہیں، لہذا اسے ان کی قسمت کا فیصلہ کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔

یکم نومبر کو پاکستان اور بھارت کے گورنر جنرلوں کی ملاقات ہوئی اور مائٹنٹیشن اقوام متحدہ کے زیر نگرانی کشمیر میں استصواب رائے عامہ پر رضامند ہو گیا، لیکن آگے چل کر پنڈت نہرو نے یہ موقف اختیار کیا کہ بھارتی فوجیں دستور کشمیر میں رہیں گی، استصواب بھارتی حکومت کرائے گی اور اقوام متحدہ کے نمائندوں کی حیثیت مشیر کی ہوگی۔ ظاہر ہے کہ یہ بات پاکستان کے لیے ناقابل تسلیم تھی۔

اس دوران میں مشہور کشمیری رہنما شیخ عبداللہ کو، جن کے کانگریسی رہنماؤں سے بہت اچھے تعلقات رہے تھے، جیل سے رہا کر کے کشمیر کا وزیر اعظم مقرر کر دیا گیا۔ شیخ عبداللہ کی خواہش تھی کہ ریاست داخلی طور پر خود مختار رہے اور صرف امور خارجہ، دفاع اور رسل و رسائل کے محکمے بھارتی حکومت کے زیر اختیار ہوں۔ بھارتی رہنماؤں کی طرف سے انہیں یقین دلایا گیا تھا کہ ریاست کے مستقبل کا مسئلہ عوام کی رائے معلوم کر کے ہی طے کیا جائے گا۔

اسی زمانے میں کلکتہ کا علاقہ بھی آزاد کرا لیا گیا اور بھارتی حکومت کو نظر آنے لگا کہ وہ کشمیر پر طاقت کے ذریعے قبضہ نہ جما سکے گا۔

کو حکومت نے بڑی سختی سے دباہا، مگر اس میں ناکامی ہوئی۔ عوام کو مطمئن کرنے کے لیے شیخ عبداللہ کو رہا کر دیا گیا، جنہوں نے جیل سے نکلتے ہی رائے شماری کا مطالبہ کیا۔ وہ دہلی میں پنڈت نہرو سے ملاقات کرنے کے بعد صدر پاکستان سے ملنے کے لیے راولپنڈی پہنچے۔ اس اثنا میں پنڈت نہرو کا انتقال ہو گیا (مئی ۱۹۶۴ء) اور گفت و شنید کا سلسلہ ٹوٹ گیا۔ مقبوضہ کشمیر کے علاقے میں بھارتی غیر مسلموں کی آباد کاری اور مسلمانوں کے اخراج کی رفتار تیز ہو گئی اور پاکستان اور بھارت کے تعلقات بگڑتے چلے گئے۔

۱۹۵۶ء میں بھارتی فوجوں نے رن کچھ میں پاکستان کے علاقہ جھڈ بیٹ پر قبضہ کر لیا، لیکن پاکستان نے قیام امن کی خاطر کوئی جوابی کارروائی نہ کی۔ اپریل ۱۹۵۸ء میں بھارتی دستوں نے مشرقی پاکستان میں کچھار-سلہٹ سرحد کے پار سے فائرنگ شروع کر دی۔ ۱۹۶۲ء میں چین سے شکست فاش کھانے کے بعد کچھ دنوں تک بھارت نے امن پسندی کا اظہار کیا، لیکن جلد ہی حالات پھر بگڑ گئے۔

۱۹۶۵ء میں بھارتی فوج نے جھڈ بیٹ سے پاکستانی علاقے میں مزید پیش قدمی کا آغاز کیا تو اس کا جواب دینا ضروری سمجھا گیا۔ بالآخر وزیراعظم برطانیہ کی مداخلت پر جنگ بند ہو گئی اور اس علاقے کی ملکیت کا تنازع طے کرنے کے لیے ایک بین الاقوامی ٹریبونل (tribunal) مقرر کیا گیا، جس نے ۱۹۶۸ء میں فیصلہ کیا کہ جھڈ بیٹ اور کنجر کوٹ کے علاقوں پر پاکستان کا حق ہے۔

مارچ ۱۹۶۵ء میں کشمیر کو بھارت میں باضابطہ طور پر مدغم کر کے اسے ایک صوبے کی حیثیت دے دی گئی۔ اس پر عوام بھڑک اٹھے۔ شیخ عبداللہ اور رائے شماری محاذ کے مقتدر رہنما

اس نے پاکستان پر یہ الزام لگایا کہ وہ کشمیر میں قبائلی پٹھان اور فوجی دستے بھیج کر بھارت کے داخلی امور میں مداخلت اور جارحیت کا ثبوت دے رہا ہے اور ۳۱ دسمبر کو اس نے یہی شکایت سلامتی کونسل کے سامنے بھی پیش کر دی۔

سلامتی کونسل نے قرارداد منظور کی کہ جنگ بند کر دی جائے، دونوں ملک اپنی اپنی فوجیں ریاست سے نکال لیں اور اقوام متحدہ کے زیر نگرانی ریاستی عوام کی رائے معلوم کی جائے۔ یہ قرارداد بھارت اور پاکستان دونوں نے قبول کر لی۔ یکم جنوری ۱۹۴۹ء کو جنگ بندی ہو گئی، خط متارکہ جنگ کے دونوں طرف جنگ بندی کی نگرانی کے لیے اقوام متحدہ کے مبصر مقرر کر دیے گئے۔ اس کے بعد اقوام متحدہ کا ایک کمیشن (UNCIP) استصواب کے ضروری انتظامات کرنے کے لیے برصغیر بھیجا گیا، لیکن اسے جلد ہی معلوم ہو گیا کہ پاکستان اور بھارت کے موقف اس معاملے میں مختلف ہیں۔ سلامتی کونسل نے اس مسئلے کو حل کرنے کے لیے کئی بار کوشش کی، مگر مذکورہ بالا وجوہ سے ہر بار ناکامی ہوئی۔

۱۹۵۳ء میں بھارتی نائب وزیر اعظم نے اعلان کیا کہ بھارت استصواب رائے عامہ کا پابند نہیں اور اس کے ساتھ ہی کشمیر کو بھارت کا ایک صوبہ بنانے کی کوششیں شروع ہو گئیں۔ اس پر شیخ عبداللہ نے احتجاج کیا تو انہیں برطرف کر کے جیل بھیج دیا گیا۔ ۱۹۵۵ء میں بھارتی وزیر اعظم نے استصواب کو غیر ضروری قرار دیتے ہوئے کہا کہ اب اس کا وقت گزر چکا ہے اور حالات تبدیل ہو گئے ہیں۔ دسمبر ۱۹۶۳ء میں درگہ حضرت بل، سری نگر، سے موئے مبارک چوری ہو گیا تو پوری وادی میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ مسلمانوں کے پر امن مظاہروں

نقصان پہنچایا۔ بھارت کے ۱۱۳ جنگی طیارے تباہ ہوئے۔ پاکستانی بحریہ نے دوارکا کے بحری اڈے پر حملہ کر کے اسے بالکل برباد کر دیا اور اس کی آبدوز نے دو بھارتی جہاز غرق کر دیے۔

۲۳ ستمبر کی صبح نو سلامتی کونسل نے جنگ بند کر دی۔ جنوری ۱۹۹۶ء میں روسی وزیر اعظم مسٹر کوسیچن نے صدر ایوب خاں اور وزیر اعظم شاستری کے درمیان تاشقند میں مذاکرات کا انتظام کیا، جنہوں نے ۱۰ جنوری کو اعلان تاشقند پر دستخط کر دیے۔ طے پایا کہ فوجیں ۵ اگست ۱۹۹۵ء کی ”بوزبشوں“ پر واپس چلی جائیں گی، دونوں ملک تعاون سے کام لیں گے اور اپنے تمام جھگڑے پر امن طور پر طے کریں گے۔ فوجیں تو محاذ جنگ سے واپس آچکی ہیں، لیکن تنازعات جوں کے توں قائم ہیں اور بھارت کے طرز عمل میں کسی تبدیلی کے آثار نظر نہیں آتے۔

بھارت کی مسلم اقلیت کا مسئلہ بھی مسلسل وجہ تشویش رہا ہے۔ حصول آزادی کے بعد اب تک وہاں بڑی شدید نوعیت کے پانچ سو سے زیادہ مسلم کش فسادات ہو چکے ہیں۔

فرخابند کا تنازع بھی خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ مشرقی پاکستان کی سرحد سے گیارہ میل دور فرخا کے مقام پر بھارت دریائے گنگا پر ایک عظیم الشان بند تعمیر کر رہا ہے، جس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ مشرقی پاکستان کی زرعی اراضی کا ایک بہت بڑا رقبہ پانی کی کمی کا شکار ہو جائے گا اور تقریباً ایک کروڑ تیس لاکھ افراد اس سے متاثر ہوں گے۔ پاکستان کے مسلسل احتجاج کا ابھی تک کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا اور سرکاری سطح پر چند کانفرنسوں کے باوجود نہ صرف اس منصوبے کو تیزی سے پایہ تکمیل تک پہنچایا جا رہا ہے

مکران کر کے ریاست میں ہنگامی حالات کا اعلان کر دیا گیا۔ عوامی جلسوں، جلوسوں، مظاہروں اور ہڑتالوں کو تشدد سے دبانے کی کوشش کی گئی۔ ۷ اگست ۱۹۹۵ء کو حریت پسندوں نے ایک انقلابی کونسل قائم کر کے بھارت کے خلاف اعلان جنگ کر دیا اور بھارتی فوج کو شدید نقصان پہنچایا۔ بھارت نے حسب معمول پاکستان کو اس کارروائی کا ذمے دار ٹھہرایا اور تمام بین الاقوامی معاہدوں کو نظر انداز کرتے ہوئے نہ صرف کشمیر میں درغل، لیٹوال اور درہ حاجی پیر پر قبضہ کر لیا بلکہ پاکستان کے علاقے میں ضلع گجرات کے ایک گاؤں اعوان شریف پر گولہ باری کر کے وہاں کی شہری آبادی کو نقصان پہنچایا۔ اس پر آزاد کشمیر اور پاکستان کی افواج نے مشترکہ طور پر جوابی کارروائی کر کے علاقہ جموں میں جھمب، دیوا اور جوڑیاں پر قبضہ کر لیا اور قریب تھا کہ جموں بھی فتح ہو جاتا کہ بھارت نے ۶ ستمبر کی صبح نو اعلان جنگ کیے بغیر لاہور پر تین طرف سے حملہ کر دیا؛ لیکن انہیں بھاری جانی نقصان اٹھا کر پسپا ہونا پڑا۔ پاکستانی افواج نے مقابلہ قلیل التعداد ہونے کے باوجود انتہائی ہامردی اور شجاعت کا ثبوت دیا اور وہ تصور کی طرف سے پیش قدمی کر کے مشہور بھارتی قصبے لہیم کرن پر قابض ہو گئیں۔ اسی طرح سلیمانکی ہیڈ کے علاقے میں بھی کچھ بھارتی علاقے پر قبضہ کر لیا گیا۔ اس جنگ کی شدید ترین لڑائیاں سیالکوٹ اور چونڈہ میں لڑی گئیں۔ یہاں بھاری تعداد میں بھارتی ٹینک، ہکتر بند گاڑیاں اور دوسرا فوجی طرز و سامان تباہ ہوا اور ہزاروں فوجی کام آئے۔ پاکستانی فضائیہ نے بھارت کی ہوائی فوج کو مفلوج کر کے رکھ دیا اور پٹھانکوٹ، آدم پور، ہلواڑہ، انبالہ،

منقطع ہو گئی۔ پاکستان میں کوئلے کی ساری ضرورت بھارت ہی پورا کرتا تھا اور وہی اس کی ہٹ سن اور روئی کا سب سے بڑا خریدار تھا۔ اس موقع پر چین نے ہٹ سن اور روئی کے بدلے میں کوئلہ دینے کی پیشکش کی اور پاکستان کو ایک بڑے معاشی بحران سے بچا لیا۔ یہ خوشگوار تعلقات کے قیام کی ابتدا تھی۔ جنگِ کوریا میں پاکستان کے اس طرز عمل سے چین کو مزید تقویت ملی کہ اول الذکر نے اقوام متحدہ کی فوج میں اپنے فوجی دستے کوریا اور چین کے خلاف لڑنے کے لیے بھیجنے سے انکار کر دیا اور اقوام متحدہ میں چین کے خلاف تجارتی پابندیاں عائد کرنے اور اسے جارج قرار دینے کی امریکی قرارداد کے حق میں رائے دینے سے احتراز کیا۔ یہی وجہ ہے کہ دوسرے اشتراکی ممالک کے برعکس چین نے دبئی پاکستان کی ”سینٹو“ اور ”سیٹو“ معاہدات کی رنیت پر اعتراض نہیں کیا اور اسے چین دشمنی کے مترادف قرار نہیں دیا۔ اقوام متحدہ میں پاکستان نے چین کی رنیت کی ہمیشہ پرزور حمایت کی ہے اور اس سلسلے میں پیش ہونے والی تمام قراردادوں کے مجوزین میں پیش پیش رہا ہے۔ چین نے بھی تنازع کشمیر کے سلسلے میں دبئی بھارت کی حمایت نہیں کی اور اس کا موقف یہ رہا ہے کہ تنازع فی الواقع موجود ہے اور اسے باہمی گفت و شنید سے ہر امن طور پر حل کرنا چاہیے۔ ۱۹۶۰ء میں جب بھارت نے سنگیانگ اور کشمیر کی سرحد متعین کرنے کا مسئلہ اٹھایا تو چین نے اعلان کیا کہ یہ علاقہ فی الوقت پاکستان کے قبضے میں ہے، لہذا بھارت سے اس کے بارے میں گفتگو کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، لیکن ۱۹۶۱ء میں پاکستان نے یہی تجویز پیش کی تو چین بخوشی رضامند ہو گیا، چنانچہ چار ماہ کی گفت و شنید سے تمام تفصیلات طے کر لی گئیں۔

بلکہ دریائے گنگا کے بڑے بڑے معاونوں پر اسی قسم کے بند بنانے کے کچھ اور منصوبے بھی بھارتی حکومت کے زیرِ غور ہیں۔

افغانستان: شروع شروع میں افغانستان کا رویہ بھی پاکستان کے بارے میں غیر دوستانہ رہا۔ یہ واحد ملک تھا جس نے اقوام متحدہ میں پاکستان کی رکنیت کی مخالفت کی تھی۔ اس کی طرف سے ایک عرصے تک بختونستان کا نعرہ بلند ہوتا رہا، حتیٰ کہ دونوں ملکوں کے سفارتی تعلقات بھی منقطع ہو گئے۔ مئی ۱۹۶۳ء میں شاہنشاہ ایران کی مساعی سے یہ تعلقات دوبارہ استوار ہو گئے اور دونوں طرف سے خیر سگلی اور باہمی تعاون کا اظہار ہونے لگا۔ ستمبر ۱۹۶۵ء کی جنگ کے دوران میں اہل افغانستان نے بھارتی جارحیت کی مذمت کی اور اپنے گھروں میں پاکستان کے تحفظ کے لیے دعائیں مانگیں۔ اب دونوں ملکوں کے درمیان فضائی اور بری مواصلات کا سلسلہ قائم ہے۔ افغانستان کی تقریباً ساری بیرونی تجارت پاکستان کے راستے ہوتی ہے اور اس سلسلے میں پاکستان کی طرف سے اسے ہر ممکن معاونت اور سہولت مہیا کی جاتی ہے۔ مئی ۱۹۷۰ء میں پاکستان کے ایک سرکاری وفد کا دورہ افغانستان بہت کامیاب رہا اور اب دہلی مشترکہ صنعتی اور تحقیقاتی منصوبے دونوں ملکوں کے زیرِ غور ہیں۔

چین: عوامی جمہوریہ چین کا قیام ۱۹۴۹ء میں عمل میں آیا تو چین ممالک نے اسے سب سے پہلے تسلیم دیا ان میں پاکستان بھی شامل تھا۔ پاکستان کا یہ اہم ترین ہمسایہ ہے اور شروع ہی سے ان دونوں میں اچھے تعلقات چلے آ رہے ہیں۔ ۱۹۴۹ء میں بھارت نے اپنے سگے میں لے کر اعلان کر کے پاکستانی رویے کو نئی شرح کے مطابق قبول کرنے سے انکار کر دیا تو باہمی تجارت

مصلحت حد بندی پر دستخط ہو گئے۔ اس کی رو سے پاکستان کو ۵۰ مربع میل کا ایسا علاقہ مل گیا جو قبل ازیں چین کے قبضے میں تھا۔ ۱۹۶۵ء میں بھارت نے پاکستان پر حملہ کیا تو چین نے اس جارحیت کی علانیہ مذمت کی اور پاکستان کو ہر قسم کی امداد پیش کی۔ دنیا کی تیسری بڑی طاقت کی علانیہ حمایت پاکستان کے لیے بڑی حوصلہ افزا ثابت ہوئی۔ بعد ازاں چین کے صدر اور وزیر اعظم نے اعلان کیا کہ اگر آئندہ پاکستان کے خلاف کسی نے جارحیت سے کام لیا تو چین پاکستان کے دوش بدوش نظر آئے گا۔

دونوں ملکوں کے درمیان تجارت میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے۔ ۱۹۶۳ء میں پہلا باقاعدہ تجارتی معاہدہ ہوا اور طے پایا کہ تجارت اور بار برداری کے سلسلے میں ایک دوسرے کے ساتھ ترجیحی سلوک کیا جائے گا۔ پاکستان دھاتیں، فولادی مصنوعات، کوئلہ، سیمنٹ، مشینیں، کیمیاوی خام اشیا اور دالیں درآمد کرے گا اور چین پٹ سن، روٹی، سوتی مصنوعات، کھیلوں کا سامان، چمڑا اور کھالیں۔ اسی سال براہ راست فضائی سروس قائم کرنے کا معاہدہ ہوا، جس پر اپریل ۱۹۶۳ء سے عملدرآمد شروع ہو گیا۔ ۱۹۶۵ء میں چین نے ۶ کروڑ ڈالر کا بلا سود قرضہ دیا تاکہ پاکستان میں اس کی مدد اور تعاون سے ٹیکسلا کے مقام پر مشینیں بنانے کا ایک عظیم الشان کارخانہ قائم کیا جائے اور اس معاملے میں ملک خود کفیل ہو سکے۔ ۱۹۶۷ء میں سیلابوں کے باعث مشرقی پاکستان میں خوراک کی کمی واقع ہوئی تو چین نے ایک لاکھ ٹن چاول فراہم کیا۔ اسی سال کلکتہ اور سنگیانگ کے درمیان مشہور تاریخی راستے ”شاہراہ ریشم“ کو دوبارہ جاری کرنے کا معاہدہ ہوا۔ جون ۱۹۶۸ء میں چین کے مشرقی پاکستان میں اسلحہ سازی کا کارخانہ

قائم کرنے کے بارے میں اعلان ہوا۔ پاکستان اور چین کے درمیان ثقافتی روابط استوار کرنے میں بھی سرگرمی کا اظہار ہوا ہے اور دونوں طرف سے مختلف وفود آتے جاتے رہتے ہیں۔

روس: چین کے بعد روس دوسری بڑی عالمی طاقت ہے جس کا شمار پاکستان کے قریبی ہمسایوں میں ہوتا ہے۔ ۱۹۴۸ء میں دونوں کے درمیان سفارتی تعلقات قائم ہوئے۔ ابتدا میں پاکستان پورے طور پر مغربی بلاک میں شامل تھا، جس کے باعث سیاسی تعلقات میں ٹوٹی استحکام پیدا نہ ہو سکا۔ روس ”سیٹو“ اور ”سٹو“ میں پاکستان کی شمولیت پر ناراض تھا اور پاکستان کو شکایت تھی کہ روس پختونستان کے معاملے میں افغانستان کی اور مسئلہ کشمیر میں بھارت کی بے جا حمایت کر رہا ہے۔ بہر حال دونوں ممالک میں اقتصادی اور تجارتی تعلقات قائم رہے۔ ۱۹۵۲ء میں روسی گندم کے بدلے میں پاکستانی پٹ سن درآمد کرنے کا معاہدہ ہوا۔ ۱۹۵۶ء میں ایک اور تجارتی معاہدہ ہوا۔ ۱۹۵۷ء میں روس کا ایک تجارتی نمائندہ کراچی میں متعین کیا گیا اور پاکستان میں روس سے لوہا، کوئلہ اور اخباری کاغذ درآمد ہونے لگا۔ گزشتہ چند سال سے باہمی تعلقات میں ایک خوشگوار تبدیلی رونما ہوئی ہے اور باہمی غلط فہمیاں دور ہو رہی ہیں۔ مارچ ۱۹۶۱ء میں روس نے پاکستان کو تیل کی تلاش کے سلسلے میں فنی امداد کے علاوہ تین کروڑ ڈالر کا قرضہ دیا۔ اسی سال دونوں ملکوں کی فضائی کمپنیوں کو سفر کی سہولتیں دی گئیں۔ اپریل ۱۹۶۵ء میں صدر محمد ایوب خان نے روس کا دورہ کیا تو دونوں حکومتوں کو ایک دوسرے کے مسائل اور مشکلات سمجھنے میں مدد ملی اور سربراہوں نے بہت سے عالمی امور پر اظہار اتفاق کیا۔ اس کے بعد ایک نیا تجارتی معاہدہ

سترہ کروڑ ڈالر کی امداد ملی ہے۔ جون ۱۹۷۰ء میں صدر آغا یحییٰ خان کے دورہ روس سے تعلقات میں مزید خوشگواہی اور استواری کی امید ہے۔

برما: پاکستان کی سرحد برما سے بھی ملتی ہے اور دونوں کے تعلقات دوستانہ ہیں۔ ۱۹۴۹ء میں برما کو دولت مشترکہ کی طرف سے ساٹھ لاکھ پونڈ کی مدد دی گئی اور اس میں پاکستان کا حصہ پانچ لاکھ پونڈ تھا۔ ۱۹۵۲ء میں باہمی دوستی کا معاہدہ ہوا۔ ۱۹۵۳ء میں برما کی درخواست پر پاکستان سے ماہرین مالیات کی ایک جماعت بھیجی گئی۔ دونوں ملک کولمبو منصوبے میں شامل ہیں۔ ۱۹۵۹ء میں برما کے وزیر اعظم نے پاکستان کا دورہ کیا اور دونوں ملکوں کی باہمی سرحد متعین کرنے کے لیے ایک کمیشن کا قیام عمل میں آیا۔ تمام تنازعات باہمی رضامندی سے طے ہو گئے اور ۱۹۶۰ء میں اس کا کام مکمل ہو گیا۔ ۱۹۶۱ء میں صدر پاکستان نے برما کا دورہ کیا اور ایک مالی معاہدہ طے کرنے کے علاوہ اقتصادی تعاون اور اراکانی مسلمانوں کے مسئلے پر گفتگو کی۔ جب برما میں تمام کاروبار قومیا لیا گیا تو برما کے پاکستانی شہریوں کو اپنے وطن واپس آنے میں حکومت پاکستان نے پوری مدد دی۔ ان کو معاوضہ دینے جانے کا مسئلہ حکومت برما سے جزوی طور پر طے کیا جا چکا ہے۔ پاکستان برما کے فوجی ملازمین کو تربیت دینے کی پیشکش کرتا رہا ہے۔ ثقافتی وظیفوں کے منصوبے کے تحت کئی برمی طلبہ پاکستانی اداروں میں اعلیٰ تعلیم پا رہے ہیں۔ باہمی تجارت زیادہ تر برمی چاول اور پاکستانی روٹی پر مشتمل ہے۔ دونوں ملک طبعی آفات، مثلاً سیلاب وغیرہ آنے پر ایک دوسرے کی فراخ دلی سے مدد کرتے رہتے ہیں۔

نمپال: مشترکہ سرحد نہ ہونے کے باوجود

ہوا اور روس نے تین کروڑ ڈالر کا مزید قرضہ دیا۔ پاکستان اور بھارت کے تنازعات میں بھی روس نے اپنا جانب دارانہ رویہ ترک کر دیا ہے۔ رن نچھ کی جھڑپ اور بعد ازاں پاکستان پر بھارت کے حملے کے وقت روس نے کامل غیر جانبداری کا ثبوت دیا اور باہمی تنازعات کو دور کرنے کے لیے تاشقند میں مذاکرات کا اہتمام کیا۔

۱۹۶۷ء میں صدر محمد ایوب خان نے دوبارہ روس کا دورہ کیا اور اپریل ۱۹۶۸ء میں مسٹر کوسیچن نے پاکستان کا۔ جنگ عرب و اسرائیل میں دونوں ملکوں نے ایک ہی موقف اختیار کیا۔ ویت نام کی لڑائی کے بارے میں بھی پاکستان نے امریکی اقدامات کی مذمت کی ہے۔

پاکستان کی معاشی ترقی میں روس خاصی دلچسپی لے رہا ہے۔ فروری ۱۹۶۸ء میں ایک سہ سالہ تجارتی معاہدے پر دستخط ہوئے، جس کے تحت روس پاکستان کی پچاس فی صد برآمدی مصنوعات خریدنے پر رضامند ہو گیا، چنانچہ اب روس کے ساتھ برآمدی تجارت ۱۹۵۶ء کے مقابلے میں دس گنی ہو جائے گی۔ ارضیاتی تحقیقات، خصوصاً تیل اور گیس کی تلاش کے سلسلے میں روس کا تعاون بہت مفید اور نتیجہ خیز ثابت ہوا ہے۔ پاکستان کے آئنی اہم منصوبوں کو تکمیل کے لیے روس فنی اور مالی امداد دے رہا ہے، چنانچہ تیرہ کروڑ ڈالر کی لاگت سے ٹیکسلا کے مقام پر برقی سامان اور مشینیں تیار کرنے کا ایک عظیم الشان کارخانہ قائم کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح روس ہی کے تعاون سے کالا باغ میں فولاد سازی کا اور روپ پور میں ایٹمی طاقت کا کارخانہ (Nuclear Power Plant) قائم کرنے کا منصوبہ تیار ہو رہا ہے۔ دوسرے اور تیسرے پانچ سالہ منصوبے کو عملی جامہ پہنانے میں پاکستان کو روس سے تقریباً ساڑھے

پیش رہا ہے۔ ان کے درمیان اقتصادی تعلقات کو فروغ دینے کے لیے ۱۹۵۰ء میں پاکستان نے لراچی میں ایک کانفرنس کا اہتمام کیا اور تہذیبی اور دینی رشتے مضبوط کرنے کے لیے مؤثر اسلامی کی بنیاد رکھی گئی۔ اسی جذبے کے تحت ۱۹۶۴ء میں ترکیہ اور ایران کے ساتھ مل کر علاقائی تعاون برائے ترقی کی تنظیم (RCD) قائم ہوئی، جس کے مقاصد یہ ہیں: باہمی تجارت کا فروغ؛ مشترکہ ایوان تجارت و صنعت، مشترکہ صنعتی منصوبوں، مشترکہ انشورنس کمپنی، مشترکہ بین الاقوامی فضائی کمپنی اور مشترکہ جہازران کمپنی کا قیام؛ تینوں ملکوں کو ریل کے ذریعے ملانا؛ ویزا کی پابندیاں ختم کرنا؛ محصول ڈاں میں تخفیف؛ پٹرول اور قدرتی گیس کی تلاش، وغیرہ۔ ان مقاصد کو عملی صورت دینے کے لیے تہران میں ایک سیکرٹریٹ قائم ہے اور کارکردگی کا جائزہ لینے کے لیے وقتاً فوقتاً تینوں ممالک کے سربراہوں اور ان کے متعلقہ وزرا کے اجلاس ہوتے رہتے ہیں۔

ایران اور ترکیہ کے درمیان مشترکہ دینی، تہذیبی اور تاریخی رشتے موجود ہیں اور ان کے باہمی تعلقات ہمیشہ سے انتہائی مخلصانہ چلے آ رہے ہیں اور انہوں نے ہر موقع پر باہمی تعاون اور دوستی کا ثبوت دیا ہے۔ جب ایران میں تیل کی صنعت کو قومی ملکیت میں لیا گیا اور اس کے تعلقات برطانیہ سے منقطع ہو گئے تو پاکستان نے ایران کے موقف کی حمایت کی۔ اسی طرح تنازع کشمیر میں اور بھارتی جارحیت کے موقع پر ایران کی حکومت اور عوام نے پاکستان کو اخلاقی اور مادی امداد دینے میں تامل سے کام نہیں لیا۔ برطانوی دور حکومت میں ہندوستان اور ایران کے درمیان سرحد پوری طرح متعین نہیں ہو سکی تھی، لیکن اب یہ مسئلہ باہمی رضامندی سے خوش اسلوبی کے ساتھ

نیپال پاکستان کی قریبی ہمسایہ ریاست ہے اور پچھلے چند برس سے اس کے ساتھ انتہائی دوستانہ اور مخلصانہ تعلقات قائم ہو گئے ہیں۔ نیپالی انجینئروں اور ہوا بازوں کی تربیت کے لیے پاکستان فنی امداد دے رہا ہے اور پاکستانی اداروں میں اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کے لیے نیپالی طلبہ کو وظائف دیے جاتے ہیں۔ لچھو عرصہ ہوا پاکستانی ماہرین نے نیپال میں ٹیوب ویل لگانے کے منصوبے کا جائزہ لیا تھا۔ باہمی تجارت میں بھی اضافہ ہو رہا ہے۔

سیلون: پاکستان سے ڈیڑھ ہزار میل دور واقع ہونے کے باوجود سیلون اس کے ہمسایہ ممالک میں شمار ہوتا ہے۔ تقسیم برصغیر کے وقت پاکستان کے حصے میں بحیرہ عرب یا خلیج بنگال کا کوئی جزیرہ نہیں آیا، لہذا مغربی اور مشرقی پاکستان کے مابین بحری سفر سیلون ہی کے راستے ہوتا ہے۔ دونوں ملک دوا لمبو منصوبے کے رکن ہیں اور باہمی تجارت میں اضافہ ہو رہا ہے۔ سیلون کو مچھلی، سوتی مصنوعات، گندہ اور پٹ سن کی جتنی ضرورت ہے وہ پاکستان پوری کرتا ہے۔ بھارت سے جنگ کے زمانے میں سیلون نے پاکستان کو فضائی سفر کی تمام سہولتیں سہیا کی تھیں۔ وہ سلامتی کونسل کی قرارداد کی روشنی میں تنازع کشمیر کے حل کا ہر زور حامی ہے۔

اسلامی ممالک: پاکستان ایک اسلامی

جمہوریہ ہے اور اس کی خارجہ پالیسی میں اسلامی ممالک سے برادرانہ تعلقات کو خصوصی اہمیت حاصل رہی ہے۔ قیام پاکستان کے فوراً بعد قائد اعظم نے اپنا ایک خاص نمائندہ اسلامی ممالک میں خیر سگالی کے دورے پر بھیجا تھا۔ پاکستان تمام اسلامی ملکوں کی آزادی اور کامل خود مختاری کے حقوق کی حفاظت میں پیش

خفگی اور دھمکی بھی اسے اپنی سرگرمیوں سے باز نہ رکھ سکی۔ اس نے نہ صرف اسرائیل کی تشکیل کی سخت مخالفت کی، بلکہ آج تک اسے تسلیم نہیں کیا۔ حال ہی میں عرب اسرائیل جنگ اور بیت المقدس پر اسرائیلی قبضے کے بعد پاکستان نے جس بے باکی اور دردمندی سے ہر محاذ پر عربوں کے موقف کی حمایت کی ہے اس کا بہت اچھا اثر پڑا ہے اور وہ عرب ممالک بھی اسے اپنا قابل فخر اور قابل اعتماد دوست سمجھنے پر مجبور ہو گئے ہیں جن کے رویے سے قبل ازیں سردمہری کا اظہار ہوتا تھا۔ ان ممالک میں جمہوریۃ المتحدۃ العربیۃ (مصر) ممتاز ترین ہے۔ اب بشمول مصر تمام عرب ممالک عراق، شام، لبنان، یمن، اردن، سعودی عرب، کویت، سوڈان، لیبیا، تونس، مراکش اور الجزائر سے پاکستان کے انتہائی خوشگوار تعلقات ہیں اور تجارتی معاہدات اور بین الاقوامی اداروں میں باہمی تعاون سے باہمی روابط روز بروز گہرے ہوتے جا رہے ہیں۔

مشرق بعید کے اسلامی ممالک میں انڈونیشیا سے پاکستان کے بڑے قریبی تعلقات ہیں۔ دونوں ملک ایک دوسرے کے سچے حلیف ثابت ہوئے ہیں۔ ان کے درمیان جو معاہدات طے پا چکے ہیں، ان میں انڈونیشیا اور پاکستان میں اقتصادی اور ثقافتی تعلقات کا معاہدہ (IPECC) بالخصوص قابل ذکر ہے۔

مشرق بعید کے دوسرے ممتاز مسلمان ملک ملیشیا سے بھی پاکستان کے روابط خوشگوار ہیں۔ پاکستان بھارت جنگ کے دوران میں ملیشیا کے ہندو نمائندے نے سلامتی کونسل میں مخالفانہ رویہ اختیار کیا تھا، جس پر سفارتی تعلقات منقطع ہو گئے تھے، لیکن شاہنشاہ ایران کی سعی سے یہ تعلقات دوبارہ قائم ہو گئے اور اب دونوں ملک

طے کر لیا گیا ہے۔ ۱۹۶۲ء میں شاہنشاہ ایران نے ذاتی طور پر دلچسپی لے کر افغانستان اور پاکستان اور ۱۹۶۶ء میں پاکستان اور ملیشیا کے منقطع تعلقات دوبارہ استوار کرائے۔

ترکیہ سے برصغیر کے مسلمانوں کا ایک جذباتی تعلق رہا ہے، جس کا مظاہرہ جنگ طرابلس، جنگ بلقان اور پہلی جنگ عظیم کے دوران میں بڑے پیمانے پر ہوا۔ پاکستان کے قیام کے بعد ترکیہ سے تعلقات قائم کرنے میں دسی غیر معمولی کوشش کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ ۱۹۵۱ء میں دونوں ملکوں کے درمیان دوستی کا معاہدہ ہوا، ۱۹۵۳ء میں ثقافتی تعاون کا، ۱۹۵۴ء میں دوستانہ تعاون کا اور ۱۹۶۴ء میں باہمی تجارت کا۔ تبرص کے مسئلے میں ترکیہ دو پاکستان کی اور تنازع کشمیر کے سلسلے میں پاکستان کو ترکیہ کی غیر مشروط حمایت حاصل رہی ہے اور دونوں ممالک اقوام متحدہ میں ایک دوسرے کے حق میں آواز بلند کرتے رہے ہیں۔ ستمبر ۱۹۶۵ء کی جنگ میں ترکیہ نے ہر سطح پر پاکستان کی مدد کی۔

پاکستان، ایران اور ترکی، تینوں ملک "سنو" معاہدے کے تحت ایک دوسرے کے حلیف ہیں اور اب علاقائی تعاون برائے ترقی کی تنظیم (RCD) کے تحت ان کے درمیان سیاسی، تجارتی اور ثقافتی تعلقات میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔

عرب ممالک کے حقوق کی حفاظت میں پاکستان نے اقوام متحدہ اور دوسرے عالمی اجتماعات میں جس شدت اور تسلسل سے آواز بلند کی ہے وہ اس کی اسلام دوستی اور عرب دوستی کا ناقابل تردید ثبوت ہے۔ اس نے لیبیا، مراکش، تونس اور الجزائر کی جدوجہد آزادی کی اتنی پر زور حمایت کی کہ اسے اقوام متحدہ میں عربوں کا وکیل سمجھا جانے لگا اور اس سلسلے میں بڑی طاقتوں کی

اقوام متحدہ اور بین الاقوامی مسائل :
پاکستان کا شمار اقوام متحدہ کے ان ارکان میں ہوتا ہے جنہوں نے اقوام متحدہ کے اصول و مقاصد سے ہمیشہ اتفاق دیا ہے اور اپنے قول اور فعل کو تضاد کا شکار نہیں ہونے دیا۔ اس نے ہر موقع پر عالمی امن، آزاد ملکوں کی سالمیت اور خود مختاری اور بنیادی انسانی حقوق کے تحفظ کے حق میں آواز بلند کی۔ افریقہ اور ایشیا کی تمام ترقی پذیر ریاستوں خصوصاً مسلمان اور عرب ممالک کی مشکلات کو اقوام متحدہ کے ذریعے دور کرنے کی کوشش کی، نسلی منافرت اور نوآبادیاتی نظام کی ہر صورت کی شدید مخالفت کی، اور قیام امن کی خاطر ان تمام قراردادوں کو صدق دل سے قبول دیا جو اقوام متحدہ اور سلامتی کونسل نے کشمیر اور بھارت کے ساتھ پاکستان کے دوسرے تنازعات کے بارے میں منظور دیں۔ پاکستان نے اقوام متحدہ کے تحت قائم شدہ اداروں، کمیشنوں اور کمیشنوں کے ساتھ بھی پہلے دل سے تعاون دیا اور مفوضہ فرائض دیانتداری اور خوش اسلوبی سے انجام دیے۔ کانگو میں مصالحت کے لیے جو کمیشن قائم ہوا تھا، پاکستان اس کا رکن منتخب ہوا تو اس نے نہ صرف اس کے عملے کے لیے اپنے حصے کی مالی امداد دی، بلکہ اس کی فوج کے لیے اپنے سپاہی اور ڈاکٹر بھی بھیجے۔ اسی مغربی ایران میں اقوام متحدہ کے تحت پاکستانی فوج کے دستے قیام امن کے لیے متعین ہوئے اور انہوں نے قابل تعریف خدمات سر انجام دیں۔

بڑے بڑے عالمی مسائل، مثلاً فلسطین، قبرص، نوآبادیاتی نظام کے شکار افریشیائی ممالک کی آزادی، کوریا اور ویت نام میں جنگ، اقوام متحدہ میں چین کی رکنیت، جنوبی افریقہ اور رھوڈیشیا کی نسلی منافرت پر مبنی پالیسی، ایسی ہتیاروں پر

مختلف سطحوں پر تعاون سے کام لے رہے ہیں۔
یورپ : یوں تو مغربی بلاک کے تمام یورپی ممالک سے پاکستان کے سفارتی اور تجارتی تعلقات قائم ہیں، لیکن ان میں برطانیہ، فرانس اور جرمنی خاص طور سے ممتاز ہیں۔

پاکستان اور برطانیہ کے باہمی روابط شروع ہی سے بالعموم خوشگوار رہے ہیں اور انہیں دولت مشترکہ کے وجود سے بڑی تقویت ملی ہے۔ اس کی جھلک سیاسی، اقتصادی، تجارتی، فنی، تعلیمی، غرض ہر دائرہ کار میں نظر آتی ہے۔ برطانیہ میں نہ صرف پاکستانی طلبہ کی کثیر تعداد اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے مقیم ہے، بلکہ ہزاروں پاکستانی باشندے وہاں مستقل طور پر آباد ہو چکے ہیں۔ اقتصادی اعتبار سے دونوں ملکوں کے تعلقات اطمینان بخش رہے ہیں۔

مغربی بلاک کے اہم ممالک میں سے فرانس، مغربی جرمنی، اٹلی، نیدرلینڈ، بلجیم اور جاپان وغیرہ سے پاکستان کے تعلقات خوشگوار ہیں اور ان سے مفید تجارتی تعلقات استوار ہو چکے ہیں۔ ریاست ہائے متحدہ امریکہ سے پاکستان کے تعلقات بہت گہرے رہ چکے ہیں، لیکن اب کچھ عرصے سے پاکستان کو اس سے شکایت ہے۔ بہر حال علی العموم پاکستان سب ممالک سے خیر سگالی کا رویہ رکھتا ہے، چنانچہ جہاں مغربی بلاک سے تعاون کی صورتیں موجود ہیں وہاں اشتراکی ممالک سے بھی تعلقات بڑھائے جا رہے ہیں۔

افریقی ممالک کے مطالبہ آزادی کے حق میں پاکستان کی سرگرمیوں کو ہمیشہ سراہا گیا ہے۔ نسلی منافرت کے مسئلے پر پاکستان ہمیشہ جنوبی افریقہ کی مذمت کرتا رہا ہے اور اس نے رھوڈیشیا کی مفید قام اقلیتی حکومت کو تسلیم نہیں کیا۔

بہت سے تحفظات رکھے گئے تھے اور گورنر جنرل غیر معمولی اختیارات کا مالک تھا۔ اس میں محدود حق رائے دہی کی بنیاد پر نمائندگی دی گئی تھی اور آبادی کے کوئی چودہ فی صد افراد کو ووٹ کا حق حاصل تھا۔ یہ آئین وحدانی نہیں بلکہ وفاقی تھا، لیکن اس حصے کو کبھی زیر عمل نہیں لایا گیا۔ برطانوی پارلیمنٹ میں جب آزادی ہند کا ایکٹ ۱۹۴۷ء منظور ہوا تو اس کے ساتھ

۱۹۳۵ء کے آئین میں کچھ ترمیمات کر دی گئیں اور وہ پابندیاں ختم کر دی گئیں جن کے ماتحت غیر منقسم ہندوستان کی مجلس قانون ساز معاملات خارجہ کے متعلق کوئی قانون منظور نہیں کر سکتی تھی اور فیصلہ کیا گیا کہ آئندہ سے برطانوی پارلیمنٹ کو پاکستان کے متعلق قانون بنانے کا کوئی اختیار نہ ہوگا اور یہ کہ پاکستان کا بنایا ہوا کوئی قانون اس وجہ سے ناجائز نہیں قرار دیا جائے گا کہ یہ برطانوی پارلیمنٹ کے کسی قانون سے ٹکراتا ہے اور یہ کہ پاکستان خود مختار ہوگا اور کسی دوسری طاقت کے ماتحت نہیں ہوگا۔ پھر قیام پاکستان کے اعلان سے چند دن پہلے (Pakistan (Provisional Constitutional) Order، ۱۹۴۷ء اور گورنر جنرل کا آرڈیننس، عدد ۲۲، ۱۹۴۷ء، جاری کیا گیا۔

پاکستان کی اس پہلی آئین ساز اسمبلی کے سپرد دو کام کیے گئے: اول پاکستان کے لیے جدید آئین کی تیاری؛ دوم اس مملکت کے انتظام و انصرام کے لیے قانون سازی۔ یہ اسمبلی سات برس تک قائم رہی۔ ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو پاکستان کے آئندہ آئین کے متعلق اس اسمبلی نے قرارداد مقاصد منظور کی۔ اس میں پاکستان کا دستور قرآن اور سنت کے مطابق بنانے کا عہد کیا گیا تھا۔ اس میں کہا گیا کہ ساری کائنات کی حاکمیت اللہ تعالیٰ کے لیے ہے، اور اس کی

پابندی اور ان کی توسیع پذیری کی روک تھام (non-proliferation)، وغیرہ کے بارے میں پاکستان کا طرز عمل ہمیشہ حق و انصاف کی حمایت رہا ہے۔ اس سلسلے میں اقوام متحدہ اور دوسرے بین الاقوامی اداروں میں اس کے کردار کو ہمیشہ سراہا گیا ہے، چنانچہ پاکستانی مندوب کو ۱۹۶۲ء میں اقوام متحدہ کی جنرل اسمبلی کا صدر چنا گیا۔ پاکستان دوبار سلامتی کونسل کا رکن بھی منتخب ہو چکا ہے۔

(۳) آئین کی تاریخ

حکومت برطانیہ کا تیار کردہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء دو ان ترمیمات کے ساتھ جو قیام پاکستان کے ساتھ عمل میں لائی گئیں پاکستان کا پہلا آئین قرار دیا گیا اور اس کی پہلی آئین ساز اسمبلی اس طرح وجود میں آ گئی کہ ۱۹۴۷ء کے پاکستان و ہند کی آزادی کے قانون کے مطابق غیر منقسم ہندوستان میں جو آئین ساز اسمبلی قائم تھی اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا اور وہ ارکان جو پاکستان کے حصے میں آنے والے علاقوں کی نمائندگی کرتے تھے پاکستان کی آئین ساز اسمبلی کے ارکان قرار دیدیے گئے۔ اس طرح یہ اسمبلی انہتر ارکان پر مشتمل تھی۔ ان ریاستوں کے دس نمائندے شامل کر کے جنہوں نے پاکستان سے الحاق کر لیا تھا ان کی تعداد اناسی ہو گئی اور قائد اعظم محمد علی جناح کو پاکستان کا پہلا گورنر جنرل مقرر کیا گیا۔

گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء بنیادی طور پر ایک خود مختار جمہوری مملکت کا آئین نہیں تھا، بلکہ اسے برطانوی حکومت نے اپنے ماتحت ایک علاقے پر حکومت کرنے کے لیے وضع کیا تھا۔ اس میں ملکی باشندوں کو محدود سے اختیارات دیے گئے تھے، غیر ملکی حکومت کے مفادات کی خاطر

مقرر کردہ حدود میں رہتے ہوئے اہل پاکستان اقتدار کا استعمال کریں گے؛ پاکستان ایک جمہوری مملکت ہوگی، جس میں ریاست اپنے اختیارات عوام کے منتخب نمائندوں کے ذریعے استعمال کرے گی؛ سب لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی؛ مساوات، رواداری اور معاشرتی عدل کے اسلامی تصورات پیش نظر رکھے جائیں گے اور پاکستان کے مسلمانوں کو اس قابل بنایا جائے گا کہ وہ انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے اپنی زندگی کتاب و سنت کی تعلیمات کے مطابق ڈھال سکیں؛ اقلیتوں کو اپنے مذہب و تہذیب کے فروغ اور اس پر عمل درآمد کی معقول ضمانت دی جائے گی؛ پاکستان ایک وفاقی مملکت ہوگی، جس میں صوبے متعین حدود کے اندر خود مختار ہوں گے؛ بنیادی حقوق کا تحفظ کیا جائے گا؛ عدلیہ کی آزادی محفوظ رہے گی اور ملک کی سالمیت اور آزادی کا پورا تحفظ کیا جائے گا۔

اس کے بعد ”بنیادی اصولوں کی کمیٹی (Basic Principles Committee) مقرر کی گئی، جس نے دستور کا مسودہ تیار کیا۔ ۷ ستمبر ۱۹۵۰ء کو اس کمیٹی نے اپنی عبوری رپورٹ پیش کی، جس میں پارلیمانی طرز حکومت کے علاوہ دو قانون ساز اسمبلیوں کی سفارش کی گئی اور کہا گیا کہ ملک کے سربراہ کا انتخاب مرکزی مقننہ کے دونوں ایوان مشترکہ اجلاس میں کریں گے؛ کابینہ، مقننہ کے سامنے جواب دہ ہوگی؛ ملک کے سربراہ کو آئین کے مکمل یا جزوی طور پر معطل کرنے کا اختیار ہوگا۔ قومی اسمبلی نے اس پر غور کرنا غیر معینہ مدت کے لیے ملتوی کر دیا اور کمیٹی کو ہدایت کی کہ وہ مناسب غور کے بعد دوبارہ اپنی رپورٹ پیش کرے،

۶ اکتوبر ۱۹۵۰ء کی اس کمیٹی کی ایک کمیٹی یعنی اہل پاکستان کے بنیادی حقوق

Committee on Fundamental Rights of

the Citizens of Pakistan کی عبوری رپورٹ پیش ہوئی، جسے منظور کر لیا گیا۔ ۲۲ دسمبر ۱۹۵۲ء کو بنیادی اصولوں کی کمیٹی کی مکمل رپورٹ پیش کی گئی، لیکن اس پر بھی غور و خوض کو غیر معینہ عرصے کے لیے ملتوی کر دیا گیا۔ آخر بعض اہم ترمیمات کے بعد ۲۱ ستمبر ۱۹۵۴ء کو اس کمیٹی کی سفارشات منظور کر لی گئیں۔ وزیر اعظم نے اعلان کیا کہ آئین کے مسودے پر ۲۵ دسمبر ۱۹۵۴ء تک بحث ختم ہو جائے گی اور نیا آئین قائد اعظم کے یوم پیدائش پر نافذ کر دیا جائے گا۔ بنیادی اصولوں کی کمیٹی کی رپورٹ نو ۱۶ اکتوبر ۱۹۵۴ء کو آئینی ماہرین کے پاس مسودے تیار کرنے کے لیے بھیج دیا گیا۔ اب نئے آئین کی تیاری کے لیے راہ ہموار ہو چکی تھی، لیکن اس کے جلد بعد ۲۴ اکتوبر ۱۹۵۴ء کو ملک کی اس سب سے پہلی آئین و قانون ساز اسمبلی کو گورنر جنرل نے توڑ دیا۔ اس وقت اسمبلی کے سپیکر مولوی تمیز الدین خان تھے۔ سندھ کی چیف کورٹ میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء (جو اب تک ملک کا آئین تھا) کی دفعہ ۲۲۳ الف کی روشنی میں مقدمہ دائر کر دیا اور عدلیہ سے گورنر جنرل کے اس فیصلے کے خلاف ہروائڈ عدالت (writ) جاری کرنے کی درخواست کی۔ عدالت نے مولوی تمیز الدین خان کے حق میں فیصلہ دیا، لیکن حکومت کی اپیل پر پاکستان کی فیڈرل کورٹ نے سندھ چیف کورٹ کے فیصلے کو منسوخ کر دیا۔ اس صورت حال نے بعض آئینی پیچیدگیاں پیدا کر دیں، جنہیں سلجھانے کے لیے پھر فیڈرل کورٹ کی طرف رجوع کیا گیا؛ چنانچہ ۱۵ اپریل ۱۹۵۵ء کو ایک نئی آئین ساز اسمبلی کے قیام کا اعلان کیا گیا۔ اس دوسری آئین ساز اسمبلی نے مغربی پاکستان کے چاروں صوبوں کو متحد کر کے ”ون یونٹ“ یعنی وحدت مغربی پاکستان کا ایکٹ

مشمول تھی اور ان میں دس نشستیں خواتین کی نامزدگی کے لیے مخصوص تھیں۔ اس طرح ہر صوبائی اسمبلی کے ارکان کی تعداد بھی ۳۱۰ ہی تھی۔ اسمبلی کی مدت پانچ سال مقرر کی گئی اور ملک کے تمام بالغوں کو حق رائے دہی دیا گیا۔

۷ اکتوبر ۱۹۵۸ء کو صدر نے اس آئین کی تفسیر کا اعلان کر کے ملک میں مارشل لا نافذ کر دیا اور ۲ اکتوبر کو جنرل محمد ایوب خان نے صدر کو ملک بدر کر کے تمام اختیارات خود سنبھال لیے اور چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر کی حیثیت سے اعلان کیا کہ ملک کے عوام کو اختیارات جلد از جلد لوٹا دیے جائیں گے اور ملک کو جدید آئین دیا جائے گا۔ ۱۹۶۰ء میں سپریم کورٹ کے سابق

چیف جسٹس شہاب الدین کی سرکردگی میں آٹھ ارکان پر مشتمل ایک آئین ساز کمیٹی قائم کی گئی۔ ۱۹۶۱ء کے اواخر میں اس کمیٹی کی طرف سے ایک مسودہ آئین پیش کیا گیا، جس میں کئی ترمیمات کی گئیں۔ اس ترمیم شدہ مسودے کی یکم مارچ ۱۹۶۲ء کو صدر مملکت نے منظوری دے دی اور ۸ جون ۱۹۶۲ء کو نیا آئین نافذ کر دیا گیا۔

اس میں کہا گیا تھا کہ (۱) صدر مملکت کا انتخاب پانچ سال کے لیے عمل میں آئے گا۔ انتخابی ادارہ دونوں صوبوں کی بنیادی جمہوریتوں کے اسی ہزار ارکان پر مشتمل ہوگا۔ صدر کو ایک بار پھر انتخاب میں حصہ لینے کی اجازت ہوگی اور قومی اسمبلی کے تین چوتھائی ارکان کی تائید سے صدر کو اس کے عہدے سے علیحدہ کیا جاسکے گا؛ (۲) صوبائی گورنروں سپریم کورٹ اور صوبائی ہائی کورٹوں کے ججوں، صدارتی کابینہ کے اراکین، اٹارنی جنرل، مرکزی پبلک سروس کمیشن کے صدر اور متعدد قومی اداروں (Corporation) کے سربراہوں کا تقرر صدر کرے گا؛ (۳) صدر کسی

۱۹۵۵ء منظور کیا اور اسلامی جمہوریہ پاکستان کا پہلا آئین تیار کیا، جس کی ۲۲ مارچ ۱۹۵۶ء کو گورنر جنرل نے منظوری دے دی۔ یہ دستور جمہوری اور پارلیمانی طرز کا تھا۔ اس میں اعلان کیا گیا تھا کہ ارض پاکستان پر اللہ کی حکومت ہے اور عوام کا اقتدار اللہ کی طرف سے مقدس امانت ہے، جس کا استعمال وہ اللہ کی بتائی ہوئی حدود کے اندر رہ کر کریں گے؛ اسلامی اصولوں کے مطابق شہریوں کو آزادی، مساوات، رواداری، معاشرتی انصاف اور جملہ بنیادی حقوق کی ضمانت دی گئی؛ گورنر جنرل کی جگہ منتخب صدر نے لے لی؛ پاکستان کے دونوں حصوں کو مساوی درجہ دیا گیا؛ پاکستان کے علاقے میں اضافے کی گنجائش رکھی گئی، لیکن ایسی علاقے کو علیحدگی کی اجازت نہیں دی گئی؛ مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے اختیارات کی توضیح کی گئی؛ مقننہ یک ایوانی مقرر کی گئی؛ پاکستان کو ایک وحدانی حکومت بنایا گیا؛ پاکستان کے صدر کو وزرا کے مشورے کے مطابق فرائض انجام دینا تھے، لیکن اسے ہنگامی حالات میں خصوصی اختیارات استعمال کرنے کا بھی حق دیا گیا؛ صدر کے لیے مسلمان پاکستانی ہونا لازمی قرار دیا گیا؛ علیحدہ کو متحد اور قوانین کو یکساں بنایا گیا؛ عدالتوں کو خاص حقوق دیے گئے؛ اقتصادی پالیسی وضع کرنے کے لیے قومی اقتصادی کونسل اور صوبوں اور مرکز کے درمیان ٹیکسوں کی تقسیم کا فیصلہ کرنے کے لیے مالی کمیشن قائم کرنے کی گنجائش رکھی گئی اور ملک کا نام جمہوریہ اسلامیہ پاکستان قرار پایا۔ ہر صوبے کا انتظامی سربراہ گورنر تھا، جس کی نامزدگی صدر مملکت کے ہاتھ میں تھی اور گورنر وزیر اعلیٰ کا انتخاب کرتا تھا۔ قومی اسمبلی ۳۱۰ ارکان پر

پاکستانی کو اپنا وزیر مقرر کر سکے گا، لیکن اسے قومی اسمبلی کا رکن ہونے کی صورت میں اپنی نشست سے دستبردار ہونا پڑے گا۔ صدر کے نامزد وزرا قومی اسمبلی کے سامنے حکومت کی پالیسی کی وضاحت کریں گے اور ارکان اسمبلی کے سوالات کا جواب دیں گے، لیکن مملکت کے نظم و نسق اور حکومت کی ذمہ داری کامل طور پر صدر کی ہوگی؛ (۴) قومی اسمبلی یک ایوانی ہوگی، جس میں ۵۰ ارکان مشرقی پاکستان اور ۵۰ ہی مغربی پاکستان سے منتخب ہوں گے۔ ان کے علاوہ ہر صوبے سے تین تین نشستیں خواتین کے لیے مخصوص ہوں گی۔ قومی اسمبلی معمولاً پانچ سال تک قائم رہے گی؛ (۵) اسمبلی کے منظور کردہ بل کو قانونی حیثیت صدر کی توثیق کے بعد ہی مل سکے گی۔ اس سلسلے میں صدر کو حق تنسیخ حاصل ہوگا۔ قومی اسمبلی کے ارکان کی دو تہائی اکثریت صدارتی حق تنسیخ کو کالعدم قرار دے سکے گی، لیکن اس صورت میں یہ بل پورے انتخابی ادارے میں استصواب رائے کے لیے مشتمل کرنا ہوگا۔ اسمبلی بنیادی اصولوں کے منافی کوئی قانون نہیں بنا سکے گی۔ صدر کو بھی قانون سازی کے اختیارات حاصل ہوں گے اور ان کا استعمال وہ ہنگامی حالات میں یا اس وقت کرے گا جب قومی اسمبلی کا اجلاس نہ ہو رہا ہو، لیکن ایسے قوانین اسمبلی کے سامنے برائے توثیق پیش کیے جائیں گے؛ (۶) صدر اسمبلی کو معینہ مدت ختم ہونے سے قبل برخاست کر سکتا ہے، لیکن بدیں صورت خود اسے بھی ۱۲۰ دن کے اندر اپنے عہدے کے لیے دوبارہ منتخب ہونا لازم ہوگا؛ (۷) ہر صوبے میں ۱۵۵ ارکان پر مشتمل ایک صوبائی اسمبلی ہوگی، جن میں پانچ پانچ نشستیں خواتین کے لیے مخصوص ہوں گی۔ گورنر اپنے فرائض ادا کرنے میں صدر سے ہدایات وصول کرے گا اور وزرا

کی کونسل مقرر کر سکے گا؛ (۸) قومی زبانیں اردو اور بنگلہ ہوں گی، لیکن فی الحال سرکاری مقاصد کے لیے انگریزی استعمال ہوتی رہے گی۔ ۱۹۷۲ء میں صدر ایک کمیشن مقرر کرے گا، جو سرکاری مقاصد کے لیے انگریزی کو تبدیل کرنے کے مسئلے کا جائزہ لے گا؛ (۹) اسلامی مشاورتی کونسل، سپریم جوڈیشل کونسل اور قومی مالیاتی کمیشن کا تقرر عمل میں لایا جائے گا؛ (۱۰) ریاست پاکستان ایک جمہوریہ ہوگی اور یہاں وفاقی حکومت قائم ہوگی۔ مرکزی حکومت کے دائرہ کار میں حتی الامکان دونوں صوبوں میں برابری قائم رہی جائے گی۔ صوبوں کو اسی قدر داخلی خود مختاری دی جائے گی جو مجموعی طور پر پاکستان کی وحدت اور مفاد کے مطابق ہو۔

نومبر ۱۹۶۸ء کو صدر مملکت فیلڈ مارشل محمد ایوب خان کے خلاف ملک میں ہنگامے برپا ہو گئے۔ ۲۵ مارچ ۱۹۶۹ء کو مارشل لا نافذ کر دیا گیا اور جنرل محمد یحییٰ خان پہلے چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر اور پھر صدر مملکت مقرر ہوئے۔ انہوں نے اعلان کیا کہ وہ عوام کو اختیارات لوٹا دینے کے جلد از جلد انتظامات کریں گے۔ ۲۸ نومبر ۱۹۶۹ء کو انہوں نے ملک کے آئندہ آئین کے متعلق ایک تقریر کی، جس کا خلاصہ یہ ہے:

(۱) انتخابات سے پہلے وحدت مغربی پاکستان ختم کر دی جائے گی؛ (۲) انتخابات ایک فرد، ایک ووٹ، کی بنیاد پر منعقد ہوں گے؛ (۳) انتخابات کے لیے ۵ اکتوبر ۱۹۷۰ء کی تاریخ مقرر کی گئی ہے؛ (۴) عام انتخابات قومی اسمبلی کے لیے ہوں گے، جو ۱۲۰ دنوں میں دستور تیار کرے گی اور اس کے بعد آئینی حکومت قائم کرے گی؛ (۵) دستور سازی کے وقت رائے دہی کے طریق کار کا فیصلہ قومی اسمبلی خود کرے گی، مگر اسے ہر علاقے کے لیے

صوبے اور علاقے جو پاکستان کا حصہ ہیں یا بعد میں شامل ہوں، اس طرح متحد ہوں گے کہ پاکستان کی آزادی، علاقائی سالمیت اور قومی استحکام کا تحفظ ہو سکے۔ وفاق کے اتحاد کو کسی طرح بھی نقصان نہیں پہنچنے دیا جائے گا؛ (۲) اسلامی نظریہ قیام پاکستان کی اساس ہے۔ اس کا تحفظ لازمی ہو گا۔ مملکت کا سربراہ مسلمان ہو گا؛ (۳) جمہوریت کے بنیادی اصولوں پر عمل کیا جائے گا؛ (۴) شہریوں کے بنیادی حقوق متعین کیے جائیں گے اور انصاف کے حصول کے لیے عدلیہ کو پوری آزادی دی جائے گی؛ (۵) اختیارات کی تقسیم اس طرح کی جائے گی کہ صوبوں کو قانون سازی، انتظامی اور مالیاتی امور میں زیادہ سے زیادہ اختیارات دیے جائیں، لیکن وفاقی حکومت کو اس ضمن میں اتنے کافی اختیارات حاصل رہیں کہ وہ داخلی اور خارجی امور سے متعلق اپنی ذمہ داریاں پوری کر سکے اور ملک کی آزادی اور علاقائی سالمیت کا تحفظ کر سکے؛ (۶) پاکستان کے تمام علاقوں کو جملہ قومی امور میں حصہ لینے کا موقع ملے گا اور مختلف علاقوں میں عدم مساوات ختم کی جائے گی؛ (۷) دستور کے دیباچے میں پاکستان کے مسلمانوں کو انفرادی اور اجتماعی طور پر اس قابل بنانے کا عہد کیا جائے گا کہ وہ اپنی زندگی قرآن و سنت کے مطابق گزار سکیں، نیز یہ کہ اقلیتوں کو مکمل مذہبی آزادی دی جائے گی اور انہیں پاکستان کے شہریوں کی حیثیت سے جملہ حقوق، مراعات اور تحفظات حاصل ہوں گے۔

(ب) رہنما اصول : دستور میں مملکت کی پالیسی کے رہنما اصول پیش کیے جائیں گے، جن کے ذریعے مملکت کی ان امور میں رہنمائی کی جائے گی :

(۱) اسلامی نظام کا فروغ؛ (۲) اسلام کے اخلاقی معیار کی پابندی؛ (۳) پاکستان کے مسلمانوں کو

منصفانہ ہونا چاہیے؛ (۶) اگر اسمبلی معینہ مدت میں دستور نہ بنا سکی تو از خود ختم ہو جائے گی اور قومی اسمبلی کے لیے انتخابات دوبارہ ہوں گے؛ (۷) مرکز اور صوبوں کے درمیان مالیات کی تقسیم اس طرح ہو گی کہ دونوں علاقوں کو اپنے وسائل پر پورا اختیار حاصل ہو گا بشرطیکہ اس کا مرکزی حکومت کی کارکردگی پر برا اثر نہ پڑے؛ (۸) مشرقی پاکستان کی پس ماندگی کو دور کیا جائے گا؛ (۹) ملک کے دونوں بازووں کو اس حد تک مکمل خود مختاری دی جائے گی جو قومی سالمیت اور استحکام کی راہ میں رکاوٹ نہ ہو؛ (۱۰) پارلیمانی وفاقی طرز حکومت، براہ راست بالغ رائے دہی، شہریوں کے بنیادی حقوق اور ایک آزاد عدلیہ کے ذریعے ان کے نفاذ، دستور کا اسلامی مزاج، جس میں اس "آئیڈیالوجی" کو محفوظ کیا گیا ہو جس کی بنیاد پر پاکستان وجود میں آیا، ایسے امور ہیں جنہیں طے شدہ سمجھا جانا چاہیے؛ (۱۱) قومی اسمبلی کے بنائے ہوئے دستور کو صدر کی باقاعدہ منظوری حاصل کرنا ہو گی؛ (۱۲) یکم جنوری سے مکمل سیاسی سرگرمیوں کی اجازت مل جائے گی اور سیاسی جماعتوں کے لیے ایک لائحہ عمل مہیا کیا جائے گا؛ اس کے علاوہ (۱۳) جمہوریت کا راستہ رونے والوں اور تشدد پھیلانے والوں کو سخت الفاظ میں متنبہ کیا گیا۔

صدر مملکت کی طرف سے ۲۸ مارچ ۱۹۷۰ء کو دستور کے بنیادی اصول اور ۳۱ مارچ ۱۹۷۰ء کو انتخابات اور آئین ساز اسمبلی کے سلسلے میں قانونی ڈھانچے کا اعلان کیا گیا۔ اہم نکات مندرجہ ذیل ہیں :

(الف) دستور کے بنیادی اصول : (۱) پاکستان ایک وفاقی جمہوریہ ہوگا، جس کا نام اسلامی جمہوریہ پاکستان ہوگا۔ اس وفاق میں شریک وہ

مسودہ آئین کی صورت میں ۱۲۰ دن کے اندر اندر دستور بنائے گی۔ اگر وہ اس مدت میں آئین تیار نہ کر سکی تو اسے توڑ دیا جائے گا؛ (۶) مسودہ آئین جسے قومی اسمبلی منظور کرے گی، توثیق کے لیے صدر کو پیش دیا جائے گا۔ اگر صدر اس کی توثیق نہ کریں تو قومی اسمبلی ٹوٹ جائے گی؛ (۷) اسمبلی اجلاس، قومی اسمبلی کی حیثیت سے، آئین کے نفاذ کے بعد ہوگا؛ (۸) قانونی ڈھانچے کی توضیح اور اس میں ترمیم کا اختیار صرف صدر کو حاصل ہے اور ان کے فیصلے نوعدالت میں چیلنج نہیں کیا جاسکتا۔

۳۱ مارچ ۱۹۷۰ء ہی کو صدر مملکت نے اپنی پریس کانفرنس میں اعلان کیا کہ صدر کی حیثیت سے میرا یہ فرض ہے کہ میں کسی ایسے آئین کی منظوری نہ دوں جو نظریہ پاکستان اور ملکی سالمیت کے منافی ہو۔ اگر آئین بنانے تک مشتمل قانونی ڈھانچے کا خیال رکھا گیا تو میں اس آئین کی منظوری دے دوں گا۔ اگر قومی اسمبلی مقرر مدت یعنی ایک سو بیس دن میں آئین نہ بنا سکے تو چیف الیکشن کمشنر، جس قدر جلد انتظام کر سکیں گے، نئی اسمبلی کے لیے انتخابات کرائیں گے۔ بوقت تحریر سب سیاسی پارٹیاں، انتخابات کے سلسلے میں اپنے اپنے حق میں رائے عامہ آتیار کر رہی ہیں۔

۴۔ نظام قانون

پاکستان کا نظام قانون ضابطہ دیوانی، ضابطہ فوجداری اور تعزیرات پاکستان جیسے مجموعہ ہے۔ قوانین (Codes) کے علاوہ ان قوانین (statutes) پر مشتمل ہے جو برصغیر کی تقسیم سے قبل یا قیام پاکستان کے بعد مرکزی اور صوبائی مقننہ وضع کردہ ہیں۔ قیام پاکستان سے قبل یا ہائی کورٹ، فیڈرل کورٹ، سپریم کورٹ اور دوسرے

قوانین مجید اور اسلامیات کی تعلیم کی سہولتیں فراہم کرنا؛ (۴) اس بات کی ہدایت کہ کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا۔

(ج) قانونی ڈھانچا: (۱) قومی اسمبلی کے

ارکان کی تعداد بہ تفصیل ذیل ۳۱۳ ہو گی:

صوبہ	عام نشستیں	خواتین
مشرقی پاکستان	۱۶۲	۷
پنجاب	۸۲	۳
سندھ	۲۷	۱
بلوچستان	۴	۱
صوبہ سرحد	۱۸	۱
قبائلی علاقے	۷	
	۳۰۰	۱۳

عام نشستوں پر ارکان کو بالغ رائے دہی اور براہ راست انتخاب کی بنا پر منتخب کیا جائے گا جب کہ خواتین کا انتخاب متعلقہ صوبے کے ارکان قومی اسمبلی کریں گے؛ (۲) ہر صوبے کے لیے الگ صوبائی اسمبلی ہو گی، جس میں خواتین کی مخصوص نشستوں کا انتخاب متعلقہ علاقوں کے ارکان اسمبلی کریں گے۔ نشستوں کی تفصیل یہ ہے:

صوبہ	عام نشستیں	خواتین
مشرقی پاکستان	۳۰۰	۱۰
پنجاب	۱۸۰	۶
سندھ	۶۰	۲
بلوچستان	۲۰	۱
صوبہ سرحد	۴۰	۲

صوبائی اسمبلی کا اجلاس آئین کے نفاذ کے بعد ہی ہو سکے گا؛ (۳) قومی اسمبلی کے لیے ہولنگ ۵ اکتوبر کو اور صوبائی اسمبلیوں کے لیے ۲۲ اکتوبر کو ہو گا؛ (۴) قومی اسمبلی کا اجلاس بلا کسی معقول وجہ کے روزانہ ہو گا؛ (۵) قومی اسمبلی

دو حصوں پر مشتمل ہے: تعزیرات پاکستان اور ضابطہ فوجداری۔ اول الذکر قانون موجبہ (Sub-stantive Law) ہے اور آخر الذکر قانون اضافی (Adjective Law) ہے۔ ان کا نفاذ علی الترتیب ۱۸۹۰ اور ۱۸۹۸ء میں کیا گیا اور انہوں نے ان قوانین ”شریعت“ کی جگہ لے لی جن پر مغلیہ عہد کے آغاز سے عملدرآمد ہو رہا تھا۔ ان قوانین میں وقتاً فوقتاً ترمیمات بھی ہوتی رہی ہیں۔

ان کے علاوہ قانون شہادت (۱۸۷۲ء) کی رو سے، جو بڑی حد تک انگریزی قانون کے اصولوں پر مبنی ہے، مقدمے کی سماعت کے دوران میں صرف متعلقہ شہادتوں کو پیش کرنے کی اجازت دی جاتی ہے اور اس امر کے امکانات بہت کم رہ جاتے ہیں کہ عدالت اپنی ذاتی رائے، شکوک اور تعصبات کی بنا پر فیصلہ صادر کرے یا ملزم استغاثے کے بے جا جوش و خروش کا شکار ہو جائے۔

قانون کا یہ مسلمہ اصول ہے کہ ایک شخص اس وقت تک بے گناہ تصور کیا جاتا ہے جب تک وہ مجرم ثابت نہ ہو جائے اور اس کے ارتکاب جرم میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ رہے۔

مغربی پاکستان میں بعض مخصوص حالات کے تحت مقدمات جرگے کے سامنے بھی پیش کیے جا سکتے ہیں، جو معزز اور ممتاز شہریوں پر مشتمل ہوتا ہے۔ ڈویژن کے کمشنر کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنی صوابدید سے بعض شدید نوعیت کے جرائم کے ملزموں کو جرگہ سپرد کر دے تاکہ انصاف کے تقاضے پورے ہو سکیں۔

قوانین اور اسلامی نظریہ: دستور کی رو سے یہ لازم ہے کہ کوئی قانون اسلامی تعلیمات کے منافی نہ ہو، موجودہ قوانین کو اسلامی تعلیمات سے ہم آہنگ کیا جائے اور مسلمانوں کو اپنی زندگی اسلام کے بنیادی اصولوں کے مطابق بسر

عدالتوں (Tribunal) نے جو فیصلے صادر کیے وہ فی نفسہ قانون نہیں بلکہ قانون کی تعبیر یا تفسیر پر مشتمل ہیں، البتہ عدالت ہائے عالیہ کے فیصلوں میں جو بات قانون قرار دے دی جائے اسے از روئے دستور بطور قانون قبول کرنا مانت عدالتوں اور تمام دیگر اداروں یا افراد کا فرض ہے۔

قانون دہوانی: چند مستثنیات سے قطع نظر پاکستان میں ضابطہ دیوانی (۱۹۰۸ء) مع ترمیمات نافذ ہے۔ اس کا اطلاق تمام دیوانی مقدمات اور ان کی عدالتی کارروائی پر ہوتا ہے، مثلاً مقدمات دائر کرنے اور ان کی سماعت کا طریقہ کار، فریقین اور شہادتوں کی طلبی، احکام اسماعی اور ڈگری کے اجراء وغیرہ۔ قانون دیوانی میں محض ضابطہ دیوانی ہی نہیں، اور قوانین بھی شامل ہیں، مثلاً قانون معاہدات، قانون انتقال اسلاف، قانون فروخت اشیاء، قانون تکمیل معاہدہ مختصر، وغیرہ۔ اصل قوانین یہی ہیں۔ ضابطہ دیوانی، جیسا کہ ظاہر ہے، محض مقدمات کے ضوابط و قواعد کا قانون ہے، یعنی اضافی قانون ہے۔ ان کے علاوہ کسی حد تک رواج بھی قانون کا حصہ ہے، جو زراعتی قبیلوں یا علاقوں پر عائد ہوتا ہے۔ وراثت، نکاح و طلاق اور ہبہ وغیرہ کے سلسلے میں فریقین پر باعتبار مذہب ان کے شخصی قانون کا اطلاق ہوتا ہے، مثلاً مسلمان شریعت کے پابند ہوں گے اور ہندو مغربی پاکستان میں ”متاڈ ستر“ اور مشرقی پاکستان میں ”دیا بواگ“ دیہستان قانون ہند کے تاحم مجلس آئین ساز شخصی قوانین میں ترمیم کرنے کی مجاز ہے۔ اس سلسلے میں اسلامی عائلی قوانین کا ضابطہ (۱۹۶۰ء) بطور مثال پیش کیا جا سکتا ہے، جس کی رو سے نکاح کی رجسٹری اور طلاق کے مقررہ ضابطہ کار کی پابندی لازم قرار دی گئی ہے۔

قانون فوجداری: پاکستان کا فوجداری قانون

اور پالیسیوں کو عملی جامہ پہنانے کی ذمہ داری مرکزی سیکرٹریٹ Secretariat پر ہے۔ ہر وزارت مختلف ڈویژنوں میں منقسم ہے اور ہر ڈویژن کا سربراہ سیکرٹری یا جوائنٹ سیکرٹری ہوتا ہے۔ یہ تمام سیکرٹری براہ راست صدر کے ماتحت ہوتے ہیں، البتہ منصوبہ بندی اور اقتصادی امور کی ڈویژن کا سیکرٹری منصوبہ بندی کمیشن کے ڈپٹی چیرمین کے سامنے جواب دہ ہوتا ہے۔ ڈویژن میں جو انتظامی پالیسی طے ہوتی ہے اس پر ملحقہ محکموں اور ماتحت دفاتر میں عملدرآمد ہوتا ہے۔ ملحقہ محکموں کے سربراہوں کو عموماً ڈائریکٹر جنرل یا چیف ایڈمنسٹریٹر کہا جاتا ہے اور ان کا منصب سیکرٹری یا ڈپٹی سیکرٹری کے مساوی سمجھا جاتا ہے۔

صدارتی سیکرٹریٹ (Presidential Secretariat) تین ڈویژنوں پر مشتمل ہے، یعنی (۱) منصوبہ بندی ڈویژن، جو ملک کے مادی وسائل اور افرادی قوت کے پیش نظر قومی منصوبے تیار کرتا ہے؛ (۲) اقتصادی امور کا ڈویژن، جس کا تعلق ملک کی اقتصادی ضروریات اور غیر ممالک اور بین الاقوامی اداروں سے فنی اور مالی امداد لینے سے ہے۔ اسی ڈویژن کے تحت مرکزی دفتر اعداد و شمار کام کرتا ہے اور (۳) ریاستوں اور سرحدی علاقوں کا ڈویژن، جو پاکستان کے شمال مغربی علاقے کے سیاسی و فوجی نظم و نسق کا ذمہ دار ہے۔

وزارتی سیکرٹریٹ (Cabinet Secretariat) کے دو ڈویژن ہیں: (۱) وزارتی ڈویژن، جس کے سپرد کابینہ، اس کی کمیٹیوں اور گورنروں کی کانفرنس کے دفتری امور اور ان کے فیصلوں پر عملدرآمد کی نگرانی ہے۔ مرکزی محکمہ خفیہ پولیس (Central Intelligence Bureau) بھی اسی کے ماتحت ہے؛ (۲) امور عملہ کا ڈویژن (Establishment Division)، جس کا تعلق سرکاری ملازمین کی بھرتی، تقرر،

انکوائری کی سہولتیں بہم پہنچائی جائیں۔ اسلامی مجلس مشاورت (Advisory Council of Islamic Ideology) اس سلسلے میں ضروری سفارشات پیش کرتی ہے۔ مجلس متعدد مجوزہ قوانین کے بارے میں قرآن و سنت کے پیش نظر اپنی رائے دیتی رہی ہے۔ اس کے علاوہ مروجہ قوانین میں ضروری ترمیمات کی بھی وہ سفارش کرتی ہے، مثلاً اس کی طرف سے خوراک میں ملاوٹ، بچوں کے اغوا اور سنگلنگ کے مجرمین کے لیے کڑی سزائیں تجویز کی گئی ہیں۔ ضابطہ دیوانی، ضابطہ فوجداری، تعزیرات پاکستان اور دیگر قوانین کے بارے میں مجلس کا تحقیقاتی کام پایہ تکمیل تک پہنچ چکا ہے۔ اور اس ضمن میں سفارشات عنقریب پیش کر دی جائیں گی۔

قوانین کا ترجمہ: اہم اور ضروری قوانین کا اردو اور ہنگلہ میں ترجمہ کرنے کے لیے وزارت قانون کے ماتحت دو شعبے کام کر رہے ہیں اور بہت سے قوانین کے ترجمے شائع ہو چکے ہیں، مثلاً قانون دفاع پاکستان، اسلامی عائلی قوانین، وغیرہ۔

(۵) حکومت

اس وقت (جون ۱۹۷۰ء) میں پاکستان میں عسکری آئین (مارشل لا) نافذ ہے، لیکن حکومت کا نظم و نسق عملاً سول حکام ہی کے سپرد ہے۔ سربراہ مملکت صدر آغا محمد یحییٰ خاں ہیں، جو چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر بھی ہیں۔ ان کی اعانت وزرا کی ایک کابینہ کرتی ہے، جس کے ارکان کو خود صدر پاکستان نے نامزد کیا ہے۔ صدر مملکت کابینہ وزراء، گورنروں کی کانفرنس (جس میں صوبائی گورنروں اور مرکزی وزرا کے علاوہ اہم وزارتوں کے سیکرٹری بھی شریک ہوتے ہیں) اور قومی اسمبلی کمیشن کے جلسوں کی صدارت کرتے ہیں۔

اقبال اکیڈمی، قومی کتاب مرکز، اردو و ہنگلہ کی ترقی کے مرکزی بورڈ، وغیرہ بھی ہیں؛ (۹) وزارت اطلاعات و نشریات و قومی امور؛ (۱۰) وزارت سواصلات؛ (۱۱) وزارت قانون و پارلیمانی امور؛ (۱۲) وزارت صحت و محنت و سماجی بہبود۔

سول سروس: حکومت برطانیہ نے برصغیر پاک و ہند کی انتظامیہ کو مؤثر طریق سے چلانے کے لیے اعلیٰ ملازمت کا ایک نظام قائم کیا، جسے انڈین سول سروس (ICS) کہتے تھے۔ حکومت پاکستان نے بھی اسی نمونے پر پاکستان سپیریئر سروسز Pakistan Superior Services کا نظام قائم کیا۔ اس کی دو جمعیتیں (cadres) ہیں؛ (۱) کل پاکستان ملازمتیں (All-Pakistan Services)، جس کے ملازمین مرکزی اور صوبائی دونوں حکومتوں کے ماتحت فرائض ادا کرتے ہیں اور (۲) مرکزی ملازمتیں (Central Services)، جس کے افراد کا تعلق صرف مرکزی حکومت سے ہوتا ہے۔ پاکستان سول سروس (CSP) اور پولیس سروس پاکستان (PSP) کل پاکستان ملازمتیں ہیں۔ پاکستان فارن سروس (PFS) کے افراد سول سروس کے ساتھ ہی بھرتی ہوتے ہیں، لیکن ان کی جمعیت (cadre) بالکل علیحدہ ہے۔ سول سروس اور فارن سروس پاکستان کی اعلیٰ ترین ملازمتیں ہیں۔ دوسری مرکزی اعلیٰ ملازمتیں یہ ہیں: پاکستان آڈٹ اینڈ اکاؤنٹس سروس، پاکستان اکسائز اینڈ لینڈ کسٹمز سروس، پاکستان پوسٹل سروس، سنٹرل انفرمیشن سروس؛ ان کے علاوہ صوبائی سطح پر بھی اعلیٰ ملازمتیں ہیں، جو کلیہ صوبائی حکومتوں کے ماتحت ہوتی ہیں۔

حکومت پاکستان کے ملازمین کے چار درجے (classes) ہیں: درجہ اول کے افسر انتہائی ذمے دار عہدوں پر فائز ہوتے ہیں اور وہ حکومت

ترقی اور تبادلے، قومی اور مرکزی دفاتر کے نظم و نسق، سرکاری ملازمین کی تربیت، عملے کی بہبود وغیرہ سے ہے۔

مرکزی حکومت کی وزارتیں مندرجہ ذیل ہیں: (۱) وزارت دفاع: پاکستان کی دفاعی پالیسی بنانے کی ذمہ دار ہے، جس میں عملہ افواج، فوجی سامان، ذخائر اسلحہ، وغیرہ کے امور شامل ہیں۔ شمیری ہوا بازی (Aviation)، سیروسیاحت (Tourism)، اصناف (Cyphers) اور موسمیات (Meteorology) کے شعبوں کے علاوہ دفاعی سامان تیار کرنے کے ادارے بھی اسی وزارت کے ماتحت ہیں؛ (۲) وزارت امور خارجہ: (۳) وزارت مالیات: حکومت کے جملہ مالی امور اسی کے زیر اختیار ہیں۔ یہ ملک کا سالانہ میزانیہ تیار کرتی اور اسے عملی جامہ پہناتی ہے۔ مرکزی محکمہ مال (Board of Revenue) اس کا ملحقہ محکمہ ہے۔ علاوہ بریں بینک دولت پاکستان، نیز پاکستان نیشنل بینک، پاکستان ہرننگ کارپوریشن، ہاؤس بلڈنگ کارپوریشن اور بی۔ آئی۔ سی۔ آئی۔ سی۔ پی۔ سی جیسے خوداختیار مالیاتی ادارے اسی وزارت کے ماتحت ہیں؛ (۴) وزارت داخلہ میں امور داخلہ کی ڈویژن اندرون ملک کے نظم و نسق اور جان و مال کے تحفظ کی ذمہ دار ہے اور امور کشمیر کی ڈویژن مشیر اعلیٰ حکومت آزاد کشمیر (جو گلگت اور بلتستان کا ریذیڈنٹ بھی ہوتا ہے) کے توسط سے امور کشمیر کی نگران ہے۔ شہری دفاع اور توطن و پاسپورٹ کی نظامتیں (Directorates) بھی اسی وزارت کے ماتحت ہیں؛ (۵) وزارت صنعت و قدرتی وسائل؛ (۶) وزارت خوراک و زراعت و بحالیات و تعمیرات؛ (۷) وزارت تجارت، جس میں سائنسی و تکنیکی ڈویژن شامل کر دی گئی ہے؛ (۸) وزارت تعلیم و سائنسی تحقیق، جس کے ماتحت محکمہ آثار قدیمہ، پاکستان سپورٹس کنٹرول بورڈ،

پبنہ): (۲) ٹھلنا: (ٹشبا، جیسور، ٹھلنا، باقر گنج)؛
(۳) ڈھا لہ: (میمن سنگھ، ڈھا لہ، فریدپور): (۴)
چٹاڈنگ: (سلہٹ، ٹومیلا، نوا لیلی، چٹاڈنگ،
چٹاڈنگ کے بہاری خطے)۔

مغربی پاکستان (صدر مقام: لاہور)
کی ڈویژنیں (مح اضلاع) مندرجہ ذیل ہیں:
(۱) پشاور: (ہزارہ، مردان، بشاور، ٹوہٹ،
نیز خیبر، مہمند اور ٹرہ کی ایجنسیاں): (۲)
ڈیرہ اسماعیل خان: (ڈیرہ اسماعیل خان، ہنوں،
نیز شمالی و جنوبی وزیرستان): (۳) مالا ٹنڈ:
ایجنسی، دیر، سوات، چترال): (۴) راولپنڈی: (لیمیل پور،
راولپنڈی، جہلم، گجرات): (۵) سرگودھا: (سرگودھا،
میانوالی، لائل پور، جھنگ): (۶) لاہور: (لاہور،
گوجرانوالہ، شیخوپورہ، سیالکوٹ): (۷) سنان:
(ڈیرہ غازی خان، مظفر گڑھ، ملتان، ساہی وال): (۸)
بہاول پور: (بہاول پور، بہاول نگر، رحیم یار خان):
(۹) خیر پور: (جیکب آباد، سکھر، لاڑکانہ، نواب شاہ،
خیر پور): (۱۰) حیدر آباد: (حیدر آباد، دادو، تھر پار،
سنگھڑ، ٹھٹھہ): (۱۱) ٹوٹھ: (ٹوٹھ، سی، زوب،
چاغی، لورالائی): (۱۲) نلات، قلات، مکران، خاران):
(۱۳) کراچی (کراچی، لس بیلہ)۔

یکم جولائی ۱۹۷۰ء سے مغربی پاکستان چار
صوبوں میں منقسم ہو رہا ہے: (۱) صوبہ پنجاب
(صدر مقام: لاہور)، راولپنڈی، سرگودھا، لاہور، ملتان
اور بہاولپور ڈویژنوں پر، (۲) صوبہ سرحد (صدر مقام:
پشاور)، پشاور، ڈیرہ اسماعیل خان اور مالا ٹنڈ ڈویژنوں
پر، (۳) صوبہ سندھ (صدر مقام: کراچی) خیرپور
اور حیدر آباد ڈویژنوں پر اور (۴) صوبہ بلوچستان
(صدر مقام: ٹوٹھ) ٹوٹھ اور قلات ڈویژنوں پر
شامل ہوگا۔ کراچی ڈویژن کا ضلع کراچی
صوبہ سندھ میں اور ضلع لس بیلہ صوبہ بلوچستان میں
شامل ہوگا۔ مغربی پاکستان ہائی کورٹ کی جگہ

کے افسر آتے ہیں۔ درجہ اول اور درجہ دوم
کے ملازمین کا تقرر، ترقی اور تبادلے کے
احکام حکومت کے گزٹ میں شائع ہوتے ہیں، لہذا
انہیں گزٹڈ افسر کہتے ہیں۔ درجہ سوم کے
ملازمین عموماً دفتری فرائض انجام دیتے ہیں اور
درجہ چہارم دفتریوں، چپراسیوں وغیرہ پر مشتمل
ہوتا ہے۔

سی۔ ایس۔ بی افسروں کو بالعموم سیکرٹریٹ
یا انتظامی ڈویژنوں اور اضلاع میں انتظامیہ کے اعلیٰ
عہدوں پر متعین کیا جاتا ہے اور وہ اپنے حلقہ اختیار
کے حاکم ہوتے ہیں۔ بعض اوقات وہ عدلیہ کے
فرائض بھی انجام دیتے ہیں، لیکن اب انتظامیہ اور
عدلیہ کو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ کیا
جا رہا ہے۔

مرکزی اور صوبائی گزٹڈ افسروں کو
مرکزی اور صوبائی پبلک سروس کمیشن منتخب
کرتے ہیں۔ صوبوں کے لیے مرکزی ملازمتوں
کا ”کوٹا“ مقرر ہے، لیکن ۲۰ فی صد اسامیاں
خالص اہلیت کی بنا پر پرکی جاتی ہیں۔ سبکدوشی
کی عمر پچھن برس مقرر ہے۔ تکمیل ملازمت پر
پنشن ملتی ہے۔ ملازمین کی تربیت کے لیے متعدد
ادارے قائم کیے گئے ہیں، مثلاً ایڈمنسٹریٹو
سٹاف کالج، نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف پبلک ایڈمنسٹریشن
(NIPA)، سول سروس اکیڈمی، فنانس سروس اکیڈمی،
دیہی ترقیات کے ادارے (Academies of Rural
Development)، سیکرٹریٹ کا تربیتی ادارہ (Secretariat
Training Institute)، وغیرہ۔

مشرقی پاکستان (صدر مقام: ڈھاکہ)
جدا انتظامی ڈویژنوں پر مشتمل ہے (قوسین میں
ڈویژنوں کے اضلاع درج کیے جاتے ہیں): (۱)
ڈھاکہ: (دیناج پور، رنگ پور، بوگرا، راج شاہی،

صدر مملکت اور قومی و صوبائی اسمبلیوں کے ارکان کو منتخب کرنا تھا۔ علاوہ ازیں بنیادی جمہوریتوں کے ارکان مل کر اپنے اپنے علاقوں میں ایک تنظیمی وحدت تشکیل کرتے تھے جسے گاؤں میں یونین کونسل، قصبے میں ٹاؤن کمیٹی اور بلدیاتی علاقے میں یونین کمیٹی کہتے ہیں۔ بالغ راے دہی اور "ایک فرد، ایک ووٹ" کی بنا پر براہ راست انتخاب کا اصول طے ہو جانے کے بعد بنیادی جمہوریتیں انتخابی ادارے نہیں رہیں، لیکن مقامی حکومت کے نظام کے طور پر ان کی حیثیت ابھی تک قائم ہے۔

(۶) ترقیاتی منصوبہ بندی

۱۹۴۷ء میں جب پاکستان ایک جداگانہ آزاد ریاست کے طور پر معرض وجود میں آیا تو اس کے مشمولہ صوبے برصغیر میں سب سے زیادہ پس ماندہ تھے۔ مشرقی پاکستان میں، جہاں دنیا میں سب سے زیادہ پٹ سن پیدا ہوتا ہے، پٹ سن کے کارخانوں کا فقدان تھا۔ روٹی کی گانٹھیں بنانے کی مشینیں اتنی کم تھیں کہ مغربی پاکستان کی کل پیداوار کا دسواں حصہ ہی استعمال ہو سکتا تھا۔ ان علاقوں کا کوئلے، لوہے، فولاد، تباکو، شکر، نباتاتی روغن وغیرہ کی تمام مصنوعات کے لیے اس خطے پر انحصار تھا جسے اب بھارت کہتے ہیں۔ تمام ملک میں ایک لاکھ کیلوواٹ سے کم بجلی پیدا ہوتی تھی۔ ریلوں کے دو نظام تھے: (۱) مغربی پاکستان میں نارتھ ویسٹرن ریلوے، جہاں ریل پٹری چوڑی تھی اور (۲) مشرقی پاکستان میں ایسٹ بنگال ریلوے، جہاں پٹری کم چوڑی تھی۔ ان ریلوں کی مجموعی لمبائی ۶۹۹۴ میل تھی۔ اول الذکر ریلوے تجارتی مقاصد سے زیادہ فوجی مقاصد کے لیے بنائی گئی تھی، اور وہ خود کفیل

لاہور ہائی کورٹ (برائے صوبہ پنجاب و اسلام آباد)، پشاور ہائی کورٹ (برائے صوبہ سرحد) اور کراچی ہائی کورٹ (برائے صوبہ سندھ و صوبہ بلوچستان) لے لیں گے۔ وفاقی دارالحکومت اسلام آباد مرکزی حکومت کے ماتحت رہے گا۔

پنجاب میں انتظامی محکموں کی تعداد چودہ ہو گئی: (۱) محکمہ مال (Board of Revenue)؛ (۲) عمومی انتظامیہ و اطلاعات (Services and General Administration and Information)؛ (۳) منصوبہ بندی و ترقیات؛ (۴) قانون؛ (۵) صحت؛ (۶) صنعت، تجارت و معدنیات؛ (۷) آب پاشی و برقیات؛ (۸) تعلیم؛ (۹) مالیات؛ (۱۰) داخلہ؛ (۱۱) زراعت و امداد باہمی؛ (۱۲) خوراک؛ (۱۳) محنت؛ (۱۴) مواصلات و تعمیرات۔ مغربی پاکستان کے دوسرے صوبوں میں بعض محکمے ایک دوسرے میں مدغم کر دیے جائیں گے اور یوں صوبہ سندھ میں ان کی کل تعداد تیرہ، صوبہ سرحد میں دس اور صوبہ بلوچستان میں چوبیس ہو گئی۔

صوبائی حکومتوں کے اندر انتظامی اختیارات ضلعی انتظامیہ کو حاصل ہیں۔ مرکزی اور صوبائی دفاتر حکومت (Secretariats) میں جو لائحہ عمل تیار ہوتا ہے اس پر عمل درآمد اسی کے ذریعے کرایا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں شہری اور دیہی علاقوں میں "لوکل سیلف گورنمنٹ" Local Self Government کے اصول پر ڈویژن کونسلیں، ڈسٹرکٹ کونسلیں، نیز تھانہ کونسلیں (مشرقی پاکستان میں) اور تحصیل کونسلیں (مغربی پاکستان میں) اور میونسپل کمیٹیاں، ٹاؤن کمیٹیاں، یونین کمیٹیاں اور یونین کونسلیں بنائی گئی ہیں، جو اپنے اپنے منصب کے مطابق ضلعی انتظامیہ کا ہاتھ بٹاتی ہیں۔ صدر ایوب خان نے ملک میں بنیادی جمہوریتوں کی جو طرح ڈالی تھی ان کے منتخب نمائندوں کا سیاسی اور بنیادی مقصد

قائم ہوئے تیس برس ہونے کو آئے ہیں، لیکن ترقیات کا مسئلہ ابھی تک حل طلب ہے۔ آبادی اب تقریباً بارہ کروڑ ہے اور تیس لاکھ سالانہ شرح سے بڑھ رہی ہے۔ پاکستان دنیا کے سب سے زیادہ گنجان آباد ممالک میں سے ہے، چنانچہ گزشتہ چند برس میں اقتصادی ترقی کی شرح خاصی بلند رہنے کے باوجود فی کس سالانہ آمدنی ابھی تک ۳۶۵ روپے پر قائم ہے۔

پاکستان میں منصوبہ بندی کا نظام ہنوز انقلابی دور سے گزر رہا ہے۔ اس کی ترقی کے تین واضح دور ہیں: (۱) ۱۹۴۷ تا ۱۹۵۳ء: (۲) ۱۹۵۳ تا ۱۹۵۸ء: (۳) ۱۹۵۸ء کے بعد۔

۱۹۴۸ء کے اوائل میں حکومت نے ایک ترقیاتی بورڈ (Development Board) قائم کیا، جس کے فرائض میں صوبائی حکومتوں کی تیار کردہ ترقیاتی تجاویز میں ربط و ضبط پیدا کرنا، تقدّمات (priorities) کی سفارشات کرنا، ترقیاتی منصوبوں کی رفتار ترقی پر نگہ رکھنا اور اس ترقی سے متعلق کابینہ کو باقاعدہ رپورٹ پیش کرنا شامل تھا۔ علاوہ ازیں سرکاری افسروں اور عوام کے نمائندوں پر مشتمل منصوبہ بندی کا ایک مشاورتی بورڈ (Planning Advisory Board) بھی قائم کیا گیا، جس کے فرائض میں منصوبہ بندی اور ترقیاتی امور سے متعلق حکومت کو مشورہ دینا، منصوبوں پر عمل درآمد کرنے کی رفتار ترقی کا جائزہ لینا اور ترقیاتی کوششوں میں عوام کی حمایت حاصل کرنا شامل تھا۔ اس مشاورتی بورڈ کو مختلف صنعتی بورڈوں اور کمیٹیوں کی اعانت حاصل رہی، جو مرکز اور صوبوں میں قائم کی گئیں۔

کولمبو منصوبے کی مجلس مشاورت (Colombo Plan Consultative Committee) کی سفارشات پر ۱۹۵۰ء میں ترقیاتی بورڈ نے بہت جلد ملک کے لیے

دوسری عالمگیر جنگ کے دوران میں ریلوں کے انہیں اور ڈبے خستہ حال ہو چکے تھے، جنہیں تبدیل کرنے کی ضرورت تھی۔ مزید برآں آزادی کے وقت کونٹری کی قلت کی وجہ سے ریل گاڑیوں کی آمد و رفت تقریباً بند ہو گئی تھی۔ پاکستان کے دونوں خطوں کا درمیانی فاصلہ بارہ سو فضائی میل اور تین ہزار بحری میل ہے، لیکن پاکستان کے پاس نہ تجارتی بیڑہ تھا، نہ ہوائی سروس۔ کراچی تو نہایت عمدہ بندرگاہ تھی، لیکن مشرقی پاکستان میں چٹاگانک کی بندرگاہ پر کوئی توجہ نہیں کی گئی تھی۔ زراعت پر ملک کی اسی فیصد آبادی کی روزی کا انحصار ہے، لیکن اس میں میکانیکی طریقہ کاشت کا آغاز تک نہ ہوا تھا اور وہی قدیم دبیانوسی طریقے رائج تھے۔ ملک میں صرف ایک ریڈیو سٹیشن تھا۔ ابتدا ہی سے پاکستان کو بہت سے مسائل کا سامنا تھا اور تقریباً ڈیڑھ کروڑ مہاجرین کے آنے سے ان مسائل میں اضافہ اور پیچیدگی پیدا ہو گئی۔ یہ مہاجرین زیادہ تر مفلوک الحال کاشتکار اور اہل حرفہ تھے، جنہیں بہر حال دوبارہ بسانا اور روزگار مہیا کرنا ضروری تھا۔ ہندو اور سکھ، جو یہاں سے گئے تھے، عموماً تاجر، صنعت کار اور سرکاری دفتروں اور نجی اداروں میں کام کرنے والے تھے، جن کی جگہ پر کرنا فوری طور پر مطلوب تھا۔ سکولوں، ہسپتالوں، بینکوں اور دیگر اداروں کو عموماً غیر مسلم چلاتے تھے۔ اب ان کی دیکھ بھال کرنے والا عملہ نہ رہا تھا۔

حکومت کا کُل کاروبار چلانے کے لیے انڈین سول سروس کے تقریباً ایک سو افسر پاکستان کے حصے میں آئے تھے۔ عملہ بھی ناکافی تھا۔ دفاتر کے لیے کوئی موزوں جگہ تھی، نہ ضروری سامان۔

ملک کے یہ حالات تھے جن میں قومی ترقی کے لیے کوئی موزوں جگہ تھی، نہ ضروری سامان۔ اگرچہ ملک کو

ایک چھ سالہ ترقیاتی منصوبہ (۱۹۵۱ تا ۱۹۵۷ء) تیار کیا۔

۱۹۵۱ء کے اوائل میں چھ سالہ ترقیاتی منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے ایک نئی منصوبہ بندی کی گئی۔ منصوبہ بندی کا مشاورتی بورڈ توڑ دیا گیا اور ترقیاتی بورڈ کی جگہ منصوبہ بندی کمیشن (Planning Commission) نے لے لی، جس کے پیس ارکان تھے اور اس کا صدر وزیر امور اقتصادیات تھا، نیز اعلیٰ اختیارات کی حامل ایک اقتصادی کونسل (Economic Council) بھی قائم کی گئی، جس کا صدر وزیر اعظم اور ارکان ترقیاتی وزارتوں کے سربراہ وزرا تھے۔ یہ کونسل چھ سالہ منصوبے کو عملی جامہ پہنانے، اس منصوبے کے تحت آئندہ منصوبوں کی منظوری دینے اور ان کی رفتار ترقی کی باقاعدہ روداد پیش کرنے کی ذمہ دار تھی۔ پہلے ترقیاتی دور میں سنجیدہ کوششوں کے باوجود یہ منصوبہ بندی نظام زیادہ مؤثر ثابت نہ ہوا۔

منصوبہ بندی بورڈ (Planning Board): چھ سالہ منصوبے پر عمل درآمد کے دوران میں ایک ایسے مربوط و ہم آہنگ ترقیاتی منصوبے کی ضرورت محسوس ہونے لگی، جس کی بنیاد مالیاتی وسائل کے صحیح اندازے اور تقدمات کے منظم قاعدے پر استوار ہو۔ نتیجہً جولائی ۱۹۵۳ء میں حکومت نے ایک منصوبہ بندی بورڈ کی تشکیل کی اور اسے اپریل ۱۹۵۵ء تا مارچ ۱۹۶۰ء کی مدت کے لیے منصوبہ بنانے کی ذمہ داری تفویض کر دی گئی تھی۔ منصوبہ بندی بورڈ کو شروع میں معلومات اور عملے کے فقدان کے باعث بہت سی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا، لیکن بیرونی مشیروں کی مدد سے ان پر کسی حد تک قابو پا لیا گیا اور منصوبہ بندی بورڈ ۱۹۵۶ء تک پہلا پنج سالہ

منصوبہ بنانے کے قابل ہو گیا، گوا ۱۹۵۸ء تک حکومت کی منظوری حاصل نہ ہو سکی۔

منصوبہ بندی کمیشن (Planning Commission): منصوبہ بندی تنظیم کے ارتقاء کا تیسرا دور اکتوبر ۱۹۵۸ء میں صدر ایوب خان کے ہر سر حکومت آنے کے بعد شروع ہوا۔ منصوبہ بندی بورڈ کا درجہ بلند کر کے اسے منصوبہ بندی کمیشن کے درجے تک پہنچا دیا اور بعد ازاں کمیشن کا مرتبہ اور بھی اونچا کر کے اسے صدارتی سیکریٹریٹ میں باقاعدہ ڈویژن بنا دیا گیا۔ صدر پاکستان نے اس کمیشن کی صدارت خود سنبھال لی اور منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے وزیر بحیثیت عہدہ کے منصب کا ایک ڈپٹی چیئرمین مقرر کیا گیا۔ یہ کمیشن چیئرمین اور ڈپٹی چیئرمین کے علاوہ منصوبہ بندی ڈویژن کے سیکرٹری اور دونوں صوبوں کے ایک ایک نمائندے پر مشتمل ہے۔

اس کمیشن کے مفوضہ امور میں زیادہ اہم یہ ہیں: (۱) قومی منصوبوں کو میعاد و قفوں پر تیار کرنا؛ (۲) قومی منصوبے کی حدود کے اندر سالانہ ترقیاتی دستور العمل تیار کرنا اور وسائل کی تخصیص کی تجاویز پیش کرنا؛ (۳) منظور شدہ ترقیاتی منصوبوں اور بیرونی امداد حاصل کرنے والے منصوبوں کو عملی جامہ پہنانے کی تجاویز پیش کرنا؛ (۴) ان منصوبوں کی ترقی کی روداد پیش کرنا؛ (۵) بلحاظ وعدہ کارکردگی کا اندازہ لگانا؛ (۶) ان منصوبوں پر عمل درآمد کرنے میں تاخیر کے اسباب کی تشخیص کرنا؛ (۷) قومی منصوبے پر سرکاری طور پر عمل درآمد کرانے کے لیے تنظیم کی نوعیت پر مشورہ دینا؛ (۸) ملک کے افرادی اور مادی وسائل کی وقتاً فوقتاً تعیین کرنا؛ (۹) اہم اقتصادی حکمت عملیوں اور پروگراموں کا تجزیہ کر کے سفارشات پیش کرنا؛ (۱۰) امداد دینے والے ممالک کے لیے

منصوبوں، سالانہ ترقیاتی پروگراموں، خاص حد سے اوپر کی مرکزی اور صوبائی حکومتوں کی تجاویز، نجی حلقے کی تجاویز اور تمام غیر منصوبہ بندی تجاویز کی منظوری دینا؛ (۴) صوبوں کے درمیان اور ایک ہی صوبے کے مختلف علاقوں کے درمیان اقتصادی اور فی کس آمدنی میں عدم توافقی کو دور کرنے کے لیے اقدامات کرنا۔ آخری ذمے داری سے متعلق کونسل کو ہر سال مرکزی مجلس قانون ساز کو اپنی رپورٹ پیش کرنا پڑتی ہے۔ صدر مملکت اس کونسل کا چیئرمین ہے۔ اس کے ارکان میں دونوں گورنر، مرکزی وزیر (بجز قانون، امور خارجہ، امور داخلہ اور امور دشمنی کے وزراء کے)، منصوبہ بندی کمیشن کا ڈپٹی چیئرمین اور وہ صوبائی وزراء جو مالیات، منصوبہ بندی و ترقیاتی محکموں کے سربراہ ہیں شامل ہیں۔

منصوبہ بندی کی دیگر تنظیمات :
منصوبہ بندی کی دیگر تنظیمات یہ ہیں : مرکزی اور صوبوں میں ترقیاتی مجالس عاملہ (Development Working Parties) اور صوبوں میں منصوبہ بندی ترقیاتی محکمے (Planning Development Departments)۔

ابتدائی منصوبہ بندی : ۱۹۴۸ء میں ترقیاتی بورڈ قائم کرنے کے بعد حکومت نے کچھ اور اقدامات بھی کیے، مثلاً صنعت کی رفتار ترقی کو تیز تر کرنے کے لیے بنیادی صنعتوں کو صوبوں کے دائرہ اختیار سے نکال کر مرکزی تحویل میں دیا گیا، وغیرہ وغیرہ۔

چھ سالہ منصوبہ : ۱۹۵۰ء میں کولمبو منصوبے (Plan) کے تحت پاکستان نے چھ سالہ ترقیاتی منصوبہ تیار کیا، جو جولائی ۱۹۵۱ء تا جون ۱۹۵۷ء کے عرصے پر حاوی تھا۔ اس میں لچک رکھی گئی تھی، چنانچہ اس کے آخری دور میں اس کے اندر خاصی ترمیم و توسیع کی

اقتصادی تخمینے اور قدر و قیمت کی تعیین کے لیے اعداد و شمار فراہم کرنا۔ یہ کمیشن اپنی بہت سی ذمے داریوں کو تکنیکی شعبوں کے ذریعے پورا کرتا ہے۔ ہر شعبے میں ایک باقاعدہ تحقیقی عملہ ہوتا ہے۔ یہ شعبے مختلف اقتصادی دائروں (sectors) میں کام کرتے ہیں، مثلاً خوراک و زراعت، بجلی اور پانی، صنعت و حرفت، تجارت، رسل و رسائل اور نقل و حمل، تعلیم، صحت، سماجی بہبود، رہائشی تعمیرات اور افرادی قوت۔ ان کے علاوہ چند اور بھی شعبے ہیں، جن کا تعلق مالگزاری، مالیات، بین الاقوامی اقتصادیات اور معاشی تحقیقات وغیرہ سے ہے۔

حکومت کی تمام ایسی کمیشنوں میں جو مختلف پالیسیوں کو طے کرتی ہیں منصوبہ بندی کمیشن کا نمائندہ ہوتا ہے۔ کمیشن کا ڈپٹی چیئرمین قومی اقتصادی کونسل (National Economic Council) کا رکن ہے، جو اقتصادی امور کا فیصلہ کرنے والی سب سے بڑی جماعت ہے۔ مرکزی ترقیاتی مجلس عمل (The Central Development Working Party) کی صدارت منصوبہ بندی ڈویژن کا سیکرٹری کرتا ہے، لیکن ایک خاص حد سے تجاوز کرنے والی تجاویز کمیشن کے ڈپٹی چیئرمین کی صدارت میں پیش ہوتی ہیں۔ کمیشن کو نجی سرمایہ کاری کی تجاویز کی منظوری دینے والی کمیٹی کے علاوہ بیرونی زرمبادلہ کے کنٹرول کمیشن (Foreign Exchange Controls Commission) میں بھی نمائندگی دی جاتی ہے۔

قومی اقتصادی کونسل اقتصادی امور پر فیصلہ دینے والی اعلیٰ ترین مجلس ہے۔ اس کے مندرجہ ذیل فرائض ہیں : (۱) ملک کے اقتصادی حالات کا مجموعی طور پر جائزہ لینا؛ (۲) مالیاتی، تجارتی اور اقتصادی حکمت عملی اور ملک کی اقتصادی ترقی کے لیے منصوبے وضع کرنا؛ (۳) پنج سالہ

ترقیاتی سکیموں کے لیے مزید ایک ارب روپے کی گنجائش رکھی گئی تھی۔ دسمبر ۱۹۵۷ء میں اس منصوبے پر نظر ثانی کی گئی جس کی رو سے کل رقم ۱۰ ارب ۸۰ کروڑ منظور کی گئی (ساڑھے سات ارب سرکاری شعبے کے لیے اور باقی رقم نجی شعبے کے لیے)۔ ۶ ارب ۶۰ کروڑ روپے ملکی وسائل سے اور ۴ ارب ۲۰ کروڑ روپے بیرونی ممالک سے حاصل کرنا تھے۔

اس میں شک نہیں کہ اس پنج سالہ منصوبے پر بہت اچھے طریقے سے عمل درآمد کیا گیا اور اس کے نتائج بھی اچھے نکلے، لیکن منصوبہ بندی کا تصور چونکہ ابھی تک ملک کے لیے نیا تھا، اس لیے طویل مدت کے منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے ابھی مؤثر تنظیمی اداروں کو قائم کرنا باقی تھا۔ دوسرے اس عرصے میں ملک کے سیاسی حالات چونکہ مستحکم نہ تھے، اس لیے حکومت اپنی ان ذمے داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے لیے دلجمعی سے کوشش نہ کرسکی۔ اسی قسم کے عوامل کے باعث اس منصوبے کو عملی جامہ پہنانے میں کچھ فروگزاشتیں بھی ہوئیں۔ بہر حال ان کوششوں کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ دوسرے پنج سالہ منصوبے کے لیے ایک سازگار ماحول پیدا ہو گیا۔

دوسرا پنج سالہ منصوبہ (۱۹۶۰ء تا ۱۹۶۵ء): اس کے اہم مقاصد یہ تھے: (۱) قومی آمدنی میں ۲۴ فی صد اضافہ؛ (۲) اس مدت میں آبادی میں اضافے کا لحاظ رکھتے ہوئے فی کس آمدنی میں ۱۲ فی صد کا اضافہ؛ (۳) زراعت کی تقدیم (priority) اور زرعی پیداوار میں ۲۱ فی صد اضافہ کر کے اناج میں خود کفالت؛ (۴) صنعتی پیداوار میں ۶۰ فی صد اضافہ؛ (۵) زر مبادلہ کی آمدنی میں ۳ فی صد سالانہ کی شرح سے اضافہ۔

ان مقاصد کے حصول کے لیے ۲۳ ارب روپے

گئی۔ سرکاری شعبے میں دو ارب ساٹھ کروڑ روپے صرف کرنے کا منصوبہ تھا، لیکن پہلے پانچ سال ہی میں تین ارب روپے صرف ہو چکے تھے۔

کوریہ کی جنگ بند ہو جانے سے ایک طرف تو پاکستان کی برآمدات میں کمی واقع ہو گئی، دوسری طرف درآمدات، مثلاً کارخانوں کے لیے مشینوں اور دیگر سامان کی قیمتوں میں تیزی سے اضافہ ہونے لگا۔ نتیجہً اس چھ سالہ منصوبے اور اس کے ضمنی دو سالہ منصوبے پر پوری طرح سے عمل درآمد نہ ہو سکا۔ بہر حال اس کے بعض اچھے نتائج بھی نکلے اور پہلے پانچ سالوں میں قومی پیداوار میں مجموعی طور پر ۱۴ فی صد سے زائد اضافہ ہوا۔

پہلا پنج سالہ منصوبہ (۱۹۵۵ء تا ۱۹۶۰ء): ان تجربات کے بعد حکومت نے پہلا پنج سالہ منصوبہ تیار کیا۔ اصل یہ ہے کہ پاکستان کی ترقیاتی منصوبہ بندی کی یہ پہلی مربوط اور بھرپور کوشش تھی۔ اس منصوبے کے اہم مقاصد یہ تھے: (۱) قومی آمدنی میں ۱۵ فی صد اور فی کس آمدنی میں ۷ فی صد اضافہ کرنا؛ (۲) پیس لائٹ نیی اسامیاں پیدا کرنا؛ (۳) غذائی پیداوار میں ۹ فی صد اور دوسری زرعی پیداوار میں ۱۵ سے ۳۳ فی صد تک اضافہ کرنا؛ (۴) صنعتی پیداوار میں ۶۰ فی صد اضافہ کرنا۔ علاوہ ازیں، برآمدات اور آبپاشی کی سہولتوں میں اضافے، دیہی ترقی، بجلی، ذرائع رسل و رسائل اور سماجی بہبود کے امور کی ترقی کے لیے بھی حدود قائم کی گئیں۔

اس منصوبے کے دوران میں سرکاری شعبے میں تقریباً دس ارب روپے صرف ہونے لگے، جن میں سے ۳ ارب ۲۰ لاکھ مشرقی پاکستان، ۳ ارب ۵۰ کروڑ ۲۰ لاکھ مغربی پاکستان اور ۲ ارب ۷۳ کروڑ ۱۰ لاکھ مرکزی حکومت کے لیے مخصوص کیے گئے تھے۔ مشرقی پاکستان کی

میں بیس سالہ تناظری منصوبہ تیار کیا، جس کے اقتصادی مقاصد یہ ہیں: (۱) قومی آمدنی کو چار گنا بڑھانا، جس سے فی لس آمدنی دگنی سے زیادہ ہو جائے؛ (۲) کل محنت کاروں کے لیے ملازمتیں فراہم کرنا؛ (۳) مشرقی اور مغربی پاکستان کی فی لس آمدنی میں مساوات پیدا کرنا؛ (۴) ملک گیر خواندگی کا حصول اور (۵) ملک نو بیرونی امداد کی ضرورت سے نلیۃ آزاد و بے نیاز کرنا۔ یہ مقاصد تیسرے پنج سالہ منصوبے سے شروع ہو کر آئندہ پنج سالہ منصوبوں کے ذریعے حاصل کیے جائیں گے۔

تیسرا پنج سالہ منصوبہ ۱۹۶۵ تا ۱۹۷۰ء: تیسرا پنج سالہ منصوبہ بیس سالہ تناظری منصوبے کی حدود کے اندر تیار کیا گیا۔ اس کے لیے ۵۲ ارب روپے کی رقم منظور کی گئی (۳۰ ارب سرکاری شعبے اور ۲۲ ارب نجی شعبے کے لیے؛ سرکاری شعبے کی رقم میں سے ۱۶ ارب مشرقی پاکستان کے لیے اور ۱۴ ارب مغربی پاکستان کے لیے مخصوص کیے گئے۔ نجی سرمائے کی رقم دونوں صوبوں میں مساوی تقسیم کی گئی): اس منصوبے کے مقاصد مختصراً یہ تھے: (۱) قومی معیشت کی تیز تر ترقی کا حصول؛ (۲) دونوں صوبوں میں اور ہر صوبے کے اندر مختلف علاقوں میں فی لس آمدنی کا تفاوت دور کرنا؛ (۳) روزگار کی منڈی میں توسیع؛ (۴) ادائی کی صورت حال کے توازن میں استحکام؛ (۵) مصنوعات تیار کرنے کے لیے بنیادی صنعتوں کی ترقی؛ (۶) زرعی ترقی کی رفتار میں اضافہ؛ (۷) افزائش آبادی کو روکنا؛ (۸) بہتر سکونت گاہیں، نیز علاج و معالجہ اور تعلیم کی زیادہ سہولتیں مہیا کرنا؛ (۹) دولت، مواقع اور دیگر مفادات کی زیادہ بہتر تقسیم کو یقینی بنانا؛ (۱۰) بعض مخصوص سماجی مقاصد کی طرف تیزی سے آگے بڑھنا۔

کی رقم تجاوز کی گئی (۱۴ ارب ۶۲ کروڑ روپیہ سرکاری و نیم سرکاری شعبے اور ۸ ارب ۳۸ کروڑ نجی شعبے کے لیے؛ سرکاری شعبے کی رقم میں سے ۶ ارب ۳۸ کروڑ روپیہ مشرقی پاکستان کے لیے اور ۸ ارب ۲۵ کروڑ روپیہ مغربی پاکستان کے لیے مخصوص کیا گیا)۔ علاوہ ازیں دوسرے پنج سالہ منصوبے کے عرصے میں وہ بنیادی انتظامی اصلاحات کی گئیں جو پہلے پنج سالہ منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے ضروری سمجھی گئی تھیں، لیکن ان پر عمل درآمد نہ ہو سکا تھا۔

دوسرا پنج سالہ منصوبہ بہت کامیاب ثابت ہوا؛ بعض مقاصد میں تو توقع سے بھی زیادہ کامیابی ہوئی: (۱) مجموعی قومی آمدنی پانچ برس میں ۳۰.۴۴ فی صد زیادہ ہوئی حالانکہ منصوبے میں اس کی حد ۲۴ فیصد تھی؛ (۲) فی لس آمدنی ۱۴.۰۸ فی صد بڑھی، جبکہ منصوبے میں اس کی حد ۱۲ فی صد رکھی گئی تھی؛ (۳) اناج کی پیداوار میں ۲۷ فیصد کا اضافہ ہوا، بمقابلہ ۲۱ فیصد کی مطلوبہ حد کے؛ (۴) صنعتی پیداوار میں ۶۱.۴۴ فی صد کا اضافہ ہوا، بمقابلہ ۶۰ فی صد کی مطلوبہ حد کے؛ (۵) بیرونی زر مبادلہ کی آمدنی میں ۷ فی صد سالانہ کے حساب سے اضافہ ہوا، بمقابلہ ۳ فی صد کی مطلوبہ حد کے۔

زراعت، صنعت و حرفت، پانی اور بجلی، معدنیات و سوختیں، ذرائع رسل و رسائل و حمل و نقل، عائلی منصوبہ بندی اور سکونتی تعمیرات، تعلیم و تربیت، صحت، سماجی و دیہی بہبود کے امور کے منصوبوں میں بھی خاطر خواہ کامیابی ہوئی۔

بیس سالہ تناظری منصوبہ (Perspective Plan) (۱۹۶۰ تا ۱۹۸۰ء): پہلی اور دوسری پنج سالہ منصوبہ بندی کی احسن کارکردگی، کامیاب تجربات اور نتائج کی بنا پر حکومت نے ۱۹۶۵ء

پورے کرنے کے لیے ملکی و بیرونی وسائل کو بروئے کار لانے کی سخت جد و جہد کی جائے گی۔ منصوبہ بندی کمیشن کے ڈپٹی چیئرمین نے اس اندیشے کا اظہار کیا ہے کہ منصوبے کے دوران میں تقریباً ساڑھے تین ارب روپے کا مالیاتی خسارہ ہوگا، چنانچہ اسے پورا کرنے کے لیے ایک ٹیکسیشن کمیشن قائم لیا جائے گا، جو تمام وسائل کو یکجا کرنے کے طریقوں پر غور کرے گا، ملک میں ٹیکسیشن کے پورے نظام کا جائزہ لے گا اور منصوبے پر عملدرآمد کے لیے ٹیکسوں کی موجودہ شرح میں اضافے، نیز اضافی ٹیکسوں کے بارے میں بھی اپنی سفارشات پیش کرے گا۔ چوتھے منصوبے کے دوران میں براہ راست ٹیکسوں پر زیادہ انحصار کیا جائے گا، ارتکاز زر کو رونے کے لیے نئی صنعتی پالیسی نافذ کی جائے گی، اہم صنعتیں سرکاری شعبے کی تحویل میں دے دی جائیں گی اور تجارتی بینکوں کی قرضے دینے کی موجودہ پالیسی دو بدلنے کے لیے مثبت اقدامات کیے جائیں گے تا کہ چھوٹے تاجروں کو فائدہ ہو اور ملک میں ایک درمیانی طبقہ وجود میں آجائے۔

۷۔ زراعت

پاکستان کی معیشت میں زراعت کی اہمیت سب سے زیادہ ہے۔ اس میں کاشتکاری اور باغبانی کے علاوہ حیوانات پروری، ماہی پروری اور جنگل کاری بھی شامل ہے۔ ملک کی ۸۵ فی صد آبادی دیہی علاقوں میں آباد ہے، جس کی گزراوقات کا یہی ذریعہ ہے۔ قومی پیداوار کا نصف اور برآمدات کا تین چوتھائی حصہ زراعت کا مرہون منت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں دفاع کے بعد زراعت ہی کو سب شعبوں پر مقدم سمجھا گیا اور اس کی ترقی کے لیے ۴ ارب ۱۱ کروڑ ۵۲ لاکھ ۶۰ ہزار روپے کی رقم منظور کی گئی۔

اس منصوبے پر بڑی حد تک خوش اسلوبی سے عمل ہو رہا ہے اور اس کے نتائج خاصے حوصلہ افزا نکل رہے ہیں۔

چوتھا پنج سالہ منصوبہ (۱۹۷۱ تا ۱۹۷۵ء): ۲ جون ۱۹۷۰ء کو قومی اقتصادی کونسل نے چوتھے پنج سالہ منصوبے کی قطعی اور آخری منظوری دے دی ہے۔ اس پر یکم جولائی ۱۹۷۰ء سے عمل شروع ہوگا اور اسے ۳۰ جون ۱۹۷۵ء تک مکمل کیا جائے گا۔ اس منصوبے پر ۷۵ ارب (نہجی شعبے میں ۲۶ ارب اور سرکاری شعبے میں ۴۹ ارب) روپے کے اخراجات کی منظوری دی گئی ہے، جس میں سے ۳۹ ارب ۴۰ کروڑ روپے مشرقی پاکستان میں اور ۳۵ ارب ۶۰ کروڑ روپے مغربی پاکستان کے ترقیاتی منصوبوں پر صرف لیے جائیں گے۔ منصوبے پر عملدرآمد سے مشرقی پاکستان کی قومی پیداوار میں ساڑھے سات فی صد اور مغربی پاکستان میں ساڑھے پانچ فی صد اضافہ ہوگا۔ مشرقی پاکستان میں سیلابوں کی روک تھام اور مغربی پاکستان میں سندھ طاس کے پروگرام کے لیے منصوبے کے دائرے سے الگ رقم مختص کرنے کا فیصلہ لیا گیا ہے۔ سر دست ان پروگراموں کے لیے ۱۰ ارب روپے رہے گئے ہیں۔ سرکاری شعبے کی رقم کا ۶۰ فی صد (۲۹ ارب ۴۰ کروڑ روپیہ) مشرقی پاکستان میں خرچ کیا جائے گا، جس سے ملک کے دونوں حصوں میں فی کس آمدنی کا فرق بڑی حد تک کم ہو جائے گا۔ اسی طرح مغربی پاکستان کے نسبتاً پسماندہ علاقوں کی ترقی پر بھی خصوصی توجہ دی جائے گی۔

امید کی جاتی ہے کہ چوتھے پنج سالہ منصوبے کی قطعی منظوری کے بعد تذبذب کی وہ حالت ختم ہو جائے گی جو ملک کے ترقیاتی پروگرام کے بارے میں ہائی جاتی تھی اور ترقیاتی منصوبے کے اخراجات

(مختلف شعبوں پر خرچ ہونے والی رقموں کے لیے دی گئی)۔ گوشوارہ ۱، در 'Pakistan Year Book 1969' میں (۱۹۳، ۱۹۴۳)۔ اس منصوبے میں مندرجہ ذیل مقاصد پیش نظر رکھے گئے: (۱) ایک کسان کی حقیقی آمدنی میں اضافے کی شرح ملک کے دوسرے طبقات کی فی کس آمدنی میں اضافے کے مطابق ہو جائے؛ (۲) خوراک کے اعتبار سے ملک کو خود کفیل بنا دیا جائے؛ (۳) زراعت کو منظم کر کے مستحکم بنیادوں پر ترقی دی جائے۔

پاکستان کا کل رقبہ ۲۳ کروڑ ۴۰ لاکھ (مغربی پاکستان: ۱۹ کروڑ ۸۷ لاکھ؛ مشرقی پاکستان: ۴ کروڑ ۵۳ لاکھ) ایکڑ ہے اور اس میں زیر کاشت رقبہ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں تقریباً ۶ کروڑ ۳۱ لاکھ (مغربی پاکستان: ۴ کروڑ ۱۴ لاکھ؛ مشرقی پاکستان: ۲ کروڑ ۱۷ لاکھ) ایکڑ تھا۔ کوشش کی جا رہی ہے کہ زیر کاشت رقبے میں ہر ممکن طریق سے اضافہ کیا جائے۔

مغربی پاکستان میں سیم اور تھور سے اور مشرقی پاکستان میں آئے دن آنے والے سیلابوں سے زمین ناکارہ ہو رہی ہے۔ ان آفتوں کا سد باب کرنے کے لیے وسیع پیمانے پر بڑی منظم جد و جہد جاری ہے اور اس میں خاصی کامیابی ہوئی ہے۔ پہلے پانچ سالہ منصوبے کے ختم ہونے پر کل زیر کاشت رقبہ ۶ کروڑ ۸ لاکھ ایکڑ تھا۔ دوسرے اور تیسرے پانچ سالہ منصوبے کے دوران میں علی الترتیب ۱۸ لاکھ اور ۵۸ لاکھ کا اضافہ ہوا۔ امید ہے کہ تیسرا منصوبہ ختم ہونے پر یہ رقبہ ۱۱ کروڑ ۸۴ لاکھ ایکڑ ہو جائے گا۔

زراعتی ترقیات کے لیے حکومت کے کئی ادارے کام کر رہے ہیں۔ زراعت کا شعبہ دراصل صوبائی حکومتوں کی ذمہ داری ہے، لیکن منصوبہ بندی، اشتراک و شمولیت کی فراہمی اور بیرونی ممالک سے

گفت و شنید مرکزی وزارت زراعت کے سپرد ہے۔ ہر صوبے میں محکمہ زراعت قائم ہے، جس کا سربراہ حکومت کا سیکرٹری ہوتا ہے اور اس کے ماتحت زراعت کے مختلف شعبوں کے ماہرین کام کرتے ہیں۔ ہر صوبے میں ایک زرعی ترقیاتی کارپوریشن (ADC = Agricultural Development Corporation) بھی قائم کی گئی ہے، جس کا کام یہ ہے کہ کاشتکاروں کو بیج اور نھاد مہیا کرے، ان کی مشکلات کو حل کرنے میں فنی مشورے اور اعانت بہم پہنچائے، زرعی آلات اور مشینیں مستعار دے اور یوں زرعی ترقی کی رفتار کو تیزتر کر دے۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں میکسی ہاٹ گندم اور آری چاول کے بیج مہیا کیے گئے، جن کے استعمال سے پیداوار میں خاطر خواہ اضافہ ہوا اور ۱۹۷۰ء میں ملک اناج کے اعتبار سے خود کفیل ہو گیا۔

مجموعی پیداوار: پاکستان کی بڑی بڑی فصلیں یہ ہیں: چاول، گندم، مکئی، جوار، باجرہ، چنا، گنا، تیل کے بیج، لپاس، پٹ سن، تمباکو اور چائے۔ بڑی بڑی فصلوں کا زیر کاشت رقبہ، ان کی مجموعی پیداوار اور اس میں بتدریج ترقی مندرجہ ذیل گوشوارے سے واضح ہوتی ہے:

سالانہ پیداوار (ہزار ٹن میں)		زیر کاشت رقبہ (ہزار ایکڑ میں)		فصل
۱۹۶۷-۱۹۶۸	۱۹۶۶-۱۹۶۷	۱۹۶۷-۱۹۶۸	۱۹۶۶-۱۹۶۷	
۱۲۴۷۰	۸۴۰۹	۲۷۹۳۵	۲۲۷۶۷	چاول
۶۲۵۷	۳۶۴۳	۱۵۳۷۰	۱۱۷۴۱	گندم
۳۰۷	۳۲۲	۲۲۵۸	۲۰۶۶	باجرہ
۲۸۶	۲۲۶	۱۳۴۶	۱۱۷۳	جوار
۷۸۲	۴۶۳	۱۵۱۱	۱۱۰۹	مکئی
۹۹	۱۵۳	۵۳۳	۵۵۷	جو
۵۴۶	۶۷۳	۲۹۱۱	۳۱۹۸	چنا

گنا	۱۱۶۱	۱۶۵۷	۱۳۹۷۵	۲۵۹۵۳	وقت تین مرکزی ادارے موجود ہیں، یعنی زرعی تحقیقاتی کونسل (Agricultural Research Council)، مرکزی کپاس کمیٹی (Pakistan Central Cotton Committee) اور مرکزی پٹسن کمیٹی (Pakistan Central Jute Committee)۔ مؤخر الذکر دونوں کمیٹیاں علی الترتیب کپاس اور پٹسن سے متعلقہ صنعتوں کے سلسلے میں بھی تحقیق کر رہی ہیں۔ صوبائی سطح پر چار تحقیقی ادارے ہیں، جن کے مراکز متعدد مقامات پر قائم ہیں۔ ان کے علاوہ دو (زرعی) ایٹمی تحقیقاتی مراکز بھی کام کر رہے ہیں۔ ان سب اداروں میں کاشت کے جدید ترین طریقوں اور زیادہ سے زیادہ پیداوار دینے والے بیجوں پر مسلسل تحقیق ہو رہی ہے۔
توریا و سرسوں	۱۹۱۹	۱۷۱۳	۳۲۵	۲۸۸	
تل	۲۰۶	۱۲۳	۳۳	۳۳	
پٹسن	۱۳۶۶	۲۳۵۳	۱۰۶۳	۱۲۰۰	
کپاس	۳۴۹۳	۳۲۸۱	۲۹۳	۳۹۳	
جائے	۷۷	۱۰۱	۲۳	۲۹	
تمباکو	۱۹۵	۲۷۲	۹۰	۱۵۵	
میزان	۵۱۱۲۹	۶۲۳۷۷	۲۹۶۹۵	۳۹۰۵۰	

ترقیاتی منصوبے: حکومت کی منصوبہ بندی کو عملی جامہ پہنانے میں ملک کے دانشکار طبقے نے جس جوش سے کام لیا اس سے بڑے حوصلہ افزا نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ زرعی پیداوار کو بڑھانے کے سلسلے میں حکومت کی طرف سے جو اقدامات کیے جا رہے ہیں ان میں قابل ذکر یہ ہیں: زراعت کے ترقی یافتہ طریقوں پر عمل اور مشینی زراعت کا آغاز؛ کیمیاوی کھاد کا زیادہ سے زیادہ استعمال؛ زمین کی بحالی؛ بہتر قسم کے بیجوں کی تقسیم؛ پودوں کی حفاظت؛ پودوں کی نگہداشت؛ تربیتی و تحقیقی اداروں کا قیام (تفصیلات کے لیے دیکھیے گوشوارہ ۱۶، در Pakistan Year Book 1969، ص ۱۲۰۰، ۲۰۱)۔

زراعت کے ترقیاتی منصوبوں پر عملدرآمد کے لیے ماہرین کی بے حد ضرورت ہے، لہذا تعلیمی و تربیتی سہولتوں کی اصلاح و توسیع پر بھی زور دیا جا رہا ہے۔ پاکستان میں تین زرعی کالج اور دو زرعی یونیورسٹیاں ہیں۔ ان کے علاوہ متعدد تربیتی ادارے بھی قائم ہو چکے ہیں، جہاں زرعی کارکنوں کو تربیت حاصل کرنے کے بعد اسناد ملتی ہیں۔ دوسرے اور تیسرے پنج سالہ منصوبے کے دوران میں زرعی تحقیق پر بھی بہت توجہ دی گئی ہے۔ اس

اراضی کی اصلاح اور پیداوار میں اضافے کی خاطر مشینی زراعت کو مروج کرنے کے لیے بھی حکومت کی مساعی قابل ذکر ہیں۔ کاشتکاروں کو ٹریکٹر، بل ڈوزر، اور دوسری مشینیں اور آلات کرائے پر مہیا کیے جاتے ہیں۔ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں مشرقی پاکستان زرعی ترقیاتی کارپوریشن (EPADC) کی طرف سے ۳۹۹۰ نل لگائے گئے، جس سے سوا دو لاکھ ایکڑ اراضی سیراب ہوئی اور چودہ ہزار ایکڑ رقبے کو بحال کرنے کے لیے ۹۳ ٹریکٹر استعمال کیے گئے؛ مغربی پاکستان زرعی ترقیاتی کارپوریشن (WPADC) نے ۷۶۰ بل ڈوزر اور ۸۵ ٹریکٹر مہیا کیے، جن کی مدد سے ہونے والے ایکڑ رقبہ بحال ہوا اور ۶۰ ہزار ایکڑ اراضی میں کاشت ہوئی۔ مغربی پاکستان میں دوسرے پنج سالہ منصوبے کے پہلے دو سالوں میں ۵۰ ہزار ٹیوب ویل لگائے گئے۔

کاشتکاروں کو اپنی پیداوار کی اچھی قیمت وصول ہو، اس غرض سے مرکزی وزارت زراعت کے ماتحت ایک نظامت Directorate of Marketing and

Agricultural Statistics کام کر رہی ہے۔ صوبائی حکومتوں کے ماتحت بھی اسی قسم کی نظامتیں قائم ہیں جو منڈیوں کا جائزہ لے کر اجناس کے مناسب نرخ شائع کرتی ہیں اور منڈیوں کے لیے قواعد و ضوابط وضع کر کے نافذ کرتی ہیں۔

ماہی پروری: پاکستان میں ماہی پروری کے وافر مسائل موجود ہیں۔ خلیج بنگال اور بحیرہ عرب کو بین الاقوامی معیار کے مطابق ماہی گیری کے بہترین علاقوں میں شمار لیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں اندرون ملک میں دریاؤں، جھیلوں اور تالابوں وغیرہ میں بھی ماہی گیری اور ماہی پروری بخوبی ہوسکتی ہے۔ مچھلی ایک اچھی اور متوازن خوراک ہونے کے علاوہ زر مبادلہ حاصل کرنے کا بھی اہم ذریعہ ہے۔ ۱۹۶۶ء میں کل ۴ لاکھ ۱۲ ہزار (سمندر سے ایک لاکھ ۵۰ ہزار اور اندرون ملک سے ۲ لاکھ ۳۰ ہزار) میٹرک ٹن مچھلی حاصل کی گئی (مشرقی پاکستان سے ۲ لاکھ ۵۹ ہزار اور مغربی پاکستان سے ایک لاکھ ۵۳ ہزار میٹرک ٹن)۔ اندازہ ہے کہ تیسرے پانچ سالہ منصوبے کے خاتمے پر اس سے ۲۵ کروڑ روپے کا زر مبادلہ کمایا جاسکے گا۔ دونوں صوبائی حکومتوں کے ماتحت ماہی پروری کے محکمے قائم ہیں، جہاں ترقی و توسیع کے پروگرام پر عمل کرنے کے ساتھ ساتھ کارکنوں کو فنی تربیت بھی دی جاتی ہے۔

حیوانات پروری: زراعت کے میدان میں وصول ہونے والی مجموعی رقم کا ۲۰ فی صد حیوانات اور ان سے حاصل کردہ اشیا سے کمایا جاتا ہے۔ ۱۹۶۰ء کی حیوانات شماری کے مطابق ان کی کل تعداد مندرجہ ذیل تھی:- گائیں: ۳ کروڑ ۳۰ لاکھ؛ بھینسیں: ۸ لاکھ؛ بکریاں: ایک کروڑ ۲۹ لاکھ؛ بھڑیں: ایک کروڑ ۳ لاکھ؛ بکریاں: ۳ کروڑ ایک لاکھ؛ گھوڑے: ۴ لاکھ

۹۷ ہزار؛ گدھے: ۹ لاکھ ۲۵ ہزار؛ خچر: ۴۱ ہزار؛ اونٹ: ۶ لاکھ - ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں ۳ کروڑ ۶۰ لاکھ پونڈ اون، ۸۰ لاکھ پونڈ بشم اور ۲ کروڑ ۱۰ لاکھ ڈھالیں حاصل ہوئیں اور اون سے ۳ کروڑ ۱۵ لاکھ روپے، بشم سے ایک کروڑ ۳ لاکھ روپے اور ڈھالوں سے ایک کروڑ روپے کا زر مبادلہ کمایا گیا۔ صوبوں میں پرورش و معالجہ حیوانات کے محکمے قائم ہیں، جن کی نگرانی میں مویشیوں کی صحت کی دیکھ بھال اور ان کی نسل کی اصلاح و افزائش کے سلسلے میں قابل تعریف کام ہو رہا ہے۔

جنگل کاری: پاکستان میں جنگلات کا رقبہ ایک کروڑ ایکڑ سے بھی کم ہے۔ یہ مجموعی رقبے کا صرف ساڑھے چار فی صد ہے اور اس میں بھی صرف نصف رقبے سے تعمیراتی یا سوختنی لکڑی حاصل ہوتی ہے اور باقی حصہ بے کار جھاڑیوں اور بوٹیوں سے بٹا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ملک میں جنگلات کی پیداوار نا کافی ہے اور لکڑی شہر ممالک سے منگوانا پڑتی ہے۔ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں ساڑھے چار کروڑ روپے کی لکڑی درآمد کی گئی۔ حکومت اب اس شعبے کی ترقی پر بھی توجہ مبذول کر رہی ہے اور کوشش کی جا رہی ہے کہ جدید ترین طریقوں کو کام میں لا کر نہ صرف جنگلات کے موجودہ رقبے کو ترقی دی جائے بلکہ اس میں توسیع بھی کی جائے۔ محکمہ جنگلات کی طرف سے ملک کے دونوں حصوں میں فنی تربیت اور تحقیقات کا انتظام کیا گیا ہے۔

زرعی قرضے: قبل ازیں کاشتکار اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے عموماً مہاجنوں سے قرض لیتے اور سود در سود کے چکر میں پھنس کر اپنی املاک سے ہاتھ دھو بیٹھتے تھے۔ اب نہ صرف تجارتی بینکوں سے انہیں مناسب اور آسان شرائط پر قرضے حاصل

شراب سازی کے کارخانے، بناسپتی گھی بنانے کا ایک کارخانہ، لہیوڑے میں نمک کی کانیں، سلٹ میں چائے کی صنعت، انک میں تیل کا ایک چھوٹا سا زمین دوز ذخیرہ اور اسے صاف کرنے کا کارخانہ، بانچ سیمنٹ کے کارخانے، نصف درجن کے قریب انجینٹری کے ورکشاپ، چند ایک فولاد سے چیزیں بنانے کے چھوٹے کارخانے، ایک دبا سلائی کا کارخانہ، چند ایک شیشہ سازی کے چھوٹے کارخانے۔

آزادی کے فوراً بعد صنعت و حرفت کو فروغ دینے کے لیے حکومت نے واضح اصول مرتب کیے، مثلاً (۱) ایسی صنعتوں کو مقدم سمجھا جائے جن میں اپنے ہی ملک میں پیدا ہونے والا خام مال استعمال ہوتا ہے، یعنی پٹ سن، لہاس، کھالیں وغیرہ؛ (۲) بعض شرائط کے ماتحت نجی سرمایہ کاری کی حوصلہ افزائی کی جائے؛ (۳) بنیادی ضروریات عامہ سے تعلق رکھنے والی صنعتوں کی سرکاری ملکیت؛ (۴) درآمدات میں کمی کرنے کی غرض سے اشیائے صارفین کی صنعتوں کی ترقی؛ (۵) طویل المعیاد مقاصد کے تحت بھاری صنعتوں کی منصوبہ بندی؛ (۶) مرکزی اور صوبائی حکومتوں کی ذمہ داریوں کی تقسیم و تعین۔ ان اصولوں پر عمل کرتے ہوئے چند اہم اقدامات لیے گئے، مثلاً ترقیاتی بورڈ Development Board (۱۹۴۸ء)، پاکستان صنعتی مالیاتی کارپوریشن (Pakistan Industrial Financial Corporation)، جس کی جگہ آگے چل کر صنعتی ترقیاتی بینک پاکستان (Industrial Development Bank of Pakistan) نے لے لی؛ صنعتی سرمایہ کاری و اعتباری کارپوریشن Industrial Investment and Credit Corporation (۱۹۴۹ء)؛ ٹیرف کمیشن Tariff Commission (۱۹۵۰ء)؛ چھ سالہ منصوبہ (۱۹۵۱ء)؛ صنعتی ترقیاتی کارپوریشن Industrial Development Corporation؛ گھریلو اور چھوٹی صنعتوں کی نظامت Directorate of Cottage

دہنے کی سہولتیں میسر ہیں، بلکہ حکومت نے بھی اس سلسلے میں مفید اقدامات لیے ہیں، مثلاً (۱) تقاوی قرضے، جو براہ راست صوبائی حکومت کی طرف سے ضلعی انتظامیہ کے ذریعے کاشتکاروں کو دیے جاتے ہیں۔ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں مشرقی پاکستان میں ایک کروڑ ۹۰ لاکھ اور مغربی پاکستان میں ۹۶ لاکھ روپے کے تقاوی قرضے دیے گئے؛ (۲) تحریک امداد باہمی کے ماتحت جگہ جگہ امداد باہمی کی انجمنیں قائم کی گئی ہیں، جو اپنے ارکان کو بوقت ضرورت قرض دیتی ہیں؛ (۳) زرعی ترقیاتی بینک: ۱۹۶۱ء میں زرعی ترقیاتی مالیاتی کارپوریشن (Agricultural Development Financial Corporation) اور ۱۹۶۷ء میں پاکستان زرعی ترقیاتی بینک (Agricultural Development Bank of Pakistan) کا قیام عمل میں آیا۔ اس بینک کی ۱۲۱ شاخیں ملک بھر میں بھلی ہوئی ہیں۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۷ء میں ان سے کل ۲ کروڑ ۷۵ لاکھ روپے کے قرضے دیے گئے۔

۸۔ صنعت و حرفت

آزادی کے وقت پاکستان کی آبادی بڑھنے کی نل آبادی کا ۲۰ فی صد تھی، لیکن اسے صنعت میں صرف ۷ فی صد حصہ ملا، یعنی صرف ۳۴ کارخانے۔ صنعت کے میدان میں اس کی محرومی کا اندازہ اس امر سے لایا جاسکتا ہے کہ پاکستان پٹ سن کا گھر ہے، لیکن یہاں پٹ سن کا ایک کارخانہ بھی موجود نہ تھا۔ جو کارخانے اس کے حصے میں آئے وہ نسبتاً چھوٹے تھے اور معمولی قسم کی ضروریات پوری کرتے تھے، مثلاً شکر سازی کے چند چھوٹے چھوٹے کارخانے، پھلوں کا رس بنانے اور پھلوں کو ٹین میں بند کرنے کا ایک چھوٹا کارخانہ، دھان اور آٹے کی چند چکیاں، دو بسکٹ فیکٹریاں، دو

نجی شعبے کے لیے ۸ ارب ۳۰ کروڑ روپے اور سرکاری شعبے میں ۳ ارب ۵۱ کروڑ ۳۰ لاکھ روپے کی رقم رکھی گئی ہے۔ اشیائے صارفین کے بجائے اشیائے سرمایہ (capital goods) پر زیادہ زور دیا گیا اور صنعتیں زیادہ تر برآمدات کے لیے قائم کی گئیں۔ صنعتی خام مواد کی درآمد کے لیے ہر سال زرمبادلہ کی بڑی مقدار مخصوص کی جاتی ہے۔ برآمدی ہونس سکیم اور برآمدات کی بنا پر درآمدی لائسنس جاری کرنے کی سکیم سے صنعت کاروں کو بڑا فائدہ پہنچا ہے۔ ۱۹۶۸ء میں لیرف کمیشن کی رپورٹ کے مطابق بعض صنعتوں کو ضروری تحفظات دیے گئے ہیں، جن میں پنسلین، فولاد اور شیشے کی صنعتیں قابل ذکر ہیں۔ نرخوں میں استحکام کے لیے بھی ایک بورڈ (The Price Stabilization Board) کام کر رہا ہے۔ مخصوص صنعتی علاقوں کو حمل و نقل، رسل و رسائل اور پانی اور بجلی کی سہولتیں فراہم کی جا رہی ہیں۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء تک دو بڑے اور ۱۳ چھوٹے صنعتی علاقے قائم ہو چکے تھے اور ۱۶ بڑے اور ۲۲ چھوٹے صنعتی علاقے دونوں صوبوں میں موزوں مقامات پر قائم کیے جا رہے تھے۔ ان تمام کوششوں کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ پندرہ برس کے عرصے میں مجموعی قومی پیداوار میں صنعتوں کا حصہ تقریباً تین گنا زیادہ ہو گیا ہے اور امید کی جاتی ہے کہ اگلے بیس سالوں میں اس میں پورا اتنا ہی اضافہ ہوگا۔ پاکستان صنعتی ترقیاتی کارپوریشن (PIDC) کے قیام کی غرض و غایت یہ تھی کہ ان بڑی بڑی صنعتوں کو ترقی دی جائے جنہیں عام سرمایہ کار یا تو چلانے کے قابل نہ تھے یا ان کے چلانے پر آمادہ نہیں تھے۔ اس مقصد کی خاطر بی۔ آئی۔ ڈی۔ سی۔ ایکٹ ۱۹۵۰ء کی جدول میں پندرہ صنعتوں کا نام لیا گیا۔ اس کارپوریشن کا مقصد نجی سرمایہ کاری کی جگہ لینا نہیں تھا بلکہ

and Small Industries) اور بحالیات مہاجرین (Refugees Rehabilitation Finance Corporation) (۱۹۵۲ء) اور پہلا پنج سالہ منصوبہ (۱۹۵۵-۱۹۶۰ء) - صنعتی پالیسی کو وضع کرتے وقت جو اہم ترین مقاصد پیش نظر رکھے گئے وہ یہ تھے: (۱) نجی صنعتوں کی حوصلہ افزائی کی جائے؛ (۲) بیرونی سرمایہ داروں کو پاکستان میں سرمایہ لگانے کی ترغیب دی جائے؛ (۳) فنی تربیت کا اہتمام کیا جائے؛ (۴) ملکی خام مال کی زیادہ سے زیادہ کھپت کی خاطر زرعی پیداوار پر مبنی صنعتوں پر زور دیا جائے؛ (۵) پسماندہ علاقوں کی ترقی کے لیے نئی صنعتیں وہاں لگائی جائیں؛ (۶) گوریلو اور چھوٹی صنعتوں کو ترقی دی جائے۔ ان مقاصد کے حصول کی خاطر مقامی سرمایہ کاروں کو ٹیکس میں کئی مراعات دی گئیں، جن میں ایک مدت کے لیے چھوٹ بھی شامل تھی۔ بیرونی سرمایہ کاروں کو متعدد مراعات اور تحفظات دیے گئے۔ تجارتی پالیسی صنعتی ترقی کو ملحوظ رکھتے ہوئے وضع کی گئی۔ بیرونی ممالک سے امداد اور قرضوں کا اہتمام کیا گیا۔ ملک کے مختلف حصوں میں صنعتی رقبے (Industrial Estates) مخصوص کیے گئے۔ برآمدات میں اضافہ کرنے کے لیے سرتوڑ کوششیں کی گئیں اور صنعتی کارکنوں کے لیے فنی تربیت اور تحقیق کے انتظامات میں توسیع و ترقی کی گئی۔ اس کے نہایت حوصلہ افزا نتائج دوسرے پنج سالہ منصوبے (۱۹۶۰ تا ۱۹۶۵ء) کے دوران میں برآمد ہوئے۔ صنعتی استعداد میں بہت وسعت پیدا ہوئی، صنعتی پیداوار میں ساٹھ فی صد کا اضافہ ہوا، اور اشیائے صارفین کی بہت بڑی تعداد میں ملک خود کفیل ہو گیا۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں بھی دوسرے پنج سالہ منصوبے کی سکت عملی اور اصولوں پر عمل ہوتا رہا۔

ادارے کی حیثیت سے بدستور کام کرتی رہے گی اور اس کی انتظامیہ نئے صوبوں کے نمائندوں پر مشتمل ہوگی۔

چوتھے پنج سالہ منصوبے میں بھی صنعت و حرفت کی ترقی پر خاصا زور دیا گیا ہے اور توقع ہے کہ ملکی وسائل اور بیرونی امداد سے کئی ضروری منصوبے مکمل ہو جائیں گے۔ اس سلسلے میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ صدر پاکستان نے جون ۱۹۷۰ء میں روس کا دورہ کیا اور حکومت روس اس امر پر آمادہ ہو گئی ہے کہ چوتھے پنج سالہ منصوبے کے تحت کراچی میں فولاد کا کارخانہ قائم کرنے کے لیے بیس کروڑ ڈالر کا قرضہ دے گی۔

صنعت و حرفت کے فروغ کے لیے سرمایہ سپا کرنے کے لیے ملک میں بڑے ادارے یہ ہیں : صنعتی ترقیاتی بینک (IDBP)، صنعتی اعتباری و سرمایہ کاری کارپوریشن (PICIC)، چھوٹی صنعتوں کی کارپوریشن، مغربی پاکستان (West Pakistan Small Industries Corporation - WPSIC) اور چھوٹی صنعتوں کی کارپوریشن مشرقی پاکستان (East Pakistan Small Industries Corporation - EPSIC)۔

بی۔ آئی۔ سی۔ آئی۔ سی (قائم شدہ ۱۹۵۷ء) بڑی صنعتوں کو غیر ملکی کرنسی میں قرضے دیتی ہے۔ قرضے کی حد مشرقی پاکستان میں دس لاکھ اور مغربی پاکستان میں پندرہ لاکھ روپے تک ہے۔ ۱۹۶۸ء تک اس نے ۵۹۲ منصوبوں کے لیے ایک ارب ۳۷ کروڑ ۷۱ لاکھ روپے کے قرضے جاری کیے؛ تیرہ منصوبوں کے لیے تقریباً اٹھائیس کروڑ روپے کے غیر ملکی سرمائے کا بندوبست کیا؛ اشتراک کی بنیاد پر بائیس منصوبے مکمل ہوئے، جن میں ۸ کروڑ ۶۰ لاکھ روپے کا غیر ملکی نجی سرمایہ لگایا گیا؛ علاوہ ازیں اس نے مختلف صورتوں میں

اس میں اضافہ کرنا تھا اور یہ ملکیت پر نہیں، ترقی پر زور دیتی تھی۔

جون ۱۹۶۲ء تک بی۔ آئی۔ سی۔ ڈی۔ سی پچھن صنعتی منصوبوں کو پایہ تکمیل تک پہنچا چکی تھی۔ اس کے بعد اسے تقسیم کر دیا گیا اور دونوں صوبوں میں علیحدہ علیحدہ کارپوریشنیں کام کرنے لگیں۔ مشرقی پاکستان کی کارپوریشن (EPIDC) صوبے کی عام صنعتی ترقی میں بھی اہم کردار ادا کر رہی ہے، کیونکہ وہاں نجی سرمایہ کاری بہت محدود ہے۔ ۱۹۶۲ء سے ۱۹۶۷ء تک اس نے تیس صنعتوں میں ساڑھے تراسی کروڑ کا سرمایہ لگایا۔ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں چوالیس صنعتی منصوبے زیر تکمیل تھے، جن میں چٹانگ کے فولاد کے کارخانے میں توسیع، کیمیاؤں کے تیار کرنے کے چار کارخانوں اور مشینی پرزے بنانے کے ایک کارخانے کا قیام شامل تھا۔ علاوہ ازیں تیسرے منصوبے میں یہ بھی طے لیا گیا تھا کہ پٹ سن کے پچیس کارخانے لگائے جائیں گے۔ مغربی پاکستان صنعتی ترقیاتی کارپوریشن نوے کروڑ روپے کی لاگت سے انچاس منصوبے مکمل کر چکی ہے اور ایک ارب سے زیادہ کی مالیت کے انیس منصوبے زیر تکمیل ہیں۔ تقریباً تین ارب روپے کے انتیس منصوبوں کی تجویز پیش کی جا چکی ہے۔ لاندھی میں پرزے بنانے کا کارخانہ اور ٹیکسلا میں بھاری مشینیں تیار کرنے کا عظیم الشان کارخانہ تیزی سے مکمل ہو رہا ہے۔ مکمل منصوبوں میں سے انیس کو صنعتکاروں کے ہاتھ فروخت کر دیا گیا۔ تیس کارخانے کارپوریشن چلا رہی ہے، جن میں پچیس ہزار سے زیادہ افراد کام کر رہے ہیں اور ان سے پینتیس کروڑ روپے کا مال سالانہ تیار ہوتا ہے۔ زیر تکمیل کارخانوں میں تقریباً چالیس کروڑ روپہ کا مال تیار ہوگا۔ مغربی پاکستان کی وحدت ٹوٹ جانے کے بعد بھی ڈبلیو۔ بی۔ آئی۔ ڈی۔ سی ایک خود اختیار

و غیر ملکی سرمایہ کاری کے گوشوارے بھی تیار کرتا ہے۔ اس کے ایک جامع گوشوارے میں دو سو صنعتوں کی فہرست دی گئی ہے، جن پر تیسرے پنج سالہ منصوبے کے لیے تخمیناً ۱۰ ارب ۸۸ کروڑ پچاس لاکھ روپے کا سرمایہ لگایا گیا۔

دوسرے قابل ذکر ادارے حسب ذیل ہیں: سرمایہ کاری مشاورتی مرکز (Investment Advisory Centre of Pakistan)، پاکستان سائنسی و صنعتی تحقیقاتی کونسل (Pakistan Council of Scientific and Industrial Research)، مرکزی آزمائشی تجربہ گاہیں (Central Testing Laboratories)، پیٹنٹ آفس (Patent Office)، صنعتی تکنیکی امداد کا مرکز (PITAC = Pakistan Technical Assistance Centre)، سویڈش-پاکستانی انسٹی ٹیوٹ آف ٹیکنالوجی (Swedish - Pakistan Institute of Technology)۔

صنعتی پیداوار: پاکستان میں صنعت و حرفت نے گزشتہ چند برس میں غیر معمولی ترقی کی ہے۔ قیام پاکستان کے وقت یہ بالکل ابتدائی حالت میں تھی، لیکن اس نے پہلے پندرہ برس میں قومی پیداوار میں ساڑھے گیارہ فی صد کا اضافہ کیا۔ ۱۹۵۹ء کے بعد اس کی ترقی کی رفتار بہت بڑھ گئی ہے اور قومی پیداوار میں ساٹھ فی صد سے زائد اضافہ ہوا ہے اور ملک متعدد اشیاء صرف اور اشیاء سرمایہ میں خود کفیل ہو گیا ہے۔

پاکستان کی اس ترقی کا سرسری جائزہ لینے کے لیے اس کی موجودہ بڑی بڑی صنعتوں کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔

سوتی کپڑے کی صنعت: یہ پاکستان کی سب سے بڑی صنعت ہے۔ مجموعی قومی پیداوار کا تیس فی صد اس سے حاصل ہوتا ہے۔ دو لاکھ افراد کا روزگار اس سے وابستہ ہے۔ علاوہ ازیں اس سے بھاری مقدار میں زر مبادلہ بھی کمایا جاتا ہے۔ ۱۹۶۳ء

۱۹۶۸ء مارچ ۳۱ء اعانت کی۔ ۳۱ مارچ ۱۹۶۸ء تک اس نے ایک ارب ۸۲ کروڑ ۳ لاکھ روپیہ دیا۔ آئی۔ ڈی۔ بی۔ بی (قائم شدہ ۱۹۶۱ء) درمیانے درجے کی اور چھوٹی صنعتوں کے لیے لمبی اور درمیانی مدت کے لیے قرضے مہیا کرتی ہے۔ قرضے کی حد پچیس لاکھ روپے تک ہے۔ زر مبادلہ کی حد حال ہی میں پندرہ سے بڑھا کر بیس لاکھ روپے کر دی گئی ہے۔ ۳۱ مارچ ۱۹۶۸ء تک اس بینک سے ایک ارب ۵۰ کروڑ ۷۰ لاکھ روپے کے قرضے جاری ہوئے (مشرقی پاکستان کے لیے ۱۷ کروڑ ۱۳ لاکھ)۔ ان میں سے ایک ارب ۱۷ کروڑ کے قرضے غیر ملکی کرنسی میں تھے۔

ڈبلیو۔ بی۔ ایس۔ آئی۔ سی (قائم شدہ ۱۹۶۵ء) اور ای۔ بی۔ ایس۔ آئی۔ سی۔ (قائم شدہ ۱۹۵۷ء) نجی شعبے میں چھوٹی صنعتوں کی مالی اعانت کرتی ہیں۔

۱۹۶۲ء میں قومی سرمایہ کاری ٹرسٹ (NIT = National Investment Trust) اور ۱۹۶۶ء میں ادارہ سرمایہ کاری، پاکستان (The Investment Corporation of Pakistan) کے قیام سے عوام کو اپنی بچت کا روپیہ قومی صنعت میں لگانے کا موقع مل گیا ہے۔

محکمہ ترقی سرمایہ کاری (Investment Promotion Department) مرکزی وزارت صنعت سے ملحق ہے۔ یہ لوگوں کو صنعتی سرمایہ کاری کے سلسلے مستند معلومات اور مفید مشورے بہم پہنچاتا ہے اور نئی صنعتوں کے قیام، ان کے لیے حکومت کی منظوری اور غیر ملکی سرمائے کی فراہمی، اراضی، حمل و نقل اور پانی اور بجلی کی سہولتوں، نیز ختم مواد، فنی امداد اور درآمدی لائسنسوں کے حصول میں مدد دیتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ محکمہ صنعتی کاروبار کی رجسٹری کے لیے صنعتوں اور ملکی

۱۹۶۵ء میں کھڈیوں کی تعداد پینتیس ہزار اور تکلوں کی ۲۵ لاکھ ۶۰ ہزار تھی۔ ۱۹۷۰ء کے آخر تک ان میں معتدبہ اضافہ ہو جائے گا (۷۰ ہزار کھڈیاں اور ۳۰ لاکھ تکلے)۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں پچاس کروڑ پونڈ دھاگا تیار ہوا۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں اس کی مقدار تقریباً پچھن کروڑ پونڈ تک پہنچ گئی اور ۲۸ کروڑ ۲۸ لاکھ ۵۰ ہزار روپے کا ڈپڑا اور دھاگا برآمد ہوا۔

ہٹ سن کی صنعت : ہٹ سن ایک نہایت ہی کارآمد چیز ہے اور اپنی مضبوطی اور گونا گوں فوائد کے باوجود ارزاں ترین اشیا میں سے ہے۔ اس کا بدل پیدا کرنے کی کوشش ابھی تک کامیاب نہیں ہو سکی اور دنیا میں اس کی مانگ بدستور بڑھ رہی ہے۔ پاکستان اگرچہ دنیا میں سب سے زیادہ ہٹ سن پیدا کرنے والا ملک ہے، لیکن آزادی کے وقت ملک میں ایک کارخانہ بھی نہ تھا: تاہم اب مشرقی پاکستان میں ہٹ سن کے ہائیس کارخانے ہیں اور مزید گیارہ زیر تعمیر ہیں۔ ۱۹۷۰ء کے آخر تک لکھڈیوں کی کل تعداد ۲۳۶۱۹ ہو جائے گی، جن سے آٹھ لاکھ ٹن مال تیار ہو گا یہ پاکستان کی اہم ترین برآمد ہے۔ ۱۹۶۹-۱۹۷۰ء میں ۶۳ کروڑ ۲۹ لاکھ روپے کی برآمد ہوئی۔

جنگلات سے متعلق صنعتیں : جہاں تک جنگلات کا تعلق ہے، ملک کے وسائل، خصوصاً مغربی پاکستان میں محدود ہیں، لیکن جو وسائل بھی ہیں ان سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کی جا رہی ہے؛ چنانچہ عمارتی لکڑی کے رتیاؤ (seasoning) اور تحفظ، نیز آہ کشی کی مشینیں، پلائی وڈ، گتہ اور کاغذ سازی کی صنعتیں قائم کی جا رہی ہیں۔ اس وقت اٹھاون ہزار ٹن لکڑی تیار کرنے (processing)، پندرہ لاکھ مربع فٹ پلائی وڈ اور چارے کی سات لاکھ پیٹیاں بنانے کا انتظام ہے۔

مغربی پاکستان میں حویلیاں کے مقام پر پندرہ لاکھ مکعب فٹ اور پیرانوالہ میں چالیس ہزار مکعب فٹ شیشم کی لکڑی کا رتیاؤ اور تیاری کا اہتمام ہوتا ہے۔ کاک سازی کی صنعت کا بھی آغاز ہو چکا ہے اور بید اور بانس پر منحصر صنعتوں کو بھی ترقی دی جا رہی ہے۔ ۱۹۴۴ء میں ہر صغیر میں ایک لاکھ ٹن کاغذ مشین سے تیار کیا جاتا ہے، لیکن آزادی کے وقت پاکستانی علاقے (جہلم اور سیالکوٹ) میں کاغذ فقط ہاتھ سے تیار ہوتا تھا۔ سات برس کے اندر ملک نے مشین سے کاغذ بنانا شروع کر دیا اور ۱۹۴۷ء کے صفر کے مقابلے میں موجودہ کاغذ سازی کی صلاحیت ۱۹۶۳-۱۹۶۵ء تک ایک لاکھ تین ہزار ٹن سالانہ تک ترقی کر چکی تھی، جو امید ہے تیسرے پنج سالہ منصوبے کے اختتام پر تین لاکھ ٹن ہو جائے گی۔ کاغذ اب ملیشیا، ہانگ کانگ، ویتنام، سنگا پور، سیلون، برما، تھائی لینڈ اور بعض دوسرے ملکوں کو برآمد کیا جاتا ہے، جس سے ۱۹۶۵ء میں پچھتر لاکھ روپے کا زر مبادلہ حاصل ہوا تھا۔ ملک میں کاغذ سازی کے مندرجہ ذیل کارخانے ہیں : کرنال پیپر مل، جو ۱۹۵۳ء میں قائم ہوئی، مختلف قسم کا کاغذ تینتیس ہزار ٹن سالانہ پیدا کرتی ہے۔ ۱۹۵۹ء میں کھلنا میں اخباری کاغذ کا کارخانہ قائم ہوا۔ اس میں گتہ سازی کی کلبں بھی لگائی گئی ہیں۔ اس کی پیداواری صلاحیت پچھن ہزار ٹن تک بڑھا دی گئی ہے۔ نارتھ بنگال پیپر ملز، جو ساڑھے سولہ ہزار ٹن اعلیٰ قسم کا کاغذ تیار کرے گی۔ مغربی پاکستان میں نوشہرے کے مقام پر اعلیٰ درجے کا گتہ بنانے کا ایک کارخانہ قائم کیا گیا ہے اور اس کی پیداواری صلاحیت ساڑھے سات ہزار ٹن سالانہ ہے۔ راہوالی (ضلع گوجرانوالہ) کے کارخانے میں یومیہ تین ٹن گتہ اور کاغذ تیار کرنے کی صلاحیت ہے۔ جال بھی

میں ۴ کروڑ ۲۰ لاکھ روپے کا چمڑا اور چمڑے کی مصنوعات برآمد کی گئی تھیں۔ توقع ہے کہ ۱۹۷۰ء کے آخر تک برآمدی چمڑے کی مالیت چھ کروڑ روپے ہو جائے گی۔

کیمیائی اشیاء اور ادویات: کالاشاہ کا دو (پنجاب) اور چندرگونا (مشرقی پاکستان) میں کیمیائی اشیاء تیار کرنے کے عظیم الشان کارخانے قائم ہو چکے ہیں۔ اول الذکر میں بیڑے مارنے کی دوائیں، کاسٹک سوڈا، ریان کا تاکا، اور بنولے کا تیل اور آخر الذکر میں ریان کا تاکا اور سامان باندھنے کا شفاف کاغذ تیار ہوتا ہے۔ ۱۹۷۰ء کے آخر تک ایک لاکھ ۷۲ ہزار ٹن سچی اور نوے ہزار ٹن سوڈا کاسٹک تیار ہونے کی امید ہے۔

۱۹۶۰ء تک تقریباً ساٹھ لاکھ روپے سالانہ کی ادویات درآمد کی جاتی تھیں اور ملک میں ہنسلیں تیار کرنے کے کارخانے سے قطع نظر دواسازی کی صنعت کا فقدان تھا؛ لیکن اب دواسازی کی صنعت نو فروغ دیا جا رہا ہے اور مختلف کارخانے لگائے جا رہے ہیں۔ ملیریا نثر دوائیاں تیار کرنے کا ایک بہت بڑا کارخانہ ایک برطانوی فرم کی شراکت میں قائم لیا جا رہا ہے۔ ڈھاکے میں سٹرپٹومائی سین کی فیکٹری کی سالانہ پیداواری صلاحیت بیس ٹن ہے۔ چٹاگانگ میں ڈی۔ ڈی۔ ٹی کی دو فیکٹریاں کام کر رہی ہیں۔ لراچی دواسازی کی صنعت کا مرکز بن رہا ہے اور یہاں مزید کارخانے قائم کرنے کا منصوبہ زیر تکمیل ہے۔

کیمیائی کھاد: پاکستان ان ممالک میں سے ہے جہاں پیداواری ایکڑ سب سے کم ہے، اس لیے اسے کیمیائی کھاد کی بہت زیادہ ضرورت ہے؛ چنانچہ ۱۹۵۰ء اور ۱۹۶۰ء کے درمیان ہی۔ آئی۔ ڈی۔ سی نے کیمیائی کھاد کے دو کارخانے قائم کیے: ایک داؤد خیل میں اور دوسرا لائل پور میں؛

میں لاہور میں بھی اعلیٰ قسم کا کاغذ بنانے کا کارخانہ قائم کیا گیا ہے۔

سیمنٹ: سیمنٹ ان صنعتوں میں سے ہے

جن کا خام مواد پاکستان میں پایا جاتا ہے۔ ۱۹۴۷ء میں اس کی پیداوار تین لاکھ ٹن سالانہ تھی۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں ملک میں سیمنٹ کے نو کارخانے تھے، جن کی سالانہ پیداوار چوبیس لاکھ ٹن تھی۔ حیدرآباد کی زیل پاک فیکٹری کی مزید دو بھٹیاں چلنے کے بعد اس کی پیداوار ۱۹۷۰ء میں ۴ لاکھ ۸۰ ہزار سے بڑھ کر ۱۰ لاکھ ۸۰ ہزار تک پہنچ رہی ہے۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں داؤد خیل کی سفید سیمنٹ کی فیکٹری قائم ہوئی اور پندرہ ہزار ٹن سالانہ سیمنٹ تیار ہونے لگا۔ روہڑی اور واہ کے کارخانوں میں توسیع کے بعد یہاں کی پیداوار علی الترتیب ۳ لاکھ ۷۰ ہزار ٹن اور ۳ لاکھ ۸۰ ہزار ٹن تک پہنچ گئی ہے۔ چٹاگانگ کی کھنگھر (olink) بسن کی فیکٹری کی پیداواری صلاحیت تین لاکھ ٹن اور آسام بنگال سیمنٹ فیکٹری کی ڈھائی لاکھ ٹن ہے۔

چمڑا اور چمڑے کی مصنوعات: پاکستان

میں کھالوں کی سالانہ پیداوار تخمیناً ایک کروڑ ۶۰ لاکھ ہے، جن کی قیمت ساڑھے تیرہ کروڑ روپے ہوتی ہے۔ ان میں سے تقریباً ساٹھ لاکھ کھالوں کی پاکستان میں دباغت کی جاتی ہے اور بقیہ کھالوں کو خام مال کے طور پر برآمد کیا جاتا ہے اور اس سے زر مبادلہ کی اچھی خاصی رقم حاصل ہوتی ہے۔ اس وقت دباغت کے چھوٹے بڑے اسی سے زائد کارخانے ہیں اور گھریلو کارخانے تو ہزاروں کی تعداد میں ہیں۔ جوتوں کا بالائی چمڑا پیدا کرنے کی صلاحیت چار کروڑ مربع فٹ اور تلیے کا چمڑا پیدا کرنے کی صلاحیت تین کروڑ مربع فٹ ہے۔ اس سے سالانہ ایک لاکھ پوری ہو جاتی ہے۔ ۱۹۶۳-۱۹۶۵ء

کیا جا سکتا ہے۔ امید ہے کہ ۱۹۷۰ء میں ان کی برآمد سے حاصل ہونے والا زرمبادلہ چالیس لاکھ سے بڑھ کر ایک کروڑ روپے ہو جائے گا۔

مچھلیوں کو ڈبوں میں بند کرنے کی صنعت : یہ ایک فروغ پذیر صنعت ہے۔ مچھلی کی برآمدات سے ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں آٹھ کروڑ روپے کا زرمبادلہ حاصل ہوا تھا۔ مچھلی کا تیل بھی اب تجارتی پیمانے پر تیار ہو رہا ہے۔ اس صنعت کو مزید ترقی دینے کے لیے چٹاگانگ کے علاوہ کراچی اور گوادر میں ماہی گیری کی بندرگاہیں بنائی جا رہی ہیں۔

(ج) تمباکو : سگرٹ سازی میں ملک خود کفیل ہو چکا ہے۔ ۱۹۶۴-۱۹۶۵ء میں تقریباً بیس ارب سگرٹ تیار ہوتے تھے۔ ۱۹۷۰ء کے آخر میں یہ تعداد دگنی ہو جائے گی۔

(د) آلات جراحی و دیگر سامان : آلات جراحی اور مصنوعی اعضا تیار کرنے کا مرکز سیالکوٹ (پنجاب) ہے، جہاں اس کی تنظیم گھریلو دستکاری کے طور پر کی گئی ہے۔ ۱۹۶۳-۱۹۶۴ء میں ایک کروڑ روپے کا سامان تیار ہوا اور اس سے پچیس لاکھ روپے کا زرمبادلہ کمایا گیا۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے کے دوران میں اس صنعت کو مزید فروغ ہوا۔ اب چار کروڑ روپے کا سامان تیار ہوتا ہے اور زر مبادلہ کی رقم ڈھائی کروڑ روپے ہو گئی ہے۔

لہیلوں کا سامان : اس صنعت کا مرکز بھی سیالکوٹ ہے اور ہزاروں لوگوں کے روزگار کا سبب ہے۔ ۱۹۶۴-۱۹۶۵ء میں برآمدات کی مالیت تقریباً دو کروڑ روپے تھی، جو ۱۹۷۰ء کے آخر تک تین کروڑ روپے ہو جائے گی۔

جہاز سازی اور انجنیٹری کی صنعت : یہ بڑی اہم صنعت خیال کی جاتی ہے اور دیگر فوائد کے علاوہ یہ مشرقی اور مغربی پاکستان کے درمیان

ان کے علاوہ گھورا شال (Ghorashal)، چٹاگانگ، فنچوگنج، ملتان، داہرکی (Daharki)، اور کراچی کے کارخانوں میں بھی مختلف قسم کی لاکھوں ٹن لکھادیں تیار ہو رہی ہیں۔ امید ہے چوتھے پنج سالہ منصوبے کے دوران میں ملک اس شعبے میں خود کفیل ہو جائے گا۔

ٹیلی ویژن سیٹ : ٹیلی ویژن سیٹ کے برزے تیار کرنے اور جوڑنے کے لیے ملک کے دونوں حصوں میں نو فیکٹریاں قائم ہو رہی ہیں، جو شروع میں ۳۰ فی صد اجزا تیار کریں گی اور تین سال کے اندر ۷۰ فی صد اجزا تیار ہونے لگیں گے۔

شکر : آزادی کے وقت پاکستان میں شکر سازی کے کل سات کارخانے تھے، جن میں سے دو مغربی پاکستان میں اور پانچ مشرقی پاکستان میں تھے۔ ان میں ساڑھے سات کروڑ کی آبادی کے لیے صرف تیس ہزار ٹن چینی تیار ہوتی تھی، لہذا اسے بھاری مقدار میں درآمد کیا جاتا تھا۔ بی۔ آئی۔ ڈی۔ سی نے شروع میں شکر سازی کے پانچ کارخانے قائم کیے : جوہر آباد اور چار سدہ شوگر ملز مغربی پاکستان میں اور رنگپور، ٹھانر ڈوٹ اور زبل۔ پال شوگر ملز مشرقی پاکستان میں۔ ۱۹۷۰ء میں شکر کے کارخانوں کی تعداد تینتیس ہو چکی ہے۔ مشرقی پاکستان میں نو مزید کارخانے لگائے جا رہے ہیں۔ مغربی پاکستان میں ایک کارخانہ بنوں اور دوسرا چشتیاں میں زیر تکمیل ہے مشرقی پاکستان میں ایک لاکھ ۸۷ ہزار ٹن اور مغربی پاکستان میں ۳ لاکھ ۹۵ ہزار ٹن، یعنی مجموعی طور پر ۵ لاکھ ۸۲ ہزار ٹن شکر تیار ہو رہی ہے۔

پھل اور سبزیوں کے ذخائر کو محفوظ رکھنے کی صنعت : اس وقت دوسو سے زائد کارخانے زیادہ تر چھوٹے پیمانے پر کام کر رہے ہیں، جن میں مجموعی طور پر ۱۵۲۹۸ ٹن ذخیرہ

پنجاب) کے مقام پر ڈبلیو۔ پی۔ آئی۔ ڈی۔ سی نے مقامی لوہے سے دس لاکھ ٹن سالانہ فولاد تیار کرنے کا ایک کارخانہ قائم کرنے کا منصوبہ تیار کیا ہے۔ حال ہی میں روس نے اس کے لیے مالی اعانت دینے پر رضامندی ظاہر کی ہے۔ کراچی ۵ مجوزہ کارخانہ فولاد بھی چونہی پنج سالہ منصوبے کے دوران میں مکمل ہو جائے گا، جس میں درآمد شدہ لوہے سے ۸ لاکھ ۸۰ ہزار ٹن سالانہ فولاد تیار ہو سکے گا۔ ڈھاکے میں مشینیں بنانے کی ایک فیکٹری زیرِ تکمیل ہے۔ اس کی پیداوار تقریباً بارہ ہزار ٹن سالانہ ہو گی۔ ۱۹۶۸-۱۹۶۹ء میں بجلی کے نار بنانے کا ایک کارخانہ چٹانگ میں مکمل ہوا۔ اس کی پیداواری صلاحیت چھ ہزار ٹن سالانہ ہے۔ یہاں حکومت روس کے اشتراک سے بجلی کا سامان تیار کرنے کا بھاری کارخانہ لکھنؤ کا منصوبہ بھی زیرِ غور ہے۔ مشرقی پاکستان صنعتی ترقیاتی ڈیپارٹمنٹ موجودہ منصوبے کے دوران میں مشرقی پاکستان میں پٹن کی ملوں کے لیے مشینیں تیار کرنے کا ایک کارخانہ لکھنؤ کا منصوبہ بنا رہی ہے۔ دسمبر ۱۹۶۸ء سے لاکھ بھری (کراچی) میں مشینیں بنانے کے کارخانے نے جزوی طور پر اپنا کام شروع کر دیا ہے۔ چین کی امداد سے بھاری مشینیں تیار کرنے کا ایک بہت بڑا کارخانہ ٹیکسلا میں قائم کیا جا رہا ہے، جس پر بارہ کروڑ روپے سے زائد لاگت آئے گی۔ اسی طرح ٹیکسلا ہی میں حکومت روس کی اعانت سے بجلی کی بھاری مشینیں تیار کرنے کا بھی ایک کارخانہ قائم کیا جائے گا، جس پر تقریباً دس کروڑ روپے لاگت آئے گی۔ ان کے علاوہ مشینیں اور پرزے بنانے کا ایک کارخانہ اور ایک ڈیزل انجن بنانے کا کارخانہ بھی لگایا جا رہا ہے۔ چھوٹی اور گھریلو صنعتیں: چھوٹی اور گھریلو صنعتوں کو ترقی دینے کے لیے حکومت نے وزارت کے تحت ایک نظام قائم کیا ہے اور انہیں

مؤثر رسل و رسائل کا سلسلہ قائم رکھنے میں بڑی مفید ثابت ہو رہی ہے۔ یہ صنعت ہی۔ آئی۔ ڈی۔ سی کے تحت بڑی ترقی کر رہی ہے۔ کراچی شپ یارڈ اینڈ انجینئرنگ ورکس (KSEW) حکومت کے عظیم ترین منصوبوں میں سے ایک ہے، جس میں تیرہ ہزار ٹن تک کے جہاز بن سکتے ہیں۔ یہاں سے ۱۲۸۶۰ ٹن کا جہاز ”العباس“ تیار ہوا ہے۔ جاپان سے قطع نظر کسی ایشیائی ملک نے اتنا بڑا جہاز ابھی تک نہیں بنایا۔ ۱۹۶۴ء تک اس کارخانے میں کئی قسم کے چھوٹے چھوٹے بہتر جہاز بن چکے تھے۔ یہاں کراچی کی بندرگاہ میں آنے والے ہر قسم کے جہاز کی مرمت کی جا سکتی ہے۔ علاوہ ازیں جیپور ہاٹ شوگر ملز کے لیے تقریباً پچیس فیصد مشینری اس کارخانے میں تیار ہوتی ہے۔ نیز پاکستان کے شکر کے تقریباً تمام کارخانوں کے لیے مختلف قسم کے آلات اور پرزے مہیا کیے جاتے ہیں اور اس سے معتد بہ زر مبادلہ کی بچت ہوتی ہے۔

مشرقی پاکستان میں بھی جہاز سازی اور جہازوں کی مرمت اور دیگر سہولتوں کے لیے اس وقت نرائن گنج، کھلنا اور چٹانگ میں تین کارخانے کام کر رہے ہیں، جن کے نام یہ ہیں: نرائن گنج ڈپک یارڈ، کھلنا شپ یارڈ اور چٹانگ ڈرائی ڈپک (خشک گودی)۔

بھاری صنعتیں: چٹانگ (مشرقی پاکستان) میں لوہے اور فولاد کا کارخانہ ستائیس کروڑ روپے کی لاگت سے تیار ہوا ہے اور ملک میں اپنی نوعیت کا پہلا کارخانہ ہے۔ ۱۹۶۷ء میں اسے آزمائشی طور پر چلایا گیا تھا۔ اس کی صلاحیت پیداوار ڈیڑھ لاکھ ٹن فولادی ڈالے سالانہ ہے۔ اور اس میں توسیع کے بعد ۱۹۷۰ء تک ڈھائی لاکھ ٹن تک فولادی

تیار ہونے لگیں گے۔

دیکھیے *Pakistan Year Book 1969*، ص ۲۲۶، ۲۲۷۔

۹۔ سوختنیات و معدنیات

برصغیر کی تقسیم کے وقت عمدہ کوئلہ، خام لوہا، باسائیٹ اور دوسری فلزاتی معدنیات بھارت کے حصے میں آئیں۔ پاکستان کے معدنی وسائل نہ ہونے کے برابر تھے۔ ۱۹۴۸ء میں پاکستان کی معدنیات کی کیفیت یہ تھی : خام تیل : ایک دروازہ۔ ۷ لاکھ گیلن؛ پٹرولیم : ایک دروازہ۔ ۱۵ لاکھ گیلن؛ کوئلہ : ۲ لاکھ ۱۴ ہزار ٹن؛ نمک : ۳ لاکھ ۱۸ ہزار ٹن؛ درمائیٹ : ۱۸ ہزار ٹن؛ چونے کا پتھر : ۳ لاکھ ۷۴ ہزار ٹن؛ جہلم : ۱۰ ہزار ٹن۔

سوختنیات و معدنیات کی یہ مقدار ملکی ضروریات کے لیے ناکافی تھی، اس لیے پاکستان کو ان کی درآمد پر بہت سرمایہ صرف کرنا پڑا ہے۔ گزشتہ آٹھ دس برس میں معدنیات کی تلاش اور پیداوار کی ترقی کے سلسلے میں جو اقدامات کیے گئے ہیں ان کا خاطر خواہ نتیجہ نکل رہا ہے، چنانچہ جہاں ۱۹۴۹-۱۹۵۰ء میں معدنی پیداوار کی دل مالیت ۲ دروازہ ۷۰ لاکھ روپے تھی وہاں ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں ساڑھے چودہ کروڑ ہو گئی۔ سوختنیات و معدنیات کو ترقی دینے کے لیے مختلف تنظیمیں قائم کی گئی ہیں۔ مرکزی حکومت کا شعبہ قومی وسائل (Natural Resources Division) متعلقہ پالیسی طے کرتا ہے۔ اس کے ماتحت ارضیاتی سروے کی نظامت اعلیٰ (Directorate General of Geological Survey) اور تیل و گیس کی ترقیاتی کارپوریشن (Oil & Gas Development Corporation) (OGDC) کام کر رہی ہیں۔ تیل کے سوا تمام سوختنیات و معدنیات کی ترقیات صوبائی حکومتوں کی ذمہ داری ہے۔ صوبائی نظامتوں (The Directorates of Mineral)

مالی امداد دینے کے لیے چھوٹے بیمانی کی صنعتوں کی ترقیاتی کارپوریشن کی شاخوں کا جال بچھا دیا گیا ہے۔ گھریلو دستکاریاں شہری بھی ہو سکتی ہیں اور دیہی بھی۔ دیہی گھریلو دستکاریوں میں یہ شامل ہیں : مرغیاں، شہد کی مکھیاں اور ریشم کے کیڑے پالنا، بارچہ بافی، فائبر بافی، کڑ بنانا۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ تقریباً تین دروازہ زراعت پیشہ افراد ان صنعتوں میں مصروف ہیں۔ شہروں میں اہم گھریلو صنعتیں یہ ہیں : دستکاریاں، مثلاً ہاتھی دانت کا کام، بید کا کام، طلائی و نقرئی زبورات بنانا اور سوزن کاری، دباغت، چمڑے کا ساز و سامان، جفت سازی، فائبر بافی، مزامیر سازی، لہلوں کا سامان بنانا، پلاسٹک کا سامان بنانا، لوزہ گری، کانچ کی چوڑیاں بنانا وغیرہ۔ دستی لہدی سے بڑا بننا اہم ترین گھریلو صنعت ہے۔ جس میں تقریباً چار لاکھ اشخاص کام کرتے ہیں۔ چھوٹی صنعتوں کی ترقی کے کاموں کے لیے حکومت نے تیسرے پنج سالہ منصوبے میں ۳۶ دروازہ ۳۵ لاکھ روپے وقف کیے ہیں۔ ۱۹۶۸-۱۹۶۹ء میں مشرقی پاکستان میں پینتالیس اورہری پاکستان میں سینتالیس منصوبے زیر تکمیل تھے۔

مٹی کا تیل صاف کرنا : دراچی میں تیل صاف کرنے کے کارخانے کی صلاحیت پچیس لاکھ ٹن سالانہ تک اور نیشنل آئل کی ۱۷ لاکھ سے ۸۰ لاکھ ٹن تک بڑھانی جا چکی ہے۔ چٹاننگ کی Eastern Refinery میں ہندو لاکھ ٹن سالانہ تیل صاف کیا جا رہا ہے۔ بناسپتی گھسی : قیام پاکستان کے وقت صرف دو کارخانے تھے جن میں نو ہزار ٹن بناسپتی گھسی تیار ہوتا تھا اور ۱۹۶۰ء میں دس کارخانوں سے پینتیس ہزار ٹن سالانہ۔ اس وقت مشرقی پاکستان کی پیداوار ساڑھے اٹھائیس ہزار ٹن اور مغربی پاکستان کی ایک لاکھ ۶۳ ہزار ٹن ہے۔

صنعتی پیداوار کے مکمل کوشاوی کے لیے

(Development) کا تعلق نجی شعبے سے ہے۔ سرکاری شعبے میں معدنیاتی منصوبوں کو عملی جامہ پہنانے کا کام صنعتی ترقیاتی کارپوریشن کی صوبائی شاخیں (WPIDC و EPIDC) انجام دیتی ہیں۔ حکومت کی پالیسی ہے کہ نجی شعبے کی زیادہ سے زیادہ حوصلہ افزائی کی جائے۔

معدنیات کی تلاش اور ان کے نکالنے کا انحصار بہت حد تک اس بات پر ہے کہ ملک میں فنی ماہرین کی خدمات میسر ہوں۔ ۱۹۴۷ء میں ماہرین ارضیات صرف پانچ تھے، لیکن اب ارضیاتی سروے کی کارپوریشن میں تقریباً چار سو ماہرین کام کر رہے ہیں۔ مرکزی حکومت کوئٹے میں ایک کالج (College of Mineral Technology) قائم کر رہی ہے، جس میں ارضیات اور کان کنی کے مختلف شعبوں کی تعلیم و تربیت دی جائے گی۔ مغربی پاکستان انجینئرنگ یونیورسٹی میں کان کنی کا ایک چار سالہ نصاب جاری ہو چکا ہے۔ او۔ جی۔ ڈی۔ سی۔ (OGDC) کے زیر اہتمام جولائی ۱۹۶۳ء سے پٹرولیم انسٹی ٹیوٹ نے کافی ترقی کی ہے۔ کوئٹہ اور جمال گنج (مشرقی پاکستان) میں کاریگروں اور نگرانوں کو تربیت دینے کے لیے ادارے قائم کرنے کا منصوبہ تیار ہو چکا ہے۔

تیل : ۱۹۶۷ء میں تیل کی پیداوار ساڑھے چار لاکھ ٹن تھی، جس سے ملک کی بارہ فی صد ضروریات پوری ہو سکتی تھیں۔ پاکستان میں تیل کا پہلا کنواں ۱۸۶۶ء میں کنڈل (پنجاب) کے مقام پر کھودا گیا اور ۱۹۱۵ء میں علاقہ پوٹھوہار میں تیل کا علاقہ (Oil field) دریافت ہوا۔ ۱۹۳۵ء میں ڈھلیان، ۱۹۴۴ء میں جوہا اور ۱۹۴۶ء میں بالکسر کے مقامات پر مزید علاقے دریافت ہوئے۔ آزادی کے بعد بھی تیل کی تلاش جاری رہی۔ ۱۹۴۹ء میں چکوال کے مقام پر

کلیائی ہوئی۔ اسی سال مرکزی حکومت نے اس شعبے کو اپنی نگرانی میں لے لیا۔ اس سلسلے میں دو غیر ملکی اداروں، انک آئل کمپنی اور پاکستان آئل فیلڈرز، سے معاہدات ہوئے۔ ۱۹۵۰ء میں برما آئل کمپنی کے اشتراک سے پاکستان پٹرولیم لمیٹڈ (PPL) کا قیام عمل میں آیا۔ اسی کمپنی نے ۱۹۵۲ء میں سوئی کے مقام پر گیس دریافت کی۔ اس وقت مذکورہ بالا کمپنیوں کے علاوہ نئی اور کمپنیاں بھی غیر ملکی ماہرین کی اعانت سے تیل کی تلاش میں مصروف ہیں، مثلاً ۱۹۵۴ء سے Pak. Stanvac، ۱۹۵۵ء سے Pak. Hunt، ۱۹۵۷ء سے Pak. Tidewater اور ۱۹۵۸ء سے Pak. Sun Oil۔ ان کوششوں کا نتیجہ تیل کے تیرہ کنوؤں کی دریافت کی صورت میں نکلا ہے۔ ۱۹۶۱ء میں مساعی کو تیز تر کرنے کے لیے تیل و گیس کی ترقیاتی کارپوریشن (OGDC) قائم ہوئی، جس کے لیے حکومت روس نے ماہرین مہیا کیے۔ اس نے ساری (مغربی پاکستان) اور جلدی (مشرقی پاکستان) میں تیل کے علاقے دریافت کیے اور علاقہ پوٹھوہار میں نوٹ سارنگ اور ٹٹ کے مقامات سے تیل برآمد کیا۔ پاکستان شیل آئل کمپنی خلیج بنگال کا جائزہ لے رہی ہے اور وہاں تیل کی برآمدگی کے امکانات خاصے روشن ہیں۔

انک آئل کمپنی (راولپنڈی) کا تیل صاف کرنے کا کارخانہ گزشتہ پینتالیس سال سے کام کر رہا ہے۔ اس کی پیداواری صلاحیت پانچ لاکھ ٹن سالانہ ہے۔ دوسرا کارخانہ The Pakistan Refinery ۱۹۶۲ء میں کراچی میں قائم ہوا۔ ۱۹۶۳ء میں اس کی پیداوار چوبیس لاکھ ٹن تھی۔ کراچی ہی میں ایک اور کارخانہ The National Refinery ۱۹۶۶ء میں قائم ہوا، جس کی صلاحیت ۱۹۷۱ء تک سترہ لاکھ ٹن تک پہنچ جائے گی۔ تیل صاف

خام لوہا: اندازہ لگایا گیا ہے کہ پاکستان میں چالیس لاکھ ٹن سے زیادہ خام لوہے کے ذخائر ہیں۔ ان میں فلزاتی لوہا ۳۰ فی صد کے قریب ہے۔ سب سے بڑا ذخیرہ (تیس لاکھ ٹن) کالا باغ اور مکڑ وال کے علاقے میں واقع ہے۔ اس کے علاوہ ہزارہ اور چترال میں بھی ذخائر دریافت ہوئے ہیں اور چاغی (بلوچستان) کے قریب بھی عمدہ قسم کا لوہا ملا ہے۔ کالا باغ میں لوہا نکالنے اور کارخانہ لگانے کا ایک بہت بڑا منصوبہ تیار کیا گیا ہے، جس پر ایک ارب ۴۰ کروڑ روپیہ خرچ ہوا۔ چٹاگانگ میں فولاد کا کارخانہ کام کر رہا ہے اور کراچی میں جلد ہی قائم ہونے والا ہے۔

نمک: مغربی پاکستان میں نہایت اعلیٰ درجے کے نمک کے ذخائر پائے جاتے ہیں اور سمندر کے پانی سے بھی نمک تیار کیا جاتا ہے۔ مشرقی پاکستان میں صرف سمندر کے پانی سے نمک حاصل کیا جاتا ہے۔ ۱۹۶۶ء میں ۲ لاکھ ۶۶ ہزار ٹن معدنی نمک اور بیس ہزار ٹن سے زیادہ سمندری نمک پیدا ہوا۔ مغربی پاکستان میں نمک کی چھ کانیں ہیں، جن میں سب سے بڑی کان کھیوڑا (ضلع جہلم) میں واقع ہے۔

تقریباً ڈھائی کروڑ پیسے نمکاب (Brine) کا ایک بڑا ذخیرہ ضلع جہلم میں دھریالہ کے مقام پر دریافت ہوا ہے۔ اس میں پوٹاشیم، سوڈیم، میگنیشیم اور ڈیلشیم کے قیمتی نمکیات پائے جاتے ہیں، جنہیں برآمد کیا جاسکتا ہے۔

جیسم: یہ بھی پاکستان کی ایک قیمتی معدنی پیداوار ہے۔ اس کے ذخائر مغربی پاکستان کے مختلف خطوں، مثلاً شمال مغربی سرحد کے قبائلی علاقوں، کوہستان نمک (پنجاب) اور لورالائی (بلوچستان) میں پائے جاتے ہیں۔ اس کی خاصی مقدار برآمد کی جاتی ہے۔ ۱۹۶۷ء کی آخری ششماہی میں اکٹھ ہزار

کروڑے کا چوتھا کارخانہ چٹاگانگ میں ۱۹۶۸ء سے کام کر رہا ہے اور اس کی پیداوار ہندوہ لاکھ ٹن کے قریب ہے۔

ملک میں چالیس لاکھ ٹن سالانہ سے زیادہ تیل کی کھپت ہوتی ہے، لہذا اسے کافی مقدار میں درآمد کرنا پڑتا ہے۔

قدرتی گیس: مغربی پاکستان میں سات اور مشرقی پاکستان میں چھ ذخائر دریافت ہو چکے ہیں، جن میں موجود گیس کی مجموعی مقدار دو ہزار ارب لیوبک فٹ ہے۔ اس وقت تقریباً بیاسی ارب لیوبک فٹ گیس سالانہ نکالی جا رہی ہے اور خیال ہے کہ یہ ذخائر ایک صدی تک ملکی ضروریات کے لیے کافی ثابت ہوں گے۔ گیس ملک کے مختلف حصوں میں پہنچانی جا رہی ہے۔ اس کا ۷۴ فی صد ڈیمپائی گیس کی تیاری میں بطور خام مواد استعمال ہوتا ہے۔ ۱۹۶۷ء میں ۹۸ فی صد گیس صنعتی اور ۲ فی صد گھریلو ضروریات میں استعمال ہو رہی تھی۔

نوٹلا: نوٹلا پاکستان کی اہم ترین معدنیات میں سے ہے، لیکن اس کی پیداوار ملکی ضروریات کے لیے کافی نہیں اور جو نوٹلا نکلتا ہے وہ اعلیٰ درجے کا نہیں ہوتا۔ ۱۹۶۷ء میں نوٹلے کی پیداوار ہندوہ لاکھ ٹن کے قریب تھی اور ساڑھے چار کروڑ روپے کا نوٹلا درآمد کیا گیا تھا۔ امید ہے ۱۹۷۵ء تک اڑتالیس لاکھ ٹن نوٹلا نکالنے لگے گا۔ پاکستان میں نوٹلے کے ذخائر مندرجہ ذیل علاقوں میں ہیں: کوہستان نمک اور مکڑوال (پنجاب)، علاقہ خوست-شارغ-ہرنائی اور مچ (بلوچستان)، لکھڑا اور جہم پیر (سندھ) اور علاقہ راجشاہی-بوگرا، سلہٹ اور کھلنا (مشرقی پاکستان) میں دلدلی کوٹلا پایا جاتا ہے۔

نکلی گئی تھی۔

کرومائیٹ : ہندوباغ، زوب اور خاران (بلوچستان) کے علاوہ وزیرستان کے علاقے میں پائی جاتی ہے اور اس سے کافی زر مبادلہ کمایا جاتا ہے۔ ۱۹۶۷ء کی دوسری ششماہی میں اس کی پیداوار انیس ہزار ٹن تھی۔

سنگ مرمر : پشاور، کوئٹہ اور قلات ڈویژنوں میں مختلف اقسام اور رنگوں کے سنگ مرمر کے بڑے ذخیرے دریافت ہوئے ہیں۔ حیدرآباد ڈویژن کے ضلع دادو میں بھی کچھ ذخیرے دریافت ہوئے ہیں۔ اسے نکالنے اور صاف کرنے کے لیے جدید ترین طریقوں پر عمل کیا جا رہا ہے۔ سنگ مرمر اٹلی سے درآمد بھی کیا جاتا ہے۔

چونے کا پتھر : مغربی پاکستان میں عمدہ قسم کے چونے کے پتھر کے کبھی نہ ختم ہونے والے ذخیرے پائے جاتے ہیں۔ حال ہی میں دو ٹروژن کا ایک ذخیرہ مشرقی پاکستان میں دریافت ہوا ہے، جس کا استعمال سیمنٹ کے علاوہ سچی، شکر، کاغذ اور فولاد کی صنعتوں میں ہو سکتا ہے۔

چکنی مٹی : مشرقی پاکستان میں سفید چکنی مٹی کے ذخائر کا اندازہ دو لاکھ ٹن لگایا گیا ہے۔ مغربی پاکستان کی جنوب مشرقی سرحد کے قریب تین لاکھ ٹن چینی مٹی کے ذخیرے دریافت ہوئے ہیں۔ سوات میں شاہ دھری کے قریب عمدہ قسم کی چینی مٹی کے ذخیروں کے آثار ملے ہیں اور وہاں مزید جستجو جاری ہے۔

شیشہ ریت (Glass Sand) : فنجو گنج کے جنوب مغرب میں بھترہ پہاڑی کے دامن میں شیشہ ریت کے عسی ذخیروں کا انکشاف ہوا ہے۔ ضلع چٹاگانگ میں مرزا پور کے گاؤں میں عمدہ قسم کی شیشہ ریت (Silica Sand) کا ایک ذخیرہ دریافت ہوا ہے۔ مغربی پاکستان میں زیارت کے قریب کچھ کے

مقام پر شیشہ ریت پائی جاتی ہے۔ جنگشاہی - ٹھٹھہ سڑک پر تقریباً پچیس ہزار ٹن شیشہ ریت دستیاب ہے۔ اس کے علاوہ اس کے ذخیرے دادو اور ڈیرہ اسماعیل خان کے اضلاع میں بھی موجود ہیں۔ ضلع ہزارہ میں منڈا کچھا کے مقام پر ایک ذخیرے کا پتا چلا ہے۔

تابکاری ریت (Radio-Active Sand) : چٹاگانگ سے برما کی سرحد تک پھیلے ہوئے ساحل اور اس کے قریبی جزائر میں پائی جاتی ہے۔ کلس بازار کے ذخائر میں ایک اندازے کے مطابق ۸ لاکھ ۸۷ ہزار ٹن ریت میں ۱ فی صد، اور ایک لاکھ ۶۳ ہزار ٹن ریت میں ۲۰ فی صد اور ٹریسٹھ ہزار ٹن ریت میں ۳۰ فی صد بھاری معدنیات پائی جاتی ہیں۔ تابکاری ریت کا پتا ڈیرہ غازی خان (پنجاب) میں بھی چلا ہے۔

بیرائٹ (Barytes) : ضلع ڈیرہ غازی خان میں سنگ سیاہ میں بورینیم ہائی گئی ہے، لیکن ابھی تک اس کے کارآمد ذخیرے دریافت نہیں ہوئے۔ کلکتہ میں کڑے سنگ خارا کی دریافت ہوئی ہے۔ بیرائٹ کا ایک بڑا ذخیرہ خردار کے نزدیک گنگوا میں ملا ہے۔ ضلع ہزارہ میں لوہالہ کے مقام پر بھی بیرائٹ کا ایک ذخیرہ دریافت ہوا ہے۔

۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں جو معدنیات و سوختنیات نکلی گئیں، ان کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے :
پارا (۹۲۴ ٹن)، اراگونائٹ (۵۲۳ ٹن)، سلسائٹ (۵۲۴ ٹن)، کرومائیٹ (۳۸ ہزار ٹن)، ٹولٹا (۱۴ لاکھ ۱۸ ہزار ٹن)، ڈولمائٹ (۵۱۵ ٹن)، آتشی مٹی (۲۰ ہزار ٹن)، قلم مٹی (۲۰ ہزار ٹن)، جیسم (ایک لاکھ ۲۲ ہزار ٹن)، خام لوہا (۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں ۱۲ ہزار ٹن)، چونے کا پتھر (۲۲ لاکھ ۸۰ ہزار ٹن)، کچا سیسہ (۱۹۶۴-۱۹۶۵ء

ہوئی ہے۔

(الف) پانی

پانی ایک بیش بہا نعمت ہے، لیکن اس کی افراط اور تفریط سے بڑے کٹھن مسائل پیدا ہوتے ہیں، جن سے ملک کی معاشیات پر برا اثر پڑتا ہے۔ پاکستان میں بھی ان مسائل نے ہماری زراعت کو بہت متاثر کیا ہے، چنانچہ حکومت ملک کے دونوں حصوں میں ان مسائل کو حل کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔

مشرقی پاکستان: یہ دنیا کے بڑے گنجان آباد علاقوں میں شمار ہوتا ہے۔ مزید برآں یہاں فی کس ملکیت اراضی کا رقبہ ضرورت سے کم اور آبادی میں اضافے کی سالانہ شرح حد سے زیادہ ہے، چنانچہ غذائی ضروریات پوری کرنے کے لیے سال میں ایک سے زیادہ فصلیں اگانا ضروری ہے۔ مشرقی پاکستان میں بارش زیادہ ترمون سون کے موسم میں ہو جاتی ہے اور سال کے باقی حصے میں پانی کی کمی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اسے دور کرنے کے لیے حکومت نے جو اقدامات کیے ہیں ان میں سے زیادہ اہم یہ ہیں: پن بجلی تیار کرنے کا منصوبہ، دریاؤں اور ندی نالوں کے پانی سے آبیاری کا منصوبہ، نالوں اور پمپوں کے ذریعے زیر زمین پانی حاصل کرنے کا منصوبہ۔

ان میں سے گنگا کباڈک کا کثیر المقاصد منصوبہ سب سے بڑا ہے، جس سے سیلاب کی روک تھام اور آب پاشی میں بڑی مدد ملے گی۔ اس کا پہلا مرحلہ مکمل ہو چکا ہے اور دوسرا ۱۹۷۰ء میں پورا ہو جائے گا۔ منصوبے کی تکمیل پر کل ۵۰ کروڑ ۹۰ لاکھ روپیہ خرچ ہوگا اور کشتیاں، جیسور اور کھلنا کا تقریباً ۲۰ لاکھ ۸۰ ہزار ایکڑ رقبہ سیراب ہونے لگے گا اور سال میں دو دو تین تین

میں ۱۵ ٹن، میگنٹائٹ (۵۸۷ ٹن)، مینگیز (۵۹۹ ٹن)، پہاڑی نمک (۲ لاکھ ۳۱ ہزار ٹن)، سلیکا ریت (۷۸ ہزار ٹن)، سنگ صابون (۲۸۷۰ ٹن)، پیرائٹ (۶ ہزار ٹن)، خام تیل (۱۲ کروڑ ۸۰ لاکھ گیلن)، قدرتی گیس (۷۹ ارب ۹۸ کروڑ کیوبک فٹ)۔

۱۔ پانی اور بجلی

پانی اور بجلی کی اہمیت پاکستان کی معاشیات میں سب سے زیادہ ہے۔ لیونکہ ان قدرتی وسائل کی ترقی ہی پر زراعت اور صنعت کا دارومدار ہے۔ حکومت نے اس کی بہم رسانی اور ترقی کے لیے ملک کے دونوں حصوں میں ”واپڈا“ (WAPDA = Water and Power Development Authority) کے نام سے ایک خود اختیار ادارہ قائم کیا ہے۔ مغربی پاکستان واپڈا نے ۱۹۵۸ء میں اور مشرقی پاکستان واپڈا نے ۱۹۵۹ء میں کم شروع کیا تھا۔ اس کے فرائض میں صوبے کی روز افزوں زرعی، صنعتی اور گھریلو ضروریات کے لیے پانی اور بجلی کی مناسب اور باضابطہ بہم رسانی، ترقیاتی منصوبوں کی تیاری اور ان پر عملدرآمد اور سیم، نہور، سیلابوں اور زمین کے نشاؤ سے تباہ شدہ اراضی کو دوبارہ قابل کاشت بنانا شامل ہے۔ دوسرے پنج سائہ منصوبے کے دوران میں ساڑھے بیس لاکھ ایکڑ نئی اراضی زیر کاشت لائی گئی (۲ لاکھ ۲۰ ہزار ایکڑ مشرقی پاکستان میں اور ۱۸ لاکھ ۳۰ ہزار ایکڑ مغربی پاکستان میں)۔ علاوہ ازیں آبیاری، پانی کے نکاس اور سیلاب کی روک تھام کے جدید طریقوں کو کام میں لا کر ساڑھے پچاس لاکھ ایکڑ رقبہ دوبارہ کاشت کے قابل بنایا گیا (ساڑھے بائیس لاکھ ایکڑ مشرقی پاکستان اور تریسٹھ لاکھ ایکڑ مغربی پاکستان میں)۔ اسی طرح زیادہ سے زیادہ بجلی پیدا کرنے اور اسے ملک کے ہر حصے میں فراہم کرنے میں بڑی کامیابی

تعمیریں پیدا ہو سکیں گی۔

تیسٹا بیراج (Teesta Barrage): اس کا مقصد یہ ہے کہ دریائے تیسٹا پر بند تعمیر کر کے اضلاع رنگ پور، دیناج پور و بوگرا میں نہریں نکالی جائیں، جن سے ۱۱ لاکھ ۱۲ ہزار ایکڑ رقبہ سیراب ہوگا۔ اس پر کل ۳۷ کروڑ ۱۸ لاکھ روپیہ صرف ہوگا۔ جتنا حصہ مکمل ہو چکا ہے اس سے ۳۳ ہزار ایکڑ اراضی سیراب ہونے لگی ہے۔

زیر زمین پانی کے استعمال سے رنگ پور، دیناج پور اور راجشاہی جیسے اضلاع کی اراضی سیراب کی جا سکتی ہے، جہاں کی سطح زمین نسبتاً بلند ہونے کی وجہ سے نہریں نکالنا مشکل ہے۔ یہاں ٹیوب ویل اور پمپوں (low-lift pumps) کے ذریعے پانی کا انتظام کیا جا رہا ہے۔ ۱۹۶۷ء کے آخر تک ۱۲ کروڑ ۶۸ لاکھ روپے کی لاگت سے ۶۳۲ ٹیوب ویل اور ۸۶۰ پمپ لگائے جا چکے ہیں۔ منصوبہ مکمل ہونے پر ۱۸ لاکھ ۶۸ ہزار ایکڑ رقبے میں آب پاشی ممکن ہو جائے گی۔ منصوبہ کرفالی بھی زیر تکمیل ہے۔ اس کے تحت پمپوں کے ذریعے دس لاکھ ایکڑ زمین کی آب پاشی ہو سکے گی۔

مشرقی پاکستان کی معیشت کو سب سے زیادہ نقصان آئے دن آنے والے طوفانوں اور سیلابوں سے پہنچتا ہے۔ چٹاگانگ، نواکھلی، کھلنا اور بائراگنج کے ساحلی اضلاع کو سمندر کے مد و جزری سیلاب کا سامنا کرنا پڑتا ہے، جس سے تقریباً چھ ہزار مربع میل کا علاقہ بری طرح متاثر ہوتا ہے۔ اسی طرح برسات کے موسم میں بڑے بڑے دریاؤں، پدما، برہم پتر اور میگھنا، میں سیلاب آتے ہیں اور دوسرے اضلاع کی زوہی زندگی مفلوج کر کے رکھ دیتے ہیں۔ ۱۹۵۵ء میں ایک سیلاب کمیشن (Flood Commission) قائم کیا گیا۔ ۱۹۵۶-۱۹۵۷ء میں اقوام متحدہ کے ایک وفد نے دورہ کر کے پانی اور بجلی

کی ترقیات کے منصوبوں کے ساتھ ساتھ اس مسئلے کا بھی جائزہ لیا۔ ۱۹۶۶ء میں اس پر مزید غور و خوض ہوا اور واپڈا نے آبی وسائل کو ترقی دینے کا ایک بڑا منصوبہ بنایا، جس میں سیلابوں کی روک تھام کے بارے میں بھی تجاویز شامل تھیں۔ اس پر حکومت مشرقی پاکستان اور عالمی بینک کے مابین نے نظر ثانی کے بعد یہ منصوبہ تیار کیا۔ نہ متاثرہ علاقوں میں ساحلی سمندر اور دریا کے کناروں پر بشتے بنائے جائیں اور پانی کے نکلس کے لیے پمپ لگائے جائیں۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں اس مد کے لیے ۷ کروڑ ۸۰ لاکھ روپے کی رقم مخصوص کی گئی۔ کنارہ بندی اور بشتے تعمیر کرنے کا کام تیزی سے ہو رہا ہے۔ اس سلسلے میں تیرہ۔ چٹاگانگ منصوبہ بھی قابل ذکر ہے، جس کے ذریعے ایک لاکھ ۸۶ ہزار ۷ سو مربع میل اراضی کی سیلاب سے حفاظت اور ڈیڑھ لاکھ ایکڑ رقبے میں آب پاشی ہو سکے گی۔ اس کا ایک حصہ (چاند پور سکیم) مکمل ہو چکا ہے۔

تیسرے پنج سالہ منصوبے کے ختم ہونے پر ۱۷ لاکھ ۶۰ ہزار ایکڑ نئی اراضی اور ۷۷ لاکھ ۲۰ ہزار ایکڑ تباہ شدہ اراضی زیر کاشت آجائے گی۔ مغربی پاکستان: یہاں ۱۹ کروڑ ۹۰ لاکھ ایکڑ رقبے میں سے صرف ۶ کروڑ ۶۰ لاکھ ایکڑ اراضی ایسی ہے جہاں آب پاشی کی سہولتیں میسر ہونے پر کاشت کی جا سکتی ہے۔ اس وقت تقریباً ڈھائی کروڑ ایکڑ رقبہ نہروں سے سیراب ہو رہا ہے۔ پہلے اور دوسرے پنج سالہ منصوبوں کے دوران میں آب پاشی کے متعدد منصوبوں کا آغاز ہوا، مثلاً غلام محمد بیراج، وارسک ڈیم، گدو بیراج، کرم گڑھی پروجیکٹ، تونسہ بیراج، راول ڈیم اور ٹنڈا ڈیم۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں طے پایا کہ ۲ کروڑ ۱۰ لاکھ ۹۰ ہزار ایکڑ اراضی کو

بلوکی۔ قادر آباد کی رابطہ نہریں (link canals)، نیز سدھنائی بیراج، قادر آباد بیراج اور میلسی سائفن بھی مکمل ہو چکے ہیں۔ سارے منصوبے پر پانچ ارب روپیہ صرف ہوا ہے، جس میں سے ۳ ارب ۳۰ لاکھ روپیہ صرف منگلا ڈیم کی تعمیر پر خرچ ہوا۔

سندھ طاس کا دوسرا بڑا منصوبہ تربیلا ڈیم ہے، جس کے مکمل ہونے پر دریائے سندھ کا ایک کروڑ ۱۱ لاکھ ایکڑ فٹ پانی ذخیرہ کیا جاسکے گا اور اس سے ساڑھے تین لاکھ ایکڑ رقبہ سیراب ہوسکے گا۔ اس کی تعمیر ۱۹۶۸ء سے شروع ہو چکی ہے۔

مغربی پاکستان کا بیشتر علاقہ دواسی نہروں سے سیراب ہوتا ہے، جن میں سے مشہور یہ ہیں: دریائے راوی سے اہر باری دواب اور لوئر باری دواب؛ دریائے چناب سے اہر چناب اور لوئر چناب؛ دریائے جہلم سے اہر جہلم اور لوئر جہلم؛ دریائے ستلج سے فیروز پور، سلیمانکی، اسلام آباد اور پنج ند کے مقامات سے گیارہ نہریں نکالی گئی ہیں۔ دریائے سندھ پر متعدد بیراج بنا کر ان سے کئی اہم دواسی نہریں نکالی گئی ہیں: (۱) کالا باغ کے قریب جناح بیراج سے نہریں نکال کر تھل کے ریگستان کو آباد و شاداب کیا گیا ہے؛ (۲) تونسہ بیراج سے نکلنے والی نہروں سے ڈیرہ غازی خان اور مظفر گڑھ کے اضلاع کا چودہ لاکھ ایکڑ رقبہ سیراب ہو رہا ہے؛ (۳) گدو بیراج کی تکمیل کے بعد سکھر، میرپور، روہڑی اور چیکب آباد کا اکتیس لاکھ ایکڑ رقبہ سیراب ہوگا؛ (۴) سکھر کے قریب سکھر یا لانڈ بیراج دنیا کے بڑے بیراجوں میں سے ہے۔ اس سے نکلنے والی سات نہروں سے پچاس لاکھ ایکڑ اراضی سیراب ہوتی ہے؛ (۵) کوٹری کے قریب غلام محمد بیراج مکمل ہونے پر کل اٹھائیس لاکھ

نہری پانی مہیا کیا جائے گا اور اس میں ۳۹ لاکھ ۸۰ ہزار رقبہ پہلی بار زیر کاشت آئے گا۔ واہڈانے آغاز کار سے اب تک اڑتالیس میں سے تیس منصوبوں کو مکمل کر لیا ہے، جن میں سے مندرجہ ذیل بہت اہم ہیں: کوھاٹ کے قریب ۶ کروڑ ۶۸ لاکھ روپے کی لاگت سے ۱۱۶ فٹ اونچا اور ۲۲۰۰ فٹ لمبا بند تعمیر لیا گیا ہے، جو لنڈا ڈیم کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے باعث ۷۸۰۰ ایکڑ فٹ پانی ذخیرہ کیا جاسکے گا جس سے بیس ہزار ایکڑ اراضی میں آب پاشی ہوگی۔ جنوبی وزیرستان میں دریائے گومل پر بند بنانے کا کام جاری ہے۔ ۳۸ کروڑ ۳۰ لاکھ روپے سے تعمیر ہونے والے گومل ڈیم سے ضلع ڈیرہ اسماعیل خان میں ایک لاکھ ۱۵ ہزار ایکڑ رقبہ سیراب ہوگا اور ۸۳ ہزار کیلوواٹ سے زیادہ بجلی پیدا ہوگی۔ ضلع ہزارہ میں دریائے ہرو پر ۱۰ کروڑ ۷۲ لاکھ روپے کی لاگت سے تعمیر ہونے والا خان پور ڈیم مکمل ہونے والا ہے۔ یہاں چونسٹھ ہزار ایکڑ فٹ ذخیرہ آب سے ایک لاکھ ۱۳ ہزار ایکڑ اراضی کو فائدہ پہنچے گا۔ کراچی اور اس کے مضافات کو سیراب کرنے کے لیے دریائے ہب پر ۱۴۶ فٹ اونچے کچے پشے کی تعمیر جاری ہے۔

سندھ طاس معاہدے (۱۹۶۰ء) کے ماتحت واہڈانے دو عظیم الشان بندوں کی تعمیر شروع کی۔ ان میں سے دریائے جہلم پر منگلا ڈیم ۱۹۶۷ء-۱۹۶۸ء میں مکمل ہو چکا ہے۔ یہ ایک کثیر المقاصد منصوبہ ہے۔ اس کی جھیل میں ساڑھے پچپن لاکھ ایکڑ فٹ پانی ذخیرہ کیا جاسکتا ہے۔ یہاں کے بجلی گھر سے دس لاکھ کیلوواٹ بجلی پیدا کی جاسکے گی جسے ضرورت پڑنے پر تیس لاکھ تک بڑھایا جاسکتا ہے۔ اس وقت یہاں سے دو لاکھ کیلوواٹ بجلی مہیا کی جا رہی ہے۔ منگلا ڈیم کے علاوہ ترمو-سدھنائی-میلسی، میلسی-بھلوال اور

کی اعانت سے ۱۹۴۲ ٹیوب ویل لگائے جا رہے ہیں۔
 خیرپور سکیم کے تحت تمام ٹیوب ویل لگائے جا چکے ہیں اور ۳ لاکھ ۱۸ ہزار ایکڑ رقبہ سیم سے محفوظ ہو رہا ہے۔ لاڑکانہ - شکارپور سکیم کے تحت ۱۲۶ میل لمبی نکسی نالیاں لہودی جا رہی ہیں۔
 مغربی پاکستان کی اراضی کا ایک بڑا رقبہ ہر سال سیلاب یا بارش کے پانی سے لٹاؤ کی نذر ہو جاتا ہے اور سیلابی پانی اپنے ساتھ جو ریت بہا کر لاتا ہے اس کی تمہیں قابل کاشت اراضی پر جم کر اسے ناکارہ بنا دیتی ہیں۔ راولپنڈی، ڈیمل پور، گجرات، میانوالی، شاہ پور اور جہلم کے اضلاع میں، جو صوبے کی زیر کاشت اراضی کے نصف سے زیادہ رقبے پر مشتمل ہیں، زمین کے لٹاؤ سے سخت نقصان پہنچ رہا ہے۔ حکومت اس سلسلے میں مناسب حفاظتی تدابیر اختیار کر رہی ہے۔ واہڈا کے ماتحت متعدد سکیموں پر عمل ہو رہا ہے اور تیسرے پنج سالہ منصوبے میں بحالی اراضیات کے لیے ایک ارب ۱۳ کروڑ ۳۰ لاکھ روپے کی رقم رکھی گئی تھی۔

(ب) بجلی

پاکستان میں سوختنیات کی کمی ہے؛ لہذا زراعت و صنعت کے ترقیاتی منصوبوں کو عملی جامہ پہنانے کے لیے زیادہ سے زیادہ بجلی پیدا کرنے کی ضرورت ہے۔ ۱۹۴۷ء میں قیام پاکستان کے وقت پاکستان میں کل ۱۱۰۴۰۰ کیلوواٹ بجلی پیدا ہوتی تھی۔ پاکستان کے حصے میں آنے والے بیشتر حری نصیبے (Thermol Plants) چھوٹے اور ناکافی تھے اور سہنگی درآمد شدہ سوختنیات سے چلتے تھے۔ دسمبر ۱۹۴۷ء میں بجلی کی ضروریات کا تخمینہ لگانے کے بعد پانچ لاکھ کیلوواٹ (ایک لاکھ مشرقی پاکستان کے لیے اور باقی مغربی پاکستان کے لیے) بجلی پیدا کرنے کا

ایکڑ رقبہ سیراب ہونے لگے گا اور اس سے نکلنے والی نہر کوٹری سے کراچی کو پانی ملے گا؛ (۶) راولپنڈی اور اسلام آباد کو پانی کی بہم رسانی کے لیے دریا کورنگ پر راول ڈیم بنایا گیا ہے۔ اس سے دس ہزار ایکڑ اراضی بھی سیراب ہو سکے گی۔

دریائے سندھ کے میدان میں پانی کے نکاس کا مناسب بندوبست نہ ہونے کے باعث سیم اور تھور سے اراضی بری طرح متاثر ہو رہی ہے، چنانچہ پنجاب میں جزوی طور پر پچاس لاکھ ایکڑ رقبہ متاثر ہو چکا ہے، تیس لاکھ ایکڑ کو شدید نقصان پہنچا ہے اور پندرہ لاکھ ایکڑ رقبہ کاشت کے قابل نہیں رہا۔ اس رقبے میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے، جس کی سالانہ شرح پنجاب میں ستر ہزار ایکڑ اور پورے مغربی پاکستان میں ایک لاکھ ایکڑ ہے۔ اراضی کو سیم اور تھور سے نجات دلانے کے لیے واہڈا نے تقریباً سات سال پیشتر ایک وسیع منصوبہ بنایا اور وسطی رچنا دواب میں ۱۸۰۰ ٹیوب ویل لگائے۔ دوسرے پنج سالہ منصوبے میں ۲۱۰۰ اور ۱۹۶۶ء میں مزید ۱۴۰۰ ٹیوب ویل لگائے گئے۔ اس سلسلے میں متعدد تجاویز پر عمل کیا جا رہا ہے۔ چچ دواب سکیم کے تحت اضلاع جھنگ، سرگودھا و گجرات کی ۲۲ لاکھ ۷۰ ہزار ایکڑ زمین بحال کرنے کے لیے ڈھائی ہزار ٹیوب ویل لگائے جائیں گے، پانی کے نکاس کے لیے ساڑھے چار سو میل لمبی نالیاں کھودی جائیں گی اور تین سو میل لمبی پرانی نالیوں کی مرمت کی جائے گی۔ لوئر تھل سکیم کے تحت رنگ پور اور مظفر گڑھ کے نہری علاقے میں ۱۳ لاکھ ۸۰ ہزار ایکڑ زمین کی بحالی کے لیے ۱۵۰۰ ٹیوب ویل لگائے جائیں گے اور ڈیڑھ سو میل لمبی نالیاں بنائی جائیں گی۔ ابر رچنا سکیم کے تحت اضلاع گوجرانوالہ، سیالکوٹ و گوجرانوالہ کا ۱۳ لاکھ ۳۰ ہزار ایکڑ رقبہ سیراب ہو گا ہے۔ یہاں امریکہ اور یوگوسلاویہ

میں اس سڈ کے لیے ایک ارب ۴۰ کروڑ روپے کی رقم مخصوص کی گئی جبکہ دوسرے پنجسالہ منصوبے میں پینتیس کروڑ روپے خرچ کیے گئے تھے۔ بجلی کے بعض موجودہ منصوبوں کی کیفیت درج ذیل ہے: (۱) سدھیر گنج پراجیکٹ: سدھیر گنج کے مقام پر امریکہ کی مالی اعانت سے پچاس ہزار کیلوواٹ کا ایک حرّی نصبیہ ۱۹۶۷ء میں مکمل ہوا؛ (۲) گھوراشال بجلی گھر (Ghorashal Power Station): ایک لاکھ دس ہزار کیلوواٹ کا یہ تھرمل بجلی گھر ۱۹۶۹ء میں مکمل ہوا۔ اس کے لیے فنی امداد روس نے مہیا کی تھی؛ (۳) کرناللی پراجیکٹ: مشرقی پاکستان میں پن بجلی کا سب سے بڑا منصوبہ ہے۔ اس کا تیسرا یونٹ ۱۹۶۷ء میں مکمل ہوا؛ (۴) اشور گنج تھرمل پلانٹ: بارہ لاکھ کیلوواٹ کے اس حرّی نصبیے کی تعمیر ۱۹۶۷ء میں شروع ہوئی۔ ۱۹۷۰ء تک اس کے دونوں یونٹ کام کرنے لگیں گے؛ (۵) ایمرجنسی پاور جنریشن سکیم Emergency Power Generation Scheme: اس کے تحت سینتیس ہزار کیلوواٹ کے گیس ٹربائن یونٹ Gas Turbine Units قائم کیے جائیں گے، جن سے سینتیس ہزار کیلوواٹ بجلی پیدا ہو سکے گی۔ ایک یونٹ (تیرہ ہزار کیلوواٹ) دریائے برہم پتر کے مشرق میں اور دوسرا (چوبیس ہزار کیلوواٹ) اس کے مغرب میں کھلنا میں قائم کیا جا رہا ہے؛ (۶) گیس ٹربائن پاورسٹیشن Gas Turbine Power Station: ضلع سلہٹ میں شامی بازار میں چھیانوے ہزار کیلوواٹ کا ایک گیس ٹربائن بجلی گھر قائم کیا گیا ہے۔ یہ ۱۹۶۸ء میں مکمل ہوا۔

علاوہ ازیں ترسیل کے متعدد منصوبے، مثلاً گول ہاڑہ بہرامہ اشوردی، سدھیر گنج سلہٹ، ٹھاکر گنج سیدپور اور سدھیر گنج اشوردی، مکمل کیے جا رہے ہیں تاکہ صوبے کے ہر حصے

منصوبہ بنایا گیا۔ ۱۹۵۵ء تک ۳ لاکھ ۴۰ ہزار کیلوواٹ سے زیادہ بجلی پیدا ہونے لگی۔ اگلے پانچ سالوں میں یہ مقدار تقریباً سہ چند، یعنی ۹ لاکھ ۱۰ ہزار کیلوواٹ ہو گئی۔ دوسرے پنج سالہ منصوبے کے آخر (۱۹۶۵ء) تک یہ پندرہ لاکھ کیلوواٹ تک جا پہنچی۔

مشرقی پاکستان: ۱۹۶۵ء تک مشرقی پاکستان میں بجلی کی پیداوار ۱۹۴۷ء کے مقابلے میں ستائیس گنا ہو گئی۔ یہ ترقی زیادہ تر بڑے بڑے منصوبوں کی بدولت ہوئی ہے، مثلاً کپتائی میں کرناللی ہائیڈرو الیکٹرک پراجیکٹ (اسی ہزار کیلوواٹ)، سدھیر گنج میں بھاپ (تیس ہزار کیلوواٹ) اور ڈیزل (اٹھارہ ہزار کیلوواٹ) کے منصوبے، چٹاگانگ ڈیزل پراجیکٹ (دس ہزار کیلوواٹ) وغیرہ۔

بجلی کی ترسیل اور تقسیم پہلے پہل شہری علاقوں سے قصبائی علاقوں میں کی گئی اور اب دور دراز کے دیہات تک کی جا رہی ہے۔ اس وقت ۲۳۰۰ میل لمبے ایک سلسلہ ترسیل و تقسیم کے ذریعے سے بجلی گھروں سے ضرورت کے اہم مراکز تک بجلی پہنچانی جاتی ہے۔ ۱۹۷۰ء تک تقریباً ۱۵۰۰ دیہات کو بجلی فراہم کی جائے گی۔

۱۹۶۵ء کے وسط تک مشرقی پاکستان واہڈا نے بجلی کی پیداوار اور تقسیم کے چودہ منصوبے مکمل کیے۔ تیسرے پنجسالہ منصوبے میں ایک درجن سے زیادہ منصوبے بنائے گئے، جن میں کرناللی کے بجلی گھر کی توسیع اور روپ پور میں ایک لاکھ چالیس ہزار کیلوواٹ کے ایک ایٹمی بجلی گھر (nuclear power plant) کا قیام شامل تھا۔ توقع کی جاتی ہے کہ نئے اور پرانے منصوبوں سے ۱۹۷۰ء تک بجلی کی پیداوار تین لاکھ کیلوواٹ سے بڑھ کر ۸ لاکھ ۳۰ ہزار کیلوواٹ ہو جائے گی۔ ان تمام منصوبوں کے پیش نظر تیسرے پنجسالہ منصوبے

(چودہ لاکھ)، ڈھوک پٹھان (ساڑھے بارہ لاکھ)، کالا باغ (بارہ لاکھ)، کنہار (دس لاکھ)، منگلا (دس لاکھ)، مندر (آٹھ لاکھ)، مکھڈ (سات لاکھ)، کلنجی (Kalangai؟) (سات لاکھ)، خان پور (چھ لاکھ)، چشمہ (پانچ لاکھ)، خزانہ (تین لاکھ)، دریائے گومل (ایک لاکھ تیس ہزار)۔

اگر سوختنیات اسی طرح گراں قیمت رہیں تو تھرمل بجلی گھروں کے مقابلے میں برقی بجلی گھر قائم کرنے پر خرچ نہ ہوگا۔ ترقیاتی منصوبے کے مطابق ۲۶۷۸۰۰ ڈیواٹ ہائیڈ برقی قوت کی موجودہ پیداوار ۱۹۷۵ء تک سہ چند ہو جائے گی۔

مغربی پاکستان کے اہم بجلی گھر مندرجہ ذیل ہیں: (۱) ملتان بجلی گھر: ملتان میں پیران غیب کے مقام پر ۱۹۶۰ء میں ایک بجلی گھر مکمل ہوا، جہاں سوئی گیس سے ایک لاکھ تیس ہزار ڈیواٹ بجلی پیدا کی جاتی ہے۔ اس میں توسیع کا کام ۱۹۶۳ء میں مکمل ہوا جب دو اور ٹربائین (Turbines) لگائی گئیں، جن میں سے ہر ایک کی استعداد پینسٹھ ہزار ڈیواٹ کی ہے: (۲) موبائل گیس ٹربائینز Mobile Gas turbines: منگلا بجلی گھر مکمل ہونے سے قبل لوگوں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے اگست ۱۹۶۶ء میں شاہدرہ (لاہور) میں دو mobile gas-fired یونٹ قائم کیے گئے، جن سے دل چھپیس ہزار ڈیواٹ بجلی پیدا ہو سکتی ہے: (۳) کوئٹہ تھرمل پاور اسٹیشن: یہ بجلی گھر، جو کوئٹہ اور قلات ڈویژنوں کو ہندہ ہزار ڈیواٹ بجلی فراہم کرتا ہے، دو سٹیم-ٹربو یونٹوں (steam-turbo units) پر مشتمل ہے، جن میں سے ہر ایک ۵۰۰ ڈیواٹ بجلی پیدا کرتا ہے۔ ان میں گھٹیا درجے کا دیسی کوئٹا استعمال کیا جاتا ہے، جو کوئٹے میں پایا جاتا ہے۔ اس بجلی گھر کی ساخت کی ایک خصوصیت تبرید کا

زرعی، صنعتی اور گھریلو ضروریات کے لیے بجلی فراہم کی جا سکے۔ ۱۹۶۷ء تک ۵۷۸ میل لمبی لائنیں لگائی جا چکی تھیں اور مزید ۲۸۵ میل لمبی لائنوں پر کام مکمل ہو رہا تھا۔

مغربی پاکستان: بجلی کی پیداوار اور بہم رسانی کی غرض سے مغربی پاکستان کو شمالی اور جنوبی منطقوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ شمالی منطقے میں پنجاب، شمالی مغربی سرحد اور بہاولپور کے علاقے شامل ہیں، ان سب کو ایک گرڈ (grid) میں ملا دیا گیا ہے، جس سے بجلی گھر مربوط ہیں: وارسک، مالاکنڈ، درگئی، کرم گڑھی، رسول، شادی وال، چیچوکی ملیاں، گوجرانوالہ اور رینالہ کے ہائیڈل بجلی گھر؛ لائلپور، ساہیوال اور ملتان کے سٹیم بجلی گھر؛ اور لائلپور کا ڈیزل بجلی گھر۔ جنوبی منطقہ بالائی سندھ، کوئٹہ اور قلات کے علاقوں پر مشتمل ہے۔ مغربی پاکستان میں بجلی کی کل کھپت کا تقریباً ۷۰ فی صد واہڈا مہیا کرتی ہے اور ۱۸ فی صد کراچی الیکٹرک سپلائی کارپوریشن؛ باقی سات فی صد بجلی راولپنڈی اور ملتان کی نجی خود اختیار کمپنیوں اور واہڈا کے الگ تھلگ بجلی گھر (جیسے کوئٹے میں) سے فراہم ہوتی ہے۔

وسائل: مغربی پاکستان کے جنوبی میدانوں میں قدرتی گیس کے بڑے ذخیرے موجود ہیں جو کم خرچ حرری بجلی پیدا کرنے کے لیے بہت سوزوں ہیں۔ ایک جائزے کے مطابق دریائے سندھ اور اس کے بڑے معاونین سے تقریباً تین کروڑ ڈیواٹ کی برقی قوت حاصل کی جا سکتی ہے۔ علاوہ ازیں دریائے جہلم اور اس کے معاونین میں بھی اس کی خاصی مقدار موجود ہے۔ قوت کو ترقی دینے کے لیے مغربی پاکستان میں تین منصوبوں میں سے کچھ یہ ہیں: تریلا (۱۰۰ ڈیواٹ)، پنجو (ہندہ لاکھ)، سکرود

ضرورت کے پیش نظر اس میں توسیع کی گئی ہے؛ (۶) لائل پور سٹیم پاور اسٹیشن: یہ زیر تکمیل بجلی گھر دو سٹیم ٹربائن یونٹوں پر مشتمل ہے، جن میں سے ہر ایک چھاسٹھ ہزار کیلو واٹ کا ہے۔ اس بجلی گھر میں بھی سوئی گیس استعمال کی جاتی ہے؛ (۷) گوجرانوالہ ہائیڈل سٹیشن: یہ بجلی گھر ندی پور کے قریب نہر اہر چناب پر واقع ہے اور مارچ ۱۹۶۳ء میں مکمل ہوا۔ اس کی کل استعداد تیرہ ہزار کیلو واٹ ہے۔ ابتدا میں اس سے مقصود SCARP کے ٹیوب ویلوں کو بجلی فراہم کرنا تھا، لیکن بعد میں اسے نیشنل گرڈ سے مربوط کر دیا گیا؛ (۸) شادی وال ہائیڈل سٹیشن: اس بجلی گھر میں نہر اہر جہلم پر تیس فٹ کی ایک مصنوعی آبشار کو استعمال کیا گیا ہے۔ اس بجلی گھر میں دو جنریٹر (generator) ہیں، جن میں سے ہر ایک ۷۵۰ کیلو واٹ کی استعداد رکھتا ہے۔ اسے گجرات میں واقع نیشنل گرڈ سے مربوط کیا گیا ہے؛ (۹) چیچو کی ملیاں ہائیڈل سٹیشن: یہاں بجلی پیدا کرنے کے لیے نہر اہر چناب پر بائیس فٹ کی ایک مصنوعی آبشار کو استعمال کیا گیا ہے۔ یہ لاہور سے بیس میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس کی اہمیت یہ ہے کہ بوقت ضرورت یہاں سے لاہور کو بجلی مہیا کی جا سکتی ہے؛ (۱۰) وارسک پاور سٹیشن: اس بجلی گھر میں، جو ۱۹۶۰ء میں مکمل ہوا، چالیس چالیس ہزار کیلو واٹ کے چار جنریٹر لگے ہیں۔ یہ پشاور کے شمال مغرب میں بیس میل کے فاصلے پر دریائے کابل پر تعمیر ہونے والے کثیر المقاصد پراجیکٹ کا ایک حصہ ہے۔ بڑا بند تقریباً ۷۵۰ فٹ لمبا، ۲۳۵ فٹ اونچا اور بنیاد میں ۲۱۰ فٹ چوڑا ہے۔ مزید جنریٹر لگنے سے اس کی استعداد ساٹھ ہزار کیلو واٹ سے بڑھ کر دو لاکھ چالیس ہزار کیلو واٹ ہو جائے گی۔

خاص طریقہ ہے جسے Dry Cooling کہتے ہیں۔ اس میں ٹھنڈا کرنے والا بانی ایک بند چکر میں بار بار استعمال دیا جاتا ہے تاکہ پانی زیادہ خرچ نہ ہو، جس کی بلوچستان میں کمی ہے۔ یہاں سے ڈوئلے کی کانوں، آبپاشی کے ٹیوب ویلوں اور ڈوئلے شہر کے صنعتی اور گھریلو استعمال کے لیے بجلی فراہم کی جاتی ہے۔ یہ بجلی گھر ۱۳ ستمبر ۱۹۶۴ء کو پایہ تکمیل کو پہنچا؛ (۱۱) حیدر آباد تھرمل پاور سٹیشن: یہ بجلی گھر، جو ساڑھے سات سات ہزار کیلو واٹ کے دو سٹیم یونٹوں اور ۷۵۰ کیلو واٹ کی ایک گیس ٹربائن پر مشتمل ہے، ۱۹۶۱ء کے نصف اول میں مکمل ہوا۔ اس منصوبے کا مقصد یہ تھا کہ زبریں سندھ کے علاقے میں بجلی کی بڑھتی ہوئی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے بیس ہزار کیلو واٹ کا ایک تھرمل بجلی گھر مع سلسلہ ہائے ترسیل و تقسیم، قائم کیا جائے۔ ذیلی بجلی گھر ٹنڈو آدم، میرپور خاص، ٹنڈو محمد خان، ٹنڈو اللہ یار، نواب شاہ، بدین اور ٹنڈو غلام علی وغیرہ میں قائم کیے گئے ہیں۔ ان بجلی گھروں سے زبریں سندھ کے علاقے کے بیس قصبوں میں بجلی مہیا کی جا رہی ہے۔ یہ منصوبہ جون ۱۹۶۳ء میں مکمل ہوا۔ اس کے توسیعی منصوبے میں پندرہ ہزار کیلو واٹ کے ایک سٹیم پلانٹ اور آٹھ ہزار کیلو واٹ کے ایک اضافی پونٹ کا قیام شامل ہے۔ اس طرح اس بجلی گھر کی کل گنجائش ۳۷۰۰ کیلو واٹ ہو گئی ہے؛ (۱۲) سکھر تھرمل پاور پراجیکٹ: یہ منصوبہ ۱۹۶۵ء میں مکمل ہوا۔ مرکزی تھرمل بجلی گھر کی ابتدائی استعداد پچیس ہزار کیلو واٹ ہے۔ اس سے شمالی سندھ کو، جس میں شکار پور، جیکب آباد، لاڑکانہ، ہری پور، گمٹ اور نرنارہ کا علاقہ شامل ہے، بجلی مہیا ہوتی ہے۔ سیم و تھور کی روک تھام کے سلسلے میں بجلی کی روز افزوں

گئی۔ برصغیر کی تقسیم پر پاکستان کے حصے میں ۴۹۹۹ میل راستہ مغربی پاکستان میں اور ۱۶۱۸ میل راستہ مشرقی پاکستان میں آیا۔ ۱۹۶۱ء میں ان ریلوے پٹریوں کے نام نارٹھ ویسٹرن ریلوے اور ایسٹرن بنگل ریلوے سے بدل کر بالترتیب پاکستان ویسٹرن ریلوے (PWR) اور پاکستان ایسٹرن ریلوے (PER) رکھ دیے گئے۔ پاکستان میں ریلوے میلانہ ۱۰۹ میل فی سو مربع میل ہے، جو بہت کم ہے۔

تنظیم: ریلوے کی ملکیت اور انتظام حکومت کے پاس ہے۔ جولائی ۱۹۶۲ء میں ریلوے کا شعبہ سرزنس صوبوں کے سپرد کر کے دونوں صوبوں میں ایک ایک ریلوے بورڈ قائم کر دیا، جو تمام انتظامی معاملات میں خود مختار ہے۔ بورڈ کا چیئرمین ریلوے انتظامیہ کا سربراہ ہے۔ عملی مقاصد کے لیے ریلوے کو آٹھ ڈویژنوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے: دو ڈویژنیں مشرقی پاکستان میں اور چھ مغربی پاکستان میں۔

۱۹۶۵-۱۹۶۶ء کے مالی سال کے آخر تک ریلوے پر ۲ ارب ۲ کروڑ ۲۶ لاکھ روپیہ صرف کیا گیا (مرکزی حکومت نے ایک ارب ۸۸ کروڑ ۴۸ لاکھ اور صوبائی حکومتوں نے ۳۸ کروڑ ۷۸ لاکھ روپیہ)۔ مرکزی اور صوبائی حکومتیں اپنی سرمایہ کاری پر مقررہ رقوم واپس وصول کرتی ہیں۔ ریلوے اپنے بجٹ خود تیار کرتی ہیں، جو صوبائی حکومتوں کے عام بجٹوں کا حصہ نہیں ہوتے۔ صوبائی حکومتوں کے پاس آنے سے پہلے ریلوے کے شعبے منافع پر چل رہے تھے۔ اس کے بعد یکم جولائی ۱۹۶۲ء تا ۳۰ جون ۱۹۶۶ء کی مدت کے دوران میں پاکستان ویسٹرن ریلوے نے کل ۱۸ کروڑ ۲ لاکھ روپے کی بجٹ دکھائی اور پاکستان ایسٹرن ریلوے نے ۴ کروڑ ۲۲ لاکھ روپے کا

۱۲۔ نقل و حمل اور ریل و رسائل

پاکستان جیسے ترقی پذیر ملک کے لیے، جس کے دو حصوں کے درمیان ایک ہزار میل کا فاصلہ حائل ہے، نقل و حمل اور ریل و رسائل کا ایک اچھا نظام بہت مشکل بھی ہے اور اشد ضروری بھی؛ چنانچہ قیام پاکستان کے بعد اس نظام کو بہتر بنانے اور اس میں توسیع کرنے پر بہت زور دیا گیا ہے۔ اس وقت کوئی ۶ لاکھ ۷۷ ہزار اشخاص اس نظام سے وابستہ ہیں اور مجموعی قومی پیداوار کا ۶ فی صد اس سے حاصل ہوتا ہے۔ تیسرے پانچ سالہ منصوبہ میں اس کی ترقی کو صنعتوں اور سوختیات و معدنیات کے بعد سب سے زیادہ اہمیت دی گئی اور اس کے لیے کل رقم کا ۱۸۰۲ فی صد مخصوص کیا گیا۔

(الف) نقل و حمل

ملک میں نقل و حمل کے پانچ اہم ذرائع ہیں: ریلوے، سڑکیں، سمندر، دریا اور ہوا۔ ہوائی ذریعہ سفر ملک کے دونوں حصوں کے درمیان رابطہ پیدا کرنے کے لیے خاص طور پر اہم ہے۔

(۱) ریلوے: ریلوے نقل و حمل کا سب سے بڑا ذریعہ ہے کیونکہ اس کا جال بہت وسیع ہے، اس کے ذریعے لمبا سفر سستا رہتا ہے، وقت کم صرف ہوتا ہے اور بھاری باربرداری آسانی کی جاسکتی ہے۔ ریلوے کی اقتصادی اہمیت بھی بہت ہے۔ یہ غلے کو ملک میں دوبارہ تقسیم کرنے، خام مال کو صنعتی مراکز تک لے جانے اور مصنوعات کو ملک کے مختلف حصوں تک پہنچانے کے لیے بہت مفید و مدد ہے۔

مغربی پاکستان میں ۱۰۵ میل لمبی پہلی ریلوے لائن ۱۸۶۱ء میں اور مشرقی پاکستان میں ۱۶۱۸ میل لمبی پٹری اس کے ڈیڑھ سال بعد بچھائی

(۵۳۳ میل): روہڑی-چمن (۳۲ میل) اور لاہور-ماری انڈس (۳۳۰ میل)۔

ریلوے ملازمین کی کل تعداد ایک لاکھ ۹۰ ہزار ہے، جن میں ۶۸ فی صد مغربی پاکستان میں اور ۳۲ فی صد مشرقی پاکستان میں ہیں۔ ۶۰ فی صد ملازمین کا تعلق شعبہ انجینئرنگ سے اور ۳۶ فی صد کا ٹریننگ سے ہے۔ نئے ملازمین کی تربیت اور پرانے ملازمین کے ریفریشر کورسز کے لیے دونوں حصوں میں تربیت گاہیں قائم کی گئی ہیں۔ مشرقی پاکستان میں لال منیر ہاٹ سکول سے آٹھ سو اور مغربی پاکستان میں لاہور والٹن ٹریننگ سکول سے دو ہزار دو سو افراد سالانہ ریلوے کے مختلف شعبوں کے لیے تربیت پاتے ہیں۔ والٹن سکول میں پاکستان کے علاوہ مشرق وسطیٰ، مشرق بعید اور جنوب مشرقی ایشیا کے لوگ بھی تربیت پانے آتے ہیں۔ ریلوے ملازمین کو رہائش کے علاوہ طبی اور تعلیمی سہولتیں بھی فراہم کی جاتی ہیں۔

(۲) سڑکیں: مسافروں اور سامان دونوں کی نقل و حمل کے لیے ریلوے کی طرح شاعری نقل و حمل بھی بہت اہم ہے اور کئی اعتبار سے ریلوے کی یہ نسبت زیادہ سستی اور آرام دہ بھی ہے۔ دیہات سے منڈیوں تک زرعی پیداوار، کارخانوں تک خام مال اور تمام شہروں اور دیہاتی علاقوں میں مصنوعات زیادہ تر اسی ذریعے سے لے جانی جاتی ہیں۔

ابتدا میں پاکستان میں بیشتر سڑکیں کچی تھیں اور بارش کے موسم میں استعمال نہیں کی جا سکتی تھیں۔ اس وقت مشرقی پاکستان میں تارکول والی پختہ سڑکیں تقریباً بالکل نہیں تھیں۔ ہمہ موسمی سڑکوں کی کل لمبائی بمشکل ۲۴۰ میل تھی اور اس سے صوبے کی اقتصادی حالت بہت بری طرح متاثر ہوتی تھی؛ چنانچہ اس صوبے میں

خسارہ ڈالیا؛ تاہم ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء میں پاکستان ایسٹرن ریلوے سے ۲۴ کروڑ ۱۵ لاکھ روپے کی آمدنی ہوئی اور ۲۲ کروڑ ۸۲ لاکھ روپیہ خرچ ہوا اور پاکستان ویسٹرن ریلوے سے ۶۳ کروڑ ایک لاکھ روپے کی آمدنی ہوئی اور ۵۵ کروڑ ۱۱ لاکھ روپیہ خرچ ہوا۔

قیام پاکستان کے وقت پاکستان ریلوے کی حالت نہایت خستہ تھی، پٹریاں بہت پرانی ہوئی، نیز دوسری جنگ عظیم میں زیادہ استعمال ہونے کی وجہ سے خراب ہو چکی تھیں؛ چنانچہ پہلے اور دوسرے پانچ سالہ منصوبوں میں ریلوے کو بہتر بنانے کی طرف بہت توجہ کی گئی۔ تیسرے پانچ سالہ منصوبے میں ریلوے کے لیے ۲ ارب ۴ کروڑ ۵۰ لاکھ روپیہ (پاکستان ویسٹرن ریلوے کے لیے ڈیڑھ ارب اور پاکستان ایسٹرن ریلوے کے لیے ساڑھے اکانوے کروڑ) مخصوص کیا گیا۔ ریلوے کی اصلاح و ترقی کے لیے جو اقدامات لیے گئے ہیں ان میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں: نئی پٹریاں بچھانا اور پرانی پٹریوں کی مرمت؛ نئے انجنوں، مسافر گاڑیوں اور مال گاڑیوں کی خرید؛ سنگٹلوں کا جدید نظام؛ پلوں کی مرمت اور استحکام؛ ریلوے سٹیشنوں کی پرانی عمارتوں کی جگہ نئی عمارتوں، نیز جدید طرز کے پلیٹ فارموں اور آرام گاہوں کی تعمیر؛ ٹھنڈے پانی اور پنکھوں کا انتظام وغیرہ۔ ریلوے کی پٹریاں زیادہ تر میدانی علاقوں کے زیادہ گنجان آباد حصوں میں بچھائی گئی ہیں۔ پاکستان ایسٹرن ریلوے کے بڑے راستے یہ ہیں: ڈھاکہ-چٹاگانگ (۱۹۸ میل)؛ اٹھوڑا-سلہٹ (۱۰۶۲ میل)؛ ڈھاکہ-درسنہ (۹۴ میل)، جس میں سٹیمر سروس کا میلانہ بھی شامل ہے؛ پاکستان ویسٹرن ریلوے کے بڑے راستے یہ ہیں: پشاور-کراچی (۱۰۴۵ میل)؛ کراچی-کوئٹہ

ان میں سے بیشتر سڑکیں صوبہ پنجاب اور صوبہ سرحد میں تھیں۔ یہ سڑکیں کم چوڑی تھیں اور دوسری جنگ عظیم میں زیادہ استعمال ہونے کی وجہ سے بہت خراب حالت میں تھیں؛ چنانچہ قیام پاکستان کے بعد ایک طرف تو نئی سڑکیں تعمیر کرنے کی کوشش کی گئی اور دوسری طرف موجودہ سڑکوں کی مرمت کی طرف توجہ کی گئی۔ پہلے پنج سالہ منصوبے کے آخر تک ۱۹۱۷ میل لمبی سڑکیں بن چکی تھیں، جن میں ۸۷۷۲ میل لمبی سڑکیں ہمہ موسمی تھیں۔ دوسرے پنج سالہ منصوبے میں پونے تین کروڑ روپیہ سڑکوں کی تعمیر کے لیے مخصوص کیا گیا اور اس کے ختم ہونے پر سڑکوں کی لمبائی مجموعی طور پر ۲۱۷۵۸ ہو گئی (۹۹۷۱ میل ہمہ موسمی اور ۱۱۷۸۷ میل کمتر قسم کی)۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں مغربی پاکستان میں ۱۳۲۵ میل لمبی سڑکوں کی تعمیر اور ۱۱۰۰ میل لمبی سڑکوں کی مرمت (جس میں ۹۰۰ میل لمبی کراچی-کوئٹہ-راہدان سڑک بھی شامل ہے) کے لیے نوے کروڑ روپے مخصوص کیے گئے۔ زمانہ حال کی ضروریات کو مدنظر رکھتے ہوئے تمام اہم سڑکوں کی اصلاح کی جا رہی ہے۔ کراچی اور حیدرآباد کے درمیان نئی شاہراہ بن جانے سے ان دونوں شہروں کا درمیانی فاصلہ تیس میل کم ہو گیا ہے۔ لاہور اور ملتان، لاہور اور لائل پور اور شیخوپورہ اور سرگودھا کے درمیان بھی اسی قسم کی شاہراہیں تعمیر ہو رہی ہیں۔

۱۹۴۹ء میں ایک سنٹرل روڈ فنڈ قائم کیا گیا، جس کا ۸۵ فی صد سڑکوں اور ہلوں کی تعمیر پر اور ۱۵ فی صد تحقیقی کاموں پر صرف ہوتا ہے۔

ملکی آبی راستے: ملکی آبی راستے مشرقی پاکستان میں نقل و حمل کا ایک بڑا ذریعہ ہیں اور بعض حصوں میں خصوصاً سیلاب کے موسم میں

سڑکوں کی ترقی کا کام از سر نو شروع کیا گیا۔ پہلے پنج سالہ منصوبے میں اس صوبے میں سڑکوں کی تعمیر و ترقی کے لیے ساڑھے سولہ کروڑ روپے مخصوص کیے گئے اور ۵۰ میل لمبی ہمہ موسمی سڑکیں تعمیر کی گئیں۔ دوسرے پنج سالہ منصوبے میں ۹۶۸ میل لمبی ہمہ موسمی سڑکیں تعمیر کی گئیں۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں ۱۲۸۳ میل لمبی نئی سڑکوں کی تعمیر اور ۳۰۰ میل لمبی سڑکوں کی مرمت شامل تھی اور اس کے لیے ایک ارب دس کروڑ روپے مخصوص کیے گئے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۷ء میں ۲۱۷ میل لمبی سڑکیں مزید تعمیر ہوئیں اور یوں ۱۹۶۷ء کے آخر تک سڑکوں کی کل لمبائی دو ہزار میل ہو گئی۔ مشرقی پاکستان میں پانچ بڑی شاہراہیں بھی مکمل کی جا چکی ہیں۔ اصل میں مشکل یہ ہے کہ مشرقی پاکستان کو دریاؤں نے کئی ٹکڑوں میں تقسیم کر رکھا ہے، جس کی وجہ سے مسلسل لمبی سڑکیں تعمیر کرنا بہت دشوار ہے۔ مشرقی پاکستان میں سڑکوں کے کم ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ وہاں آبی نقل و حمل کا ذریعہ بھی استعمال کیا جاتا ہے جبکہ مغربی پاکستان میں ریلوے کے علاوہ صرف سڑکیں ہی ذریعہ نقل و حمل ہیں۔ مغربی پاکستان میں سے برصغیر کی قدیم ترین سڑک شارع عظیم (Grand Trunk Road) گزرتی ہے، جسے سولہویں صدی عیسوی میں شیر شاہ سوری نے تعمیر کرایا تھا۔ ہندسی حکمرانوں نے مغربی پاکستان میں سڑکوں کی تعمیر سے دانستہ طور پر بے توجہی برتی اور محض اپنے فوجی یا تجارتی مقاصد کے تحت بعض حصوں میں سڑکیں تعمیر کرائیں۔ قیام پاکستان کے وقت مغربی پاکستان میں سڑکوں کی کل لمبائی ۱۳۷۸۱ میل تھی (۷۰۰ میل کمتر قسم کی اور ۸۷۳۱ میل کمتر قسم کی)۔

جہازوں کی ترسیل کے راستے یہ ہیں: پاکستان تا برطانیہ، پاکستان تا امریکہ، پاکستان تا مشرقی افریقہ، پاکستان تا بحیرہ بالٹک، پاکستان تا سنگا پور، ہانگ کانگ، چین، جاپان، پاکستان تا خلیج فارس، پاکستان (مشرقی) تا برما اور پاکستان سے بحیرہ احمر کی بندرگاہوں تک۔

بحری جہاز سازی: کراچی شپ یارڈ اینڈ انجینئرنگ ورکس، پاکستان اور ہمسایہ ممالک کے لیے جہازوں کی مرمت اور چھوٹے جہازوں کی تعمیر کرتا ہے۔ اب اس نے بڑے بحری جہاز بھی تعمیر کرنا شروع کر دیے ہیں۔ کھلنا اور نرائن گنج کے جہاز سازی کے کارخانوں میں بھی جہازوں کی مرمت کی سہولتیں موجود ہیں (نیز دیکھیے بذیل "صنعت و حرفت")۔

بندرگاہیں: اس وقت پاکستان میں کراچی، چٹاگانگ اور چلنا کے مقامات پر تین بڑی بندرگاہیں ہیں۔ مغربی پاکستان کی واحد اور پاکستان کی سب سے بڑی بندرگہ کراچی ہے۔ اس کی لنکرگہ کا رقبہ ۲۴۷۴ ایکڑ ہے۔ پوری بندرگہ کے انتظامی اختیارات کراچی پورٹ ٹرسٹ کے پاس ہیں، جس کے گیارہ ارکان ہیں۔ اس میں ایک اعلیٰ اور ترقی یافتہ بندرگہ کی تمام سہولتیں موجود ہیں۔ ۱۹۶۶ء - ۱۹۶۷ء میں ۹۷۷۶۸ مسافروں نے کراچی سے سفر کیا۔ ۱۹۶۷ء - ۱۹۶۸ء میں ۸۶ لاکھ ۶۳ ہزار ٹن سامان یہاں اتارا اور لادا گیا۔ مشرقی پاکستان کی بندرگہ چٹاگانگ دریا کے کنارے کرنا فی کے دیانے سے ۹ میل دور خلیج بنگال کے شمال مشرقی ساحل پر واقع ہے۔ اس بندرگہ کے انتظامی اختیارات بھی ایک پورٹ ٹرسٹ کے سپرد ہیں۔ ۱۹۶۶ء - ۱۹۶۷ء میں یہاں سے گزرنے والے مسافروں کی کل تعداد ۶۹۱۰۲ تھی اور یہاں ساڑھے چالیس لاکھ ٹن سامان اتارا یا چڑھایا گیا۔ ۱۹۶۰ء میں چٹاگانگ

یہ آمد و رفت کا واحد ذریعہ ہیں۔ یہاں کے دریاؤں پر میکانیکی نقل و حمل ۲۲۰۰ سٹیمروں، موٹر کشتیوں اور لانچوں وغیرہ پر مشتمل ہے۔ ان کے علاوہ تقریباً تین لاکھ دیسی کشتیاں بھی کام کر رہی ہیں۔

۱۹۵۸ء کے بعد سے اندرون ملک آبی نقل و حمل کا شعبہ مکمل طور پر صوبائی حکومت کے ماتحت ہے۔ اس سال ایک خود مختار ادارہ Inland Water Transport Authority (IWTA) قائم کیا گیا۔ پانچ ارکان پر مشتمل ایک بورڈ اس کا ذمہ دار ہے۔ یہ ادارہ سات مختلف شعبوں پر مشتمل ہے اور اس کے قیام کے بعد آبی نقل و حمل میں خاطر خواہ ترقی ہوئی ہے۔ ڈھاکہ، نرائن گنج، چاند پور، باریسال اور کھلنا کے مقامات پر پانچ بڑی دریائی بندرگاہیں ہیں۔ مذکورہ بالا ادارے نے ان بندرگاہوں کو جدید طرز کی بندرگاہوں کے مطابق بنایا ہے۔ ان کے علاوہ لانچوں کے لیے ۱۴۰۷ گھاٹ ہیں۔ ہر سال دو دروڑ مسافر سفر کرتے ہیں اور چوبیس لاکھ ٹن سامان لایا اور لے جایا جاتا ہے۔ ۱۹۶۵ - ۱۹۶۶ء میں IWTA کی دل آمدنی ۵۶ لاکھ ۳۵ ہزار روپے تھی۔

ایسٹ پاکستان شپنگ کارپوریشن (EPSC) کا قیام مشرقی پاکستان کی آبی نقل و حمل کو بہتر بنانے کے لیے ایک اہم اقدام تھا۔ اندرون ملک میں اس کے چھوٹے جہاز (ferries) چٹاگانگ اور کاس بازار، نیز چٹاگانگ اور کھلنا کے درمیان چلتے ہیں۔ ان کی بدولت مشرقی پاکستان کے بعض علاقوں کو پہلی بار حمل و نقل کی سہولت میسر آئی ہے۔ مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کے درمیان بحری راستے سے ہونے والی جملہ تجارت اور پاکستانی حاجیوں کی آمد و رفت بھی پاکستانی بحری جہازوں کے ذریعے ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں پاکستانی بحری

تحت ایشیا، افریقہ اور یورپ کے براعظم آتے ہیں۔ لنڈن کے لیے پرواز اب براستہ کابل، ماسکو اور فرانکفرٹ بھی ہوتی ہے۔ ایک سروس ڈھاکے کو کینٹن اور شنگھائی سے ملاتی ہے۔ اب ہی آئی اے کی چٹ سروسز Jet Services مغرب میں تھران، دہران، بغداد، لوبت، دوبئی، دوحہ، بیروت، استانبول، روما، جنیوا، ماسکو، فرانکفرٹ، لنڈن، نیروبی اور قاہرہ اور مشرق میں کینٹن، شنگھائی، رنگون اور بنکاک تک ہوتی ہیں۔ ڈھاکے سے نیپال اور برما جانے والے جہاز "فو در" قسم کے ہیں۔ مشرقی پاکستان میں تیز اور ارزاں نقل و حمل

کے لیے بی۔ آئی۔ اے نے ایئر بس سروسز شروع کی ہیں۔ ہیلی کاپٹروں کے ذریعے بھی سفر کی سہولتیں مہیا کی جاتی ہیں۔ مشرقی پاکستان میں ہوائی سروس کے ذریعے ان مقامات کو ملا دیا گیا ہے: ڈھاکہ، کھلنا، فریدپور، چاندپور، بیگم گنج، باریسال، بھولا، ہتھ، سندوب، چٹاگانگ، سراج گنج، بوگرہ، رنگ پور، دیناج پور، اشوری، سلہٹ، کاس بازار، جیسور، سومیلا، دشتیا اور راجشاہی۔ اس طرح مغربی پاکستان میں Feeder Services شروع کی گئی ہیں، جو دور دراز کے علاقوں کو بڑے شہروں سے ملاتی ہیں۔

پاکستان وارسا کنونشن Warsaw Convention (۱۹۲۹ء) اور ہیگ پروٹوکول Hague Protocol (۱۹۵۵ء) کے علاوہ مائٹریال کی بین الاقوامی تنظیم برائے شہری ہوا بازی (International Civil Aviation Organization) اور لنڈن کی دولت مشترکہ ایئر ٹرانسپورٹ کونسل (Common Wealth Air Transport Council) کا رکن ہے۔ جن ممالک سے پاکستان نے ہوا بازی کی بابت معاہدے کیے ہیں ان کے نام یہ ہیں: افغانستان، آسٹریلیا، بلجیم، کینیڈا، سیلون، چین، کینیا، تنزانیہ، یوگنڈا، حبشہ، فرانس، مغربی جرمنی،

گرم بندرگاہ کا بوجھ کم کرنے کے لیے چلنا سے نومیل میں ایک لنکرگہ قائم کی گئی اور تب سے یہ لنکرگہ تسلی بخش طور پر کام کر رہی ہے۔ اب اس میں ترقی و توسیع کی جا رہی ہے اور ۱۹۷۰ء کے آخر تک یہ ایک مکمل بندرگاہ بن جائے گی۔

شہری ہوا بازی: قیام پاکستان کے وقت کراچی کا ہوائی اڈا پاکستان کا واحد بین الاقوامی ہوائی اڈا تھا اور "رن وے" اور عملے سے لے کر ہوائی جہاز تک سب کی حالت ناگفتہ بہ تھی، لیکن اس کے بعد پاکستان نے ملکی ہوا بازی میں بڑی تیزی سے ترقی کی ہے۔

پاکستان انٹرنیشنل ایئر لائنز (PIA)، جو ۱۹۵۶ء میں قائم ہوئی، ہوائی نقل و حمل کے لیے پاکستان کی واحد ایجنسی ہے۔ ہی آئی اے کے قیام کے ایک سال بعد اورینٹ ایئر ویز Orient Airways کو، جس کا دفتر قیام پاکستان سے قبل کلکتے میں تھا اور بعد ازاں کراچی میں منتقل کر لیا گیا تھا، اس میں مدغم کر دیا گیا۔ ہی۔ آئی۔ اے ایک خود اختیار عوامی کارپوریشن ہے، جس کا انتظام ایک بورڈ آف ڈائریکٹرز کے سپرد ہے۔ ہی۔ آئی۔ اے کا صدر ملکی ہوا بازی کے شعبوں اور محکمہ سیر و سیاحت کا بھی ناظم اعلیٰ ہے۔

اندرون ملک کی تمام پروازوں، نیز پاکستان سے شروع ہونے والی تمام بین الاقوامی ہوائی پروازوں کی ذمہ دار ہی۔ آئی۔ اے ہے۔ یہ مشرقی اور مغربی پاکستان کے تمام اہم شہروں کو آپس میں ملاتی ہے، جن میں گلگت، چترال اور سکردو جیسے دور افتادہ اور دشوار گزار راستوں پر واقع مقامات بھی شامل ہیں۔ ملک کے دونوں حصوں کے درمیان اس کی پروازیں روزانہ ہوتی ہیں اور اس طرح لاہور اور کراچی کو ڈھاکے سے ملنے والی بین الاقوامی راستوں پر اس کی پرواز کے

۱۹۶۴-۱۹۶۵ء میں ہی۔ آئی۔ اے کو تقریباً پانچ کروڑ روپے کا منافع ہوا تھا۔

(ب) رسل و رسائل

شعبہ رسل و رسائل وزارت مواصلات کے ماتحت ہیں، جس کے ساتھ ڈاک، ٹیلیفون اور تاریکی نظامتیں (Directorates) ملحق ہیں۔ ہر نظامت کا سربراہ ڈائریکٹر جنرل ہے۔ ان محکموں میں چالیس ہزار اشخاص کل وقتی اور سولہ ہزار اشخاص جز وقتی ملازم ہیں۔

محکمہ ڈاک: ڈاک کی عام سروسز کے علاوہ یہ محکمہ مندرجہ ذیل خدمات بھی سرانجام دیتا ہے: بینک کاری کی سہولتیں، بیمہ زندگی، آبکاری کی لکٹوں کی فروخت کے ذریعے محاصل آبکاری وصول کرنا، ریڈیو لائسنس جاری کرنا، سبکدوش فوجیوں میں پنشنوں کی تقسیم، ملیریاکٹش دواؤں کی فروخت، وغیرہ۔

انتظامی مقاصد کے لیے ملک کو ڈاک کے چار حلقوں میں تقسیم کیا گیا ہے، جن میں سے مشرقی اور مغربی حلقے مشرقی پاکستان میں اور شمالی اور جنوبی حلقے مغربی پاکستان میں ہیں۔ حلقوں کے صدر دفاتر مشرقی پاکستان میں ڈھاکے اور کھلنا میں ہیں اور مغربی پاکستان میں لاہور اور کراچی میں۔ ان چار حلقوں کو متعدد ڈویژنوں میں تقسیم کیا گیا ہے، جن میں سے ہر ایک کا سربراہ ایک سپرنٹنڈنٹ ہے۔ محکمہ ڈاک میں ایک تنظیم بیمہ زندگی کے لیے بھی قائم کی گئی ہے، جس کا سربراہ Director, Life Insurance Organization ہے۔ ایک تنظیم لکٹوں سے متعلق ہے جس کا سربراہ Controller of Stamps ہے۔ اسی طرح ایک نظامت تربیت و تحقیق (Directorate of Postal Training and Research) بھی موجود ہے۔

بھارت، انڈونیشیا، ایران، عراق، اٹلی، جاپان، کویت، لبنان، نیدر لینڈ، فلپائن، پولینڈ، پرتگال، ناروے، سویڈن، ڈنمارک، سوئٹزر لینڈ، شام، ترکی، مصر، برطانیہ، امریکہ اور روس۔

ہوائی اڈوں کی ترقی: قیام پاکستان کے وقت پاکستان میں کراچی کا صرف ایک ہی بڑا ہوائی اڈا تھا، لیکن اب متعدد ہوائی اڈے تعمیر ہو چکے ہیں۔ ڈھاکے میں ایک نیا بین الاقوامی جٹ ہوائی اڈا زیر تعمیر ہے۔ لاہور، راولپنڈی اور چٹاگانگ کے مقامات پر جٹ ہوائی اڈے تعمیر کرنے کا منصوبہ بنایا گیا ہے۔ حیدر آباد میں ایک طیارہ گاہ کام کر رہی ہے۔ ہی آئی اے کی فیڈر سروسز کے لیے سکھر، رحیم یار خان، پسنی، گوادر، وغیرہ کی طیارہ گاہوں کی تعمیر زیر تجویز ہے۔ مشرقی پاکستان میں ہی آئی اے کی ہیلی کاپٹر سروسز کے لیے heliports تعمیر کی گئی ہیں۔ لائلپور، چترال، ٹوبیلا، چٹاگانگ اور گلگت کے مقامات پر موجود سہولتوں کو بہتر بنایا گیا ہے۔ ٹوبیلا، سلہٹ اور اشورو کی طیارہ گاہوں کے رن ویز کی تجدید کی گئی ہے۔ چک لالہ کا ہوائی اڈا بھی بہتر بنایا گیا ہے۔

مواصلات: نظام مواصلات، نیز اعانات ہوا نوردی کی فراہمی میں ترقی ہوا بازی کی ترقی کے لیے اشد ضروری ہے۔ پچھلے چند سالوں میں اس طرف بڑی توجہ دی گئی ہے اور ایک اعلیٰ درجے کا نظام مواصلات قائم کیا گیا ہے۔ ریڈیو مواصلات کی بدولت پاکستان ہوا بازی کے دوسرے مراکز، یعنی لندن، قاہرہ، دمشق، بیروت، تہران، بحرین، قندھار، کابل، بمبئی، کولمبو، دہلی، کلکتہ، رنگون، انیاب اور ماسکو سے بلا واسطہ مربوط ہے۔ مشرقی اور مغربی پاکستان کی تمام طیارہ گاہوں میں Inter-Tower مواصلات کا سلسلہ فراہم کیا گیا

ہے۔ مزید برآں ڈاک خانہ انعامی بانڈ فروخت کرتا ہے اور ان کے انعامات کی ادائیگی بھی کرتا ہے۔
محکمہ پیغام رسانی: ملک کے سلسلہ پیغام رسانی کے انتظامی اختیارات کراچی میں قائم نظامت تار و ٹیلی فون (Directorate of Telegraph and Telephone) کے پاس ہیں، جس کے علاقائی دفاتر کراچی، لاہور اور ڈھاکہ میں ہیں۔

قیام پاکستان کے وقت پاکستان میں سلسلہ پیغام رسانی نہ ہونے کے برابر تھا، لیکن اس کے بعد پاکستان نے اس شعبے میں بڑی تیزی سے ترقی کی ہے۔ اب تار، ٹیلی فون اور ٹیلی پرنٹر teleprinter کے نظام کے ذریعے پاکستان کا رابطہ دنیا کے بڑے بڑے شہروں سے قائم ہے۔ سلسلہ پیغام رسانی کی ترقی و توسیع ان دو مقاصد کے تحت ہو رہی ہے: دیہاتی اور نسبتاً دور دراز علاقوں کو بڑے شہروں سے مربوط کرنا؛ ملک کے دونوں حصوں کے درمیان حتی الامکان قریب ترین رابطہ قائم کرنا۔

ٹیلی گراف سروس: ۱۹۴۷ء میں نوٹی الگ تار گھر نہ تھا۔ اب پاکستان میں تقریباً ۱۳۵ تار گھر موجود ہیں، اور ان کی تعداد میں برابر اضافہ لیا جا رہا ہے۔ سروس دو بہتر اور خود کار بنانے کے لیے ڈھاکہ، کشتیا، کراچی، لاہور، راولپنڈی اور سکھر میں خودکار نظام قائم لیا جا رہا ہے۔ کراچی، راولپنڈی، ڈھاکہ، کھلنا اور ڈھانہ کشتیا کے درمیان جدید مائکروویو microwave رابطے قائم کیے جا رہے ہیں۔ اب بین الاقوامی ریڈیو ٹیلی گراف سرکٹ Radio Telegraph Circuits کے ذریعے کراچی کا تھران، پکنگ، ماسکو، پیرس، لنڈن، نیویارک، ایمسٹرڈم، ہیبرگ اور جدے کے غیر ملکی شہروں سے اور ڈھاکہ کا لنڈن اور منیلا سے رابطہ قائم کیا گیا ہے۔ جدید مواصلات میں ٹیلی پرنٹر

جس کے سات علاقائی تربیتی مراکز ہیں۔
قیام پاکستان کے بعد ڈاک کے نظام میں ہر اعتبار سے توسیع و ترقی ہوئی ہے۔ ۱۹۴۷ء میں پاکستان میں ۶۴۷۳ ڈاک خانے کام کر رہے تھے۔ اب ان کی تعداد دگنی ہو چکی ہے (اضافے کی رفتار ایک نیا ڈاک خانہ ہومیہ ہے۔ اس رفتار کی وجہ سے اب ہر ڈیڑھ ہزار نفوس کے حصے میں ایک ڈاک خانہ آتا ہے)۔ ڈاک کی ہر قسم کی آمد و رفت ۱۹۴۸ - ۱۹۴۹ء کے مقابلے میں ۱۲۵ فی صد بڑھ چکی ہے۔ اندرون ملک اور بیرون ملک ڈاک کی ترسیل کا کام اب ہوائی جہازوں سے بھی لیا جاتا ہے اور دنیا کے تقریباً تمام ممالک سے رابطہ قائم ہے۔ مشینوں کے بتدریج استعمال سے ڈاک کی ترسیل کی رفتار کو تیز کیا جا رہا ہے، مثلاً بعض بڑے ڈاک خانوں میں سہرٹ ڈرنے اور خطوط چھانٹنے کے لیے خود کار اور بجلی سے چلنے والی مشینیں سپلائی کی گئی ہیں۔ علاوہ ازیں عوام کو مزید سہولتیں بہم پہنچانے کے لیے محکمہ ڈاک نے بہت سے اقدامات کیے ہیں، مثلاً صنعتی اور تجارتی اہمیت کے اہم قصبوں میں ۱۹۵۱ء سے شینہ سروس شروع کی گئی ہے (اب تقریباً ایک سو شینہ ڈاک خانے کام کر رہے ہیں) اور دیہاتی علاقوں میں سفری ڈاک خانوں کا سلسلہ شروع کیا جا چکا ہے۔

پوسٹل لائف انشورنس ملک کی سب سے بڑی بیمہ تنظیم ہے۔ یہ تنظیم کوئی اسی برس پہلے شروع کی گئی تھی۔ ابتدا میں صرف ڈاک خانے کے ملازمین ہی اس سے فائدہ اٹھا سکتے تھے، لیکن اب ہر شخص اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

ڈاک خانے کی بینکاری سے مقصود زیادہ تر ان دیہاتی علاقوں کے لوگوں کو بینکاری کی سہولتیں پہنچانا ہے جہاں دوسرے نجی بینک موجود نہیں ہیں۔ ڈاک خانے میں شرح منافع نسبتاً زیادہ

۱۵ کروڑ ۳۰ لاکھ	ریلوے
۱۴ کروڑ ۹۶ لاکھ	سڑکیں
۳ کروڑ ۸۴ لاکھ	IWTA
۱ کروڑ ۷۸ لاکھ	EPSC، وغیرہ
۳۵ کروڑ ۸۸ لاکھ	میزان

مغربی پاکستان:

۳۰ کروڑ ۳۰ لاکھ	ریلوے
۱۸ کروڑ ۴۷ لاکھ	سڑکیں
۴۸ کروڑ ۷۷ لاکھ	میزان

مرکزی شعبے

۵ کروڑ	بندرگاہیں و جہازسازی
۹ کروڑ ۹۰ لاکھ	شہری ہوابازی
۶ کروڑ ۹ لاکھ	سڑکیں
۱۸ کروڑ ۵۰ لاکھ	تار، ٹیلی فون وغیرہ
۶ کروڑ ۲۳ لاکھ	نشریات، ڈاک وغیرہ
۴۰ کروڑ ۷۲ لاکھ	میزان

کل میزان: ایک ارب ۳۰ کروڑ ۳۷ لاکھ

۱۲ - تجارت

بیرونی تجارت: قیام پاکستان کے بعد پاکستان کی بیرونی تجارت زیادہ تر بھارت سے ہوتی تھی۔ صنعتی کارخانے اور معدنیات کے تمام معلومہ وسائل بھارت کے حصے میں چلے گئے تھے، اس لیے پاکستان مصنوعات اور معدنیات بھارت سے درآمد کرتا تھا اور بھارت کو خام مال — پٹسن اور روٹی — برآمد کرتا تھا؛ لیکن ساڑھے سات ماہ کے بعد جب حالات جوں کے توں برقرار رکھنے کا معاہدہ (stand-still agreement) ختم ہوا تو بھارت نے پاکستان کے مال پر بہت زیادہ محاصل برآمد عائد کر دیے اور پاکستان کی کرنسی کو مقررہ شرح پر قبول کرنے

ایکسچینج سروس ایک عظیم ترقی ہے۔ کراچی لاہور، ڈھاکہ، چٹاگانگ، راولپنڈی اور کھلنا میں Telex Exchanges قائم کیے گئے ہیں۔ کوئٹے اور قندھار کے درمیان بہتر سرکٹ فراہم کیے گئے ہیں۔ پشاور اور کابل، نیز چٹاگانگ اور رنگون کے مابین سرکٹوں کو بھی بہتر بنایا جا رہا ہے۔

پاکستان میں ٹیلیفونوں کی کل تعداد ڈیڑھ لاکھ سے زائد ہے، جبکہ شروع میں یہ تعداد صرف پندرہ ہزار تھی۔ اندرون ملک تمام شہروں اور قصبوں کے درمیان اور بیرون ملک مشرق اور مغرب کے تمام بڑے بڑے شہروں کے ساتھ ٹرنک سروس موجود ہے۔ اب ملک کے اہم شہروں کے درمیان براہ راست گفتگو ہو سکتی ہے۔ مشرقی اور مغربی پاکستان کے درمیان مواصلات high frequency radio telephone circuits کے ذریعے ہوتی ہے۔ اس وقت اس ذریعے سے کراچی اور راولپنڈی کا ڈھاکے سے، نیز پاکستان کا کئی بیرونی ممالک سے رابطہ قائم ہے۔ کراچی تا انقرہ microwave radio relay system تھران ایک sight radio relay system میں مکمل ہوا۔ یہ ۱۹۶۵ء میں مکمل ہوا۔ اس System کی پہلی لائن تھی جس نے عمدہ قسم کی ٹیلیفون لائنز پر پاکستان کا ہمسایہ ممالک سے رابطہ قائم کیا۔ اس رابطے پر لنڈن کو ٹیلیفون کا ایک بلا واسطہ سلسلہ بھی مہیا کیا گیا ہے۔

اخراجات: تیسرے پانچ سالہ منصوبے میں حمل و نقل اور رسل و رسائل کے لیے ۱۰ ارب ۶۱ کروڑ ۱ لاکھ روپے کی رقم مخصوص کی گئی تھی (۶ ارب ۷۱ کروڑ ۱۰ لاکھ روپیہ سرکاری شعبے کے لیے)۔ ۱۹۶۸-۱۹۶۹ء کے سالانہ ترقیاتی پروگرام میں اس شعبے پر جو رقم صرف ہوئی اس کی تفصیل یہ ہے:

مشرقی پاکستان:

دیا گیا (اس سلسلے میں ملکی ضروریات برابر بڑھ رہی ہیں: ۱۹۷۰ء تک ۱۵ لاکھ ٹن فولاد کی ضرورت ہوگی، جس کا بہت تھوڑا حصہ چٹاگانگ میں فولاد کے نئے قائم شدہ کارخانے سے پورا ہو سکے گا اور باقی درآمد کیا جائے گا)۔ تقریباً ۱۰ فی صد نقل و حمل کے سامان پر صرف دیا جاتا ہے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں آلات اور بجلی کے سامان پر دل ۷ فی صد خرچ کیا گیا۔ سوختیات۔ ٹوٹا، پٹرولیم۔ کی درآمد پر بھی بہت رویہ صرف دیا جاتا ہے۔ ۱۹۵۷ء کے بعد غلے کی درآمد میں بھی اضافہ ہوتا گیا۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں غلے کی درآمد پر دل کا ۷ فی صد صرف ہوا۔ اب ملک غلے کی حد تک خود نفیل ہو رہا ہے۔

برآمدات : پاکستان کی بڑی برآمدات دو قسم کی ہیں: زرعی پیداوار اور مصنوعات۔ اول الذکر کی درآمد اب بھی دل کے نصف سے نہیں زیادہ ہے اور اس کا تین چوتھائی حصہ پٹسن اور لباس پر مشتمل ہے۔ پاکستان کی برآمدات کی یہ کیفیت ہے: پٹسن: شروع کے سالوں میں تمام پٹسن درآمد کر دی جاتی تھی، لیکن اب دل پیداوار کا ۴۰ فی صد گھریلو مصنوعات میں استعمال کیا جاتا ہے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں دل ۶۳ لاکھ ۶۰ ہزار گانٹھ پٹسن پیدا ہوئی اور اس کی درآمد سے ۸۶ کروڑ ۲۰ لاکھ روپیہ نمایا گیا۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں دل ۶۳ لاکھ ۷۳ ہزار گانٹھ لباس پیدا ہوئی اور ۲۸ کروڑ ۶۳ لاکھ روپے کی مالیت کی لباس درآمد کی گئی، لیکن یہ مقدار گھریلو صنعت میں لباس کے استعمال اور امریکہ میں اس کی وافر پیداوار کی وجہ سے سابقہ سال کی مقدار کی بہ نسبت کم ہے؛ خام اون کی سالانہ پیداوار تقریباً ۳ کروڑ ۶۰ لاکھ ہونڈ ہے اور اس کی درآمد سے ہونے والی اوسط سالانہ آمدنی چھ اور سات کروڑ کے

سے انکار کر دیا؛ چنانچہ پاکستان نے برطانیہ، مغربی یورپ، امریکہ، جاپان اور پھر اشتراکی ممالک، لاطینی امریکہ اور افریقہ کے کئی ملکوں سے تجارتی تعلقات قائم کر لیے۔ شروع کے کچھ سالوں میں پاکستان کی درآمدی پالیسی آزاد رہی، لیکن پھر اس کی تحدید کر دی گئی۔ جون ۱۹۵۰ء میں پھر آزاد پالیسی اختیار کر لی گئی اور بہت سی اشیا کو کھلے عام لائسنس (Open General License = OGL) کے تحت رکھ دیا گیا۔ ۱۹۵۲ء کے آخر میں او۔ جی۔ ایل کو ختم کر دیا گیا۔ جولائی ۱۹۵۵ء میں فیصلہ کیا گیا کہ روپے کی قیمت میں تخفیف کر دی جائے تا کہ خام مال اور ملکی مصنوعات کی درآمد کو بڑھایا جاسکے؛ چنانچہ اگلے بارہ ماہ میں برآمدات میں ۵۲ فی صد کا اضافہ ہوا، لیکن پھر ۱۹۶۰ء تک ان میں کمی ہوتی چلی گئی۔ اشیائے سرمایہ، فاضل پرزوں اور صنعتی خام مال کی درآمد کے لیے حکومت کی آزاد حکمت عملی کی وجہ سے درآمدات ہمیشہ برآمدات سے زیادہ رہی ہیں۔ ملکی ضروریات کو پورا کرنے اور افراط زر کے دباؤ کو روکنے کے لیے اشیائے صرف بھی درآمد کی جاتی ہیں۔ ۱۹۶۱ء سے لے کر برآمدات میں خاصا اضافہ ہوا ہے۔

درآمدات : اب اشیائے صرف کی جگہ اشیائے سرمایہ اور صنعتی خام مال نے لے لی ہے۔ ۱۹۵۲ء کے بعد سے غلہ بھی درآمدات کی فہرست میں شامل ہو گیا، تاہم ۱۹۶۰ء تا ۱۹۷۰ء میں غیر ضروری اشیا کو نظر انداز کر کے اشیائے ترقی کی درآمد میں اضافہ کیا گیا ہے۔ درآمدات کی کیفیت یہ ہے: درآمدات پر صرف ہونے والے کل سرمائے کا پانچواں حصہ مشینری کی درآمد پر صرف کیا جاتا ہے؛ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں لوہے، فولاد اور غیر آہنی دھاتوں کی درآمد پر کل کا ۱۵ فی صد صرف

درمیان ہے: چمڑے اور لہالوں کی برآمد سے بھی تقریباً اننی ہی آمدنی ہوتی ہے جتنی کہ خام اون کی برآمد سے - ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں چھ لاکھ روڑ پونڈ چائے پیدا ہوئی اور نوے فی صد برطانیہ کو برآمد کی گئی۔ ملک میں چائے کا استعمال بڑھ جانے کی وجہ سے اب اس کی برآمد کم ہو رہی ہے۔ بچھلے سالوں میں مچھلی کی برآمد میں بہت اضافہ ہوا ہے۔ توقع ہے کہ ۱۹۷۰ء میں ڈیڑھ لاکھ روڑ روپے کی مچھلی برآمد کی جائے گی۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں چاول کی برآمد سے ۱۳ لاکھ روپہ کمایا گیا۔ برآمد کی جانے والی مصنوعات میں اہم ترین پٹ سن اور لباس کی مصنوعات ہیں۔ توقع ہے کہ ۱۹۷۰ء میں ان کی برآمد سے ۸۰ لاکھ روپہ کمایا جائے گا۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں برآمدات سے دل ۲ ارب ۷۱ لاکھ روڑ ۷۷ لاکھ روپہ کمایا گیا۔

تجارت کو فروغ دینے کے لیے حکومت کے اقدامات: پاکستان میں تجارت ایک نجی کاروبار ہے اور حکومت صرف ایسے اقدامات کرتی ہے جن سے تجارت کو صحت مند بنیادوں پر فروغ حاصل ہو۔ درآمدات کے لیے حکومت ہر سال اپنی لائسنس پالیسی کا اعلان کرتی ہے اور مختلف قسم کی مراعات دے کر برآمدات کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔ بین الاقوامی طور پر دوطرفہ تجارت کی راہیں دریافت کرنے کی برابر کوشش کی جاتی ہے۔ حکومت کی درآمدی حکمت عملی کے پیش نظر یہ مقاصد رہے ہیں: صنعتی استعداد سے مکمل استفادہ؛ برآمدی صنعتوں کی توسیع اور استحکام؛ درآمدات کو رفتہ رفتہ ملکی مصنوعات سے بدلنا؛ ایسی اشیاء صرف و صنعت کی فراہمی کو بہتر بنانا جو ملک میں پیدا نہیں ہوتیں یا کم پیدا ہوتی ہیں، وغیرہ۔ ان مقاصد کو ۱۹۵۹ء کے بعد سے درآمدات کی بتدریج

آزاد حکمت عملی کے ذریعے حاصل کرنے کی کوشش کی گئی ہے، جس کی وجہ سے درآمدات کی تعداد میں بہت اضافہ ہو گیا؛ چنانچہ ۱۹۶۶-۱۹۶۷ء کی درآمدی حکمت عملی میں جھیانٹھ اشیا کو آزاد فہرست (Free List) کے تحت، جھیانٹھ اشیا کو قابل اجازہ فہرست (Lincensable List) کے تحت اور بعض اشیا کو بونس درآمدی فہرست (Bonus Import List) کے تحت رکھا گیا۔ حکومت نے ملکی صنعتوں کو تحفظ دینے کی ضرورت کو بھی تسلیم کیا ہے، لیکن ٹیرف کمیشن Tariff Commission تحفظ کے دعاوی کی اچھی طرح چھان بین کرتا ہے اور جب ایک مقررہ مدت کے لیے کسی صنعت کو تحفظ دیا جاتا ہے تو اس کی کارکردگی کی نگرانی کی جاتی ہے۔ حکومت نے برآمدات کو فروغ دینے کے لیے یہ اقدامات کیے ہیں: (۱) برآمدی بونس سکیم (Export Bonus Scheme) جنوری ۱۹۵۹ء میں شروع کی گئی۔ اس سے مقصود یہ تھا کہ برآمد سے کمائے ہوئے زر مبادلہ پر بونس دینے سے ملکی برآمدات کو فروغ دیا جائے۔ اس سکیم میں بنیادی برآمدات، یعنی خام پٹ سن، روئی، خام اون، چمڑا، کھالیں، چائے اور چاول کی بعض اقسام پہلے شامل نہ تھیں (اب ان اشیا کو بھی شامل کر دیا گیا ہے) اس طرح حاصل شدہ بونس وچروں کو مقررہ درآمدی اشیا (جن میں اشیاء صرف، صنعتی خام مال اور اشیاء سرمایہ شامل ہیں) میں سے کسی ایک یا زیادہ اشیا کو درآمد کرنے کے لائسنس میں تبدیل کیا جاسکتا ہے؛ (۲) برآمدی کریڈٹ گارنٹی سکیم (Export Credit Guarantee Scheme) مارچ ۱۹۶۲ء میں شروع کی گئی۔ اس کا مقصد برآمد کنندگان کو بعض ایسے مالی خطرات کے خلاف تحفظ دینا تھا جو عام طور پر بیمے کے تحت نہیں آتے۔ اس مقصد کے لیے پاکستان انشورنس

صنعت کاروں کو مصنوعات کے ڈیزائن اور معیار وغیرہ کے مطابق مشورے دینے کے لیے متعدد ڈیزائن سنٹر قائم کیے گئے ہیں؛ (۹) بعض اشیا کی برآمد میں اضافہ کرنے کے لیے خاص برآمدی کارپوریشنیں (Export Corporations) قائم کی گئی ہیں۔

بین الاقوامی تعلقات : بین الاقوامی تجارت میں پاکستان عام طور پر تجارت کی تحدیدی حکمت عملی اور بالخصوص ترقی پذیر ممالک کے خلاف ترقی یافتہ ممالک کی تحفظ کی حکمت عملیوں کی مخالفت کرتا رہا ہے اور اس سلسلے میں اس نے واضح اور قطعی موقف اختیار کیا ہے (مثلاً یورپی مشترکہ منڈی سے متعلق)۔

محصول اور تجارت کا معاہدہ عمومی (General Agreement on Tariffs and Trade = GATT) : پاکستان اس معاہدے میں شریک ہے۔ یہ تجارت کا ایک نثر الاطراف معاہدہ ہے، جس کا مقصد رکن ممالک کے مابین اشیا کی پیداوار میں اضافے اور مبادلے میں توسیع کرنا ہے۔ کم ترقی یافتہ ممالک کی تجارت کو بڑھانے کے لیے اس معاہدے کے متن میں تجارت اور ترقی پر ایک نثر باب کو شامل کیا گیا ہے۔

ترجیحات دولت مشترکہ (Commonwealth Preferences) : ۱۹۵۱ء میں پاکستان اور برطانیہ کے درمیان ایک مالیاتی معاہدہ طے پایا، جس کی رو سے تیس برطانوی اشیا پر محصول کی مراعات ختم کر دی گئیں اور بیشتر دیگر اشیا پر ترجیح کو کم کر دیا گیا۔ پاکستان نے پہلی مرتبہ ترجیحی فہرست میں چند اشیا شامل کیں۔ یہ معاہدہ پاکستان کی نئی مصنوعات کے لیے ایک اہم ترین منڈی قائم کرنے کے لیے مدد و مفید ثابت ہوا۔

یورپی مشترکہ منڈی : پاکستان نے معقول شرائط پر برطانیہ کی اس منڈی میں شمولیت کی

کارپوریشن Pakistan Insurance Corporation قائم کی گئی؛ تاہم یہ کارپوریشن تجارتی خطرات کے لیے صرف ۵۰ فی صد نقصان اور سیاسی خطرات کے لیے ۸۰ فی صد نقصان کو پورا کرتی ہے اور باقی خطرہ برآمد کنندہ کو خود برداشت کرنا پڑتا ہے تاکہ وہ خریدار کے انتخاب میں پوری احتیاط سے کام لے؛ (۳) ادارہ ترقی برآمدات (The Export Promotion Bureau) ۱۹۶۳ء میں قائم کیا گیا۔ اس کے فرائض یہ ہیں : یہ دیکھنا کہ آیا برآمد ہونے والی اشیا مقررہ معیار کے مطابق ہیں؛ مختلف اشیا کی معینہ عرصے میں زیادہ سے زیادہ برآمد کی حد متعین کرنا اور اسے حاصل کرنے کے لیے اقدامات کرنا؛ موجودہ صنعتوں کی برآمدی استعداد کو بڑھانے کے لیے سفارشات پیش کرنا؛ بیرونی تجارت کی راہ میں حائل رکاوٹوں کو دور کرنے کے لیے سفارشات پیش کرنا؛ بین الاقوامی تجارتی معاہدوں کے لیے گفت و شنید میں مدد دینا؛ تاجروں کو تجارتی مشورے دینا؛ بین الاقوامی تجارتی میلوں میں شرکت کرنا، وغیرہ؛ (۴) مجلس ترقی برآمدات (Export Promotion Council) مارچ ۱۹۶۴ء میں قائم کی گئی۔ اس کا کام ادارہ ترقی برآمدات کو مشورے دینا اور اس سے تعاون کرنا ہے؛ (۵) برآمدی منڈیوں کا ترقیاتی فنڈ (Export Market Development Fund) جنوری ۱۹۶۶ء میں قائم کیا گیا، جس کا کام بیرونی منڈیوں کا جائزہ لینا ہے؛ (۶) پاکستان ہاؤس انٹرنیشنل لمیٹڈ Pakistan House International Ltd اس کا مقصد پاکستان کے خواہشمند تاجروں کو ایک عام سروس ایجنسی مہیا کرنا ہے؛ (۷) لازمی درجہ بندی (Compulsory Grading) : اس کا مقصد صنعت کاروں کو اس امر پر مجبور کرنا ہے کہ وہ برآمدی مصنوعات کو مقررہ معیار کے مطابق بنائیں؛ (۸) ڈیزائن کے مراکز (Design Centres) :

مشرقی پاکستان سے مغربی پاکستان کو برآمدات تیزی سے بڑھ رہی ہیں، کیونکہ مشرقی پاکستان کی معیشت مغربی پاکستان کی معیشت کی بہ نسبت زیادہ تیزی سے ترقی کر رہی ہے۔ مغربی پاکستان مشرقی پاکستان سے زیادہ تر چھالیا، گرم مسالے، عمارتی لکڑی، پھل، سبزیاں، چائے، پٹ سن کی مصنوعات، کاغذ، ماچس اور چمڑا درآمد کرتا ہے اور اسے زیادہ تر چاول، گندم اور دیگر غذائی اشیاء، روئی، تیل کے بیج، تمباکو، مشینری، سوت، ادویات، تمباکو کی مصنوعات اور فلزاتی مصنوعات وغیرہ برآمد کرتا ہے۔

ملک میں ستر سے زیادہ تجارتی تنظیمیں قائم ہیں، جن میں پندرہ ایوان تجارت و صنعت بھی شامل ہیں۔ سب سے بڑی تنظیم وفاق ایوان ہائے تجارت و صنعت (Federation of Chambers of Commerce and Industry) ہے، جو ملک میں اور ملک سے باہر تاجروں کی نمائندگی اور ان کے مفادات کی حفاظت کرتی ہے۔

۳۰ جون ۱۹۶۶ء کو ختم ہونے والے مالی سال کے دوران میں ۲ ارب ۸۱ کروڑ ۲۰ لاکھ روپے کی اشیاء برآمد کی گئیں اور ۳ ارب ۲ کروڑ ۵۰ لاکھ روپے کا سامان درآمد ہوا۔ اہم درآمدی اور برآمدی سامان کی مالیت مندرجہ ذیل تھی:-

درآمدات:

خوراک: ۳۲ کروڑ ۸ لاکھ

کیمیائی اشیاء: ۳۰ کروڑ

برآمدات:

خام پٹ سن: ۸۲ کروڑ

پٹ سن کی مصنوعات: ۲۷ کروڑ ۵۰ لاکھ

کپاس: ۱۶ کروڑ ۷۳ لاکھ

کپاس کی مصنوعات: ۱۹ کروڑ ۳۱ لاکھ

حمایت کی ہے۔ پاکستان نے مجوزہ عام بیرونی محصول (Common External Tariff) کو کم کرنے اور دولت مشترکہ کے مختلف ممالک کے لیے درآمدی اشیاء کے مقرر ہونے والے حصوں کو بڑھانے کا مطالبہ کیا ہے۔

علاقائی تعاون برائے ترقی (RCD): ۱۹۶۶ء میں ایران، ترکی اور پاکستان کے درمیان علاقائی تعاون برائے ترقی کے لیے ایک معاہدہ ہوا، جس میں تجارت کے شعبے میں تعاون لانا بھی شامل تھا۔ اس سلسلے میں بہت سے ٹھوس اقدامات کیے گئے ہیں: (۱) پاکستان اور ترکی کے درمیان دسمبر ۱۹۶۶ء میں ایک دو طرفہ تجارتی معاہدہ ہوا۔ توقع ہے کہ اس کی بدولت ان دو ملکوں کے درمیان تجارت کی ترقی کے لیے بین الاقوامی ڈھانچا مضبوط ہوگا؛ (۲) ہر رکن ملک میں پیدا ہونے والی ایسی اشیاء کی فہرستیں بنائی گئی ہیں جن کی دوسرے رکن ممالک کو ضرورت ہے۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ رکن ممالک میں ایسی اشیاء کے مبادلے کو بڑھانے کی کوشش کی جائے؛ (۳) ترکی اور پاکستان نے ایک دوسرے سے درآمدات کو بڑھانے کے لیے مخصوص اشیاء کے لیے ایک ہی ملک کو اجازہ دینے (Single Country Licensing) کو بطور اصول تسلیم کر لیا گیا ہے؛ (۴) تجارت کے متعلق معلومات کا آپس میں تبادلہ لیا جاتا ہے؛ (۵) آر۔ سی۔ ڈی کی وزارتیں مجلس کے ایک فیصلے کی رو سے تینوں ملکوں کا ایک مشترکہ ایوان تجارت قائم کیا گیا ہے، جس کا مقصد بین علاقائی تجارت کو فروغ دینا، رکن ممالک میں روپیہ لگانے کے مواقع کو بڑھانا اور تجارتی میلے منعقد کرنا ہے۔

اندرونی تجارت اور تنظیم: پاکستان کی اندرونی تجارت (مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کے درمیان) زیادہ تر بحری راستے سے ہوتی ہے۔

۱۳۔ مالیات

گزشتہ عشروں میں مالیات کی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے۔ ایک ترقی پذیر ملک میں حکومت کا صرف یہی فرض نہیں کہ وہ ملک کی مدافعت و محافظت کرے اور اندرون ملک میں امن و امان اور نظم و نسق قائم رکھے، بلکہ معاشرتی اور اقتصادی ترقی کی ذمے داری بھی اب اس کے فرائض میں شامل ہے۔ ملکی ترقی کے لیے طویل مدت کی منصوبہ بندی اور اس کو بروئے کار لانے کے لیے تمام ذرائع استعمال کرنا حکومت کے لیے ناگزیر امر ہے۔ پچھلے بیس بائیس برسوں میں حکومت کے اخراجات میں جو پیش بہا اضافہ ہوا ہے اس سے رونما ہونے والی تبدیلی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ ۱۹۴۸ء میں مرکزی اور صوبائی حکومتوں نے ڈیڑھ ارب روپے خرچ کیے۔ اس کے مقابلے پر ۱۹۶۶ء - ۱۹۶۷ء میں ۱۱ ارب ۷۱ کروڑ ۳۰ لاکھ روپے خرچ ہوئے۔ اسی سال محض ترقیاتی منصوبوں پر ۹ ارب ۱۳ کروڑ روپے صرف ہوئے۔ پچھلے عشرے میں اخراجات میں گراقتدر اضافے کی وجہ یہ تھی کہ حکومت نے اقتصادی ترقی کو سب سے زیادہ اہمیت دی۔

پاکستان کا مالی سال یکم جولائی سے شروع ہو کر ۳۰ جون کو ختم ہوتا ہے۔ حکومت کے میزانیہ کی تیاری کئی ماہ پہلے شروع ہو جاتی ہے۔ آئندہ سال کے لیے ہر وزارت اپنا اپنا میزانیہ تیار کرتی ہے اور اسے جانچ پڑتال کے بعد وزارت مالیات کو بھیج دیتی ہے۔ میزانیہ مکمل صورت میں پہلے کابینہ کے سامنے پیش ہوتا ہے، پھر منظوری کے لیے اسمبلی میں (قومی اسمبلی کی عدم موجودگی میں کابینہ کے منظور شدہ میزانیہ کی توثیق صدر مملکت کرتا ہے)۔ وزارت مالیات منظور شدہ میزانیہ کی تفصیلات کو تمام متعلقہ وزارتوں کے علم میں

لاتی ہے۔ آمد و خرچ کا فرق میزانیہ میں خسارہ یا بچت ظاہر کرتا ہے۔ ترقیاتی منصوبوں کے لیے وزارت مالیات اور قومی منصوبہ بندی کمیشن کے درمیان گہرا رابطہ اور تعاون ضروری سمجھا جاتا ہے۔

آئین کی رو سے ایک کمپٹرولر اور آڈیٹر جنرل کا تقرر عمل میں آتا ہے۔ یہ عہدے دار بحیثیت کمپٹرولر قومی آمد و خرچ کی نگرانی کرتا ہے اور بحیثیت آڈیٹر جنرل تمام حسابات کی پڑتال اور محاسبے کا ذمے دار ہے۔ اس کے فرائض میں اس امر کا خیال رکھنا بھی شامل ہے کہ تمام اخراجات درست اور جائز ہوں اور نوٹی رقم منظور شدہ رقم سے تجاوز نہ کرنے پائے، نیز وہ یہ بھی دیکھنے نہ خرچ کے لیے ضروری اجازت حاصل ہو چکی ہے۔ آڈیٹر جنرل نومجلس قانون ساز کے سامنے اپنی رپورٹ بھی پیش کرنا ہوتی ہے، جہاں پہلے مجلس حسابات عامہ (Public Accounts Committee) اس کا جائزہ لیتی ہے۔ معمولاً ہر مالی سال کا تخمینہ قومی اسمبلی میں بحث و تمحیص اور منظوری کے لیے پیش لیا جاتا ہے۔ قومی اسمبلی کو یہ اختیار ہے کہ وہ زر مطالبہ کی منظوری دینے سے انکار کر دے یا اس رقم میں تخفیف کر دے۔ نئے ٹیکس قومی اسمبلی کی منظوری کے بغیر عائد نہیں کیے جاسکتے۔ میزانیہ ایک طرف تو حکومت کے آمد و خرچ میں توازن کا آئینہ دار ہوتا ہے اور دوسری طرف معاشرتی اور اقتصادی اہمیت کے امور کی نشان دہی کرتا ہے۔ طویل المدت منصوبوں کے لیے قومی اسمبلی کی پہلی مرتبہ کی منظوری کافی ہوتی ہے۔

حکومت کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ محاصل (ٹیکس) کی وصولی ہے۔ مرکزی حکومت میں ٹیکس کے معاملے میں سب سے با اختیار ادارہ مرکزی ریونیو بورڈ (Central Revenue Board) ہے۔ آب کاری اور

سیاسی حالات کے ساتھ مالی حالات میں بھی تبدیلی ناگزیر تھی، اس لیے دسمبر ۱۹۶۱ء میں مالی حالات کا جائزہ لینے اور نئی تجاویز پیش کرنے کے لیے ایک مالیات کمیشن (Finance Commission) مقرر کیا گیا، جس کی سفارشات پر ۵ جون ۱۹۶۲ء کو مغربی اور مشرقی دونوں صوبوں کے میزانیے کے لیے مرکزی حکومت کی مختلف مددات میں سے مختلف فیصد تناسب مقرر کیے گئے۔ مارچ ۱۹۶۳ء میں آئین کی دفعہ ۱۳۴ کے تحت مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے درمیان آمدنی کی متناسب تقسیم کے لیے ایک اور مالیات کمیشن مقرر کیا گیا۔ اس کمیشن نے ترقیاتی منصوبوں اور اقتصادی ضرورتوں کے پیش نظر تیسرے منصوبے کو ملحوظ رکھتے ہوئے مرکز اور دونوں صوبوں کے لیے آمدنی کے حصوں سے متعلق جو سفارشات پیش کیں انہیں منظور کر لیا گیا؛ چنانچہ آمدنی، فروخت، آبکاری (بشمول چائے، تمباکو اور چھالیا) اور پٹ سن اور روٹی کی برآمد سے وصول ہونے والے محاصل کا ۶۵ فیصد دونوں صوبوں کے لیے اور ۳۵ فیصد مرکز کے لیے مقرر ہوا۔

قیام پاکستان کے بعد بینک کاری میں بڑا انقلاب رونما ہوا۔ ۶۳۱ بینکوں میں سے صرف ۱۹۵ بینک رہ گئے، باقی تمام بینک بھارت کو اٹھ گئے۔ ریزرو بینک آف انڈیا ۱۹۴۸ء تک پاک و ہند دونوں ملکوں کے لیے کام کرتا رہا۔ بینک دولت پاکستان (State Bank of Pakistan) جولائی ۱۹۴۸ء میں معرض وجود میں آیا۔ کاروبار اور تجارت کی بینک کاری کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے ۱۹۴۹ء میں نیشنل بینک آف پاکستان قائم کیا گیا، جس میں ایک چوتھائی سرمایہ حکومت پاکستان نے لگایا۔ نیشنل بینک نے بینکاری کے سلسلے میں بڑا اہم کردار ادا کیا ہے۔

کسٹم کے محاصل کے ضمن میں مرکزی حکومت کو قانون سازی کے خصوصی اختیارات حاصل ہیں اور یہ محاصل حکومت کی آمدنی کی اہم مددات میں شمار ہوتے ہیں۔ ٹیکسوں میں سیلز ٹیکس بھی قابل ذکر ہے۔ یہ ٹیکس پہلی مرتبہ ۱۹۴۸ء میں عائد کیا گیا اور ۱۹۵۱ء میں اسے موجودہ شکل دی گئی۔ حکومت کی کل آمدنی کا ۲۴.۴ فیصد کسٹم سے، ۲۴.۲ فیصد آبکاری سے، ۱۳.۴ فیصد انکم ٹیکس سے اور ۱۷.۴ فیصد سیلز ٹیکس سے وصول ہوتا ہے۔ مرکزی حکومت کی آمدنی میں اضافے کے ساتھ اخراجات میں اسی تناسب سے اضافہ ہو گیا ہے۔ اس اضافے کے اسباب میں قومی دفاع، انتظام مملکت اور قومی قرضوں پر سود خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

قیام پاکستان سے قبل مرکز کے ہاتھ میں جو محاصل تھے ان میں درآمد، آمدنی، کارپوریشن، ریلوے، ڈال اور تار کے محاصل قابل ذکر ہیں۔ قیام پاکستان کے بعد مہاجرین کی بکثرت آمد اور قومی دفاع کی بڑھتی ہوئی ضروریات کے پیش نظر درجہ تبدیلیاں معرض ظہور میں آئیں۔ مرکزی حکومت کے ۱۹۴۸-۱۹۴۹ء اور ۱۹۴۹-۱۹۵۰ء کے میزانیوں میں تھوڑا بہت رد و بدل کیا گیا؛ ریلوے کے مالیات کو عام میزانیہ میں شامل کر لیا گیا؛ وصول شدہ محاصل کے ذریعے آمدنی میں صوبائی حکومتوں کی شرکت کو عارضی طور پر ختم کر دیا گیا؛ فروخت پر محاصل کو، جو صوبائی حکومتوں کی آمدنی کا ذریعہ تھا، مرکزی حکومت کے سپرد کر دیا گیا، البتہ یہ شرط عائد کر دی گئی کہ اس آمدنی کا ۵۰ فی صد صوبائی حکومتوں کو دیا جائے گا۔

۱۹۵۵ء میں مغربی پاکستان کے مختلف صوبوں کو ایک صوبے میں مدغم کر دینے سے

روش آڑے آئی اور حالات مخدوش ہونے سے بچ گئے۔ ۱۹۵۳ء سے سرکاری اخراجات میں معتدبہ اضافہ ہونے لگا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ہر سال خسارے کا میزانیہ چلنے لگا۔ ۱۹۵۵ء میں سکے کی قیمت گر جانے سے اور مابعد کے اثرات نے مزید مشکلات پیدا کر دیں۔ اکتوبر ۱۹۵۸ء میں حکومت خسارے کا میزانیہ ترک کر کے نئی راہ پر گامزن ہوئی۔ پاکستان میں سٹیٹ بینک کے قیام کے بعد پہلی مرتبہ شرح تین فیصد سے چار فیصد ہو گئی۔ اس کے ساتھ ہی تجارتی بینکوں اور قرضہ دینے والے اداروں کی شرح میں اضافہ ہو گیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نجی قرضوں کی رفتار سست پڑ گئی، لیکن اس کے بالمقابل سرکاری قرضوں میں نجی اداروں اور افراد نے بکثرت سرمایہ لگانا شروع کر دیا، جس کی وجہ سے حکومت کو نجی قرضے حاصل کرنے میں نمایاں کامیابی ہوئی۔

۱۹۵۰-۱۹۵۱ء کے بجٹ میں آمدنی، اخراجات اور سرمایہ کاری کے مصارف کا اندازہ لگانے کے بعد کوئی ۳۹ کروڑ ۸۹ لاکھ روپے کے خسارے کا تخمینہ لگایا گیا تھا، جسے بھرا کرنے کے لیے ۴۰ کروڑ ۳ لاکھ روپے کے نئے ٹیکس لگائے گئے ہیں۔ اس طرح سال رواں (۱۹۵۰-۱۹۵۱ء) کے میزانیے میں ۱۴ لاکھ روپے کی معمولی بچت دکھائی گئی ہے۔ بیشتر رقم ترقیاتی کاموں پر صرف کی جائے گی۔ دفاع کے لیے تین ارب روپے کی رقم مخصوص کی گئی ہے۔ مغربی پاکستان کے چاروں نئے صوبوں کو ایک ارب ۵۰ کروڑ ۶۶ لاکھ روپے کی رقم دی جا رہی ہے (یہ رقم آمدنی میں شامل نہیں کی گئی)۔ مشرقی پاکستان کی ترقی کے لیے ۲ ارب ۹۲ کروڑ روپے رکھے گئے ہیں اور مغربی پاکستان کو اس مقصد کے لیے ۱۰ کروڑ روپے ملیں گے۔ اس کے علاوہ مشرقی اور مغربی پاکستان میں مرکزی

صنعت و تجارت کی ترقی اور رہائشی ضرورتوں کو بھرا کرنے کے لیے کئی خاص بینک اور مالیاتی ادارے بھی قائم کیے گئے۔ زراعت کی ترقی کے پیش نظر دیہاتی قرضوں کے سلسلے میں کوآپریٹو (= امداد باہمی) بینکوں نے بھی بڑی گراں قدر خدمات انجام دی ہیں۔ ان کے ذریعے کم سے کم شرح پر روپیہ مہیا کیا گیا اور روپے کی واپسی کے لیے بڑی سہولتیں فراہم کی گئیں۔

بینکاری کی طرح بیمہ کمپنیوں نے بھی قیام پاکستان کے بعد بڑی ترقی کی۔ اس سلسلے میں ملکی اور غیر ملکی بیمہ کمپنیوں نے ہر طرح کی سہولتیں مہیا کر کے بیمے کے ہر میدان میں خدمت کی۔

مالیاتی نظام کے سلسلے میں نئی ایک ادارے قائم کیے گئے، جن میں صنعتی ترقی، صنعتی قرضہ اور زراعتی ترقی کے لیے الگ الگ بینک اور کارپوریشن برائے تعمیر مکانات خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

۱۹۴۹ء میں کراچی صرافہ (Stock Exchange) قائم ہوا۔ ۱۹۵۴ء میں ایک صرافہ ڈھاکے میں بھی قائم کر دیا گیا۔ ۱۹۶۰ء میں صرافے کی سرگرمیاں وسیع ہو گئیں۔ بونس سکیم کی وجہ سے بونس واچر بھی صرافے میں باقاعدہ شامل کر لیا گیا۔

بین الاقوامی حالات بالخصوص ہاؤنڈ سٹرلنگ اور ہندوستانی سکے کی قیمت گر جانے کی وجہ سے پاکستان کی مالیات کو کئی بار مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ جب ۱۹۴۹ء میں حکومت پاکستان نے یہ فیصلہ کیا کہ پاکستانی سکے کی قیمت کو گرایا نہیں جائے گا تو درآمدی عوامل کی گنجائش اور شہ بازی کے رجحانات نے کئی مشکلات کا منظرہ پیدا کر دیا، لیکن غیر ملکی

کم انحصار کیا جائے۔ دوسرے پنج سالہ منصوبے (۱۹۶۰-۱۹۶۵ء) میں زر مبادلہ کا ۳۶ فیصد بیرونی ذرائع سے قرضے، فنی امداد اور غیر ملکی نجی سرمایہ کاری کی صورت میں حاصل کیا گیا۔ پاکستان نے اپنی برآمدات سے زر مبادلہ تخمینے سے زیادہ کمایا، اس لیے بیرونی امداد کی شرح فیصد کم رہی۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں یہ شرح ۳۲ فیصد رہ گئی۔

ابتدائی برسوں میں غیر ملکی امداد فنی نوعیت کی تھی اور منصوبوں کی ضروریات تک محدود تھی، لیکن ۱۹۵۱ء اور ۱۹۵۳ء میں خراب فصلوں کی وجہ سے غلے کی قلت کے زمانے میں امریکہ، کینیڈا اور آسٹریلیا سے گندم کے جہاز آئے۔ ۱۹۵۴ء۔ ۱۹۵۵ء میں امریکہ نے پہلی مرتبہ فالتو غلے کی پیشکش کی۔ اب غیر ملکی امداد کی مندرجہ ذیل پانچ صورتیں ہیں:

(الف) فنی امداد: پاکستانیوں کی فنی تربیت، غیر ملکی ماہرین اور مشینوں کی خدمات، تربیتی اور تحقیقی اداروں کے لیے سامان کی فراہمی؛ (ب) منصوبوں کی امداد بصورت اشیائے ضروریہ اور ماہرین کی خدمات، جو منصوبوں کے لیے کارآمد ہوں؛ (ج) خام مال، سوختی اشیاء، زائد ہرزے، اور دیگر ضروری سامان رسد؛ (د) غلہ؛ (ه) فوری ضرورت اور ہنگامی حالت میں امداد، مثلاً طوفان زدہ علاقے کی امداد۔ پہلی دو تو خالص سرمایہ کارانہ نوعیت رکھتی ہیں، تیسری میں لوہا اور فولاد شامل ہیں اور وہ ترقیاتی مقاصد پورے کرتی ہے؛ غلے کی فراہمی بھی بیشتر یہی مقصد لیے ہوئے ہے۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ اور کینیڈا سے درآمد شدہ اجناس کی فروخت سے آمدنی بینک دولت پاکستان میں جمع کرا دی جاتی ہے اور سطحی حکومتوں کے مشورے سے پاکستان میں ترقیاتی منصوبوں کے

منصوبوں کی تکمیل کے لیے ایک ارب روپے صرف کیے جائیں گے۔ توقع ہے کہ ۱۹۷۰-۱۹۷۱ء میں پاکستان کو ۳ ارب ۴ کروڑ ۲۲ لاکھ روپے کی غیر ملکی امداد ملے گی جبکہ ۱۹۶۹-۱۹۷۰ء میں یہ امدادی رقم ۲ ارب ۷ کروڑ ۳ لاکھ تھی۔

۱۴۔ بین الاقوامی اقتصادی تعاون

دیگر ترقی پذیر ممالک کی طرح پاکستان نے بھی دوست ممالک اور زیادہ خوش حال اقوام سے خصوصی اقتصادی امداد حاصل کی ہے۔ ۱۹۴۹ء۔ ۱۹۵۰ء میں یہ امداد معمولی تھی، لیکن ۱۹۶۰ء کے بعد اس کے اعداد و شمار بکثرت بڑھ گئے۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ بیرونی ممالک سے ملنے والی امداد کو بہترین مصرف میں لایا گیا اور دوسری وجہ یہ ہوئی کہ اپنی مساعی اور دوششوں کو برابر جاری رکھا گیا۔ ۱۹۶۰ء سے شروع ہونے والے عشرے کو اقوام متحدہ نے ترقی کا عشرہ قرار دیا اور سرمایہ دار اور خوش حال ممالک سے پرزور درخواست کی کہ وہ اپنی دل آمدنی کا ایک فیصد سرمایہ ایسی معاونت میں صرف کریں۔

پاکستان کو ہر شعبہ زندگی میں اس لیے بھی بین الاقوامی امداد کی زیادہ ضرورت تھی کہ یہاں ترقی کا کام بالکل ناپید تھا اور آغاز کار بالکل ابتدائی مراحل سے کرنا پڑا۔ ضروری اور اہم اشیاء کے علاوہ اشیائے صرف کی درآمد کے لیے بھی زر مبادلہ کی ضرورت تھی اور زر مبادلہ اپنے ملک کی ہٹ سن اور روٹی کی برآمد ہی سے حاصل ہوسکتا تھا، لیکن وہ اتنا نہ تھا کہ تمام ضرورتوں کو پورا کرسکے۔

گزشتہ چند برسوں میں غیر ملکی امداد کی ضرورت بوجہ شدید ہو گئی ہے، لیکن یہ عزم مصمم بھی کارفرما نظر آتا ہے کہ بیرونی امداد پر کم سے

ترقی کی جاتی ہے۔ اس طرح بیرونی امداد کا محتذبہ حصہ اقتصادی ترقی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

امداد کی جانب سب سے پہلے اقوام متحدہ نے قدم اٹھایا اور ۱۹۴۸ء کے اجلاس عام میں رکن ممالک کو خطیر رقوم دینے کا فیصلہ کیا گیا تاکہ ہر ملک کی حکومت اپنا معیار معیشت بلند کر سکے اور مسئلہ بے روزگاری کا موزوں حل تلاش کر کے اپنے اقتصادی و معاشرتی حالات کو بہتر بنا سکے۔ اس میں یہ بھی سفارش کی گئی کہ اقتصادی اور معاشرتی امور کی مجلس (UNESCO) اور دوسرے عالمی ادارے ترقی پذیر ممالک کے تمام اقتصادی پہلوؤں کو ترقی دینے کے لیے مزید غور و خوض کریں۔ جہالت، افلاس اور بھوک کے خلاف جہاد کرنے کے لیے ۱۹۵۰ء میں فنی امداد کا ایک وسیع تر پروگرام بھی پیش کیا گیا۔ یہ پروگرام اقوام متحدہ کے مخصوص اداروں کے ذریعے پایڈ تکمیل کو پہنچ رہا ہے۔ پاکستان ان اداروں سے سامان کی فراہمی، فنی مہارت اور تربیت کی سہولتوں کی صورت میں امداد حاصل کرتا ہے۔ بیرونی ممالک کے ماہرین کے تعاون سے جامع قسم کے اقتصادی اور معاشرتی جائزے لیے جاتے ہیں، نیز ایسی ماہرانہ تحقیقات بھی کی جاتی ہیں جن سے ملک کے اہم اقتصادی پہلو متاثر ہوتے ہیں۔ ”یونسکو“ کا ایک مستقل نمائندہ ہمارے ملک میں مقیم ہے، فوری اور اہم ضروریات کو اولیت دی جاتی ہے اور اس کے لیے فنڈ مہیا کیے جاتے ہیں؛ دیگر ضروریات کو ثانوی حیثیت دی جاتی ہے اور مالی حالات کے لحاظ سے ہونے کی صورت ہی میں ان کی باری آتی ہے۔ ترقی پذیر ممالک کی امداد کے لیے کولمبو پلان تیار کیا گیا۔ اس منصوبہ کے تحت کینیڈا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ اور جاپان سے امداد کو انگلستان اور جاپان نے

تربیتی سہولتیں مہیا کیں اور دوسرے ممالک بالخصوص کینیڈا نے اس کے علاوہ سرمایہ بیبی فراہم کیا۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ نے ترقی پذیر ممالک کی امداد کے لیے چار نکاتی پروگرام کے تحت پاکستان سے بھرپور تعاون کیا۔ ترقیاتی منصوبوں کے لیے عطیات اور قرضے دیے اور خام مال، صنعتی مشینیں، ہوائی جہازوں کے پرزے، ادویات وغیرہ کی شکل میں دست تعاون بڑھایا۔ امریکہ کا زائد از ضرورت غلہ بھی امدادی اشیا کی فہرست میں شامل ہے۔

اسی طرح سینٹو CFNTO اور سینٹو SEATO کے ذریعے بھی پاکستان مختلف النوع امداد لیتا رہا۔ امریکہ کے مختلف بینکاری اور وفاقی اداروں کا تعاون بھی حاصل رہا، جس میں برآمد و درآمد کے بینک اور فورڈ فاؤنڈیشن کی خدمات قابل قدر ہیں۔ عالمی بینک نے بھی بڑی نمایاں خدمات انجام دیں، بالخصوص مالی اور فنی معاونت میں پاکستان سے بڑا تعاون دیا۔ ۱۹۶۱ء میں عالمی بینک نے ان ممالک کی ایک مجلس کا انعقاد کیا، جو پاکستان کے نرئیاتی منصوبوں میں دست تعاون بڑھانے کے خواہش مند تھے۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ آیلے آیلے امداد دینے کے بجائے سب مل کر پاکستان کی مجموعی ضروریات کو پنجسالہ منصوبہ کے تحت پایڈ تکمیل کو پہنچائیں۔ ان ممالک میں کینیڈا، جرمنی، جاپان، انگلستان اور ریاستہائے متحدہ امریکہ نے مشترکہ طور پر دوسرے اور تیسرے پنجسالہ منصوبوں کے لیے بیرونی نوعیت کی امداد کے سلسلے میں شہالت کی۔ چند ملکوں نے مشترکہ اور الگ الگ بیبی تعاون کیا۔ اشتراکی ممالک میں سے چین، چیکوسلوواکیہ، پولینڈ، روس اور یوگوسلاویہ نے پاکستان کی امداد میں بھرپور حصہ لیا ہے۔ ان ممالک کی شرائط

نہیں ہو سکی۔

ایران، پاکستان اور ترکی نے مل کر ایک ترقیاتی ادارہ آر۔سی۔ڈی RCD کے نام سے ۲۱ جولائی ۱۹۶۳ء کو قائم کیا۔ تینوں ملکوں کے سربراہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ قومی ترقی کی رفتار کو تیز تر کرنے نیز امن و استحکام کے لیے علاقائی تعاون نہایت ضروری ہے۔ چونکہ ان ملکوں کے تاریخی اور ثقافتی روابط بڑے قدیم اور مضبوط ہیں، اس لیے وہاں کے عوام کے لیے بنیادی طور پر یہ ادارہ بڑا کار آمد ثابت ہوگا۔ اس ادارے کا مقصد یہ ہے کہ باہمی تعاون سے آمد و رفت کے وسائل کو ترقی دی جائے، تینوں ملکوں کے تجارتی اداروں کے درمیان گہرے روابط پیدا کیے جائیں، ان ممالک کے درمیان ہوائی جہازوں کی پروازوں میں اضافہ اور انہیں سستا کیا جائے، ڈانخانے کی شرح کم کی جائے اور تینوں ملک ایک دوسرے کو فنی امداد کے سلسلے میں ماہرین سپلائی اور تربیتی سہولتیں بہم پہنچائیں۔

پاکستان بھی کولمبو منصوبے کے تحت بہت سے ایشیائی اور افریقی ممالک کو مختلف قسم کی فنی تربیت دے رہا ہے اور اپنے ماہرین فن کے ذریعے ان ملکوں کی فنی اور اقتصادی امداد بھی کر رہا ہے۔ پاکستان نے آر۔سی۔ڈی کے انداز کا ایک معاہدہ ۱۹۶۳ء میں انڈونیشیا سے کیا، جس کا مقصد یہ تھا کہ دونوں ملکوں کے درمیان اقتصادی اور ثقافتی تعاون پیدا کیا جائے۔ اس ادارے کو **Indonesian-Pakistan Economic Cultural Co-operation** = اندونیشیا اور پاکستان کے درمیان اقتصادی اور ثقافتی تعاون کی مجلس کا نام دیا گیا اور اس کا صدر دفتر جکارتا میں تعینات کیا گیا۔ اس کے تحت پاکستان نے انڈونیشیا کو کپاس اور پشمین کے مصنوعات خریدنے کے لیے قرضہ دیا۔

نسبۂ آسان تھیں اور قرضے کی ادائی پاکستانی اجناس کی صورت میں اور بیس سال کے طویل عرصے میں بہت ہی خوش آئند اور خوش گوار نظر آئی۔

سینٹو اور سینٹو کا قیام ۱۹۵۴ء اور ۱۹۵۵ء میں علی الترتیب عمل میں آیا۔ اگرچہ یہ دونوں بنیادی طور پر دفاعی معاہدے کی حیثیت رکھتے ہیں، پھر بھی وہ اقتصادی امور میں تعاون کرتے ہیں۔ ایران، ترکی، پاکستان، انگلستان اور امریکہ سینٹو کے ارکان ہیں۔ اس ادارے کے ذریعے فنی تعاون کی صورت میں اقتصادی فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ انگلستان اور امریکہ نے ذرائع آمد و رفت کی ترقی میں معاونت کی ہے۔ سینٹو کے ارکان کی تعداد آٹھ ہے، یعنی آسٹریلیا، فرانس، نیوزی لینڈ، پاکستان، فلپائن، تھائی لینڈ، انگلستان اور امریکہ۔ یہ ادارہ زیادہ تر توجہ اس بات پر مرکوز کرتا ہے کہ ادارے کے رکن ممالک میں ماہرین کی کمی کو جس طرح دور کیا جائے۔

یورپی ممالک سے ملنے والی امداد پر بچہ قدغن بھی لگائی جاتی ہے، جس کی وجہ سے ترقیاتی قرضے زیادہ افادیت لہو دیتے ہیں، مثلاً قرضہ دینے والے بعض ممالک یہ شرط عائد کر دیتے ہیں کہ انہیں کے ملک کے ماہرین کو منصوبوں کی تکمیل کے لیے ملازم رکھا جائے اور انہیں کے ملک سے سامان وغیرہ خریدا جائے۔ ایسی شرائط کی موجودگی میں اکثر اوقات اشیا خاصی مہنگی پڑتی ہیں اور بھاری قیمتیں ادا کرنا پڑتی ہیں۔ علاوہ ازیں ایسے قرضوں کی شرح سود بھی ۷ فیصد تک ہوتی ہے، جو خاصی زیادہ ہے۔ پھر قرضے کی ادائی کے لیے بھی یہ شرط عائد کر دی جاتی ہے کہ اسے غیر ملکی سکے میں ادا کیا جائے۔ پاکستان نے ہمیشہ ان کڑی اور غیر موافق شرائط کے خلاف احتجاج کیا، لیکن اس معاملے میں کامیابی

۱۰۔ تعلیم

پاکستان میں خواندگی کا تناسب بہت کم تھا۔ گویا اب اس میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔ ۱۹۶۶ء کے اعداد و شمار کے مطابق صرف ۱۵.۹ فی صد لوگ خواندہ تھے۔ ۱۹۶۹ء تک خواندگی کا تناسب ۱۷ فی صد ہو گیا۔ گویا ساڑھے دس کروڑ کی آبادی میں صرف ڈیڑھ کروڑ افراد خواندہ ہیں اور ان خواندہ افراد میں سے بھی پچاس فی صد لوگ ایسے ہیں جن کی تعلیم پانچویں جماعت تک ہے۔

خواندگی کا یہ تناسب دیہات میں اور بھی کم ہے۔ ۱۹۶۱ء میں جب کہ شہری آبادی میں ۳۰.۲ فی صد لوگ خواندہ تھے دیہات میں صرف ۱۳.۹ فی صد لکھ پڑھ سکتے تھے۔ اسی طرح خواتین میں ناخواندگی کی شرح مردوں کے مقابلے میں بہت زیادہ ہے۔ ہر سو خواندہ مردوں کے مقابلے میں صرف ۲۹ خواتین خواندہ ہیں۔ خواندہ آبادی کا ۱۴.۱ فی صد ایسے افراد پر مشتمل ہے جنہوں نے باقاعدہ مدارس میں تعلیم نہیں پائی، ۵۷.۴ فی صد نے ابتدائی درجے تک تعلیم حاصل کی ہے اور ۲۱.۵ فی صد نے وسطانی درجے (جماعت ہشتم) تک تعلیم پائی ہے۔ ثانوی درجے تک پہنچنے والوں کا تناسب ۴.۴ فی صد ہے اور یونیورسٹی سے ڈگری حاصل کرنے والے خواندہ آبادی کا صرف ۰.۶ فی صد ہے۔

اس وقت پاکستان میں تعلیم کے مسئلے کا ایک پہلو تو یہ ہے کہ خواندگی کی شرح کو بڑھایا جائے اور ابتدائی سطح پر بچوں کے لیے وافر تعلیمی سہولتیں مہیا کی جائیں۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ خواندگی کے فروغ کے ساتھ ساتھ معیار تعلیم کو بڑھایا جائے تاکہ پاکستانی معاشرے کے لیے ضروری صلاحیتیں پیدا ہوں۔ کو پورا کرنے کے لیے زندگی کے تمام شعبوں میں تعلیم کی فوری ضرورت ہے۔

تعداد میں موجود رہے۔ پاکستان کے ماہرین تعلیم اور ترقیاتی منصوبہ بندی کے اراکین ان دونوں پہلوؤں کی طرف مناسب توجہ دے رہے ہیں۔ افرادی طاقت اور تعلیم کے جو کمیشن قائم کیے گئے ان کی غرض و غایت بھی یہی ہے۔

انتظامی ساخت : تعلیم کا انتظام و انصرام صوبائی حکومتوں کے ذمے ہے۔ صوبوں میں صوبائی سطح پر تعلیمی سیکرٹریٹ قائم ہیں، جن میں عمومی اور فنی تعلیم کے الگ الگ شعبے ہیں۔ مشرقی پاکستان میں تعلیم کی صرف دو نظامتیں (directorates) ہیں: ایک عمومی تعلیم کے لیے اور دوسری فنی تعلیم کے لیے۔ اس کے مقابلے میں مغربی پاکستان میں اس کے وسیع تر رقبے کے پیش نظر آٹھ نظامتیں ہیں، جن میں سے دو فنی تعلیم کے لیے مخصوص ہیں۔ ہر حلقے کی نظامت تعلیم کا سربراہ ناظم (Director) تعلیمات ہوتا ہے۔ ہر نظامت مزید انتظامی وحدتوں میں بٹی ہوئی تھی۔ ہر قسمت (division) میں مردانے اور زنانے مدارس کے انتظام کے لیے جدا جدا ناظر (Inspector)/ناظرہ (Inspectress) ہوتے ہیں۔ ابتدائی تعلیم کا انتظام البتہ ضلعی سطح پر کیا گیا ہے اور یہ ذمے داری ضلعی ناظر/ناظرہ مدارس کے سپرد ہے۔

وسطانی مدارس تک نصاب کی تدوین اور امتحانات لینے کی تمام تر ذمے داری مختلف نظامتہائے تعلیم کے سپرد ہے، لیکن ثانوی اور اعلیٰ ثانوی (انٹرمیڈیٹ) مدارج میں یہ کام سکیڈری و انٹرمیڈیٹ بورڈوں کو سونپا گیا ہے۔ مغربی پاکستان میں ایسے چھ تعلیمی بورڈ قائم ہیں اور مشرقی پاکستان میں چار۔ اس کے علاوہ مشرقی اور مغربی پاکستان میں فنی تعلیم کے لیے الگ الگ بورڈ کام کر رہے ہیں۔ تعلیمی اور فنی بورڈ اپنے اپنے حلقوں کے ثانوی، اعلیٰ ثانوی اور فنی تعلیم کے اداروں کو الحاق کی۔

معمد، شریک معمد، کئی نائب معمد اور نائب مشیر اور معاون مشیر تعلیم مقرر ہیں۔ وزارت تعلیم قومی سطح پر وسیع تر قومی مفاد کے پیش نظر تعلیمی پالیسی بناتی ہے اور صوبائی محکمہ ہائے تعلیم کی رہنمائی کے لیے خطوط و اشارات مرتب کرتی ہے تا نہ ملک بھر میں ایک ایسا نظام تعلیم نافذ کیا جا سکے جو پاکستان کے نظریاتی، قومی، مذہبی، ثقافتی، اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، صنعتی اور زرعی تقاضوں کو پورا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو؛ چنانچہ دونوں صوبوں میں تعلیمی ہم آہنگی پیدا کرنا، تعلیمی ترقیاتی منصوبے بنانا اور قومی سطح پر عمومی اور فنی تعلیم کا ایک متوازن نظام رائج کرنا اسی وزارت کی ذمہ داری ہے۔ مرکزی وزارت تعلیم نے مندرجہ ذیل تین ادارے قومی سطح پر قائم کر رکھے ہیں: (۱) بین الجامعی بورڈ؛ (۲) مرکزی کونسل برائے فنی تعلیم؛ (۳) مرکزی کونسل برائے اعلیٰ تعلیم۔

مصارف تعلیم: قیام پاکستان کے وقت تعلیم کے مصارف مجموعی قومی پیداوار (GNP) کے ایک فی صد سے بھی کم تھے۔ اب یہ شرح بڑھتے بڑھتے ۲۰۴ فی صد ہو گئی ہے۔ حکومت اسے ۴۰۶ فی صد تک لے جانے کا ارادہ رکھتی ہے۔ ترقی پذیر ممالک کی ایک بین الاقوامی کانفرنس (منعقدہ کراچی ۱۹۶۰ء) نے یہی سفارش کی تھی کہ تعلیمی مصارف ہر حکومتیں مجموعی پیداوار کا کم از کم ۴۰ فی صد خرچ کریں۔ ۱۹۶۴-۱۹۶۵ء میں پاکستان میں تعلیم پر تہتر کروڑ کی رقم خرچ کی گئی۔ قومی سطح پر منصوبہ بندی کرتے وقت تعلیمی ترقیات کے لیے ڈیڑھ رقم مخصوص کی جاتی رہی ہے؛ چنانچہ پہلے پانچ سالہ منصوبے میں تعلیم کے لیے چھالیس کروڑ دوسرے منصوبے میں ایک ارب پانچ کروڑ اور تیسرے منصوبے میں ۲ ارب ۴۰ کروڑ لاکھ روپے

منظوری دیتے ہیں اور نصاب کی تشکیل، امتحانات کے انعقاد اور اسناد کی تقسیم کا کام سر انجام دیتے ہیں۔ یہ بورڈ اپنی ملحقہ تعلیمی اور فنی درسگاہوں میں اساتذہ کی تعلیمی اور پیشہ ورانہ قابلیت کا تعین بھی کرتے ہیں۔ یہ بورڈ براہ راست صوبائی معمد تعلیم کے ماتحت ہیں اور اپنی کارکردگی کے لیے اسی نو جواب دہ ہیں۔ اعلیٰ ثانوی درجے کے بعد کی تعلیم کا انتظام یونیورسٹیوں کے سپرد ہے۔ یہ یونیورسٹیاں اگرچہ زیادہ تر سرکاری امداد سے چلتی ہیں۔ لیکن اپنے داخلہ معاملات میں یہ بہت حد تک خود مختار ہیں۔ صوبے کا گورنر تمام صوبائی یونیورسٹیوں کا چانسلر ہوتا ہے اور ہر یونیورسٹی کے نظام دو چلانے کے لیے ایک وائس چانسلر مقرر کرتا ہے۔ ہر یونیورسٹی اپنے مخصوص علاقے میں قائم کالجوں کا الحاق کرتی ہے اور ان کالجوں اور اپنے تدریسی شعبوں کے لیے نصاب کا تعین، اساتذہ کے تقرر کی منظوری، امتحانات کا انعقاد، اسناد کی تقسیم وغیرہ کے فرائض سر انجام دیتی ہے۔ اس وقت (۱۹۶۹ء تک) مغربی پاکستان میں سات اور مشرقی پاکستان میں پانچ یونیورسٹیاں قائم ہیں۔

تعلیم کا انتظام و انصرام اگرچہ صوبائی حکومتوں کی تحویل میں ہے تاہم مرکزی حکومت تعلیم کے فروغ میں صوبائی حکومتوں کا بہت ہاتھ بٹاتی ہے۔ اس کے علاوہ مرکزی دارالحکومت میں بھی وہی تعلیمی سہولتیں فراہم کرتی ہے۔ اس مقصد کے لیے مرکز میں ایک الگ نظام تعلیم قائم ہے، البتہ امتحانات اور نصاب وغیرہ کے معاملے میں مرکزی حکومت کے مدارس اور کالج اپنے اپنے علاقے کے تعلیمی بورڈوں اور یونیورسٹیوں سے ملحق ہیں۔ مرکزی حکومت میں وزارت تعلیم بھی موجود ہے، جس میں وزیر،

بچوں سے فیس لیتے ہیں اور انہیں حکومت کی طرف سے گرانٹ نہیں ملتی۔

مشرقی پاکستان ابتدائی تعلیم کی سہولتوں کے اعتبار سے مغربی پاکستان سے کچھ آگے ہے۔ ۱۹۶۰ء میں مغربی پاکستان کے پانچ سے نو برس کی عمر کے بچوں کا ۳۶ فی صد زیر تعلیم تھا جبکہ مشرقی پاکستان میں یہ تناسب ۸ فی صد تھا۔ ابتدائی سطح پر تعلیم حاصل کرنے والے لڑکوں اور لڑکیوں کی تعداد میں بھی بڑا تفاوت ہے۔ لڑکیوں کا تناسب دل بچوں کی تعداد کا صرف ۲۰۵ فی صد ہے۔ اسی طرح شہروں کی بہ نسبت دیہات میں تعلیمی سہولتوں کی کمی ہے۔ ابتدائی تعلیم کے مسائل میں ایک بڑا مسئلہ ضیاع کو روکنے کا ہے۔ مدرسے میں داخل ہونے والے بچوں کی ایک بہت بڑی تعداد افلاس، بیماری، حالات کی نامساعدت اور دیگر متعدد وجوہ کی بنا پر تعلیم کو مکمل کرنے سے پہلے ہی مدرسے کو خیرباد کہہ دیتی ہے۔ بعض علاقوں میں تو پہلی جماعت میں داخل ہونے والے بچوں کا صرف ۱۵ فی صد پانچویں جماعت تک پہنچ پاتا ہے۔ حکومت کی کوشش ہے کہ تیسرے منصوبے کے آخر تک کم از کم ۵۰ فی صد بچے پانچویں جماعت تک ضرور پہنچ جایا کریں۔

نصاب: ابتدائی تعلیم کا مقصد بچوں کو ایسی بنیادی مہارتوں سے لیس کرنا ہے جو کامیاب زندگی بسر کرنے کے لیے از بس ضروری ہیں۔ اس سطح پر طلبہ اور طالبات کا ایک طبقہ تو ایسا ہے جو صرف پانچویں جماعت تک حاصل کرتا ہے اور دوسرا طبقہ ایسا ہے جو اس کے بعد تعلیم جاری رکھتا ہے، چنانچہ نصاب میں ان دونوں طبقوں کی ضروریات کا خیال رکھا گیا ہے۔ نصاب میں پڑھنے، لکھنے اور روزمرہ کے حساب کتاب کے

رقم مخصوص کی گئی ۱۹۶۰-۱۹۶۶ء کے اعداد و شمار کے مطابق تعلیم پر دس روپے فی طالب علم کے حساب سے رقم خرچ ہوئی۔

مدارج تعلیم: پاکستان میں مدارج تعلیم دیگر ترقی پذیر اور ترقی یافتہ ممالک کے مدارج تعلیم سے بہت حد تک ہم آہنگ ہیں۔

ابتدائی تعلیم: پاکستان کے آئین کی رو سے مفت ابتدائی تعلیم ہر پاکستانی بچے کا حق ہے، لیکن مالی مشکلات اور دیگر عوامل کے باعث پاکستان کے سب بچے ابتدائی تعلیم حاصل نہیں کر رہے ہیں۔ اس وقت کل ستر لاکھ بچے ابتدائی مدارس میں زیر تعلیم ہیں، یعنی پانچ سے نو برس کی عمر کے بچوں کی کل آبادی کا تقریباً ۵۰ فی صد۔ ملک میں ۱۹۶۰-۱۹۶۶ء کے اعداد و شمار کے مطابق ۶۰۹۷۲ ابتدائی مدارس تھے۔ اس تعداد میں بڑی تیزی سے اضافہ ہو رہا ہے اور ہر سال چار ہزار نئے مدارس کھولے جا رہے ہیں۔ گویا ہر سال تقریباً مزید چار لاکھ بچوں کے لیے تعلیمی سہولتیں مہیا کر دی جاتی ہیں۔ امید کی جاتی ہے کہ ۱۹۷۰ء تک پانچ سے نو سال کی عمر کے بچوں کا ۷۰ فی صد ابتدائی تعلیم سے مستفیض ہو سکے گا، ۱۹۷۵ء تک پانچویں جماعت تک تعلیم کی سہولت اس عمر کے سو فی صد بچوں کے لیے حاصل ہوگی، اور ۱۹۸۰ء تک آٹھویں جماعت کی تعلیم سب کے لیے لازم ہوگی۔

ابتدائی مدارس میں تعلیم پانے والے کل بچوں کا ۹۰ فی صد سرکاری مدارس میں تعلیم حاصل کرتا ہے اور ان بچوں سے کوئی فیس نہیں لی جاتی۔ باقی ۱۰ فی صد بچے ایسے نجی مدارس میں پڑھتے ہیں جنہیں فلاحی انجمنیں اور مذہبی تنظیمیں چلاتی ہیں؛ ان میں سے کچھ سرکاری اعداد ملتی ہے۔ بعض ادارے

کے وسطانی اور ثانوی مدارس کی تعداد علی الترتیب ۹۲۴ اور ۵۷۵ ہے۔ وسطانی مدرسوں میں طلبہ و طالبات کی تعداد تقریباً آٹھ لاکھ اور ثانوی مدرسوں میں سولہ لاکھ ہے۔ گویا چھٹی سے دسویں جماعت میں کل چوبیس لاکھ طلبہ و طالبات زیر تعلیم ہیں۔ اس سطح پر ۸۸۸۹۶ استاد کام کر رہے ہیں، جن میں خواتین کی تعداد ۱۴۳۹۵ ہے۔

ثانوی مدارس میں سے بعض سرکاری ہیں، بعض کو نجی تنظیمیں اور فلاحی انجمنیں چلا رہی ہیں اور بعض مدرسے بلدیاتی اداروں، یعنی میونسپل کمیٹیوں اور ڈسٹرکٹ کونسلوں نے کھول رکھے ہیں۔ انہوں نے جماعت تک تعلیم پانے والے کل طلبہ کا ۷۰ فی صد سرکاری اور بلدیاتی مدارس میں زیر تعلیم ہے البتہ نہم اور دہم کے کل طلبہ کا ۶۵ فی صد منظور شدہ نجی مدارس میں پڑھتا ہے۔ یوں تو ملک کے تمام ثانوی مدارس کے نصاب، مدت تعلیم اور تدریسی ڈھانچے میں ایک ہم آہنگی پائی جاتی ہے، تاہم بعض مدارس اپنی ہیئت ترکیب کے اعتبار سے دوسروں سے خاصے مختلف ہیں۔

رہنمائے ثانوی مدارس (Pilot High School):

ان مدارس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہاں روایتی نصاب کے ساتھ دیگر متنوع فنی اور تکنیکی مضامین کی تدریس کی سہولتیں بھی موجود ہیں اور تدریس کا معیار عام ثانوی مدارس کی بہ نسبت بلند ہے۔ ”استاد-شاگرد تناسب“ کم ہے۔ اساتذہ کو جدید سمعی بصری اعانتیں مہیا ہیں اور انہیں نئے تدریسی تجربے کرنے کے لیے زیادہ سازگار ماحول اور آسائشیں میسر ہیں۔

پبلک سکول: یہ ادارے اقامتی ہیں اور

انہیں انگلستان کے پبلک سکولوں کے نمونے پر چلایا جاتا ہے۔ ان مدرسوں میں ذریعہ تعلیم

علاوہ اسلامیات، معاشرتی علوم، ابتدائی سائنس، آرٹ اور عملی فنون ایسے مفید مضامین بھی شامل ہیں اور ایسی سرگرمیوں کا اہتمام بھی کیا جاتا ہے جن سے بچوں کی متوازن اور بھرپور نشو و نما ممکن ہو اور ان کی سیرت کی مناسب تشکیل ہو سکے۔ دینی تعلیم کو پورے نصاب میں مرکزی حیثیت حاصل ہے کہ اسی کے ذریعے بچے اسلامی تہذیب و تمدن سے روشناس ہوتے ہیں اور یہی وہ فعال قوت ہے جو ہمارے اندر ہمدردی، بردباری، خدمت اور ایثار ایسی صفاتِ حسنہ کو جنم دیتی ہے اور نسل و رنگ، امارت و افلاس اور بندہ و آقا کے امتیاز کو ختم کرتی ہے۔

ثانوی تعلیم: ثانوی تعلیم ابتدائی اور اعلیٰ

مدارج تعلیم کی درمیانی ڈڑی ہے۔ ایک طرف تو یہ اعلیٰ تعلیم کے لیے زینے کا کام دیتی ہے اور دوسری طرف اس کی حیثیت اختتامی بھی ہے کیونکہ طلبہ کی ایک کثیر تعداد اس کے بعد تعلیم کو خیرباد کہہ دیتی ہے۔ ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق دس سے پندرہ برس کی عمر کے بچوں کا ۱۲ فی صد ثانوی مدارس میں تعلیم پا رہا تھا۔

دوسرے منصوبے کے اختتام پر ۱۹۶۵ء میں یہ تناسب ۱۶ فی صد تک پہنچ گیا۔ اس وقت ابتدائی سطح پر تعلیم پانے والے بچوں کا تقریباً ۲۰ فی صد ثانوی مدارس میں داخلہ لے رہا ہے جبکہ ۱۹۴۷-۱۹۴۸ء میں یہ شرح صرف ۱۰ فی صد تھی۔ ۱۹۶۰ء اور ۱۹۶۵ء کے درمیان ثانوی درجے پر طلبہ کی تعداد میں ۱۰۸ فی صد اضافہ ہوا ہے۔ موجودہ دور میں ثانوی مدرسوں کی تعداد میں بڑی تیزی سے اضافہ ہو رہا ہے اور ملک میں اوسطاً ہر روز ایک نیا ثانوی مدرسہ کھل رہا ہے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء کے اعداد و شمار کے مطابق پاکستان میں ۴۴۶۲ وسطانی مدارس اور ۳۰۸۹ ثانوی مدارس ہیں۔ طالبات

تھے؛ چنانچہ قومی تعلیمی کمیشن (۱۹۶۰ء) کی رپورٹ کے ماتحت اصلاح نصاب کی جو سہم چلی اس میں نصاب نو ان تقاضے سے پاک کرنے کی کوشش کی گئی۔ سائنس کی تعلیم نو لازم قرار دیا گیا، انتخابی مضامین کی فہرست میں زراعت، کامرس، فنی اور تکنیکی مضامین، گھریلو اقتصادیات وغیرہ ایسے مضامین شامل کر دیے گئے تانہ طلبہ اپنے رجحانات اور ذہنی صلاحیتوں کے مطابق مضامین کا انتخاب کر سکیں، پاکستان کی مذہبی اور نظریاتی اقدار کے پس نظر اسلامیات کی تدریس لازمی قرار پائی اور قومی زبانوں کی تعلیم نو زیادہ مؤثر بنانے پر زور دیا گیا۔ مزید برآں حال ہی میں ریاضی، ایماء اور طبیعیات کے نصاب میں جدید تحقیقات کی روشنی میں بڑے پیمانے پر تبدیلیاں کی گئی ہیں اور ان مضامین کے فرسودہ تصورات نو نصاب سے خارج کر کے ان کی جگہ جدید نظریات اور حقائق نو شامل کر دیا گیا ہے۔

کالج کی تعلیم: پاکستان میں دو طرح کے کالج ہیں: ایک اعلیٰ ثانوی مدرسے یا انٹرمیڈیٹ کالج اور دوسرے ڈگری کالج۔ انٹرمیڈیٹ کالج ثانوی مدارس اور ڈگری کالجوں کے درمیان عبوری حیثیت رکھتے ہیں۔ ان میں دو سال تک تعلیم دی جاتی ہے اور طلبہ اور طالبات نو یونیورسٹی کی اعلیٰ تعلیم کے لیے تیار کیا جاتا ہے۔ طب، کامرس اور انجینئرنگ کے پیشہ ورانہ کالجوں میں داخلے سے قبل متعلقہ بنیادی مضامین کی تعلیم بھی یہیں ہوتی ہے۔ ملک میں اس وقت ۱۷۰ سے زائد انٹرمیڈیٹ کالج ہیں، جن میں تقریباً پچاس ہزار طلبہ و طالبات زیر تعلیم ہیں اور دو ہزار سے زائد اساتذہ پڑھا رہے ہیں۔ ان میں چونتیس کالج صرف طالبات کے لیے مخصوص ہیں، جن میں کوئی ساڑھے پانچ ہزار طالبات تعلیم حاصل کر رہی ہیں۔

انگریزی ہے۔ یہاں داخلہ مقابلے کے امتحان کے ذریعے ہوتا ہے۔ ان ہمہ وقتی درس گاہوں میں کھیلوں اور جسمانی ورزش کی طرف خصوصی توجہ دی جاتی ہے اور طلبہ کی سیرت کی بھرپور نشو و نما کے لیے ادبی اور معاشری سرگرمیوں پر زور دیا جاتا ہے۔ ان اداروں میں عام مدرسوں کے مقابلے میں بہت زیادہ سہولتیں میسر ہیں اور اسی لیے اخراجات بھی زیادہ ہیں۔

یورپی طرز کے مدارس: یہ مدرسے ملک کے بڑے بڑے شہروں اور پہاڑی مقامات، مثلاً مری اور کوئٹے وغیرہ میں کام کر رہے ہیں۔ ان میں ثانوی تعلیمی بورڈ کے امتحانات کے علاوہ سینٹر کیمرج اور جونیر کیمرج کے امتحانات کی تیاری کے انتظامات بھی موجود ہیں۔ ان میں ذریعہ تعلیم انگریزی ہے اور عام ثانوی مدرسوں کے مقابلے میں فیسیں بہت زیادہ ہیں۔

جامع مدارس (Comprehensive Schools):

تیسرے پنج سالہ منصوبے میں ثانوی تعلیم کو معیاری اور جامع بنانے کے لیے ایک نیا تجربہ کیا جا رہا ہے۔ جامع مدارس کے قیام کا مقصد ایک ہمہ گیر اور جامع نصاب کا نفاذ اور تعلیم و تدریس میں نئے تجربات کے لیے سازگار ماحول اور مناسب سہولتیں مہیا کرنا ہے۔ جامع مدارس میں داخلے کا معیار قابلیت ہے اور طلبہ کے لیے بورڈنگ ہاؤس کا انتظام بھی ہے۔ مغربی پاکستان میں ۱۹۷۰ء تک ان مدرسوں کی تعداد چالیس ہو جائے گی۔

ثانوی مدارس کا نصاب: ۱۹۶۰ء سے قبل ثانوی مدارس کے نصاب میں ملک کے فنی تقاضوں کو پورا کرنے کی صلاحیت نہیں تھی اور نہ یہ تعلیمی قومی امنگوں ہی کا آئینہ دار تھا۔ اس نصاب میں مخصوص طلبہ جو ثانوی درجے پر ہی تعلیم حاصل کرتے تھے مستفیض نہیں ہو رہے

سے فارغ التحصیل ہوتے ہیں۔ ۱۹۶۱ء کے اعداد و شمار کے مطابق ملک میں بیاسی ہزار گریجویٹ تھے، یعنی کل آبادی کا ۶۶ فی صد۔ ان میں سے ساڑھے اکتیس ہزار افراد کے پاس پوسٹ گریجویٹ ڈگریاں ہیں۔ اعلیٰ تعلیم کی سہولتوں میں اضافے کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ ۱۹۶۶ء کے دوران میں ۲۱۴۳۳ افراد نے ڈگری حاصل کی۔ ۶۵ فی صد سے زیادہ ڈگری کالجوں کا انتظام نجی تنظیموں کے ہاتھ میں ہے۔ انہیں حکومت کی طرف سے معقول مالی امداد ملتی ہے اور یہ یونیورسٹی کے مقرر کردہ قوانین و ضوابط کے پابند ہوتے ہیں۔

یونیورسٹیاں : قیام پاکستان کے وقت ملک میں صرف دو یونیورسٹیاں کام کر رہی تھیں اور تیسری یونیورسٹی انہیں دنوں معرض وجود میں آ رہی تھی۔ اس وقت یہاں بارہ یونیورسٹیاں کام کر رہی ہیں، جن کی تفصیل حسب ذیل ہے :

(۱) پنجاب (۱۸۸۲ء)؛ (۲) ڈھاکہ (۱۹۲۱ء)؛ (۳) سندھ (۱۹۴۷ء)؛ (۴) پشاور (۱۹۵۰ء)؛ (۵) کراچی (۱۹۵۱ء)؛ (۶) راجشاہی (۱۹۵۳ء)؛ (۷) زرعی یونیورسٹی، لائل پور (۱۹۶۱ء)؛ (۸) زرعی یونیورسٹی، میمن سنگھ (۱۹۶۱ء)؛ (۹) یونیورسٹی آف انجینئرنگ اینڈ ٹیکنالوجی، لاہور (۱۹۶۱ء)؛ (۱۰) یونیورسٹی آف انجینئرنگ اینڈ ٹیکنالوجی، ڈھاکہ (۱۹۶۱ء)؛ (۱۱) اسلام آباد (۱۹۶۶ء)؛ (۱۲) چٹاگانگ (۱۹۶۶ء)۔ تیرہویں یونیورسٹی جہانگیر نگر (ڈھاکہ) میں اور چودھویں کوئٹے میں قائم ہونے والی ہے۔ ان یونیورسٹیوں میں تقریباً پچیس ہزار طلبہ اور طالبات زیر تعلیم ہیں۔ ان میں سے ۳۴۱۱ طلبہ زرعی یونیورسٹیوں میں اور ۳۲۴۱ انجینئرنگ یونیورسٹیوں میں پڑھ رہے ہیں۔ زرعی اور فنی یونیورسٹیوں کے قیام سے

اس تعداد میں وہ طلبہ اور طالبات شامل نہیں جو ڈگری کالجوں کی انٹرمیڈیٹ جماعتوں میں تعلیم پاتے ہیں۔ انٹرمیڈیٹ کے نصاب کی تدوین و تعین، امتحانات کی تنظیم، کالجوں کی منظوری اور الحاق اور ان جماعتوں سے متعلقہ نصابی اور غیر نصابی سرگرمیوں کی تشکیل کی تمام تر ذمے داری ثانوی تعلیمی بورڈوں پر ہے۔ ثانوی مدارس کی طرح اس سطح پر بھی نصاب میں بڑی دور رس تبدیلیاں کی گئی ہیں۔ قومی زبانوں کی تدریس کو لازمی قرار دے دیا گیا ہے۔ انتخابی مضامین کی فہرست دو وسیع کر دیا گیا ہے اور ریاضی، کیمیا اور طبیعیات کے نصاب کو جدید تحقیقات سے ہم آہنگ کرنے کے لیے مسلسل کوششیں جاری ہیں۔

ڈگری کالج : ان کالجوں کے قیام کا مقصد طلبہ اور طالبات کو بی۔ اے / بی۔ ایس سی کی ڈگری کے لیے تیار کرنا ہے، لیکن بالعموم ان کالجوں میں انٹرمیڈیٹ کی تعلیم کا انتظام بھی ہوتا ہے اور یوں ڈگری کالج میں تعلیم کا عرصہ چار سال پر پھیلا ہوتا ہے۔ بعض ڈگری کالج ایسے بھی ہیں جن میں بی۔ اے کے بعد ایم۔ اے / ایم۔ ایس سی کی تعلیم کے انتظامات بھی موجود ہیں۔ ان کالجوں کی انٹرمیڈیٹ جماعتوں کا الحاق ثانوی تعلیمی بورڈوں سے ہوتا ہے اور بی۔ اے / بی۔ ایس سی اور ایم۔ اے / ایم۔ ایس سی کی جماعتوں کا الحاق اپنے علاقے کی یونیورسٹی سے ہوتا ہے۔ انٹرمیڈیٹ کے بعد کی جماعتوں کے لیے نصاب اور کتابوں کی تعین، امتحانات کا اہتمام، اسناد کی تقسیم اور دیگر قواعد و ضوابط کی تشکیل کی تمام تر ذمے داری یونیورسٹی ہی کی ہوتی ہے۔ ملک میں اس وقت تقریباً ۲۴ ڈگری کالج ہیں اور ان میں کل سوا دو لاکھ طلبہ اور طالبات زیر تعلیم ہیں۔ پاکستان کے ۹۰ فی صد گریجویٹ انہیں کالجوں

ہر بہت سا روپیہ خرچ کر رہی ہے۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں حکومت نے بیس کروڑ روپے کی رقم آٹھ یونیورسٹیوں کے تعمیراتی پروگراموں کے لیے مختص کی۔ ہر یونیورسٹی کے تعلیمی پروگرام میں نئے مضامین کو شامل کیا جا رہا ہے۔ عمومی یونیورسٹیوں میں سے ہر ایک میں تقریباً سات فیکلٹیاں اور پچیس تدریسی شعبے موجود ہیں۔ بہت سے مضامین میں ہی ایچ۔ ڈی کی ڈگری دی جا رہی ہے اور تدریس کے ساتھ ساتھ تحقیق کی سہولتوں میں خاطر خواہ اضافہ کیا جا رہا ہے۔ عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق سائنسی مضامین کی تدریس اور تحقیق میں ہر یونیورسٹی نے اپنی سرگرمیاں تیز کر دی ہیں۔

بیشہ وراہہ تعلیم : پاکستان میں پیشہ وراہہ تعلیم کے لیے مناسب سہولتیں اور انتظامات موجود ہیں اور ان سہولتوں سے ملکی اور غیر ملکی طلبہ و طالبات دونوں مستفید ہو رہے ہیں۔ زراعت، انجینئرنگ، طب، تعلیم، قانون، کامرس، سماجی بہبود اور انتظامیات ایسے مضامین کی تعلیم کے لیے ملک میں بہت سے معیاری ادارے قائم ہیں۔

زراعت : ملک میں چار زرعی سکول، پانچ زرعی کالج اور دو زرعی یونیورسٹیاں قائم ہیں۔ یونیورسٹیوں میں زراعت اور علم حیوانات کے تمام ضروری شعبے موجود ہیں اور مختصر توسیعی کورسوں کے ذریعے ہر شعبے کے متعلق ضروری معلومات زیادہ سے زیادہ لوگوں تک پہنچائی جا رہی ہیں۔ زرعی یونیورسٹی لائل پور میں چوبیس مضامین میں ایم۔ ایس سی اور بیس مضامین میں پی ایچ۔ ڈی کی ڈگری حاصل کرنے کے انتظامات موجود ہیں۔

انجینئرنگ : پاکستان میں فنی تعلیم کے فروغ کے لیے پانچ انجینئرنگ کالج، دو انجینئرنگ یونیورسٹیاں اور بائیس پولی تکنیک ادارے قائم ہیں۔

مختص ڈگری ہائے والے طلبہ کی تعداد میں اضافہ ہوا ہے۔ ۱۹۶۵ء میں ۵۵۶۹ طلبہ نے پوسٹ گریجویٹ ڈگریاں حاصل کیں اور ان میں سے ۱۴۶۴ نے سائنس کے مضامین میں یہ اعزاز حاصل کیا۔

ان تمام یونیورسٹیوں میں اپنے تدریسی شعبے ہیں اور ملحقہ کالج بھی۔ ان سب اداروں میں نصاب کی تدوین و تعین، درسی کتابوں کا تقرر، اساتذہ کے تقرر کی منظوری، امتحانات کا نظم و نسق ان یونیورسٹیوں کے ذمے ہے۔

نئی یونیورسٹیوں کے قیام سے پرانی یونیورسٹیوں کی وسیع تر ذمے داریاں اور بوجھ قدرے ہلکا ہو گیا ہے اور اس سے انہیں معیار تعلیم کو اونچا کرنے اور تحقیق کی طرف مزید توجہ دینے کا موقع مل گیا ہے۔

تمام یونیورسٹیوں کے انتظامی ڈھانچے میں خاصی یکسانی اور ہم آہنگی ہائی جاتی ہے۔ ہر یونیورسٹی کا منتظم اعلیٰ وائس چانسلر کہلاتا ہے، جس کا تقرر چار سال کے لیے ہوتا ہے۔ یونیورسٹی کے انتظام و انصرام کے بہت سے اختیارات اس کی سنڈیکیٹ کو تفویض ہوتے ہیں۔ سنڈیکیٹ کی امداد کے لیے ہر یونیورسٹی میں اکادمک کونسل، مالیاتی کمیٹی، منصوبہ بندی و ترقیاتی پروگرام کی کمیٹی، اعلیٰ تعلیم و تحقیق کی کمیٹی اور اسی قسم کی چند دوسری کمیٹیاں مقرر ہیں۔ یونیورسٹیوں کے پروگراموں میں ہم آہنگی پیدا کرنے کے لیے ایک بین الجامعی بورڈ (Inter-Versity Board) قائم ہے۔ ہر یونیورسٹی کے اخراجات کا ۷ فی صد حصہ حکومت کے خزانے سے ہوا ہوتا ہے۔

۱۹۶۳-۱۹۶۵ء میں حکومت نے ۱۲ کروڑ ۶۰ روپے کی رقم بطور مالی امداد یونیورسٹیوں کو فراہم کر دی۔ ہر یونیورسٹی اپنا نیا کیمپس بنانے

علاوہ ازیں ملک میں دندان سازی اور علاج دندان کے لیے دو جدید طرز کے کالج موجود ہیں۔ نرسنگ کی تعلیم کے لیے ملک میں تیس تربیتی ادارے کام کر رہے ہیں، جو پاکستان کے بڑے بڑے ہسپتالوں سے ملحق ہیں۔ نرسنگ کے ابتدائی تین سالہ کورس کے علاوہ اس پیشے کی اعلیٰ تربیت کے انتظامات بھی موجود ہیں۔ قیام پاکستان کے وقت یہاں صرف چار سو نرسیں موجود تھیں، لیکن ان کی موجودہ تعداد چار ہزار سے زائد ہے۔

کامرس: کامرس کی تعلیم کا آغاز ثانوی مدارس ہی سے ہو جاتا ہے۔ جو طلبہ ثانوی مدرسوں سے فارغ ہونے کے بعد اس مضمون میں مزید دسترس بہم پہنچانا چاہتے ہیں ان کے لیے ملک میں اکنٹس کمرشل ادارے موجود ہیں، جن میں اس وقت ۳۲۶۶ طلبہ زیر تعلیم ہیں۔ ان اداروں میں ایک سال کی تعلیم کے بعد سرٹیفکیٹ اور دو سال کی تعلیم کے بعد ڈپلوما دیا جاتا ہے۔ کامرس کی اعلیٰ تعلیم کے لیے آٹھ کامرس کالج موجود ہیں، جہاں طلبہ ٹو بی۔ کام اور ایم۔ کام کے امتحانات کے لیے تیار کیا جاتا ہے۔ ان کالجوں میں ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں ۳۳۱۸ طلبہ زیر تعلیم تھے۔ کامرس کی پوسٹ گریجویٹ تربیت کے لیے کراچی اور ڈھاکہ میں بزنس ایڈمنسٹریشن Business Administration کے دو معیاری ادارے قائم ہیں، جو امریکی یونیورسٹیوں کے تعاون سے کام کر رہے ہیں۔

قانون: ملک میں قانون کی دو سالہ تعلیم کے لیے سولہ کالج قائم ہیں، جن میں تقریباً پانچ ہزار طلبہ زیر تعلیم ہیں۔ ان میں سے دس کالج مغربی پاکستان میں اور چھ مشرقی پاکستان میں ہیں۔

تربیت اساتذہ: تربیت اساتذہ کے لیے دو طرح کے ادارے موجود ہیں، پہلی قسم کے ادارے ابتدائی اور وسطانی مدارس کے لیے استاد تیار کرتے

۱۹۷۰ء تک تیرہ مزید پولی تکنیک ادارے قائم ہو جانے کی توقع ہے (ان میں سے دو ادارے محض خواتین کے لیے مخصوص ہوں گے) اور یہ سب ادارے چودہ ہزار تربیت یافتہ افراد سالانہ مہیا کر سکیں گے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں ان یونیورسٹیوں میں ۲۸۱۴ فنی کالجوں میں ۳۱۲۳ اور پولی تکنیک اداروں میں ۸۳۱۴ طلبہ اور طالبات زیر تعلیم تھے۔ مندرجہ بالا فنی اداروں کے علاوہ ایک سو سے زائد ایسے فنی مدرسے موجود ہیں جو ملک کے صنعتی اداروں کے لیے تربیت یافتہ کاریگر مہیا کرتے ہیں۔ ان مدرسوں میں آٹھویں جماعت پاس طلبہ داخلہ لے سکتے ہیں۔ اس وقت ان درس گاہوں میں کل چھ ہزار طلبہ زیر تعلیم ہیں۔ ان اداروں میں سے بعض کا درجہ بلند در کے انہیں پولی تکنیک بنایا جا رہا ہے۔

طب: قیام پاکستان کے وقت ملک میں صرف چار میڈیکل کالج تھے؛ اب ان کی تعداد بارہ ہے، جن میں ہر سال ایک ہزار سے زائد ڈاکٹر فارغ التحصیل ہوتے ہیں؛ تیسرے منصوبے کے آخر یعنی ۱۹۷۰ء تک ملک کے ڈاکٹروں کی مجموعی تعداد بیس ہزار تک پہنچ جائے گی جب کہ ۱۹۶۵ء میں یہاں صرف تیرہ ہزار ڈاکٹر تھے۔ کراچی میں طب کی پوسٹ گریجویٹ تعلیم کے انتظامات بھی موجود ہیں۔ اسلام آباد میں قومی صحت کی تجربہ گاہ قائم کی جا رہی ہے۔ لاہور اور ڈھاکہ میں طبی تحقیق کی جدید ترین سہولتیں مہیا کی جا رہی ہیں۔ پاکستان میڈیکل ریسرچ کونسل نے طبی تحقیق کے پچاس منصوبے تیار کیے ہیں۔ ایلویٹھی کی تعلیم کے علاوہ ہومیوپیتھی کی تعلیم کے لیے دس کالج اور طب یونانی کے لیے چار طبہ کالج قائم ہیں۔ کراچی میں یونانی طب کی تحقیق کے لیے ایک بہت بڑا ادارہ قائم کیا گیا ہے۔

پچھلے دس برس میں یہ تعداد ابتدائی تعلیم تربیتی مدارس کی نو ہزار سالانہ سے سولہ ہزار تک پہنچ گئی ہے اور ثانوی تعلیم کے کالجوں کی ایک ہزار سے چھ ہزار ہو گئی ہے اسلامیات اور علوم شرقیہ کی تعلیم مشرقی پاکستان میں دینی تعلیم کے لیے مدرسے ہیں۔ یہ مدرسے فارسی اور عربی زبانوں کی کے علاوہ حساب، تاریخ، جغرافیہ، ابتدائی اردو اور بنگلہ کی تعلیم بھی دیتے ہیں۔ ان کے نصاب، امتحانات اور دیگر امور کی دیکھ کے لیے ثانوی تعلیمی بورڈ کی طرز پر مدرسہ بورڈ قائم ہے۔ اسی طرح مغربی پاکستان دینی تعلیم کے لیے نجی مکاتب اور دارالعلوم ہیں، جو مساجد کے لیے امام اور خطیب اور مدارس کے لیے استاد مہیا کرتے ہیں۔ ۱۹۶۵ء ان مدرسوں اور مکاتب کی تعداد پانچ ہزار سے تھی اور ان میں ۵۵۸۳۰۰ طلبہ زیر تعلیم تھے۔ تعلیم بالغاں: خواندگی کی شرح بڑھانے کے لیے ملک میں تعلیم بالغاں کے پروگرام عمل درآمد جاری ہے۔ ۱۹۶۵ء میں ملک بالغوں کی تعلیم کے لیے ۵۳۳ مراکز قائم تھے ۱۲۶۰۰ بالغ مرد اور عورتیں زیر تعلیم تھیں ان اداروں میں تعلیم مفت ہے اور مقامی بلا ادارے اور معین حضرات ان کے مصارف کی کرتے ہیں۔

تعلیم نسواں: قیام پاکستان سے لے اب تک طالبات کے لیے تعلیمی سہولتوں میں گنا اضافہ ہو چکا ہے۔ ۱۹۶۵ء میں اٹھارہ ہجیاں ابتدائی مدرسوں میں تعلیم پا رہی تھیں ثانوی مدارس میں طالبات کی تعداد تقریباً لاکھ تھی۔ ابتدائی اور ثانوی درجے کی طالباء یہ تعداد طلبہ کی تعداد کا بالترتیب ۴۰

دوسری قسم کے کالج ثانوی مدارس کے اول الذکر اداروں کی تعداد ۱۰۲ ہے اور ان میں ۱۳۹۵۶ طلبہ اور طالبات زیر تربیت ہیں؛ مؤخر الذکر کالجوں کی تعداد بارہ ہے اور ان میں ۲۶۷۳ اساتذہ زیر تعلیم ہیں۔ ثانوی مدارس میں فنی تعلیم کے اساتذہ مہیا کرنے کے لیے دو تربیتی ادارے الگ موجود ہیں۔ اساتذہ کی ہوسٹ گریجویٹ پیشہ ورانہ تعلیم کے لیے لاہور اور ڈھاکے میں ایک ایک ادارہ تحقیق و تعلیم موجود ہے، جہاں تعلیم کے مضمون میں ایم۔ایڈ، اور بی ایچ۔ڈی کی تیاری اور جدید طریقہ ہائے تعلیم اور تدریسی مسائل پر تحقیق کی سہولتیں موجود ہیں۔ ابتدائی مدارس کے ناظروں اور تربیت جسمانی کے اساتذہ کی تربیت کے لیے دو، دو کالج ان کے علاوہ ہیں۔

پاکستان میں دوران ملازمت تربیت کے لیے بھی معقول انتظامات موجود ہیں۔ ابتدائی اور ثانوی مدارس کے اساتذہ کے لیے الگ الگ توسیع کے مراکز کام کر رہے ہیں۔ ان مراکز کے علاوہ اساتذہ کے تربیتی ادارے بھی موسم گرما کی تعطیلات میں دوران ملازمت تربیتی کورس منعقد کرتے ہیں۔ یونیورسٹیاں اپنے ملحقہ کالجوں کے اساتذہ کی دوران ملازمت تربیت کے لیے تعطیلات میں تعلیمی سیمینار منعقد کرتی ہیں تاکہ اساتذہ اپنے اپنے مضمون میں جدید ترین دریافتوں اور طریقہ ہائے تعلیم سے باخبر ہو سکیں۔

۱۹۶۳-۱۹۶۵ء کے اعداد و شمار کے مطابق ملک کے مختلف مدارس میں تدریس کے لیے مندرجہ ذیل تعداد میں اساتذہ موجود ہیں: ابتدائی مدارس: ۱۷۱۹۴۳؛ ثانوی مدارس: ۸۵۵۵۵؛ عمومی کالج: ۸۳۳۹؛ پیشہ ورانہ خصوصی کالج: ۱۷۱۶؛ تربیتی ادارے: ۱۳۰۹؛ یونیورسٹیاں: ۱۸۷۷۔ اساتذہ کی تعداد میں معقول اضافہ ہو رہا ہے۔

امریکہ، یورپ اور جاپان میں زیر تعلیم تھے۔
نئی تعلیمی پالیسی کا اعلان ہو چکا ہے
لیکن اس کی جزئیات منظر عام پر نہیں آئیں۔

۱۶۔ سائنسی تحقیقات

ملک کی تعلیمی، غذائی، طبی، رہائشی
اور دفاعی ضروریات پوری کرنے کے لیے حکومت
پاکستان نے سائنسی تحقیقات کی طرف بھی توجہ
دی ہے۔ مملکت پاکستان کو اس امر کا احساس
تھا کہ سائنسی تحقیقات کے میدان میں وہ پس ماندہ
ہے۔ پاکستان کے حصے میں جو علاقے آئے تھے
ان میں ایک بھی قابل ذکر سائنسی شعبہ موجود
نہ تھا۔ اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ یہ چیزیں
اس کے حصے میں آئیں: لاہور میں آب پاشی کی ایک
تحقیقاتی تجربہ گاہ (Irrigation Research Laboratory)،
ڈھاکے میں پٹسن کا ایک تحقیقاتی مرکز اور
تین یونیورسٹیاں، جن میں سے ایک کو قائم ہوئے
ابھی چند ماہ ہی ہوئے تھے؛ لیکن اس صورت حال نے
اہل پاکستان کے حوصلوں کو پست نہیں ہونے دیا
کیونکہ مسلمانوں کا شاندار ماضی اور سائنس کے
میدان میں اسلاف کی بلند روایات ان کے پیش نظر
تھیں (The Making of Humanity : Robert Briffault)۔
پاکستان میں سائنسی تحقیقات کے سلسلے میں
مندرجہ ذیل اداروں میں کام ہوا:

(۱) مجلس تحقیقات سائنس و صنعت پاکستان

(Pakistan Council of Scientific and Industrial)

(PCSIIR = Research) : جب دوسری عالمگیر جنگ

ہورہی تھی تو متحدہ ہندوستان کی حکومت نے کونسل

آف سائنٹفک اینڈ انڈسٹریل ریسرچ (CSIR) کے نام

سے ایک سائنسی تحقیقاتی ادارہ قائم کیا تھا۔ تقسیم

ملک کے وقت وہ کونسل اور اس کی تجربہ گاہیں

بھارت ہی میں رہ گئیں۔ ہمارے کے چھ سالہ تعلیم

۵۰ فی صد ہے۔ ۱۹۶۵ء میں لڑکیوں کے ابتدائی
مدارس کی تعداد ۹۹۴۴ اور ثانوی مدارس کی تعداد
۱۴۹۸ تھی۔ لڑکیوں کے لیے چونتیس انٹرمیڈیٹ کالج،
نہرن ڈگری کالج، ایک میڈیکل کالج، ستائیس تعلیم
کے تربیتی ادارے، چار ہوم اکنامکس کالج،
ایک پولی تکنیک ادارہ، تیس نرسنگ انسٹیٹیوٹ
اور پچیس وو لیشنل انسٹیٹیوٹ کام کر رہے ہیں۔
ان اداروں کے علاوہ بعض درس گاہوں میں اور تمام
یڈپل کالجوں اور یونیورسٹیوں میں طالبات طلبہ
کے دوش بدوش تعلیم حاصل کرتی ہیں۔

تعلیمی وظائف : پاکستان میں دل
علیمی مصارف کا پانچ فی صد تعلیمی وظائف کے لیے
مخصوص ہے، جو قابلیت کے لحاظ سے طلبہ اور
طالبات کو اندرون ملک تعلیم حاصل کرنے کے لیے
بے جاتے ہیں۔ ملک کے ایک حصے سے دوسرے
حصے میں جا کر تعلیم حاصل کرنے کے لیے خصوصی
وظائف مقرر ہیں۔ اور اسی طرح بیرون ملک تعلیم
انے کے لیے بھی وظائف کی سہولت موجود ہے۔ ملک
سے باہر جانے کے لیے وظائف پاکستان کے دوست
ممالک اور قومی اور بین الاقوامی فلاحی انجمنوں کی
طرف سے بھی پیش کیے جاتے ہیں۔ ۱۹۶۵ء میں
۱۲۱ پاکستانی طلبہ نو بیرون ملک تعلیم کے لیے
ظیفے دیے گئے۔ اسی طرح پاکستان بھی دوست
مالک کے طلبہ اور طالبات کو اپنے ہاں وظائف دے
کر تعلیمی سہولتیں مہیا کرتا ہے۔ ہماری یونیورسٹیاں
'مرکزی سمندر پار تربیتی سکیم' کے تحت اپنے
اہل اساتذہ کو دوسرے ممالک میں تعلیم کے لیے
بھیجتی ہیں۔ ۱۹۶۵ء میں اس سکیم کے تحت ایسے
رہن افراد غیر ممالک میں زیر تعلیم تھے۔ ۱۹۶۴ -
۱۹۶۱ء کے اعداد و شمار کے مطابق دو ہزار طلبہ اور
البات محض لندن میں تعلیم حاصل کر رہے
ہے اس کے علاوہ دو ہزار مزید طلبہ و طالبات

پاکستان ایٹمک انرجی کونسل Pakistan Atomic Energy Council کے نام سے ایک ادارہ اسی غرض سے قائم ہوا تھا؛ اگلے ہی سال اس کی حیثیت بڑھا کر اس کا نام ایٹمک انرجی کمیشن کر دیا گیا۔ پاکستان کے پہلے پنج سالہ منصوبے کی تیاری کے وقت یہ ادارہ قائم ہو چکا تھا، لیکن منصوبہ بندی کمیشن میں اس ادارے سے متعلق سفارشات شامل نہ کی جاسکیں کیونکہ اس کی رپورٹ تیار نہ ہوسکی تھی، تاہم یہ مد نظر رکھ لیا گیا کہ پنج سالہ منصوبہ جب سالانہ منصوبوں میں منقسم ہو گا تو جوہری کمیشن کے اخراجات کو بھی شامل کر لیا جائے گا۔ یہ بھی ایک نیم خود مختار ادارہ ہے اور حکومت کے سامنے سائنٹفک اینڈ ٹیکنالوجیکل ریسرچ کے محکمے کی وساطت سے جواب دہ ہے۔ یہ ادارہ بنیادی طور پر دو حصوں میں منقسم ہے: اول، تحقیقاتی اور ترقیاتی مراکز: دوم، جوہری توانائی حاصل کرنے کے عملی مراکز۔ اول الذکر کے ماتحت مندرجہ ذیل مراکز ہیں: ۱۔ ادارہ جوہری سائنس و ٹیکنالوجی، پاکستان (Pakistan Institute of Nuclear Science and Technology) (PINSTECH)، اسلام آباد: یہاں دسمبر ۱۹۶۵ء میں ۵ میگاواٹ کا ایک جوہری ری ایکٹر (atomic reactor) نصب کیا گیا تھا اور اس میں جوہری طبیعیات، جوہری مہنسی، جوہری کیمیا، حیاتی تابکاری، فلزکاری، طبی طبیعیات اور برقیات پر کام ہو رہا ہے: ۲۔ جوہری توانائی کا مرکز (Atomic Energy Centre)، لاہور: یہ ۱۹۶۱ء میں قائم ہوا: ۳۔ جوہری توانائی کا مرکز، ڈھاکہ: یہ ۱۹۶۵ء میں مکمل ہوا: ۴۔ جوہری توانائی کا زرعی تحقیقاتی مرکز (Atomic Energy Agricultural Research Centre)، ڈھاکہ: یہ مرکز ۱۹۶۰ء میں قائم ہوا: ۵۔ جوہری توانائی کا زرعی تحقیقاتی مرکز، ٹنڈو جام (سندھ):

۱۹۶۳ء میں از سر نو اس ادارے کا قیام عمل میں لایا گیا۔ ۱۹۶۳ء میں اس کے انتظامی ڈھانچے میں تبدیلی کر کے اسے مزید ترقی دی گئی۔ اس ادارے نے مندرجہ ذیل پانچ لیبارٹریاں قائم کر رکھی ہیں: ۱۔ سنٹرل لیبارٹریز، اسلام آباد: ۲۔ ویسٹ ریجنل لیبارٹریز، لاہور: ۳۔ ایسٹ ریجنل لیبارٹریز، ڈھاکہ: ۴۔ نارتھ ریجنل لیبارٹریز، پشاور: ۵۔ نارتھ ایسٹ لیبارٹریز، راجشاہی۔ ان تجربہ گاہوں میں تحقیقاتی شعبے کام کر رہے ہیں اور ان میں ہارچہ بائی، ایندھن، غذا، چمڑا، شیشہ، چینی کے برتن، فلزکاری، تعمیرات کا مسالا تیار کرنا، مہنسی، پھلوں کے تحفظ و بقاء، بجلی، تیل، موم، معدنیات اور ادویہ وغیرہ بہت سے امور کے متعلق تحقیقات ہو رہی ہیں۔ اس ادارے کی طرف سے متعدد تحقیقاتی مقالے شائع ہو چکے ہیں اور بہت سے زیر تکمیل ہیں۔ ۱۹۶۸ء تک ۱۱۴ پیٹنٹ حاصل کر لیے گئے تھے، جن میں سے بعض بین الاقوامی سطح پر تھے اور تقریباً چار درجن ایجادات کے کاغذات داخل ہو چکے تھے۔ اس کے حاصل کردہ بعض پیٹنٹ بڑی عظمت رکھتے ہیں، مثلاً ہارچہ بائی میں ڈابی doby کی ایک بالکل جدید قسم، جس سے اس صنعت میں انقلاب کی توقع کی جا سکتی ہے۔ ۱۹۶۸ء تک دو درجن سے اوپر عملی طریقوں (Processes) کی اجارہ داری دی جا چکی ہے، جن میں سے متعدد صنعتی میدان میں پہنچ چکے ہیں۔

۲۔ جوہری توانائی کا کمیشن (Pakistan Atomic Energy Commission) (PAEC): جوہری توانائی کی دریافت نے انسانی تاریخ میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا ہے۔ دنیا نے اس کا سب سے پہلا تجربہ ملاکت آئرینی کی شکل میں دیکھا تھا، لیکن پاکستان اس کے پرامن استعمال کا علم بردار ہے۔

کالجوں کی اعلیٰ جماعتوں کے طلبہ کی تعلیمی رنگ میں راہ نمائی کا فریضہ بھی سرانجام دیتے ہیں۔ جوہری توانائی کے سلسلے میں ڈاکٹر عبدالسلام، مشیر سائنسی امور اور ڈاکٹر آئی۔ ایچ عثمانی، صدر ایٹمک انرجی کمیشن، سرگرم کار ہیں۔ جوہری توانائی کے لیے بھاری پانی کی ضرورت ہوتی ہے۔ قدرتی گیس سے کھاد تیار کرنے کے کارخانوں سے ذیلی صنعت کے طور پر یہ پانی حاصل کرنے پر کام کیا گیا ہے۔ پاکستان میں بجلی کا فی کس استعمال صرف پچاس یونٹ ہے جبکہ کینیڈا میں ساڑھے چھ ہزار یونٹ اور امریکہ میں ساڑھے پانچ ہزار یونٹ ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ پاکستان کو جوہری توانائی کی طرف توجہ دینے کی کس قدر ضرورت ہے۔ ایٹمی توانائی کے بارے میں ابھی حال ہی میں پاکستان نے روس سے معاہدے پر دستخط کیے ہیں۔

۳۔ مجلس تحقیقات طب (Medical Research Council) : ڈھاکے میں ایک ادارہ صحت عامہ (Public Health Research Institute) قائم ہے۔ اس میں صحت عامہ، تغذیہ، ملیریا کے علاج، دیسی جڑی بوٹیوں، نیز یونانی، آیوریدک اور ہومیوپیتھک علاج کے اجزا پر کام ہو رہا ہے۔ میری لینڈ یونیورسٹی (امریکہ) کے اشتراک سے صحت عامہ کے مسائل کو حل کرنے کے لیے ایک تحقیقاتی مرکز بھی اس سے متعلق ہے۔ اسی طرح سیٹو (SEATO) کی امداد سے وبائی ہیضے پر تحقیقات کے لیے ایک تجربہ گاہ (Cholera Research Laboratory) بھی قائم ہے۔ کراچی میں خاندانی منصوبہ بندی کے لیے قومی سطح پر ایک نیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ قائم کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس کے پانچ ذیلی مراکز ہیں۔ ایک اہم تحقیقاتی ادارہ **Janab Post** Graduate Medical Centre کے نام سے کراچی میں

یہ ۱۹۶۵ء میں قائم ہوا؛ ۶۔ مرکز طبی ریڈیو اسٹوئپ (Medical Radio Isotope Centre)، ٹنڈو جام۔ علاوہ ازیں طبی اور زرعی تحقیقات کے لیے چھوٹے چھوٹے مراکز کراچی، جام شہرو، ملتان، لاہور، ڈھاکہ، چٹاگانگ اور راجشاہی میں کھولے گئے ہیں۔ ترناب (پشاور) میں ایک زرعی ترقیاتی تحقیقاتی فارم موجود ہے۔

جوہری توانائی سے بجلی پیدا کرنے کے دو مرکز قائم کیے گئے ہیں : ایک ڈھاکے میں، جو ۱۴ میگاواٹ کا ہوگا اور دوسرا کراچی میں، جو ۱۳ میگاواٹ بجلی پیدا کرے گا۔

پاکستان میں نیلور کے مقام پر ایٹم کو توڑنے کا سب سے پہلا تجربہ ۱۹۶۵ء میں کیا گیا۔ اس کے بعد سے ریڈیائی ہم جاتی (Radio Isotope) اور جوہری توانائی سے زراعت، طب اور صنعت کے میدانوں میں فائدہ اٹھانے کے لیے کوشش کی جا رہی ہے اور تغذیہ نباتات، ارضی کیمیا، کرم کش ذرائع، طبی طبیعیات، غذاؤں کے ابقا و تحفظ اور برقیات کے سلسلے میں بڑے قدم اٹھائے گئے ہیں۔

ایٹمک انرجی کمیشن نے جناح سنٹرل ہسپتال کراچی اور میوہسپتال لاہور اور ڈھاکہ میڈیکل ہسپتال میں طبی ریڈیو اسٹوئپ (Medical Radio Isotope) کے مراکز قائم کر رکھے ہیں۔ کمیشن اعلیٰ توانائی طبیعیات (High Energy Physics) کے مسائل پر بھی مصروف تحقیقات ہے۔ ان کا کام بین الاقوامی معیار کے مطابق ہے۔ غیر ملکی معیاری مجلوں میں اس کے سائنسدانوں کے مقالے طبع ہوتے رہتے ہیں۔ اس کے مراکز اپنے اساسی کاموں کے علاوہ زرعی ماہروں، ڈاکٹروں اور محکمہ صحت میں کام کرنے والوں کے لیے بھی تربیت کا انتظام کرتے ہیں اور ان کے ذریعے یونیورسٹیوں اور

(Pakistan Association for the Advancement of Sciences)

(P.A.A.Sc.): اس کا قیام دسمبر ۱۹۴۷ء میں عمل میں آیا تھا۔ اس کے زیر اہتمام ہر سال سائنس کانفرنس منعقد ہوتی ہے، جس میں ملکی اور غیر ملکی ماہروں کو مدعو کیا جاتا ہے۔ اس کی طرف سے سائنسی تحقیقات کے لیے وظائف بھی دیے جاتے ہیں۔

۲۔ پاکستان اکادمی برائے علوم (P.A.Sc.) = (Pakistan Academy of Sciences): اس کا آغاز فروری ۱۹۵۴ء میں ہوا۔ یہ بھی ایک قومی سطح کا ادارہ ہے اور سائنس کے متعدد شعبوں پر تحقیق کا کام کرتا ہے۔ فنی مجلے شائع کرتا، سائنس سے متعلق کتب خانے قائم کرتا اور تمغے، وظائف اور انعامات تقسیم کرتا بھی اس سے متعلق ہے۔ اسے حکومت بھی امداد دیتی ہے اور رفاہ عامہ سے دلچسپی رکھنے والے لوگ بھی عطیے دیتے ہیں۔

۳۔ جمعیت علوم، پاکستان (Scientific Society of Pakistan)۔

۴۔ انجمن علوم و مشاغل علمی، پاکستان (Pakistan Association of Sciences and Scientific Professions): اس کا قیام ۱۹۶۲ء میں ہوا۔

(ج) یونیورسٹیاں اور کالج: ملک میں سائنسی تحقیقات کے اہم مراکز میں سے اس کی یونیورسٹیاں اور کالج بھی ہیں۔ پاکستان میں اعلیٰ تعلیم کا فروغ تیزی سے ہو رہا ہے۔ ۱۹۵۷ء میں اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے والوں کی تعداد ایک لاکھ تھی، جواب تین لاکھ سے بڑھ چکی ہے۔ ۷۰ فی صد سے زائد ڈگری کالج غیر سرکاری ہیں، لیکن ان میں سے اکثر کو سرکاری امداد ملتی ہے۔ پہلے پنج سالہ منصوبے میں تعلیم کے لیے تیس کروڑ کی رقم رکھی گئی تھی، دوسرے میں ایک ارب دس کروڑ اور تیسرے میں دو ارب انیس کروڑ۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے کی بنیاد یہ تھی کہ اعلیٰ تعلیم اور

اس میں دل و دماغ کے امراض، وجع المفاصل، فالج اور تغذیہ پر تحقیقات کا کام ہو رہا ہے۔

۵۔ مجلس زرعی تحقیقات (Agricultural Research Council): پاکستان میں زراعت کی اہمیت مسلمہ ہے۔ ملک کی غذائی ضروریات کو پورا کرنے، غلے کی پیداوار کو بڑھانے، نئی اقسام کی دریافت، جراثیم کش ادویہ کی تحقیق اور زراعت کے جدید ذرائع معلوم کرنا اس کونسل کے ذمے ہے۔ پٹن، گندم، کھاس، چاول، نیشکر اور جوار کی جدید اقسام معلوم کی گئی ہیں۔ کھادوں پر بھی کام ہوا ہے۔ حیوانات کی افزائش نسل، جنگلات اور ماہی پروری کا تعلق بھی اس کونسل سے ہے۔ پاکستان کے زیر کاشت رقبے سے زیادہ سے زیادہ حاصل کرنا اور زمین کو سیم، تھور اور کٹاؤ سے بچانا بھی اس کونسل کا کام ہے۔ ۱۹۶۴ء سے قبل اس کا نام مجلس تحقیقات خوراک و زراعت (Food & Agricultural Research Council) تھا۔

۶۔ مجلس برائے آب پاشی، نکاس آب و سیم (Pakistan Irrigation, Drainage and Water Logging P.I.W.C. = Council)۔

۷۔ مجلس برائے مکانات و تعمیرات (Council for Housing and Works): اس کا کام مندرجہ بالا اداروں میں روابط قائم کرنا اور مشورے دینا ہے۔

۸۔ قومی مجلس علوم (National Science Council): پاکستان میں سائنس کے مختلف میدانوں میں تحقیقات کے یہ سات ممتاز ترین ادارے ہیں۔ ان کی امداد حکومت کرتی ہے اور داخلی طور پر یہ اپنے کاموں میں خود مختار ہیں۔

(ب) مندرجہ بالا کمیشنوں اور کونسلوں کے سائنسی تحقیقات میں

میں - اسی طرح صوبوں میں بھی نظامتہائے پرورش و معالجہ حیوانات (Directorates of Animal Husbandry) قائم ہیں - ملک میں معالجہ حیوانات کے دو کالج بھی ہیں : ایک لاہور میں اور دوسرا مین سنگھ میں - ڈھاکے میں وزارت صحت نے ایک علیحدہ نظامت غذائی مسائل کے لیے قائم کی ہوئی ہے - اس نے اپنی تحقیقات کا پہلا مرحلہ ۱۹۶۴ء میں مکمل کر لیا تھا - مغربی پاکستان کے لیے ایسی ہی ایک نظامت لاہور میں قائم ہے - ادارہ تحقیقات آبپاشی (Irrigation Research Institute) تقسیم ملک سے پہلے سے لاہور میں قائم ہے، لیکن اس کی حیثیت بہت معمولی سی تھی - ۱۹۶۰ء میں اسے توسیع دی گئی - محکمہ موسمیات کے مرکز کراچی اور کوئٹے میں ہیں اور ماتحت محکمے کراچی، لاہور، چٹاگانگ اور پشاور میں - اس سلسلے میں محکمہ دفاع کا اپنا انتظام بھی ہے - قیام پاکستان کے وقت اس حصہ ملک میں طبعی جغرافیے کی لیبارٹریاں نہ تھیں - حکومت نے سب سے پہلی بلندپایہ رصدگاہ ۱۹۵۲ء میں کوئٹے میں قائم کی - یہ رصدگاہ دنیا کی چوٹی کی سترہ رصدگاہوں میں سے سمجھی جاتی ہے - موسمی پیشگوئیوں کے دفتروں کی تعداد ۱۹۶۷ء میں چھ تھی، جو ۱۹۶۷ء میں بائیس ہو گئی - سرگودھا، چراٹ، کراچی، چٹاگانگ اور ڈھاکے میں موسم کے متعلق اطلاعات دینے والے رادار Radar نصب ہیں - ضرورت کے مطابق خاص انتظامات کرنے کے ذرائع بھی موجود ہیں، مثلاً ۱۹۶۵ء میں جاپان اور پاکستان کی کوہ پیمائی مہموں کے لیے خاص انتظامات کیے گئے - ایک الیکٹرونک مشین (Weather Facsimile) بھی موجود ہے، جو موسمی اطلاعات کے نقشوں کو وصول کرنے اور انہیں نشر کرنے کے کام کرتی ہے - حکومت نے ۱۹۶۱ء میں طبعی جغرافیے اور موسمیات

سائنس کے لیے مضبوط بنیادیں قائم کی جائیں - پاکستان میں اس وقت تیرہ یونیورسٹیاں ہیں، جن میں دو انجینئرنگ اور دو زرعی یونیورسٹیاں بھی شامل ہیں - ابھی تک کوئی علیحدہ طبی یونیورسٹی (Medical University) قائم نہیں ہوئی، لیکن اعلیٰ درجے کے بارہ کالج موجود ہیں، جن میں سالانہ ایک ہزار کے قریب ڈاکٹر اور سرجن فارغ التحصیل ہوتے ہیں - ابھی حال ہی میں برٹش رائل کالج کے خطوط پر College of Surgery and Hygien قائم ہوا ہے - اس طرح ایک ادارہ صحت و تحقیقات طبی Institute of Health and Medical Research بھی کراچی میں قائم کیا گیا ہے - ایک بین الجامعی ادارہ (Inter-Versity Board) ان تمام تحقیقات میں رابطہ قائم رکھتا ہے جو مختلف یونیورسٹیوں میں ہو رہی ہیں۔

(د) حکومت کے بعض ادارے بھی ریسرچ کا کام کرتے یا اس میں مدد دیتے ہیں - مرکزی حکومت نے سائنس اور ٹیکنالوجی کی تحقیقات کا ایک علیحدہ شعبہ Scientific and Technology Research Division قائم کر رکھا ہے - اسلام آباد میں نیشنل ہیلتھ لیبارٹریز دو ڈروڑ سے زیادہ کی لاگت سے تیار ہوئی ہے - لاہور میں تجزیہ خوراک اور تحقیق تغذیہ کے لیے ایک تجربہ گاہ Food Analysis and National Research Laboratories کے نام سے قائم ہے - اسی طرح کی دو تجربہ گاہیں کوئٹے میں بھی ہیں - مرکزی حکومت نے ماہی پروری کا ایک محکمہ قائم کر رکھا ہے - اس پر تحقیق کا کام بھی اس کے سپرد ہے - تقسیم ملک کے وقت پرورش حیوانات اور ڈیری فارم پر تحقیق کے تمام شعبے بھارت میں رہ گئے تھے - ۱۹۶۹ء میں حکومت پاکستان نے افزائش نسل حیوانات پر تحقیقات کے دو ادارے قائم کیے : ایک پشاور اور دوسرا کومیلا

ہوتا ہے۔ پاکستان اکیڈمی آف سائنسز کی طرف سے بھی بعض مجلے شائع ہوتے ہیں۔ سائنسی تحقیقات کے سلسلے میں جو مجلے پاکستان سے شائع ہوتے ہیں ان کے مبادلے میں کوئی تین سو مجلے غیر ممالک سے آتے ہیں۔

(و) کتاب خانے: سائنسی تحقیقات کے بنیادی مآخذ کتاب خانے ہیں۔ چند قابل ذکر کتاب خانوں کے نام درج ذیل ہیں (کتابوں کی تعداد قوسین میں درج کی گئی ہے): ۱۔ پنجاب یونیورسٹی لائبریری (۲ لاکھ)؛ ۲۔ پنجاب پبلک لائبریری لاہور (سوا لاکھ)؛ ۳۔ ڈھاکہ یونیورسٹی لائبریری (ایک لاکھ اسی ہزار)؛ ۴۔ راجی یونیورسٹی لائبریری (ایک لاکھ دس ہزار)؛ ۵۔ Directorate of Archives and Libraries میں حکومت کی اور بعض دوسری تاریخی دستاویزات محفوظ رکھی جاتی ہیں۔ اس کے ماتحت تین کتب خانے ہیں، یعنی لیاقت نیشنل لائبریری (ڈیڑھ لاکھ)، سنٹرل سیکرٹریٹ لائبریری (ایک لاکھ ساٹھ ہزار) اور نیشنل آرکائیوز لائبریری (ساڑھے سات ہزار)۔ تجویز ہے کہ حکومت کے ماتحت اس انتظام میں ڈھاکہ اور اسلام آباد میں بھی اسی قسم کے دو مزید کتاب خانے قائم کیے جائیں۔ اس انتظام کے تحت کتابیات کا ایک شعبہ National Bibliographical Unit بھی کام کر رہا ہے، جس میں پاکستان سے شائع ہونے والی کتابوں، مجلوں اور اخباروں کی فہرستیں اور ان سے متعلقہ مواد تیار کرتا رہتا ہے۔ اس طرح کتابوں کے بین الاقوامی مبادلے کا ایک مرکز International Book Exchange Centre بھی ہے، جو دوسرے ممالک سے کتب کا تبادلہ کرتا رہتا ہے؛ ۹۔ کتاب خانہ سٹیٹ بینک آف پاکستان (۳۰ ہزار)؛ ۱۰۔ کتاب خانہ محکمہ آثار قدیمہ (۲۰ ہزار)؛ ۱۱۔ کتاب خانہ اٹامک انرجی کونسل (۶۰ ہزار)، وغیرہ۔

کا ایک ادارہ قائم کیا، جس کے لیے عالمی تنظیم موسمیات (World Meteorological Organization) نے ماہر مہیا کیے تھے۔ اس ادارے کو بین الاقوامی حیثیت حاصل ہے۔

(۵) جنگلات کے سلسلے میں ریسرچ کا کام چٹاگانگ اور پشاور کی تحقیقاتی تجربہ گاہوں (Forest Research Laboratories) میں ہوتا ہے۔ ماہی پروری کی طرف ایک مرکزی محکمہ ماہی گیری اس طرف توجہ دے رہا ہے۔ چار اقسام کی مچھلیوں پر حیاتیاتی تحقیقات کی جا رہی ہے۔ مچھلیوں کے ذریعے مچھروں کے انسداد، شارک مچھلی کے جگر کی گاد سے چھاپے خانے کی روشنائی تیار کرنے اور کچھوے سے چکناٹ کے حصول وغیرہ پر چاند پور (مشرقی پاکستان) اور کراچی کی لیبارٹریوں میں کام ہو رہا ہے۔ مرکز میں ماہی پروری کا ایک مستقل محکمہ موجود ہے۔

پاکستان برطانوی دولت مشترکہ کی سائنسی تنظیم (British Commonwealth Scientific Organization - BCISO) کا رکن بھی ہے۔ اس وجہ سے اسے دولت مشترکہ کے رکن ممالک سے سائنس کے حیدان میں روابط کا موقع بھی ملتا رہتا ہے۔

(۵) مجلے: سائنسی تحقیقات میں علمی مجلوں اور رسالوں کا بھی بڑا حصہ ہے۔ اس وقت پاکستان سے بعض بلند پایہ مجلے شائع ہو رہے ہیں، مثلاً پاکستان کونسل آف سائنس اینڈ انڈسٹریل ریسرچ کی طرف سے جہے مجلے شائع ہوتے ہیں: (۱)

Pakistan Journal of Scientific and Industrial Research (مغربی پاکستان) (۲)؛ *Science and Industry* (مشرقی پاکستان) (۳)؛ *Science Chronicle* (۴)؛ *Science Chronicle* (اردو)؛ (۵) *Science Chronicle* (انگریزی)۔ علاوہ ازیں اٹامک انرجی کے لیے ایک ماہانہ مجلہ *Nucleus* شائع

۱۷ - صحت

آئین پاکستان کی رو سے فرد کی صحت کا تحفظ حکومت کے فرائض میں شامل ہے اور مملکت پاکستان اپنے موجودہ وسائل کے مطابق وہ تمام احتیاطی، انسدادی اور معالجاتی تدابیر اختیار کرتی ہے جن سے انسانی صحت کی بقا ممکن ہے۔ پاکستان کے تیسرے پنج سالہ منصوبے کے مطابق حکومت نے یہ عزم کر رکھا ہے کہ ۱۹۸۰ء تک ملک کی تمام آبادی کے لیے اچھی صحت کے بنیادی لوازمات مہیا ہو جائیں اور کوئی شخص طبی مراعات سے محروم نہ رہے۔

طبی سہولتوں کی فراہمی صوبائی محکمہ صحت کے ذمے ہے۔ صوبائی حکومت کی سرپرستی میں مقامی سطح پر میونسپل کمینیاں اور ڈسٹرکٹ کونسلیں شفاخانے بناتی اور بحالی صحت کے لیے ضروری حفاظتی اقدامات لیتی ہیں۔ مرکزی حکومت کا کام صوبائی حکومتوں کے صحت کے پروگراموں کی رہنمائی کرنا اور ان میں توازن اور ہم آہنگی پیدا کرنا ہے۔ مرکز کے ذمے ایسے اداروں کا قیام بھی ہے جن سے قومی صحت کے معیار کو بلند کیا جاسکے، وبائی اور متعدی بیماریوں کا انسداد ممکن ہو اور مناسب غذائی ضروریات مہیا کی جاسکیں۔ مرکزی ملازمین اور مرکزی علاقے میں بسنے والے شہریوں کے علاج معالجے کی ذمہ داری بھی مرکز ہی پر ہے۔ صوبائی اور مرکزی حکومتوں کی مساعی کے ساتھ ساتھ نجی، سماجی اور مذہبی فلاحی ادارے اور ہرائیوٹ پریکٹس کرنے والے اطباء اور ڈاکٹر طبی سہولتوں کی فراہمی میں اہم کردار ادا کرتے ہیں۔ اس وقت ساڑھے سولہ ہزار ڈاکٹروں میں سے پینتیس فی صد ڈاکٹر ہرائیوٹ پریکٹس کرتے ہیں اور وہ کسی ادارے کے ملازم نہیں۔

قیام پاکستان کے وقت اس ملک میں صحت کا قومی معیار بہت پست تھا۔ طبی اور غذائی سہولتیں ناکافی تھیں۔ عام اور وبائی امراض کا دور دورہ تھا۔ ترقی یافتہ ممالک کے مقابلے میں اموات کی شرح دگنی تھی اور بچوں کی اموات کی شرح تو پانچ گنی کے قریب تھی۔ آزادی وطن کے وقت یہاں صرف بارہ سو سند یافتہ ڈاکٹر تھے، ایک میڈیکل کالج تھا، ہسپتالوں میں بستروں کی مجموعی تعداد پندرہ ہزار تھی، ملک میں دوا سازی کے کارخانے مفقود تھے اور وبائی بیماریوں کی روک تھام کرنے والی ادویات بھی باہر سے منگوانی پڑتی تھیں۔ پچھلے بیس سال میں طبی سہولتوں کی فراہمی اور حفظ صحت کے انتظامات میں خاطرخواہ اضافہ ہوا ہے۔ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس وقت پاکستان میں ڈاکٹروں کی تعداد ۱۹۸۰ء (۶۶۰۰ افراد کے لیے ایک ڈاکٹر) اور نرسوں کی ۱۵۴۰۰، ہسپتالوں میں ۴۸۳۰۰ بستروں کا انتظام ہے، ملک میں بارہ میڈیکل کالج قائم ہیں، ۸۶۰۰ دیہی مراکز صحت ہیں، ۲۷۰۰ معالج خصوصی برائے زچہ و بچہ (Lady Health Visitor) ہیں اور ۱۸۱ تپ دق کے معالجاتی مراکز ہیں، جن میں ۳۴۰۰ بستر مہیا کیے جاسکتے ہیں۔ اس وقت شہری اور دیہی آبادی میں علاج کی سہولتوں میں بڑا تفاوت ہے۔ شہری آبادی میں ہر سات سو افراد کے لیے ایک سند یافتہ ڈاکٹر مہیا ہے اور دیہات میں دس سے بیس ہزار افراد کے لیے۔ اس وقت ملک میں ڈاکٹروں اور نرسوں کی سالانہ پیداوار علی الترتیب ایک ہزار اور تین سو پچاس ہے۔

دیہی آبادی کی بہبود کے لیے ۱۹۶۰ء سے ملک میں دیہی مراکز صحت کے قیام کا سلسلہ جاری ہے۔ ایک مرکز تقریباً پچاس ہزار افراد کو

انسداد کا منصوبہ بن چکا ہے۔ ریاستہائے متحدہ امریکہ اور عالمی ادارہ صحت (WHO) اس کے فنی پہلوؤں میں امداد کر رہے ہیں اور ضروری غیر ملکی زرمبادلہ بھی مہیا کر رہے ہیں۔ ۱۹۷۰ء تک دو کروڑ افراد کلی طور پر اس سے محفوظ ہو جائیں گے۔

ایک جائزے کے مطابق اس وقت ایک لاکھ سے زائد افراد تب دق میں مبتلا ہیں۔ ۱۹۴۹ء سے بی سی جی (BCG) کے ٹیکے لگوانے کی مہم جاری ہے اور اب تک ۲ کروڑ ۷ لاکھ افراد نو تب دق کے حفاظتی ٹیکے لگائے جا چکے ہیں۔ ملک میں تب دق کے چھوٹے بڑے سب ملا کر ایک سو شفاخانے ہیں اور ۱۹۷۰ء تک ان کی تعداد ۱۸۱ ہو جائے گی۔ ڈھاکے اور راولپنڈی میں تب دق کی تحقیق کے لیے سو سو بستر کے جدید طرز کے ہسپتال قائم کیے جا رہے ہیں۔

۱۹۶۰ء میں سیٹو SEATO کے تعاون سے ڈھاکے میں ہیضے کی تحقیق کے لیے ایک تجربہ گاہ قائم ہوئی، جس کی کاوشوں سے ہیضے سے مرنے والوں کی شرح ۵ فی صد سے گھٹ کر ۲ فی صد رہ گئی ہے۔

۱۹۶۰ء میں چیچک کے انسداد کے لیے کوسیلا اور فریدپور کے اضلاع میں ایک رہبر منصوبہ (Pilot Project) بنایا گیا، جس کی بدولت اب اس خوفناک مرض سے ہلاک ہونے والوں کی تعداد میں بہت کمی واقع ہو چکی ہے۔

اس وقت ملک میں کوئی ایک لاکھ افراد جذام میں مبتلا ہیں اور ان کی اکثریت بھی مشرقی پاکستان ہی میں ہے۔ انسداد جذام کے منصوبے کا آغاز ہو چکا ہے اور عالمی ادارہ صحت (WHO) کے ایک ماہر خصوصی اس پر کام کر رہے ہیں۔ مشرقی پاکستان میں چار گشتی شفاخانے

سہولتیں مہیا کرتا ہے۔ مرکز میں ایک مرد اور ایک خاتون ڈاکٹر، ایک خصوصی معالج برائے بچہ و زوجہ اور دیگر ضروری عملہ ہوتا ہے۔ اس مرکز صحت کی تین شاخیں ہوتی ہیں اور ہر شاخ میں ایک کمپاؤنڈر، ایک مرہم پٹی کرنے والا، ایک دایہ اور ایک معاون (Health Assistant) کام کرتا ہے۔

ملک کے بڑے شہروں اور گنجان آباد علاقوں میں تقریباً ہر پچاس ہزار نفوس کی آبادی کے لیے ایک شفاخانہ قائم ہے۔ ان شفاخانوں میں ماہر ڈاکٹر مقرر ہیں اور ادویات اور محدود پیمانے پر طبی امداد مفت مہیا کی جاتی ہے۔

ہر ضلع کے صدر مقام پر بڑے بڑے ہسپتال قائم ہیں، جہاں مریضوں کو قیام خوراک اور علاج کی سہولتیں میسر ہیں۔ ہر سرکاری ہسپتال میں کم از کم چھ ہفتے ہفتہ وقتی ڈاکٹر ہوتے ہیں۔ مختلف امراض کے علاج کے لیے خصوصی ماہرین بھی مقرر ہیں۔ مرکزی اور صوبائی صدر مقامات پر قائم ہسپتالوں میں علاج کی سہولتیں اور بھی زیادہ ہیں۔ ان ہسپتالوں کے عام وارڈوں میں علاج کے تمام مصارف حکومت برداشت کرتی ہے۔ ان سرکاری ہسپتالوں اور شفاخانوں کے علاوہ فلاحی انجمنوں کے قائم کردہ شفاخانے اور ہسپتال بھی معقول تعداد میں موجود ہیں۔ اسی طرح ڈاکٹروں کے اپنے پرائیویٹ مطب بھی کثرت سے موجود ہیں۔

عام امراض اور ان کا علاج : ایک اندازے کے مطابق پاکستان میں کوئی دو کروڑ افراد ہر سال ملیریا کا شکار ہوتے ہیں اور اس سے انسانی اموات کا اندازہ ڈھائی لاکھ سالانہ ہے۔ ۱۹۶۰ء سے ملیریا کے انسداد کی ملک گیر مہم جاری ہے اور ۱۹۷۰ء تک اس مرض کے مکمل

وقف ہے۔

امراض پیدا کرنے میں سب سے بڑا دخل ماحول سے صفائی کے فقدان کو ہے۔ مشرقی پاکستان میں ۵۰ فی صد امراض کا آغاز معدے اور انٹریوں کی خرابی (gastro-intestinal disorders) سے ہوتا ہے اور معدے کی تمام بیماریاں غلاظت اور ناصاف پانی سے جنم لیتی ہیں؛ چنانچہ نئے مکان بناتے وقت اور نئی مضافاتی بستیاں بساتے وقت صاف پانی کی فراہمی اور غلاظت کے نکاس کی طرف اب خاص توجہ دی جاتی ہے۔

تغذیہ: پاکستان کے اکثر علاقوں میں غذائیت کی مقدار اور اس کا معیار عالمی ادارہ خوراک و زراعت (FAO) کے مقرر کردہ معیار سے کم ہے۔ متوازن اور توانائی بخش غذا میسر نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں میں قوت مدافعت گھٹ جاتی ہے۔ وزارت صحت نے ملک بھر میں غذا کی صحیح کیفیت معلوم کرنے کے لیے ایک نظام قائم کیا ہے۔ ڈھاکے میں غذائی تحقیق کی تجربہ گاہ قائم ہے؛ کوئٹے اور سکھر میں بھی ایسی تجربہ گاہیں قائم کی جا رہی ہیں۔

صفائی: ۱۹۶۶ء سے صفائی کی ایک وسیع اور ملک گیر مہم جاری ہے۔ صفائی کے ہر چار کے لیے اظہار و ابلاغ کے تمام ذرائع سے کام لیا جا رہا ہے۔ عوام الناس کو صفائی، تازہ ہوا، صاف پانی اور ہائیزہ اور متوازن غذا کی اہمیت سے روشناس کرایا جا رہا ہے۔ محکمہ صفائی کے اہلکار ہوٹلوں اور منڈیوں میں جا کر اجناس خوردنی کا معائنہ کرتے ہیں اور ملاوٹ کرنے والوں کو سخت سزائیں دی جاتی ہیں۔

تعلیم و تربیت: مشرقی پاکستان میں تعلیم و تربیت (Ministry of Health Education) تعلیم صحت اور مغربی پاکستان میں ادارہ تعلیم صحت قائم ہے۔

ایک سو ننانوے مختلف مقامات پر کوڑھیوں کے علاج کے لیے قائم ہیں۔ ڈھاکے اور Nilphamari میں دو مستقل ہسپتال موجود ہیں۔ مشنری ہسپتال اور نجی شفاخانے ان کے علاوہ ہیں اور ان میں کل چار سو بستر کی سہولت موجود ہے۔ مغربی پاکستان میں کراچی کے مقام پر دو سو بستر کا ایک ہسپتال قائم ہے، جسے مرکزی حکومت کی امداد سے میونسپل کارپوریشن چلا رہی ہے۔ ضلع بالا کوٹ میں پچاس بستر کا ایک شفاخانہ ہے۔ علاوہ ازیں خیراتی شفاخانوں میں بھی ۲۲۱ بستر مہیا ہیں۔

ملک میں دماغی عارضے میں مبتلا افراد کی صحیح تعداد کا کوئی اندازہ نہیں لگایا گیا، لیکن خیال ہے کہ صنعت کاری کے فروغ، شہروں میں بسنے کے بڑھنے ہوئے رجحان، تمدن کی پیچیدگیوں اور روز افزوں تکلفات کی وجہ سے ذہنی عوارض میں مبتلا ہونے والوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا ہے۔ اس وقت دماغی امراض کے دل بانیچ ہسپتال ہیں، جن میں دو ہزار مریضوں کے رکھنے کی گنجائش ہے۔ عام ہسپتالوں میں بھی معمولی درجے کے دماغی مریضوں کے علاج کے انتظامات موجود ہیں۔

انسدادی اقدامات اور حفظ صحت: امراض کے تدارک اور ان کی روک تھام کے لیے ملک میں حفاظتی اور انسدادی اقدامات کیے جا رہے ہیں۔ صفائی کے معیار کو بہتر بنایا جا رہا ہے۔ غلاظت کے نکاس کے معقول انتظامات کیے جا رہے ہیں۔ صاف پانی کی فراہمی کے کئی منصوبوں پر عمل درآمد جاری ہے۔ عوام میں اچھی اور متوازن غذا کا شعور پیدا کیا جا رہا ہے۔ حفاظتی ٹیکوں کی سہولتوں میں خاصا اضافہ ہو گیا ہے اور اس وقت صحت کے منصوبوں پر خرچ ہونے والی کل رقم کا ۶۰ فی صد محض انسدادی تدابیر کے لیے

۱۹۵۳ء میں پاکستان میڈیکل ریسرچ کونسل Pakistan Medical Research Council کا قیام عمل میں لایا گیا، جس کا مقصد یہ تھا کہ طب اور صحت کے مختلف شعبوں میں کی جانے والی تحقیقات کی اس طرح تنظیم ہو کہ ان میں ہم آہنگی پیدا کی جا سکے، ان کی افادیت عام ہو اور اس سے علم طب کو فروغ حاصل ہو۔ اس کونسل کی زیر سرپرستی اس وقت پچاس سے زائد منصوبوں پر عمل ہو رہا ہے۔ اس کے علاوہ کالرا انسٹی ٹیوٹ Cholera Insitute، ڈھاکہ جناح پوسٹ گریجویٹ میڈیکل سنٹر Jinnah Post Graduate Medical Center، کراچی اور انسٹی ٹیوٹ آف پبلک ہیلتھ Institute of Puplic Health، طبی تحقیق میں گراں قدر خدمات سرانجام دے رہے ہیں۔ اسلام آباد میں نیشنل ہیلتھ لیبارٹریز National Health Laboratories کا قیام عمل میں لایا گیا ہے، جہاں تغذیہ، صحت، ادویات اور دیسی جڑی بوٹیوں کی تحقیق کا کام جاری ہے۔

قومی قرابادین (National Pharmacopia): اب تک پاکستان میں ایسی نونسی کتاب مرتب نہیں ہوئی جس میں طب جدید و قدیم کے تمام نسخے درج ہوں۔ اب ملکی ضروریات اور قومی تقاضوں کے پیش نظر ایک ایسی کتاب الادویہ زیر ترتیب ہے جو جدید طب کے ساتھ ساتھ یہاں کی دیسی ادویات، مرکبات، ان کی تیاری، ترکیب استعمال اور فوائد پر مشتمل ہوگی۔ اپنی سر زمین میں پیدا ہونے والی جڑی بوٹیاں یہاں کے لوگوں کے مزاج سے زیادہ مطابقت رکھتی ہیں اور تاثیر کے اعتبار سے غیر ملکی ادویات سے بہتر اور ارزاں بھی ہیں۔

دیسی طب کا نظام : آیوریدک، یونانی اور ہومیوپیتھی طریقہ ہائے علاج سے ملک کی کثیر آبادی فیضیاب ہو رہی ہے۔ دیہات میں

جن کا مقصد لوگوں کو اچھی صحت اور اس کے بنیادی لوازمات کا شعور دلانا اور وبائی امراض کے انسداد کے طریقے بتانا ہے۔ اس سلسلے میں سماجی رضاکار تنظیمیں بھی حکومت کا ہاتھ بٹاتی ہیں۔

آغاز پاکستان کے وقت ملک میں صرف ایک میڈیکل کالج تھا۔ اب بارہ کالج کام کر رہے ہیں، جن سے مجموعی طور پر ہر سال ایک ہزار سے زائد ڈاکٹر فارغ التحصیل ہوتے ہیں۔ ان کالجوں میں غیر ملکی طلبہ بھی زیر تعلیم ہیں۔ ان سب کے ساتھ ملحقہ ہسپتال ہیں۔ تعلیمی کورس کی مدت پانچ سال ہے۔ طب اور جراحات کے شعبوں میں مزید خصوصی تربیت کے انتظامات کراچی، ڈھاکہ اور لاہور میں موجود ہیں۔ گرم ممالک سے تعلق رکھنے والی بیماریوں کی تحقیق اور مطالعے کے لیے ڈھاکہ میں ایک کالج قائم کیا جا رہا ہے۔ لاہور میں انسدادی طب اور حفظ صحت کا ایک ادارہ بھی قائم ہے۔

بڑے بڑے ہسپتالوں میں نرسنگ کے چھپیس تربیتی ادارے موجود ہیں۔ ان کا کورس تین سال کا ہے۔ حال ہی میں راولپنڈی میں نرسنگ کی اعلیٰ تعلیم کا ایک کالج قائم ہوا ہے، جہاں تین سالہ کورس کے علاوہ دایہ گری کا ایک سالہ تربیتی کورس بھی شامل نصاب ہے۔

طبی تجربہ گاہوں میں فنی صلاحیتوں سے بہرہ ور کارکن مہیا کرنے کے لیے کراچی میں ایک تربیتی ادارہ قائم کیا گیا ہے۔ اسی طرح ڈھاکہ، بہاولپور اور کوئٹہ میں صحت اور صفائی کے محکمے کے لیے کارکن تیار کرنے کے ادارے ہیں۔ اسلام آباد میں بھی میڈیکل ٹکنالوجی Medical Technology کا ایک سکول قائم ہوا ہے، جس میں فنی اور اعلیٰ تربیت کے انتظامات

آمدنی کو برقرار رکھا جائے بلکہ منصوبہ بندی کے تحت آمدنی میں اضافہ کیا جائے۔ ان اغراض و مقاصد کے پیش نظر ۱۹۷۰ء تک دو کروڑ شادی شدہ جوڑوں کو خاندانی منصوبہ بندی میں شامل کرنے کی تجویز پیش کی گئی۔

اسی طرح یہ بھی تجویز کیا گیا کہ پیش نظر عرصہ منصوبہ بندی (۱۹۶۵ تا ۱۹۸۵ء) کے دوران میں علاوہ دیگر فوائد کے فی کس سالانہ آمدنی کو تین گنا بڑھا دیا جائے اور تعلیم عام کر دی جائے، نیز یہ کہ شرح پیدائش کو ۵۰ فی ہزار سے کم کر کے ۳۶ فی ہزار کر دیا جائے۔

پاکستان کے روایتی ماحول میں خاندانی منصوبہ بندی کی شدید مخالفت ناگزیر ہے۔ غیر اخلاقی قرار دینے کے علاوہ مندرجہ ذیل دلائل بھی اس کے خلاف پیش کیے جاتے ہیں: اولاد اقتصادی سہارا ہے؛ لڑکے جتنے زیادہ ہوں گے اتنا ہی بڑھاپے میں بے فکری اور استحکام حاصل ہوگا؛ اولاد والدین کے درمیان خوشگوار اور مضبوط تعلقات کی ضامن ہوتی ہے، وغیرہ۔ خاندانی منصوبہ بندی کی راہ میں ایک بڑی دشواری یہ بھی ہے کہ عوام تعلقات زنا شوئی کے بارے میں گفتگو کرتے شرم محسوس کرتے ہیں۔

ہاں ہمہ اعداد و شمار سے معلوم ہوتا ہے کہ شہروں اور دیہات میں لوگ آہستہ آہستہ خاندانی منصوبہ بندی کی ضرورت و اہمیت کے قائل ہوتے جا رہے ہیں۔ اس منصوبے کو کامیاب بنانے کے لیے پورا نظم و نسق مصروف عمل ہے، چنانچہ پہلے پنج سالہ منصوبے میں اس کے لیے پچاس لاکھ روپے، دوسرے پنج سالہ منصوبے میں ۳ کروڑ ۵۰ لاکھ روپے اور تیسرے پنج سالہ منصوبے میں ۲۸ کروڑ ۴۰ لاکھ روپے رکھے گئے۔ وزارت صحت کے ماتحت خاندانی منصوبہ بندی کا ایک پورا سیکشن قائم

بالخصوص یہ زیادہ کامیاب اور مقبول ہیں۔ حکومت نے ان تمام طریقہ ہائے علاج کو منظور کر لیا ہے اور ۱۹۶۵ء کے ایکٹ کی رو سے ان تینوں طریقوں میں بریکٹس کرنے والے اطباء کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ اپنا نام اپنے اپنے طبی بورڈ کے پاس رجسٹر لکھائیں۔ نجی طور پر بعض اداروں نے صحت اور طبی تحقیق کے شعبے قائم کر رکھے ہیں، جن کا مقصد ملک میں دیسی طریقہ علاج کو فروغ دے کر اسے جدید طبی علوم کے شانہ بشانہ کھڑا کرنا ہے۔

۱۸۔ خاندانی منصوبہ بندی

پاکستان کی بڑھتی ہوئی آبادی ایک مسئلہ بن چکی ہے۔ ۱۹۶۷ء کے وسط میں آبادی گیارہ کروڑ سے زیادہ تھی۔ پیدائش کی شرح بڑھ رہی ہے اور صحت کی جانب زیادہ توجہ مبذول کرنے کے نتیجے میں اموات کی شرح میں کمی پیدا ہو گئی ہے۔ بے روزگاری، افلاس، جہالت کی فراوانی اور زرعی پیداوار کی قلت، یہ سب چیزیں اس بات کی متقاضی ہیں کہ آبادی کے بے تحاشا بڑھنے پر کوئی قدغن لگائی جائے۔

ماہرین اقتصادیات کے نزدیک اقتصادی ترقی کے پہلو بہ پہلو آبادی کے مسئلے پر غور کرنا بھی کچھ کم اہم نہیں۔ تیز رفتاری سے بڑھتی ہوئی شرح پیدائش کو روکنا بھی اقتصادی خوش حالی اور ترقی کا ایک حصہ ہے، چنانچہ خاندانی منصوبہ بندی کے نام سے ایک مہم کا آغاز کیا گیا۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ پاکستان کی آبادی کے درمیان عمر کی ناہمواری کو رفع کیا جائے، ۱۹۷۰ء تک خوراک کے معاملے میں ملک کو خود کفیل بننے کے قابل بنا دیا جائے، نیز موجودہ فی کس

انحصار کرنا پڑ رہا تھا اس میں بتدریج کمی واقع ہو رہی ہے۔

۱۹۶۱ء کی سرشماری کی رو سے بے روزگار محنت کشوں کی تعداد تقریباً تین لاکھ ۶ ہزار تھی، لیکن یہ اعداد و شمار روزگار کی صحیح صورت حال کی عکسی نہیں لرتے۔ تیسرے منصوبے کا تخمینہ ہے کہ ملک کی ۲۰ فی صد افرادی قوت ضائع ہو رہی ہے۔ آبادی میں تیزی سے اضافہ ہو جانے اور بھارت سے لگاتار ہجرت کر کے آنے والوں کی وجہ سے بے روزگاری بڑھ گئی ہے۔ محنت کاروں کے شہری مراکزوں کی طرف نقل مکانی کرنے کے رجحان کے باعث دیہی علاقوں میں تو بے روزگاری کم ہو رہی ہے لیکن شہری علاقوں میں بڑھ رہی ہے۔

افرادی قوت میں اضافے کے مد نظر دوسرے منصوبے میں چھتیس لاکھ اور تیسرے منصوبے میں پچیس لاکھ نئی ملازمتوں کے مواقع فراہم کیے گئے، لیکن اس سے بے روزگاری کا مسئلہ حل نہ ہو سکا۔ اب چوتھے پنج سالہ منصوبے (۱۹۷۰ تا ۱۹۷۵ء) میں ایک جامع لائحہ عمل تیار کیا گیا ہے۔

اس سلسلے میں ایک قابل ذکر بات یہ ہے کہ زیریں سطح پر ملازمتوں کی اور اعلیٰ سطح پر مناسب اور موزوں افراد کی کمی ہے، خصوصاً تربیت یافتہ ہنرمندوں اور اعلیٰ تربیت یافتہ افراد کی بے حد ضرورت ہے۔ محنت پہلے مرکزی اور صوبائی حکومتوں کا مشترکہ مسئلہ تھا، لیکن ۱۹۶۲ء کے ایک نئے قانون کی رو سے یہ صوبائی مسئلہ بن گیا، لہذا اب اس شعبے میں آئین سازی صوبائی حکومتوں کی ذمہ داری ہے؛ تاہم مرکزی حکومت توافقی و ہم آہنگی پیدا کرنے، نظم و ضبط قائم رکھنے اور بین الاقوامی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے لیے ملک میں محنت کی صورت حال پر نظر رکھتی ہے۔

کر رہے ہیں اور اس کے مراکز ملک کے کونے کونے میں قائم کیے گئے ہیں۔ اندازہ ہے کہ اس پروگرام پر عمل کرنے سے مشرقی پاکستان میں ۸ لاکھ ۵۶ ہزار اور مغربی پاکستان میں ۸ لاکھ ۱۶ ہزار بچے کم پیدا ہوں گے۔ مزید تفصیلات کے لیے دیکھیے 'Pakistan Year Book 1969' ص ۳۷۳ تا ۳۷۵۔

۱۹۔ محنت

۱۹۶۱ء کی سرشماری کی رو سے ملک کی غیر فوجی افرادی قوت ۳ کروڑ ۲ لاکھ افراد (۲ کروڑ ۶۳ لاکھ مرد اور ۳۸ لاکھ عورتیں)، یعنی آبادی کے ایک تہائی حصے پر مشتمل تھی اور ان میں برسر روزگار اور روزگار کے خواہاں دونوں شامل تھے۔

۱۹۵۱ اور ۱۹۶۰ء کے درمیان دس سال میں آبادی ۲۳۰۹ فی صد کے حساب سے اور افرادی قوت ۳۱۰۳ فی صد شرح سے بڑھی۔ منصوبہ بندی کمیشن کے تخمینے کے مطابق ۱۹۶۰ سے ۱۹۶۵ء تک ۷ لاکھ ۲۰ ہزار افراد سالانہ اور ۱۹۶۵ سے ۱۹۷۰ء تک ۸ لاکھ ۳۰ ہزار افراد سالانہ کی شرح سے اضافہ ہوا اور یوں ۱۹۷۰ء تک نوے لاکھ افراد کا اضافہ ہوا۔

۱۹۶۱ء میں محنت کشوں کی تین جوتھائی تعداد کا پیشہ زراعت تھا (مغربی پاکستان میں ۷۰۰۳۵ فی صد اور مشرقی پاکستان میں ۹۱۰۶ فی صد)۔ لہذا ان کا تناسب بھی زراعتی پیشوں میں سب سے زیادہ ہے۔

صنعت و حرفت کی ترقی کے ساتھ محنت کشوں کی تقسیم کار میں نمایاں تبدیلی وقوع پذیر ہو رہی ہے۔ اب صنعت و حرفت میں محنت کشوں کی زیادہ تعداد ہے اور زراعت پر جو بہت زیادہ

جملہ اہم مرکزی وزارتوں، صوبائی حکومتوں اور ریلوے بورڈوں سے لیے گئے ہیں۔ اس کونسل کے متعدد وظائف میں سے دو یہ ہیں: اولاً انسانی وسائل کی ترقی اور ان سے استفادے کے لیے لائحہ عمل تیار کرنا اور ثانیاً ایک طرف تو صنعتی ضروریات کے مطابق محنت کشوں کی تربیت کا لائحہ عمل تیار کرنا اور دوسری جانب تربیت یافتہ اور غیر تربیت یافتہ محنت کشوں کے لیے مناسب روزگار مہیا کرنے کا منصوبہ تیار کرنا۔

اس کونسل کی معاونت کے لیے کچھ مخصوص شعبے بھی قائم کیے گئے ہیں، مثلاً اعلیٰ سطح کی مجلسِ عملہ (High-Level-Personnel Committee) قومی تربیتی بورڈ (National Training Board) اور ترقی روزگار کا دفتر (Employment Promotion Board) یا (Civil Works Board)۔

دفاتر روزگار و تربیت (Employment And Training Services) : اعلیٰ درجے کی خالی اساسیوں کو بذریعہ اخبارات مشتہر کیا جاتا ہے، لیکن جہاں تک ادنیٰ درجے کی ملازمتوں کا تعلق ہے حکومت شہری علاقوں میں تینیس سے زائد دفاتر روزگار (Employment Exchanges) چلا رہی ہے۔ ان دفاتر کی مقبولیت میں روز افزوں اضافہ ہو رہا ہے۔ ۱۹۳۸ء میں ان کی وساطت سے پانچ ہزار سے کچھ کم اشخاص کو روزگار ملا تھا۔ اب یہ تعداد ستر سے اسی ہزار سالانہ تک پہنچ گئی ہے۔ قومی افرادی قوت کی مجلس بھی ایک قومی دفتر روزگار (National Employment Bureau) چلاتی ہے، جس کا کام ہنرمند (Technical) اشخاص کو ملک کے اندر اور باہر روزگار کے حصول میں مدد دینا ہے۔ اسی مجلس کے زیرِ اہتمام نوجوانوں کو ان کی اتاد طبع کے مطابق پیشوں کے انتخاب اور روزگار مہیا کرنے کے لیے (National Employment) سے صیفہ روزگار نوجوانان (National Employment)

۱۹۵۹ء میں مرکزی حکومت نے محنت کے طریق کار پر نظر ثانی کی، جس کے چند بنیادی مقاصد یہ تھے: (۱) آجر اور اجیر کے باہمی تعلقات کو خوشگوار بنانا؛ (۲) ہر طبقے کے محنت کشوں کو معاشرتی سہولتیں بہم پہنچانا؛ (۳) صنعتی میدان میں امن و امان قائم رکھنا؛ (۴) ٹریڈ یونینوں کی صحت مند سرگرمیوں کا فروغ؛ (۵) بے روزگاری میں تحفیف؛ (۶) محنت کشوں کی کارخانوں اور گھروں میں گزربسر کے متعلق معلومات جمع کرنا؛ (۷) امداد باہمی کے خطوط پر ان کی سماجی بہبود؛ (۸) دوست ممالک سے تکنیکی امداد کا حصول؛ (۹) بین الاقوامی تنظیم محنت (ILO = International Labour Organization) کی سفارشات اور قراردادوں کے مطابق پالیسی وضع کرنا۔

محنت کے متعلق اس حکمت عملی کو عملی جامہ پہنانے کے لیے متعدد قوانین وضع لیے گئے ہیں۔ ۱۹۶۹ء میں مارشل لا کے نفاذ کے بعد حکومت نے ملک کے لیے نئی لیبر پالیسی طے کی ہے، جس سے مزدوروں کو مزید مراعات اور تحفظات مل گئے ہیں۔

آزادی کے حصول کے فوراً بعد پاکستان ILO کا رکن بن گیا اور وہ اب تک اس کے انتیس معاہدوں کی توثیق کر چکا ہے۔ مزدوروں، مالکوں اور حکومت کے نمائندوں کی ہر سال ایک کانفرنس ہوتی ہے، جس میں مزدوروں اور انتظامیہ کے مختلف مسائل اور حکومت کی پالیسی زیر بحث آتی ہے۔

دوسرے پانچ سالہ منصوبے کی سفارشات پر عمل درآمد کرتے ہوئے قومی افرادی قوت کی مجلس (National Manpower Council) کا قیام عمل میں آیا، جس کا سربراہ وزیر صحت و محنت و معاشرتی بہبود ہے اور اس کے ارکان منصوبہ بندی ڈویژن،

کہتے ہیں۔ اس ضابطے سے تنازعات کے تصفیے کا طریق کار پہلے سے کہیں زیادہ سہل اور بہتر ہو گیا اور صنعتی عدالت بننے سے انصاف کے تقاضے بھی پورے ہو گئے ہیں۔

۲۔ سماجی بہبود

پاکستان ایک فلاحی مملکت ہے۔ ۱۹۵۵ء اور ۱۹۶۲ء کے دستوروں میں حکومت کا فرض قرار دیا گیا تھا کہ وہ بلا امتیاز مذہب و ملت اور رنگ و نسل ہر شہری کے معیار زندگی کو ترقی دے، دولت کے ارتکاز کو روکے، ملک کے سب طبقوں کے درمیان عدل و انصاف قائم کرے، ہر شخص کے لیے روٹی، کپڑا، مکان، علاج اور تعلیم کی بنیادی ضروریات زندگی مہیا کرے اور جو لوگ جسمانی نقص یا کسی اور وجہ سے اپنی روزی نہ کما سکیں ان کی نفالت کرے۔ دراصل خود اسلام نے، جس پر پاکستان کی بنیاد ہے، حکومت پر یہ پابندیاں عائد کی ہیں۔

۱۹۴۷ء میں تقسیم ملک کے وقت جس وسیع پیمانے پر نقل آبادی ہوئی اسے حکومت سنبھال نہیں سکتی تھی۔ لوگوں نے کچھ اپنی سعی و کوشش سے اور کچھ محکمہ بحالیات کی امداد سے سر چھپانے کی جگہیں اور بعض کاروبار حاصل کیے۔ کچھ کام محکمہ تعلیم، صحت عامہ، محنت، عدلیہ، زراعت، امداد باہمی اور عوامی انجمنوں کے ذریعے بھی سر انجام دیا گیا؛ لیکن اس سلسلے میں حکومت کے سامنے مسائل و مشکلات کا انبار تھا۔ حکومت نے اپنے انتظامی ڈھانچے میں سماجی بہبود کا کام وزارت صحت و محنت و سماجی بہبود کے سپرد کر رکھا ہے۔ ۱۹۶۲ء کے آئین کی رو سے اسے صوبائی ذمہ داری قرار دیا گیا؛ چنانچہ اس کے بعد سے سماجی بہبود کے تمام کام اور منصوبے اور ادارے

کام کر رہا ہے۔

برصغیر میں ٹریڈ یونین تحریک کا آغاز ۱۸۹۰ء میں ہوا، لیکن اسے پہلی عالمگیر جنگ کے بعد فروغ حاصل ہوا۔ آزادی کے وقت پاکستان صنعت و حرفت میں بے حد پس ماندہ تھا، اس لیے ۱۹۴۷ء میں منظور شدہ مزدور انجمنوں (Registered Trade Unions) کی تعداد صرف پچھتر تھی اور وہ بھی اچھی طرح منظم نہ تھیں۔ صنعت و حرفت میں ترقی اور انجمن سازی کی حوصلہ افزائی کے سبب مئی ۱۹۶۶ء میں ان کی تعداد ۹۸۷ اور ان کے ارکان کی تعداد ۵۱۷۶۰۹ تک پہنچ گئی۔ یہ انجمنیں زیادہ تر بڑے بڑے صنعتی مرکوزوں، مثلاً ڈھاکے، چٹاگانگ، کراچی اور لاہور میں قائم ہیں۔ یہ عموماً مقامی ہوتی ہیں، لیکن بیشتر کا الحاق کسی نہ کسی مرکزی وفاقہ (Federation) سے ہوتا ہے، مثلاً آل پاکستان کنفیڈریشن آف لیبر All Pakistan Confederation of Labour، آل پاکستان فیڈریشن آف ٹریڈ یونینز All Pakistan Federation of Trade Unions، پاکستان مزدور فیڈریشن Pakistan Mazdoor Federation، پاکستان کے بحری کارکنوں کی فیڈریشن (Pakistan Sea Farers Federation) اور یونائیٹڈ ٹریڈ یونین فیڈریشن United Trade Union Federation۔ ان میں سب سے بڑی آل پاکستان کنفیڈریشن لیبر ہے، جس میں ۱۹۶۵ء تک پچیس مختلف صنعتوں کی ۲۹۵ جماعتیں ملحق تھیں، جن کے ارکان کی تعداد تقریباً چار لاکھ تھی۔

پاکستان میں بہت عرصے تک ۱۹۲۹ء کا صنعتی تنازعات کا قانون نافذ رہا، جس میں آزادی کے بعد وقتاً فوقتاً ترمیمیں ہوتی رہیں، لیکن حکومت پاکستان کو آخر کار اس قانون کو منسوخ کر کے اس کی جگہ ایک نیا قانون نافذ کرنا پڑا، جسے (Industrial Dispute Ordinance)

پہلے پنج سالہ منصوبے (۱۹۵۰ - ۱۹۶۰ء) میں تین چیزوں کی طرف خصوصی توجہ دی گئی تھی: سماجی منصوبہ بندی، سماجی تحقیقات اور سماجی کام۔ اس طرح حکومت کے ڈھانچے میں Social Welfare اور Housing and Settlement کے دو جدید محکمے قائم کیے گئے اور سماجی بہبود کے لیے منصوبے میں تین کروڑ روپے کی رقم رکھی گئی۔ جنوری ۱۹۵۶ء میں مرکزی حکومت نے سرکاری اور غیر سرکاری ارکان پر مشتمل سماجی بہبود کی ایک قومی مجلس (National Council of Welfare) قائم کی۔ اس کونسل کا ایک اہم کام یہ تھا کہ رضاکارانہ طور پر کام کرنے والے نجی اداروں کی ضروریات اور ان کی کارکردگی کا اندازہ کرے، ان کی راہنمائی کرے اور انہیں مالی اور فنی امداد دے۔ بعد میں ایسی کونسلیں صوبوں میں بھی قائم کر دی گئیں۔ ان کونسلوں کی حیثیت مشیر حکومت کی تھی۔ اس منصوبے میں عملاً زیادہ زور اس پر دیا گیا کہ کارکنوں کی تربیت کی جائے؛ چنانچہ پانچ سو کارکن تیار کرنے کا منصوبہ بنایا گیا، لاہور کے علاوہ ایک مرکز ڈھاکے میں اور تیسرا کسی اور جگہ کھولنے کی تجویز کی گئی (ڈھاکے کا مرکز ۱۹۵۹ء میں قائم ہوا) اور مشورہ دیا گیا کہ ملک کی تمام یونیورسٹیوں میں سوشل ورکس Social Works کا شعبہ قائم کیا جائے اور اسی طرح بعض دوسرے ذرائع سے تربیت یافتہ عملہ مہیا کیا جائے؛ لہذا پہلے پنج سالہ منصوبے کی بیشتر رقم تربیت کی ان تنظیموں، عمارات، موٹر گاڑیوں اور دفتری ساز و سامان پر لگ گئی، جس میں ستر لاکھ غیر ملکی زر مبادلہ بھی شامل تھا، نیز اس رقم سے سماجی بہبود کے دو سونے نجی ادارے امداد دینے والے اس منصوبے میں حکومت کو اس طرف بھی توجہ دی گئی۔

صوبائی حکومتوں کو منتقل کر دیے گئے، البتہ بالائی نگرانی اور بین الاقوامی سطح کے کام بدستور مرکز کے سپرد رہے۔

حکومت کے سماجی بہبود کے محکمے کے دو بنیادی کام ہیں: (۱) صنعت و زراعت اور ملازمتوں وغیرہ کے سلسلے میں ایسا معتدل معاشرتی نظام قائم کرنے کی کوشش کی جائے کہ ملک میں دولت کا ارتکاز نہ ہو سکے، کوئی طبقہ پس ماندہ نہ رہ جائے اور سب کے لیے لہانے، پینے، رہنے سہنے، لباس، علاج اور تعلیم کی سہولتیں پیدا ہو جائیں؛ (۲) اگر پھر بھی سماج میں سے کچھ لوگ پس ماندہ رہ جائیں تو ان کی عملی امداد کی جائے۔

اس محکمے نے محسوس کیا کہ ٹھوس بنیادوں پر کام کرنے کے لیے سب سے زیادہ کمی تربیت یافتہ عملے کی ہے۔ تقسیم ملک کے وقت چھوٹے پیمانے پر محنت مزدوری کرنے والوں کی بہبود کے لیے حکومت کے ڈھانچے میں ایک شعبہ موجود تھا، جس میں افسران سماجی بہبود (Labour Welfare Officers) بھرتی کیے جاتے تھے۔ ۱۹۵۲ء میں اقوام متحدہ اور بعض دوسرے اداروں کے تعاون سے سماجی بہبود کے لیے کارکنوں کی تربیت کا اہتمام لیا گیا، جس کے ذریعے پہلے پنج سالہ منصوبے کے آغاز سے پہلے ۱۲۳ کارکن تیار ہو چکے تھے اور پنجاب یونیورسٹی میں پوسٹ گریجویٹ کورس Post Graduate Course کا بندوبست کر لیا گیا تھا اور عملی امداد کے سلسلے میں دیہات کی زرعی و صنعتی ترقی (Village Agri- = V.A.I.D.)، قومی ترقی، (cultural and Industrial Development) قومی ترقی، زچہ و بچہ کے امدادی مراکز کا پروگرام شروع ہو چکا تھا۔ اسی طرح گونگوں، بہروں، اندھوں اور یتیمی کی تعلیم و تربیت کی طرف بھی توجہ دی گئی۔

جسے عورتوں کے لیے کل پاکستان انجمن خواتین (APWA)، مجلس بہبود اطفال (Pakistan Council for Child-Welfare)، عوامی بہبود کے لیے Pakistan Conference for Social Work، اندھوں کی بہبود کے لیے National Federation for the Welfare of the Blind، تپ دق کے مریضوں کی بہبود کے لیے Pakistan T. B. Welfare Association، جذامیوں کی بہبود کے لیے Pakistan Leprosy Association، ابتدائی طبی امداد کے لیے انجمن صلیب احمر Red Cross Society اور St. John Ambulance Association - کراچی میں رضاکارانہ طور پر ایک مجلس رابطہ Social Services Co-ordinating Council سماجی بہبود کے ساتھ سے اوپر اداروں میں رابطے کا کام کر رہی ہے۔

۱۹۶۱ء میں سوشل ویلفیئر ایجنسیز (رجسٹریشن اینڈ کنٹرول) آرڈیننس جاری کیا گیا تاکہ نجی اداروں کی کارکردگی کو بڑھایا جائے اور اداروں کی نگرانی کی جائے اور دیکھا جائے کہ چندہ دینے والوں نے جن مصارف کے لیے روپیہ دیا ہے ان کا صرف صحیح ہو رہا ہے۔ مستحق امداد عورتوں کے تین مراکز (ڈھ، نہ، راجپی، پشاور) اور بچوں کی امداد کے لیے حکومت کے پندرہ مراکز ملک میں کام کر رہے ہیں۔ حکومت کی طرف سے ہنگامہ، اردو اور انگریزی میں اچھے مضامین لکھنے والے بچوں کے لیے تین، اچھے فنکاروں کے لیے دو اور خدمت اور جرأت کا ایک انعام ہر سال دیا جاتا ہے۔ ہر سال ماہ اکتوبر کے پہلے دو شیعے کو بچوں کا دن منایا جاتا ہے۔ اقوام متحدہ کے ادارے UNICEF کی طرف سے ملنے والی امداد سے ایک لاکھ عورتیں اور بچے مستفید ہو رہے ہیں۔ اس ادارے کی طرف سے بچوں کی بہبود کے دو تربیتی مراکز (ڈھاکہ اور لاہور) قائم ہیں۔ مشرقی پاکستان میں حکومت کے قائم کردہ سترہ یتیم خانے ہیں اور ایسے یتیم خانے جنہیں حکومت

گئی کہ زکوٰۃ و صدقہ کے روپے کو سماجی بہبود کے لیے صرف کرنے کے لیے قوانین بنائے جائیں۔ اس منصوبہ میں جو رقم رکھی گئی تھی اس کی نسبت ۲۵ فی صد کے قریب نتائج برآمد ہوئے۔

دوسرے پنج سالہ منصوبے میں کوئی ۸ کروڑ ۳۰ لاکھ روپیہ رکھا گیا تھا۔ اس میں سماجی بہبود کے نجی اداروں کی طرف توجہ دی گئی۔ جو کارکن تیار ہو چکے تھے انہیں بنیادی جمہوریتوں کے نظام کے تحت کام پر لگایا گیا۔ زکوٰۃ، صدقات اور اوقاف کی رقم کو سماجی بہبود پر صرف کرنے کا پروگرام بنایا گیا۔ صوبائی حکومتوں میں سماجی بہبود کی نظامتیں قائم کی گئیں اور تجویز کی گئی کہ ہر صوبے میں سوشل ورک کا ایک ایک سکول کھولا جائے اور چار سو یونیورسٹی گریجویٹ اور سات سو دوسرے تربیت یافتہ کارکن تیار کیے جائیں؛ دس کالجوں میں سوشل ورک کے شعبے قائم کیے جائیں؛ شہری حلقوں میں اٹھانوے سکیمیں جاری کی جائیں؛ سینتالیس طبی امداد کے مراکز کھولے جائیں اور تین سو نجی رضاکارانہ کام کرنے والے اداروں کی مالی امداد کی جائے۔ تیسرے پنج سالہ منصوبے میں ۱۷ کروڑ ۱۰ لاکھ روپیہ رکھے گئے تھے۔

اس وقت ملک کے بیس کالج سوشل ورک میں گریجویٹ تیار کر رہے ہیں اور ان کی تعداد کو مزید بڑھایا جا رہا ہے۔ مندرجہ ذیل یونیورسٹیوں میں اس کے مستقل شعبے قائم ہیں: پنجاب، کراچی، ڈھاکہ، راجشاہی اور پشاور۔ اندازہ ہے کہ پندرہ سالہ منصوبے کے اختتام تک دو ہزار تربیت یافتہ کارکن تیار ہو جائیں گے۔ ۱۹۵۵ء میں سماجی بہبود کے اداروں کی تعداد دو سو تھی جو سماجی بہبود کے کام کو بڑھا رہی ہے۔ ۱۹۶۵ء میں ان کی تعداد ۱۰۰۰ ہو چکی ہے۔

ان کی اصلاح و نگرانی کا محکمہ بھی قائم ہے۔ جسمانی اور دماغی لحاظ سے پسماندہ طبقوں کی بحالی کے بھی کچھ انتظامات ہیں۔ اندازہ کیا گیا ہے کہ پاکستان میں تقریباً پانچ لاکھ افراد نابینا ہیں۔ حکومت نے ان کی تعلیم و تربیت کے لیے بھی مراکز کھول رکھے ہیں۔ نجی ادارے، مثلاً Association for the Prevention of Blindness اور Adult Blind Centre بھی اس سلسلے میں مفید کام کر رہے ہیں۔ ایک درجن سے اوپر مراکز بہروں اور گونگوں کی تربیت کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ دماغی لحاظ سے معذوروں کے متعلق Pakistan Institute of Mental Hygiene اور Pakistan Association of Mental Health مفصل جائزہ لے رہے ہیں۔

افلاس، جہالت، امراض، عصمت فروشی، گداگری، بے روزگاری، غذائی قلت، سیلاب اور طوفان، مکانوں کی قلت، مجرموں کی بحالی اور جنگ سے پیدا شدہ برے اثرات کے سلسلے میں ملک جس پسماندگی میں مبتلا ہے اس سے بہت سی سماجی برائیاں بھی جنم لے رہی ہیں۔ انہیں دور کرنے کے لیے حکومت نے ایک کمیشن بھی قائم کیا ہے (Commission for the Eradication of Social Evils)۔ ریٹائرڈ فوجیوں اور شہداء کے پسماندگان کی بہبود کے لیے بھی حکومت نے متعدد شعبے قائم کر رکھے ہیں؛ تاہم سماجی بہبود کے سلسلے میں بہت سا کام کرنا ابھی باقی ہے۔

۲۱۔ رہائشی منصوبے اور تعمیرات

شہری ضروریات کی تکمیل کے لیے مہونسل اور ٹاؤن کمیٹیاں تو تقسیم ملک سے پہلے سے موجود تھیں لیکن یہ ذمے داری روز بروز اتنی بڑھ رہی تھی کہ بڑے شہروں کے لیے امپروونٹ ٹرسٹ قائم کیے گئے۔ پاکستان کے حصے میں جو علاقے آئے تھے ان میں

امداد دے رہی ہے چوبیس ہیں۔ مغربی پاکستان میں حکومت کا اپنا قائم کردہ کوئی یتیم خانہ نہیں؛ امداد سے چلنے والے یتیم خانوں کی تعداد انیس ہے۔ نجی یتیم خانوں کی کل تعداد کوئی پانچ سو ہوگی۔ کراچی میں ۱۹۶۳ء سے کس مپرس بچوں کی نگہداشت کا ایک مرکز کام کر رہا ہے۔ نوجوانوں کی امداد کے لیے بھی ملک میں بعض ادارے قائم ہیں: گرلز گائیڈ اور بوائے سکاؤٹس کے علاوہ ڈھاکے میں ایک ورکس کیمپ ایسوسی ایشن اور لاہور میں یوتھ ہوسٹل ایسوسی ایشن قائم ہے۔ کراچی کے ثانوی تعلیمی بورڈ نے نیشنل یوتھ سنٹر قائم کیا ہے۔ مشرقی پاکستان میں ایسے سولہ مراکز موجود ہیں۔

حکومت کی طرف سے ایسے قواعد بھی موجود ہیں جن کے مطابق ملازم رز دینے والوں کا فرض ہے کہ ان حادثات کا معاوضہ ادا کریں جو کام کرنے کے دوران میں کسی ملازم کو پیش آجائیں، مثلاً دیکھیے Employee's و Workmen's Compensation Act, 1923 Social Insurance Ordinance, 1962۔ اسی طرح زچگی کی رخصتیں بھی دی جاتی ہیں۔

گداگری بہت بڑی لعنت ہے۔ اسلام نے اسے سختی کے ساتھ روکا ہے، لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ بے وسیلہ لوگوں کی حفاظت و امداد کا بندوبست کیا جائے۔ حکومت اس طرف توجہ دے رہی ہے اور ان تجاوز کو عملی جامہ پہنانا چاہتی ہے جو سماجی برائیوں کے انسداد کے کمیشن نے اس بارے میں پیش کی ہیں۔ حکومت مشرقی پاکستان نے ڈھاکے اور سیمن سنگھ میں گداگروں کی بحالی کے لیے دو مرکز کھول رکھے ہیں۔ اس طرح اپنی امداد آپ کے اصول پر کھلتا، بوگرا، رنگپور، کومیلہ اور فریدپور میں مراکز قائم ہیں۔ پاکستان میں ۱۹۶۲ء سے مجرموں کو قبل از وقت رہائی کی سہولتیں دے کر

قومی اجتماعوں کے مراکز کی تعمیر، نیز شہروں اور مکانات کے نقشوں کی تیاری اور نئے مکانات کے بنوانے کے مسائل بڑے اہم ہیں؛ چنانچہ پہلے پانچ سالہ منصوبے کے مطابق شہروں کی منصوبہ بندی (Town Planning) اور تعمیرات کے دو مراکز کھولے (ایک ڈھاکے میں اور دوسرا لاہور میں)، نیز انہیں مقامات پر عمارتی تحقیقات کے ادارے (Building Research Institutes) قائم کیے گئے اور پورے منصوبے کے لیے ۸۶ کروڑ ۱۰ لاکھ روپے کی رقم رکھی گئی۔ دوسرے منصوبے میں یہ رقم ۸۹ کروڑ ۵۰ لاکھ تھی، لیکن اس میں اسلام آباد اور ڈھاکے میں دارالحکومتوں کی تعمیر کے اخراجات بھی شامل تھے جو اس رقم کا کوئی چوتھا حصہ تھے۔ تیسرے منصوبے کی رقم ۳ ارب ۲ کروڑ ۶۱ لاکھ تھی۔

۱۹۶۰ء کے اعداد و شمار کی رو سے ملک میں ۳۹۱ شہر اور ایک لاکھ دیہات تھے اور کوئی ساڑھے پانچ فی صد سالانہ کی شرح سے شہری آبادی میں اضافہ ہو رہا تھا۔ ۱۹۶۰ء میں شہری آبادی ایک کروڑ ۲۶ لاکھ ۱۰ ہزار تھی، جو ۱۹۶۵ء میں ایک کروڑ ۶۴ لاکھ ۸۰ ہزار ہو گئی اور ۱۹۷۰ء میں اندازہ ہے کہ یہ تعداد ۲ کروڑ ۱۸ لاکھ تک پہنچ جائے گی۔ اس وقت ملک میں مکانات بنانے کی چار سو سو سائٹیاں کام کر رہی ہیں۔ انہیں مقامی امپروومنٹ ٹرسٹ ایسی اراشی مہیا کرتے ہیں جہاں پانی، بجلی اور سڑکوں وغیرہ کے انتظامات موجود ہوتے ہیں۔ اس سلسلے میں حکومت امداد باہمی کی انجمنوں کی بھی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔ کرایوں کو اعتدال پر رکھنے کے لیے ملک میں رینٹ کنٹرول ایکٹ (Rent Control Act) بھی نافذ ہے۔ پیالسی ذیلی شہر بسائے گئے ہیں۔ حکومت نے مکان بنانے کے لیے قرضے دینے کے لیے مالیاتی کارپوریشن برائے تعمیر مکانات (House Building Finance Corporation) بنائی

پہلا ٹرسٹ ۱۹۳۶ء میں قائم کیا گیا۔ دسمبر ۱۹۶۴ء میں ملک میں ایسے بائیس ٹرسٹ اور ۱۰۹ میونسپل کمیٹیاں موجود تھیں۔ دیہات کی رہائشی ضروریات کا کام ضلعی کونسلوں کے سپرد ہے۔ حکومت کی طرف سے محکمہ تعمیرات عامہ (Public Works = PWD Department) اور محکمہ منصوبہ بندی (Department of Planning) شہروں کے قیام اور تعمیرات کے سلسلے میں حکومت کی ذمہ داریوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں۔ حکومت کے دارالحکومتوں کی تعمیر کا کام کیپٹل ڈیولپمنٹ اتھارٹی (Capital = C.D.A. Development Authority) کے سپرد ہے اور ریلوے، ڈاک و تار اور آبپاشی وغیرہ کے محکمے اپنے ملازمین کی سکونت ضروریات کی طرف خود توجہ کرتے ہیں۔ منصوبہ بندی کمیشن وسیع پیمانے کی سکیموں کی طرف توجہ دیتا ہے۔

پاکستان کی آبادی میں سالانہ تیس لاکھ نفوس سے بھی زیادہ کا اضافہ ہو رہا ہے۔ صنعت و تجارت کی ترقی سے شہری آبادی میں اضافے کی مقدار بہت زیادہ ہے، پھر ہندوستان سے بھی مسلمانوں کی نقل آبادی ہوتی رہتی ہے۔ ان وجوہ سے پاکستان میں رہائش کا مسئلہ نازک سے نازک تر ہوتا چلا جا رہا ہے اور سالانہ کوئی ساٹھ ہزار مکانوں کی کمی مخصوص ہو رہی ہے؛ چنانچہ دوسرے پنج سالہ منصوبے کے شروع کرتے وقت صرف شہری آبادی میں چھ لاکھ مکانوں کی کمی تھی اور تیسرے منصوبے کے شروع کرنے وقت یہ کمی دس لاکھ تک پہنچ گئی۔ حکومت کو اس کا احساس ہے۔ اس سلسلے میں حکومت نے تعمیر مکانات کے لیے تحقیقات کا کام بھی شروع کروایا تھا تاکہ دیکھا جائے کہ کس طرح کی طرح مکانات تعمیر ہو سکتے ہیں اور مقامی سطح پر کتنے مکان بنائے جا سکتے ہیں۔ اپنے کے

راولپنڈی سٹیشن قائم کیا گیا اور اس میں ۷۰۰ کیلوواٹ (شارٹ ویو) کا ٹرانسمیٹر لگا۔ اس سال پاکستان کے ان مراکز سے سترہ زبانوں میں نشریات ہوتی تھیں۔

پہلے پانچ سالہ منصوبے میں نشریات کے لیے ڈھائی کروڑ، دوسرے میں چار کروڑ اور تیسرے میں نو کروڑ روپیہ رکھا گیا تھا۔ تیسرے منصوبے میں یہ بھی مدنظر تھا کہ ملتان میں ۱۰۰ کیلوواٹ کا اور کھلنا اور خیر پور میں دس دس کیلوواٹ کے بالواسطہ نشریات کے ”ریلیے سٹیشن“ قائم کیے جائیں اور اسلام آباد اور ڈھاکہ میں ایک ایک ہزار کیلوواٹ (میڈیم) کا اور اسلام آباد میں ڈھائی سو کیلوواٹ (شارٹ ویو) کا ٹرانسمیٹر لگایا جائے۔

۱۹۵۸ء میں ملک کے سب سٹیشنوں سے نشریات مجموعی طور پر ۲۹۴۱۵ گھنٹے ہوئی تھیں (میڈیم ویو: ۲۴۸۶۸ اور شارٹ ویو: ۲۴۵۴۷ گھنٹے) اور ۱۹۶۸ء میں ۹۳۰۱۸ گھنٹے (میڈیم ویو: ۴۲۹۳۶ اور شارٹ ویو: ۵۰۰۸۲ گھنٹے)۔ اندرون ملک کے علاوہ دس غیر ملکی سروسوں بھی ہیں: برطانیہ، مشرقی افریقہ، جنوب مشرقی افریقہ، برما، افغانستان، عرب، جنوب مشرقی ایشیا، جنوبی ایشیا، انڈونیشیا، ایران اور ترکی۔ ان میں کل تیرہ زبانیں استعمال ہوتی ہیں۔

اندرون ملک کے پروگراموں میں کوئی پچاس فی صد وقت کانے بجائے کو دیا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ مندرجہ ذیل پروگرام ہوتے ہیں: تلاوت قرآن مجید مع ترجمہ (مغربی پاکستان کے لیے اردو میں اور مشرقی پاکستان کے لیے ہنگلہ میں)، خبریں (اردو، ہنگلہ اور انگریزی میں)، تقریریں، مقالے، مشاہیر، مذاکرے، فحش، چھوٹے ٹی وی، مذاکرے اور فوجیوں کے لیے خاص پروگرام۔

ہوئی ہے، جس کے چار ریجنل اور بارہ سب ریجنل دفاتر کام کر رہے ہیں۔ اس کارپوریشن کا ابتدائی سرمایہ پانچ کروڑ روپے ہے، جو حکومت نے سپیا کیا۔ اس کے علاوہ جون ۱۹۶۵ء تک اس نے حکومت سے چھ کروڑ روپیہ بطور قرض بھی لیا اور مزید ۱۳ کروڑ روپیہ دوسرے ذرائع سے حاصل کیا۔ ۱۹۶۷ء تک اس کارپوریشن کی امداد سے صرف چوبیس ہزار مکانات تعمیر ہو سکے۔ بینک اور انشورنس کمپنیاں عموماً تعمیر مکان کے لیے قرضے نہیں دیتی۔

۲۲۔ نشریات

ریڈیو: پاکستان میں ریڈیو نشریات کا انتظام وزارت اطلاعات کے توسط سے کلیہ حکومت کے ہاتھ میں ہے۔ اس وقت ملک میں بارہ ریڈیو سٹیشن کام کر رہے ہیں: مشرقی پاکستان میں ڈھاکہ، چٹاگنگ، راجشاہی، سلہٹ اور رنگپور اور مغربی پاکستان میں لاہور، پشاور، کراچی، راولپنڈی، اسلام آباد، حیدرآباد اور کوئٹہ۔ ان سے اٹھارہ زبانوں میں نشریات ہوتی ہیں۔ ریڈیو کے محکمے کا اعلیٰ افسر ڈائریکٹر جنرل کہلاتا ہے۔

قیام پاکستان کے وقت ملک میں صرف تین ریڈیو سٹیشن تھے: لاہور (۵ کیلوواٹ، میڈیم ویو)، ڈھاکہ (۵ کیلوواٹ، میڈیم ویو) اور پشاور (۱ کیلوواٹ، میڈیم ویو)۔ قیام پاکستان کے بعد سب سے پہلے ۱۹۴۸ء میں کراچی کا ریڈیو سٹیشن قائم کیا گیا، جس میں میڈیم ویو اور شارٹ ویو کا ایک ایک ٹرانسمیٹر Transmitter نصب کیا گیا۔ ایک سال بعد اس میں دس کیلوواٹ کے ایک میڈیم ویو ٹرانسمیٹر کا اضافہ ہو گیا۔ اسی سال ۷۰۰ کیلوواٹ (شارٹ ویو) کا ایک ٹرانسمیٹر ڈھاکہ میں اور پچاس پچاس کیلوواٹ (شارٹ ویو) کے دو ٹرانسمیٹر کراچی میں لگائے گئے۔ ۱۹۵۰ء میں

میں بھی ایک سٹیشن قائم کیا گیا۔ لاہور اور ڈھاکہ سٹیشنوں کو ترقی دی گئی۔ چٹاگانگ اور پشاور میں اور اس کے بعد راجشاہی، ملتان، کھلنا، لائلپور، کومیلا اور حیدر آباد (سندھ) میں بھی سٹیشن قائم کرنے کا پروگرام ہے۔ ۱۹۶۷ء ہی میں مغربی جرمنی کے اشتراک سے ٹیلیویژن کے کام کی تربیت کے لیے راولپنڈی میں ایک مرکز بھی کھولا گیا ہے۔ لاہور اور ڈھاکہ میں تین تین سو واٹ کا ٹرانسمیٹر نصب کیا گیا ہے۔

ملک میں ۱۹۶۷ء تک پندرہ ہزار سے زائد ٹیلیویژن سیٹ درآمد ہو چکے تھے۔ نو کمپنیوں کو درآمدی پرزے جوڑ کر سیٹ تیار کرنے کے لائسنس جاری ہو چکے ہیں، جن میں سے بعض نے عملاً کام شروع کر دیا ہے۔ ریڈیو کی طرح ٹیلیویژن میں بھی کمرشل سروس کا اہتمام ہے۔ تیسرے پانچ سالہ منصوبے میں ٹیلیویژن کے لیے ساڑھے پانچ کروڑ روپیہ رکھا گیا تھا۔

فلم: قیام پاکستان کے وقت صرف لاہور میں دو سٹوڈیو تھے اور وہ بھی نامکمل، چنانچہ یہاں فلم سازی کا بالکل نئے سرے سے آغاز ہوا۔ ۱۹۴۸ء میں صرف ایک فلم بنی۔ ۱۹۴۹ء میں سات اور ۱۹۵۰ء میں نو فلمیں مکمل ہوئیں۔ اس وقت ملک میں گیارہ فلم سٹوڈیو ہیں، تقریباً چھ سو سینما ہال ہیں اور ہر سال دو سو کے لگ بھگ فلمیں تیار ہوتی ہیں۔ چھ فلم سٹوڈیو لاہور میں ہیں، دو کراچی میں اور تین ڈھاکہ میں۔ ان میں سے بعض سٹوڈیو سازو سامان کے اعتبار سے خاصے معیاری ہیں۔ زیادہ تر فلمیں اردو، ہنگلہ اور پنجابی زبان میں ہوتی ہیں۔ چند ایک فلمیں سندھی میں بھی تیار ہوئی ہیں اور اب پشتو فلمیں بھی بننے لگی ہیں۔ ایک فلم پر دو سے سات لاکھ روپے تکہ خرچ آتا ہے اور اسے مکمل ہونے میں چھ ماہ سے

مشرقی بنگال کے سننے والوں کے لیے پروگرام (یہ صرف لاہور سے نشر ہوتا ہے)۔ سکول براڈکاسٹ، اور یونیورسٹی میگزین۔ نومبر ۱۹۶۱ء کراچی، لاہور اور ڈھاکہ سٹیشنوں سے کمرشل سروس بھی جاری ہے۔ تمام بیرونی سٹیشنوں سے نشر ہونے والی خبریں اور ان پر تبصرے سننے کا انتظام موجود ہے اور اس طرح جمع ہونے والی معلومات حکومت پاکستان کو مہیا کی جاتی ہیں۔

ریڈیو پاکستان میں ۱۹۴۴ گائے والوں کی آوازوں کے ریکارڈ محفوظ ہیں۔ پروگراموں کی پندرہ روزہ ماہانہ اشاعت، اردو، ہنگلہ، انگریزی، عربی، ایرانی اور برسی زبانوں میں کی جاتی ہے۔ نشریات سے حکومت کو ۱۹۶۰ء میں ستائیس لاکھ روپے آمد ہوئی، جو پانچ سال میں بڑھ کر ستر لاکھ روپے تک پہنچ گئی۔

ٹیلیویژن: پاکستان میں ٹیلیویژن سٹیشن قائم کرنے کا فیصلہ حکومت نے ۱۹۶۴ء میں کیا تھا۔ اس سلسلے میں جاپان کی نوین الیکٹرک کمپنی Nippon Electric Co. سے معاہدہ کیا گیا کہ وہ بطور تجربہ چھوٹے سے پیمانے پر دو سٹیشن قائم کرے، چنانچہ ۲۶ نومبر ۱۹۶۴ء کو لاہور میں اور دسمبر ۱۹۶۴ء میں ڈھاکہ میں ابتدائی ٹیلیویژن سٹیشن قائم کیے گئے۔ فروری ۱۹۶۵ء میں پانچ کروڑ روپے کے سرمائے سے ایک ٹیلیویژن کارپوریشن (Television Promoters Co.) قائم کی گئی، جس میں نجف سے زیادہ سرمایہ حکومت پاکستان نے لگایا اور مختلف نوین الیکٹرک کمپنی جاپان اور انگلستان کی کمپنی (Thomson Television (International) Ltd.)

نے مہیا کیا۔ ۱۹۶۷ء میں کراچی سٹیشن نے کام شروع کیا۔ اس کا ٹرانسمیٹر چھ کلو واٹ کا ہے اور لاہور ڈھاکہ کی بہ نسبت بڑا بھی ہے اور مکمل طور پر فروری ۱۹۶۷ء کو راولپنڈی۔ اسلام آباد

فلمی صنعت کے فروغ کے لیے حکومت کی طرف سے زیادہ سے زیادہ سہولتیں فراہم کی جا رہی ہیں۔ اس سلسلے میں فلم ڈیولپمنٹ کارپوریشن Film Development Corporation، ڈھاکہ، کا قیام بھی قابل ذکر ہے، جہاں ہدایت کاروں، مصنفوں، فن کاروں اور فنی کارکنوں کو اعلیٰ درجے کی تربیت دی جاتی ہے۔ دوسرے ممالک میں پاکستانی فلمیں برآمد کرنے کے لیے بھی ایک کارپوریشن قائم کی گئی ہے۔ اس کی ایک شاخ لندن میں بھی کھل چکی ہے۔ ۱۹۶۵-۱۹۶۶ء میں فلموں کی برآمد سے تقریباً چھ لاکھ روپے کی آمدنی ہوئی۔ اب پاکستان میں رنگین فلمیں بھی بڑی تعداد میں تیار ہونے لگی ہیں، جس سے امید ہے کہ برآمدات میں بہت اضافہ ہو جائے گا۔ انڈونیشیا، افغانستان، مشرقی افریقہ، سوڈان، عدن، برما، بحرین، سیلون، چین، ایران، ہانگ کانگ اور برطانیہ پاکستانی فلموں کے لیے اچھی منڈیاں ثابت ہو سکتے ہیں۔ پاکستان میں فلمی صنعت کو تحفظ دینے کے لیے بھارتی فلموں کی درآمد پر پابندی عائد ہے، البتہ امریکہ، روس، برطانیہ، فرانس، اٹلی، جاپان، مصر، ایران وغیرہ سے فلمیں درآمد ہوتی اور نمائش کے لیے پیش کی جاتی ہیں۔

۲۳ - صحافت

صحافت نے پاکستان کے قیام اور پھر اس کے استحکام میں قابل قدر کردار ادا کیا ہے۔ آج وہ نہ صرف قوم کو ہر لحظہ بدلتے ہوئے قومی اور بین الاقوامی منظر سے آگاہ رکھتی ہے بلکہ معیار زندگی کو بہتر بنانے اور شہری آزادیوں کی حفاظت کرنے میں بھی مؤثر امداد دیتی ہے۔ صنعتی ترقی اور معاشرتی نشو و نما کے ساتھ تعلیم کی توسیع اور پاکستانی صحافت کی قوت اور تاثیر میں خلیج افراط

ایک سال تک کا عرصہ درکار ہوتا ہے۔ فلم کا سارا خام مواد باہر سے درآمد کیا جاتا ہے۔

پاکستان نے برلن، کینس Cannes، وینس، ماسکو، کولمبو، ایڈنبرا اور دوسرے مقامات پر ہونے والے بین الاقوامی فلمی میلوں میں شرکت کی ہے اور متعدد انعامات بھی حاصل کیے ہیں۔

سنسر بورڈ کی منظوری حاصل کیے بغیر کوئی فلم نمائش کے لیے پیش نہیں کی جا سکتی۔ فلمیں سنسر کرتے وقت خاصی آزاد خیالی سے کام لیا جاتا ہے، لیکن ایسی فلموں کی نمائش کی اجازت نہیں دی جاتی جن سے ملک کا امن و امان متاثر ہو، قومی سالمیت اور تحفظ پر آنچ آتی ہو، اخلاقی اقدار مجروح ہوتی ہوں، جرائم کی حوصلہ افزائی ہوتی ہو یا کسی ملکی یا غیر ملکی فلم کا چرہ ہوں۔ فلمی صنعت سے ملک کی آمدنی میں معتد بہ اضافہ ہوتا ہے اور اس مد سے حکومت کو تقریباً ڈھائی کروڑ روپیہ وصول ہوتا ہے۔

ڈاکومنٹری فلمیں (documentaries) زیادہ تر حکومت کا شعبہ فلم و مطبوعات (Department = DFP of Film and Publication) تیار کرتا ہے۔ ان میں خبر نامے (news-reels) اور پاکستانی ثقافت سے متعلق نہیں شامل ہیں۔ ۱۹۶۸-۱۹۶۹ء تک اس شعبے میں ڈھائی سو نیوزریل اور دو سو ڈاکومنٹری فلمیں تیار ہوئی تھیں۔ اس شعبے کی بہترین ڈاکومنٹری فلم ”پاکستان کی کہانی“ (Pakistan Story) ہے، جو ۱۹۶۶ء میں پیش کی گئی۔ یہ سب فلمیں مقامی سینماؤں کے علاوہ آٹھ سے زیادہ بیرونی ممالک میں بھی باقاعدگی سے دکھائی جاتی ہیں۔ شعبہ فلم و مطبوعات میں اقوام متحدہ اور یونسکو جیسے اداروں کی تیار کردہ فلمیں پاکستان کی علاقائی زبانوں میں ”ڈب“ کرنے کے بعد عوام کے سامنے پیش کی جاتی ہیں۔

ہوا ہے۔

پاکستانی صحافت زمانہ قبل از آزادی کے برصغیر کے مسلم پریس کی وارث ہے۔ متحدہ ہندوستان میں جب مسلمانوں نے اخبارات نکالے تو ہندوؤں اور سکھوں کے اخبارات پوری طرح اپنے قدم جما چکے تھے۔

یسویں صدی کے ربع اول میں آلہلال (کلکتہ)، کلرینڈ، ہمدرد اور الجمعیت (دہلی)، زمیندار (لاہور) اور وکیل (امرتسر) مسلمانوں کے نقطہ نگاہ کی ترجمانی کرتے رہے اور اسلامیان ہند میں مقبول رہے۔ آل انڈیا مسلم لیگ کے قیام کے بعد مسلمانوں کے اخبارات کی اہمیت میں اضافہ ہوا اور ۱۹۴۰ء میں قرارداد پاکستان منظور ہو چکی تو بیشتر اخبارات تحریک پاکستان کے طاقتور اور بااثر ترجمان بن گئے۔ برصغیر کے مسلمان اپنی منزل مقصود کا تعین کر چکے تھے، جسکی تبلیغ و اشاعت کے لیے زیادہ سے زیادہ اخبارات کی ضرورت تھی؛ چنانچہ ۱۹۳۹ء میں کلکتے سے بنگالی روزنامہ آزاد جاری ہوا۔ اگلے سال شام کا انگریزی اخبار ستار *The Star* اور ۱۹۴۲ء میں انگریزی روزنامہ مارننگ نیوز *The Morning News* نکالے گئے۔ اسی سال دہلی سے انگریزی ہفت روزہ ڈان *The Dawn* جاری ہوا، جو اگلے ہی سال روزنامہ بن گیا۔ پھر ۱۹۴۶ء میں لاہور سے پاکستان ٹائمز *The Pakistan Times* اور نوائے وقت نکلیں۔ یہ تمام اخبارات مسلمانوں کے مفادات کی نگہداشت کرتے تھے، لیکن ان کی مالی حالت اچھی نہیں تھی۔

آزادی کا سورج طلوع ہونے پر مسلمانوں کے قابل ذکر اخبارات میں سے پاکستان ٹائمز اور نوائے وقت پاکستان کے حصے میں آئے۔ سول اینڈ *The Civil & Military Gazette* (لاہور) اور *The Sind Observer* (کراچی) کے

سوا باقی غیر مسلم اخبار نقل وطن کر گئے، تاہم مسلمانوں کے بعض موقر اخبارات ہندوستان سے پاکستان میں منتقل ہوئے۔ کراچی سے ڈان کا اجرا ٹھیک یوم استقلال پر ہوا۔ کچھ عرصہ بعد جنگ اور انجام بھی دہلی سے کراچی منتقل ہو گئے۔ غیر مسلم اخبارات کے ترک وطن پر لاہور کی صحافت میں جو خلا پیدا ہوا اسے پورا کرنے کے لئے پاکستان ٹائمز اور نوائے وقت کی صوری اور معنوی خصوصیات میں اضافہ کیا گیا۔ جلد ہی امروز اور کچھ اور نئے اخبارات بھی نکل آئے۔ مشرقی پاکستان میں صحافت کی ضرورت کلکتے سے ڈھاکے منتقل ہونے والے اخبارات نے پوری کی۔ مارننگ نیوز ہفت روزہ کی حیثیت سے اپریل ۱۹۴۸ء میں ڈھاکے سے نکلا اور دسمبر ۱۹۴۹ء میں روزنامہ بن گیا۔ آزاد بھی کلکتے سے ڈھاکے آ گیا۔ ڈھاکے سے ایک انگریزی روزنامہ پاکستان آبزرور *The Pakistan Observer* بھی شائع ہونے لگا۔

نوزائیدہ مملکت کے ساتھ نوخیز پاکستانی صحافت کو بھی گونا گوں مسائل کا سامنا کرنا پڑا۔ پاکستان جن علاقوں پر مشتمل ہے وہ صنعتی اعتبار سے نہایت پس ماندہ تھے۔ طباعت کی سہولتیں نہایت محدود تھیں۔ چھاپہ خانے کی مشینری کے فالتو پرزے اس علاقے میں نہیں پتے تھے۔ ایک مطبع میں کئی کئی اخبار طبع ہوتے تھے۔ ہندوستان سے مسلمان صحافیوں اور چھاپہ خانوں کے کارکنوں کی آمد سے اخبارات کی تدوین و اشاعت کا سلسلہ تو جاری ہو گیا لیکن ایک آزاد مملکت کی ضرورت اور عظمت کے لیے صحافت کا جو معیار درکار تھا اس تک پہنچنے کے لیے موزوں اخبار نویسوں کی کمی ایک عرصے تک محسوس ہوتی رہی۔ عام معاشرتی اور اقتصادی عوامل بھی صحافت کی ترقی میں حائل ہوئے۔ ۱۹۵۱ء میں خواندگی

ایک ہی سال کے اندر ختم ہو گیا، لیکن ٹائمز آف کراچی، جس کا آغاز خاصا زوردار تھا، کوئی آٹھ سال تک لشتم ہشتم چلتا رہا۔

اکتوبر ۱۹۵۸ء کے فوجی انقلاب کے بعد جو حکومت برسرِ اقتدار آئی اسکے تقریباً گیارہ سالہ دور میں صحافت پر مثبت اور منفی دونوں قسم کے اثرات مترتب ہوئے۔ حکومت نے براہ راست اور بالواسطہ اخبارات پر کنٹرول حاصل کرنے کے لیے متعدد اقدامات کیے۔ سب سے پہلے پروگریسو پیپرز لمیٹڈ The Progressive Papers Ltd. کو سرکاری تحویل میں لیا گیا اور کچھ عرصے کے بعد بذریعہ نیلام فروخت کر دیا گیا۔ کمپنی مزید دو بار فروخت ہوئی اور بالآخر نیشنل پریس ٹرسٹ National Press Trust معرض وجود میں آیا۔ پروگریسو پیپرز کے اخبارات پاکستان ٹائمز (لاہور و راولپنڈی) اور امروز (ملتان و لاہور) اور ہفت روزہ سپورٹس ٹائمز The Sportimes (لاہور) کے علاوہ مشرق (لاہور، کراچی و پشاور)، انجام (کراچی)، مارننگ نیوز (ڈھاکہ و کراچی) اور بنگالی روزنامہ دینک پاکستان (ڈھاکہ) یکے بعد دیگرے ٹرسٹ کی تحویل میں آ گئے۔

پہلے اور دوسرے پنج سالہ منصوبے کے دوران میں بالخصوص صنعت اور تعلیم کو جو فروغ حاصل ہوا اس کی بدولت اخبارات کے دائرہ اے اشاعت میں توسیع اور آمدنی (بالخصوص اشتہارات کی آمدنی) میں خاصا اضافہ ہوا۔ کارکن صحافیوں کی شرائط کار اطمینان بخش نہ تھیں؛ تنخواہیں معمولی، سہولتیں برائے نام اور ملازمت کا تحفظ مفقود تھا۔ حکومت نے ۱۹۶۰ء میں پاکستان پریس کمیشن قائم کیا اور اسی سال ۲۷ اپریل کو کارکن صحافیوں کی شرائط ملازمت کا ہنگامی قانون جاری کیا۔ اس قانون کے رو سے صحافیوں کو ملازمت کا تحفظ دیا گیا۔ پراویڈنٹ فنڈ لازمی قرار دیا گیا۔ کارکن صحافیوں

کی شرح ۱۳۰۸ فیصد تھی اور شہری آبادی کا تناسب ۱۰ فیصد سمجھا جاتا تھا۔ ایک اور اندازے کے مطابق ۷ کروڑ ۶۰ لاکھ کی آبادی میں سے صرف دو لاکھ افراد صنعتی میدان سے متعلق تھے۔ ان حالات میں اخبارات کا حلقہ اشاعت محدود اور آمدنی قلیل رہی۔ اشتہارات اخبارات کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ ہیں، لیکن وہ بھی صنعتی ترقی کا ثمر ہوتے ہیں۔ مصائب و مشکلات کے خلاف صحافت کی جدوجہد جاری رہی اور اس دوران میں دو مشہور اخبارات لقمہ اجل بن گئے۔ یہ دونوں انگریزی اخبارات تھے۔ سندھ آبزروزر کے مالک ترک وطن کرتے ہوئے اسے فروخت کر گئے اور وہ چھ سال تک مالی مشکلات کا سامنا کرنے کے بعد ۱۹۵۳ء میں بند ہو گیا۔ فیما پاکستان کے بعد سول اینڈ ملٹری گزٹ، جو کراچی سے بھی شائع ہونے لگا تھا، ۱۹۵۰ء میں فروخت ہوا۔ دو سال کے بعد کراچی ایڈیشن بند کر دیا گیا اور ایک سال بعد لاہور ایڈیشن بھی بحران کا شکار ہو گیا۔ اسے زندہ رکھنے کی جرأت مندانہ دوشش کی گئی، مگر وہ کامیاب نہ ہوئی اور اس طرح برطانوی ہندوستان کا ایک قدیم اخبار جسے نامور انگریز مصنف رڈ یارڈ کیپلنگ Rudyard Kipling کی ادارت کا فخر بھی حاصل رہا تھا، ہمیشہ ہمیشہ کے لیے میدان سے نکل گیا۔ دوسری جانب ۱۹۵۲ء اور ۱۹۵۵ء کے درمیان تین نئے انگریزی اخبار نکلے: مارننگ نیوز ڈھاکہ کے بعد کراچی سے بھی شائع ہونے لگا، کراچی کے ایک شام کے اخبار ایوننگ ٹائمز The Evening Times کو ٹائمز آف کراچی The Times of Karachi کے نام سے صبح کا اخبار بنا دیا گیا؛ پاکستان سٹینڈرڈ The Pakistan Standard مسلم لیک کے جماعتی ترجمان کی حیثیت سے نکلا۔ مؤخر الذکر دو اخبار کامیاب نہ ہوئے۔ پاکستان سٹینڈرڈ تو

ہوا؛ شاگرد پیشہ کارکنوں کے لیے اجرت مقرر ہوئی؛ انتظامیہ کو صلہ خدمت (gratuity) کی ادائیگی کا پابند کیا گیا؛ کارکن صحافیوں کی شرائط ملازمت کے ہنگامی قانون مجریہ ۱۹۶۰ء کی رو سے منتظمین کارکن صحافیوں کے علاج معالجے کے اخراجات کا کفیل قرار دیا گیا تھا۔ قانون میں ۱۹۶۷ء کی ایک ترمیم کے ذریعے کارکن صحافیوں کے اہل و عیال کے لیے بھی یہ سہولت منظور کی گئی؛ ویج بورڈ کے ایوارڈ کی آخری شق یہ تھی نہ کوئی ایسی ہیئت حاملہ جسے مرکزی حکومت قائم کرے پانچ سال بعد اس فیصلے پر نظر ثانی کرے گی۔ کارکن صحافیوں نے ۱۹۶۵ء کے بعد اس پر نظر ثانی کا مطالبہ شروع کر دیا۔ بالآخر ۱۹۶۹ء میں نئی فوجی حکومت نے اس مطالبے کو تسلیم کرتے ہوئے دوسرا ویج بورڈ قائم کیا، جس میں کارکن صحافیوں کی وفاقی تنظیم (PFUJ) اور مالکان جرائد کی انجمن (APNS) کے نمائندے برابر تعداد میں لیے گئے۔ بورڈ نے ۷ جنوری ۱۹۷۰ء کو ایک عبوری فیصلہ دیا، جس کا تقاضا تھا کہ کارکن صحافیوں کی اجرتوں میں اضافہ کیا جائے، لیکن اے۔ بی۔ این۔ ایس نے اس فیصلے کی تعمیل سے معذوری ظاہر کی۔ اس پر بی۔ ایف۔ یو۔ جے نے ۱۵ اپریل سے ہڑتال کا اعلان کر دیا۔ ہڑتال کا نوٹس ان چار مطالبات پر مبنی تھا: کارکن صحافیوں کو دوسرے ویج بورڈ کے عبوری فیصلے کے مطابق مالی امداد دی جائے؛ (۲) اخباری صنعت سے متعلق دوسرے کارکنوں کو بھی اسی شرح سے عبوری امداد دی جائے؛ (۳) اے۔ بی۔ بی۔ کو حسب سابق زمرہ الف کی خبر رساں ایجنسی قرار دیا جائے اور (م) بی۔ بی۔ آئی کو حسب سابق زمرہ بی کی خبر رساں ایجنسی قرار دیا جائے۔ اکثر صحافتی اداروں نے کارکنوں کو ”عبوری امداد“ دینا منظور کر لیا، لہذا ۲۴ اپریل

بھی گھنٹے کا قرار پایا؛ صحافیوں کو ایک سال میں ایک ماہ کی استحقاقی رخصت، بیماری کی رخصت اور اتفاقیہ چھٹیوں کا حقدار قرار دیا گیا؛ تین سال یا زیادہ مدت کی ملازمت والے صحافی کی ملازمت ختم کرنے سے پہلے مالک کے لیے یہ لازم قرار پایا کہ وہ اسے دو ماہ کا نوٹس یا اس کے عوض دو ماہ کی تنخواہ ادا کرے؛ علاوہ ازیں صنعتی عدالتوں کو صحافیوں اور منتظمین کے تنازعات پر فیصلہ دینے کا اختیار دیا گیا۔

ہنگامی قانون کے تقاضوں کے مطابق مرکزی حکومت نے ۳۰ مئی ۱۹۶۰ء کو ایک ویج بورڈ Wage Board قائم کیا، جس نے کارکن صحافیوں کی شرائط ملازمت، صحافتی اداروں کے مالی وسائل، قیمتوں اور اجرتوں کے مروجہ ڈھانچے اور دوسرے متعلقہ امور کا جائزہ لینے کے بعد ۳۱ جنوری ۱۹۶۱ء کو اپنا ایوارڈ دیا اور اس میں کارکن صحافیوں کے مختلف طبقوں کی تنخواہ کے سکیل scales مقرر کر دیے۔ ویج بورڈ نے کارکن صحافی کی جو تعریف کی اس میں خوش نویس اور پروف ریڈر بھی شامل کر لیے گئے تھے۔ اس سے اخباری کارکنوں کے ان دو بڑے طبقوں کو بھی ایوارڈ کا فائدہ پہنچا۔ ویج بورڈ نے مراعات کی تفویض کے لیے صحافتی اداروں کو ان کے مالی وسائل کے اعتبار سے مختلف زمروں میں تقسیم کیا: روزانہ اخبارات کو تین زمروں میں، ہفتہ وار یا وقفوں سے شائع ہونے والے جرائد کو دو زمروں میں اور خبر رساں ایجنسیوں کو تین زمروں میں۔ ویج بورڈ ایوارڈ کے اساسی نکات یہ تھے: اجرتوں کے معاملے میں اردو اور انگریزی اخبارات کے کارکنوں کا امتیاز ختم کر دیا گیا؛ ہنگامی الاؤنس، ملازمتی الاؤنس، ذمہ داری الاؤنس، رات میں کام کرنے والا الاؤنس، مسہانداری الاؤنس اور بڑے

اور لیل و نہار؛ (ب) انگریزی: مشرقی پاکستان سے *The Forum*، *The People*، *The Eastern Herald*، *The Holiday* اور *The Wave* اور مغربی پاکستان سے *The Punjab Times*، *The Citizen*، *The Sunday Post*، *The Pakistan* اور *The Combate*، *The Inter-Wing*، *Monitor*۔

نئی حکومت نے ایک عبوری یا محافظ حکومت کا کردار اختیار کیا اور ملک میں بالغ رائے دہی کے اصول پر براہ راست عام انتخابات کرانے کے لیے قانونی اقدامات کیے۔ عبوری حکومت نے رائے عامہ کی بنیاد پر ملک میں سیاسی اداروں کے مستقبل کی بھی تعین کر دی اور یہ فیصلہ کیا کہ آئندہ نظام حکومت پارلیمانی اور وفاقی ہوگا۔ حکومت نے یکم جنوری ۱۹۷۰ء سے ملک میں سیاسی سرگرمیوں کی عام اجازت دے دی اور اس طرح صحافت کو بھی ایک نئی تب و تاب میسر آئی۔ حکومت چونکہ خود کوئی سیاسی عزائم نہیں رکھتی اور ملکی سیاسیات میں غیر جانبداری کی دعویدار ہے، اس لیے اس نے نہ صرف پرانے اخبارات کے معاملات میں مداخلت سے احتراز کیا بلکہ نئے اخبارات کے لیے بھی فراخدلی سے اجازت نامے جاری کیے؛ چنانچہ سازگار حالات میں فوری طور پر چند نئے اخبارات شائع ہونے لگے: وسط ۱۹۶۹ء میں لاہور سے اردو کا نوائے ملت اور آغاز ۱۹۷۰ء میں راولپنڈی سے انگریزی کا نیو ٹائمز *The New Times* نکلا۔ بھر ڈھاکے سے بنگلہ روزنامہ سنگرام، ملتان سے اردو کا جسارت اور لاہور سے مساوات جاری ہوا۔ مئی ۱۹۷۰ء میں کوہستان بھی ایک نئی انتظامیہ کے تحت دوبارہ شائع ہونے لگا۔ اب ملک کے ممتاز اخبارات یہ ہیں: (الف) اردو: جنگ، امروز، مشرق، نوائے وقت، حریت، نوائے ملت، کوہستان، جسارت اور مساوات؛ (ب) انگریزی: پاکستان ٹائمز

کو ہڑتال ختم ہو گئی اور تمام اخبارات اور خبر رساں ایجنسیوں نے دوبارہ کام کرنا شروع کر دیا۔ پاکستان (کنونشن) لیگ نے، جو ۱۹۶۲ء سے ۱۹۶۹ء تک برسرِ اقتدار رہی، معرض وجود میں آنے کے ساتھ ہی ایک جماعتی اخبار نکالنے کا فیصلہ کیا اور روزنامہ کوہستان خرید لیا، لیکن جب یہ جماعت برسرِ اقتدار نہ رہی تو اخبار مالی اور انتظامی بحران کا شکار ہو گیا اور اس کی اشاعت جاری نہ رہ سکی۔ اخبار کے کارکنوں نے اپنے واجبات کی وصولی اور اخبار کی زندگی کے لیے ضویل جدوجہد کی، جو بالآخر بارآور ہوئی اور نئی حکومت نے ایک ایڈمنسٹریٹر کا تقرر کر کے اخبار ایک ایسے ادارے کو منتقل کرنے کے اقدامات کیے جو اخبار کو چلتا رکھنے کا ضامن بنا۔ بہر حال تسنیم، پاکستان سینڈرڈ اور کوہستان (دور دوم) کے خاتمے کی کہانیاں ظاہر کرنی ہیں کہ پاکستان میں کسی سیاسی جماعت کے لیے اپنے ترجمان کے طور پر کوئی اخبار نکالنا بہت دشوار رہا ہے۔

مارچ ۱۹۶۹ء میں برسرِ اقتدار آنے والی فوجی حکومت نے شہری آزادیاں، بالخصوص اخبار نکالنے کی سہولتیں بحال کر کے جو فضا پیدا کی اس سے ہفتہ وار صحافت کو خاص طور سے تازہ ولولہ ملا اور چند ماہ کے اندر متعدد ہفت روزہ جرائد منظر عام پر آئے اور بعض پرانے جرائد نے نئی اہمیت حاصل کر لی۔ چونکہ سیاسی سرگرمیوں کی بحالی سے ملک میں سیاسی گہما گہمی پیدا ہوئی، قومی مسائل پر سوچ بچار کا شوق بیدار ہوا اور ہفتہ وار جرائد نے سیاسی معاملات اور رجحانات پر معصل اور غیر مبہم انداز میں اظہار خیال شروع کر دیا، جس سے ان کے حلقہ اشاعت میں بھی تیزی سے اضافہ ہوا۔ ایسے جرائد میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں: (الف) اردو: لاہور سے چٹان، نصرت، جہاں نما، زندگی، ایشیا، قندیل اور کہانی اور کراچی سے اخبار جہاں

نباہنے والے ماہوار رسالے الگ ہیں اور ان میں عصمت، حور، خاتون، زیب النساء، بتول اور چلمن شامل ہیں۔ پاکستان کو ادبی صحافت کی جو مضبوط روایت ورثے میں ملی اس میں بھی قابل قدر اضافہ ہوا ہے۔ ماہوار، دو ماہی اور سہ ماہی رسالے بڑی تعداد میں موجود ہیں، جو اہل قلم کی ادبی تخلیقات اہل ذوق تک پہنچاتے ہیں۔ ان جرائد میں نقوش، ادبی دنیا، ادب لطیف، سویرا، افکار، ساقی، اردو زبان، قومی زبان، فنون، سیپ، نیا دور، اوراق، اردو ڈائجسٹ اور سیارہ ڈائجسٹ نمایاں ہیں۔ بعض سرکاری اور نیم سرکاری علمی، فنی اور تحقیقاتی اداروں کے اپنے جریدے ہیں، جو بیش قیمت علمی اور ٹیکنیکل مواد مہیا کرتے ہیں، مثلاً صحیفہ، اردو، المعارف، اقبال ریویو، ملت، فکر و نظر۔ کالجوں کے جرائد میں اورینٹل کالج میگزین، راوی، ٹریسنٹ، خیابان اور مہراں قابل ذکر ہیں۔ دینی رسالوں میں ترجمان القرآن، ترجمان الحديث، طلوع اسلام، الرحیم اور البلاغ ممتاز ہیں۔ ملک کے اندر ایک طاقتور فلم پریس بھی موجود ہے۔ روزنامہ اخبارات کے فلمی ایڈیشنوں اور فلمی صفحات کے علاوہ کراچی، ڈھاکے اور لاہور سے متعدد ہفتہ وار اور ماہوار فلمی رسالے شائع ہوتے ہیں۔

طرز ملکیت: پاکستان کے تمام اخبارات اور جرائد افراد یا جائنٹ سٹاک کمپنیوں کی ملکیت ہیں۔ ۱۹۶۳ء میں نیشنل پریس ٹرسٹ کے قیام سے ایک نئی طرز ملکیت پیدا ہوئی۔ حکومت کے ایما پر بعض ممتاز صنعت کار یکجا ہوئے اور انہوں نے ٹرسٹ کی بنیاد رکھی۔ وقف نامے میں ٹرسٹ کو ایک غیر سیاسی اور غیر کاروباری ادارہ ظاہر کیا گیا اور صحت مند خطوط پر قومی صحافت کے نشو و نما کو مقصود ٹھہرایا گیا۔ نیشنل پریس ٹرسٹ کا چیرمین کل وقتی ہے اور اس کے بورڈ آف ٹرسٹیز

ملوننگ فیوز، ڈان اور پاکستان آبزرور؛ (ج) بنگلہ: دھنک پاکستان، آپلا، اتفاق، اور سنگرام؛ (د) علاقائی اخبارات: انڈس ٹائمز *The Indus Times* (حیدرآباد)؛ خیبر میل *The Khyber Mail* (پشاور)؛ زمانہ (کوئٹہ)؛ یونٹی *The Unity* (چٹاگانگ)؛ مغربی پاکستان (لاہور، بہاولپور و سکھر)؛ نیو ٹائمز (راولپنڈی)؛ وفاق (لاہور و سرگودھا)؛ کائنات (بہاولپور)؛ ڈیلی بزنس، عوام اور غرب (لاہل پور)۔

پاکستان کی معیشت بنیادی طور پر زرعی ہے، لیکن وہ زراعتی بنیاد پر صنعتی ترقی کے لیے کوشاں ہے اور جوں جوں یہ کوشش آگے بڑھتی ہے صنعتی، تجارتی اور مالی معاملات کے مطالعے کی ضرورت اور اہمیت بڑھتی جاتی ہے۔ اس ضرورت کو پورا کرنے میں صحافت نے بھی کچھ حصہ لیا ہے اور اس سلسلے میں ہفتہ وار جرائد *The Business Recorder* اور *The Business Post* کے علاوہ اردو میں ایک روزنامہ اخبار ڈیلی بزنس بھی شائع ہوتا ہے۔ برصغیر کے مسلمانوں کے ہاں خواتین کے جرائد کی ایک عمدہ روایت سرسید کی تعلیمی تحریک کے ثمرات کا آغاز ہوتے ہی قائم ہو گئی تھی، چنانچہ ان جرائد میں تہذیب نسوان اور حور وغیرہ کئی سال تک خواتین کی دلچسپی کا مواد مہیا کرتے رہے، لیکن ان جرائد پر ادبی رنگ غالب تھا۔ قیام پاکستان کے بعد تعلیم نسوان عام ہونے کے ساتھ جب عملی زندگی کے میدانوں میں خواتین کی سرگرمیاں بڑھیں تو اردو اور انگریزی روزناموں نے بطور خاص ان سرگرمیوں کی رودادیں شائع کرنی شروع کر دیں۔ اب وہ نہ صرف اخبارات خواتین کی سرگرمیوں اور ان کے معاملات کو خاطر خواہ اہمیت دیتے ہیں بلکہ، اخبار خواتین، *The Mirror*، *The Women World* اور *Women World* کے مکمل جریدے ہیں۔ ادبی روایت

کرائیکل گروپ (چٹاگانگ) : انگریزی روزنامہ کرائیکل *The Chronicle* اور بنگلہ روزنامہ بنیاد۔

کسردار: پاکستانی صحافت کا کردار روایتی اور جیلی طور پر سیاسی ہے۔ برصغیر کے مسلمانوں نے قیام پاکستان کی جنگ جن وسائل سے جیتی ان میں تحریر اور تقریر سرفہرست تھے۔ مسلمانوں کے اخبارات نے اپنی بے سروسامانی اور ناتوانی کے باوجود نہایت کامیابی کے ساتھ برطانوی صحافت اور ہندو صحافت کا مقابلہ کیا اور تحریک پاکستان کو مخالفت کے شدید طوفانوں میں آگے بڑھاتے رہے۔ ایک ایسے زمانے میں جب ریڈیو اور دوسرے وسائل نشرو اشاعت مخالفوں کے قبضے میں تھے، برصغیر کے مسلمانوں میں آزادی اور علیحدہ قومیت کا شعور پیدا کرنے اور انہیں اتحاد و تنظیم کی لڑی میں پرو کر پاکستان کی راہ پر ڈالنے کا زیادہ تر کام اخبارات ہی نے کیا۔ ۱۹۵۸ء کے فوجی انقلاب کے بعد جب ملک بھر میں سیاسی سرگرمیوں پر پابندی لگا دی گئی تو صحافیوں نے اخبارات کے کالم بھرنے کے لیے رفتہ رفتہ ترقیاتی منصوبوں، ثقافتی سرگرمیوں اور عالمی امور میں زیادہ دلچسپی لینی شروع کی۔ جرائم کی خبروں کو زیادہ تفصیلات اور تصاویر کے ساتھ شائع کرنے اور نسوانی حقوق کی سرگرمیوں کو زیادہ جگہ دینے کا رواج بھی اسی زمانے میں ہوا۔ انگریزی اخبارات کا حلقہ اشاعت گو اردو اخبارات کے مقابلے میں نہایت محدود ہے لیکن یہ سرکاری امور میں انگریزی کی بالا دستی اور اس زبان کی عالمی اہمیت کی وجہ سے زیادہ بااثر شہور ہوتے ہیں۔ صبح کو شائع ہونے والے انگریزی اخبارات کا انداز نظر عام طور پر معروضی اور عالمگیر ہے۔ وہ قومی معاملات کے علاوہ بین الاقوامی امور کی خبریں بھی صحت اور اہتمام سے شائع کرتے ہیں۔ اکثر انگریزی اخبارات نے غیر ملکی اخبارات کے خلاف

Board of Trustees میں تعلیمات، مالیات اور تجارت کے شعبوں سے تعلق رکھنے والے محتاز اصحاب شامل ہیں۔ ۱۹۷۰ء میں واقفوں نے وقف نامے میں ترمیم کی اور نظریہ پاکستان کی حفاظت اور معاشرتی عدل کے اسلامی احکامات پر مبنی ایک نظام معیشت کو ترقی دینا ٹرسٹ کے اخبارات کی ذمہ داریوں میں شامل کیا۔ ٹرسٹ کے زیر اہتمام مغربی اور مشرقی پاکستان کے اہم شہروں سے انگریزی، اردو اور بنگلہ میں یہ اخبارات اور جرائد شائع ہوتے ہیں: مارننگ نیوز *The Morning News* (کراچی و ڈھاکہ)؛ پاکستان ٹائمز *The Pakistan Times* (لاہور و راولپنڈی)؛ امروز (لاہور و ملتان)؛ مشرق (لاہور، پشاور و کراچی)؛ دینک پاکستان (ڈھاکہ)؛ اخبار خواتین (کراچی)؛ سپورٹائمز *The Sportimes* (لاہور)۔ ٹرسٹ کے علاوہ مندرجہ ذیل ادارے بھی ایک سے زیادہ اخبارات و جرائد شائع کر رہے ہیں: (۱) پاکستان ہیرلڈ پبلیکیشنز لمیٹڈ (کراچی)؛ ڈان *The Dawn* (انگریزی)؛ ڈان (گجراتی)؛ ایوننگ سٹار *The Evening Star*؛ اسٹریٹ ویکی آف پاکستان *The Illustrated Weekly of Pakistan*؛ ایسٹرن فلم *The Eastern Film* اور حریت (ڈان گجراتی اور ایوننگ سٹار شام کے اخبارات ہیں)؛ (۲) نوائے وقت پبلیکیشنز لمیٹڈ (لاہور)؛ نوائے وقت اور قندیل؛ (۳) ملت گروپ، کراچی؛ ملت (گجراتی) اور شام کو شائع ہونے والا انگریزی روزنامہ لیڈر *The Leader*؛ (۴) جنگ گروپ؛ جنگ؛ شام؛ نوشائع ہونے والا ڈیلی نیوز *The Daily News* اور اخبار جہان؛ (۵) پاکستان آبزرور گروپ (ڈھاکہ)؛ پاکستان آبزرور *The Pakistan Observer*؛ ہفتہ وار فلمی جریدہ چترالی (بنگلہ، اردو)؛ ہفت روزہ پوربودیش؛ (۶) یونٹی پبلیکیشنز لمیٹڈ (چٹاگانگ)؛ انگریزی روزنامہ یونٹی *The Unity*؛ روزنامہ انصاف (بنگلہ) اور پندرہ روزہ مشرق (اردو)؛ (۷)

کلام اور فیچر حاصل کرنے کے انتظامات کر رکھے ہیں اور اس طرح انہیں عالمی واقعات اور رجحانات پر عالمی شہرت کے اخبار نویسوں کی تحریریں مل جاتی ہیں۔ بیشتر اردو اور ہنگلہ اخبارات زیادہ توجہ ملکی حالات پر مرکوز کرتے ہیں۔ شام کو نکلنے والے اخبارات، خواہ وہ اردو میں ہوں یا انگریزی میں، عام طور پر سنسنی خیز خبروں پر تکیہ کرتے ہیں۔ پاکستان کے بعض انگریزی اخبارات آبزور *The Observer* (لنڈن) اور نیویارک *The New York Herald Tribune* کی فیچر سروس کے خریدار ہیں اور اس طرح انہیں ان دو اہم اخبارات کے نامہ نگاروں کے لکھے ہوئے خاص فیچر اور خصوصی رپورٹیں سستے داموں مل جاتی ہیں۔ کئی ممتاز بین الاقوامی خبررساں ایجنسیوں کے اپنے نامہ نگار پاکستان میں موجود ہیں۔ ملک میں اہل صحافت کی بڑی تنظیمیں یہ ہیں: آل پاکستان نیوز پیپرز سوسائٹی (APNS)، اخبارات کے مالکان کی انجمن ہے؛ کونسل آف پاکستان نیوز پیپرز ایڈیٹرز (CPNE)، مدیران اخبارات و جرائد کی تنظیم ہے؛ پاکستان فیڈرل یونین آف جرنلسٹس (PFUJ) کارکن صحافیوں کی تنظیموں (Trade Unions) کا وفاق ہے۔ [حالیہ ہڑتال کے بعد صحافیوں کی خاصی تعداد نے پی۔ ایف۔ یو۔ جے سے مستعفی ہو کر نیشنل یونین آف جرنلسٹس (NUJ) کے نام سے ایک نئی تنظیم قائم کر لی ہے]۔ کارکن صحافیوں نے کراچی، ڈھاکہ، لاہور، ملتان، بہاولپور، کوئٹہ اور کئی دوسرے صحافتی مراکز میں پریس کلب قائم کر رکھے ہیں۔

خبر رساں ادارے: پاکستانی اخبارات کو تین تسلیم شدہ خبر رساں ادارے خبریں مہیا کرتے ہیں: (۱) ایسوسی ایٹڈ پریس آف پاکستان (APP)؛ (۲) پاکستان پریس انٹرنیشنل (PPI) اور (۳) یونائیٹڈ پریس آف پاکستان (UPP)۔ اول الذکر دو اداروں نے

نے اخبارات کو ٹیلی پرنٹرز مہیا کر رکھے ہیں جبکہ تیسرا ادارہ اپنی خبریں دستی مہیا کرتا ہے۔ اے۔ پی۔ پی۔ تقریباً چوں اخبارات، ریڈیو پاکستان اور ٹیلی ویژن کارپوریشن کے تمام ٹیلیویژن سیشنوں کو خبریں مہیا کرتا ہے۔ یہ ادارہ چویس تجارتی اداروں اور مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے مختلف دفتروں کو بھی خبریں دیتا ہے۔ ادارے کا مرکزی دفتر کراچی میں ہے اور ذیلی دفاتر راولپنڈی، لاہور، ڈھاکہ، چٹاگانگ، پشاور، لاہور، ملتان، بہاولپور، سکھر، حیدرآباد، اور کوئٹہ میں واقع ہیں۔ ادارے نے دوسرے اہم شہروں میں بھی اپنے جز وقتی نامہ نگار رکھے ہوئے ہیں۔ حکومت پاکستان کے ایک فیصلے کی رو سے غیر ملکی خبررساں اداروں کو پاکستانی اخبارات اور جرائد کو براہ راست خبریں مہیا کرنے کی اجازت نہیں۔ اس لیے بہت سی غیر ملکی خبررساں ایجنسیوں نے پاکستانی خبررساں اداروں سے خبروں کے تبادلے کی بنیاد پر معاہدے کر لیے ہیں اور وہ پاکستانی اداروں کے توسط سے پاکستانی اخبارات کو خبریں، فیچر اور تصویریں مہیا کرتی ہیں۔ اے۔ پی۔ پی۔ نے غیر ملکی خبروں کی فراہمی اور ترسیل کے لیے مندرجہ ذیل غیر ملکی خبررساں ایجنسیوں سے معاہدے کر رکھے ہیں: رائٹر (لنڈن)؛ ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ (نیویارک)؛ نیو چائنا نیوز ایجنسی (ہیکنگ)؛ تاس (ماسکو)؛ اے۔ پی۔ این (ماسکو)؛ انٹارا (جکارتا)؛ پارس (تہران)؛ اناطولیا (انقرہ)؛ لیودو (ٹوکیو)؛ مینا (قاہرہ)۔

پاکستان پریس انٹرنیشنل، جو ۱۹۵۸ء کے لگ بھگ قائم ہوئی تھی اور ۱۹۶۸ء تک پاکستان پریس ایسوسی ایشن (پی۔ پی۔ اے) کہلاتی تھی، ایک نجی جائنٹ سٹاک کمپنی ہے۔ پاکستان میں غیر ملکی خبررساں ایجنسیوں پر پابندی کے بعد

بڑے شہروں میں ایجنسی کے دفاتر ہیں اور نسبتاً چھوٹے شہروں میں کل وقتی یا جز وقتی نامہ نگار متعین ہیں۔ بی۔ بی۔ آئی کے دائرہ عمل میں توسیع اور اے۔ بی۔ بی۔ سے اس کے صحت مند مقابلے کی بدولت اخبارات کو زیادہ مواد زیادہ تیزی کے ساتھ ملنے لگا ہے۔ بی۔ بی۔ آئی نے ایک فیچر سنڈیکٹ بھی قائم کیا ہے، جو ملکی اور غیر ملکی اخبارات کو عام دلچسپی کے خاص مضامین مہیا کرتا ہے۔ اے۔ بی۔ بی۔ نے اہم واقعات اور تقریبات کے لیے فوٹو سروس بھی شروع کر دی ہے۔

یونائیٹڈ پریس آف پاکستان United Press of Pakistan ۱۹۴۹ء میں قائم ہوئی۔ ایجنسی بالعموم ملک کے ایک حصے کے اہم اخبارات میں شائع ہونے والی خاص خبریں دوسرے حصوں کے اخبارات کو مہیا کرتی ہے۔ ایجنسی کے بیشتر خبر نامے اردو میں تیار کیے جاتے ہیں اور ان کی نقول دستی مہیا کر دی جاتی ہیں۔ یو۔ بی۔ بی۔ (UPP) کے دفاتر کراچی، لاہور اور راولپنڈی میں ہیں۔ اگرچہ پاکستان میں آزادی صحافت کو دوسری شہری آزادیوں کی طرح شروع ہی سے محترم سمجھا جاتا ہے اور اہل صحافت نے اس آزادی کے حصول اور تحفظ کی خاطر طویل جدوجہد بھی کی ہے، تاہم پاکستانی صحافت ملک کے تمام قوانین کی پابند ہے۔ ۱۹۶۳ء میں دونوں صوبوں کی حکومتوں نے مطبوعات و مطابع سے متعلق مروجہ قوانین کو یک جا کر کے ایک نیا ہنگامی قانون جاری کیا، جس کی رو سے اخبار نکالنے اور اخبار چلانے میں خاصی دشواریاں پیدا ہوئیں۔ صحافیوں نے اس قانون کی بعض دفعات کے خلاف احتجاج کیا اور صحافتی ادارے بھی اس احتجاج میں شریک ہوئے۔ چنانچہ حکومت نے اہل صحافت کو یہ پیش کش کی کہ اگر وہ اپنے لیے خود کوئی خطیہ لکھ لیا کریں

۱۹۶۸ء میں فرانس، مغربی جرمنی، چیکوسلواکیا، یوگوسلاویا، بلغاریا، رومانیہ، اٹلی، پولینڈ، ہنگری، مصر، ملیشیا، اور جاپان کے کوئی ایک درجن غیر ملکی اداروں نے بی۔ بی۔ اے سے الحاق کیا اور یوں اس کا نام بی۔ بی۔ آئی ہو گیا۔ ایسوسی ایٹڈ پریس آف پاکستان (APP) غیر ملکی خبروں کی فراہمی کے لیے لنڈن، نیویارک، کٹھمنڈو، وغیرہ میں اپنے مستقل نمائندے بھی رکھتی ہے۔ اے۔ بی۔ بی۔ اور بعض اخبارات کے مستقل نمائندے شروع ہی سے نئی دہلی میں متعین تھے، لیکن ۱۹۶۵ء کی جنگ کے بعد یہ نمائندے واپس بلا لیے گئے اور پاکستان میں مقیم بھارتی اخبار نویس بھی واپس چلے گئے۔

اے۔ بی۔ بی۔ خبروں کی صورت میں اوسطاً پچاس ہزار الفاظ روزانہ اپنے ٹیلی پرنٹروں پر تقسیم کرتی ہے۔ ساتھ سے زیادہ صحافی خبروں کی فراہمی اور تدوین پر مامور ہیں اور تقریباً ایک سو ٹیلی پرنٹر آپریٹر اور مکینک خبروں کی وصولی اور تقسیم کے کم میں حصہ لیتے ہیں۔ اے۔ بی۔ بی۔ اپنے غیر ملکی حلیفوں کو روزانہ پانچ ہزار سے زیادہ الفاظ میں خبریں مہیا کرتی ہے۔ ۱۹۶۳ء تک اے۔ بی۔ بی۔ میں صرف دو بین الاقوامی خبر رساں ایجنسیوں (رائٹر اور ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ) کے نمائندے کام کرتے تھے؛ اب بارہ صحافی غیر ملکی خبر رساں اداروں کی نمائندگی کے لیے اس ادارے سے منسلک ہیں اور ان میں چار پاکستانی ہیں۔

بی۔ بی۔ آئی خبروں کی صورت میں اوسطاً چالیس ہزار الفاظ روزانہ دوسرکٹوں پر تقسیم کرتی ہے۔ ان میں سے ایک ملکی اور دوسرا غیر ملکی مواد کے لیے مخصوص ہے۔ تقریباً تمام اخبارات، ریڈیو، ٹیلی ویژن، سرکاری دفاتر اور کاروباری ادارے بی۔ بی۔ آئی سے خبریں خریدتے ہیں۔ ملک کے تمام

سیکر جس بات کا تذکرہ ایوان کی کسی روداد سے حذف کرنے کا حکم دے، اخبارات بھی اس کی اشاعت سے احتراز کرتے ہیں اور ایوان کے تمام ارکان کے ساتھ یکساں سلوک کے پابند ہیں؛ عدالتوں کی کارروائی کی رپورٹ میں یہ اصول ملحوظ رکھا جاتا ہے کہ کسی بھی فریق کے موقف کو بڑھا کر یا گھٹا کر پیش نہ کیا جائے اور انصاف گستری کی راہ میں کوئی رکاوٹ پیدا نہ کی جائے؛ محنت کشوں کی خبریں اس طرح شائع کی جانی چاہئیں کہ محنت کشوں کے حقوق اور مسائل کی ترجمانی ہو جائے، مگر انہیں ہڑتال، تشدد یا پیداوار میں کمی پر اکسانے سے احتراز کیا جائے؛ طالب علموں کے ضمن میں بھی یہی اصول قائم کیا گیا ہے؛ ضابطہ اخلاق کی رو سے اخبارات یا دوسرے اشاعتی اداروں کو کسی بیرونی ملک سے کوئی مالی امداد قبول کرنے یا اس سے کوئی اور فائدہ اٹھانے کی اجازت نہیں، البتہ غیر ممالک کے نمائندے اپنے اشتہارات شائع کرا سکتے ہیں۔

مسلم صحافت شروع ہی سے خداداد صلاحیتوں کے مالک اہل قلم کی مرہون منت رہی ہے۔ قیام پاکستان تک صحافت، بالخصوص اردو صحافت، میں تبصروں کو خبروں پر ترجیح دی جاتی تھی کیونکہ پوری قوم کے ساتھ مسلمانوں کے بیشتر اخبارات بھی ایک نظریاتی مملکت کے قیام کی جدوجہد میں مصروف تھے۔ قیام پاکستان کے بعد اردو صحافت نے فنی اعتبار سے ترقی کی اور نئے معیاروں کو برقرار رکھنے اور انہیں مزید آگے لے جانے کے لیے تربیت یافتہ کارکن صحافیوں کی ضرورت محسوس کی گئی۔ پنجاب یونیورسٹی، کراچی یونیورسٹی اور ڈھاکہ یونیورسٹی میں صحافت میں ایم۔ اے کے کورس جاری ہیں اور ان کورسوں میں عملی تربیت پر خاصا زور دیا جاتا ہے۔ کارکن صحافیوں کی تنخواہوں

گزر لیں تو ہنگامی قانون کی تعزیری دفعات پر عملدرآمد مختل کیا جا سکتا ہے۔ بالآخر سرکاری نمائندوں اور مدیران جرائد کے درمیان سال بھر کی گفت و شنید کے بعد ۱۶ جولائی ۱۹۶۴ء کو مدیران اخبارات کی تنظیم (CPNE) نے ایک ضابطہ اخلاق مرتب کیا اور اس کی رو سے ایک اخلاقی عدالت بھی قائم کی گئی جو ضابطہ اخلاق کی خلاف ورزی کی شکایات کی سماعت اور تصور وار کی مذمت کرنے کی مختار ہے۔ یہ ضابطہ اخلاق فی الحقیقت عام اخلاقی اصولوں پر مبنی ہے، جس کی رو سے مدیران جرائد توہین آمیز، شرانگیز، امن و امان کے منافی، فحش اور نجی زندگیوں کے بارے میں رسواکن مواد کی اشاعت سے احتساب کرتے ہیں۔

ضابطہ اخلاق کی رو سے خبروں کے ذرائع کو حسب مشا صیفہ راز میں رکھنا چاہیے؛ اگر خبروں کے ذرائع کسی مواد کو اخبار نویس تک رکھنے کی درخواست کریں یا کسی مواد کی اشاعت کی تاریخ اور وقت مقرر کریں تو ان کی خواہش کا احترام ہونا چاہیے؛ معروضیت خبر نویسی کا معیار ہونا چاہیے؛ سرخیاں لازمی طور پر مواد سے ہم آہنگ ہونی چاہئیں؛ علاوہ ازیں افراد، اداروں یا معاصرین کے خلاف جھوٹے الزامات شائع کرنے سے منع کیا گیا ہے؛ کسی شخص کے بیان کو توڑ مروڑ کر یا اصل مدعا کے خلاف شائع کرنا بھی معیوب ہے؛ اخبارات کو معاشرے کے مختلف طبقات میں منافرت کی آگ بھڑکانے کی اجازت نہیں، البتہ وہ علاوہ یا طبقوں کے مابین عدم مساوات پر بصائر و نظائر پیش کرنے میں آزاد ہیں؛ دوسرے ملکوں کے سربراہوں کے بارے میں توہین آمیز مواد اور ایسے امور کا شائع کرنا ممنوع ہے جن سے دوست ملکوں کے ساتھ پاکستان کے تعلقات بگڑ جانے کا اندیشہ ہو؛ قومی اور صوبائی سطح پر کارگزاری کی رپورٹ کا اصول یہ ہے کہ

دو بڑے علاقائی ٹورنامنٹ (قائداعظم ٹرافی اور ایوب ٹرافی) ہوتے ہیں، نیز کھلاڑیوں کی تربیت کا بندوبست اور غیرممالک میں پاکستانی ٹیم کے دوروں اور پاکستان میں غیرملکی ٹیموں کے دوروں کا انتظام کیا جاتا ہے۔ پاکستانی ٹیم نے کرکٹ کی دنیا میں اپنا ایک اہم مقام پیدا کیا ہے اور اسکے بعض کھلاڑی، مثلاً فضل محمود، کاردار، امتیاز، حنیف، مشتاق، آصف، انتخاب اور ماجد وغیرہ عالمی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ حنیف محمد نے ٹسٹ میچوں کی طویل ترین اننگ (۱۶ گھنٹوں میں ۳۳۷ رنز) کھیل کر اور آصف اقبال اور انتخاب عالم نے نویں وکٹ پر ۱۹۰ رنز بنا کر عالمی ریکارڈ قائم کیے۔ اب تک پاکستانی ٹیم برطانیہ، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، ویسٹ انڈیز اور بھارت کا دورہ کر چکی ہے اور ان تمام ملکوں کی ٹیمیں پاکستان آ چکی ہیں۔

ہاکی کو اب پاکستان کے قومی کھیل کا درجہ مل چکا ہے۔ برصغیر گزشتہ چالیس سال سے اس کھیل میں اپنی برتری تسلیم کرتا چلا آ رہا ہے، چنانچہ اب تک تمام اولمپک ٹورنامنٹ یا تو بھارت نے جیتے ہیں یا پاکستان نے۔ پاکستانی ٹیم کی کامیابیوں کا آغاز ۱۹۵۸ء سے ہوتا ہے جب اس نے ٹوکیو میں ایشیائی کھیلوں کا فائنل میچ جیتا۔ ۱۹۶۰ء میں روم میں منعقد ہونے والے اولمپک کھیلوں میں پاکستان نے ہاکی کے عالمی چیمپین کا اعزاز حاصل کیا۔ یہ اعزاز جکارتا کے ایشیائی کھیلوں میں بھی برقرار رکھا گیا۔ ۱۹۶۲ء کے بعد پاکستان میں اس کھیل پر زوال آنے لگا کیونکہ اس کے اکثر کھلاڑی میدان سے نکل گئے تھے۔ چنانچہ ۱۹۶۳ء میں بھارت کو اولمپک کھیلوں میں فتح حاصل ہوئی؛ تاہم ۱۹۶۸ء میں پاکستان نے ایک بار پھر اپنی اعلیٰ صلاحیتوں کا ثبوت دیا اور میکسیکو میں ہونے والے اولمپک کھیلوں

کے سکیل مقرر ہونے کے بعد اخبارات کے مالک نئی بھرتی کے معاملے میں تربیت یافتہ نوجوانوں کو ترجیح دینے لگے ہیں۔ اس طرح یونیورسٹیوں سے ایم۔ اے صحافت کی ڈگری لے کر نکلنے والے نوجوان نہ صرف اخباری صنعت میں جگہ پاتے ہیں بلکہ اطلاعات، تعلقات عامہ اور نشر و اشاعت کے سرکاری و غیر سرکاری اداروں میں بھی قبول کیے جاتے ہیں۔

۲۴۔ ادب اور فنون لطیفہ

پاکستان کی قومی اور علاقائی زبانوں کے ادب پر علیحدہ علیحدہ مقالات شامل کیے جا رہے ہیں؛ رک بہ اردو، بلوچی، براہوئی، بنگلہ، پشتو، پنجابی، پوٹھوہاری، سندھی اور ہندکو۔ پاکستان میں فنون لطیفہ سے متعلق سرگرمیوں کی تفصیلات کے لیے رک بہ فن، فنون۔

۲۵۔ کھیل

آزادی سے قبل ان علاقوں کے مسلمان جو اب پاکستان میں شامل ہیں کھیل کے میدان میں اپنی اعلیٰ مہارت کا ثبوت دیا کرتے تھے، خصوصاً ہاکی اور پہلوانی میں تو برصغیر کی شہرت کا دارومدار زیادہ تر انہیں پر تھا۔ قیام پاکستان کے وقت ملک بھر میں مختلف کھیلوں کی مقامی انجمنیں اور کلب موجود تھے۔ انہیں منظم کرنے کے لیے ایک سپورٹس کنٹرول بورڈ کا قیام عمل میں لایا گیا اور حکومت کی سرپرستی کے باعث پاکستانی کھلاڑی بہت جلد بین الاقوامی مقابلوں میں حصہ لینے کے قابل ہو گئے۔

کرکٹ کا شمار پاکستان کے مقبول ترین کھیلوں میں ہوتا ہے۔ پاکستان کرکٹ کنٹرول بورڈ (BCCP=Board of Control for Cricket in Pakistan) اعلیٰ ترین سرکاری ادارہ ہے، جس کے زیر اہتمام ہر سال

قابل ذکر ہے۔ ۱۹۷۰ء میں دولت مشترکہ کے کھیلوں کے مقابلے میں پاکستانی پہلوانوں نے متعدد اعزاز حاصل کیے ہیں۔ اسی طرح مکہ بازی کے میدان میں بھی پاکستان اپنی جگہ پیدا کر رہا ہے۔

فٹ بال بھی ایک مقبول عام کھیل ہے، لیکن اس میں پاکستانی کھلاڑی ابھی اولمپک کھیلوں کے معیار پر نہیں پہنچ سکے؛ تاہم پاکستان فٹ بال فیڈریشن (PFF) کوشش کر رہی ہے کہ غیر ملکی اتالیقوں کی خدمات حاصل کر کے ان کا کھیل بہتر بنایا جائے۔ اس سلسلے میں تربیتی مرکز قائم کیے جا رہے ہیں اور ملک میں غیر ملکی ٹیموں کے دوروں کی حوصلہ افزائی بھی کی جا رہی ہے۔

لان ٹینس، ٹیبل ٹینس اور بیڈمنٹن میں بھی بین الاقوامی معیار حاصل نہیں ہو سکا، تاہم ہارون رحیم نے انگلستان میں چند چھوٹے درجے کے لان ٹینس ٹورنامنٹوں میں خاصی کامیابی حاصل کی ہے۔ پاکستان ٹیبل ٹینس فیڈریشن بھی عالمی مقابلوں میں حصہ لینے کے لیے ٹیمیں بھیجتی رہتی ہے۔ گھڑ دوڑ کراچی، لاہور اور راولپنڈی میں

ہوتی ہے۔ پاکستان کی جاکی کلب Jockey Club کا الحاق لندن کی جاکی کلب سے ہے۔ سب سے بڑی دوڑیں قائداعظم گولڈ کپ اور پاکستان ڈربی ہیں، جن میں جیتنے والے کو اسی ہزار روپیہ انعام ملتا ہے۔ ”ریس“ کے گھوڑے زیادہ تر رینالہ اور ساہی وال میں پالے جاتے ہیں۔

تیراکی کے بین الاقوامی مقابلوں کے لیے تربیت دینے کا ملک میں کوئی انتظام نہیں، چنانچہ ابھی تک کوئی پاکستانی تیراک اولمپک کھیلوں میں حصہ نہیں لے سکا۔ اس کے باوجود بروجن داس اور عبدالملک نے آبنائے انگلستان کو عبور کر کے تیراکی کی تاریخ میں پاکستان کا نام شامل کر دیا ہے۔ بروجن داس نے آبنائے انگلستان چھ بار

کھویا ہوا اعزاز دوبارہ حاصل کر لیا۔ اس وقت پاکستان کی ٹیم کو دنیا کی بہترین ہاکی ٹیم تسلیم کیا جاتا ہے۔ پاکستان ہاکی فیڈریشن (PHF) اس کھیل کا اعلیٰ ترین تنظیمی ادارہ ہے، جس کے زیر اہتمام ہر سال نیشنل ہاکی چیمپئن شپ اور آغا خان گولڈ کپ ٹورنامنٹ منعقد ہوتے ہیں اور کھلاڑیوں کے لیے تربیتی ٹیمیں لگائے جاتے ہیں۔

سکواش (Squash) ایک اور کھیل ہے جس میں پاکستانی کھلاڑیوں، خصوصاً ”خان برادران“ نے اپنے ملک کا نام بلند کیا۔ ۱۹۵۱ء سے ۱۹۵۶ء تک ہاشم خان نے، ۱۹۵۷ء میں اسکے چچا زاد بھائی روشن خان نے، ۱۹۵۸ء سے ۱۹۶۰ء تک ہاشم خان کے چھوٹے بھائی اعظم خان نے اور ۱۹۶۲ء میں اسکے بھتیجے محب اللہ خان نے یکے بعد دیگرے British Open Title جیتا۔ ۱۹۶۳ء میں یہ اعزاز مصری کھلاڑی ابوطالب نے چھین لیا، لیکن اسی سال اور پھر ۱۹۶۴ء میں آفتاب جاوید نے شوقیہ ٹھیلنے والوں کا عالمی اعزاز جیت کر اس شکست کا ازالہ کر دیا۔

تقسیم برصغیر سے قبل لاہور، گوجرانوالہ، سیالکوٹ، اور امرتسر پہلوانی کے بڑے مرکز تھے۔ حصول آزادی کے بعد امرتسر کے نامور پہلوان بھی پاکستان چلے آئے۔ اس میدان میں پاکستان کی شہرت رستم زمان گمان پہلوان اور بسکے خاندان کی عظیم الشان کامیابیوں کی مرہون بنتی ہے۔ اس وقت گمان پہلوان کے بھتیجے بھولو پہلوان کو عالمی چیمپئن کا اعزاز حاصل ہے اور گزشتہ کئی سال سے دنیا کا کوئی پہلوان اس کے مقابلے میں اترنے پر آمادہ نہیں ہو سکا۔ ”شوقیہ کشتی“ میں بھی پاکستان نے کئی میڈل جیتے ہیں جن میں ۱۹۵۷ء کے ایشیائی کھیلوں میں سونے کا اور ۱۹۵۸ء کے اولمپک میں کانسی کا میڈل بالخصوص

اس شعبے میں ذاتی دلچسپی لے کر اسے مستحکم اور مستقل بنیادوں پر از سر نو منظم کیا اور ایک نوجوان برطانوی ماهر اثریات جان مارشل John Marshall کو اس کا ناظم مقرر کیا۔ مارشل ۱۹۰۲ء سے لے کر ۱۹۳۲ء تک اس عہدے پر فائز رہا اور برصغیر میں کھدائی اور آثار قدیمہ کی حفاظت وغیرہ کا کام بہت حد تک اسی کا مرہون منت ہے۔ سر جان مارشل کے بعد مسٹر ہارگریوز Mr. Hargreaves، رائے بہادر دیا رام ساہنی، میجر بلیکسٹن Blakiston، راؤ بہادر کے۔ این۔ ڈکشمی اور سر مارٹیمر وہیلر Sir Mortimer Wheeler اس شعبے کے سربراہ بنے۔ تقسیم کے بعد پاکستان کے حصے میں قدیم یادگاروں، مقامات، فنون لطیفہ اور ثقافت سے متعلق جو چیزیں آئی ہیں وہ انہیں ممتاز افسروں کی کوششوں کا ثمرہ ہیں۔

۱۹۳۷ء میں اثریات کے بڑے مقامات مغربی پاکستان میں موہنجودارو (= موئن جودڑو) اور ہڑپا (وادی سندھ کی تہذیب کے دو بڑے مقامات)، ٹیکسلا اور گندھارا، اور مشرقی پاکستان میں پہاڑپور Paharpur تھے۔ ان مقامات میں سے بیشتر کی کھدائی سر جان مارشل کے زیر ہدایت ہوئی۔ قدیم تاریخ کے میدان میں اس کی سب سے بڑی خدمت وادی سندھ کی تہذیب کی دریافت ہے۔

اس ملک میں عہد حجری کے باقیات کا مطالعہ سب سے پہلے de Terra نے ۱۹۳۰ء میں وادی سوان (راولپنڈی) میں کیا۔ اس کے بعد ۱۹۳۷ء تک مزید کوئی نمایاں کام نہ ہو سکا۔

وادی سندھ کی تہذیب، جسے سر جان مارشل نے دریافت کیا، صرف ”پتیل کے زمانے“ Chalcolithic Period کے دور عروج کی حالت کو پیش کرتی ہے اور اس کی ابتدائی حالتوں کے متعلق بہت کم معلوم تھا۔ پانچویں صدی عیسوی میں سفید

عبور کی ہے۔ وہ پہلا ایشیائی ہے جس نے اپنی پہلی ہی کوشش میں یہ کامیابی حاصل کی۔ اس نے فرانس سے انگلستان تک اپنے کو ۱۰ گھنٹے ۳ منٹ میں پار کر کے عالمی ریکارڈ بھی قائم کیا ہے۔

۲۶۔ اکتشافیات و تحفظ آثار قدیمہ

برصغیر پاک و ہند میں سب سے پہلے مسلم حکمرانوں نے آثار قدیمہ کو محفوظ کرنے میں دلچسپی لی۔ ان میں فیروز شاہ تغلق کا نام بالخصوص قابل ذکر ہے۔ سر ولیم جونز Sir William Jones نے ایشیائک سوسائٹی آف بنگل Asiatic Society of Bengal کی بنیاد رکھی، جس سے برصغیر میں جدید اثریات کا آغاز ہوتا ہے؛ تاہم شروع میں اس سوسائٹی کا کام زیادہ تر مسکوکتی اور لسانیاتی تحقیقات تک محدود رہا۔ ۱۸۶۰ء میں صبح اور باقاعدہ اثریاتی تحقیق کے لیے شمالی ہندوستان کا اثریاتی جائزہ شروع کیا گیا۔ سب سے پہلا ناظم آثار قدیمہ (Director of Archaeology) سر الیگزینڈر کننگھم Sir Alexander Cunningham تھا، جس کا تقرر ۱۸۷۱ء میں ہوا۔ اس کا دائرہ عمل پہلے صرف شمالی ہندوستان تک محدود تھا، لیکن ۱۸۷۷ء میں جنوبی ہندوستان بھی اس میں شامل کر دیا گیا۔ اس نے وسطی اور شمالی ہندوستان میں تیس سال سیاحت کی اور پھر اپنے تجربات کو تیس جلدوں پر مشتمل اپنی کتاب Archaeological Survey of India Report میں پیش کیا۔ ۱۸۸۱ء میں میجر کول A.H. Cole کو قدیم یادگاروں کا محافظ (Curator) مقرر کیا گیا۔ کننگھم کے بعد ڈاکٹر جیمز برجس Dr. James Burgess ڈائریکٹر جنرل بنا۔ مشہور جرائد Indian Antiquary اور Epigraphia Indica کی اشاعت میں اس کا بہت دخل تھا۔ ۱۸۸۹ء میں اس کی سبکدوشی کے بعد وائسرائے لارڈ کرزن نے

عیسوی کی ثقافتی، سیاسی اور معاشرتی تاریخ کو از سر نو مرتب کرنے میں مدد ملی ہے۔

بہنہور میں پہلی بار کھدائیاں کی گئی ہیں اور یہاں سے ابتدائی اسلامی عہد کی جو چیزیں برآمد ہوئی ہیں ان سے تقابلی مطالعے کے لیے بڑا اہم مواد فراہم ہو گیا ہے۔ ان کھدائیوں سے ایک قلعہ بند شہر کا منصوبہ اور کثیر تعداد میں ابتدائی اسلامی سکے، برتن، کتبات اور دوسری اشیا دریافت ہوئی ہیں، جن کی مدد سے اس علاقے کی معاشرتی، سیاسی اور اقتصادی تاریخ کی ترتیب نو میں مدد ملتی ہے۔

ایک کروڑ گیارہ لاکھ روپے کی لاگت سے اسلام آباد میں پاکستان کا ایک قومی عجائب گھر قائم کرنے کے منصوبے کی قومی اقتصادی کونسل (NEC) نے منظوری دے دی ہے۔ علاوہ ازیں قلعہ لال باغ (ڈھانکھ) اور حیدر آباد میں نئے عجائب گھر قائم کیے جائیں گے۔ مشرقی پاکستان میں چٹاگانگ، مینامی اور مہاستھان گڑھ میں اور مغربی پاکستان میں کراچی اور سوات کے عجائب گھروں میں توسیع کی جائے گی۔ ملک کے دونوں حصوں میں کل چالیس لاکھ روپیہ مساوی طور پر خرچ کیا جائے گا۔

نسلیات سے متعلق (Ethnological) چٹاگانگ کے پہاڑی علاقوں اور سندھ اور بلوچستان میں آباد قبائل سے جو مفید معلومات دستیاب ہوئی ہیں ان سے چٹاگانگ کے نسلیاتی عجائب گھر (Ethnological Museum) میں فائدہ اٹھایا جائے گا۔

وادی سندھ کی تہذیب کے تقابلی مطالعے کے لیے ہڑپا کے اثریاتی عجائب گھر کو موہنجودارو (= موئن جو دڑو)، کوٹ ڈیجی، سری اور روہڑی سے قدیم نوادر حاصل کر کے دوبارہ منظم کیا گیا ہے۔ حکومت پاکستان نے دوسرے پانچ سالہ منصوبے کے

ہیروں کے چھلے اور آٹھویں صدی عیسوی میں مسلمانوں کی آمد کے درمیانی زمانے میں پاکستان کے علاقوں کی سیاسی تاریخ حکایات اور لوک گیتوں میں ملتی ہے۔ ابتدائی اسلامی دور سے متعلق دو طرح کے مسائل درپیش تھے: (۱) ایسا اثریاتی مواد بالکل ناپید تھا جس سے تقابلی مطالعے میں استفادہ کیا جاسکے، اس لیے اس فن کے علما کو زیادہ تر تحریری مآخذ پر ہی اعتماد کرنا پڑتا تھا؛ (۲) برصغیر میں قدیم مسلمانوں کے فنون لطیفہ اور فن تعمیر کے بارے میں کچھ زیادہ معلوم نہ تھا۔ اسی طرح مشرقی پاکستان میں بھی اثریات سے متعلق کئی مسائل درپیش تھے، مثلاً یہ کہ سیلابوں، گھنے جنگلات اور دلدلی زمین کی وجہ سے رسل و رسائل میں دشواری کے سبب صحیح اثریاتی تحقیق محال تھی۔ قیام پاکستان کے بعد محکمہ آثار قدیمہ نے راولپنڈی کے قریب پوٹھوہار کے علاقے اور سندھ میں روہڑی کے مقام پر عہد حجری کے باقیات کو دریافت کرنے کے لیے کوشش کی۔ نتائج حوصلہ افزا رہے اور قدیم حجری (Palaeolithic) ثقافت کے نئے مقامات بھی دریافت ہوئے۔ اب محکمہ آثار قدیمہ غیر ملکی ماہرین کی مدد سے بلوچستان کے علاقوں پنجاب اور سندھ کے علاقوں کا جائزہ لے رہا ہے۔ ۱۹۵۵ء میں کوٹ ڈیجی Kot Diji کے مقام پر کھدائیوں سے وادی سندھ کی تہذیب کے ابتدائی ادوار پر نئی روشنی پڑی ہے اور یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ کوٹ ڈیجی کی ثقافت وادی سندھ کی ثقافت کی ابتدائی حالت ہے۔ یہ دریافت واقعی پاکستان کی اثریات کی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے، کیونکہ اس نے تحقیق کے لیے نئی راہیں کھول دی ہیں۔ اسی طرح مشرقی پاکستان میں مہاستھان گڑھ اور مینامی کے مقامات پر کھدائیوں سے وہاں کی ساتویں سے دسویں صدی

وہ یہاں جو رقم صرف کرتے ہیں وہ گزشتہ دس برس میں ۳ کروڑ ۷۷ لاکھ سے بڑھ کر ۱۱ کروڑ ۸۷ لاکھ روپے تک پہنچ گئی ہے۔

۱۹۶۵ء میں محکمہ سیاحت نے ایک بیس سالہ منصوبہ تیار کیا، جس کا مقصد یہ تھا کہ سیاحت کو اس حد تک ترقی دی جائے کہ ۱۹۷۰ء میں ایک کروڑ ۱۰ لاکھ کا اور ۱۹۸۰ء میں ۵ کروڑ ۶۰ لاکھ روپے کا زرمبادلہ کمایا جاسکے۔ تیسرے پانچ سالہ منصوبے میں سیاحت کی ترقی کے لیے حسب ذیل اقدامات شامل تھے: ملک کے مختلف حصوں، خصوصاً چٹاگانگ کے پہاڑی علاقے، سندھ، گلگت، ہنزہ اور چترال میں رہسٹ ہاؤسوں کی تعمیر اور حمل و نقل کی سہولتیں فراہم کرنا؛ نوہیمائی، سرمائی ٹھیلوں، ماہی گیری اور سیروسکار کا اہتمام؛ تاریخی اہمیت کے مقامات اور آثار قدیمہ کی دیکھ بھال اور انہیں جاذب توجہ بنانا؛ اعلیٰ درجے کے ہوٹلوں کا قیام؛ وسیع پیمانے پر نشر و اشاعت کا انتظام تاکہ ۱۹۷۰ء کے آخر تک پاکستان میں کم از کم دو لاکھ سیاح سالانہ آئیں اور یہاں تین سے چھ روز تک قیام کر سکیں۔

سیاحت کو ترقی دینے کے لیے ملک کے مختلف شہروں میں محکمے کے دفاتر موجود ہیں (مرکزی دفتر کراچی، لاہور اور ڈھاکے میں اور علاقائی دفاتر راولپنڈی، پشاور، سری، سوات، ایبٹ آباد، گلگت، چٹاگانگ، کپتائی، کاکس بازار، سیلٹ اور کھلنا میں)۔ ہوائی اڈوں پر مرکزی اطلاعات اور بڑے بڑے شہروں میں ہوٹل کھولے گئے ہیں۔ بیرون ملک بھی ترقی سیاحت کے دفتر موجود ہیں (نیویارک، لندن، فرانکفرٹ اور سان فرانسسکو؛ بارہ مزید شہروں میں بھی ایسے دفتر کھولے جا رہے ہیں)۔ محکمے کے کارکنوں کی تربیت کا انتظام بھی کیا گیا ہے اور انہیں پاکستان

دوران میں موہنجودارو کے عجائب گھر کی ایک نئی عمارت تعمیر کرائی۔ محکمہ آثار قدیمہ نے بھنبھور میں ایک نیا عجائب گھر تعمیر کرایا اور عمرکوٹ میں بھی ایک عجائب گھر ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء کے دوران میں مکمل ہوا۔

کراچی کے مرکزی عجائب گھر میں ایسی خاص تصویریں (dioramas) مکمل ہو چکی ہیں جن میں عہد حجری اور دور قبل از تاریخ کی زندگی، کافرستان اور چٹاگانگ کے پہاڑی علاقوں میں رہنے والے قدیم قبائل کی معاشرت، ایک بدع سٹوپا، تخت بائی کی ایک خاتون اور محمد بن قاسم کے معاصرہ دیپل کے مناظر نو پیش کیا گیا ہے۔

محکمہ آثار قدیمہ کی مساعی سے ٹیکسلا کے قریب سرے کالا میں ایک اہم قدیم مقام دریافت ہوا ہے، جس سے پتا چلتا ہے کہ اس علاقے کی ثقافت ساڑھے تین ہزار سال پرانی ہے۔ دوسری قابل ذکر کھدائیاں وہ ہیں جو تلمبہ (متان) اور منصورہ (ضلع سنگھڑ) میں کی گئی ہیں۔ ۱۹۶۷-۱۹۶۸ء میں مغربی پاکستان میں تمر گڑھ، ہڑپا، نیموگرام اور پن ڈھیری کے مقامات پر اور مشرقی پاکستان میں سینامتی میں کھدائیاں کی گئیں۔

اسلامی دور کی یادگاروں کو محفوظ رکھنے کے لیے خاص کام کیا گیا ہے اور اس سلسلے میں حکومت پاکستان نے یونسکو UNESCO کا تعاون بھی حاصل کیا ہے۔ اسلامی دور کے آثار کے لیے رک بہ فن تعمیر، باب، باغ، برج، قلعہ، مسجد اور منار۔

۲۷- سیاحت

پاکستان کی سر زمین کا حسن اور یہاں کے باشندوں کا اخلاق دنیا بھر کے سیاحوں کے لیے موجب کشش ہے، چنانچہ یہاں آنے والے غیر ملکی سیاحوں کی تعداد میں ہر سال اضافہ ہو رہا ہے۔

رکھ دیا گیا ہے۔ ڈھائی لاکھ روپے کے خرچ سے موہنجوڈارو میں آنے والے سیاحوں کی سہولتوں کا انتظام کیا جا رہا ہے، مثلاً مرکز اطلاعات اور تفریحی مرکز کا قیام، پانی اور بجلی کی بہم رسانی، عجائب گھر نو ایر کنڈیشنڈ کرنا اور آثار قدیمہ میں روشنی کا انتظام وغیرہ۔ اسی طرح ٹیکسلا میں محکمے کی طرف سے ریسٹ ہاؤس، پروجیکشن ہال اور کیفے ٹیریا کے علاوہ ہاتھ سے بنائی ہوئی جیڑوں کی ایک دکان بھی تعمیر کی جا رہی ہے۔ کالام (سوات) میں بارہ خواب گاہوں پر مشتمل "فلک سیر ہوٹل" اگست ۱۹۶۷ء کھولا گیا۔ پشاور، ڈھاکہ، اور چٹاگانگ میں بھی نئے ہوٹل کھولے جا رہے ہیں۔ اب سیاحوں کو خشکی اور پانی میں سفر کرنے کے لیے ہر قسم کے ذرائع حمل و نقل بڑی تعداد میں میسر آ چکے ہیں۔ محکمے کی طرف سے شہروں اور آثار قدیمہ کی سیر کے انتظامات کیے جاتے ہیں۔ پی۔ آئی۔ اے نے سیاحوں کی سہولت کے لیے موہنجوڈارو اور کانس بازار تک اپنی پروازیں شروع کر دی ہیں۔ محکمہ سیاحت نے چٹاگانگ کے پہاڑی علاقوں کے عوامی ناچ پیش کرنے کے لیے ایک طائفہ بھی تیار کیا ہے۔ کراچی کے ساحل پر سمندر میں ڈوبنے والوں کو بچانے کے لیے ایک حفاظتی دستہ منظم کیا گیا ہے۔ ایبٹ آباد میں گف کے میدان تیار کیے گئے ہیں۔ گلگت میں پولو کے ٹورنامنٹ منعقد کیے جاتے ہیں۔ لاہور میں ہر سال گھوڑوں اور مویشیوں کی مشہور عالم نمائش کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

پاکستان کی سر زمین بڑے متنوع مناظر پیش کرتی ہے۔ اس میں بلند و بالا پہاڑ بھی ہیں اور وسیع و زرخیز میدان بھی، چٹیل صحرا بھی ہیں اور گہنے جنگلات بھی، گنجان آباد شہر بھی ہیں اور آثار قدیمہ بھی۔ سیاحت کے نقطہ نظر سے اہم مقامات

کی تاریخ، ثقافت، فنون لطیفہ اور جغرافیائی حالات کے بارے میں مفید معلومات بہم پہنچائی جاتی ہیں۔ بعض کارکنوں کو اعلیٰ تربیت کے لیے دوسرے ممالک میں بھی بھیجا جاتا ہے۔

غیر ممالک میں نمائش کے لیے محکمہ سیاحت پاکستان پر رنگین فلمیں بھی تیار کرتا ہے۔ اسی طرح مختلف زبانوں میں پاکستان سے متعلق کتابچے، راہنامے اور نقشے وغیرہ شائع کیے جاتے ہیں۔ حکومت نے ملک میں غیر ملکی سیاحوں کے داخلے اور مختلف علاقوں میں سفر کے لیے بہت سی رعایتیں دی ہوئی ہیں اور متعدد سابقہ پابندیاں اٹھا لی ہیں، چنانچہ اب انہیں اپنی آمد اور رخصت کے لیے پولیس کے تھانوں میں اپنا نام درج کرانے کی ضرورت نہیں رہی اور وہ کئی قبائلی علاقوں میں بھی آسانی سے آ جا سکتے ہیں۔

۱۹۶۶ء میں، جو "سیاحت کا سال" قرار دیا گیا تھا، پاکستان نے لوزان Lausanne کے بین الاقوامی میلے میں شرکت کی، جہاں پانچ لاکھ سے زیادہ افراد نے پاکستانی سٹال دیکھا۔ علاوہ ازیں پراگ Prague کی نمائش میں پاکستان نے ملک کے خوبصورت مناظر کی بڑی بڑی تصاویر بھیجیں جو سیاحوں کے لیے بے حد پرکشش ثابت ہوئیں۔

جنوری ۱۹۶۷ء میں Natural Graphic Magazine نے Pakistan Story کے عنوان سے ایک طویل مصور مقالہ شائع کیا اور نیشنل گرافک سوسائٹی نے واشنگٹن میں پاکستانی نوادر پر ایک نمائش منعقد کی۔ دسمبر ۱۹۶۷ء میں جنگلی جانوروں کے تحفظ کی عالمی انجمن کے ایک وفد نے مشرقی اور مغربی پاکستان کا دورہ کیا اور یہاں کے جنگلات اور نباتات پر ایک مختصر فلم تیار کی۔

محکمہ سیاحت کی درخواست پر لاڑکانہ ایکسپریس اور سیالکوٹ ایکسپریس (۲۰۰۰) جو دڑو ایکسپریس

میں سے مندرجہ ذیل بالخصوص قابل ذکر ہیں:

ڈھاکہ: مشرقی پاکستان کا دارالحکومت، جو ۱۶۰۸ء میں بسایا گیا۔ یہ بنگال کے مغل صوبیداروں کا صدر مقام تھا۔ شہر کا رقبہ اٹھائیس مربع میل ہے اور آبادی پانچ لاکھ سے متجاوز ہے۔ کسی زمانے میں یہاں کی ململ کی دنیا بھر میں شہرت تھی اور یہاں تیار ہونے والے سوتی اور ریشمی کپڑے کی بڑی مانگ تھی۔ یہاں کی تاریخی عمارات میں قلعہ لال باغ، مقبرہ بی بی پری، بارہ کثرہ، حسینی دالان، متارا مسجد، سات گنبد مسجد اور ڈھکیشوری مندر اور جدید عمارتوں میں کرزن ہال، ہائی کورٹ، گورنمنٹ ہاؤس، ایگریکلچرل انسٹی ٹیوٹ، سیکرٹریٹ، پبلک لائبریری اور آرٹس انسٹی ٹیوٹ قابل ذکر ہیں۔ یہاں کے عجائب گھر میں قدیم زمانے کے اسلحہ، زہرات، بت، تصویریں، سکے، مخطوطات، پارچات اور دوسرے فنی نوادر موجود ہیں۔

چٹاگانگ: یہ خوبصورت شہر اور مشرقی پاکستان کی سب سے بڑی بندرگاہ دریائے کرناولی کے کنارے واقع ہے۔ جامع مسجد، اندر قلعہ، مسجد قدم مبارک، اور روضہ سلطان پایزید بسطامی^۲ یہاں کی بعض قدیم یادگار عمارتیں ہیں۔

کپتانسی: چٹاگانگ سے پچیس میل کے فاصلے پر واقع یہ چھوٹا سا گاؤں کرناولی ہن بجلی منصوبے کے باعث بڑی اہمیت اختیار کر گیا ہے۔ یہاں ہر صفیر کی سب سے بڑی مصنوعی جھیل (۳۶۰ مربع میل) واقع ہے، جس میں سیر کے لیے موٹر لائنچوں کا بہت عمدہ انتظام ہے۔ یہاں ہر قسم کا شکار بھی دستیاب ہے۔

رانگا مائی: چٹاگانگ سے پینتالیس میل دور، دریائے کرناولی کے کنارے، چٹاگانگ کے پہاڑی علاقے کے ضلع کا صدر مقام ہے، جہاں کے اصل باشندے ابھی تک قدیم طرز کی زندگی بسر کرتے

ہیں۔ یہاں کے جنگل بے حد گھنے ہیں اور وہاں جنگلی درندوں کی کثرت ہے۔ موسم سرما میں یہاں ہاتھی پکڑے جاتے ہیں، جس کا سیاحوں کو نظارہ کرانے کا انتظام بھی کیا گیا ہے۔

کاکس بازار: چٹاگانگ سے چورائیس میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ یہاں دنیا کا طویل ترین قدرتی ساحل (۳۷۰ میل) ہے۔ اس علاقے میں موگہ قبیلہ آباد ہے، جس کے رسم و رواج منفرد ہیں۔

سندر بن: ضلع کھلنا کے یہ سدا بہار گھنے جنگلات، جن میں دریاؤں کا جال بچھا ہوا ہے، دنیا بھر میں مشہور ہیں۔ شکار کی کشش دور دراز کے سیاحوں کو یہاں کھینچے لیے آتی ہے۔

سلہٹ: مشرقی پاکستان میں چائے کے باغات کا سب سے بڑا مرکز ہے۔ ۷۸ ہزار ایکڑ رقبے میں تقریباً ایک سو باغات پھیلے ہوئے ہیں۔ یہاں شیر اور مرغابی کے شکار کے شائقین کے ذوق کی تسکین بھی ہو جاتی ہے۔

مہاستھان گڑھ: بنگال کا قدیم ترین دارالحکومت، جو بوگرہ ریلوے سٹیشن سے آٹھ میل کے فاصلے پر ہے۔ محکمہ آثار قدیمہ کی کوششوں سے یہاں بدھ، ہندو اور اسلامی ادوار کے آثار برآمد ہو چکے ہیں۔

مینامستی: یہاں کھدائیوں کے ذریعے قدیم بدھ ثقافت کے آثار منظر عام پر آئے ہیں۔ یہ مقام کومیل سے پانچ میل مغرب کی جانب واقع ہے۔

پہاڑ پور: ضلع راجشہی میں واقع ہے۔ یہاں ایشیا کی سب سے بڑی اور سب سے نفیس بدھ خاتقاہ موجود ہے، جو اپنے طرز تعمیر کے اعتبار سے قابل دید ہے۔

کراچی: مغربی پاکستان کا سب سے بڑا اور اہم ترین شہر اور بندرگاہ ہے۔ اسلام آباد کے دارالحکومت منتقل ہونے سے قبل یہی ملک کا

ہیں۔ اسی قسم کے آثار ساہیوال (پنجاب) کے نزدیک ہڑپا کے مقام پر موجود ہیں۔

کوئٹہ: بلوچستان کا دارالحکومت اور صحت افزا مقام، سطح سمندر سے ساڑھے چار ہزار فٹ کی بلندی پر واقع ہے۔ یہاں سے باسٹھ میل دور آٹھ ہزار فٹ کی بلندی پر، ایک اور تفریحی مقام زیارت ہے۔

لاہور: صوبہ پنجاب کا دارالحکومت اور مغربی پاکستان کا ثقافتی مرکز، کراچی سے آٹھ۔ میل شمال مشرق میں دریائے راوی کے کنارے واقع ہے۔ یہ ایک قدیم تاریخی شہر ہے جہاں قدیم قدم پر باغات اور قدیم و جدید عمارات نظر آتی ہیں۔ ہندی اسلامی فن تعمیر کے بعض نادر نمونے عالمگیر کی بادشاہی مسجد، شاہجہان کا شالا مار باغ جہانگیر کا مقبرہ اور اکبر کا شاہی قلعہ ہیں جناح باغ کا شمار ایشیا کے بہترین تفریحی باغوں میں ہوتا ہے۔ لاہور میں ہر سال گھوڑوں اور مویشیوں کا قومی میل منعقد ہوتا ہے، جس میں طرح طرح کے کھیل تماشوں کا بھی انتظام کیا جاتا ہے۔ اہل میلے میں شرکت کے لیے سیاح خاصی تعداد میں آتے ہیں۔

راولپنڈی: قیام پاکستان سے قبل یہ شمال ہند کی ایک اہم چٹاؤنی کی حیثیت سے مشہور تھا لیکن آزادی کے بعد، خصوصاً عبوری دارالحکومت بننے کے بعد، اس شہر نے غیر معمولی ترقی کی ہے یہاں کا ایوب نیشنل پارک قابل دید ہے۔ اگر صحت افزا پہاڑی مقامات کو یہیں سے راستے جا ہیں، مثلاً سری، تھیا گلی، ایوبیہ، ایٹ آباد سوات اور کاغان۔

اسلام آباد: راولپنڈی سے سات میل شمال مشرق میں پاکستان کا نیا دارالحکومت۔ اگر ابھی یہ شہر مکمل نہیں ہوا تاہم بہت سے سفارت

خانہ نظام تھا۔ یہ صنعت و تجارت کا سب سے بڑا مرکز ہے۔ یہاں کا قومی عجائب گھر، چڑیا گھر اور کھیلوں کا ساحل قابل دید مقامات ہیں۔

بہنہ پور: کراچی سے چالیس میل شمال مشرق میں اس کے آثار نظر آتے ہیں۔ بعض علما کے نزدیک یہی دیبل تھا، جہاں سے محمد بن قاسم نے اپنی فوج کشی کا آغاز کیا۔

ٹھٹھہ: کراچی کے شمال میں تریپٹھ میل دور یہ شہر تین صدیوں تک (۱۴۷۰ تا ۱۷۷۷ء) صوبہ سندھ کا دارالحکومت رہا۔ اس سے دو میل شمال مغرب میں مکلی کی پہاڑیاں ہیں، جہاں چھ مربع میل رقبے پر ایک گورستان واقع ہے۔ یہاں کے بعض مقابر فن تعمیر کے نادر نمونے پیش کرتے ہیں۔ اس کے مضافات میں، خصوصاً جھیل گاڑی میں آبی پرندوں کا شکار بکثرت ہوتا ہے۔

حیدر آباد: انہارہویں اور انیسویں صدی میں صوبہ سندھ کا دارالحکومت، جو کراچی سے ۱۲۶ میل شمال مشرق میں واقع ہے۔ یہاں بعض آثار قدیمہ بھی ملتے ہیں۔ دریائے سندھ پر بنا ہوا غلام محمد پیراج جدید انجینئرنگ کا شاہکار ہے۔

سکھر: حیدرآباد سے ۲۱۲ میل شمال مشرق میں دریائے سندھ کے کنارے آباد ہے۔ سکھر پیراج بھی ہے، جس کا شمار دنیا کے عظیم ترین آب پاشی کے منصوبوں میں ہوتا ہے۔ یہاں سے سات نہریں نکالی گئی ہیں، جن سے ستر لاکھ ایکڑ اراضی سیراب کی جاتی ہے۔ ان میں سے ایک نہر ایسی ہے جو نہر پانامہ اور نہر سویز سے بھی زیادہ لمبی و عریض ہے۔

موہنجودادو (= موئن جو دڑو): پاکستان کے مشہور ترین آثار قدیمہ، سکھر سے اسی میل جنوب مشرق میں ملتے ہیں۔ یہاں پانچ ہزار سال پرانی شہریت کی تہذیب کی باقیات دعوت نظارہ دیتی

سے زیادہ بلند ہیں اور ایک چوٹی ”کے۔ ٹو“ تو ۲۸۲۵۰ فٹ اونچی ہے اور مونٹ ایورسٹ کے بعد دنیا کی بلند ترین چوٹی سمجھی جاتی ہے۔ راولپنڈی سے گلگت تک فضائی سفر کریں تو بعض حسین ترین مناظر دیکھنے میں آتے ہیں۔ ان میں دنیا کی خوبصورت ترین جھیل سیف الملوک کا نظارہ بالخصوص ناقابل فراموش ہے۔ سکردو میں بھی بعض بہت خوبصورت جھیلیں موجود ہیں، مثلاً ست پارہ اور کچھورہ۔ ان تمام مقامات پر سیاحوں کے آرام اور سہولت کا انتظام و اہتمام موجود ہے۔

۲۸۔ سکہ اور قومی نشان

سکہ: پاکستان کا سکہ روپیہ ہے، جو ایک سو پیسوں پر مشتمل ہے۔ اس کی بین الاقوامی شرح تبادلہ یہ ہے: ایک پاکستانی روپیہ = ۲۱۔۰۰ ڈالر = ۵۰۔۰۰ پونڈ یا ۱۸ پنس۔

قومی پھول: پاکستان کا قومی پھول یاسمین ہے۔ قومی پرچم: قومی پرچم مستطیل شکل کا ہے، جس کا ایک تہائی حصہ سفید اور دو تہائی گہرے سبز رنگ کا ہے۔ سفید حصہ اقلیتوں کی اور سبز حصہ (جس کے وسط میں سفید ہلال اور پانچ کونوں والا تارا بنا ہے) مسلمانوں کی نمائندگی کرتا ہے۔

قومی ترانہ: جمہوریہ اسلامیہ پاکستان کا مندرجہ ذیل قومی ترانہ ابوالاثر حفیظ جالندھری کا لکھا ہوا ہے:

پاک سر زمین شاد باد کشور حسین شاد باد
تو نشان عزم عالی شان ارض پاکستان
مرکز یقین شاد باد

پاک سر زمین کا نظام قوت اخوت عوام
قوم، ملک، سلطنت ہائے تابندہ ہمارا
شاد باد منزل مراد

خانے اور سرکاری دفاتر یہاں منتقل ہو چکے ہیں۔ یہ شہر جدید ترین طرز پر بسایا گیا ہے۔

ٹیکسلا: راولپنڈی سے بیس میل کے فاصلے پر دورِ قدیم کا مشہور شہر اور گندھارا تہذیب کا مرکز، جس کے آثارِ قدیمہ ہخامنشی، موریہ، ہند یونانی، سیتھین، پارتھین اور کشان حکمرانوں کی یادگار ہیں۔

مری: تقریباً ساڑھے سات ہزار فٹ کی بلندی پر راولپنڈی سے چالیس میل دور واقع ہے۔ اچھی آب و ہوا اور قیام کی بہترین سہولتوں کے باعث یہ موسم گرما میں پاکستان کا مقبول ترین پہاڑی مقام ہے۔ اس کے قریب کئی اور چھوٹے چھوٹے صحت افزا مقامات ہیں، مثلاً اپرٹوپہ، لوئرٹوپہ، گھوڑا گلی، چھانگلا گلی، ایویہ۔

نٹھیا گلی اور ایٹ آباد بھی اسی علاقے میں عمدہ پہاڑی مقامات ہیں۔

وادی کاغان: نوے میل لمبی اور بعض مقامات پر ساڑھے تیرہ ہزار فٹ تک بلند ہے۔ اس وادی کے حسین مناظر اور ٹراوٹ مچھلی کا شکار سیاحوں کو دنیا کے ہر حصے سے کھینچ لاتا ہے۔

وادی سوات: ملک کے انتہائی خوبصورت علاقوں میں سے ہے، جہاں بعض قدیم آثارِ قدیمہ بھی دریافت ہوئے ہیں۔

پشاور: لاہور سے ۲۷۰ میل شمال مغرب میں ایک اور قدیم تاریخی شہر، جو وسط ایشیا کا تجارتی مرکز رہا ہے۔ یہاں کے عجائب گھر میں ”رومی۔ بدھ“ فن بت تراشی کے بہترین نمونے موجود ہیں۔ یہاں سے گیارہ میل دور درہ خیبر، اٹیس میل کے فاصلے پر لنڈی کوتل اور اس سے ذرا آگے افغانستان کی سرحد پر تورخم واقع ہے۔

گلگت: سوات کی طرح قدرتی حسن سے مالا مال ہے۔ یہاں کی بعض چوٹیاں انیس ہزار فٹ

A Geography of : قاضی سعید الدین احمد : ۱۹۶۲ء
 : A. Tayyeb : کراچی ۱۹۶۳ء : (۷)
 : Pakistan : A Political Geography : لندن ۱۹۶۶ء :
 (۸) ابن الحسن : Pakistan : کراچی ۱۹۶۷ء : (۹)
 مشتاق الرحمن : Bibliography of Pakistan Geography :
 جامعہ کراچی ۱۹۶۸ء : (۱۰) میان محمد اسلم : ہمارا
 ملک اور اس کے لوگ، در معاشرتی علوم، لاہور ۱۹۶۹ء :
 نیز دیکھیے (۱۱) Imperial Gazetteer of India : ج ۱
 ق ۲۶ .

(ب) تاریخ : (۱۲) The Cambridge History of
 : India : Dowson و Elliot (۱۳) : The History of India
 : as told by its own Historians : ۱۸۶۷ تا ۱۸۷۷ء : (۱۴)
 : H. Rahman و M. Arshad : History of Indo-
 : Pakistan : ڈھاکہ ۱۹۶۶ء : (۱۵) آر۔ سی۔ موجددار،
 وغیرہ : An Advanced History of India : نیو یارک
 : ۱۹۶۷ء : (۱۶) A Short History of Pakistan : مرتبہ
 اشتیاق حسین قریشی، مطبوعہ جامعہ کراچی ۱۹۶۷ء :
 (۱۷) علی کوثر : New History of Indo-Pakistan :
 بار دوم، ڈھاکہ ۱۹۶۸ء : (۱۸) ہاشمی فرید آبادی :
 تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت، ۲ جلد، تراجی
 ۱۹۵۳ء : نیز خصوصی مطالعے کے لیے دیکھیے :

عہد قبل از اسلام : (۱۹) : F. E. Pargiter :
 : Ancient Indian Historical Tradition : لندن ۱۹۲۲ء :
 : Political History of : H. C. Raychaudhuri (۲۰)
 : Ancient India : بار ششم، کلکتہ ۱۹۵۳ء : (۲۱)
 : وہی مصنف : Studies in Indian Antiquities :
 : Prehistoric India : Stuart Pigott (۲۲)
 : سری نواس آئنگر : Life in Ancient India :
 : The Early History of India : V. A. Smith (۲۳)
 : آکسفورڈ ۱۹۱۳ء : (۲۴) Pusalkar و Majumdar :
 : History and Culture of the Indian People : Vedic Age
 : لندن ۱۹۰۱ء : (۲۵) بدھ پرکاش : Political and Social

پہلے ستارہ جلال رہبر ترقی و کمال
 ترجمان ماضی، شان حال جان استقبال
 سایہ خدایے ذوالجلال

[مقالے کے آخری حصے میں جو اعداد و شمار
 دیے گئے ہیں ان میں سے بیشتر کا تعلق ۱۹۶۷-
 ۱۹۶۸ء سے ہے اور یہ Twenty Years of Pakistan
 1947-1967 اور Pakistan Years Book 1969 پر
 مبنی ہیں۔

اس مقالے کی تحریر و ترتیب میں جن اصحاب
 کی اعانت شامل حال رہی ان کے اسمائے گرامی
 درج ذیل ہیں :

جغرافیہ : ڈاکٹر قاضی سعید الدین احمد : ارضیات :
 پروفیسر اسرار اللہ : نباتات، مغربی پاکستان : ڈاکٹر
 آر۔ آر۔ شیورٹ : نباتات، مشرقی پاکستان :
 ڈاکٹر معید احمد : حیوانات : ڈاکٹر حامد خان
 بھٹی : تاریخ : ڈاکٹر ریاض الاسلام اور پروفیسر
 محمد اسماعیل بھٹی : ریلوے : جناب احمد ربانی،
 ”صحت“ اور ”تعلیم“ سے متعلق حصے
 ڈاکٹر اصغر علی نے اور ”صحافت“ پر مضمون
 سید اکمل علی نے لکھا۔

ادارہ ان سب اصحاب کا محنون ہے اور
 بالخصوص ڈاکٹر جسٹس ایس۔ اے۔ رحمن کا،
 جنہوں نے از راہ کرم ”قانون“ کے باب پر
 نظر ثانی فرمائی۔ ————— رئیس ادارہ۔

مآخذ : (الف) جغرافیہ : (۱) Cunningham :
 : F. C. Richards : (۲) Ancient Geography of India
 : Geographical Factors in Indian Archaeology :
 : Indian Antiquary : ج ۶۲، ۱۹۳۲ء : (۳) O. H. K.
 : India and Pakistan : a general regional : Space
 : Geography : لندن ۱۹۵۳ء : (۴) Jane Hill :
 : Land and People : لاہور ۱۹۶۰ء : (۵) E. C. Stamp
 : First Geography of Pakistan : لاہور

نیشن *Mediaeval India under Mohammedan Rule* : A.B.M. Habibullah (۴۹)؛ ۱۹۰۳ء
The Foundation of Muslim Rule in India : A.B.M. Habibullah (۴۹)؛ ۱۹۰۳ء
Mahmud of Ghazna : M. Nazim (۵۰)؛ ۱۹۰۳ء
Political History and Institutions of the : عزیز احمد؛ ۱۹۰۳ء
Early Turkish Empire of Delhi : لاہور؛ ۱۹۰۳ء (۵۱)
The Administration of the Sultanate of Delhi : انتہا ق حسین قریشی؛ ۱۹۰۳ء
Some Aspects of Religion and Politics in India : K.A. Nizami (۵۲)؛ ۱۹۰۳ء
during the Thirteenth Century : علی گڑھ؛ ۱۹۰۳ء (۵۳)
Tughluq Dynasty : مہدی حسین؛ ۱۹۰۳ء (۵۴)
Barani's History of the Tughluqs : S.M.H. Haq؛ ۱۹۰۳ء
History of the : عبدالحلیم؛ ۱۹۰۳ء (۵۵)
Lodi Sultans : دہاکہ یونیورسٹی، ۱۹۰۳ء (۵۶)
Coins and Chronology of the Early : Bhattasali؛ ۱۹۰۳ء
Independent Sultans of Bengal : کمپنچ؛ ۱۹۰۳ء
History of Bengal : J.N. Sarkar (۵۸)؛ ۱۹۰۳ء
Social History : A. Karim (۵۹)؛ ۱۹۰۳ء
of the Muslims of Bengal : M. Hasan (۶۰)؛ ۱۹۰۳ء
Kashmir under the Sultans : علی گڑھ؛ ۱۹۰۳ء (۶۱)
Babur : S. Lane-Pool (۶۲)؛ ۱۸۹۹ء
History of India under Babur and Humayun : ۱۸۵۴ء
Sher Shah : K. Qunungo (۶۳)؛ ۱۸۵۴ء
Akbar, the Great Moghul : V. Smith (۶۴)؛ ۱۹۰۳ء
India at the : D.H. Moreland (۶۵)؛ ۱۹۰۸ء
death of Akbar : بنی پرشاد؛ ۱۹۰۳ء (۶۶)
of Jahangir : الہ آباد؛ ۱۹۰۳ء (۶۷)
History of Shah Jahan of Dehli : الہ آباد؛ ۱۹۰۳ء
History of Aurangzeb : جادو ناتھ سرکار؛ ۱۹۰۳ء
Later Mughals : W. Irvine (۶۹)؛ ۱۹۰۳ء
The Mughal System : عبدالعزیز؛ ۱۹۰۳ء
of the Mughal Army : لاہور؛ ۱۹۰۳ء (۷۰)

Movement in Ancient Panjab : دہلی؛ ۱۹۶۳ء (۷۱)
Invasion of India by Alexander the : McCrindle؛ ۱۹۰۳ء
History of Persian : A. T. Olmstead (۷۲)؛ ۱۹۰۳ء
Empire : J. W. Crindle (۷۳)؛ ۱۹۰۳ء
Ancient India as described by Megasthenese... : کلکتہ؛ ۱۸۷۷ء (۷۴)
Chandragupta : R.C. Aookerji (۷۵)؛ ۱۹۰۳ء
Mauzya and His Times : مدراس؛ ۱۹۰۳ء (۷۶)
Ashoka : D.R. Bhandarkar؛ ۱۹۰۳ء
Asoka and the Decline of Mauryas : روملا تپا؛ ۱۹۰۳ء
The Indo - : A. K. Narain (۷۷)؛ ۱۹۰۳ء
Greeks : S. Beal (۷۸)؛ ۱۹۰۳ء
of Hieun Tsang : کلکتہ؛ ۱۹۰۳ء (۷۹)
Buddhist India : Davids؛ ۱۹۰۳ء
Indian as known to Panini : لکھنؤ یونیورسٹی؛ ۱۹۰۳ء
Gupta - : Altekar و Majumdar (۸۰)؛ ۱۹۰۳ء
Vakataka Age : لاہور؛ ۱۹۰۳ء (۸۱)
Later Indo - Scythians : gham؛ ۱۹۰۳ء
History of Bengal : ج ۱، دہاکہ؛ ۱۹۰۳ء
of the Muslims of Bengal : A. A. Macdonell (۸۲)؛ ۱۹۰۳ء
A History of Sanskrit Literature : لندن؛ ۱۹۰۳ء
Al-Biruni's India : انگریزی ترجمہ از E. C. Sachau؛ لاہور؛ ۱۹۶۳ء
The Mohammadan Dynasties : لندن؛ ۱۸۹۹ء (۸۳)
Chronology of India : C. Mabel - Duff؛ ۱۸۹۹ء
The Cultural Heritage : Spear و Ikram (۸۴)؛ ۱۹۰۳ء
of Pakistan : لندن؛ ۱۹۰۳ء (۸۵)
History of Muslim Civilisation in India and : لاہور؛ ۱۹۶۱ء (۸۶)
Social and Cultural History of Bengal : کراچی؛ ۱۹۶۳ء (۸۷)
The Culture of Islam : an analysis of its : افضل اقبال؛ لاہور؛ ۱۹۶۳ء (۸۸)
earliest pattern : S. Lane-Pool (۸۹)؛ ۱۹۶۳ء

India، لندن ۱۹۳۶ء؛ (۹۱) Maurice Gwyer و
Speeches and Documents on the : A Appadorai
Indian Constitution, 1921-1947، جلد، بمبئی
 ۱۹۵۷ء؛ (۹۲) J. Cumming، *Political India, 1832-1932*
 لندن ۱۹۳۲ء؛ (۹۳) چیتا منی، *Indian Politics*
A History of : V. Lovett (۹۴) *since the Mutiny*
the Indian Nationalist Movement, 1600-1919 لندن
 ۱۹۲۳ء؛ (۹۵) R. Coupland، *The Indian Problem*
 1832-1932، لندن ۱۹۳۳ء؛ (۹۶) وہی مصنف : *Indian*
 1936-1942، لندن ۱۹۳۳ء؛ (۹۷) وہی مصنف : *Politics*
The Cripps Mission، جولائی ۱۹۴۲ء؛ (۹۸) وہی
 مصنف : *India: A Restatement*، لندن ۱۹۴۵ء؛ (۹۹)
India, its administration : John Stratchey
 ۱۹۱۱ء؛ (۱۰۰) آغا خان، *India in Transition*
 ۱۹۱۸ء؛ (۱۰۱) J. Ramsey Macdonald، *The*
Awakening of India، ۱۹۱۰ء؛ (۱۰۲) وہی مصنف :
The Government of India، ۱۹۲۰ء؛ (۱۰۳)
 John Coatman، *Years of Destiny: India 1926-*
 1932، لندن ۱۹۳۲ء؛ (۱۰۴) R. Craddock، *The*
 1929ء؛ (۱۰۵) Mirza B. M.، *Dilemma in India*
 ۱۹۳۸ء؛ Ahmad، *The Nehru Report and Muslim Rights*
 ۱۹۳۰ء؛ (۱۰۶) لاجپت رائے، *The Political Future*
 ۱۹۳۰ء؛ (۱۰۷) لارڈ رٹلینڈ، *The New*
 ۱۹۳۷ء؛ (۱۰۸) محمد اشرف، *India*
 ۱۹۳۶ء؛ (۱۰۹) سرت چندر بوس، *The*
 ۱۹۳۸ء؛ (۱۱۰) پٹابی سیتا رامیہ، *Indian Struggle*
 ۱۹۳۸ء؛ (۱۱۱) *History of Indian National Congress*
 اندر پرکاش، *The History of Hindu Mahasabha*
 ۱۹۳۷ء؛ (۱۱۲) جواہر لال نہرو، *An Autobiography*
 ۱۹۳۶ء؛ (۱۱۳) وہی مصنف : *Discovery of India*
 ۱۹۳۶ء؛ (۱۱۴) ایم۔ کے۔ گاندھی، *My Experiments with*
 ۱۹۳۰ء؛ (۱۱۵) ہام دت، *India Today*

The Administration of the : حسین قریشی :
 کراچی ۱۹۶۷ء۔
 برطانوی دور : J. Burgess (۷۲) *Chronology of*
 ۱۹۱۳ء؛ (۷۳) Peter Anber، *Modern India*
Rise and Progress of the British Power in India
 ۱۸۳۷ء؛ (۷۴) Edward Thornton، *History*
 ۱۸۴۱ء؛ (۷۵) G. T. Garrat و E. Thompson، *Rise and Ful-*
of the British Empire in India
 ۱۸۴۱ء؛ (۷۶) H. Beveridge، *filment of British Rule in India*
A Comprehensive History of India—Civil, Military
 ۱۸۶۷ء؛ (۷۷) لارڈ کرزن، *and Social*
 ۱۹۲۵ء؛ (۷۸) *British Government in India*
Early Annals of the English in : C. R. Wilson
 ۱۸۹۵-۱۹۱۷ء؛ (۷۹) *Bengal*، جلد، کالکتہ
 ۱۸۹۵-۱۹۱۷ء؛ (۸۰) *Aliverdi and His Times* : K. K. Datt
Economic History of India under Early : R. C. Datt
British Policy : A. R. Mallick (۸۱) *British Empire*
 ۱۸۲۰ء؛ (۸۲) R. Burton، *and the Muslims in Bengal*
 ۱۸۵۱ء؛ (۸۳) *Sindh, the unhappy valley*، جلد، لاہور
 ۱۹۱۸ء؛ (۸۴) Innes و Gough، *The Sikhs and the*
Sikh Wars : the rise, conquest and annexation of
 ۱۸۹۷ء؛ (۸۵) William Barton، *the Punjab States*
 ۱۹۳۹ء؛ (۸۶) *India's North-West Frontier* لندن
 ۱۸۶۳ء تا ۱۸۸۰ء؛ (۸۷) سید محمود، *History of the Sepoy War* : Malleson و Kay
 ۱۸۸۰ء؛ (۸۸) *in India*، جلد، کلکتہ
 ۱۸۸۰ء؛ (۸۹) *History of English Education in India 1781-1883*
 ۱۸۹۵ء؛ (۹۰) ای۔ مکرچی، *Indian*
 ۱۹۱۸ء؛ (۹۱) *Constitutional Documents*، جلد، کلکتہ
 ۱۹۱۸ء؛ (۹۲) W. A. J. Archibald، *Outlines of Indian*
 ۱۹۲۶ء؛ (۹۳) *Constitutional History* لندن
 ۱۹۲۶ء؛ (۹۴) *The Constitution of* : Lord Manton و C. Manton

عبدالوہید خان: *History of the Muslim League*: (۱۳۸) وہی مصنف: *Presidential Addresses of All India Muslim League*: مطبوعہ دہلی: (۱۳۹) وہی مصنف: *Muslim League Resolutions of All India Muslim League, from 1936 to October 1946*: مطبوعہ دہلی: (۱۴۰) اے۔ بی۔ راجپوت: *Muslim League—Yesterday and Today*: لاہور ۱۹۳۸ء: (۱۴۱) پاکستان ہسٹری بورڈ: *History of the Freedom Movement*: کراچی ۱۹۵۷-۱۹۶۳ء: (۱۴۲) فضل الحق: *Muslim Suffering under the Congress Rule*: کلکتہ ۱۹۳۹ء: (۱۴۳) آر۔ ایم۔ اگروال: *The Hindu Muslim Riots*: لکھنؤ ۱۹۳۳ء: (۱۴۴) راجندر پرشاد: *India Divided*: (۱۴۵) سی۔ راجکوپال اجاریہ: *The Way Out*: نومبر ۱۹۴۳ء: (۱۴۶) ایم۔ اے۔ مسٹر: *Whys of the Great Indian Conflict*: لاہور ۱۹۴۷ء: (۱۴۷) سید عبدالعزیز: *Reflections on Bihar Tragedy*: دہلی ۱۹۴۷ء: (۱۴۸) میر ذائق علی: *Tragedy of Hyderabad*: کراچی ۱۹۶۲ء: نیز دیکھیے:

(۱۴۹) چودھری رحمت علی: *Now or Never*: کیمبرج ۱۹۳۳ء: (۱۵۰) وہی مصنف: *The Millat and the Menace of Indianism*: کیمبرج ۱۹۴۰ء: (۱۵۱) وہی مصنف: *Pakistan....*: لنڈن ۱۹۴۷ء: (۱۵۲) سید عبداللطیف: *The Cultural Problem of India*: بمبئی ۱۹۳۸ء: (۱۵۳) وہی مصنف: *The Muslim Problem in India*: بمبئی ۱۹۳۹ء: (۱۵۴) سکندر حیات خان: *Outlines of a Scheme of Indian Federation*: لاہور ۱۹۳۹ء: (۱۵۵) آغا خان: *The Memoirs of Aga Khan*: لنڈن ۱۹۵۴ء: (۱۵۶) مولانا محمد علی: *My Life—a fragment*: طبع افضل اقبال: وہی مصنف: *Select Writings and Speeches*: طبع افضل اقبال: لاہور ۱۹۶۳ء: (۱۵۸) علامہ اقبال: *Presidential Address, Allahabad Session, 1930*: دہلی ۱۹۴۰ء: (۱۵۸) وہی مصنف: *Speeches and Statements of*

History of Freedom: موجددار: (۱۱۶) ۱۹۳۷ء: *Movement in India*: جلد ۳، کلکتہ ۱۹۶۲-۱۹۶۳ء: (۱۱۷) *An Australian in India*: R. G. Cassey (۱۱۷) ۱۹۳۷ء: (۱۱۸) *While Memory*: Sir F. Tucker (۱۱۸) ۱۹۵۰ء: لنڈن: (۱۱۹) *Serves*: لارڈ مونٹ بیٹن: (۱۲۰) *Time Only to Look Forward*: لنڈن ۱۹۳۹ء: *Mission with*: Alan Campbell Johnson (۱۲۰) لنڈن ۱۹۵۲ء: (۱۲۱) L. Mosley: *Mountbatten*: لنڈن ۱۹۶۲ء: *The Last Days of the British Raj*: لنڈن ۱۹۶۲ء: (۱۲۲) *The Transfer of Power*: F. W. R. Dumby (۱۲۲) لنڈن ۱۹۵۴ء: (۱۲۳) وی۔ بی۔ مینن: *in India*: لنڈن ۱۹۵۴ء: *The Story of the Integration of the Indian States*: نیویارک ۱۹۵۶ء: (۱۲۴) وہی مصنف: *The Transfer of Power in India*: کلکتہ ۱۹۵۷ء: (۱۲۵) P. Moon: *Divide and Quit*: برکلی ۱۹۵۷ء: (۱۲۶) ابوالکلام آزاد: *India Wins Freedom*: کلکتہ ۱۹۵۹ء: (۱۲۷) عبدالوہید خان: *India Wins Freedom: The Other Side*: کراچی ۱۹۶۱ء: (۱۲۸) H. V. Hodson: *Great Divide*: لنڈن ۱۹۶۹ء: (۱۲۹) *The Evolution of India and Pakistan*: C.H. Philips 1858-1947ء: منتخب دستاویزات، لنڈن ۱۹۶۲ء.

تحریک پاکستان اور اس کا تاریخی پس منظر، قیام پاکستان اور اس کے بعد: (۱۳۰) W. W. Hunter: *Indian Mussalmans*: لنڈن ۱۸۷۱ء: (۱۳۱) خالدہ ادیب خانم: *Inside India*: ۱۹۳۷ء: (۱۳۲) رام گوپال: *Indian Muslims—A Political Study*: بمبئی ۱۹۵۹ء: (۱۳۳) *Modern Islam in India*: C. Smith (۱۳۳) کے۔ کے۔ عزیز: *Britain and Muslim India*: لنڈن ۱۹۶۳ء: (۱۳۴) عبدالحمید: *Muslim Separatism in India, a brief survey, 1858-1947*: لاہور ۱۹۶۷ء: (۱۳۵) محمد نعمان: *Muslim India: Rise and Growth*: الہ آباد ۱۹۳۲ء: (۱۳۶) *of All India Muslim League*

Shamloo، طبع لاہور ۱۹۳۸ء؛ (۱۶۰) وہی مصنف: *Letters to Jinnah*، لاہور ۱۹۶۰ء؛ (۱۶۱) سرجانی نانائی: *Mohammad Ali Jinnah: An Ambassador of Unity*، مدراس ۱۹۱۸ء؛ (۱۶۲) *Correspondence between Mr. Gandhi and Mr. Jinnah, Pandit Nehru and Mr. Jinnah and Mr. S. Bose and Mr. Jinnah*، مطبوعہ مسلم لیگ، دہلی؛ (۱۶۳) جمیل الدین احمد: *Speeches and Writings of Mr. Jinnah*، ۲ جلد، لاہور ۱۹۶۰-۱۹۶۳ء؛ (۱۶۴) سید شریف الدین پیرزادہ: *Quaid-e-Azam Jinnah's Correspondence*، کراچی ۱۹۶۶ء؛ (۱۶۵) رفیق افضل: *Selected Speeches and Statements of the Quaid-e-Azam: 1911-1948*، لاہور ۱۹۶۶ء؛ (۱۶۶) *Thus spoke the father: a code of political conduct as prescribed by the Quaid-e-Azam*، مطبوعات، کراچی ۱۹۶۶ء؛ (۱۶۷) *Some Recent Speeches and Writings of Mr. Jinnah*، ۲ جلد، مطبوعہ لاہور؛ (۱۶۸) عبدالرؤف: *Meet Mr. Jinnah*، لاہور ۱۹۳۵ء؛ (۱۶۹) مطلوب حسن سید: *Mohammad Ali Jinnah: A Political Study*، لاہور ۱۹۵۳ء؛ (۱۷۰) *Jinnah, Creator of Pakistan*: Hactor Bolitho لنڈن ۱۹۵۴ء؛ (۱۷۱) جمیل الدین احمد: *Quaid-e-Azam as seen by his contemporaries*، لاہور ۱۹۶۶ء؛ (۱۷۲) میرزا ابوالحسن امینہانی: *Quaid-e-Azam Jinnah, as I knew him*، بار دوم، کراچی ۱۹۶۷ء؛ (۱۷۳) جی - الائنہ: *Quaid-e-Azam Jinnah: The Story of A Nation*، لاہور ۱۹۶۷ء؛ نیز دیکھیے: (۱۷۴) چودھری افضل حق: *Untouchable Pakistan and*، لاہور ۱۹۶۱ء؛ (۱۷۵) *Nationalism in Conflict in Pakistan*، بمبئی ۱۹۴۳ء؛ (۱۷۶) وہی مصنف: *Pakistan and Muslim India*، لاہور ۱۹۶۷ء؛ نیز دیکھیے: *Verdict*: Beverley Nicholes (۱۷۷)

Pakistan: A Nation: El-Hamza (۱۷۸) *on India* لاہور ۱۹۴۴ء؛ (۱۷۹) شوکت اللہ انصاری: *Pakistan: The Problem of India*، لاہور ۱۹۴۴ء؛ (۱۸۰) فضل کریم خان درانی: *The Meaning of Pakistan*، لاہور ۱۹۴۴ء؛ (۱۸۱) جمیل الدین احمد: *Some Aspects of Pakistan*، لاہور ۱۹۴۵ء؛ (۱۸۲) زید - اے - سلیری: *The Road to Peace and Pakistan*، لنڈن ۱۹۴۵ء؛ (۱۸۳) سید الدین احمد: *The Communal Pattern of India*، لاہور ۱۹۴۵ء؛ (۱۸۴) ی - آر - امید کر: *Pakistan or the Partition of India*، بمبئی ۱۹۴۶ء؛ (۱۸۵) *Fascist India*، لنڈن ۱۹۴۶ء؛ (۱۸۶) فرید ایس - جعفری: *The Spirit of Pakistan*، کراچی ۱۹۵۱ء؛ (۱۸۷) ایچ - البیرونی: *Makers of Pakistan and Modern India*، لاہور ۱۹۵۰ء؛ (۱۸۸) *The Making of Pakistan*: Richard Symond، لنڈن ۱۹۵۰ء؛ (۱۸۹) حسن محمود: *A Nation Is Born*، لاہور ۱۹۵۸ء؛ (۱۹۰) چودھری خلیق الزمان: *Pathway to Pakistan*، لاہور ۱۹۶۱ء؛ (۱۹۱) حفیظ ملک: *Muslim Nationalism in India and Pakistan*، واشنگٹن ۱۹۶۳ء؛ (۱۹۲) جمیل الدین احمد: *Muslim Political Movement (Early Phase)*، کراچی ۱۹۶۳ء؛ (۱۹۳) وہی مصنف: *Final Phase of Struggle for Pakistan*، کراچی ۱۹۶۳ء؛ (۱۹۴) عبدالعزیز: *Discovery of Pakistan*، لاہور ۱۹۶۳ء؛ (۱۹۵) وحید الزمان: *Towards Pakistan*، لاہور ۱۹۶۳ء؛ (۱۹۶) اشتیاق حسین قریشی: *The Struggle for Pakistan*، کراچی ۱۹۵۶ء؛ (۱۹۷) چودھری محمد علی: *The Emergence of Pakistan*، لنڈن ۱۹۶۷ء؛ (۱۹۸) کے - کے - عزیز: *The Making of Pakistan*، لنڈن ۱۹۶۷ء؛ (۱۹۹) جی - الائنہ: *Pakistan Movement: Historic Documents*، کراچی ۱۹۶۷ء؛ نیز دیکھیے: (۲۰۰) اشتیاق حسین قریشی: *Pakistan, An*

Crisis in : Alstair Lamb (۲۲۲)؛ ۱۹۶۵ء؛
 Kashmir 1947-1966، لندن ۱۹۶۶ء؛ (۲۲۳)
 Repels Aggression، مطبوعہ حکومت پاکستان، راولپنڈی
 ۱۹۶۶ء؛ (۲۲۴) Pakistan—Documents on the
 Foreign Relations of Pakistan، کراچی ۱۹۶۶ء؛ (۲۲۵)
 منظورالدین احمد؛ Pakistan, the Emerging Islamic
 State، کراچی ۱۹۶۶ء؛ (۲۲۶) مشتاق احمد؛
 Government and Politics in Pakistan؛ (۲۲۷)
 خالد بن سعید؛ Pakistan a Formative Phase، کراچی
 ۱۹۶۰ء؛ (۲۲۸) وہی مصنف؛ The Political System
 of Pakistan، بوسن ۱۹۶۷ء۔

عہد اسلامی کے لیے ہم عصر مؤرخین کی مندرجہ ذیل
 کتابوں کا مطالعہ بھی مفید ہوگا: (۲۲۹) ابن خردادبہ:
 کتاب المسالك، طبع ذخیرہ، لاٹن ۱۸۸۹ء؛ (۲۳۰)
 السعودی: مریح الذهب، پیرس ۱۸۶۱-۱۸۷۱ء؛
 (۲۳۱) البلاذری: فتوح البلدان، لاٹن ۱۸۶۶ء؛
 (۲۳۲) ابن بطوطہ: تہذیب النفا، پیرس ۱۸۵۳-
 ۱۸۵۸ء؛ (۲۳۳) القلقشندي: صبح الاعشى، قاہرہ
 ۱۹۱۳-۱۹۱۹ء؛ (۲۳۴) العمری: مسالك الاعبار،
 مصر ۱۹۲۴ء؛ (۲۳۵) حمد اللہ سنوئی: تاریخ تزیلہ،
 طبع براؤن؛ (۲۳۶) میر خواند: (وقف الصفا، بمبئی
 ۱۸۳۹ء؛ (۲۳۷) خواند امیر: حبیب السیر، بمبئی
 ۱۸۵۷ء؛ (۲۳۸) ابن عرب شاہ: عجائب القلوب،
 کلکتہ ۱۸۱۸ء؛ (۲۳۹) الکوفی: جج نابہ؛ (۲۴۰)
 میر معصوم بھکری: تاریخ معصومی، بمبئی ۱۹۳۸ء؛
 (۲۴۱) میر علی شیر قانع تنوی: تہذیب الکرام؛ (۲۴۲)
 العتبی: کتاب الیمینی؛ (۲۴۳) ابوالفضل بیهقی:
 تاریخ مسعودی؛ (۲۴۴) منہاج سراج: طبقات ناصریہ
 لاہور ۱۹۵۴ء؛ (۲۴۵) امیر خسرو: خزائن الخضر؛
 (۲۴۶) السہرندی: تاریخ مبارک شاہی، کلکتہ
 ۱۹۳۱ء؛ (۲۴۷) عباسی: فتوح الملک، لاہور
 ۱۹۳۸ء؛ (۲۴۸) شمس سراج عظیم: تاریخ احمد شاہی، لاہور

۱۹۵۱ء؛ کراچی ۱۹۵۱ء؛ (۲۰۱)
 لیاقت علی خان: Pakistan: Heart of Asia، کیمبرج
 (میسہ جوسٹس) ۱۹۵۱ء؛ (۲۰۲) Speeches and
 Statements of Quaid-e-Millat Liaquat Ali Khan
 1941-1951، طبع رفیق افضل، لاہور ۱۹۶۷ء؛ (۲۰۳)
 Pakistan as an Islamic State: W.C. Smith، لاہور
 ۱۹۵۱ء؛ (۲۰۴) Pakistan: Politi: Keith B. Callard
 cal Study، لندن ۱۹۵۷ء؛ (۲۰۵) وہی مصنف:
 Political Forces in Pakistan 1947-51، نیویارک
 ۱۹۵۹ء؛ (۲۰۶) اسمہ صدیقی: Pakistan Seeks
 Security، لاہور ۱۹۶۰ء؛ (۲۰۷) کے-سرور حسن:
 Pakistan and the United Nations، نیویارک ۱۹۶۰ء؛
 (۲۰۸) محمد ایوب خان: Towards a New Pakistan،
 کراچی ۱۹۶۱ء؛ (۲۰۹) وہی مصنف: Speeches since
 October 1958، مطبوعہ کراچی؛ (۲۱۰) وہی مصنف:
 Friends Not Masters، لاہور ۱۹۶۷ء؛ (۲۱۱)
 عزیز بیگ: Before and After Revolution، کراچی
 ۱۹۶۲ء؛ (۲۱۲) سید شریف الدین پیرزادہ: Evolution of
 Pakistan، لاہور ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۳) جی-ڈبلیو-چودھری:
 Democracy in Pakistan، ڈھاکہ ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۴)
 Religion and Politics in : Leonard Binder،
 Pakistan، برکلی و لاس اینجلس ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۵)
 Pakistan: the Consolidation of a : W. A. Wilcox
 Nation، نیویارک و لندن ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۶)
 its people, its society, its culture، طبع D.N. Wilber،
 نیوہیون ۱۹۶۴ء؛ (۲۱۷) Karl Von Vorys: Political
 Development in Pakistan، پرنسٹن ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۸)
 Pakistan, Old Country/New Nation : Ian Stephens
 لندن ۱۹۶۳ء؛ (۲۱۹) سید عابد حسین: The Destiny of
 Indian Muslims، لندن ۱۹۶۵ء؛ (۲۲۰) Lord Birdwood:
 Two Nations and Kashmir؛ (۲۲۱) شیخ محمد عبدالحق:
 Kashmir, India and Pakistan، در Foreign Affairs

(۲۸۰) وہی مصنف: اسباب بغاوت ہند، ۱۸۵۹ء؛ نیز دیکھیے:

(۲۸۱) ذکا اللہ: تاریخ ہندوستان، علی گڑھ ۱۹۱۵ء؛ (۲۸۲) انتظام اللہ شہابی: تاریخ ملت، ج ۱ و ۱۱، دہلی ۱۹۵۵ - ۱۹۵۷ء؛ (۲۸۳) ریاست علی ندوی: عہد اسلامی کا ہندوستان، پٹنہ ۱۹۵۰ء؛ (۲۸۴) باری علیک: کسپنی کی حکومت، مطبوعہ لاہور: (۲۸۵) سر سید کے لیکچروں کا مجموعہ، لاہور ۱۸۹۰ء؛ (۲۸۶) الطاف حسین حالی: حیات جاوید، لاہور ۱۹۵۷ء؛ (۲۸۷) مناظر احسن ڈیپالسی: سوانح قاسمی، دیوبند ۱۳۷۳ھ؛ (۲۸۸) محمد امین زبیری: تذکرہ وفار، مطبوعہ علی گڑھ؛ (۲۸۹) وہی مصنف: معین الملک، مطبوعہ علی گڑھ؛ (۲۹۰) رئیس احمد جعفری: سیرت محمد علی، دہلی ۱۹۳۲ء؛ (۲۹۱) وہی مصنف: مقالات محمد علی، حیدر آباد دکن ۱۹۴۳ء؛ (۲۹۲) عبدالساجد درہابادی: محمد علی کی ڈائری، ۱۹۵۲ء؛ (۲۹۳) محمد بیان: علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے، ۲ جلد، مراد آباد ۱۹۴۶ - ۱۹۴۸ء؛ (۲۹۴) ظہیر احمد منگلوری: مسلمانوں کا روشن مستقبل، ہدایوں ۱۹۳۹ء؛ (۲۹۵) محمد مرزا دہلوی: مسلمانان ہند کی حیات سیاسی، دہلی ۱۹۴۰ء؛ (۲۹۶) حمید انور: پاکستان (پس منظر و پیش منظر)، لاہور ۱۹۴۹ء؛ (۲۹۷) ابوالاعلیٰ مودودی: مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش، ۳ جلد، مصبوعہ لاہور؛ (۲۹۸) قائد اعظم: تصورات پاکستان، مترجمہ شاہین فاروقی، حیدر آباد دکن ۱۹۴۶ء؛ (۲۹۹) عبدالقدوس ہاشمی: تشریحات پاکستان، حیدر آباد دکن ۱۹۴۶ء؛ (۳۰۰) سکھ منصوبہ، لاہور ۱۹۴۷ء؛ (۳۰۱) راشترہ سیوک سنگھ پنجاب میں، لاہور ۱۹۴۷ء؛ (۳۰۲) محمد اسماعیل اے۔ بیگ: جونا گڑھ، حیدر آباد (سندھ) ۱۹۶۰ء؛ (۳۰۳) عبدالوہید خان: آثار و نصورات، لاہور ۱۹۶۰ء؛ (۳۰۴) سید حسن ریاض: پاکستان ناگزیر تھا،

(۳۰۵) یزدی: ظفرنامہ، مطبوعہ کلکتہ؛ (۳۰۶) عبدالرزاق سمرقندی: مطلع سعدین، طبع محمد شفیق، لاہور ۱۹۰۱ء؛ (۳۰۷) غلام حسین سلیم: ریاض السلاطین، بنگال پبلیک سوسائٹی، ۱۸۹۰ء؛ (۳۰۸) حسن نظامی: تاج التاج، (۲۰۳) احمد یادگار: تاریخ سلاطین افغانہ؛ (۲۰۴) بابرنامہ (توزک باہری)، طبع Beveridge، لائن و لندن ۱۹۰۰ء و انگریزی ترجمہ، لندن ۱۹۲۱ء؛ (۲۰۵) میرزا حیدر دوغلات: تاریخ رشیدی، انگریزی ترجمہ از ڈینی سن راس، لندن ۱۸۹۵ء؛ (۲۰۶) کلبڈن بیگم: ہمایوں نامہ، لندن ۱۹۰۲ء؛ (۲۰۷) جوہر آنتاچی: تذکرۃ الوقعات؛ (۲۰۸) نظام الدین احمد: طبقات اکبری، کلکتہ ۱۹۳۱ء؛ (۲۰۹) ابوالفضل: اکبر نامہ، لکھنؤ ۱۸۷۷ء؛ (۲۱۰) وہی مصنف: آئین اکبری، لکھنؤ ۱۸۶۹ء؛ (۲۱۱) ہداؤنی: منتخب التواریخ، لکھنؤ ۱۸۸۳ء؛ (۲۱۲) محمد عبدالباقی: مآثر رحیمی؛ (۲۱۳) توزک جہانگیری، طبع سید احمد خان، غازی پور ۱۸۶۴ء؛ (۲۱۴) معتمد خان: اقبال نامہ جہانگیری، کلکتہ ۱۸۶۵ء؛ (۲۱۵) عبدالحمید لاہوری: بادشاہ نامہ، کلکتہ ۱۸۶۷ء؛ (۲۱۶) محمد صالح کنبوہ: عمل صالح؛ (۲۱۷) سجان رائے: خلاصۃ التواریخ، دہلی ۱۹۱۸ء؛ (۲۱۸) محمد صافی مستند خان: مآثر عالمگیری، کلکتہ ۱۸۷۱ء؛ (۲۱۹) عاقل خان رازی: ظفر نامہ عالمگیری؛ (۲۲۰) مرزا محمد کاظم: عالمگیر نامہ، کلکتہ ۱۸۶۸ء؛ (۲۲۱) خافی خان: منتخب النباب، کلکتہ ۱۸۶۹ - ۱۸۷۴ء؛ (۲۲۲) شاہ نواز خان: مآثر الامراء، انگریزی ترجمہ از Beveridge؛ (۲۲۳) نعمت خان عالی: حیات شاہ نامہ؛ (۲۲۴) وقائع نعمت خان عالی، کلکتہ ۱۸۷۰ء؛ (۲۲۵) فرشتہ: تاریخ فرشتہ، مطبعہ گورکھ پور، لکھنؤ؛ (۲۲۶) آزاد بلگرامی: خزانہ عامرہ؛ (۲۲۷) لیکندر منشی: تاریخ عالم آرائی عباسی، تہران ۱۹۶۰ء؛ (۲۲۸) غلام حسین طباطبائی: سیر المتأخرین؛ (۲۲۹) نگار المصنایہ، بار دوم ۱۸۵۴ء؛

۱۹۲۷ء، ص ۲۱۳

(FRANZ BABINGER)

پالمائرا : (Palmyra)، تدمر، اب تدمر
[بضمین]، قدیم تدمر - یونانی اس کو پالمیرا
کہتے ہیں (غالباً کسی زیادہ پرانے نام کی ایک
عوامی اشتقاق کے ذریعے تصحیف؛ قب Hommel،
در ZDMG، ۴۴ : ۵۴۷؛ M. Hartmann، در
ZDPV، ۲۰ / ۲ : ۱۲۸، بعد)، دمشق سے شمال
مشرقی جانب صحرائے عرب کے ایک ایسے
نخلستان میں واقع ہے جو دو چشموں سے
سراب ہوتا ہے۔ پانی گندھک آمیز ہے، لیکن
جب وہ تہ میں بیٹھ جائے تو پینے کے قابل ہو جاتا
ہے۔ آب و ہوا ناموافق ہے، کیونکہ دن اور
رات میں درجہ حرارت بہت مختلف ہو جاتا ہے۔
گرمی میں ناقابل برداشت حد تک گرمی اور
جائزے میں بعض اوقات برف پڑتی ہے۔ آب و ہوا
کے اس نقص کی تلاقی جائے وقوع سے ہو جاتی ہے،
جس نے تدمر کو اُن کاروانی راستوں میں ایک اہم
مقام اتصال بنا دیا جو مشرق سے مغرب، بالخصوص
فرات سے دمشق کو جاتے تھے۔ اس قدرتی قیاس
کی کہ یہ مقام پہلے سے اہم تھا اور بہت ہی
قدیم زمانے میں آباد ہوا ہوگا اب بارہویں صدی
ق۔ م کے تجلات بلسر Tigris-Pilesر اول کے متعدد
کتبات سے تصدیق ہو گئی ہے کیونکہ ”سرزمین
آمورو Amurru کا شہر تدمر“، جس کا آشوری
بادشاہ تذکرہ کر رہا ہے، یہاں کے سوا مشکل
سے کہیں اور ہو سکتا تھا (R. Meissner، در
OLZ، ۱۹۲۳ء، ص ۱۷۵؛ Dhorme، در RB،
۱۹۲۳ء، ص ۱۰۶)۔ اس کتبے کے سوا اس کا نام
کہیں ملتا ہے تو سن عیسوی کے آغاز سے کچھ عرصہ
پہلے اور عہدنامہ عتیق میں اور وہ بھی ایک
عجیب ملتیں صورت میں، یعنی یوں کہ

کراچی ۱۹۶۷ء

(ج) ترقیات: (۳۰۵) World Muslim Gazetteer، طبع
مؤتمر عالم اسلامی، کراچی ۱۹۶۵ء؛ (۳۰۶) World
Almanac 1966؛ (۳۰۷) Whitakar Almanac 1968؛
(۳۰۸) The Statesman's Year Book 1968-1969؛
(۳۰۹) Twenty Years of Pakistan, 1947-1967؛
مطبوعہ پاکستان پبلی کیشنز، کراچی؛ (۳۱۰) Pakistan
Year Book, 1969، کراچی ۱۹۶۹ء (پاکستان کے
مختلف شعبوں میں ترقی کے بارے میں مفصل مآخذ
کے لیے دیکھیے ص ۴۸۵ تا ۵۱۵)۔

(ادارہ)

پالائنگ : (- پالینگ؛ ف)، لفظی معنی
ڈوری، رسا، کمند، طناب، وہ ڈوری جو درویشوں کے
گلے میں پڑی ہوتی ہے اور جس کے سرے پر
عقیق کا ایک کٹی نوکوں والا ستارہ لٹکا ہوتا ہے۔
اس ستارے کو ”تسلیم طاش“ کہتے ہیں اور یہ
نوجوان درویشوں کو تکمیل سلوک کر لینے پر
دیا جاتا ہے۔ بعض درویش، خصوصاً بکتاشی
(رک بہ بکتاشیہ)، اس ڈوری میں بہت سے زیتونی شکل
کے سفیدی مائل خاکستری رنگ کے شفاف پتھر پرو
لیتے ہیں۔ یہ پتھر عراق میں ملتے ہیں اور در نجف
(= نصف کے موتی) کہلاتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ
وہ یشب (Jasper، ترکی: یشم) جس سے تسلیم طاش
بتے ہیں حاجی بکتاش کے مقبرے کے آس پاس
پایا جاتا ہے۔ [لغوی معنی: کوتل گھوڑے کو
کھینچنے والی رسی؛ نیز باعث، تعلق، سبب، رشتہ،
دیکھیے فرهنگ آندراج، بذیل مادہ]۔

مآخذ: (۱) Th. Ippen: Skutari und die

nordalbanische Küstenebene، سراجیو ۱۹۰۷ء، ص ۷۸

(۲) Kruja (البانیا) کے بکتاشی کے ذکر میں؛ (۲)

The Dervishes or Oriental: John Portor Brown

Spiritualism، بار دوم، طبع H. A. Rose، لندن

پارتھیا کی عداوت سے فائدہ حاصل کرنا جانتے تھے اور ان حالات سے جو ہدریان Hadrian کی اس عقل مندانہ حکمت عدلی سے پیدا ہو گئے کہ اُس نے آشوریا اور عراق کو پارتھیا والوں کے حوالے کر کے امن کے ایک طویل دور کا آغاز کیا، جس سے تدمر کی خوش حالی میں بہت مدد ملی۔ ۱۳۶ء کا محصول نامہ، جو آرامی اور یونانی میں لکھا ہوا ہے، جمہوریہ تدمر کی اس عہد کی کاروباری زندگی کی ایک بہت واضح تصویر پیش کرتا ہے۔ دوسری طرف سورج کے مندر اور متعدد دوسری نفیس عمارتوں کے شاندار کھنڈر ظاہر کرتے ہیں کہ یونانی اثر سے یہاں کے باشندوں کا ذوق فنون لطیفہ سر قدر ترقی کر گیا تھا۔ تیسری صدی میں بغض اور ایسے مواقع پیدا ہوئے کہ دیکھ دن تک اہل تدمر مشرق میں ایک نئی سلطنت کا خواب دیکھنے لگے، جس کا دارالحکومت وہ تدمر کو بنانا چاہتے تھے۔ اسی صدی کے آغاز میں ایران میں ساسانیوں کا خاندان ابھرا، جس نے رومیوں سے [ایران کی] دیرینہ عداوت تازہ کر دی۔ اہل تدمر کو پھر اپنے سیاسی تدبیر سے کام لینے کا موقع ہاتھ آیا، اور ان کے امیر اذبنہ (Odenathus) ثانی نے پہلے شاپور (۲۴۱ تا ۲۷۲ء) کے عہد میں ایرانیوں سے مل جانے کی خواہش کی، لیکن جب اس کی پیشکش مسترد کر دی گئی تو وہ ایشیائے کوچک کے رومی سپہ سالار بالستا Ballista سے مل گیا اور پسرا ہونے والے ایرانیوں کو بھاری شکست دی۔ قیصر جالینوس Gallienus کے عہد میں وہ روما کے تمام مشرقی مقبوضات کا حقیقی فرمانروا ہو گیا اور قیصر نے اس کو "اغسطس" Augustus کا خطاب عطا کیا۔ جب ۲۶۶ء - ۲۷۲ء میں وہ مار ڈالا گیا، تو اس کا منصب اس کے بیٹے وبلاتوس Vaballathus کو ملا، لیکن اصلی طاقت مقتول امیر کی بیوہ زنبویا (زنب) کے ہاتھوں میں

تھے مسئلہ متن (الملوک الاول، ۹ : ۱۸) میں کہا گیا ہے کہ سلیمان نے "تدمر" (جنوبی فلسطین میں) اور شہروں کے ساتھ آباد کیا، لیکن الايام الثانی، ۸ : ۱ میں اس کی جگہ تدمر Tadmor تحریر کرتا ہے، جس کا تتبع دوسروں کے علاوہ Josephus : Archaeology، ۸ : ۶، س ۱ میں بھی کیا گیا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مؤخر الذکر کے زمانے میں یہ شہر ضرور کچھ شہرت اور وسعت رکھتا تھا، نیز یہ کہ بعد کی یہ مشہور عام روایت پہلے سے موجود تھی کہ حضرت سلیمان نے یہ عجیب شہر آباد کیا۔ یہ قصہ ایک زمانے کے بعد اہل عرب کو معلوم ہوا اور حضرت سلیمان کے جو مفصل خیالی افسانے بن گئے تھے، انہیں کی ہم آہنگی میں عربوں میں یہ مشہور ہو گیا کہ اس شہر کی تعمیر میں جنات نے بادشاہ (سلیمان) کی مدد کی تھی (قب النابغة، [الذبیانی]، شعر ۲۲ بعد البکری، طبع وینٹرفلٹ، ص ۱۴۰ اور مذکورہ ذیل متعدد عرب جغرافیہ نویس: بقول ابن الاثیر، طبع ٹورن برگ، ۱ : ۱۶۶، ملکہ بلقیس نے [حضرت] سلیمان سے تدمر میں ملاقات کی تھی اور وہیں دفن ہوئی)۔

تدمر کا سلطنت روم میں شمول اس کے لیے متب سے بڑی اہمیت کا باعث ہوا۔ شہر میں پہلے ہی سے خوب تجارت ہوتی تھی؛ اب اس میں بے حد ترقی ہوئی اور سنسان صحرا سے گھری ہوئی اس ہستی میں رومی کی ریل پیل ہونے لگی (آن سڑکوں کے لیے جو ہالائرا کو یرونی دنیا سے ملاتی تھیں

ذکر Topographie historique de la Syrie : Dussaud، ۱۹۲۷ء، ص ۲۴۸ تا ۲۷۰) - زمانے میں بلیناس (Pliny) نے اس کا مختصر مگر سال تحریر کیا ہے (Hist. Nat.، ۶ : ۲۰) - سوریا اگر ایسے اختیار تھے کہ وہ روم اور

آتا ہے اور منجملہ اوروں کے قیصر جسٹینین ^{Justinian} نے بھی یہاں ایک کلیسا تعمیر کیا۔ تدمر روم حکومت میں تقریباً ۴۱۰ء صدی تک رہا۔ اس حکومت کا خاتمہ عرب فتوحات نے کیا۔ جب حضرت خالد بن الولید اپنی مشہور مہم پر اس شہر میں پہنچے تو باشندوں نے ان کے مقابلہ میں مدافعت کا ارادہ کیا، لیکن پھر یہ خیال چھوڑ دیا اور اپنی خوشی سے اس شرط پر ہتیار ڈال دیے کہ ذبیحہ [رک بہ ذبحہ] کے حقوق انہیں دیے جائیں گے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے دوبارہ بغاوت کی، کیونکہ یزید نے دمشق کو فتح کرنے کے بعد دحبہ کو ان کے مقابلے کے لیے بھیجا تھا تب کہیں جا کر یہ علاقہ قطعی طور پر مطیع ہوا۔ انقلابات کے باعث اسے سابقہ خوش حال کبھی حاصل نہ ہوئی۔ یہاں زیادہ تر بنو کنف کا آبادی تھی، اور یہ ان شہروں میں سے ایک تو جو مروان ثانی سے منحرف ہو گئے تھے، جس نے اس پر فوج کشی کی، لیکن صلح صفائی کی صورت نکل آئی۔ تاہم بقول ابن الفقیہ [۵۲۹/۵۳۰ء] (تاریخ تدوین کتاب) مروان نے شہر ہناہ کا ایک حصہ گروہ دیا۔ مشہور ہے کہ اس نے شہر کے مکمل انہدام قصد اس وقت ترک کیا جب وہاں ایک عورت کی لاش برآمد ہوئی، جو قیمتی کپڑے پہنے ہوئے تھی اور اس کی پیشانی پر سونے کی ایک تختی تھی جس پر یہ تنبیہ کندہ تھی کہ وہ شہر کو مستحکم نہ کرے۔

مختلف عرب جغرافیہ نویسوں نے تدمر کا تذکرہ کیا ہے، لیکن بہت ہی مختصر۔ ان میں سے چند اس کی حیرت انگیز عمارتوں اور کھلیں کا ذکر کرتے ہیں، اور عام طور پر وہ یہاں کے دیہاتے ہیں کہ یہ شہر حضرت سلیمانؑ نے چاند کی مدد سے تعمیر کرایا تھا۔ اس ضمیمہ کے

تھی جو بہت ہی قابل خاتون گزری ہے۔ اس نے اپنی سلطنت کو خاص طور پر مصر فتح کر کے وسیع کیا۔ یہ سب قیصر اورلیان Aurelian کی منظوری سے ہوا تھا، لیکن تھوڑے ہی دن میں تدمر نے رومیوں کے خلاف بغاوت کر دی اور ۲۷۰ء میں ایک جنگ ہوئی، جس میں زنویسا نے شکست کھائی اور اس پر تدمر نے ہتیار ڈال دیے، لیکن جب اس نے دوبارہ بغاوت کی تو اورلیان Aurelian نے شہر کو جمع اس کی نفیس عمارتوں کے مسمار کرا دیا۔ زنویسا بھاگی، گرفتار ہوئی اور روم بھیجی گئی۔ اس ملکہ نے جو حسن اور ذہانت دونوں میں ممتاز تھی، اپنے معاصرین پر گہرا نقش چھوڑا اور اس کی یاد عربوں میں ”الزباء“ کے نام سے بہت دن تک تازہ رہی، گو وہ ایسے خارق عادت افسانوں کی شکل میں رہی جن میں تاریخی حصہ بہت ہی تھوڑا رہ گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے عرب بادشاہ جذیمۃ الأبرش [رک بال، نیز رک بہ حیرۃ] کو ورغلا یا اور پھر اس کی شریانوں میں فصہ دے کر اسے مار ڈالا۔ جذیمۃ کے بھانجے عمرو بن عدی نے چاہا تھا کہ خون کا انتقام لینے کا فرض اٹل جائے، لیکن عیار قیصر نے زور دے کر اسے انتقام پر آمادہ کر لیا۔ اور جب اس نے ایک چال سے مکار ملکہ کو اپنی گرفت میں لے لیا، تو ملکہ نے غیرت میں آکر کہ عمرو کے ہاتھ سے ماری نہ جائے زہر کھالیا۔ یہ زہر ایک انگوٹھی میں تھا، جسے وہ اسی خیال سے ہمیشہ پہنے رہتی تھی۔

زنویسا کے خاتمے کے ساتھ تدمر کی عظمت بھی رخصت ہو گئی۔ شہر ہناہ از سر نو تعمیر کر لی گئی، گو یہ سابقہ پیمانے پر نہ تھی۔ تجارت بھی، جو اس شہر کی وجہ معاش تھی، کم ہونا شروع ہو گئی۔ اسی زمانے میں عیسائیت نے اس شہر میں پھیلنا شروع کیا، [کئی] استغفوں کا ذکر

klimatische Studie (Berichte d. sächs. Ges. d. Wiss، ج ۷۴)؛ (۲) E. Honigmann، در Z.D.P.V. ۳۷: ۳۷ بعد؛ شرح نامہ گمرک پر: (۳) Beckendorf، در Z.D.M.G. ۳۲: ۳۷ تا ۳۱۵؛ زنوبیا پر: (۴) الطبری، طبع ڈخویہ، ۱: ۷۵ تا ۷۶؛ (۵) ابن الآثیر، طبع Tornberg، ۱: ۱۶۶، ۲۴۷؛ (۶) Caussin de *Essai sur l'histoire des Arabes*: Perceval، ۲: ۲۸، ۳۶، ۱۹۶ تا ۱۹۸؛ (۷) المیدانی: الأمثال، طبع Freytag، ۱: ۳۲۳ بعد؛ (۸) A. v. Sallet، *Die Fürsten von Palmyre*: L. Double، (۹) ۶۱۸۶۶؛ *Les Césars de Palmyre*: Grimme، (۱۰) ۶۱۸۲۷؛ *Palmyrae sive Tadmur urbis fata quae fuerint tempore musulmico*، ۶۱۸۶۶؛ (۱۱) البلاذری: توح، طبع ڈخویہ، ص ۳؛ (۱۲) الطبری، ۱: ۲۱۰۹، ۲۱۵۴، ۲۳۴۷، ۳: ۵۳ بعد؛ (۱۳) ابن الآثیر، ۵: ۲۴۹ بعد، ۳۳۲؛ ۶: ۷۶، ۸: ۳۳۸، ۱۰: ۳۱۳؛ ۱۱: ۱۲۲۳؛ (۱۴) الیعقوبی، در B.G.I.، ۷: ۳۲۳؛ (۱۵) الاضطحری، وہی کتاب، ۱: ۱۳؛ (۱۶) المقلسی: وہی کتاب، ۳: ۱۵۶، ۱۸۶؛ (۱۷) ابن النقیہ: وہی کتاب، ۷: ۱۱۰، ۱۶۵؛ (۱۸) ابن خردادبہ: وہی کتاب، ج ۶: (۱۹) یاقوت: معجم، طبع ویشنفلٹ، ۱: ۸۲۸ تا ۸۳۱؛ (۲۰) السنقی، طبع Mehren، ص ۳۹؛ *The Itinerary of Benjamin of Tudela transl.* (۲۱) and ed. by Asher، ۱۸۳۳، ص ۸۷؛ (۲۲) Wood، (۲۳) *Les Ruines de Palmyre*: Dawkins، ۱۸۱۲؛ (۲۴) *Vom Mittelmeer bis zum Persischen*: v. Oppenheim، ۱۸۹۹، ص ۲۷۸ تا ۲۳۷؛ (۲۵) W. Wright، (۲۶) *An Account of Palmyra and Zenobia*، ۱۸۹۵؛ (۲۷) *Fouilles de Doura-Europos*: Cumont، متن ۱۹۲۶، ص xlvii تا lxiv؛ [۲۸] البستانی: دائرة المعارف، بذیل مادہ تدمر:]]

(FR. BUHL)

نے یہ دانشمند لکھ بیان کیا ہے کہ لوگوں کا عام میلان یہ ہے کہ وہ بڑی عمارتوں کو حضرت سلیمان سے منسوب کر دیتے ہیں۔ ۶۱۵ء کے ہولناک زلزلے کا ہالماٹرا پر اثر پڑا۔ تطیلہ Tudela کے بنیامین Benyamin (۶۱۷ء) کا یہ بیان خاصا قابل ذکر ہے کہ شہر میں اکھنڈ دو ہزار ایسے یہودی آباد تھے جو لڑنے کے قابل تھے۔ السنقی وہاں کے بے مثال کھنڈروں کے ساتھ جامع مسجد کا ذکر بھی کرتا ہے، جس کی چھت پندرہ پتھروں سے تیار ہوئی تھی۔ یہاں کے باشندے مضبوط قلعة المتعین کو، جو شہر کے شمالی جانب ہے مشہور دروزی بادشاہ فخر الدین [رقماس] [رک ہاد] سے منسوب کرتے ہیں، لیکن یہ مشکوک ہے۔ جب مالک مشرق میں عظیم زوال آیا تو تدمر نظر سے بالکل اوجھل ہو گیا۔ اس کے باشندے بالآخر ایک فلاکت زدہ گاؤں میں رہنے لگے، جو سورج کے مندر کے احاطے میں آباد تھا اور مغرب والے اسے بالکل بھول گئے تھے۔ اس شہر کا، جو کسی زمانے میں ایسا مشہور تھا، کہیں ۱۶۷۸ء میں جا کر حلب کے انگریزی کارخانے کے ارکان نے دوبارہ پتا لگایا اور ۱۷۵۱ء میں رابرٹ وڈ Robert Wood نے زیادہ غور سے تحقیق و تفتیش کی اور ایک دیدہ زیب جلد میں اس کی کیفیت لکھی۔ آمد و رفت نے پھر سے رواج پایا تو ہالماٹرا بھی دوبارہ کاروانی راستوں کی ایک مشہور منزل بن گیا اور بالکل قریب زمانے میں موٹروں کی وجہ سے اسے نئی زندگی مل گئی ہے، جو ریگستان میں قتل و حمل کا نیا ذریعہ ہیں۔ ان کی بدولت ہالماٹرا اور مشرق و مغرب کے شہروں کے درمیان تجارت اور آرام سے آمد و رفت کا سلسلہ جاری ہو گیا ہے۔

Palmyra, eine historisch-Palmyra (۲)؛

تک کہ ۱۸۷۳ء میں مالیات کا انتظام خود رئیس پالن پور کے سپرد ہوا۔

[۱۰ جون ۱۹۳۸ء کو یہ ریاست انڈین یونین (موجودہ بھارت) کی ریاست بمبئی میں مدغم کر دی گئی۔ مدغم ہوتے وقت پالن پور کا رقبہ ۱۷۹۳ مربع میل تھا اور مجموعی آبادی ۳۱۵۸۵۵، ان میں مسلمان بھی تھے اور ہندو بھی، لیکن غالب اکثریت ہندوؤں کی تھی۔ اس وقت اس کی سالانہ آمد کی اوسط تقریباً ۲۵۲۴۵۰۰ (ہندوستانی) روپے تھی۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے علاوہ کچھ جینی بھی رہتے تھے۔ باشندوں میں اکثر و بیشتر لوگ گجراتی زبان بولتے ہیں]۔

مآخذ: (۱) C. U. Aitchison

Engagements and Sanads، ج ۶، ۱۹۰۹ء؛ (۲)

Census of India، ج ۱۰، ایجنسی ریاستہائے غریب؛

Gazetteer of the Bombay Presidency، ج ۵،

۱۸۸۰ء؛ (۴) Imperial Gazetteer of India، بذیل

مادہ پالن پور؛ (۵) علی محمد خان: مرآۃ احمدی

(انڈیا آفس، Ethé، عدد ۳۵۹۷ تا ۳۵۹۹)؛ (۶)

Selections from the Records of the Bombay

Government، عدد ۲۵، ۱۸۵۶ء۔

C. COLLIN DAVIES [وسعد الدین احمد]

ہامیر: وسطی ایشیا کے ایک پہاڑی سلسلے

کا نام۔ اس نام کا اشتقاق وجہ تسمیہ ”ہامے میر“ سے بتایا جاتا ہے، جس کا لغوی معنی ”پہاڑ کی چوٹی کا زیریں حصہ“ ہے۔ ہامیر کا کوهستانی مرکز تبت کی سطح سے مختلف ہے، ہامیر میں گلیشی (glacial) ساخت کی بلند وادیاں ملتی ہیں۔ سطح سمندر سے انتہائی بلندی ۲۴ ہزار فٹ سے زیادہ ہے۔ ہامیر کی سطح مرتفع صاری کول اور موستا آتا نامی پہاڑوں کی موجودگی سے دو حصوں

ہالم بانگ: رُک بہ انڈونیشیا۔

* پالن پور: غیر منقسم ہندوستان کی ایک

مسلم ریاست، جو بعد ازاں ریاستہائے مغربی ہندوستان کی ایجنسی میں شامل کر دی گئی [اور اب بھارت کے صوبہ بمبئی میں شامل ہے]۔ اکتوبر ۱۹۲۴ء میں جب یہ ایجنسی قائم ہوئی، تو حکومت صوبہ بمبئی کی نگرانی ختم ہو گئی اور براہ راست حکومت ہند سے تعلقات قائم ہو گئے۔ ۹ جون ۱۹۳۸ء تک پالن پور کا شمار ہندوستان کے صوبہ بمبئی میں گجرات کی ان سترہ با اختیار ریاستوں میں تھا جو شمالاً ۲۳° ۲۵' اور ۲۴° ۳۱' عرض بلد، اور شرقاً ۷۱° ۱۶' اور ۷۱° ۲۹' طول بلد کے درمیان واقع تھیں۔ اس ایجنسی کا حدود اربعہ حسب ذیل تھا: شمالی جانب راجپوتانے کی دو ریاستیں اودے پور اور سروہی، مشرقی سمت ممبئی کاٹھا ایجنسی، جنوبی سمت ریاست بڑودہ اور کالھیاوار، اور مغرب کی طرف رن آنچھ۔

ریاست پالن پور کو سولہویں صدی عیسوی کے خاتمے پر لوهانی پٹھانوں نے فتح کیا، جو بعد میں بہالوری کہلانے لگے۔ مغل سپہشاہوں کے زمانے میں ریاست کی مختصر تاریخ: Gazetteer of the Bombay Presidency، ج ۵، ۱۸۸۰ء اور ”مرآۃ احمدی“ (Ethé)، عدد ۳۵۹۹، ورق ۷۱) میں ملے گی۔ انگریزوں کے تعلقات اس ریاست سے ۱۸۰۹ء سے شروع ہوتے ہیں، جب ان کے اثر سے یہ طے ہوا کہ ریاست بڑودہ کے گائکواڑ کو خراج ادا کرے (Aitchison، ج ۶: ۸۹)۔ ۲۸ نومبر ۱۸۱۷ء کو ایک معاہدے پر دستخط ہوئے، جس سے یہ انتظام اور پختہ ہو گیا (کتاب مذکور، ص ۹۱)۔ ۱۸۳۸ء میں مہاراجا گائکواڑ کی طرف سے ایجنٹ کا تقرر منسوخ ہوا اور ریاست کے مالیات برطانوی نگرانی میں رہے، یہاں

پانی پت : غیر منقسم پنجاب [رک بان]

ضلع کرنال کی ایک تحصیل اور قصبہ [اب بھا میں ہے]۔ ہانی پت کے میدان میں تین بار ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ ہوا ہے : ۱۵۲۶ء میں، جب ہار [رک بان] نے ابراہیم لودی [رک بان] کو شکست دی؛ ۱۵۵۶ء میں، جب اکبر [رک بان] نے ہیمو فوجوں کا قلع قمع کیا؛ اور آخری بار، ۱۷۶۱ء میں جب مرہٹوں کو احمد شاہ درانی [رک بان] شکست دی۔ ان واقعات کا بڑا سبب جغرافیائی عوامل، اندرونی انتشار اور سرحدی نظام مدافعت کمزوری تھی۔ ہندوستان کے شمال میں افغانستان کے جنگی مرکز سے جو راستہ حملہ آوروں کے لیے سب سے سہل ہے وہ خیبر، کرّم، ٹوچی اور کوہ کے دروں سے پنجاب کے میدانوں تک آتا ہے، اس لیے کہ دریائے سندھ کبھی کسی منچلے سپہ سالار کی راہ میں حائل نہیں ہوا۔ چونکہ جنوب میں راجپوتانے کے ریگستان مزاحم ہوتے تھے، انہیں حملہ آور لشکر لامحالہ گنڈا اور جمنا کی وادیوں میں اسی تنگ نالی سے داخل ہوتے تھے جو صحرا شمال مشرقی سرے اور ہمالیہ کے دامن کے مابین واقع ہے۔

۱۵۲۶ء میں ابراہیم لودی پر ہار کی نتج سبب عرصے تک یہ سمجھا جاتا رہا کہ اس نے توپوں سے وسیع پیمانے پر کام لیا تھا۔ اس غلط فہمی کا سبب لفظ ”عربہ“ (= گاڑی) کا ناقص ترجمہ ہے۔ یہ سبب ہے کہ باہر نے سات سو گاڑیوں سے کام لیا تھا، لیکر یہ درست نہیں کہ ان سے وہ گاڑیاں مراد لی جاتی جن پر توپیں چڑھی ہوتی ہیں، کیونکہ اس لفظ کے معنی محض ”گاڑیاں“ ہیں۔ متون قرائن کی ایسی کوئی شہادت موجود نہیں جس سے یہ مانا جاسکے کہ باہر کے پاس اتنی توپیں تھیں جن کے کھینچنے کے لیے سات سو توپ گاڑیاں درکار ہوں

میں ہند کئی ہے۔ مغربی حصے کی ڈھلان مغرب کی طرف اور مشرقی حصے کی مشرقی جانب ہے۔ دونوں حصے کافی مختلف ہیں۔ ہامیر کا اصل لفظ متذکرہ بالا گہشی وادیوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ خاص خاص گھاٹیاں حسب ذیل ہیں:

(۱) ہامیر کلان، جس میں جھیل و کٹوریا واقع ہے؛ (۲) ہامیر خورد، جسے نکولس کا پہاڑی سلسلہ اول الذکر سے جدا کرتا ہے؛ (۳) ہامیر واخان، جو دریائے جیحون [= آسودریا] کے خاص معاون دریا واخان کی وادی سے متعلق ہے؛ (۴) ہامیر کلان کے شمال میں علی چور کی گھاٹی اور (۵) دریائے مرغاب کی وادی۔

ان تمام وادیوں کے مابین بلند پہاڑی سلسلے ہیں، جو کوہ ہمالیہ سے متعلق ہیں اور جن کی چوٹیاں مستقل طور پر برف سے ڈھکی رہتی ہیں۔ بالائی ہامیر کی اوسط بلندی سطح سمندر سے تیرہ ہزار فٹ ہے۔ اس کی اس بلندی کی وجہ سے اسے ”دنیا کی چھت“ بھی کہتے ہیں۔ اس علاقے کا اہم ترین پہاڑی سلسلہ صاری نول ہے، جس کی ایک چوٹی ۲۴۳۸۸ فٹ بلند ہے۔ اس علاقے میں ہامیر نامی ایک دریا بہتا ہے، جس کا کچھ حصہ روسی اور کچھ افغانستانی علاقے میں ہے۔

طاغ و نیش ہامیر کا سلسلہ اپنے جابے وقوع کی بنا پر سیاسی اہمیت بھی رکھتا ہے۔ یہاں روس، افغانستان، کشمیر، پاکستان، چین، ترکستان اور تبت کی سرحدیں ملتی ہیں۔ اس سلسلہ کوہ کو ہار کرنے کے بعد کسی بھی ملک میں داخل ہو سکتے ہیں۔ گو یہاں کے پہاڑی راستے کافی دشوار گزار ہیں، تاہم مندرجہ بالا ممالک کے درمیان یہ تجارت انہیں کے ذریعے ہوتی ہے۔

(معید الدین احمد)

پانی پت : غیر منقسم پنجاب [رک بان]

- پانہنگ: (= پانہنگ) رک بہ ملایا، جزیرہ نما۔
- پٹروٹہ: (Patrona) رک بہ ریالہ۔
- پٹنی: (= پٹنی)، تھائی لینڈ (سابق سیام) کا ایک ضلع، جو اس ملک کے انتہائی جنوب میں جزیرہ نماے [ملایا] کے مشرقی ساحل پر واقع ہے۔ جنوب کی طرف اس کی حدود [میشیا] کی دو ریاستوں کیلان تان Kēlantān اور کیدا Kēda سے ملتی ہیں۔ اس کے صدر مقام کا نام بھی یہی (پٹنی) ہے۔

مقامی باشندے زیادہ تر مسلمان ہیں۔ جامع مسجدیں دیگر مساجد سے ممیز ہیں؛ مؤخرالذکر مسجدوں کو ”سوراؤ“ (surau) کہتے ہیں اور ان کا اپنا عملہ ہوتا ہے۔ اس ضلع میں قانون خانفانی سے متعلق امور میں شریعت اور دوسرے معاملات میں سیامی قانون کے مطابق فیصلے ہوتے ہیں۔

پٹنی تمام تر کوہستانی علاقہ ہے۔ صرف ساحل پر ایک میدانی پٹی چھٹی ہوئی ہے۔ ضلع کا رقبہ ۱۳ ہزار مربع کیلومیٹر ہے اور آبادی [۱۹۳۶ء میں] تقریباً ساڑھے تین لاکھ تھی۔ اس میں بڑی اکثریت ملایا والوں کی ہے، باقی سیامی اور چینی ہیں۔ زراعت بہت ہی کم ہے۔ صرف پٹنی اور نانگ - چک Nawng-Chik کے نواح میں چاول کی کاشت ہوتی ہے۔ آبادی کا بڑا حصہ مچھلی کے شکار پر گزر کرتا ہے۔ جو مچھلی ہکلی جاتی ہے اس پر نمک لگا لیتے ہیں، جو وہیں نکلتا ہے۔ ٹین کی کان کنی ترقی پر ہے۔ اشیائے برآمد خشک کی ہوئی مچھلی، نمک، مویشی، ہاتھی اور ٹین ہیں۔ پٹنی کا نام پٹنی طور پر مولویوں صدیوں سے اس وقت ملتا ہے جب پرتگیزیوں نے تجلوت کی لڑائی سے یہاں آنا شروع کیا۔ یہ مقام صدیوں سے حکم کے ماتحت تھا۔ جنوبی جانب بڑھتے ہوئے یہاں کے قریب تھائی لیگور پہلے پہلے ملتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ بابر کی ”توزک“ سے یہ استنباط کیا جا سکتا ہے کہ اس کے پاس صرف دو توپیں تھیں، اور بابر خود اس فتح کو تیر اندازوں کی کامیابی قرار دیتا ہے۔ پانی پت کی پہلی لڑائی کی اہمیت یہ ہے کہ اس سے لودی خاندان کا خاتمہ ہو گیا، اس سے کہیں زیادہ سخت مقابلہ راجپوتوں نے اگلے سال قہانواہ [مقامی تلفظ: کان واہ باکن واہ، ابو الفضل نے خانواہ لکھا ہے] میں کیا۔

پانی پت کی دوسری لڑائی ۱۵۵۶ء میں ہوئی، جس میں اکبر نے ہیمو کو شکست دی۔ یہ ہندوستان کی تاریخ میں بڑی اہمیت رکھتی ہے، کیونکہ اکر سے پہلے دراصل کوئی سلطنت مغلیہ نہ تھی بلکہ اسے قائم کرنے کا صرف اقدام کیا گیا تھا۔

احمد شاہ درانی نے ۱۷۶۱ء میں مرہٹوں پر فتح با کر اپنے قدم ہندوستان میں نہیں جمائے بلکہ افغانستان واپس چلا گیا۔ مرہٹے عارضی طور سے مغلوب ہوئے تھے، کیونکہ بہت جلد انہوں نے دوبارہ قوت حاصل کر کے ۱۷۷۱ء میں پھر ہندوستان کے امن کو خطرے میں ڈال دیا۔ اس لڑائی کی اہمیت یہ ہے کہ اس نے برطانوی اقتدار کے بڑھنے میں سہولت پیدا کی۔

مآخذ: (۱) A. S. Beveridge: بابر نامہ، ج ۲؛ (۲) H. Beveridge: اکبر نامہ ۲: ۵۸ بعد؛ (۳) علی محمد خان: مرآة احمدی، (Ethé)، عدد ۳۵۹۸، ورق ۵۸۳ بعد؛ (۴) نگارنامہ غنہ، Orme ۱۸۹۶ء، (بیر دیکھیے Asiatic Researches، جلد ۳، اور Elliot Dowson و ۸: ۳۹۶ تا ۴۰۲)؛ (۵) Selections from the Peshwa's Daftar, Letters and Dispatches relating to the Battle of Panipat, 1747-1761

کو مسلمان بنایا۔ کہتے ہیں کہ اُس نے ملکا Malacca کی سیادت تسلیم کر لی تھی، جو پندرہویں صدی میں جزیرہ نماے ملایا کی بالا دست طاقت تھی۔

مآخذ: (۱) G. P. Rouffaer : *Oudste ontdek-*

kingstochten tot 1497 در

Nederlandsch-Indië، بذیل مادہ 'Fochten'، ۳۸۰ : ۳

(مع نمبرست مآخذ)؛ (۲) P.A. Tiele : *De Europeërs in*

den Maleischen Archipel در

Instituut، سلسلہ ۳، ۳۵ : ۳، ۳۶ : ۳، ۳۷ : ۳، ۳۸ : ۳

بعد؛ ۸ : ۷، ۹ : ۷، ۱۰ : ۷، ۱۱ : ۷، ۱۲ : ۷، ۱۳ : ۷، ۱۴ : ۷

بعد؛ (۳) *Begin ende Voortgangh van de Oost-*

Indische Compagnie، اسرڈم ۱۶۶۶ء، ۱ : ۷، ۲ : ۷، ۳ : ۷

Peter Floris، طبع *Moreland*، طبع

Hakluyt Society، سلسلہ ثانی، ج ۷، لندن ۱۹۳۴ء؛ (۵) T.J. Newbold :

British Settlements in Malacca، لندن ۱۸۳۹ء، ۷ :

بعد؛ (۶) *Nāgara - krtūgama*، طبع

Krom، طبع

Hague ۱۹۱۹ء، ص ۵۱؛ (۷) F. Mendez Pinto :

Wonderlijke reize، اسرڈم ۱۶۵۳ء؛ (۸) A. W. :

Siam : Graham، لندن ۱۹۱۲ء۔

(R.A. KERN)

- پٹرووارادین : (Petrovaradin)، ہنگروی
- Pétervárad، ترکی وارادین [سامی بک : قاموس الاعلام، پٹرووارادین]، ضلع سیرمیہ Sirmia (یوگوسلاویا) کا ایک مشہور فوجی قلعہ اور شہر، جو بلغراد (پٹرووارادین) سے نووی سڈ-سبوتیکا-ہوڈا پیسٹ کی بڑی ریلوے لائن پر ڈینیوب کے دائیں کنارے پر نووی سڈ (Neusatz) کے مقابل واقع ہے، نووی سڈ ضلع (banate) ڈینیوب کا صدر مقام اور بڑا شہر ہے جس سے وارادین دو ہلوں کے ذریعے ملا دیا گیا ہے، اور ۱۹۲۹ء سے انتظاماً بھی اس شہر میں شامل ہے۔ یہاں دو فوجی قلعے ہیں : ایک بالائی، جو ڈینیوب سے ۱۵۰ فٹ بلند چتکبرے (serpentine)

پر، پٹی سے کھلی قدر شمال مغرب میں واقع ہے؛ سوکھوتائی Sukhot (کنبہ) - ۱۳۵۰ء میں ہوا جزیرہ نماے ملکا سیامی حکومت کے تابع تھا۔ پٹی کی فتح انہیں تاریخوں کے درمیان ہوئی ہوگی۔ ناگرا۔ کڑتا گاما Nāgarakrtāgama میں آیا ہے کہ ۱۳۹۵ء میں جاوا کی مجاہد سلطنت نے جیرہ Djère، موجودہ جیرنگ Djering فتح کر لیا، جو ضلع کی سات ریاستوں میں سے ایک ہے اور جس کا صدر مقام سمندر کے کنارے شہر پٹی سے کسی قدر مشرق میں واقع تھا۔ پرتگیزیوں نے ۱۵۱۱ء میں شہر ملکا فتح کرنے کے بعد جلد ہی پٹی میں بھی تجارت شروع کر دی۔ ان کی ایک بڑی تعداد یہاں رہنے لگی۔ ۱۶۰۰ء کے قریب ولندیزی اور انگریز نمودار ہوئے۔ اس وقت پٹی تجارت کا بارونق مرکز اور ملکا اور چین کے درمیان ایک مستقر تھا، جہاں ایک طرف چین کا اور دوسری طرف مجمع الجزائر شرق الہند کی سب سے اہم بندرگاہوں کا مال مبادلے کے لیے ذخیرہ کیا جاتا تھا۔ ۱۶۲۰ء میں جب یہ آخری کاروبار رو بہ تنزل ہوا تو یہ مقام اپنی اہمیت کھو بیٹھا اور یورپ والوں نے یہاں کی حکومت ترک کر دی۔

یہ یقینی طور پر معلوم نہیں کہ پٹی والوں نے کب اسلام قبول کیا؛ ۱۶۰۰ء کے حدود میں یہ ایک اسلامی ملک ہو گیا تھا۔ اس وقت جو ملکہ حکومت کر رہی تھی، وہ پندرہ برس پیشتر ہائے خاوند کی جانشین ہوئی تھی۔ غالباً یہ ملک مینڈز پینٹو Mendez Pinto (۱۵۳۳ تا ۱۵۸۰ء) کے یہاں آنے سے پہلے مسلمان ہو چکا تھا۔ پٹی روایات کے مطابق، اس سر زمین کا فاتح چائوسی بنگسا Chaw Sri Bangsa، شاہ سیام کا ایک سردار تھا، جو پہلے خود مسلمان ہوا اور اپنا نام و سلطان احمد شامو رکھا۔ پھر اس نے سارے ملک

B.M.V. Belefantis de monte (Cistercian) خانقاہ Varadinipetri کی نذر کر دیا۔ یہ خانقاہ قرون وسطیٰ میں ۱۵۲۱ء تک برابر باقی رہی؛ لیکن ۱۶۳۹ء سے یہ اور پٹرووارادین کا شہر دونوں کچھ عرصے کے لیے Mačva کے حاکم کے تسلط میں بھی رہے۔

ہنگری کے خلاف سلیمان اول کی دوسری جنگ میں پہلی ضرب پٹرووارادین پر لگی: سلطان کے وزیر اعظم اور برادر نسبتی ابراہیم پاشا نے (قُب) سیجِل عثمانی، ۱: ۹۳ تا ۹۴) دھاوا کر کے شہر پر ۱۵ کو اور قلعے پر بہادرانہ مقاومت کے بعد ۲۷ جولائی کو قبضہ کر لیا۔ ترک پٹرووارادین پر ۱۶۸۷ء تک قابض رہے۔ پھر سقوطِ اوفن Ofen کے بعد انہوں نے بتدریج پیچھے ہٹنا شروع کیا اور زیادہ دن نہ گزرے تھے کہ اس شہر پر آسٹریا کا قبضہ ہو گیا (قطعی طور پر ۱۶۹۱ء میں)؛ سورملی [سورمہ لی] علی پاشا نے (۲۹ اگست سے) ۱۶۹۳ء میں اس کا تیس دن تک ناکام محاصرہ کیا، پھر ۱۶۹۹ء کے معاہدہ کارلوسی (Carlowitz) کی رو سے اسے باقاعدہ آسٹریا ہی کے حوالے کر دیا گیا؛ لیکن پٹرووارادین کی زیادہ شہرت ۱۷۱۶ء تا ۱۷۱۸ء کی جنگ سے ہوئی۔ وزیر اعظم شہید علی پاشا کا (اس کے بارے میں قُب عبدالرحمان شرف، ۲: ۱۳۸ اور سیجِل عثمانی، ۳: ۵۲۸ تا ۵۲۹) اپنی ڈیڑھ لاکھ فوج کے ساتھ اس شہر کے قریب سیواے Savoy کے شہزادہ یوجین (Eugene) سے مقابلہ ہوا اور شہید علی نے اس کے باقاعدہ محاصرے کی کوشش کی، مگر آسٹری سپہ سالار نے یہ تدبیر چلنے نہ دی بلکہ اپنی ۶۴ ہزار فوج نے کے پانچ گھنٹے جم کر لڑا، جس کا خاتمہ ترکوں کی شکست پر ہوا (۵ اگست ۱۷۱۶ء)۔ اس لڑائی سے، جس میں تیسویں اور ہفتراد کے سقوط (۱۷۱۷ء)

ہر کی پہاڑی پر تین طرف سے دریا سے گھرا وا ہے (کوه Fruška Gora کی ۴ سو فٹ اونچی سب سے زیادہ شمالی سمت میں واقع چوٹی یہی وہ ہے) اور ایک زیرین قلعہ ہے، جو شمال پر ڈھلوان پہاڑیوں کے دامن میں بنا ہوا ہے۔ لائی قلعے میں لوگوں کے ذاتی مکانات نہیں ہیں، بلکہ صرف فوجی عمارتیں ہیں۔ انہیں میں وہ سی اسلحہ خانہ بھی ہے جس میں ترکی لڑائیوں کے بہت سے غنائم رکھے ہیں؛ لیکن دوسرے مے میں ایک عمدہ بازار، ایک بڑی اور دو بغلی رُکیں ہیں۔ دونوں قلعوں کے رقبے کے اندر متعدد بندوبستیں ہیں، جن میں دس سے بارہ ہزار آدمیوں کی گنجائش ہے۔ قصبہ خود نصف ڈینیوب کے کنارے آباد ہے اور نووی سڈ سے اتصال سے پہلے اس کی آبادی ۵ ہزار سے زائد تھی (۱۹۲۱ء)۔ اس کے آس پاس بہت سے تالستان ہیں۔

اس جگہ رومی عہد میں بھی ایک بستی تھی، جسے Cusum کہتے تھے اور جس میں روشنی کے دیوتا مٹھرا Mithra کی پرستش کے واضح آثار پائے گئے ہیں۔ ایک انسانے کے مطابق اس بادی کا بعد کا نام Petricum اس "پیٹر دی سرمٹ" Peter the Hermit سے منسوب تھا جس نے پہلی صلیبی جنگ کے لیے یہاں فوجیں جمع کی تھیں۔ بہر کیف اتنا ضرور ہے کہ یہ صوبہ ان لڑائیوں کے زمانے میں پتريکن (Petrikon) کے نام سے موسوم تھا جو بوزنطی شہنشاہ مونوئل کمینوس Manuel Comnenos (۱۱۴۳ تا ۱۱۸۱ء) اور ہنگری کے درمیان ہوئی تھیں۔ یک مختصر زمانے تک بوزنطی سلطنت میں شامل ہونے کے بعد پٹرووارادین شاہان ہنگری کے پاس اہس آیا، اور بیلا Bela چہارم نے ۱۲۳۷ء میں یہ بستی اور اس کا شاہی محل وہاں کی سطرکی

اور پٹرووارادین پر خاص شمار، اہم مضامین اور مؤخرالذکر شہر کے متعدد قدیم (۱۶۸۸ء سے) نقشوں کے ساتھ)۔

(FEHIM BAJRAKTAREVIC)

پٹنہ: بیہارت کے صوبہ بہار کا سب سے بڑا شہر اور صدر مقام: یہ دریائے گندا کے دائیں کنارے پر آباد ہے اور اس کی آبادی ۲۸۲۰۵۷ ہے۔ ۱۹۱۲ء میں برطانوی ہند کے صوبہ بہار و اڑیسہ دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا، ۱۹۱۶ء میں پٹنہ ہائی کورٹ قائم ہوا اور ایک سال بعد پٹنہ یونیورسٹی کے قیام عمل میں آیا۔ خاص شہر دربار کے کنارے نو میز تک پھیلا ہوا ہے: صنعتی اور تجارتی نقطہ نظر سے اس شہر کو کوئی خاص اہمیت حاصل نہیں، البتہ صوبے کا مرکز ہونے کی وجہ سے یہ شہر خاصا وسیع اور خوبصورت ہے۔ پرانے شہر کے مغرب میں بانکی پور [وٹک ہاں] ہے، جو نئی طرز میں تعمیر کیا گیا ہے۔

یوں تو تاریخی اعتبار سے پٹنہ بہت پرانا شہر ہے، لیکن اسے خاص اہمیت سب سے پہلے ۱۵۴۱ء میں حاصل ہوئی جب شیر شاہ سوری نے اسے پہلی بار بہار کا دارالحکومت قرار دیا۔ سلطنت مغلیہ کے زمانے میں بھی یہ بہار کا دارالحکومت اور ایک تجارتی مرکز تھا۔ یہ شہر قدیم تاریخی مقام پٹلی پتر کی جگہ پر آباد ہوا۔ پٹلی پتر کے ٹھنڈر شہر کے جنوب مغربی حصے میں دریافت ہوئے ہیں اور ان میں سو ستونوں کا وہ ایوان (hall) بھی شامل ہے جو مہاراجا اشوک نے بنوایا تھا۔ قدیم ترین تاریخی عمارت، جو اب تک صحیح و سالم ہے، ایک مسجد ہے، جس کا صحن سنگ مرمر کا ہے؛ یہ ۱۴۹۹ء میں بنگال کے فرمانروا حسین شاہ نے تعمیر کرائی تھی۔ اس کے علاوہ شیر شاہ سوری کی مسجد اور جہانگیر کے بیٹے شاہزادہ پرویز کی مسجد بھی

کے ساتھ ہی علی گڑھ خود بھی میدان جنگ میں کام آیا جنگ کا فیصلہ ہو گیا اور نتیجے میں صلح نامہ پٹرووارادین (وٹک ہاں) مرتب ہوا، جس سے ترکی سرحد پٹرووارادین سے بہت دور جنوب میں فی الواقع صاوہ (= سلوہ Save ندی پر) قائم ہوئی۔ کچھ دنوں کے بعد ملکہ ماریا تھریسیا Maria Theresia نے یہاں کا نیا قلعہ بنوایا۔ ہنگری کی جنگ آزادی (۱۸۴۸ تا ۱۸۴۹ء) میں پٹرووارادین نو ماہ سے زیادہ ہنگریوں کے ہاتھ میں رہا، تاآنکہ ۶ ستمبر ۱۸۴۹ء کو اس نے آسٹریا کی اطاعت قبول کر لی۔ جب ۱۹۱۸ء میں آسٹریا - ہنگری کی بادشاہت ختم ہو گئی تو یہ قصبہ یوگوسلاویا کے پاس چلا گیا۔

مآخذ: (مقالے میں مذکور حوالوں کے علاوہ): (۱)

اولیا چلی: سیاحت نامہ، ج ۷ (استانبول ۱۹۲۸ء)، ص ۴۵ تا ۷۴ (وہ ترکی قبضے کی بہت مکمل روداد دیتا ہے؛ دوسرے بیانات کسی قدر مبہم ہیں کیونکہ بہت سے اعداد و شمار غائب ہیں): (۲) G.O.R.: Hammer، بار دوم، ۲: ۵۰۰: ۳: ۸۶۶ و ۴: ۱۳۵: (۳) Zinkeisen: G.O.R.، ۲: ۶۵۲ اور ۵: ۵۳۳ تا ۵۳۴: (۴) سامی پک: قاموس الأعلام، ۲: ۱۳۸۹ (وہ غلطی سے خیال کرتا ہے کہ پٹرووارادین سلطان احمد ثالث کے عہد (۱۷۰۳ تا ۱۷۳۰ء) کے بعد تک ترکوں کے پاس رہا): (۵) عبدالرحمن شرف: تلخیص دولت عثمانیہ، ۲: ۱۴۳: (۶) Tunkel: Meyers Reisebilder، وغیرہ، بار پنجم لائپزگ۔ جولنا ۱۸۹۸ء، ص ۴۳: (۷) J. Modestin، در Narodna enciklopedija، ج ۳ (۱۹۲۸ Zagreb)، ص ۴۴۷ تا ۴۴۸ (جہاں اس موضوع پر کچھ مزید کتابوں کے نام مذکور ہیں): (۸) Almanah kraljevina، Glasnik، Zagreb، ۱۹۳۱ء، ص ۵۳: (۹) Glasnik، Zagreb، ۱۹۳۳ء، ج ۶، صفحہ ۱۹۳۳ (نوری سنہ

پٹیاہ : برصغیر پاک و ہند کی تقسیم سے پہلے صوبہ پنجاب میں سکھوں کی سب سے بڑی ریاست تھی۔ بعد ازاں یہ ریاست نئی ریاستی یونین ”پیسو“ PEPSU میں شامل ہو گئی، جس کا افتتاح ۱۵ جولائی ۱۹۴۸ء کو سردار پٹیل نے پٹیاہ کے مقام پر کیا تھا۔ جب بھارت نے ریاستوں کے نظام کو ختم کر دیا تو پٹیاہ کو پنجاب میں مدغم کر دیا گیا (۱۹۵۶ء)۔ (۱۹۶۶ء) میں جب لسانی اعتبار سے پنجاب کی تقسیم عمل میں آئی تو پٹیاہ پنجابی صوبے میں شامل کیا گیا۔ مقامی زبان پنجابی ہے اور بیشتر آبادی جاٹ قوم کے لوگوں کی ہے، جو برصغیر پاک و ہند کے بہترین کاشتکاروں میں شمار ہوتے ہیں؛ کاشتکار ہونے کے علاوہ یہ اچھے سپاہی بھی ہیں۔

پٹیاہ کا علاقہ مشرقی پنجاب کے وسط میں دریائے جمنا اور ستلج کے درمیان واقع ہے۔ اس کی لمبائی شرقاً غرباً ۱۴۰ میل کے قریب اور چوڑائی شمالاً جنوباً ۱۲۰ میل ہے۔ جنوب کی طرف ایک چھوٹا سا ٹکڑا دریائے گھاگھرا کے جنوبی کنارے پر واقع ہے۔ پٹیاہ ندی کے علاوہ ریاست میں بعض موسمی ندیاں بھی ہیں۔ اس ریاست کو مشرقی پنجاب کی شکارگاہ کہہ سکتے ہیں۔ چیتل، چرخ، مشکی ہرن اور تیندوے بکثرت ہیں۔ بارہ سنگھے اور نیل گائیں بھی ملتی ہیں۔

قدیم ریاست کا رقبہ ۵۹۴۲ مربع میل ہے اور ۱۹۴۱ء میں اس کی آبادی ۲۰ لاکھ کے قریب تھی۔ یہ ریاست ایک سکھ سردار [لا] نے ۱۷۶۳ء میں قائم کی تھی۔ صدر مقام پٹیاہ مشرقی پنجاب ریلوے کی راجپورہ۔ بھٹنہ شاخ پر پٹیاہ ندی کے مغربی کنارے پر آباد ہے۔ انبالہ جھاڑی یہاں سے چونتیس میل مشرق کی طرف واقع ہے۔ ۱۹۶۶ء میں یہاں پنجابی یونیورسٹی قائم ہوئی۔

قابل دید ہیں۔ سکھوں کا ایک گوردوارہ بھی عین اس جگہ واقع ہے جہاں ۱۶۷۵ء میں گورو گوہند سنگھ کی پیدائش ہوئی تھی۔ اس گوردوارے میں گرنتھ صاحب کا ایک نسخہ بھی محفوظ ہے، جو روایت کے مطابق خود گورو گوہند سنگھ کا عطیہ تھا۔ قدیم اینٹ کی خاص عمارت ”گولہ“ بھی محفوظ ہے، جو ۱۷۸۶ء میں تعمیر ہوئی تھی۔ یہ تقریباً ایک سو فٹ بلند ہے اور شہد کی مکھیوں کے چھتے کی مانند ہے۔ روایت کے مطابق یہ چھت اس مقصد سے تعمیر کی گئی تھی کہ تحط کے زمانے میں اس میں چاول کا ذخیرہ محفوظ کیا جا سکے۔ یہاں ”خدا بخش“ کتب خانہ ہے، جو ہنی نوعیت کے لحاظ سے ایشیا کے بڑے کتب خانوں میں شمار ہوتا ہے۔ اس کتب خانے میں آنحضرتؐ کے زمانے سے لے کر موجودہ زمانے تک کی اسلامی تصنیفات موجود ہیں۔ ضلع کا رقبہ ۲۰۶۸ مربع میل ہے اور قریب قریب سارا ضلع ایک ہموار میدان ہے، صرف جنوب کی جانب سے راج گیر کی پہاڑیاں اس میں کچھ دور تک داخل ہو گئی ہیں۔ یہ پہاڑیاں تقریباً تیس میل تک پھرنے کو گیا کے ضلع سے الگ کرتی ہیں۔ زمین زرخیز ہے اور زرعی پیداوار کے لیے نہایت موزوں۔ زمین کی ہلان مغرب سے مشرق کی جانب ہے، خاص پیداوار چاول ہے، اس کے علاوہ گیہوں، جو، مکئی اور دالوں کی کاشت بھی ہوتی ہے۔ نہر سون ضلع کے شمال مغربی حصے میں تقریباً ڈیڑھ لاکھ ایکڑ زمین کو سیراب کرتی ہے، اس کے علاوہ متعدد نامی نہروں اور کنوؤں سے آبیاشی ہوتی ہے۔ پٹنہ ڈویژن میں پٹنہ، گیا اور شاہ آباد کے ضلع شامل ہیں، جن کا مجموعی رقبہ ۱۱۳۳۸ مربع میل اور آبادی ۸۳ لاکھ ہے۔ یہ پورا ڈویژن دریائے گنگا کے جنوبی کنارے پر ہے۔ (سعید الدین احمد)

۵۸۲) نے خزر سے معاملہ کر لیا
پچنک کی بڑی جماعت کو ان کے پرانے وطن
نکل باہر کیا؛ چنانچہ ۹۲۲ء میں ابن فضل
نے وہاں پچنک کی محض چھوٹی چھوٹی باقی
جماعتیں دیکھیں؛ *De administrando imperio*
۱۶۶ء کے مطابق مؤخر الذکر وہاں اپنی سر
سے رہ گئے تھے۔

پناہ گزین پچنک مغرب میں مجا
(Magyars) سے آہٹے اور انہیں ہنگری
دھکیل کر ان کے ملک پر قابض ہو
یعنی اولاً اس علاقے پر جو طونہ Don اور ڈنیپر
کے درمیان ہے اور پھر ڈینیوب تک stantine
Porphyrogenētos (نواح ۹۵۰ء) کہتا ہے
یہ واقعہ "پچاس برس پہلے" ہوا۔ تاریخی و
نویس Regino (م ۹۱۵ء) اس کی تاریخ نو
۹۸۹ء میں متعین کرتا ہے۔ پچنک کی فوج
میں جنوبی روس سے ہس سریا [رک بہ بچاق]
Moldavia میں مسرتی قارہات sathmans
کے پہاروں تک پھیل گئی تھی۔

چنکجو اور زور آور ہونے کے باعث بہ
اپنے ہمسایوں کے لیے ایک مستقل خطرہ
لیکن یہاں ہم صرف مختصراً ان کے ہنگری،
اور بوزنطہ سے تعلقات کا تذکرہ کر سکتے ہیں۔ د۔
اور گیارہویں صدی عیسوی میں انہوں نے ہار
ہنگری پر مشرقی قارہات کی طرف سے حملے
یا صلح و آنتی سے ہنگری کے مختلف اضلاع
سکونت پذیر ہو گئے (قب آن کی نو آبادیوں)
نقشہ، در Nemeth : *Inchriften des Schatzes von*
Nagy-Szent-Miklos، ضمیمہ ۱)۔ تیرہویں صدی عی
تک پچنک کی نوآبادیاں ہنگری میں بعض
حقوق و امتیازات سے بہرہ اندوز تھیں، آخر کار
کومانوں (Komans) میں ضم ہو گئیں۔

کی مردم شماری کی رو سے ہتالہ شہر کی آبادی
سوا لاکھ کے قریب تھی۔

(سعیدالدین احمد [و ادارہ])

۵۸۲) پٹھان : رک بہ افغان، افغانستان، نیز پشتو۔
پچنک : Pečenegs، قرون وسطی کی ایک
ترکی النسل قوم۔ ان کا نام بہت سی مختلف
شکلوں میں آتا ہے (پچنک، بچناک، پچنک،
Patzinacitae، Πατζινάκται، Πατζινάκται
Pecenaci، Pincenakiti، Picinigi، Patzinacae
اسی طرح Bessi، Bysseni، ہنگری کی زبان میں
Besenyök وغیرہ)۔ اب اس میں کوئی شک نہیں رہا
کہ یہ لوگ ترک قوم کی ایک شاخ تھے۔ رشیدالدین
(تیرہویں صدی) رک بہ غازان اور محمود کاشغری
(۱۰۷۳ء) انہیں غز [رک باں] قبائل میں شمار کرتے
ہیں، مؤخر الذکر (دیوان لغات الترک، ۱ : ۲۷۰ :
K.C.A.، ۱ : ۳۶) انہیں ترک قوم کے شمالی
گروہ میں رکھتا ہے، جس سے قپچاق [قپچاق]، اغوز
(اغز)، وغیرہ متعلق ہیں اور لکھتا ہے کہ وہ رومیوں
(Rhomaean)، یعنی سب سے زیادہ مغربی ترک قبیلے
کے بعد آتے ہیں۔

غالباً پچنک بہت پہلے اپنے بھائیوں سے
ترکستان ہی میں، جو ترکوں کا اصلی وطن تھا،
جلا ہو گئے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ شروع میں وہ
امبا۔ یووال۔ والگا کے خطے میں آباد ہوئے۔
الہگری اور گردہیزی کے بیان کے مطابق یہ علاقہ
طول و عرض میں تیس دن کی مسافت تھا۔ وہاں وہ
مجاہد ایک معتد بہ وقت تک رہے، ان کے ہمسائے
جنوب مغرب میں خزر اور جنوب مشرق میں اغوز
تھے اور وہ ایران اور خوارزم سے تجارت کرتے تھے۔

۵۸۶ء سے اغوز نے مغربی سمت بڑھنا اور
پچنک کو یووال کے خطے سے نکالنا شروع کیا۔ نویں
صدی عیسوی کے خاتمے کے قریب اغز (آزن، Uzen،

لیکن ان کی موجودہ زبان سے اس کی بہت کم شہادت ملتی ہے (قُب : ۹۹۲)؛ تاہم بلقانی مقامات کے بہت سے نام اب بھی اس واقعے کو یاد دلاتے ہیں کہ ہچنگ کبھی وہاں رہے تھے۔

ہچنگ کے اس طرح خانہ بدوش بھرتے رہنے سے ان میں لازماً قبائلی تنظیم کو بڑی اہمیت حاصل رہی۔ C. Prophyrogenētōs کے قول کے مطابق ہچنگ آٹھ قبائل میں منقسم تھے (چار ڈنپیر کے اُس طرف اور چار اس طرف)۔ ہر ایک کا ایک بڑا سردار تھا۔ پھر چالیس کئی تھے، جن میں سے ہر ایک کا ایک ایک چھوٹا سردار تھا۔ بتول Nemeth قبائل کے نام زیادہ تر گھوڑوں کے ناموں اور سب سے بڑے سردار کے القاب پر رکھے جاتے تھے، مثلاً $\Sigma\upsilon\rho\rho\upsilon\gamma\alpha\lambda\pi\epsilon\tau$ = سورو کول ہے، یعنی سفید گھوڑوں والے کول ہے کے قبائل۔ تین قبیلے شجاعت اور فضیلت میں ممتاز تھے۔ اُن کا نام Porphyrogenētiōs نے ”ڈنکر“ (Κάγγαρ) لکھا ہے۔ سرداروں کے ناموں میں سے قبیلہ جُولہ (Γύλα) کے سردار کا نام، یعنی تورقود Kōr Kut [رك بَان] غالباً سب سے زیادہ قابل ذکر ہے۔ Kedrenos (۲ : ۵۸۱ تا ۵۸۲) کے زمانے میں تیرہ ہچنگ قبائل تھے اور ”ہر ایک کو اُس کا نام اُس کے مورث اور سردار سے وراثۃً ملا تھا“۔

ہچنگ کے مذہب کے متعلق ہمیں بہت کم علم ہے۔ البکری کے مطابق وہ گزشتہ زمانے میں آتش پرست (مجوسی) تھے، لیکن دوسرے مآخذ کے مطابق دسویں صدی عیسوی کے آغاز کے قریب بھی ان میں مسلمانوں کی اچھی خاصی تعداد موجود تھی۔ جہاں تک ہچنگ زبان کا تعلق ہے، Anna Comnena (بارہویں صدی عیسوی) بہت پہلے انہیں قومانوں (دیکھیے قہجاق) کی زبان بتا چکا ہے۔ قریب کے زمانے تک اس زبان کے بچے کہلاتے

روسیوں سے، ہچنگ کے مراسم پہلے دوستانہ رہے (بموجب *De adm. imp.*، ص ۶۹، وہ روسیوں کے ہاتھ موسیقی، گھوڑے اور بیٹریں بیچتے تھے)، بعض اوقات وہ بوزنطہ اور بلغاریا کے خلاف روسیوں کے حلیف تھے (Igor کے زمانے ۹۸۱ء میں)، لیکن زیادہ تر ہم انہیں روسیوں پر حملے کرتے دیکھتے ہیں۔ اُنہوں نے کیف Kiev کا محاصرہ کیا، ۹۷۱ء میں اُنہوں نے گرینڈ ڈیوک سویاتوسلاف Sviatoslav نو، جب کہ وہ بلغاریا سے واپس آ رہا تھا، تھل در ڈالا۔ روسیوں کو ان کی روٹ تھام کے لیے بہت سے قلعے بنانے پڑے۔ ان کا آخری حملہ (۱۰۳۴ء) کامل طور پر پسپا کر دیا گیا۔ تھوڑے وقفے کے بعد (۱۰۶۵ء) خود اُن پر آزن (Uzen) قوم کا سخت دباؤ پڑا، جو بڑھتی چلی آتی تھی؛ لہذا ہچنگ دو پہلے ڈینیوب کی طرف اور زیادہ ہٹنا پڑا اور بعد میں وہ پلٹ کر جزیرہ نماے بلقان کی طرف ہٹ آئے۔

بوزنطی شاہی مؤرخ *De. adm. imp.* (ص ۶۸) میں ہچنگ کے ساتھ مصالحانہ تعلقات کے قیام کی سفارش کرتا ہے، اور فی الواقع ان سے مصالحت بھی ہو گئی تھی، لیکن ۹۷۰ء سے ہم انہیں روسیوں کے ساتھ مل کر بوزنطہ کے خلاف لڑتے ہوئے باتے ہیں۔ اس کے بعد سے ہچنگ مسلسل بوزنطیوں سے لڑتے رہے، یہاں تک کہ شہنشاہ Alexius اول نے ۱۰۹۱ء میں انہیں مرتزہ Maritza کے دہانے پر شکست فاش دی اور ۱۱۲۲ء میں جان John ثانی نے انہیں ایک اور بھاری زک پہنچائی۔ باقی ماندہ ہچنگ میں سے کچھ بوزنطیوں کی فوجی خدمت میں لے لیے گئے اور کچھ بلقان میں، خصوصاً بلغاریا میں، آباد ہو گئے۔ کاکوز [رك بَان] Gagauz قبیلے کو بعض اوقات انہیں کی باقیات شمار کیا گیا ہے،

Porphyrognētos، مطبوعہ بون، ج ۳، (۱)۔
دیکھیے تاریخی اشاریہ (پورا باب سینتیس پچنک
بحث کرتا ہے)؛ (۲) P. Golubovskiy، *torki i polovci do nashestviya tatar*
(۳) ساسی : قانسوس الأعلام، ۲ : ۳۹۱
K. Krumbacher، *hte der byzantinischen*
Litteratur، بار دوم ۱۸۹۷ء، ص ۱۱۰۵،
'Enciklopedičeski Slovar' Brokgaus-Efron
سینٹ پیٹرزبرگ ۱۸۹۸ء، ص ۳۸۵ بعد؛ (۹) *quart*
'Osteuropäische und ostasiatische Streifzüge
Nagy Lexikona' (۷) دیکھیے اشاریہ؛ (۸) *Nagy Lexikona*
ج ۳، ہڈاپسٹ ۱۹۱۱ء، بذیل *esenyök*
inische Quellen zur Länder- : K. Dieterich
und Volkerkunde، ۱۹۱۲ء، جز ۲،
ص ۵۱ تا ۵۸، ۱۳۷ اور ۱۸۶؛ (۹) ن-عاصہ
عارف : عثمانی تاریخی، ج ۱، فلسطینیہ ۵
ص ۵۷ بعد؛ (۱۰) *ürken* : E. Oberhummer
und das Osmanische Reich، لانہرٹ و
Z. Gombocz، ۱۹۱۷ء، دیکھیے اشاریہ؛ (۱۱) *Turán*، ہڈاپسٹ
ص ۲۰۹ تا ۲۱۵؛ (۱۲) *den Volksnamen besenyö* : W. Bang
Volksnamen besenyö، در مجلہ مذکور، ص
تا ۳۷؛ (۱۳) *etschenegen* : G. Fehér
und die ungarischen Hunnensagen، در A.
۱ : ۱۲۳ تا ۱۴۰ (من جمہ اور ہاتوں کے یہ
کرتا ہے کہ اباؤن کا شاہی خاندان سبا
قبیلہ پچنک *Tzopov* کی نسل سے ہے)؛ (۱۴) *urco-byzantinische Miszellen (I)* : Czebe
K. Cs. A.، ۱۹۲۰ء تا ۲۱۹۲ء، Fehér کے منروضے کے
کرتا ہے، Németh کے لسانی نتائج کی تصدیق
پچنک در Porphyrognētos کا مکرر تجزیہ کرتا
Asya Türk Ta'rihi : W. Barthold (۱۵)

تار بیشتر صرف پچنک قبائل، رؤسا اور فوجی
قلموں کے ناموں پر مشتمل تھے، جن کی فہرست
C. Porphyrognētos نے تحریر کی ہے، لیکن جب
۱۹۳۱ء میں Németh خزانہ Nagy. Szent Miklos
کے کتبات کو حل کرنے میں کامیاب ہو گیا تو اسے
یہ پتا چلا کہ سونے اور چاندی کے جو برتن خزانے میں
رکھے تھے وہ پچنک سردار بوتاول چبان Bota-ul
Čaban (تقریباً ۹۰۰ تا ۹۲۰ء) کی ملک تھے
اور یہ کہ یہاں پچنک زبان کے مزید نمونے موجود
ہیں۔ ان سے اس نے یہ نتیجہ نکالا کہ پچنک
کی زبان ہنگری کی قومانی زبان اور قومانی نقوش
Codex Cumanicus سے قریبی تعلق رکھتی تھی۔
ان کتبات کے حروف کو پچنک حروف (runes)
Kök türk کہہ سکتے ہیں، جو گوک ترک
رسم الخط کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں اور
ہنگری کی تحریر کی علامتوں سے ان کا قریبی
رشتہ ہے۔

آخر میں اس واقعے سے کہ خزانہ Nagy-Szent-
Miklos میں پینسے کے دو برتن موجود ہیں یہ فرض
کیا جا سکتا ہے کہ کئی پچنک سرداروں نے عیسائیت
قبول کر لی تھی۔ پچنک کی نسبت مزید معلومات
بہت ہی کم ملتی ہیں؛ تاہم قب K. Dieterich کا
اشاریہ (دیکھیے مآخذ)۔

مآخذ : پچنک سے متعلق قدیم ترین عربی (ابن
سعد اور البکری) اور فارسی (گردیزی) مصادر الجغرافیہ
(دسویں صدی) پر اور نویں صدی کے نصف اول کے ایک
مآخذ پر مبنی ہیں اور ان میں پچنک کے صرف ابتدائی
وطن کا حوالہ ملتا ہے، البتہ السعودی کے بیان میں
ان لوگوں کے والکا کے خطے سے نکالے جانے کے بعد کا
حوالہ بھی شامل ہے۔ مآخذ کی دونوں صفیں [عربی و فارسی]
X. Barthold اور W. Barthold کے استعمال میں
Constantine (۱) دیکھیے نمز :

Erlau اور محاصرہ پشرووارادین [رک] ہاں کا عینی شاہد تھا۔ بعد کے چند سال اس نے زیادہ تر لالا محمد پاشا کے عملے میں بسر کیے، جو ۱۰۱۳/۱۶۰۴ء سے وزیراعظم ہو گیا تھا۔ اس نے ان مختلف عہدوں کی، جن پر وہ کام کرتا رہا تھا، مفصل کیفیت اپنی تاریخ میں لکھی ہے۔ اپنے مربی محمد پاشا کی وفات (۱۰۲۴/۱۶۱۵ء) کے بعد وہ اس کے جانشین کی طرف سے آناطولی بھیجا گیا تاکہ وہاں کی کئی سنجاقوں کے احوال مرتب کرے۔ اس کے بعد وہ تھوڑے عرصے کے لیے توقات [- توقاد] کا "دفتر دار" ہو گیا، اسی منصب پر روم ایل گیا، اور بالآخر محض رعایہ دفتر آناطولی کا عہدہ دے دیا گیا۔ اس نے بقیہ زندگی اپنے پیدائشی ضلع میں بسر کی۔ وہ شٹول وائزن برگ Stuhlweissenburg کا متصرف اور پھر تمسوار Temesvar کا دفتر دار رہا۔ ۱۰۵۱/۱۶۴۱ء میں اس نے سرکاری خدمت سے کنارہ کشی کی اور اوپن چلا گیا۔ اس نے اپنے آخری ایام یہیں اپنے مولد ہی میں اپنی تاریخ لکھنے میں صرف کیے۔ اس کی تاریخ وفات ٹھیک معلوم نہیں، لیکن اس کا انتقال ضرور حدود ۱۰۶۰/۱۶۵۰ء میں ہوا ہوگا۔

ابراہیم پچوی، جو عنوان شباب سے برابر تاریخ کا شوقین نظر آتا ہے ایک ایسی کتاب کا مصنف ہے جو سنیں ۹۲۶/۱۵۲۰ء تا ۱۰۴۹/۱۶۴۹ء کے لیے بہترین ترکی مآخذ میں سے ہے۔ اگرچہ قدیم واقعات کے ذکر میں وہ اپنے ترکہ پیشروں کے بیانات پر اعتماد کرتا ہے اور جیسا کہ N.v. Istvánffy اور K. Heltai نے دکھایا ہے۔ ہنگری مآخذ سے بھی مدد لیتا ہے، تاہم بعد کے زمانے کا حال اس نے خود مشاہدے یا معلومات کے بنا پر لکھا ہے۔ اس کی تصنیف صاف اور سلیس ہے۔

hakkinda Dersler، استانبول ۱۹۲۷ء، ص ۲۳ و ۹۲ بعد؛ (۱۶) *Zur Kenntnis der Petschenegen* : J. Németh در *K. Cs. A.* ۱ : ۲۱۹ تا ۲۲۵ : (۱۷) وہی مصنف : *Die petschenegischen Stammesnamen*، در *Ungarische Jahrbücher*، ج ۱۰، ۱۹۳۰ء، ص ۲۷ تا ۳۴ : (۱۸) وہی مصنف : *Die Inschriften des Schatzes von Nagy-Szent-Miklós*، بوڈاپسٹ - لائپزک ۱۹۳۰ء، خصوصاً ص ۳۶ و ۳۷ تا ۵۹ : (۱۹) مسین نامق، پچنکر، (ترکی)، استانبول ۱۹۳۳ء۔

(FEHIM BAJRAKTAREVIĆ)

پچوی : ابراہیم [افندی]، ترک مؤرخ جو ۹۸۲/۱۵۷۴ء میں فونفکیرخن Fünfkirchen (ہنگری، ہنگری زبان میں : Pécs، ترکی میں پچوی Peçowi، یعنی پچویلی Peçwili) میں پیدا ہوا، اور اسی سے اس کی نسبت پچوی ہے (قب) پچوی : تاریخ، ۱ : ۲۸۶ اور ۲ : ۳۳۳؛ نیز *GOR* : J. v. Hammer، ص ۵، حاشیہ)۔ اس کے اجداد بوسنہ اور ہنگری میں جاگیردار تھے۔ پچوی نے اپنے باپ کا نام نہیں لکھا (قب تاریخ، ۱ : ۸۷)؛ بہر حال اس نے پہلے سے فونفکیرخن میں بودو باش اختیار کر لی تھی۔ اس کی ماں مشہور خاندان صوقلی (Sokolović) سے تھی۔ پچوی کے اوائل عمر کی بابت ہم یہ جانتے ہیں کہ چودہ برس کی عمر میں جب وہ یتیم ہو چکا تھا، اس کے چچا فرہاد پاشا، حاکم اوپن Ofen نے اسے اپنے ہاں رکھ لیا، اور کچھ عرصے بعد وہ ایک دوسرے رشتہ دار لالا محمد پاشا کے پاس چلا گیا (قب اس کی تاریخ، ۲ : ۳۲۳)؛ اس نے ہندو برس مؤخر الذکر کے متوسلین میں بسر کیے۔ ۱۰۰۲/۱۵۹۳ء میں وہ فوج میں داخل ہوا، سنان پاشا کے ہنگری معرکوں میں حصہ لیا اور محاصرہ غراں Gran (قب تاریخ، ۲ : ۱۳۶ تا ۱۸۰)، معرکہ ارلاؤ

کا گمانڈر بنا دیا گیا۔ وہ بعد میں مورد عتاب ہوا، اور استانبول میں وفات پائی، جہاں وہ قبرستان ایوب میں اپنی خاص تربہ [مقبرے] میں مدفون ہوا۔

مآخذ: (۱) GOR : J.v. Hammer، ۳ : ۳۸۲،

۳۳۸ : (۲) محمد ثریا : سچیل عثمانی، ۲ : ۳۷ بعد۔

۲۔ پرتو محمد سعید پاشا، ترک منصب دار اور شاعر۔ یہ تاتاری النسل تھا اور ارمیہ کے قریب دارالرجہ میں پیدا ہوا۔ عنفوانِ شباب میں وہ دارالخلافہ استانبول آیا اور سرکاری ملازمت میں داخل ہوا۔ محرم ۱۲۴۰ھ / ستمبر ۱۸۲۴ء میں وہ بیلک جی افندی صدر محکمہ مراسلات (referendary) بنایا گیا، اور شعبان ۱۲۴۲ھ / مارچ ۱۸۲۷ء میں ”رئیس الکتاب“۔ دو برس کے بعد وہ رئیس (chancellor)، کا عہدہ لہو بیٹھا اور ایک خاص کام پر مصر گیا۔ واپسی کے بعد ۱۲۴۶ھ / ۱۸۳۰ء میں وہ وزیر اعظم کا نائب (کیا یہ) [= کہنیا، مخفف کتخدا] مقرر ہو گیا۔ ۲۳ ذوالقعدہ ۱۲۵۱ھ / ۱۲ مارچ ۱۸۳۶ء کو وہ دیوانی امور کا وزیر (ملکیہ ناظری) مقرر ہوا اور مارشل (بشیر) کا خطاب ملا۔ ۱۸۳۶ء کے موسم بہار میں اسے پاشا کا خطاب ملا، لیکن اسی سال موسم خزاں میں ملازمت سے برخاست کر دیا گیا۔ ستمبر ۱۸۳۶ء کے آغاز میں سلطان محمود ثانی نے اسے سقوطری (البانیا) میں جلا وطن کر دیا۔ حکم جلا وطنی کے چند ہفتے بعد پرتو پاشا جلا وطنی کے مقام کی طرف روانہ ہوا، لیکن وہاں نہ پہنچ پایا، کیونکہ ادرنہ میں وہاں کے والی مصطفیٰ پاشا (بقول گب : HOP، ۴ : ۳۳۳، امین پاشا) نے اس کے اعزاز میں دعوت دی؛ اس کے تین گھنٹے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ اس میں کسی کو شک نہ تھا کہ یہ اچانک موت زہر خوردنی کا نتیجہ تھی اور عام رائے نے اس جرم کا

سبب لکھی گئی ہے اور اس کے قلمی نسخے بکثرت موجود ہیں۔ (ان مخطوطوں میں جن کی تفصیل Babinger : GOR، ص ۱۹۴، نے دی ہے اب دو کا اور اضافہ کیا جا سکتا ہے، جو اوبسال یونیورسٹی کے کتاب خانے میں موجود ہیں، قِب Zetterstoen : Katalog، ص ۳۳۱، اور ایک روڈس Rhodes میں، جو حافظ احمد کی ملکیت ہے، عدد ۴۴۶)، لیکن اب تک اس کا کوئی ناقدانہ نسخہ شائع نہیں ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب کے کئی ابتدائی مسودے بھی لوگوں کے پاس موجود ہیں، جن میں زیر تحریر زمانوں کا کافی فرق پایا جاتا ہے اور قیاس یہ ہے کہ بعد میں ان میں اضافے کیے گئے ہوں گے۔ استانبول کی مطبوعہ تاریخ پچوی دو حصوں میں شائع ہوئی ہے (۱۰ + ۵۰۳ اور ۷ + ۳۸۷ صفحات، طبع ۱۲۸۳ھ، قِب JA، ۱۸۶۸ء، ۱ : ۳۷۱ و ۳۸۳ : اور Kraelitz، در Isl.، ۸ : ۲۵۹)، اس میں سلطان سلیمان اعظم کی تخت نشینی سے ۱۰۴۹ھ میں مراد چہارم کی وفات تک کے زمانے کا حال آیا ہے۔

مآخذ: F.v. Kraelitz، در Isl.، ج ۸ : (۱۹۱۸ء)،

ص ۲۵۲ بعد؛ اور وہ مآخذ جو GOW : Babinger، ص ۱۹۵ میں درج ہیں۔

(FRANZ BABINGER)

پرتو پاشا : دو عثمانی سیاستدانوں کا نام۔

۱۔ پرتو محمد پاشا، عثمانی امیر البحر اور وزیر۔ سرکاری ملازمت کا آغاز شاہی حرم سرا کے حلالے میں تقرر سے ہوا، پھر قہوجی باشی [رک ہاں] اور کچھ مدت بعد پنی چری کا آغاز ہوا۔ ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء میں وزیر کے درجے تک ترقی ملی۔ ۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۲ء میں وزیر سوم مقرر ہوا، ۱۲۷۷ھ / ۱۸۶۰ء میں وزیر سوم اور بالآخر قہودان پاشا [= امیر البحر] کے عہدے پر فائز ہوئے۔

(۶) بروسی محمد طاہر : عثمانی مؤلفی، ۲ : ۱۱۳۔
اس ہرتو پاشا کو سیاستدان اور شاعر ہرتو
ادھم پاشا سے ملتیں نہیں کرنا چاہیے، جس کا انتقال
۷ ذوالقعدہ ۱۲۸۹ھ / ۶ جنوری ۱۸۷۳ء کو بحیثیت
گورنر قسطنطنیہ (رک بان) ہوا اور جس کی کئی نظمیں
شائع ہو چکی ہیں، مثلاً ایک ”شاہنامہ“ اور ”لاحقہ“
دیکھیے جلد ۱ (= استانبول)، بدون تاریخ، اور ”اطلاق
الانکار فی عقد الابکار، استانبول ۱۳۰۴ھ۔ اس ہرتو پاشا
پر تب محمد طاہر : کتاب مذکور، ۲ : ۱۱۳ بعد۔

(FRANZ BABINGER)

پرشیا : رک بہ ایران۔

پرنسنگہ : دیہات کے ایک مجموعے کا ہندوستانی
نام۔ سلطنت دہلی کی تواریخ میں یہ اصطلاح سب
سے پہلے بظاہر شمس سراج عقیق : تاریخ فیروز شاہی
(Bibliotheca Indica، ۱۸۹۱ء، ص ۹۹) میں
ملتی ہے، کیونکہ حسن نظامی نے اپنی کتاب
تاج المآثر یا منہاج سراج نے اپنی کتاب طبقات
ناصری میں اسے استعمال نہیں کیا ہے۔ اگرچہ یہ
اصطلاح پہلے چودھویں صدی عیسوی میں نمایاں
ہوئی اور اس نے جزوی طور پر ”قصبہ“ کی جگہ
لے لی، تاہم غالباً یہ اور زیادہ قدیم تقسیموں پر
مبنی ہے، جو مسلم فتوحات سے پہلے موجود تھیں؛
لہذا اس کی ابتدا کی ٹھیک تاریخ غیر یقینی ہے۔

ہرگنے کے اندرونی نظم و نسق کا حال شیر شاہ
کے عہد کی تاریخوں میں ملتا ہے، جس نے انتظام
مالیات کی تفصیلات اپنے والد کے دو ہرگنوں کے
انتظام میں سیکھی تھیں، جو سہسوام (بہار) میں
واقع تھے۔ جب وہ ہندوستان کا حکمران ہوا تو
اس نے اپنی سلطنت کو انتظامی وحدتوں میں منظم
کیا، جو ”سرکاری“ کہلاتی تھیں، اور انہیں
دیہات کے مجموعوں میں تقسیم کر دیا گیا۔
ہرگنوں کے نام سے موسوم ہوئے۔

مرتکب خود سلطان محمود کو قرار دیا۔ اس کے
خاندانی حالات کے لیے دیکھیے سبجلی عثمانی، ۲ :
۳۸؛ اس کا داماد و صاف ہے، جو اپنے خسر کا ہم خیال،
اور سلطان محمود کا سازشی ذاتی دبیر (پرائیویٹ
سیکرٹری) تھا اعلیٰ تعلیم یافتہ تھا، لیکن کردار
سے محروم اور رشوت کی دسترس کے اندر تھا۔
وہ بھی ہرتو پاشا کی طرح اسی زمانے میں اپنا عہدہ
کھو بیٹھا اور توقات [= توقاد] (آناتولی) میں
جلا وطن کر دیا گیا؛ قسب G. Rosen : Geschichte
der Türkei، ج ۱، لائپزگ ۱۸۶۶ء، ص ۲۵۵
بعد۔ ہرتو پاشا کا جانشین اس کا سیاسی مد مقابل
عاکف پاشا ہوا، قسب GOW : Babinger، ص ۳۵۷
بعد۔ بحیثیت مدبر ہرتو پاشا کی روش علانیہ روس
کے خلاف رہی اور عیسائیوں کے ساتھ بھی کم
معاندانہ نہ تھی۔

شاعر کی حیثیت سے ہرتو پاشا نے ایک دیوان
اپنی یادگار چھوڑا ہے، جس کے متعلق یہ رائے
ہے کہ وہ سلطان محمود کے عہد کے فن شاعری کا
ایک قابل قدر نمونہ ہے۔ اس کی دو اشاعتیں ہیں :
بولاق ۱۲۵۳ھ (۹۱ صفحات) اور استانبول ۱۲۵۶ھ
(۱۳ صفحات)۔ ہرتو پاشا کی دوسری تصنیفات کے
لیے دیکھیے بروسی محمد طاہر : عثمانی مؤلفی،
۲ : ۱۱۳ بعد۔ اس کا گرانقدر کتب خانہ، جو
مخطوطات سے مالا مال ہے اب ستوپری (= سٹری)
میں وہاں ہے جہاں پہلے خانقاہ سلیمیہ تھی۔

مآخذ : (۱) G. Rosen : Geschichte der Türkei،
ج ۱، لائپزگ ۱۸۶۶ء، ہواضہ کثیرہ، خصوصاً ص ۲۵۵
بعد؛ (۲) کتب : HOP، ص ۳۳۲ بعد، جہاں ادرنہ
میں ہرتو پاشا کے انتقال کے ذکر میں Jouannin اور
Turquie : J. van Gaver، پیرس ۱۸۴۳ء کے حوالے
دیے گئے ہیں؛ (۳) محمد ثریا : سبجلی عثمانی، ۲ : ۳۸؛
(۴) ساسی : قاموس الاعلام، ۲ : ۱۴۹۴ بعد؛

وقت جائداد کی تقسیم پر مبنی تھا۔

چوبیس ہرگنہ: بنگال کا ایک ضلع، جو ۲۱° ۳۱' اور ۲۲° ۵۷' عرض بلد شمالی اور ۸۸° ۲۱' اور ۸۹° ۶' طول بلد مشرقی کے درمیان واقع ہے۔ اس کا نام ان ہرگنوں کی تعداد پر مبنی ہے جو اس زمینداری میں شامل تھے جسے ۱۷۵۷ء میں میر جعفر، بنگال کے نواب ناظم نے برطانوی ایسٹ انڈیا کمپنی کو دے دیا تھا۔ اس کی توثیق مغل شہنشاہ نے ۱۷۵۹ء میں کی، جب اس نے کمپنی کو اس رقبے پر دوامی حقوق مالکینہ عنایت کر دیے۔ اسی سال لارڈ کلایو Clive کو، ان خدمات کے صلے میں جو اس نے میر جعفر کے لیے انجام دی تھیں، اس ضلع کے محاصل دے دیے گئے۔ اس عطیے نے، جس کی میزان ۳۰،۰۰۰ پونڈ سالانہ تھی، کلایو کو کمپنی کا نوٹر ہونے کے علاوہ کمپنی کا زمیندار بھی بنا دیا۔ یہ رقم اسے اس کی وفات کے وقت تک، جو ۱۷۷۳ء میں ہوئی، برابر ملتی رہی، جس کے بعد شہنشاہ کی منظور کردہ ایک دستاویز کی رو سے، زمین اور محاصل کا پورا مالکینہ حق کمپنی کی طرف منتقل ہو گیا۔

مآخذ: متن میں دے دیے گئے ہیں [نیز

Agrarian System of the Mughals : Moreland اور

جو مآخذ اس میں ہیں]۔

(C. COLLIN DAVIES)

ہرنگ سبیل: Prang Sabil (= ہرنگ سابل)،

مجمع الجزائر ہند شرقی میں جہاد (ولہ باں) کے معنوں میں مستعمل ہے۔ Prang "ہرنگ" انڈونیشی زبان میں جنگ کو کہتے ہیں۔

مآخذ: (۱) C. Snouck Hurgronje ; De

Atjehers، بتاویا ۱۸۹۳ تا ۱۸۹۴ء، ۱ : ۱۸۳ بعد؛

۲ : ۱۲۳-۱۲۴ (۲) وہی مصنف : *Verspreide Geschriften*

۲/۲۳۳ بعد؛ (۳) H. T. Dameté ; *Atjehsche*

۱۷۵۷ء میں پولیس افسر کی نگرانی میں تھا، جو "ہرنگ" یعنی دیوانی حاکم ہرگنہ کو مدد دیتا تھا۔ "ہرنگ" کے دیوانی ماتحت ایک "قوطہ دار" یا خزانچی اور دو "کارکن" یا منشی ہوتے تھے، ایک ہندی اور دوسرا فارسی خط و کتابت کے لیے [یہ عہدے اگرچہ شیر شاہ سے پہلے بھی کسی نہ کسی شکل میں موجود تھے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کی تنظیم باقاعدہ طور پر شیر شاہ ہی نے کی]۔ پھر حال یہ انتظام چلتا رہا یہاں تک کہ اکبر نے سلطنت مغلیہ کو صوبوں میں منظم کیا، جو سرکاروں میں منقسم تھے۔ اکبر کے عہد میں سب سے چھوٹی مالی اکائی ہرگنہ یا "محل" تھی۔ مثال کے طور پر، اودھ کا صوبہ پانچ "سرکاروں" اور اڑتیس ہرگنوں میں منقسم تھا (آئین اکبری، در *Bibliotheca Indica*، ۱۷۰ : ۱۷۱ تا ۱۷۲ [ترجمہ Jarrett، ۱۸۹۱ء])۔

مغل شاہنشاہوں کے ماتحت ہرگنوں کے بڑے عساکر قانون گو، اسین، اور شہدار تھے، جو ہرگنوں کے حسابات، تشخیص مالگذاری، زمینوں کی پیمائش، اور کسانوں کے حقوق کی حفاظت کے ذمے دار ہوتے تھے۔ اسی طرح ہر گاؤں میں ایک پٹواری یا محاسب دہ مقرر کیا جاتا تھا، جس کے فرائض گاؤں میں اسی قسم کے ہوتے تھے جیسے ہرگنوں میں قانون گو کے۔ یہ ہرگز خیال نہ کرنا چاہیے کہ ہرگنہ کوئی مستقل اور یکساں اکائی تھا، بلکہ نہ صرف یہ کہ وہ ملک کے مختلف حصوں میں رقبے کے لحاظ سے گھٹنا بڑھتا رہتا تھا بلکہ اکثر زمین کے نئے بندوبست کے بعد ان مالی اکائیوں کی نئی تقسیم اور حد بندی کر دی جاتی تھی۔ ایک ہی ہرگنوں کا کسی ایک ہی خاندان یا قبیلے کے زیر تصرف دیکھ کر یہ قیاس بھی کرنا صحیح ہے کہ وہ نہ صرف ادائے مالگذاری کے ذمے دار تھا، بلکہ اپنی تخلیق کے

کو جانے والے اٹھلے دھانے پر واقع ہے۔ جزیرے کا زیادہ تر حصہ ہرکانی طبقہ ارضی سے ڈھکا ہوا ہے جس کے اوپر ہرکانی مادے کی ایک سیاہی مائل سخت تہ جمی ہوئی ہے۔ کہیں کہیں پہاڑیاں بھی ہیں، جن میں سب سے اونچی دو سو پچاس فٹ ہے اور جو ساحل کی طرف رفتہ رفتہ ڈھلوان ہوتی چلی گئی ہیں۔ جزیرے پر نباتی مواد بہت کم ہے اور پینے کا پانی نہ ملنے کی وجہ سے عدن سے لانا پڑتا ہے۔ اس طرح بڑے پیمانے پر کاشت اور گنجان آبادی کاری کے ذرائع بالکل مفقود ہیں۔ آب و ہوا کے لحاظ سے ہریم کا موسم مغربی اور جنوبی تہامہ کے موسم کے بین بین ہے۔ اس کا انتہائی درجہ حرارت مغربی تہامہ کے انتہائی اوسط درجہ حرارت سے بھی زیادہ ہے (جولائی میں ۳۷.۸ سنٹی گریڈ)۔ موسم گرما کی آمد پر درجہ حرارت بڑھنا شروع ہوتا ہے، پھر جولائی سے ستمبر تک خاصا یکساں رہتا ہے، یعنی ان میں سے کوئی مہینا بھی دوسروں سے نمایاں طور پر زیادہ گرم نہیں ہوتا۔ بارش کا انحصار موسمی ہواؤں پر ہے۔ اپریل کے آخر میں طوفان برق و باد کے ساتھ تیز بارش ہوتی ہے۔ آج کل ہریم کی اہمیت یہ ہے کہ یہاں بحر احمر میں جانے والے جہازوں کے لیے کوئلا اور سامان خور و نوش جمع رکھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں ایسٹرن ٹیلیگراف کمپنی (Eastern Telegraph Co.) نے یہاں اپنا سٹیشن بھی بنا رکھا ہے، جو تار کے ذریعے، عدن، شیخ سعید اور الحدیدہ کی بندرگاہوں سے مربوط ہے۔

قدیم جغرافیہ نگار ہریم کو $\Delta\iota\sigma\sigma\upsilon\upsilon\ \nu\iota\sigma\sigma\upsilon\varsigma$ کے نام سے جانتے تھے (*Periplus maris Erythraei*، فصل ۷)۔ Pliny (*Nat. hist.*، ۶ : ۱۷۵) نے اسے *Adanu* [عدن] کا جزیرہ کہا ہے۔ پرتگیزی اسے *Moho* کے نام سے واقف تھے۔ البوکاری

oorlogspapieren، در *Indische Gids*، ۱۹۱۲ء، ۱ : ۶۱۷ بعد، ۷۷۶ بعد؛ (م) وہی مصنف : *Hikajat Prang Sabil*، (متن و ترجمہ)، در *BTLV*، ۸۳ : ۵۴۵ بعد۔ (R. A. KERN)

• پروانہ : رک بہ معین الدین سلیمان۔
• ہریم : (= ہریم Perim) بحر احمر کے دہانے پر ایک جزیرہ، جس کا عرض بلد شمالی ۱۲ درجے ۴۰ دقیقے ۳۰ ثانیے اور طول بلد شرقی ۴۱ درجے ۳ دقیقے ہے۔ عرب اسے مایون کہتے ہیں۔ اس پر انگریزوں کا تسلط رہا ہے۔ یہ جزیرہ عدن کے ملحقات میں سے ہے اور عدن سے مغرب کی طرف چھیانوے میل دور اور ساحل عرب سے دو میل کے فاصلے پر واقع ہے۔

اس جزیرے کو سرزمین عرب سے جدا کرنے والی تنگ آبناے باب المہبل کہلاتی ہے۔ اس طرح ہریم کے ذریعے بحر احمر کے دہانے کی نگرانی کی جا سکتی ہے اور خود ہریم کی نگرانی جبل المہبل سے ہو سکتی ہے، جو بندرگاہ شیخ سعید کی ایک پہاڑی ہے، بشرطیکہ اس کی قلعہ بندی اسی طرح کر دی جائے، جیسے پہلی جنگ میں ترکوں نے کی تھی۔ جزیرے کا طول چار میل ہے اور عرض ڈیڑھ میل۔ شکل نعل اسپ کے مشابہ ہے اور رقبہ پانچ مربع میل ہے۔ جنوب کی راس آلبرٹ (Cape Albert) اور ساؤتھ پوائنٹ South Point کے درمیان دو بندرگاہیں ہیں، جن میں سے بڑی بندرگاہ یعنی ”براؤن بی“ Brown Bay کا زیادہ سے زیادہ عرض ڈیڑھ میل اور کم سے کم نصف میل ہے۔ یہاں جہاز بحفاظت تمام لنکر انداز ہو سکتے ہیں، کیونکہ اس کی گہرائی تین سے لے کر آٹھ سمار (fathom) تک ہے۔ جزیرے کے مشرقی سرے پر روشنی کا وہ مینار ہے جو انگریزوں نے ۱۸۶۱ء میں تعمیر کیا تھا۔ یہ جزیرہ اس ہرکانی چٹان سے بنا ہے جو بحر احمر

Das südwestliche: W. Schmidt (۷): ۱۶۹: ۳۶۱۸۹۰.
Arabien, فرانکفرٹ Frankfurt, ۱۹۱۳ء، ص ۳۳،
Handbooks prepared under (۸): ۱۱۶، ۷۸، ۳۵
the direction of the Foreign Office، شمارہ ۶۱: *Arabia*،
 لندن ۱۹۲۰ء، ص ۱، ۴۱، ۵۳، ۶۳، ۱۱۶: (۹) *Die Insel Perim und die Eingänge in das Rote Meer*
Peterm. Mitt. (۱۸۵۸ء): ۱۶۳ بعد.

(A. GROHMANN)

پریم چند: اردو اور ہندی کے مشہور اور
 ہر دل عزیز انسانہ نگار اور ناول نویس - اصلی نام
 دھنپت رائے تھا - گھر میں انہیں پیار سے نواب رائے
 کہا جاتا تھا اور اسی نام سے انہوں نے اپنی
 ادبی زندگی کا آغاز کیا، لیکن آگے چل کر وہ
 پریم چند کے نام سے لکھنے لگے۔

منشی پریم چند کے والد منشی عجائب لال
 بنارس سے پانچ جیسے میل دور لمہی نام کے ایک گاؤں
 کے رہنے والے کستھ تھے - یہیں ”دھنپت رائے“
 ۳۱ جولائی ۱۸۸۰ء نو پیدا ہوئے - ان کے
 والد کی تھوڑی سی زمین تھی - اس کے علاوہ وہ
 ڈاک خانے میں پندرہ بیس روپے ماہوار کے منشی
 تھے - زندگی بڑی تنگی ترشی سے بسر ہوتی تھی -
 اس زمانے کے دستور کے مطابق پہلے پریم چند نے
 گاؤں کے مولوی صاحب سے مکتب میں پڑھا اور جب
 ان کے والد کا تبادلہ گاؤں سے گورنمنٹ پور ہو گیا تو
 انہیں شہر کے سکول میں داخل کر دیا گیا - اس
 دوران میں پریم چند کی زندگی میں کئی واقعات
 ایسے ہوئے جنہوں نے ان کی خارجی اور داخلی
 زندگی پر بہت اثر ڈالا - سات سال کی عمر میں
 ان کی والدہ کا انتقال ہو گیا - کچھ عرصے بعد
 والد نے دوسری شادی کر لی اور اس طرح گھر کی فضا
 پہلے سے زیادہ تلخ ہو گئی - گورنمنٹ پور میں قیام کے
 زمانے میں انہوں نے ایک کتب فروش سے لے کر سرشار،

۱۹۱۳ء میں اسے ویراکروز
 کا نام دیا تھا۔

ایک بے آب و گیاہ جزیرہ ہونے کی وجہ سے
 غالباً اس کی کبھی کوئی اہمیت نہیں رہی، اس کے
 سوا کہ بحری ڈاکوؤں نے اسے ایک زمانے میں
 اپنا اڈا بنا لیا تھا اور یہاں سے وہ بحر احمر اور
 بحر ہند کے جہازوں پر دھاوے بولا کرتے تھے؛ لیکن
 یہاں ضروری اشیاء کی فراہمی کی دقت کی وجہ سے
 انہوں نے بعد میں اس کے بجائے مدغاسکر کے ساحل
 پر سینٹ ماری St. Marie کو اپنا مرکز بنا لیا -
 جس زمانے میں فرانس نے مصر پر حملہ کیا تھا
 (۱۸۹۹ء تا ۱۸۸۰ء) تو اس وقت ایسٹ انڈیا کمپنی
 نے عارضی طور پر پریم کو اپنے تصرف میں
 لیے لیا تاکہ فرانسیسی لوگ اس راہ سے نہ آسکیں،
 جیسا کہ نپولین کا منصوبہ تھا، اور اپنی کچھ فوج
 یہاں بھیج دی اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہاں
 سے افریقی ساحل پر آنے والے جہازوں پر گولہ باری
 نہیں کی جا سکتی تو یہ فوج واپس بلا لی گئی -
 جس کے بعد انگلستان نے ۱۸۵۷ء میں پریم پر
 دوبارہ قبضہ کر کے جزیرے کی قلعہ بندی کر دی
 اور براؤن بے Brown Bay پر بارکیں بنوا دیں۔

مآخذ: (۱) *Reisebeschreibung: C. Niebuhr*
nach Arabien und anderen umliegenden Ländern
 کترین ہیگن ۱۷۷۴ء، ۱: ۴۴۸ بعد: (۲) *C. Ritter*
Die Erdkunde von Asien، برلن ۱۸۴۶ء، ۱/۸:
 ۶۶۸: (۳) *Description and: J. S. King*
history of the British outpost of Perim
 ۱۸۷۷ء: (۴) *Statistical Account of Aden: M. Hunter*
 ۱۸۷۱ء بعد: (۵) *Historical: A. Spalding*
Sketch of the Coaling Station at Perim
 ۱۸۷۱ء: (۶) *Skizze: E. Glaser*
 ۱۸۷۱ء: (۷) *aller Geschichte mit Geographie*، برلن

شرر، رسوا، محمد علی کے ناول، رینالڈز Reynolds کے ناولوں کے ترجمے اور طلسم ہوش ربا کے کئی حصے پڑھے۔ کچھ عرصے بعد منشی عجائب لال تبدیل ہو کر پھر اپنے گاؤں کے ڈاکخانے میں آ گئے اور یہاں آ کر پندرہ سال کی عمر میں ہریم چند کی مرضی کے خلاف ان کی شادی کر دی۔ تھوڑے دن بعد منشی عجائب لال کا انتقال ہو گیا اور بیوی، سوتیلی ماں اور دو سوتیلی بھائیوں کی ذمہ داری ہریم چند کے سر پر آ گئی۔ انہوں نے ابھی انٹرنس پاس نہیں دیا تھا۔ وہ روزانہ ننگے پیر دس میل چل کر بنارس آتے جانے، ٹیوشن دیتے اور رات کو گھر لوٹ کر لپی کی روشنی میں پڑھتے۔ اس طرح ۱۸۸۹ء میں انٹرنس پاس کیا۔ حساب میں کمزور ہونے کی وجہ سے کالج میں داخلہ نہ مل سکا، چنانچہ ایک سکول میں اٹھارہ روپے مہینے پر ملازم ہو گئے اور مدتوں فاقہ مستی میں زندگی بسر کی۔ ۱۹۰۴ء میں الہ آباد ٹریننگ کالج سے تدریس کی سند حاصل کی اور ۱۹۰۵ء میں سرکاری ملازم ہو کر کانپور چلے گئے۔ یہاں منشی دیا نرائن ننگم، مدیر زمانہ، سے مراسم بڑھے۔ ۱۹۰۸ء میں ان کا تبادلہ ہمیر پور ہو گیا، لیکن وہاں صحت خراب رہنے لگی، چنانچہ ۱۹۱۳ء میں بستی میں تبادلہ کروا لیا۔ ۱۹۱۵ء میں انہوں نے پرائیویٹ طور پر انٹرمیڈیٹ کا امتحان دیا اور کامیاب ہو گئے۔ ۱۹۱۸ء میں وہ تبدیل ہو کر گورکھ پور آ گئے۔ اگلے سال وہ بی۔ اے ہو گئے۔ ۱۹۲۰ء میں جبکہ تحریک عدم تعاون پورے شباب پر تھی اور جلیانوالہ باغ کا حادثہ پیش آئے تھوڑے ہی دن ہوئے تھے، گاندھی جی گورکھ پور آئے۔ ان کی ایک تقریر کا ہریم چند نے یہ اثر لیا کہ بیس سال کی سرکاری ملازمت سے استعفا دے دیا۔ اب تک زندگی صحت کی خرابی اور شدید ذہنی

اضطراب کا شکار رہی تھی، اب انہیں معاشی بد حالی کا پہلے سے کہیں زیادہ مقابلہ کرنا پڑا۔ ۱۹۲۲ء میں انہوں نے چرخوں کی دکان کھولی، لیکن وہ نہ چلے؛ کانپور کے ایک پرائیویٹ سکول میں ملازمت کی، لیکن نہ نبھی؛ بالآخر بنارس میں سرسوتی پریس قائم کیا اور اس میں بھی نقصان اٹھایا۔ ۱۹۲۵ء اور ۱۹۲۹ء میں دو مرتبہ نولکشور پریس لکھنؤ میں ملازمت کی۔ وہاں درسی کتابیں لکھیں اور ایک ہندی رسالے مادھوری کی ادارت کی۔ بیچ کا عرصہ بنارس میں گزارا اور ۱۹۲۹ء میں وہاں سے اردو اور ہندی میں ایک رسالہ ہنس جاری کیا۔ حکومت نے کئی بار اس کی ضمانت ضبط کی، لیکن ہریم چند آخر دم تک اسے کسی نہ کسی طرح چلاتے رہے۔ ۱۹۳۴ء میں وہ ایک فلم کمپنی کے بلاوے پر بمبئی گئے، جہاں ان کی ایک کہانی پر مبنی فلم مل مزدور تیار ہوئی، لیکن حکومت نے اس کی نمائش پر پابندیاں عائد کر دیں۔ دوسری فلموں کے سلسلے میں فلم کمپنیوں کے مالکوں اور ان کے خیالات میں ہم آہنگی پیدا نہ ہو سکی اور وہ دل برداشتہ ہو کر بنارس لوٹ آئے۔ یہاں پہنچ کر ان کی زندگی کے آخری ایام تنگدستی اور مسلسل علالت کے باعث بہت تکلیف میں گزرے۔ ۸ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو انہوں نے وفات پائی۔ [ان کے اپنی پہلی بیوی سے نباہ نہ ہو سکا تھا، چنانچہ دونوں میں جلد ہی علیحدگی ہو گئی تھی۔ ۱۹۰۵ء میں انہوں نے اپنے خاندان کی مرضی اور رواج کے خلاف ایک نو عمر بیوہ شیورانی دیوی سے شادی کر لی، جو صحیح معنوں میں ان کی رفیقہ حیات ثابت ہوئیں۔ منشی ہریم چند نے ایک بیٹی کیلا اور دو بیٹے شری پت راجے اور امرت رائے دیے۔

ہریم چند کی پہلی تخلیق ایک ناول تھا۔

کے نام سے ہندی میں چھپ چکا تھا (مدن گوپال، ص ۶۰)۔ اسی کے ہلاٹ کو انہوں نے بعد ازاں اپنے ایک اور ناول بیوہ (بنارس ۱۹۰۹ء) میں پیش کیا۔ ۱۹۱۲ء میں جلوۂ ایثار نمودار ہوا (جو بعد ازاں ہندی میں وردان کے نام سے نکلا)۔ ۱۹۱۶ء میں منشی پریم چند نے اپنا ضخیم ناول بازار حسن ختم کیا، لیکن اس کے لیے کوئی ناشر نہ مل سکا، چنانچہ یہ کہیں ۱۹۲۲ء میں طبع ہو سکا حالانکہ اس کا ہندی ترجمہ سیوا سدن اس سے بہت قبل شائع ہو کر مقبول و معروف ہو چکا تھا۔ اس کے بعد جو ناول لکھے گئے ان کی اشاعت کے سلسلے میں بھی کیفیت برقرار رہی۔ گوشۂ عاقبت ۱۹۲۲ء میں ختم ہوا اور ۱۹۲۸ء میں شائع ہوا، لیکن اس کا ہندی ایڈیشن پریم آشرم ۱۹۲۲ء ہی میں چھپ گیا تھا۔ ہندی میں نرملا ۱۹۲۳ء میں چھپا اور اردو میں ۱۹۲۹ء میں۔ چوڈن ہستی ۱۹۳۴ء میں لکھا گیا۔ اس کا ہندی ایڈیشن رنگ بھومی اسی سال شائع ہو گیا اور ہندوستانی اکیڈمی نے اسے سال کی بہترین تصنیف قرار دیا، لیکن اردو ایڈیشن ۱۹۳۷ء میں چھپ سکا۔ معلوم ہوتا ہے کہ پریم چند آہستہ آہستہ ہندی ہی کے ہو رہے تھے، کیونکہ ہندی ناشرین نسب سے انہیں بہتر معاوضہ مل جاتا تھا۔ اردو میں ناولوں کو بعد میں منتقل کیا جاتا اور اس کام میں سحر ہنگامی ان کا ہاتھ بٹاتے تھے (عبید اللہ خان، ص ۳۶۲)۔ ۱۹۲۸ء میں منشی پریم چند نے اپنا ہندی ناول کایا کلب اپنے ہی پریس میں چھاپا۔ اس کا اردو ایڈیشن پردۂ مجاز ۱۹۳۱-۱۹۳۲ء میں لاہور سے شائع ہوا۔ غبن ہندی میں ۱۹۳۱ء میں اور اردو ترجمہ ۱۹۳۲/۱۹۳۳ء میں شائع ہوا۔ میدانِ عمل ان کا ممتاز ترین ناول ہے۔ یہ بھی پہلے ہندی میں لکھا اور چھاپا گیا (کرم بھومی،

۱۹۳۱ء)۔ انہوں نے چودہ سال کی عمر میں اپنے ایک بہت اعلیٰ معیار کی اصلاح کے لیے لکھا تھا۔ [اگلے سال انہوں نے ایک اور ڈراما ہونہار پروا کے چکنے چکنے ملت لکھا۔ یہ دونوں ڈرامے طبع نہیں ہوئے اور ان کے مسودے بھی ضائع ہو چکے ہیں۔ باقاعدہ ادبی زندگی کا آغاز پانچ چھ سال بعد ہوا]۔

پریم چند اردو اور ہندی دونوں زبانوں کے ایک بڑے افسانہ نگار اور اس سے بھی بڑے ناول نگار سمجھے جاتے ہیں۔ اپنی تقریباً پینتیس سال کی ادبی زندگی میں انہوں نے جو کچھ لکھا اس پر ایک بلند قومی نصب العین کی سہر لگی ہوئی ہے۔ ان کی تمام تحریروں میں ایک شدید قسم کا جذبہ وطنیت جھلکتا ہے، قومی آزادی کی تڑپ پائی جاتی ہے اور بیسویں صدی کے ابتدائی تیس پینتیس برسوں کی معاشرتی اور سیاسی زندگی کا صحیح عکس ملتا ہے۔

[عام طور پر کہا جاتا ہے کہ منشی پریم چند کی ادبی تخلیقات کا آغاز ایک مختصر ناول اسرارِ محبت سے ہوا، جو ۱۸۹۸ء میں بنارس کے ہفتہ وار آوازۂ خلق میں بالاقساط شائع ہوتا رہا؛ لیکن تازہ ترین تحقیقات سے پتا چلتا ہے کہ اس ناول کا نام دراصل اسرارِ معاہد تھا اور یہ ۱۹۰۳ء اور ۱۹۰۴ء کے درمیان سلسلہ وار آوازۂ خلق میں نکلتا رہا (عبید اللہ خان، ص ۲۵۲)۔ پریم چند کے ایک قریبی دوست منشی بیتاب بریلوی کا بیان ہے کہ ان کا پہلا ناول ہرتاب چندرا تھا (زمانہ، پریم چند نمبر، ص ۵۴)، جو ۱۹۰۱ء میں لکھا گیا، لیکن شائع نہیں ہو سکا اور کچھ عرصے بعد جلوۂ ایثار کی شکل میں منظرِ عام پر آیا (مدن گوپال، ص ۶۰)۔ ان کا تیسرا ناول کشنا ۱۹۰۴ء کے آخر میں شائع ہوا، لیکن اب نایاب ہے۔ چوتھا ناول کایا کلب ۱۹۰۶ء میں شائع ہوا۔

۲ حصے (گیلانی الیکٹرک پریس، لاہور، بیروت تاریخ)؛ فردوس خیال (انڈین پریس، الہ آباد ۱۹۲۹ء)؛ خاک پروانہ اور خواب و خیال (مطبوعہ لاجپت رائے اینڈ سنز، لاہور، بدون تاریخ)؛ آخری تحفہ اور زادراہ (حالی پبلشنگ ہاؤس، دہلی ۱۹۳۶ء)؛ دودھ کی قیمت (عصمت بکڈپو، دہلی ۱۹۳۷ء)؛ واردات (مکتبہ جامعہ، دہلی ۱۹۳۷ء)۔

دیگر تصانیف میں باکمالوں کے درشن (سوانحی مضامین کا مجموعہ)، کربلا (تاویضی ڈراما) اور رام چرچا (حالات رام چندرجی) قابل ذکر ہیں۔

[اردو کا افسانوی ادب جتنا پریم چند سے متاثر ہوا ہے اتنا کسی اور مصنف سے نہیں ہوا۔ ان کی متعدد تخلیقات کا دوسری زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے۔ جہاں تک تحقیق و تنقید کا تعلق ہے] پریم چند کے بارے میں اردو اور انگریزی میں کم اور ہندی میں بہت کچھ لکھا گیا ہے۔

مآخذ : انگریزی میں : (۱) مدن گوہال : Prem Chand، مطبوعہ لاہور؛ (۲) اندر ناتو مدان : Prem Chand، لاہور ۱۹۳۶ء؛ (۳) رام بابو سکسینہ : History of Urdu Literature (اردو ترجمہ از مرزا محمد عسکری، ص ۱۳۸)؛ (۴) شائستہ اکرام اللہ : A Critical Survey of the Development of Urdu Novel and Short-Story : ہندی میں : (۵) رام بلاس شرما : پریم چند، مطبوعہ سروسٹی پریس، بنارس؛ (۶) رام رتن بھٹناگر : پریم چند، الہ آباد ۱۹۳۲ء؛ (۷) جنار دھن جہا : پریم چند کی اینیاس کلاہ ودیا مندر ۱۹۳۱ء؛ (۸) پریم ٹرائن ٹنڈن : پریم چند، الہ آباد ۱۹۳۲ء؛ (۹) رام بلاس شرما : پریم چند اور ان کا بگ، دہلی ۱۹۵۲ء؛ (۱۰) اندر ناتو مدان : پریم چند، مطبوعہ دہلی؛ (۱۱) شو رانی دیوی : پریم چند، ممبئی، مطبوعہ سروسٹی پریس، بنارس؛ (۱۲) اتم کتھا نمبر : اردو، ص ۱۲۲۔

سروسٹی پریس بنارس ۱۹۳۲ء) اور اردو ترجمہ ان کی وفات سے کچھ پہلے ۱۹۳۶ء میں مکتبہ جامعہ، دہلی نے شائع کیا۔ یہ ناول پچھلے پندرہ سال کی تمام تحریکوں کا نفسیاتی اور حقیقت پسندانہ مطالعہ تھا۔ گٹو دان (ہندی) پریم چند کا آخری ناول ہے، جو ۱۹۳۶ء میں شائع ہوا۔ سحر ہنگامی نے ان کی وفات کے بعد اس کا اردو میں ترجمہ کیا، جسے مکتبہ جامعہ نے شائع کیا۔ بعض نقادوں کے نزدیک یہ ان کی بہترین تخلیق ہے اور ”جیسی مکمل، جیتی جاگتی اور سچی تصویر دیہاتی زندگی کی انہوں نے اس ناول میں کھینچی ہے، ادب اردو میں ایسی دوسری چیز میسر نہیں (کشن پرشاد دول، ص ۱۷۹-۱۸۰)۔ اپنے آخری ایام میں پریم چند نے منگل سوئر لکھنا شروع کیا تھا، مگر صرف چار باب لکھ سکے۔ یہ نامکمل ناول ہندی میں شائع ہو چکا ہے۔

ناولوں کے علاوہ پریم چند کے افسانوں کے گیارہ مجموعے شائع ہوئے ہیں۔ [ان کی افسانہ نگاری کا آغاز ۱۹۰۷ء میں ہوا جب زمانہ میں ان کی پہلی لکھائی دنیا کا سب سے انمول رتن شائع ہوئی۔ ۱۹۳۶ء تک انہوں نے کئی سو کہانیاں لکھیں، لیکن اردو لکھائیوں کی تعداد تقریباً دو سو ہے، کیونکہ بہت سی ہندی لکھائیاں اردو میں منتقل نہیں ہو سکیں]۔ پہلا مجموعہ سوز وطن ۱۹۰۷ء میں نواب رائے کے قلمی نام سے زمانہ پریس کانپور میں چھپا۔ اس کی اشاعت پر ان سے سرکاری طور پر باز پرس ہوئی اور اس کے نسخے نذر آتش کر دیے گئے۔ اس کے بعد انہوں نے پریم چند کے نام سے لکھنا شروع کیا۔ دوسرے مجموعوں کے نام یہ ہیں : پریم پچسی، ۲ حصے (دارالاشاعت پنجاب، لاہور ۱۹۱۳ء)؛ پریم بتسی، ۲ حصے (دارالاشاعت پنجاب، لاہور ۱۹۲۰ء)؛ پریم چالیسی،

اور براتس Beratos کے مشرقی کنارے کے پہاڑوں کے ساتھ ساتھ جاتا ہے: پھر مشرق کی طرف مڑتا ہے اور ایک دلدلی علاقے سے گزر کر آخر کار آبائے ملکا میں جا گرتا ہے۔ یہ ملک رقبے میں تقریباً ۱۱۲۵ مربع کیلو میٹر تھا۔ [۱۹۳۶ء] تک یہاں اس تمام اراضی پر پرانے جنگل پھیلے ہوئے ہیں، جنہیں یہاں کی قلیل آبادی نے دھان کی کھیتی کے لیے درختوں سے صاف نہیں کیا۔ یہ آبادی زیادہ تر پسر میں، جہاں سلطان رہتا تھا یا تنہ گروگوٹ Tanah Grogot میں جہاں سرکاری دفاتر تھے، پائی جاتی تھی۔ باوجودیکہ کچھ سونا، پٹرولیم اور معدنی کوئلا پسر میں پائے جاتے ہیں، اہل یورپ نے انہیں نکال کر فائدہ نہیں اٹھایا؛ انہوں نے زراعت کی طرف اور بھی کم توجہ دی۔ ایک یورپی انتظامی اہلکار سب سے اول ۱۹۰۱ء میں تنہ گروگوٹ میں دریائے کندلو کے دھانے پر متعین ہوا تھا۔ اس لحاظ سے سواحل بورنیو پر یہ ریاست اس بات کی ایک اچھی مثال ہے کہ یورپی اثر سے آزاد رہ کر یہاں اسلام نے کیا ترقی کی۔ ریاست کی آبادی [۱۹۳۶ء میں] تقریباً سترہ ہزار تھی اور یہ تین گروہوں پر مشتمل ہے:

- (۱) دیک (Dayak)، جو دھان کی کشت سے زندگی بسر کرتے ہیں؛ (۲) جزائر سلاویسی Celebes کے تارک الوطن بنجاری Bandjarese اور بگنی Buginese، جن کے ہاتھ میں تجارت ہے: یہ لوگ خاص طور پر دریا کے دبانے پر میدانی فصعات میں پائے جاتے ہیں؛ (۳) ساحل پر ماہی گیروں کی ایک نسل باجو (Badjos) اپنے دیہات میں رہتی ہے، جو سمندر میں لکڑیاں گاڑ کر بنائے جاتے ہیں۔ ۱۹۳۶ء سے پہلے قبیلہ دیک کے نو ہزار افراد میں سے تقریباً چار ہزار نے اسلام قبول کر لیا، باقی پانچ ہزار پہاڑیوں میں رہنے لگے۔ ان کا کوئی

پسر میں ۱۹۰۰ء؛ (۱۳) زمانہ، پسر چند نمبر، کشن ہرشاد کول: نیا ادب، مطبوعہ المین ترقی اردو، دہلی؛ (۱۵) عبید اللہ خان: پسر، چٹہ، ان کا عہد اور فن، مقالہ برائے بی ایچ۔ ڈی، جو کتاب خانہ جامعہ پنجاب، لاہور۔ اس میں مزید مآخذ بھی درج ہیں۔

(سید وقار عظیم [و ادارہ])

پزترن: رک بہ پسترن۔

پسارو ورتز: رک بہ پشاروتز Požarevac۔

پست: (ف)، غذا کی ایک قسم، جسے غزالوں

کی کلینجی اور باداموں وغیرہ کو ملا کر بناتے ہیں۔ وہ درویش اور دوسرے لوگ جو طویل روزہ رکھتے ہیں، ملا چٹہ یا چالیس دن کا روزہ، اس کی ایک ہفتے کے برابر خوراک روزانہ کھاتے ہیں اور وہ آدمی کو زندہ رکھنے کے لیے کافی ہوتی ہے۔ [فرہنگ آندراج میں پست کے معنی ہر قسم کا آٹا عموماً اور بھنا ہوا آٹا (ستو) خصوصاً لکھے ہیں۔ سند میں یہ دو شعر پیش کیے ہیں:

منم روی از جہاں در گوشہ کردہ

کفی پست جوین را توشہ کردہ

(نظامی)

اشک چشم در دہان افتد گہ افطار از آنک

جز باب گرم پستی نگزد در نای من

(خاقانی)۔

مآخذ: (۱) 'Lexicon Persico-Latinum: Vullers

بذیل مادۂ پست؛ چٹہ؛ [(۲) فرہنگ آندراج،

بذیل مادۂ

(R. Levy)

پسر: سلطنت پسر جنوب مشرقی بورنیو میں

اور دریا پسر یا کندلو کی وادی پر مشتمل

تھا۔ تقریباً شمال میں کوتی Kutei کی

میں کنگز جنوب مشرق کا رخ کرتا ہے

جا سکتا ہے کہ یہ مطلق العنان حکومت، جو دیک کے لیے بدیشی تھی، مشرقی جاوا سے یہاں داخل ہوئی۔ حکمران جماعت سے نیچے چھوٹے درجے کے سردار، مذہبی پیشوا، زمیندار، اور آزاد لوگ یہاں کا متوسط طبقہ تھے۔ اس صدی کے آغاز تک پسر میں غلام اور قرضدار غلام ہست طبقے کے طور پر تھے، اگرچہ غلامی بہت پہلے ولندیزی اثر کے ماتحت جزائر شرق الہند کی دوسری ریاستوں میں موقوف کر دی گئی تھی۔ جیسا کہ دیگر دیک قبائل میں معمول ہے یہاں بھی غلام آزاد آدمیوں کی طرح رہتے سہتے تھے، ہر قسم کے کھیلوں اور تہواروں میں حصہ لیتے تھے، جائداد کے مالک ہوسکتے تھے اور ان کے لباس میں بھی کوئی خاص فرق نہیں ہوتا تھا۔ اگر ان کا قرض ان کے آقا کو کوئی دوسرا ادا کر دیتا تو وہ پہلے کو چھوڑ کر اس دوسرے کے پاس آ جاتے۔ غلام بیچے نہیں جاتے تھے۔

چونکہ مسلم ہگینوں، بنجاریوں اور باجووں کی معاشرتی حالت پہلے اور جگہ بیان کی جا چکی ہے، لہذا ذیل کے ملاحظیات بے دین دیکوں اور ان کے مسلمان ہم قوم پسریوں تک محدود ہیں۔ روایت کے بموجب ایک عرب مسی توان سید نے پسر کو اسلام سے روشناس کیا۔ یہاں کے حاکم وقت کی لڑکی سے اس کی شادی نے اس ملک میں اسلام کی ترقی کو بہت تقویت پہنچائی۔

پسریوں کا جہاں تک تعلق ہے ان کی معاشرتی زندگی صرف سطحی طور پر اسلام سے متاثر ہوئی تھی۔ ان کی روزمرہ کی زندگی میں بت پرستی اور عالم ارواح کی پرستش کا مشرکانہ عقیدہ عام رہا، مثلاً انسان کی قسمت پر راجح کے خاص اثر کا پرانا عقیدہ اور ان کے نشانیوں پر یقین۔ یہ واقعہ بھی معنی میں ہے۔

دین مذہب نہیں۔ پانچ ہزار ہگینی اپنی بڑی تعداد اور خوش حالی کے باعث غالب اثر رکھتے ہیں۔ بارہ سو بنجاریوں کو کم اہمیت حاصل ہے۔ پسر میں کشتی کے چند ہی یورپین ہیں اور معنودے چند چینی اور عرب۔ اس حساب سے نصف آبادی بدیشی ہے؛ لیکن دیک کی طرح یہ باہر والے بھی ملائی نسل کے ہیں اور ایک دوسرے سے میل جول رکھتے ہیں۔

پسر پر سلطان اور اس کے ارکان خاندان کی مطلق العنان حکومت تھی، جس میں رعایا کی کوئی آواز نہیں تھی۔ سلطان اور اس کے ولی عہد کے ساتھ پانچ عمائد کی ایک مجلس تھی، جس سے سلطان اہم مواقع پر مشورہ کرتا تھا۔ یہ ملک کی سب سے بڑی عدالت بھی تھی۔ یہ ممتاز اشخاص اور شاہی خاندان کے دیگر متعدد افراد جاگیروں کے طور پر جائدادیں رکھتے تھے۔ ۱۸۴۴ء سے ہر سلطان تخت نشینی کے وقت شرق الہند ولندیزی حکومت سے عہد نامہ کرتا رہا۔ ۱۹۰۸ء میں انھوں نے اس حکومت کے خراج گزار بن جانے کا اعلان کیا۔ ۱۹۰۰ء میں اشیائے درآمد و برآمد کے محاصل اور اسی کے ساتھ ایون اور نمک کا اجارہ نقد رقم کے معاوضے میں ولندیزی حکومت کو تفویض کر دیا۔ معاوضے کی سالانہ مقدار ۱۶۸۰۰ گلدن gulden تھی، جس میں سے ۱۱۲۰۰ سلطان کو جاتے تھے اور ۵۶۰۰ دوسرے عمائد کو۔

سلطان حسب ذیل محاصل بھی وصول کرتا تھا : جزیہ بالغ مردوں سے؛ دسواں حصہ دھان کے ٹھیتوں کی فصلوں اور جنگل کی پیداوار سے اور دو ناریل ہر بار آور درخت سے؛ فوجی خدمت اس کے علاوہ تھی۔

[پسر اب جمہوریہ انڈونیشیا کے صوبہ کالی متان کا حصہ ہے]۔

اس ملک کی افسانوی تاریخ سے یہ اخذ کیا

قربانی بھی چڑھاتے تھے)۔ یہ ضیافتیں اب بھی کبھی کبھی دی جاتی ہیں، خصوصاً اس غرض سے کہ ملک کو کسی مصیبت یا بیماری سے نجات دلانی جائے۔ موضع بسوئی میں تندنگ کے لیے ایک مکان بنایا گیا ہے، جس کی چھت کے تین حصے ہیں اور ایک لمبی پل پر قائم کی گئی ہے اور اس طرح کبوتر خانے سے مشابہ ہو گئی ہے۔

مذہبی پیشواؤں کی آمدنیاں اس رقم پر مشتمل ہوتی ہیں جو وہ ماہ صیام کے آخر میں زکوٰۃ اور ”پطرہ“ (= فطرہ) کی شکل میں وصول کر لیتے ہیں۔ ہر شخص حسب استطاعت دیتا ہے۔ رؤسا اس میں کوئی دباؤ نہیں ڈالتے۔ مولوی ملا کو شادی یا طلاق کے موقع پر تھوڑا سا نذرانہ بھی ملتا ہے۔

تقویم، جو ریاست میں آج کل عام طور پر رائج ہے، اسلامی ہے۔ دوسرے مقامات کے دیکھوں کی طرح یہاں بھی لہیتوں کی جٹائی اس وقت شروع ہوتی ہے جب ابک خاص جہمکا (مجمع نجوم) آسمانوں میں د لٹھائی دیتا ہے۔

پسریوں کی عائی زندگی کسی حد تک اسلامی رسوم کے مطابق مرتب ہو گئی ہے۔ اسلام کے ماننے والوں میں شادی کسی مذہبی پیشوا کے توسط سے اور باپ یا کسی ولی کے ذریعے انجام پاتی ہے، لیکن پہلے بہت معقول مہر کے متعلق کوئی اقرار نامہ ہو جاتا ہے۔ یہ دلہن کے والدین کو دیا جاتا ہے۔ وہ خود اس کا صرف تھوڑا سا حصہ پانی ہے۔ دیک رواج کے مطابق نوجوانوں کو شادی سے قبل بہت آزادی سے ملنے کی اجازت ہے۔ اپنا گھر بنانے سے پیشتر دولہا کم از کم ایک سال اپنی سسرال میں رہتا ہے۔ طلاہوں کی ثرت ہے کیونکہ نکاح کی بات چیت کے وقت فقط والدین کی مرضی چلتی ہے اور عورت کی خواہش پر شاذ و نادر توجہ کی جاتی ہے۔ مرد اور عورت شادی

پسر میں صرف ایک مسجد (Missigit) ہے۔ چھوٹی عبادت گاہیں ہیں۔ مسلمانوں کے سفر حج کا زیادہ شوق بھی نہیں پایا جاتا۔ اہم موہوں پر روحوں کی اعانت طلب کی جاتی ہے، اور ایسا خاص کر اس موقع پر کیا جاتا ہے جب پسر میں کوئی بیمار پڑ جاتا ہے؛ چنانچہ وہ مشرکوں کی طرح ہلیان blian ضیافتیں کرتے ہیں اور ایسی تقریبات جنوبی یورپیو میں بھی منعقد کی جاتی ہیں۔ اس میں گھنٹیوں اور ڈھولکوں کے بڑے شور اور غل غماڑے کے درمیان جو دور سے سنا جا سکتا ہے کفار کے پروت یا بالیان balian پر روح مسلط ہو جاتی ہے اور اسی حال میں بیماری کی دوا ایسا لقا کرتی ہے۔ ہائے تخت پسر میں بھی جو مختص طور پر مسلمانوں سے آباد ہے، ان بالیان عاملوں سے مشورہ کیا جاتا ہے؛ صرف ماہ رمضان کے اندر سلطان اس کی ممانعت کر دیتا ہے۔

پسر کے اعلیٰ طبقات میں اب تک خرافی اور مظاہر پرستانہ عقائد کی مقبولیت اس اساطیری افسانے سے عیاں ہے جو ابھی تک لوگوں میں زبان زد ہے اور وہ یہ ہے کہ گزشتہ صدی کے وسط میں یہاں کے سلطان آدم کی عادت تھی کہ سال کے چند دنوں میں روحوں کے پہاڑ ”گنگ ملکت“ Gunung Melina پر تنہا رہتا تھا۔ کہا جاتا تھا کہ وہاں اس نے کسی جنیہ سے شادی کر رکھی تھی، جس سے ایک لڑکا تندرک نامی پیدا ہوا جو آپ اپنے کو غائب کرنے کا ملکہ رکھتا تھا۔ یہ لڑکا جاتا ہے کہ یہ لڑکا جزیرہ مادورا پر رہتا تھا جہاں اس نے ایک جن شہزادی سے شادی کر لی تھی۔ وہ وقتاً فوقتاً پسر میں نمودار ہوتا تھا۔ اس کی شام کی قربانی چڑھا کر بڑی شادی (Kandem) کے نام سے اس کی شادی کی

ماڑی“ کہلاتی ہے۔

قدیمی شہادتوں سے پتا چلتا ہے کہ پسرور کا پانی کھاری ہے؛ بقول دلشاد :

شورِ ملاحظش ہمہ پنجاب را گرفت

دلشاد پسرور تو دارد نمک در آب

(دیوان دلشاد پسروری، مخطوطہ، ۱۳۶۴ /

۴۵۱۴، دانشگاہ پنجاب لاہور، ص ۲۹ ب) اور اب

بھی یہی حالت ہے۔ اس دیوان میں (ص ۷۳ ب)

مدح پسرور پر ایک نظم بھی موجود ہے، جس کا

مطلع ہے :

شہر ما پسرور سی گویند

کانِ علم و شعور سی گویند

اکثر مقامات کو جانے والی سڑکیں یہاں سے

گزرتی تھیں۔ اس لیے پرانے زمانے میں اسے تجارتی

منڈی کی حیثیت بھی حاصل رہی ہے۔ یہاں کی

میونسپل کمیٹی ۱۸۶۷ء میں قائم ہوئی تھی۔

اس وقت یہ ضلع میں دوسرے درجے کا شہر ہے۔

(مقبول بیگ بدخشانی)

پسنترن: (= پزنترن)، جاوی زبان میں بمعنی ”سنتری

کی جگہ“، جاوا اور مادورا کے جزیروں میں دینیات کے

طلبہ کی تربیت گاہ (سنتری)، مادوری زبان میں

”پنجنترن“، سوندا کی زبان میں عموماً ”پندک“

یعنی مدرسے کے طلب کی قیام گاہیں (پندک

جانا = پسنترن میں حاضری دینا)۔ مجمع جزائرو

شرق الهند کے تمام مسلمانوں کو ابتدائی تعلیم (یعنی

قرآن مجید پڑھنا اور فرائض دین کا علم) ایسے

مدرسین دیتے ہیں جو اپنے کو انہیں مضامین

تک محدود رکھتے ہیں۔ جاوا اور مادورا کے زیادہ

بڑے دیہات اور شہروں میں ایسے مقام ہیں

ہیں جو شاگردوں کو کسی مسجد میں پڑھانے

گھر میں یا کسی خاص عمارت میں جمع کر لیتے

ہیں۔ اگر ان کی شہرت زیادہ ہو جاتی ہے تو

کے بعد اپنی اپنی جائداد پر بلستور قابض رہتے ہیں؛

طلاق کے بعد یہ خاندان کو واپس کر دی جاتی ہے۔

شادی کے درمیان حاصل کی ہوئی جائداد دو

برابر حصوں میں شوہر اور بیوی کے درمیان تقسیم

کر دی جاتی ہے۔ ایک یا دوسرے کی موت کے

بعد ہمساندہ تمام کا وارث ہو جاتا ہے۔ مسلمانوں

کی تجویز و تکنین اسلامی رسوم کے مطابق ہوتی ہے۔

مأخذ (۱) : A.H.F.J. Nusslein : *Beschrijving*

van het landschap Pasir، در BT.IV، ۱۹۰۰ء۔

(A.W. NIEUWENHUIS)

② پسرور : ضلع سیالکوٹ (مغربی پاکستان)

کا پرانا شہر، جو سیالکوٹ سے سولہ میل جنوب میں

نارووال سے ہوتی ہوئی امرتسر (بھارت) کو جانے

والی شاہراہ پر واقع ہے۔ نہا جاتا ہے اسے شاہنشاہ

بابر کے زمانے میں ایک باجوہ جاٹ منکھ پسر بندو

نے آباد کیا تھا، جس نے بالآخر مرتے وقت اسے ایک

برہمن پروہت پرس رام کو دے دیا۔ اس کے نام

کی مناسبت سے یہ پسرور کہلایا، جو بعد میں پسرور

ہو گیا (*Gazetteer of the Sialkot District*، ص ۱۷۳

و ۱۷۴) ایک زمانے میں اس شہر کی بڑی

اہمیت تھی۔ اس کی پرانی اور پر رونق آبادی کے

آثار شہر اور نواح میں اب بھی باقی ہیں۔

ان میں ایک تالاب بھی ہے، جو شاہنشاہ جہانگیر

کے زمانے میں بنا تھا۔ اس میں نالہ ڈیک کا

پانی ڈالا جاتا ہے۔ اسی غرض سے داراشکوہ نے ایک

نہر بھی بنوائی تھی۔ نہر اور اس کے پل کے آثار

اب بھی موجود ہیں۔ پسرور میں ایک مشہور صوفی

میاں برخوردار کا مزار ہے، جس کی زیارت کے لیے

اکثر لوگ ماہِ محرم میں آتے ہیں۔ یہ مزار حضرت

اسام علی الحقؒ نے بنوایا تھا، جن کا اپنا مزار

سیالکوٹ میں مرجع عوام ہے۔ شمالی جانب ٹیلے

کے اوپر کسی بزرگ کی قبر ہے، جو ”مہر منگا کی

ان میں بیچ کا حصہ راستے کا کام دیتا ہے اور عمارت کے ایک سرے سے دوسرے تک چلا جاتا ہے۔ بازوؤں کے دونوں حصوں میں رہنے کے کمرے ہوتے ہیں، ان میں سے ہر ایک کو اوٹوں کی مدد سے یکساں ناپ کے حجروں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ پندک کا دروازہ باہر کی چھوٹی دیواروں میں سے ایک کے وسط میں ہوتا ہے اور راستے کے اندر کھلتا ہے۔ جب کوئی اندر جاتا ہے تو دائیں اور بائیں صرف سادہ دیواریں دکھائی دیتی ہیں، بعد ازاں یہ پتا چلتا ہے کہ ان دیواروں میں بہت نیچے اور چھوٹے چھوٹے دروازے رکھے گئے ہیں۔ جو اسی مسالے کے بنے ہوئے ہیں جس کی یہ دیواریں ہیں، ان سے حجروں کے اندر داخل ہوتے ہیں۔ یہ چھوٹے چھوٹے دروازے دونوں دیواروں میں یکساں فاصلے پر ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر دو ایک دوسرے کے بالمقابل ہوتے ہیں۔ حجروں میں باہر کی طرف سے روشنی چھوٹی کھڑکیوں سے آتی ہے جو دیوار میں ہوتی ہیں۔ حجروں کی چھتیں اس قدر نیچی ہوتی ہیں کہ مکین صرف بیٹھ سکتا یا فرش پر لیٹ سکتا ہے۔ کیونکہ طالب علم [عموماً] لیٹ کر مطالعہ کرتے ہیں۔ ایک حجرے میں کئی طلبہ رہتے ہیں۔ بہت مقبول ہسترنوں میں دارالاقامۃ دو منزلہ بھی ہو سکتے ہیں۔ طلبہ کی تعداد چند سو تک ہو سکتی ہے، لیکن یہ بھی ممکن ہے بہت تھوڑی ہو۔ ایسے سینکڑوں ہسترن موجود ہیں۔ ہر دارالاقامۃ میں کوئی پرانا طالب علم یا چھوٹے درجے کا معلم ضبط و نظم قائم رکھتا ہے۔ صدر اقامت خانہ اتالیق کا کام بھی کرتا ہے اور اپنے زیر نگرانی طلبہ کا ہر طرح ہاتھ بٹاتا ہے۔ بعض ہسترنوں میں عورتیں بھی تعلیم حاصل کرتی نظر آتی ہیں، لیکن یہ بہت شاذ و نادر ہوتا ہے کہ وہ ان میں رہیں بھی۔

ہوتا ہے کہ طلبہ دور دور سے آنے لگتے ہیں، کچھ مدت تک وہیں رہ کر ان کی تعلیم سے استفادہ کرتے ہیں۔

لیکن ہسترن اعلیٰ دینی تعلیم و تربیت کے ادارے ہیں۔ یہ کئی عمارتوں پر مشتمل ہوتے ہیں اور جب گاؤں کے باہر الگ نہیں بنائے جاتے تو بھی گاؤں کا کم از کم علیحدہ محلہ بن جاتے ہیں۔ چلوی والیان ملک وقتاً فوقتاً ایسے فرامین جاری کرتے رہے ہیں جن میں بعض دیہات کو ”معافی“ قرار دیا گیا ہے، یعنی وہ لگان اور خدسات جو سرکار ان سے لیتی وہ دائماً ان معلموں کا حق ہو جاتی ہیں جنہوں نے وہاں ہسترن قائم کر رکھے ہیں۔ کئی دیندار افراد نے بھی ایسے مدرسوں کے لیے اوقاف قائم کر دیے ہیں۔ دوسرے ہسترن ایسے نجی ادارے ہیں جن کی ابتدا کسی عالم شخص کے اقدام کی رہیں مدت ہے جو خود تعلیم دینے لگا ہو۔ اسی لیے ان کا قیام اور ترقی و تنزل اس معلم کی شخصیت اور اس کے مبلغ علم کے بارے میں لوگوں کی رائے سے وابستہ ہوتی ہے، بلکہ وہ ہسترن بھی جن کے لیے باضابطہ طور پر وقف موجود ہیں ان عوامل سے متاثر ہوتے ہیں۔

ہسترن میں پہلے تو معلم اور اس کے معاونوں کے مکانات ہوتے ہیں، پھر درس کے کمرے، ایک مسجد، شاذ و نادر ایک جامع مسجد، طلبہ کے کمرے (پندک pondok) اور چاول رکھنے کے گولہاں۔ یہ سب مل کر خاصی بڑی جگہ بنتی ہے۔ صرف اقامت خانے کی ایک مخصوص کمرہ تعمیر ہوتی ہے، جو اور عمارتوں میں نہیں ملتی۔ یہ ایک چوکور عمارت عام مسالوں کی طرح ہوتی ہوئی ہے۔ اندرونی حصے کو چھتوں کے ذریعے تین لمبے اور تقریباً برابر کمرے میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔

پسنترنوں میں مطالعے کا مقدم مضمون فقہ ہے۔ یہاں وہی عربی کتابیں استعمال ہوتی ہیں جو اور شافعی ملکوں میں رائج ہیں۔ ان کے علاوہ جاوی تصنیفات کی بھی ایک بڑی تعداد متداول ہے۔ وہ کتابیں جو عربی مآخذ پر یا عربی سے لی گئی دینی تصنیفات پر مبنی ہیں، ”کتاب“ کہلاتی ہیں۔ پسنترنوں میں جاوی زبان بولی جاتی ہے۔ سوندانی بولنے والے اضلاع (مغربی جاوا) میں جاوی تصانیف کی جگہ سوندانی تصنیفات روز بروز زیادہ لے رہی ہیں۔ فقہ کے علاوہ اصول دین کا مطالعہ بھی لیا جاتا ہے اور اس معاملے میں کسی خاص مذہب کی پیروی نہیں کی جاتی اور نہ رائج تصنیفات صرف شافعیوں کی لکھی ہوئی ہوتی ہیں۔ راسخ العقیدہ نوع کے تصوف کا مطالعہ کم کیا جاتا ہے، اگرچہ یہ سچ ہے کہ تصوف کی ایک مقبول عام شکل ”ہمہ اوست“ کی ہلکی سی جھلک لیے ہوئے موجود ہے، لیکن پسنترنوں میں اس کی تعلیم بتدریج کم ہوتی جا رہی ہے۔ طالب علم فقہ کی بڑی کتاب کو، جو اس کے مطالعے میں رہی ہو، کتاب پیکہ Pēkih [= فقہ] کہتا ہے اور اس کی مزید صراحت نہیں کرتا (وہ مشکل سے اس کا نام جانتا ہے) اور اصول دین کی کتاب کو ”کتاب اصول“ کہنے پر اکتفا کرتا ہے۔ فرائض مذہبی اور اصول دین پر ابتدائی تعلیم کی کتابیں بھی ”کتاب اصول“ کہلاتی ہیں۔

طریق درس بھی پسنترن کے ساتھ مخصوص ہے۔ جب طالب علم ابتدائی درسی کتابیں ختم کر لیتا ہے تو اس کو زیادہ اہم عربی متون پر روشناس کرایا جاتا ہے۔ وہ انہیں اس معلم کے نگرانی میں جملہ بجملہ پڑھتا ہے جس نے خود بھی شاید عربی کا کبھی اچھی طرح مطالعہ نہیں کیا ہوتا اور جو اعراب کے معاملے میں حیران رہتا ہے۔

پسنترنوں کی اپنی خاص طرز زندگی ہے۔ صبح ہونے سے پہلے ہی بڑی گہما گہمی ہونے لگتی ہے۔ فجر کی نماز معلم خود پڑھاتا ہے۔ نماز کے بعد ”ذکر“ ہوتا ہے۔ پھر درس شروع ہو جاتے ہیں۔ معلم مبتدیوں کو ایک ایک کر کے پڑھاتا ہے اور سبق کے بعد وہ اقامت خانے کو واپس چلے جاتے ہیں۔ یہاں وہ پڑھا ہوا سبق خود یا اونچے درجے کے کسی طالب علم یا صدر ہندک کی مدد سے دوپہر تک دہراتے ہیں۔ پھر طلبہ دوپہر کا کھانا کھاتے ہیں۔ ہر اقامت خانے کے ”سنتری“ کا ایک جگہ کھانا ہوتا ہے۔ عملاً یہی ایک وقت کا کھانا ان کی خوراک ہے۔ پھر سب مسجد کو نمبر کی نماز کے لیے چلے جاتے ہیں۔ وہ دن بھر میں تین اور نمازوں کے لیے بلائے جاتے ہیں۔ ان کے درمیان کے وقفے درس اور مطالعے میں صرف ہوتے ہیں۔ زیادہ اونچے درجے کے طالب علموں کو معلم اکٹھا پڑھاتا ہے۔ وہ خود عربی متن پڑھتا ہے، اس کا ترجمہ کرتا ہے اور ضروری تشریح کرتا جاتا ہے۔ عشا کی نماز کے بعد دن کا کام ختم ہو جاتا ہے اور طلبہ سونے کے لیے چلے جاتے ہیں۔ بعض طلبہ (سنتری) اب بھی چھوٹے موٹے کاموں میں مصروف رہتے ہیں، جس سے انہیں لچھ آمدنی ہو جاتی ہے۔ تھوڑی دیر میں یہ کام بھی رک جاتے ہیں اور سارے میں سکوت چھا جاتا ہے۔ جمعے کے روز اس یکساں معمول میں کچھ تبدیلی ہو جاتی ہے۔ سب کے سب قریب ترین مسجد جامع میں صلاۃ الجمعة ادا کرنے جاتے ہیں۔ فصل کاٹنے کا زمانہ بھی طلبہ کے لیے مصروفیت کا وقت ہوتا ہے۔ وہ دھان کے کھیتوں میں کام کرتے ہیں یا زکوٰۃ جمع کرنے چلے جاتے ہیں۔ بہت سے طلبہ رمضان المبارک کے مہینے میں گھر چلے جاتے ہیں۔

مخصوص موضوع پر درس دیتا ہے، اسی لیے طلبہ ایک مدرسے سے دوسرے مدرسے میں جاتے رہتے ہیں حتیٰ کہ بعض تو واقعی تمام عمر طلب علم کے لیے سفر کرتے رہتے ہیں۔ بعض جب یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ انہوں نے خاصا علم حاصل کر لیا ہے تو کہیں (لیکن اپنے ضلعوں میں نہیں) بحیثیت معلم سکونت پذیر ہو جاتے ہیں، یا کسی ہسترن میں نائب معلم بن جاتے ہیں اور یا ”آزاد اہل علم“ رہنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ کوئی ایسا محکمہ نہیں جس کے لیے کسی ہسترن کی تعلیم ملازمت کی شرط اول ہو۔ علمائے دین عموماً ہر اس چیز سے بیزار ہیں جو سرکاری ہو یا حکومت سے تعلق رکھتی ہو، لیکن مسجد کے بڑے اہل خدمت معمولاً کسی نہ کسی ہسترن میں کچھ مدت تک تعلیم پا چکے ہوتے ہیں۔

یہ بہت برا سمجھا جاتا ہے کہ مذہبی تعلیم دینے کی کوئی مقررہ یا طے شدہ اجرت لی جائے، تاہم اکثر معلم خوش حال ہیں۔ اس خیال سے کہ وہ باعث برکت ہیں، خوش عقیدہ لوگ ان کو بڑے بڑے نذرانے دیتے رہتے ہیں۔ مذہبی تقریبات میں، جو جاوی زندگی میں بکثرت ہوتی ہیں، معلم بہت ہی باہر ت مسلمان ہوتا ہے۔ سب لوگ سب موقعوں پر اس کی علمیت کی طرف رجوع کرتے یا اس کی شفاعت کے آرزومند ہوتے ہیں اور ان درخواستوں کے ساتھ نذرانے پیش کیے جاتے ہیں۔ طلبہ اگر مستطیع ہیں تو داخلے کے وقت اپنی طرف سے نذر دیتے ہیں۔ خوش حال والدین کے بچے جب گھر جاتے ہیں تو واپسی میں تعائف لاتے ہیں اور نادار طلبہ معلم کے کہیتوں میں کام کرتے ہیں۔

بیشتر طلبہ نادار ہوتے ہیں اور دراصل خیرات و صدقات پر بسر کرتے ہیں۔ خاص خاص ایام میں وہ ضلع کے چاروں طرف نکل جاتے ہیں۔ ان کا

مطلوبہ بر اعتماد کرتا ہے۔ معلم جملے کا جاوی زبان میں ترجمہ اور مطلب بیان کرتا جاتا ہے۔ آخر کار طالب علم اس حد تک ترقی کر جاتا ہے کہ آسان متون کا عربی سے جاوی میں ترجمہ کر لے (TBGKW، ۳۱ (۶۱۸۸۶) : ۵۱۸ بعد، میں ایک فہرست ان کتابوں کی دی ہوئی ہے جو اس وقت سب سے زیادہ رائج تھیں)۔ اس میں بڑا وقت لگتا ہے؛ تاہم یہ دیکھ کر کہ طالب علم کا علم بالاستقلال بڑھ رہا ہے اسے خوشی حاصل ہوتی ہے، نیز یہ ہر لطف احساس کہ وہ متون کو ان کی اصلی زبان میں پڑھنے کے قابل ہو گیا ہے طالب علم کے سمند شوق کے لیے مہمیز کا کام کرتا ہے۔ لیکن مکہ معظمہ اور حضرموت کے زیر اثر اس طریقے کی جگہ رفتہ رفتہ ایک دوسرا طریقہ لیتا جا رہا ہے جو عربی صرف و نحو سے شروع ہوتا ہے۔ یہ یقیناً زیادہ معقول معلوم ہوتا ہے، لیکن دشواری یہ ہے کہ عربی کا سیکھنا کسی انڈونیشیا والے کے لیے اتنی مشکلات پیدا کر دیتا ہے کہ بہت سے طلبہ عربی کتابیں پڑھنے کے قابل ہونے سے پہلے ہی ہمت ہار بیٹھتے ہیں۔

ہسترنوں میں مطالعہ بالکل مفت ہے۔ سندیں نہ تو طلب کی جاتی ہیں اور نہ دی جاتی ہیں۔ طالب علم اپنی مرضی سے آتا اور چلا جاتا ہے۔ اکثر طلب کی ابتدائی تعلیم ہسترن میں داخل ہونے سے پہلے گھر پر ہو چکی ہے۔ علم دین کے حصول کا ذوق و شوق، دولتمند اور سرکردہ خاندانوں میں یہ خواہش کہ اپنے کسی بیٹے کو حق کے مطالعے میں منہمک دیکھیں اور بعض خاندانوں کی یہ امید کہ اس طرح وہ وجہ معاش بن جائے، ان کے لیے نوجوانوں کو ہسترن میں لے جاتا ہے۔ طلبہ کی کوشش کرتے ہیں کہ کئی

سے مأخوذ معلوم ہوتا ہے۔ مذہبی تعلیم کے ماسوا مدارس کی تنظیم بالکل سرکاری سکولوں کے نمونے پر کی گئی ہے۔

مننگ کباؤ Minangkabau ملائیوں کے ملک (یعنی وسطی سماترا) میں ایسی دینی درس گاہیں ہیں جو بحیثیت مجموعی پسنترن سے مشابہ ہیں۔ انہیں سوراؤ Surau کہتے ہیں۔ یہ نام ابتدائی سکولوں، عبادت گاہوں، مردانے مکانوں کو بھی دیا جاتا ہے، اور ادارے کی الگ الگ عمارتیں بھی ”سوراؤ“ کہلاتی ہیں۔ طلبہ کے مکانات حجروں میں منقسم نہیں ہوتے بلکہ ان میں مقیم طلبہ کے درس اور سونے کا کمرہ مشترک ہوتا ہے۔

اچے [رنگ باں] میں بھی ایسی درس گاہیں ہیں جو جاوی درس گاہوں کی ہم پلہ ہیں، البتہ یہاں صرف وہ طریق تعلیم رائج ہے جسے جاوا میں جدید کہا جاسکتا ہے۔ وہاں ملائی زبان جاوی کی جگہ لے لیتی ہے؛ اسی لیے اچے میں اس زبان کا جاننا طلبہ کے لیے لازمی ہے۔ طلبہ کی قیام گاہیں (رنگ کنگ rang kang) بالکل اسی نقشے پر بنی ہوتی ہیں جو جاوا کے دارالاقامۃ (پندوک pondok) کا ہوتا ہے؛ جس طرح پورے پسنترن کو پندوک بھی کہا جاتا ہے، بالکل اسی طرح اچے میں رنگ کنگ کے نام کا اطلاق تمام ادارے پر بھی ہوتا ہے۔ [اس مقالے میں جو معلومات ہیں وہ ۱۹۳۶ء تک کی ہیں]۔

مآخذ: (۱) De : C. Snouck Hurgronje

Atjehers، بتاویا ۱۸۹۳ء، ۲ : ۱ بعد؛ (۲) وہی

مصنف: Der Islam in Nederlandsch-Indië، در

Gesammelte Schriften، ۲ / ۳ : ۳۷۷ بعد؛ (۳) De

mosjids in inlandse godsdienstscholen in de

Padangsche bovenlanden، در IG، ۱ (۱۸۸۸ء) :

۳۱۸ بعد۔

(R. A. KERN)

آنا وبال جان نہیں سمجھا جاتا بلکہ ان کی اعانت بلا تامل کی جاتی ہے، کیونکہ وہ مقدس تعلیم حاصل کر رہے ہیں اور انہیں دینا باعث برکت ہوتا ہے۔ کھیت میں کام کرنے اور قرآن حکیم کے نسخوں کی کتابت وغیرہ کی طرح کے کاموں سے بھی انہیں کچھ تھوڑا بہت مل جاتا ہے، جو ان کی کم خرچ زندگی کے لیے نہایت آرتا ہے۔ مستعمراتی حکومت کو [مراد ولندیزی حکومت سے ہے، جو اب ختم ہو چکی ہے] پسنترنوں سے صرف اتنا سروکار تھا کہ وہ ان پر عام نگرانی رکھتی تھی۔ نئے پسنترنوں کے قیام کی اطلاع حکام نو دی جاتی ہے اور صدر مدرسہ کو ایک رجسٹر رکھنا پڑتا ہے، جس میں طالب علموں اور درسی کتابوں کے نام لکھے ہوتے ہیں۔

یورپی طرز کے مدارس کی ذرت نے زمانہ حال میں پسنترنوں پر ایک کاری ضرب لگائی ہے۔ مذہبی تعلیم صرف پسنترن دے سکتے ہیں، کیونکہ [ولندیزی حکومت کے زمانے سے جو] پبلک سکول قائم کیے گئے وہ یہ تعلیم بالکل نہیں دیتے۔ اس کے برعکس وہ لوگوں کو روز مرہ زندگی کے لیے تیار کرتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ ایسے نجی مدارس نو ترقی ہو رہی ہے جو یہ دونوں کام انجام دیں۔ یہ ”مدرسے“ کہلاتے ہیں اور ان کا مقصد سب طرح کے لوگوں کو تعلیم دینا ہوتا ہے۔ ان مدرسوں کے ساتھ اعلیٰ تعلیم کے سکول منسلک ہیں، جن میں مذہبی تعلیم کو نمایاں حصہ دیا جاتا ہے۔ ان سکولوں کی بنیاد اس طبقے کے لوگوں کی بدولت پڑی جن پر جدید خیالات کا اثر پڑ چکا ہے؛ لہذا ان کا طریق تعلیم یورپی نمونوں سے لیا گیا ہے، لیکن ان کی وسعت نظر کسی طرح قدیم پسنترنوں سے زیادہ نہیں ہے۔ ”مدرسہ“ کا لفظ مصر یا شاید عرب

اس وجہ سے اعلان جنگ کر چکا تھا کہ صلح نامہ کارلووتز Carlovitz کی پابندی نہیں کی جا رہی تھی اور ۱۷۱۰ء میں اس نے مورا اور چند جزائر آرخپیل (Ionian Islands) پر قبضہ کر لیا۔ آسٹریا، جو ابتدا میں وینس کے ایک حلیف کی حیثیت سے مصالحت کے لیے بیچ میں پڑا تھا، ۱۷۱۶ء میں خود بھی میدان میں آ گیا اور اس کی فوج نے شہزادہ یوجین کی قیادت میں پترووارادین، تمسوار اور بلغراد میں تین بڑی کامیابیاں حاصل کیں۔ اس پر انگلستان صلح ٹرانے کی غرض سے بیچ میں پڑا۔ طویل تیاریوں کے بعد (قُب GOR : von Hammer بار دوم، ۱۷۹۱ء تا ۱۷۹۳ء) مؤتمر پشاروتز منعقد کی گئی۔ گفت و شنید، جس میں ترکی، آسٹریا، وینس کے وکلاء مختار نے حصہ لیا اور جس میں انگلستان اور ہالینڈ ثالث تھے، ۵ جون ۱۷۱۸ء کو شروع ہوئی اور ۲۱ جولائی کو صلح نامے پر دستخط ہو گئے۔

صلح نامہ اس بنیاد پر طے ہوا کہ جو علاقہ اس وقت دونوں حریفوں کے ہاتھ میں تھا وہ انہیں کے حوالے کر دیا جائے؛ چنانچہ مشرقی حصہ سیرمیہ، تمسوار اور اس کا پورا ضلع (بانات Banate)، تمام شمال مشرقی سربیا مع بلغراد، پشاروتز وغیرہ اور افلاق کوچک آسٹریا کے پاس رہے، وینس کے پاس بھی دلماتی اور البانی ساحلوں کے وہ چند مقامات باقی رہے جو اس نے لے لیے تھے۔ اسے چند تجارتی رعایتیں اور جزیرہ چوقہ (Cerigo) بھی مل گیا، لیکن اسے تمام جزیرہ نماے مورا اور ہرسک (Hercegovina) کے جنوب مشرقی اضلاع ترکی کو واپس کرنا پڑے۔ ایک تجارتی معاہدے کی رو سے، جو ۲۷ جولائی کو پشاروتز ہی میں طے پایا، آسٹریا کو دولت عثمانیہ میں بعض تجارتی اور دوسری مراعات حاصل ہو گئیں۔

پشاروتز: Požarevac (ملفوظ Posharevatz؛ فرانسیسی املا Pojarévatz، Passarovitz؛ ترکی پسارونچہ کی طرح ایک تصحیف ہے)، یوگوسلاویا میں ضلع (مناطق) ڈینیوب کا ایک ترقی پذیر تجارتی قصبہ۔ یہ اسی نام کے ضلع کا صدر مقام ہے اور موراوہ Morava اور ملاوہ Mlava کے درمیان کے زرخیز ہموار خطے میں دبراویکا Dubravica کی ڈینیوبی بندرگاہ سے صرف دس میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ ۱۹۳۰ء میں اس کی آبادی ۱۳۷۳۱ تھی۔ اس قصبے کا ذکر، جس کا نام عام طور پر سربی کرواتوں Serbo-Croat لفظ požar (آگ) سے متعلق بتایا جاتا ہے (Kneževina Sribija : M.D. Milićević، بلغراد ۱۸۷۶ء، ص ۱۷۲ و ۱۰۵۸)، سب سے پہلے پندرہویں صدی عیسوی کے خاتمے کے قریب آتا ہے، مگر یہ یقیناً پہلے سے موجود ہوگا اور ۱۴۵۹ء میں گردو پیش کے علاقے کی طرح ترکی کے زیر نگین ہو گیا ہوگا۔ ترکی خزانے کے دفاتر متعلقہ ہنگری، بابت ۱۵۶۵ء کے مطابق (A. Velics، Magyarországi török kincstari دفترک، ص ۷۳) یہ بستی سمندر (Semendria، Smederevo) کی ترکی سنجاق میں داخل تھی اور سترہویں صدی عیسوی کے وسط میں حاجی خلیفہ اسے ایک قاضی کا مستقر (قاضی لِق) بیان کرتا ہے (قُب Spomenik، ج ۱۸، بلغراد ۱۸۹۲ء، عمود ۲۶)۔ اس صدی کے خاتمے کے قریب بہت سے سریوں نے پشاروتز سے ہجرت کی۔ اٹھارہویں صدی کے آغاز میں بعض اوقات اس کا ذکر ایک گاؤں کے طور پر ملتا ہے۔

پشاروتز کی شہرت اس صلح نامے کی سبب ہوئی ہے جس کی وجہ سے ۱۷۱۶ء تا ۱۷۱۸ء کی جنگ ترکیہ و آسٹریا کا خاتمہ ہوا۔ اس جنگ کے اختتام پر ترکی وینس کے خلاف

(ص ۱۳)۔

بیسویں صدی کے آغاز میں پشاور تیز سربیا کے اہم ترین قصبوں میں شمار ہوتا تھا۔ پہلی جنگ عظیم کے دوران میں جرمنوں نے ۱۹۱۵ء میں اس پر قبضہ کر لیا اور پھر یہ (اکتوبر ۱۹۱۶ء سے) بلغاریوں کے قبضے میں رہا، لیکن ۱۹۱۸ء کے جازوں میں اس پر پھر سربوں کا قبضہ ہو گیا۔ اس وقت سے یہ یوگوسلاویا میں شامل ہے۔

مآخذ: (متن میں درج حوالوں کے علاوہ) :

(۱) V. Bianchi (صلح کی گفت و شنید میں وینس کا وکیل مختار) : *Istorica relazione della pace di* : Posarovic، پیدوا Padua ۱۹۱۹ء؛ (۲) عبدالرحمن شرف: تاریخ دولت عثمانیہ، ۲ (۱۳۱۲/۱۸۹۳ء) : ۱۳۰ تا ۱۳۷ : (۳) G. Noradounghian : *Recueil d'actes internationaux de l'empire ottoman* ۱۸۹۷ء، ص ۶۱ تا ۶۲ (عدد ۳۰۸ و ۳۰۹)، ۲۰۸ تا ۲۱۶ (آسٹریا کے ساتھ صلح نامہ کا لاطینی متن)، ۲۱۶ تا ۲۲۰ (فرانسیسی میں اس کا خلاصہ)؛ (۴) Drag. M. Pavlović : *Požarevački mlr (1718. g)* : Novi Sad ۱۹۰۱ء، ۲۰۷ : ۲۶ تا ۳۷ و ۲۰۸ : ۴۵ تا ۸۰ (معاهدہ پشاور تیز کا ایک اچھا تاریخی مطالعہ)؛ (۵) V. Popović، در *Naronda enciklopedija*، ۳ (زغرب ۱۹۲۸ء) : ۴۲۸ : (۶) *Almanah Kraljevine Jugoslavije*، زغرب ۱۹۳۰ء، ۱ : ۵۶۱ : (۷) M. A. Purković : *Požarevac* : پشاور تیز ۱۹۳۳ء (اس شہر اور اس کی تاریخ پر ایک مخصوص تصنیف کی پہلی کوشش)۔

(FEHIM BAJRAKTAREVIĆ)

پشاور: تاریخ: تاریخ میں وادی پشاور کا ذکر پہلے پہل وہاں ملتا ہے جہاں اسے رہاست گندھارا کا ایک حصہ بتایا گیا ہے، لیکن قدیم دور کی تاریخ ابھی تک تاریکی میں ہے۔

کسی معاہدہ صلح کے طے ہونے کے بعد جو مراسم ادا کیے جاتے ہیں ان کے مطابق پہلا ترکی وکیل مختار ابراہیم پاشا مع اپنے خدم و حشم کے ویانا گیا اور گفت و شنید میں آسٹریا کا وکیل کاؤنٹ ورمونٹ Wirmont قسطنطنیہ آیا۔ ترکی سفارت کے ایک رکن نے ۱۷۲۶ء میں ایک دلچسپ روداد لکھی تھی، جسے Fr. van Kraelitz نے متن اور ترجمے کے ساتھ شائع کیا ہے (*Bericht über der Zug des Gross-Botschafters Ibrahim Pascha nach Wien im Jahre 1719*، در *SBAk. Wien*، ج ۱۵۸ (۱۹۰۸ء)؛ در *TOEM*، ۷ (۱۳۳۲/۱۹۱۳ - ۱۹۱۴ء) : ۲۱۱ تا ۲۲۷، اس اشاعت کا ترکی متن اے۔ رفیق نے دوبارہ طبع کیا)۔

آسٹریوی قبضے (۱۷۱۸ تا ۱۷۳۹ء) کے دوران میں پشاور تیز اس علاقے کا سب سے اہم مقام تھا۔ ترکی کے خلاف سربیا کی جنگ آزادی میں اس کا عرصے تک محاصرہ رہا اور بالآخر اسے سربوں کے آگے ہتھیار ڈالنا پڑے (۱۸۰۴ء - ۱۸۱۳ء میں یہ شہر دوبارہ ترکوں کے ہاتھ آ گیا، لیکن ۱۸۱۵ء میں پھر سربوں کے قبضے میں چلا گیا)۔

اس کے بعد جو امن کا دور آیا (۱۸۱۵ء تا ۱۹۱۵ء) اس میں پشاور تیز ترقی کرتا گیا۔ شہزادہ میلوس Milos نے ۱۸۲۵ء میں اسے اپنا دوسرا مستقر بنایا اور وہاں دو قصر (قوناق) بنوائے۔ اس کے تھوڑے ہی دن بعد ایک پروشیائی Prussian افسر اس شہر میں آیا، اور اس نے وہاں کے حالات پر ایک دلچسپ یادداشت چھوڑی (Otto. v. Pirch : *Reise in Serbien im Spätherbst 1829*، برلن ۱۸۳۰ء، ۱ : ۱۱۹ تا ۱۷۱) - انیسویں صدی کے نصف آخر میں آبادی برابر بڑھتی رہی، لیکن اور کسی لحاظ سے ”یہاں کوئی دلچسپی کی بات نہیں تھی“ (*Serbien* : F. Kanitz، لائپزگ ۱۸۶۸ء،

کے بعد بھی تقریباً سو سال تک پشاور غزنہ کا صوبہ شمار کیا جاتا رہا۔ آخر پندرھویں صدی عیسوی میں غوریوں کے ہاتھوں، غزنوی دور حکومت کا خاتمہ ہوا اور ۱۰۰۰ء تک یہاں مختلف حکمرانوں کی حکومت چلتی رہی۔ آخر سال مذکور میں بابر درہ خیبر کے راستے حملہ آور ہوا۔ بابر اپنی حکومت کے دسویں سال افغانوں کی جانب متوجہ ہوا۔ اس نے باجوڑ اور سوات کو مطیع کیا۔ ہمایوں کے زمانے میں یہاں خلیل، مہمند، داؤد زئی اور دلازاک قوموں کی آپس میں خانہ جنگیاں ہوتی رہیں۔ انکے نے ان شورشوں کو رفع کرنے کی خاطر میدانی علاقوں میں جگہ جگہ فوجی قلعے تعمیر کر کے ان لوگوں پر قابو پا لیا، مگر اس علاقے پر قبضہ و اقتدار کا مقصد شاہراہ کابل کی حفاظت اور اس راستے پر نقل و حمل اور رسل و رسائل کی سہولت اور مقامی قبائل میں قیام امن کے سوا کچھ نہ تھا۔

اسی زمانے میں یوسف زئی، مندثر اور خٹکوں کی شورشیں اور اختلافات رونما ہوئے۔ یہ علاقہ ان دو شاخوں میں تقسیم کیا گیا جنہوں نے اپنے آپ کو یہاں کا اصلی حاکم قرار دیا، مگر دہلی کے تخت سے برائے نام الحاق بھی قائم رکھا۔ یہ حالات جہانگیر اور شاہجہاں کے عہد تک قائم رہے۔ ۱۸۶۸ء میں پشتونوں نے بھاری جمعیت کے ساتھ دریائے سندھ کی حدود سے نکل کر علاقہ چھچھہ پر قبضہ کر لیا، اور اس طرح دہلی اور کابل کا راستہ منقطع کر دیا اور یوں ایک عرصے تک پشاور کے پورے میدانی علاقے پر اپنا قبضہ جمائے رکھا۔ اس عرصے میں مسلسل جنگوں کی بنا پر اورنگزیب خود اپنی سرکردگی میں فوج لے کر آیا تاکہ ان قبائل پر دوبارہ اپنا تسلط قائم کرے۔ یہ جدوجہد اور کشمکش تقریباً دو سال (۱۶۷۳ء

کے حملے کے بعد اس کے حالات سے تاریکی چھٹنے لگی۔ ۳۲۶ ق م میں سکندر کی فوجیں و الگ الگ راستوں سے دریائے سندھ تک پہنچی ہیں: ایک درہ خیبر سے ہو کر اور دوسری نود سکندر کی رہبری و سرکردگی میں کنڑہ۔ اجوڑ۔ سوات۔ بنیر ہوتی ہوئی گئی۔ یونانیوں نے اس پہلے حملے نے بھی پشاور پر اپنے اثرات قائم نہیں کیے، نہ کچھ آثار چھوڑے، البتہ سکندر واپسی کے بعد یہ وادی چندرگپت کی فرمانروائی میں شامل ہو گئی (۳۲۱ تا ۲۹۷ ق م)۔ پھر بندرگپت کے پوتے اشوک کے عہد میں بدھ مت پھیلنے پھیلنے کشمیر، پشاور اور کابل تک پہنچ لیا۔ اس کے بعد وقفے وقفے سے یونانیوں، برہمنوں، اسانیوں اور آخر میں بھر ہندوؤں کا تسلط قائم ہوتا رہا، جو ساتویں صدی عیسوی تک چلا۔

ساتویں صدی عیسوی کے اختتام سے کچھ پہلے، پشتون [یا پختون] (افغان یا پٹھان) اس وادی میں نمودار ہوئے۔ انہوں نے آتے ہی حاکمان لاہور (پنجاب) سے دریائے سندھ کے قریب کا میدانی علاقہ بھی لیا اور بعد میں گھگھڑوں کی امداد و اعانت سے دریائے سندھ اور دریائے جہلم کے درمیانی علاقے پر مسلط ہو گئے۔ اس کے بعد پشتونوں نے 'ہور' کے حاکموں کو مجبور کیا کہ وہ دریائے سندھ کے مغرب اور دریائے کابل کے جنوب کا درمیانی ہاڑی علاقہ بھی ان کے تصرف میں دے دیں۔

دسویں صدی عیسوی میں پشاور بھر بیرونی اقت کے زیر تسلط آ گیا، جب کہ سبکتگین نے 'ہور' کے حکمران راجہ جے پال کو شکست دی۔ سبکتگین کے بعد اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے پندرھویں صدی عیسوی کے اوائل میں بیس پچیس سال تک ہندوستان پر حملوں کے لیے پشاور کو مستقر

ہشتونوں سے ایک لڑائی میں مارا گیا۔ اس کے بعد سکھوں کی طرف سے ایک فرنگی جرنیل General Avitabile (جسے لوگ ابو طیلہ کہتے تھے) آیا اور یہاں ۱۸۳۸ سے ۱۸۴۲ء تک رہا۔ آخر اسے بھی ۱۸۴۲ء میں فارغ کیا گیا۔ ۱۸۴۶ء میں سکھوں کی پہلی بڑی لڑائی کے کچھ عرصے بعد یعنی اوائل ۱۸۴۷ء میں جب دربار (سکھوں کی سرکزی حکومت) نے سردار گلاب سنگھ کو پشاور کا گورنر بنا کر بھیجا تو اسکے ساتھ ہی ریزیڈنٹ لاہور کے نمائندے کی حیثیت سے میجر جنرل لارنس کو بھی پشاور بھیجا۔ پشاور ڈسٹرکٹ گیزٹیئر میں لکھا ہے: General Avitabile was relieved in 1842۔ چنانچہ اس جرنیل کی پوری تاریخ پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے خود سکھوں نے ہٹایا، کیونکہ ابو طیلہ کے ہٹنے ہی یہاں سردار تیج سنگھ گورنر پشاور کی حیثیت سے آیا اور چار سال تک رہا۔ یہی تیج سنگھ اس جرنیل کا کسی قدر مخالف تھا۔ ۱۸۴۹ء میں سکھوں کو آخری شکست ہوئی اور وادی پشاور انگریزوں کی مملکت میں شامل ہو گئی۔ میجر لارنس کو پشاور کا ڈپٹی کمشنر مقرر کیا گیا اور اس تاریخ سے پشاور، پنجاب گورنمنٹ کا ایک انتظامی ضلع قرار دے دیا گیا۔ جب نومبر ۱۸۹۰ء میں، ایک چیف کمشنر کے ماتحت شمالی مغربی سرحدی صوبے کے نام سے یہ ایک علیحدہ صوبہ بنایا گیا تو پشاور ہی کو نئی صوبائی حکومت کا صدر مقام بنایا گیا (بحوالہ امپیریل گیزٹیئر آف انڈیا، نیو ایڈیشن، جلد ۹، ۱۹۰۸ء، ص ۲۸۸)۔ پہلے کا پہلا چیف کمشنر لفٹننٹ کرنل سر ایچ اے ڈین Lieut. Col. Sir H. A. Deane تھا۔ ۱۹۳۷ء تک تحصیل مردان اور تحصیل ملتان پشاور ضلع میں شامل رہیں (بحوالہ مردم شماری رپورٹ ضلع پشاور، ۱۹۶۱ء، ص ۱۰۰)۔

سے ۱۶۷۵ء) تک جاری رہی۔ ان مہمات میں ہشتو کے نامور شاعر خوشحال خان خٹک نے بڑا حصہ لیا۔ یہ واقعات اس کی نظموں اور دیگر تاریخی دستاویزات میں بڑے نمایاں طریقے سے قلمبند ہوئے ہیں۔

اورنگزیب کے جانشینوں نے بعد میں پشاور پر اپنا قبضہ قائم رکھا، مگر سلطنتِ مغلیہ کے زوال پذیر ہونے کی وجہ سے ۱۷۳۸ء میں پشاور نادر شاہ افشار کے قبضے میں آ گیا، جس کے باعث مغلوں نے دریائے سندھ کے مغربی کنارے کا سارا علاقہ بھی نادر شاہ کے حوالے کر دیا۔ اس دوران میں نادر شاہ کی خراسان میں مصروفیات کے باعث یوسف زئی، خٹک، اور دوسرے قبائلی تو بالکل آزاد اور خود مختار رہے، البتہ خلیل، مہمند، داؤد زئی، محمد زئی اور گٹیا زئی قبائل سے جبراً خراج لیا جاتا رہا۔ نادر شاہ کی وفات کے بعد سدوزئی درانیوں نے احمد شاہ ابدالی کے زیر تسلط قندھار میں اپنی حکومت قائم کر لی، جس کے عہد میں وادی پشاور پر ان کا مکمل قبضہ و اقتدار قائم ہو گیا۔ ۱۷۹۳ء میں سدوزئیوں کے آخری مدعی شاہ شجاع نے پشاور میں اپنی بادشاہی کا اعلان کیا۔ بالآخر بڑے انقلابات و تغیرات کے بعد شاہ شجاع نے ۱۸۱۵ء میں دستبردار ہو کر انگریزوں کے زیر حفاظت لدھیانے میں سکونت اختیار کر لی، اور یہ سارا علاقہ سکھوں کے قبضے میں چلا گیا۔

رنجیت سنگھ نے ۱۸۱۸ء میں پشاور پر اپنا تسلط قائم کیا اور ہری سنگھ نلوا کو یہاں کی زمام حکومت سونپ دی۔ ہری سنگھ ظالم و جابر سردار تھا اور یوں بھی سکھ حکومت نے اندرون ملک میں تدبیر سے نظم و نسق قائم کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی، اس لیے سکھ اپنے زمانہ حکومت میں یہاں امن اور چین سے نہ رہ سکے۔ ہری سنگھ

بڑے حصوں کے پہلا پشاور ريجن اور پشاور ڈویژن ہے جو پشاور، ہزارہ، مردان، کوہاٹ اور قبائلی علاقوں پر مشتمل ہے۔ قبائلی علاقوں میں مالا کنڈ ایجنسی، مہمند ایجنسی، خیبر ایجنسی اور کرم ایجنسی کے ساتھ ساتھ پشاور، ہزارہ، مردان اور کوہاٹ کے کچھ ملحقہ علاقے شامل ہیں۔

پشاور کا نام: مختلف مؤرخوں اور سیاحوں نے اسے مختلف ناموں سے یاد کیا ہے۔ ہیروڈوٹس (۵۰۰ ق م) نے اسے "پسکا پورس"؛ چینی بدھ سیاح فاہیان (۳۹۹ تا ۴۱۳ء) نے "فولیوشا" اور دوسرے چینی سیاح ہیون سانگ (Hiuen Tsang) [۶۲۹ تا ۶۴۵ء] نے اسے "پولوشا پولو" بتایا ہے۔ ان کے بعد المسعودی (۱۰۰۰ء) اور ابو ریحان البیرونی (۱۰۰۰ء) نے اس کا نام "پرشاور" لکھا ہے۔ بعد میں مغل بادشاہ باہر اور اس کے بعد اکبر نے اسے فارسی میں "پیش آور" اور "پیشہ ور" کر دیا۔ اس کے بعد سے یہ نام باقاعدہ پشاور ہو کر رہ گیا۔ بعض کتابوں میں اس کا قدیم نام پرشور-پشہ ور-پرشہور اور ہاگرم بھی لکھا ہے۔ ہاگرم کا نام خوشحال خان خٹک اور عبدالرحمن بابا نے بڑی اپنی نفلوں اور غزلوں میں استعمال کیا ہے۔

جغرافیہ: نقشے میں پشاور، ۳۱° ۲۵' درجے ۲۵' دقیقے اور ۷۲° ۱۵' درجے ۱۵' دقیقے طول بلد مشرق میں اور ۳۳° ۳۰' درجے ۳۰' دقیقے اور ۳۴° ۲۵' درجے ۲۵' دقیقے عرض بلد شمال میں واقع ہے۔ یہ لحاظ حدود اربعہ مشرق میں ضلع مردان اور تقریباً تیس میل نیچے دریائے سندھ ضلع اٹک سے اسے جدا کرتا ہے، اور جنوب مشرقی گوشے میں کوہ نیلاب غاشے اسے ضلع کوہاٹ سے علیحدہ کرتا ہے۔ جنوب میں حسن خیل آفریدی اور درے کے آدم خیل آفریدی، مغرب میں خیبر کے آفریدی اور ملاگوری واقع ہیں۔

مردان کے ضلع بن جانے کے بعد وہ پشاور سے علیحدہ کر دی گئیں۔ اب پشاور میں یہ تین تحصیلیں شامل ہیں: تحصیل پشاور، تحصیل چارسدہ اور تحصیل نوشہرہ۔ ان میں سے ہر ایک، ایک اسسٹنٹ کمشنر کے ماتحت ایک الگ سب ڈویژن ہے۔

وحدت مغربی پاکستان میں پشاور ريجن:

۱۹۵۵ء کے وسط تک مغربی پاکستان چار صوبوں پر مشتمل تھا، جن میں پنجاب، سندھ، بلوچستان اور شمال مغربی سرحدی صوبہ شامل تھے۔ چنانچہ بعض اہم سیاسی و انتظامی وجوہ کی بنا پر یہ ضروری قرار دیا گیا کہ ان صوبوں اور ملحقہ و متعلقہ ریاستوں کو ایک کر دیا جائے؛ لہذا اگست ۱۹۵۵ء میں، آئین ساز اسمبلی میں ایک بل پیش کیا گیا، جسے قیام صوبہ مغربی پاکستان (Establishment of West Pakistan Bill) کا نام دیا گیا۔ بل میں چاروں مذکورہ صوبوں اور ریاستوں کو مدغم کر کے پورے مغربی پاکستان کا ایک صوبہ بنانے کی تجویز تھی۔ چنانچہ یہ بل منظور کر لیا گیا اور ۱۴ اکتوبر ۱۹۵۵ء کو وحدت مغربی پاکستان کے نام سے ایک صوبہ وجود میں آ گیا۔ اس طرح پاکستان دو یونٹوں (Units) یا وحدتوں میں منقسم ہو کر ایک مغربی یا پچھمی پاکستان اور دوسرا مشرقی یا پوریو پاکستان کہلایا۔ ساتھ ہی انتظام و انصرام کے لحاظ سے نیا صوبہ مغربی پاکستان تین بڑے علاقوں (Regions) اور بارہ بڑی قسمتوں (Divisions) میں منقسم کر دیا گیا۔ ۱۹۷۰ء میں ایک ريجن اور ایک ڈویژن اور بڑھا دیا گیا ہے۔ مالا کنڈ ريجن اور مالا کنڈ ڈویژن ہے جو مالا کنڈ ایجنسی اور اضلاع سوات، دیر اور چترال کے متعلقہ تین بڑے علاقوں اور بارہ

خوشگوار، فرحت بخش اور صحت افزا رہتی ہے۔ البر گرمیوں کے تین مہینے گرمی منطلقہ حارہ کے بعض مقامات سے بھی بڑھ جاتی ہے۔ وسط مئی سے وہ جولائی تک درجہ حرارت میدانی علاقوں کی طرح بہت بڑھ جاتا ہے۔ خشک گرمی پڑتی ہے۔ تیز تند لٹوئیں چلنے لگتی ہیں اور یہ گرمی مضر صحت ہوتی ہے۔ پھر وسط جولائی سے ستمبر تک گرمی کسی قدر کم مگر زیادہ مرطوب ہو جاتی ہے گرمیوں میں درجہ حرارت عموماً ۱۱۶ فارن ہائی تک پہنچ جاتا ہے اور جنوری میں کم و بیش ۲۶ تک گر جاتا ہے۔ بارشوں کا اوسط ۱۶.۵ انچ ہے۔ بارشیں زیادہ تر موسم سرما میں ہوتی ہیں گرمیوں کے موسم میں اور کبھی سردیوں میں H تند و تیز آندھیاں چلتی ہیں، جن سے کبھی کبھار نقصان پہنچتا ہے۔

زلزلے: پنجاب کے شمال مغرب میں پہاڑ کا سلسلہ زلزلوں کے لیے مخصوص مانا گیا ہے ا پشاور کا محل وقوع اس منطقے میں ہے، اس راولپنڈی، انک اور پشاور کے گرد و نواح کا علاقہ عیشہ زلزلوں سے متاثر ہوتا رہتا ہے۔ کبھی کبھار پشاور میں شدید جھٹکے بھی محسوس ہو جاتے ہیں جن سے مکانات کو نقصان پہنچتا ہے۔ زلزلے موسم میں آتے رہتے ہیں۔

سیلاب: یہاں سیلاب بھی آتے ہیں ا عموماً ان دنوں میں آتے ہیں جب سرحد اور کشمیر کے پہاڑوں پر زیادہ بارش ہوتی ہے، ساتھ ساتھ کوہستان ہمالیہ سے برف پگھل کر آنے لگتی اور ہوا میں نمی کی زیادتی کے باعث عمل تبخیر کم ہو جاتا ہے، اس وقت دریا غیر معمولی طور پر بھرپور ہو کر امنڈنے لگتے ہیں۔ کبھی کبھار دریاے انک کی بالائی گزرگاہوں میں کسی گہرے (تودہ دف) کے باعث تار، انک کے حصے جدا

آگے شمال میں اور دریائے کابل کے اس پار، مہمند قبائل جو ایک کوہستانی سلسلے میں آباد ہیں، جن کی حدود دریائے سوات کے کناروں تک پہنچتی ہیں، نیز مالا کنڈ ایجنسی اور شمال مشرق میں مردان ہے۔ یہ ضلع قدرتی طور پر چاروں طرف سے مسلسل پہاڑوں اور پہاڑیوں کے ایک مدور حلقے کے اندر گھرا ہوا ہے۔ صرف مشرق کی جانب انک کے سامنے کچھ کھلا ہوا ہے۔ اس کے وسط میں دریائے کابل ہے، جو جنوب مشرق کی سمت بہتا ہے۔ وادی کی زمین شمال اور جنوب دونوں جانب سے دریا کی طرف جھکتی ہے، جس کے باعث علاقے کے پانی کے نکاس کا رخ دریائے کابل کی جانب ہے۔

اس وادی کا عمومی منظر خوشنما اور دلکش ہے۔ اس میں جگہ جگہ چشمے، نہریں، نالے، ندیاں اور دریا بہتے ہیں۔ بعض علاقوں کی زمین ہر موسم میں سبزے سے ڈھکی رہتی ہے۔ بعض مقامات پر پورے کے پورے گڑوں پر ہرے بھرے اونچے اونچے جھنڈ جھائے ہوئے نظر آتے ہیں۔ نہیں پھل دار درختوں کے بڑے بڑے باغ اور کہیں مکئی اور نیشکر کے دور دور تک پھیلے ہوئے کھیت یا کیسوں اور جو یا دھان کی لہلہاتی فصلیں ہوتی ہیں۔ ہشتنگر اور یوسفزئی کی میدانی زرعی زمینوں میں آب پاشی نہروں کے ذریعے ہوتی ہے۔ مشرق کی جانب خشکوں کی کچھ زمینیں رھٹ کے کنوؤں کے ذریعے سیراب ہوتی ہیں اور خشکوں کا جنوبی علاقہ خشک اور بارانی زمینوں پر مشتمل ہے۔

رقبہ: ضلع پشاور کا کل رقبہ ۱۶۶۴ مربع میل ہے۔ اور پشاور شہر اور چھاؤنی دونوں کا مجموعی رقبہ تقریباً ۹ مربع میل ہے۔

آب و ہوا اور موسمی کوائف: پشاور ایک ایسا مقام ہے جہاں تقویماً آٹھ نہ مند آب و ہوا

حصہ سیراب ہوتا ہے؛ (۳) نہر ورسک : یہ نئی نہر ہے، جو ورسک میں دریائے کابل سے نکالی گئی ہے۔ اس سے کھجوری، خلیل اور زیریں مہمندوں کا علاقہ سیراب ہوتا ہے۔

پہاڑ: ضلع کی حدود کے اندر اونچے پہاڑ خٹکوں کے علاقے میں واقع ہیں۔ ان میں چراٹ اور نیلاب غاشے کی بلندی ۳۰۰۰ سے ۵۰۰۰ فٹ تک ہے۔ سب سے اونچی چوٹی جلاسر کی ہے، جس کی بلندی ۵۰۳۶ فٹ اور ”توروسر“ کی بلندی ۴۳۶ فٹ ہے۔

زمین: وادی کی زمین کے بہت بڑے حصے میں اعلیٰ قسم کی خالص مٹی پائی جاتی ہے، جو ہلکے گیروا رنگ کی ہے۔ کہیں کہیں ہلکی سیاہی مائل اور کہیں سفیدی مائل بھی ملتی ہے، مگر ہر جگہ کی مٹی زرعی پیداوار کے لیے بہت سازگار ہے۔ ضلع پشاور کی آباد زیر کاشت زمین کا کل رقبہ ۳۱۱۰۰۰ ایکڑ ہے۔

قدرتی پیداوار: پشاور کے پہاڑ زیادہ تر خشک ہیں۔ کہیں کہیں ان میں چھوٹی چھوٹی جھاڑیاں پائی جاتی ہیں، جو تنور کے ایندھن کے کام آتی ہیں۔ خٹکوں کے جنوبی علاقے کے پہاڑوں میں بعض مقامات پر کارآمد لکڑی کے پیڑ ہائے جاتے ہیں، جیسے زیتون اور ببول جن سے کوئلا بھی تیار کیا جاتا ہے۔ انہیں پہاڑوں میں پھٹکری اور پتھر کا کوئلا پایا جاتا ہے مگر بہت کم مقدار میں۔ میدانی خشک علاقے میں غز (گج، مائیں)، یری، اور کیکر کے درخت اور مرطوب علاقے میں شیشم، توت اور بکائن کے درخت زیادہ ہوتے ہیں۔ ضلع میں جنگلات کا کل رقبہ ۱۹۶۸۶ ایکڑ ہے، جس کی حفاظت اور انتظام محکمہ جنگلات کے سپرد ہے۔ اس کے علاوہ ایک منصوبے کے تحت ورسک کے پہاڑوں میں

پکھلتے یا اس کے سرک جانے سے ایک دم بھیخیز سیلاب آ جاتا ہے۔ اس کی وجہ سے کب کے مقام پر دریا میں پانی کی سطح بہت اونچی ہو جاتی ہے۔ اور اس میں دریائے کابل کا پانی نہیں سما سکتا، اس لیے وہ واپس جانے لگتا ہے۔ یوں دریائے کابل کے سیلاب سے آس پاس کے علاقے میں تباہی آ جاتی ہے۔ اس قسم کے زبردست سیلاب ۱۸۳۰ء، ۱۸۳۶ء، ۱۸۵۸ء اور ۱۹۲۹ء میں آچکے ہیں۔ ان دو آخری سیلابوں میں اٹک کے مقام پر دریائے سندھ کے پانی کی سطح ریلوے ل کے بالائی کناروں تک پہنچ گئی تھی۔

دریا: دریائے کابل، افغانستان سے چل کر ہندوؤں کے پہاڑی علاقے سے ہوتا ہوا ورسک کے نام پر وادی پشاور میں داخل ہوتا ہے۔ یہاں کسی قدر آگے جا کر میچنی کے مقام پر تین انگوں میں منقسم ہو جاتا ہے۔ ان میں سے لائو شاخ ادھے زئی، وسطی ناگمان اور زیریں ماہ عالم کہلاتی ہے۔ یہ تینوں دریا تقریباً بارہ میل کے جا کر موضع نیستہ کے قریب بھر آس میں مل کر ایک ہو جاتے ہیں۔ اسی جگہ شمالی علاقے سے ہوتا ہوا دریائے سوات اور آفریدیوں کے علاقہ براہ سے نکل کر دریائے باڑا بھی وادی کے جنوبی علاقے سے ہوتا ہوا اس سے مل جاتا ہے۔ یہاں سے دریائے کابل، ”لنڈے سیند“ یا ”دریائے لنڈا“ کہلاتا ہے۔ یہ ضلع کے وسط سے گزرتا ہوا تیس میل کے جا کر اٹک کے مقام پر ”اباسین“ یعنی دریائے سندھ میں شامل ہو جاتا ہے۔

نہریں: (۱) نہر لوئر سوات، دریائے سوات کے مقام پر نکالی گئی ہے۔ اس سے پشاور کے زمینیں سیراب ہوتی ہیں؛ (۲) نہر اٹک، دریا کے قریب

تقریباً دو ہزار ایکڑ کے رقبے کا ایک نیا جنگل لگایا گیا ہے۔

آب پاشی: آب پاشی کے لیے دریائے کابل کی نہر، دریائے سوات کی نہر اور ورسک کی نہر کے علاوہ نوشہرہ اور انک کے درمیان نیوب ویلز اور تنگی، ٹنڈر مردارہ اور خویشتگی، تین مقامات پر لیفٹ آبی سسٹم (Lift Irrigation Scheme) کے ذریعے آب سانی کی جاتی ہے۔

برق پاشی: پشاور میں ورسک کا پن بجلی گھر ۲ لاکھ ۴۰ ہزار ڈیلوواٹ بجلی پیدا کرتا ہے، جس سے ضلع بھر کی بجلی کی ضرورت پوری کرنے کے علاوہ پنجاب کو بھی بہم پہنچائی جاتی ہے۔ زرعی پیداوار: فصلوں میں بالخصوص گیموں، مکئی اور گنا اور بالعموم چاول، دالیں، سرسوں، مرچ، تمباکو اور لپس پیدا ہوتی ہے۔ نیشکر زیادہ تر تحصیل چارسدہ میں پیدا ہوتا ہے، جس سے شکر کے علاوہ کڑ بھی بنتا ہے، جو پشاور کی گڑ کے نام سے دور دور بھیجا جاتا ہے۔

آبادی: (۱) مجموعی آبادی: ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے مطابق ضلع پشاور کی مجموعی آبادی ۱۲۱۳۶۸ تھی۔ اس میں ۶۵۱۵۵۸ مرد اور ۵۶۱۹۱۰ عورتیں تھیں۔ گزشتہ دس سال، یعنی ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے بعد آبادی میں اضافے کی شرح ۳۰.۴ فیصد رہی: (۲) شہری آبادی ۲۸۲۴۱۸ نفوس پر مشتمل تھی اور (۳) دیہاتی آبادی ۸۳۱۰۵۰ تھی اور (۴) صرف پشاور شہر اور چھاؤنی دونوں کی مجموعی آبادی ۲۱۸۶۹۱ تھی، جس میں ۱۲۶۰۲۰ مرد اور ۹۲۶۷۱ عورتیں تھیں۔ ضلع بھر میں تقریباً چھ سو گاؤں ہیں۔

مہاجرین: ۱۹۴۸ء میں سابق صوبہ سرحد میں مہاجرین کی آمد شروع ہوئی، چنانچہ ایک سال کے اندر اندر مجموعی حیثیت سے یہاں ۶۵۶۰۸

مہاجرین آئے۔ ان میں سے ۳۲۱۰۳، یعنی تقریباً آدھے مہاجروں کو صرف ضلع پشاور میں بسایا گیا اور بقیہ مہاجرین باقی پانچ ضلعوں میں آباد کیے گئے۔ زبان: ضلع پشاور میں خصوصاً دیہاتی آبادی کے نوے فیصد لوگوں کی مادری زبان پشتو ہے۔ باقی دس فیصد میں، جس میں زیادہ تر شہری آبادی شامل ہے، ہندکو یا پشوری بولی، پنجابی، لہندا، اردو اور فارسی بولی جاتی ہے۔ شہری آبادی میں پشاور میونسپلٹی، پشاور چھاؤنی، نوشہرہ کلاں میونسپلٹی، نوشہرہ چھاؤنی، چارسدہ میونسپلٹی، قصبہ تنگی، قصبہ آتمان زئی، آتمان گڑھ صنعتی علاقہ، رسالہور چھاؤنی، قصبہ شب قدر، قصبہ آکوڑہ خٹک، قصبہ پپی، پشاور یونیورسٹی ٹاؤن، جہانگیرہ صنعتی علاقہ، چراٹ چھاؤنی، اور ”نشاط مل“ کا علاقہ شامل ہیں۔

تعلیم: تعلیم کے لحاظ سے پشاور شہر اور چھاؤنی، شمال مغربی صوبہ سرحد کے تمام شہروں کے مقابلے میں زیادہ ترقی یافتہ رہا ہے۔ (ہوقتہ تحریر مقالہ) پشاور شہر اور چھاؤنی میں تیس پرائمری، آٹھ لوئر مڈل، تین مڈل اور لڑکوں اور لڑکیوں دونوں کے ملا کر نو ہائی سکول ہیں، تین کالج لڑکوں کے لیے اور ہوم اکنامکس سمیت تین کالج لڑکیوں کے لیے ہیں۔ پشاور اور ضلع پشاور کے لیے منظور شدہ تعلیمی ادارے حسب ذیل ہیں:

- (۱) یونیورسٹی
- (۲) آرٹس اینڈ سائنس کالج
- (۳) لاء کالج
- (۴) ایجوکیشن (بی ایڈ) کالج
- (۵) خیبر میڈیکل کالج
- (۶) انجینئرنگ کالج
- (۷) ایگریکلچرل کالج
- (۸) کامرس کالج

بنوں اور پارہ چنار سے براہ راست قائم ہے، جن پر یہی گورنمنٹ ٹرانسپورٹ سروس باقاعدہ کام کر رہی ہے۔

ریلوے: پشاور، لاہور اور کراچی وغیرہ سے بذریعہ پاکستان ویسٹرن ریلوے براہ راست منسلک ہے۔ انک سے پشاور تک خیر آباد، گنڈ، جہانگیرہ روڈ، آلوڑہ خٹک، نوشہرہ جنکشن، خوشحال ٹوٹ، پیر بٹائی، پپی، تاروجیہ، ناصر پور، پشاور شہر اور پھر پشاور چھاؤنی ریلوے سٹیشن آتے ہیں۔

برانچ لائن: (۱) پشاور چھاؤنی سے جمروڈ، شاہکنی اور لنڈی کوتل؛ (۲) نوشہرہ جنکشن سے کابل ریسور، رسالپور چھاؤنی، رشکشی، مردان جنکشن، گوجر گڑھی، کلبانی، تخت بہائی، پرخو ڈھیری، ہاتھیاں، سخا ٹوٹ، درگشی: (۳) مردان جنکشن سے قدرت، منڈا، قلات ناصر، سر ڈھیری، چارسدہ ریلوے سٹیشن پڑتے ہیں۔

ہوائی سفر: پشاور سے پاکستان انٹرنیشنل ایر لائنز (PIA) سروس کے ذریعے کراچی، کابل، راولپنڈی، لاہور اور کراچی کا سفر لیا جاتا ہے۔ تھچہ عرصہ ہوا، افغانستان کے آریانا ایر لائنز نے پشاور سے اپنی سروس شروع کی ہے اور اب یہ سروس براستہ لاہور، امرتسر اور دہلی تک پڑھا دی گئی ہے۔

ہسپتال: شہر اور چھاؤنی میں کئی زنانے، مردانے، سول اور فوجی ہسپتال موجود ہیں۔ شہر میں لیڈی ریڈنگ ہسپتال، آفغانیشن ہسپتال، زنانہ ہسپتال، زچہ و بچہ کا (میٹرنٹی) ہسپتال، کینٹونمنٹ جنرل ہسپتال اور کمبائنڈ میٹری ہسپتال CMH ہے۔ ان کے علاوہ ٹی بی کلینک، کئی زچہ خانے، صحت اطفال کے ادارے اور ڈسپنسریاں کام کر رہی ہیں۔ [بوقت تحریر] پشاور شہر اور ضلع میں ہسپتالوں کی مجموعی تعداد سولہ ہے اور

۱	(۱) انسٹیٹیوٹ
۵	(۱) انٹرمیڈیٹ کالج
۱	(۱) ہوم اکنامکس کالج
۳۵	(۱۲) ہائی سکول
۵۸	(۱۳) مڈل سکول
۳۱۰	(۱۴) پرائمری سکول
۱	(۱۵) نارمل ٹریننگ سکول
۱	(۱۶) ٹیکنیکل سکول
۳	(۱۷) ہائی ٹیکنیکل انسٹیٹیوٹ
۱	(۱۸) کمرشل انسٹیٹیوٹ

تعلیم یافتہ افراد: ۱۹۹۱ء کی مردم شماری کے مطابق خواندہ افراد ۱۵۲۹۵۷ تھے۔ ان میں مرد ۱۲۹۷۴۸ اور عورتیں ۲۳۲۰۹ تھیں۔ یعنی مجموعی آبادی کا ۱۳.۰۷ فیصد۔

وسائل حمل و نقل: پشاور میں تانگوں کا رواج بہت پرانا ہے، جو ابھی تک چل رہا ہے۔ چند سال سے چھاؤنی میں ٹیکسی کاریں اور موٹر رکشاں عام ہو گئی ہیں؛ البتہ دور افتادہ دیہات میں، جہاں سڑکیں ابھی نہیں پہنچیں، پیدل آمد و رفت کی جاتی ہے، یا ہائیکلوں سے کام لیا جاتا ہے۔ ۱۹۵۲ء سے گورنمنٹ ٹرانسپورٹ بس سروس شروع ہوئی ہے؛ شہر اور چھاؤنی میں اومنی بس سروس کے علاوہ یہ گرد و نواح کے تمام ضروری مقامات تک آتی جاتی ہیں۔ بار برداری کے لیے اگرچہ موٹر ٹرک عام ہو گئے ہیں، پھر بھی قدیم بیل گاڑیاں ابھی عام طور پر سامان ڈھوتی نظر آتی ہیں۔

سڑکیں: ضلع پشاور میں پکی سڑکیں ۲۸۲ میل اور کچی ۱۷۲ میل لمبی ہیں۔ ضلع بھر میں اچھی سڑکوں کا جال بچھا ہوا ہے۔ ان کے علاوہ شاہراہ کا تعلق پشاور سے راولپنڈی، لاہور، اسلام آباد، کراچی، حویلی، مردان، بنیر، سوات، دیر، کوہاٹ

ڈسپنسریوں کی مجموعی تعداد تیس ہے۔

صنعت و حرفت : قیام پاکستان سے پہلے ضلع پشاور میں صنعت و حرفت برائے نام تھی، لیکن قیام پاکستان کے بعد ضلع پشاور میں بڑی تیزی سے صنعتی ترقی رونما ہوئی۔ اب ضلع بھر میں اٹھارہ صنعتی ادارے اور کارخانے قائم ہیں، جن میں زیادہ اہم سوتی کپڑا بننے، سگریٹ بنانے، آنا پسٹے، پھلوں کو محفوظ کرنے، شکر سازی، کاغذ اور گٹا بنانے، سوڈا ڈسٹک (صابن کا تیزاب) نشاستہ، گلو دوز اور دیگر ادویہ تیار کرنے کے کارخانے ہیں۔ لوہا ڈھالنے، سنگ مرمر کی گھڑائی اور اسلحہ سازی کا کام بھی قابل ذکر ہے۔

گھریلو دستکاریاں : اس میں شک نہیں کہ گزشتہ بیس بیس سال سے ترقیاتی منصوبوں کے تحت کارخانوں کے قیام کے باعث گھریلو دستکاریوں کو خاصا نقصان پہنچا ہے، پھر بھی یہاں کے جلاہ بہت اعلیٰ قسم کی لنگیاں، چادریں اور نمبل بناتے ہیں۔ یہاں دلاہ اور جوتوں پر کلاہتوں کا کام بہت اعلیٰ ہوتا ہے۔ چیلیاں، بوٹ، جوتے، لباس اور دوسرے خانگی ضروریات کے پارچہ جات، دریاں اور قالین وغیرہ تیار ہوتے ہیں۔ پشاور بچے چھڑے اور دھالوں کی تجارت کا مرکز ہے۔ تانبے کے مختلف قسم کے سادہ اور گلداز برتن بھی شہر میں بڑے پیمانے پر تیار کیے جاتے ہیں۔ مٹی کے سادہ برتن ضلع بھر میں بنائے جاتے ہیں، مگر مٹی کے پختہ روغنی گلداز و رنگدار برتن صرف شہر میں بنائے جاتے ہیں۔ سونگھنے اور منہ میں ڈالنے کی نسوار (ناس) اور کپڑا دھونے کا صابن بھی بڑے پیمانے پر شہر میں بنایا جاتا ہے۔

انتظامیہ : پشاور ڈویژن کے لیے ایک ڈویژنل کمشنر مقرر ہے، اور عمومی طور پر ضلع پشاور کا نظم و نسق ایک ڈپٹی کمشنر کے ماتحت

ہے، جسے ضلع مجسٹریٹ اور کلکٹر کی حیثیت بھی حاصل ہے۔ ساتھ ہی ضلع کے تمام قومی ترقیاتی اور تعمیراتی محکموں کے ساتھ رابطہ رکھنا بھی اس کے ذمے ہے۔ عدلیہ کو سنبھالنے کے لیے بھی مناسب انتظامات ہیں۔ صوبہ مغربی پاکستان میں مغربی پاکستان ہائی کورٹ کا ایک بینچ پشاور میں کام کرتا تھا۔ [اب شمال مغربی سرحدی صوبے کا دوبارہ قیام عمل میں آنے کے بعد علیحدہ ہائی کورٹ قائم ہو گیا ہے]۔ مالیاتی انتظام کے لیے ضلع تین سب ڈویژنوں اور تین تحصیلوں، یعنی پشاور، چارسدہ اور نوشہرہ میں تقسیم کیا گیا ہے۔ تحصیل کا صدر مقام تینوں مقامات پر الگ الگ قائم ہے۔ [یکم جولائی ۱۹۷۰ء سے پشاور شمال مغربی سرحدی صوبے کا دارالحکومت ہے]۔

دیگر شعبے : محکمہ زراعت اور اس میں تحقیقاتی شعبہ، محکمہ افزائش نسل حیوانات، محکمہ امداد باہمی، محکمہ پی۔ ڈبلیو۔ ڈی (تعمیرات اور آب پاشی)، محکمہ پولیس، محکمہ صحت عامہ، محکمہ صنعت و حرفت، محکمہ جنگلات، محکمہ تعلیمات، محکمہ غذا، محکمہ پرورش ماہی، محکمہ آب کاری، محکمہ انکم ٹیکس، محکمہ ڈاک و تار وغیرہ ہیں۔

پشاور شہر : کچھ عرصہ پیشتر تک یہ شہر پرانی اینٹوں کی بنی ہوئی بھاری فصیل کے اندر محصور تھا، جس میں چاروں طرف باہر جانے کے لیے بارہ بڑے اور چار چھوٹے دروازے تھے، لیکن گزشتہ برسوں میں شہر کی آبادی میں بہت توسیع و ترقی ہوئی۔ گرد و پیش میں شہر سے ملحق بہت سی نوآبادیاں بن گئیں، جن میں بالکل جدید طرز و وضع میں نئے سے نئے نمونے کے مکانات بنائے جا رہے ہیں، اس لیے ان کو جلائے کے لیے چاروں طرف سے فصیل جگہ جگہ توڑ دی گئی ہے۔

شہر کے بازار قصہ خوانی میں چونکہ پہلے داستان گو لوگوں کو منظوم قصے سنایا کرتے تھے، اس لیے اس بازار کا یہی نام پڑ گیا۔ اس کے علاوہ بازار کلاں، گھنٹہ گھر، مینا بازار، موجی لڑا، دثرا، ابریشم گران، بازار صرافان، بازار اندر شہر، بزاز ہٹ، لنگی فروشان، بٹیر بازار، دال گران، غلہ منڈی، سبزی منڈی، پھیل منڈی، نمک منڈی، میوہ منڈی، لکڑ منڈی، بازار ڈبگری، رامداس بازار، جہانگیر پورہ، کریم پورہ بھی مشہور بازار ہیں، اب بیرون کابی دروازہ نئی آبادی میں خیبر بازار اور چوک سوکارنو بھی قابل دید بازار ہیں۔ شہر میں پرانی طرز کی سرائیں، مسافر خانے اور جدید طرز کے ہوٹل اور رستوران بھی بکثرت ہیں۔

قابل دید اور اہم مقامات: ضلع پشاور میں بہت سے قابل دید مقامات ہیں: قلعہ بالا حصار، مسجد مہابت خان، شاہی باغ، وزیر باغ، اور چھاؤنی میں کمپنی باغ، عجائب گھر، اسمبلی ہال، میونسپل ہال اور بیرون شہر اسلامیہ کالج کی خوبصورت اور عظیم الشان عمارت (جو خیبر کی پہاڑیوں کے دامن میں واقع ہے اور جو اپنے زمانے کے چیف ڈسٹریکٹ جارج روس لیبیل اور نواب سر صاحبزادہ عبدالقیوم خان کی مساعی سے قائم کیا گیا تھا۔ اب یہیں پشاور یونیورسٹی بھی بنی ہے)۔ ورسک ہن بجلی گھر، درہ خیبر، درہ کوھاٹ، اور آثار قدیمہ کے مقامات۔ پنج تیرتھی، شاہ جی کی ڈھیری، اور گور کٹھری قابل دید ہیں۔

باشندگان پشاور: ضلع پشاور میں زیادہ تر مہمند، محمد زئی، خلیل، داؤد زئی اور خٹک آباد ہیں۔ بحیثیت مجموعی یہ سب پشتون متناسب قد و قامت کے مالک، کھلتے ہوئے گندمی رنگ، لمبوترے چہرے اور کھڑے نقشے والے تنومند، شکیل اور وجیہ لوگ ہیں۔ مردوں کا ڈھیلا ڈھالا

کشی حفاظتی دروازے بالکل ہٹا دیے گئے، جیسے پشوری، کابی، کچہری اور ہشتنگری دروازے۔ اندرون شہر کا منظر قدیم ساخت کے شہروں کا سا ہے۔ مکانات اکثر دو منزلہ، سہ منزلہ اور چہار منزلہ، اکثر پکی اینٹوں کے بنے ہوئے ہیں۔ اوپر کی منزلوں کی دیواریں لکڑی کے کٹھروں اور چوکھٹوں کے اندر ایک ایک اینٹ کی چنائی کی ہیں۔ گلیاں تنگ اور ٹیڑھی میڑھی ہیں، مگر ان کے فرش پختہ ہیں۔ اکثر مکانوں میں تہ خانے اور کہیں کہیں کتوبی بھی ہیں۔ گرمیوں میں لوگ ان تہ خانوں میں دن گزارتے ہیں۔ اب بجلی کے آجانے سے ان کی اہمیت کم ہو گئی ہے۔ دکانیں مکانات کے زیریں حصوں میں بنی ہیں، جو بہت آباد و بارونق ہیں اور ضروریات زندگی کی جملہ اشیا سے بھرپور رہتی ہیں، جن میں کثرت تنوری روٹی، کباب اور چائے کی دکانوں کی ہے اور عموماً خشک و تر میوے، سبزی ترکاری، گوشت، مچھلی، انڈے، بنیادی اور روزمرہ ضروریات کی اشیا، کپڑا، لوہے کا سامان اور تانبے کے گلداز اور سادہ برتن بھاری مقدار میں مہیا رہتے ہیں۔ بڑے بازاروں کی دکانوں میں ہر قسم کی زندگی کے لوازم بھی وافر دستیاب ہو سکتے ہیں۔ پشاور شہر میں مسجدیں بھی بہت سی ہیں، ان میں شاہجہان کے زمانے کی چند مسجدیں بہت مشہور ہیں۔ سب سے بڑی مسجد مہابت خان (اندرون شہر) ہے، دوسری مسجد گنج علی خان (بازار ہاپڑ گران)، تیسری مسجد دلاہر خان (محلہ قاضی خیلان)، چوتھی مسجد خواجہ مہروف (محلہ گنج) اور مسجد قاسم خان (بازار قصہ خوانی) ہے۔

شہر میں قصہ خوانی اور چھاؤنی میں صدر بازار میں پشوری اور بارونق بازار ہیں، جن میں پشوری کھانا گھر بھی اور چھل پھل رہتی ہے،

بزرگانِ دین اور اولیائے کرام کے مزاروں پر دور دور سے بڑی عقیدت کے ساتھ آتے ہیں اور نذرانے چڑھاتے ہیں۔ علاقے میں بعض بزرگوں کے مزار پر عرس کے سلسلے میں ہر سال بڑے بھاری اجتماعات ہوتے ہیں، جسے عوام میلا کہتے ہیں۔ پشاور میں دو میلے بہت مشہور ہیں۔ ایک، شہر میں، حضرت سخی سرورؒ کے نام پر جھنڈوں کا میلا اور دوسرا، حضرت شیخ رحمکارؒ کا صاحبؒ کا میلا، موضع زیارت کا کا صاحبؒ (تحصیل نوشہرہ) میں ہر سال، ماہ رجب کی اٹھارہویں سے چوبیسویں تک منعقد ہونا ہے۔ ان دونوں میلوں میں گرد و نواح کے علاقوں سے لوگ جوق درجوق بڑی عقیدت اور شوق سے آکر شامل ہوتے ہیں۔

ساتھ ہی ہشتون، اپنی قدیمی روایتی ہشتون ولی کے آئین و دستور کا بھی بہت لحاظ رکھتے ہیں، جس میں غیرت، ننگ و ناسوس، حمیت، ہمت، انتقام، تربورولی، مہمانداری، جرگہ، ننواتی وغیرہ جیسی کچھ باتیں ایسی ہیں، جن کی پابندی اور پاسداری وہ جان و مال سے زیادہ اہم سمجھتے ہیں۔

دیہاتی زندگی میں نوجوان الگ الگ موسم کے لحاظ سے مختلف مردانے کھیلوں میں بڑے شوق سے حصہ لیتے ہیں، جیسے کبڈی، تتی اور انڈوخر وغیرہ۔ موسیقی اور راگ رنگ کے بھی بڑے دلدادہ ہیں، لیکن باقاعدہ آلات موسیقی کے استعمال کو اپنے لیے عار سمجھتے ہیں۔ بہت ہوا تو بڑوں کی نظریں بچا کر، کہیں گھر سے باہر رہا بچا جانا سیکھ لیتے ہیں، جس کے ساتھ ڈھولکی یا طبلے کی جگہ مٹکا (گھڑا) بجا لیتے ہیں۔ البتہ قومی ناچوں میں بلا تکلف شامل ہو جاتے ہیں، جو ہنگوڑ (بھنگڑا) اتڑ، شاڈولہ یا بلبلہ کہلاتے ہیں اور عام خٹک ناچ کے بہت مشابہہ ہوتے ہیں۔

مآخذ: (۱) تاریخ ضلع پشاور (۲) اردو

سفید لباس، جو زیادہ تر ڈھیلی اور لمبی آستینوں کے لمبے نرتے یا خلیے، ڈھیلے اور چوڑے پائینچوں کے گھیردار بھاری پاجامے (تنبا)، سر پر اکثر بغیر کلاہ کے سادہ پگڑی، یا نلاہ لنگی، ایک چادر اور پیروں میں جینی یا جوتے پر مشتمل ہوتا ہے۔ غذا سادہ ہوتی ہے۔ گوشت روٹی بہت مرغوب غذا ہے۔ گرمیوں میں گیہوں کی خمیری تنوری روٹی اور سردیوں میں مکئی کی روٹی لہانی جانی ہے۔

دیہات کے مکانات اکثر سادے نظر آتے ہیں، جو ایک یا دو ٹوٹھوں اور صحن پر مشتمل ہوتے ہیں۔ بڑے بڑے محلوں کا ایک حجرہ ہوتا ہے؛ یہ ایک طرح کا مشترک ڈبرہ یا نشست گاہ ہوتی ہے جو کسی ملک، نمبردار یا ذی حیثیت شخص کے نام پر مشہور ہوتا ہے۔ اس میں صحن کے علاوہ ایک دو ٹوٹھے ہوتے ہیں۔ حجرے میں چارباہان، پینے کا پانی، حقہ اور تمباکو اور اکثر سرسوں کے تیل کا چراغ بالالزام رکھا جاتا ہے۔ اس میں ہر قسم کے اجتماعات، جرگے، شورے، شادی و غمی کی تقریبات اور مہمانداری سب کچھ مشترک طور پر کیا جاتا ہے۔ بعض جگہ شہر شادی شدہ نوجوان بھی رات کو حجرے ہی میں سوتے ہیں، ورنہ ویسے بھی رات کو بات چیت ہوتی ہے، منقولہ رومانی داستانیں سنائی جاتی ہیں؛ یا رہاب اور مشکے کے ساتھ راگ رنگ کی محفلیں جمتی ہیں۔

ہشتونوں کی اکثریت عقائد کے لحاظ سے راسخ العقیدہ اہل السنّت والجماعت ہے۔ البتہ پشاور شہر میں زیادہ اور علاقے میں کہیں کہیں شیعہ بھی ہیں۔ ہشتونوں کی بیاہ شادی اور موت، خیرات صدقات وغیرہ سب مذہب اسلام کے مطابق ہے۔ لوگ عقیدہ سادات، پیروں، درویشوں اور اولیائے کرام کی دل و جان سے تعظیم و تکریم کرتے ہیں۔

باختر جو اب صرف ”بلخ“ کہلاتا ہے، گو وہ آج کل افغانستان کا ایک ضلع بھی ہے، درحقیقت وہ قدیم و شکستہ حال فصیل اور گرد و پیش کے بے شمار کھنڈروں کے درمیان گہرا ہوا، بگ بھگ پانچ چھ سو گھروں کا ایک قصبہ ہو کر رہ گیا ہے، مگر زمانہ قدیم کا باختر (بلخ) ایک وسیع علاقہ بھی تھا اور ایک آباد و بارونق شہر بھی، جو بقول بعض مؤرخین کے بابل و نینوا کا ہمسر تھا (کرنل سرتھامس ہالڈج: ”دی گیش آف انڈیا“، ۱۹۱۰ء، ص ۷۱)۔ اس کا حدود اربعہ یوں تھا کہ شمال میں آمو دریا، مشرق میں بدخشان، جنوب میں سلسلہ کوہ ہندوکش اور مغرب میں صحرا یا ریگستان، اور اس کا رقبہ شمالاً جنوباً دریاے آمو سے لے کر کوہ ہندوکش تک تقریباً ایک سو بیس میل چوڑا، اور شرقاً غرباً مزار شریف تک قریباً اڑھائی سو میل لمبا، یعنی تیس ہزار مربع میل تھا۔ اس کا بالائی حصہ خشک، بے برگ و گیہا اور بنجر ریگستان تھا، مگر اس سے نیچے کا علاقہ بہت سرسبز و شاداب تھا، جو اس وقت اونچے اونچے جھنڈوں والا ملک یا سر زمین کہلاتا تھا (لغت نامہ دہخدا، ایران، حصہ ب ۱، ص ۱۸۶)۔ یونانی اور عرب مؤرخوں نے اسے ام البلاد، ام القری یعنی مادر شہرہا اور جنت ارضی کے ناموں سے یاد کیا ہے (ڈبلیو ڈبلیو مارن: دی گریکس ان پیکٹریا اینڈ انڈیا، ۱۹۵۰ء، ص ۲: ۱۱۴)۔ وہاں کی سرسبزی،

(سید انوار الحق)

چونکہ پشتون، آریوں کی آمد سے بہت پہلے، اپنے پرانے وطن پشتونخوا (پکتی ایکا) میں رہتے تھے، اس لحاظ سے ان کی بولی بھی یقیناً بہت پرانی ہے۔ پشتو ایک قدیم زبان ہے جو بعض کے نزدیک باختر قدیم کی مختلف اقوام میں بولی جاتی تھی۔ پشتو سے ایک انوکھی خصوصیت وابستہ ہے اور وہ یہ کہ پشتو بولی کا نام بھی ہے اور پشتو بولنے والوں کے معاشی اور معاشرتی آئین و دستور یا ضابطہ اخلاق کا نام بھی۔ گویا پشتون پشتو بولتے بھی ہیں اور ”پشتو کرتے اور برتتے“ بھی ہیں، یعنی پشتو کے معاملوں اور ضابطوں پر عمل پیرا بھی ہیں۔

چونکہ بہت اچھی اور آباد تھی، اس لیے آریوں کے بہت پسند آئی اور اسے ایک مستقل مستقر بنا لیا۔ اب آریوں کے یہ کوچی قبیلے سیدھے یہاں آئے، کچھ عرصہ گزارتے اور پھر آگے کوچ کرتے، (انوارالحق: پشتون، پشتو اور پشتونخوا (قلمی)، باب اول: Edward Balfour: *The Cyclopaedia of India and of Eastern and Southern Asia*، بار دوم، ۳۸: ۱۔

آریوں نے رگ وید میں باختر قدیم کا پکھت یا پکھتہ، بلہہ (بلخ) اور بلہکا کے ناموں سے ذکر کیا ہے۔ سنسکرت ڈکشنری میں رگ وید کے حوالے سے ”پکھتہ“ ایک گروہ یا طبقے کا نام لکھا ہے اور پکھتیں اس کے ایک فرد کا نام بتایا ہے: *Sanskrit-English: Sir Monier-Williams*، *Dictionary*، ص ۷۰)، ایسے ہی ژند آوستا میں اسے بخندے اور بخت وغیرہ کے ناموں سے یاد کیا گیا ہے (عبدالحی حبیبی: دہشتو ادبیاتو تاریخ، کابل، ص ۲۹ تا ۳۰) اور مشہور یونانی مؤرخ ہیروڈوٹس نے اپنی تاریخ میں پکھت کے باشندوں کے لیے پکتو، پکتویس اور پکتوان نام لکھے ہیں اور پکتوان کو بہت جری، قد آور، نموند، جنگجو، یوستین پہننے والے اور خاص قسم کے خنجر اور جنگی اسلحہ رکھنے والے بتایا ہے۔ ساتھ ہی رگ وید اور ہیروڈوٹس کی تاریخ میں اس شمال مغربی سرحدی علاقے کے تین چار قبائل کے نام ملتے ہیں (رگ وید: گندھرو، گندھارا اور گندھاری؛ ہیروڈوٹس: گندارہوے، ستا گوداے، آپارتیوے اور دادیکلے)۔ ان قبائل کے لیے یہ کسی نے نہیں لکھا کہ یہ آریا تھے، بلکہ ہیروڈوٹس نے ان چاروں قبیلوں کے علاقے کو ایک ہی ایک اقلیم شمار کیا ہے اور انہیں ہندی باشندے اور تمام دیگر آریا قبائل سے مجز و مختلف گونا گونا گوار اور پکتوان وغیرہ سے مجز و مختلف گونا گوار

شادابی اور زرخیزی بڑی پرکشش تھی، وہاں کے پھل خصوصاً انگور اور سیب خاصے بڑے اور رسیلے ہوتے تھے۔ حیوانات خصوصاً دو کوهانوں والے اونٹ، گھوڑے، گدھے اور دنبے تو جب سے آج تک مشہور چلے آ رہے ہیں، بلکہ آج بھی لغت کی کتابوں میں وہی قدیم نام بختی (فیروز اللغات، ص ۱۹۱؛ نسیم اللغات، ص ۱۴۳؛ فرہنگ کاروان، ص ۱۰۴)، بڑے اور تیز رفتار اونٹ کے لیے پایا جاتا ہے۔ غرض یہ سر زمین اپنی آبادی اور زرخیزی کے باعث بڑی اہم رہی ہے (*Asiatic Nations: Haeren*، ۱: ۴۴۴)۔

آریا قبائل جو پانچ چھ ہزار سال پہلے، شمالی میدان اعظم کی چراگاہوں میں مقیم تھے، تقریباً دو ہزار سال ق م میں (تاریخ اقوام عالم، ص ۱۷۰)، جب کہ قدرتی موسمی کوائف کی تبدیلی کی وجہ سے وہاں اچانک سردی پڑنے لگی، سب ”نچھ برف سے ڈھک گیا، چراگاہیں ختم ہونے لگیں، زندگی گزارنا محال ہو گیا تو انہوں نے مجبوراً اپنی قدیم زاد بوم سے، جسے وہ اپنی آریک زبان میں ”آریانیم وایجو“ (آریانہ وایجہ) کہتے تھے، اٹھ کر جنوب کی طرف ”نچ“ کرنا شروع کیا۔ ان قافلوں نے پہلے پھل سکھدا اور مورا (یعنی سفدیانہ مرو اور بدخشان) میں آ کر قیام کیا۔ کچھ عرصہ وہاں رہے، مگر مغول کے حملوں سے تنگ آ کر وہاں سے اٹھ آئے اور جنوب مشرق کی طرف، باختر (بلخ) میں آ ٹھیرے۔ یہ ان کا دوسرا پڑاؤ تھا۔ یہ جگہ سکھدا (سفدیانہ) سے بہت زیادہ اچھی تھی۔ یہاں ان نوواردوں (آریوں) نے دیکھا کہ اس علاقے کے لوگ متمدن اور زراعت پیشہ ہیں اور ہر قبیلے نے اپنے امتیازی نشان کے طور پر اونچے اونچے جھنڈے نصب کر رکھے تھے تاکہ پہچانے جائیں۔ یہ زمین

ویجہ“ یا ”آریانہ ویجہ“ رکھا تھا۔ ایران میں مقیم ہو کر اس کا نام ”ایران ویج“ رکھا اور آخری پڑاؤ میں جب وہ شمالی ہند کے ”کوہ دامانوں میں مستقل طور پر سکونت پذیر ہو گئے تو وہاں کا نام انہوں نے ”آریا ورش“ رکھا اور زندگی گزارنے کے طور طریقوں اور فاطنوں کو ”آریا ورت“ کا نام دیا، لیکن باختر ہند کا نام انہوں نے نہیں بدلا اور نہ اپنے نام سے، کسی شکل میں منسوب و موسوم کیا (عبدالحی حبیبی: تاریخ ادبیات ہشتو، کابل، ص ۱۰۵؛ مانک جی نسیروان جی ڈھلا: زور و سترین تنیالوجی، ۱۹۱۳ء، ص ۲۷۳؛ عبدالحی حبیبی: ہشتو ادبیاتو تاریخ، ص ۲۳) بلکہ وید میں پکیت، پکھتہ، پمہ، پلمہ، پلمہکا اور باشندوں کے پکیتیں یا پکھتین اور ژند آوستاس میں بخدی، بختی، پخت اور ہیروندونس نے پکنویس، پکنو اور پکتوان اور جگہ کا نام پکتی ایک صاف صاف بیان کیا ہے۔

بعض کا خیال ہے (Sir Percy Sykes : History of Persia، ص ۹۸) کہ آریا قبائل باختر میں پہلے پہل ۲۵۰۰ سال ق م سے بھی بہت پہلے آئے ہیں۔ ہشتو ادبیاتو تاریخ کے صفحہ ۱۵ پر جناب عبدالحی حبیبی نے بحوالہ ایران قدیم ”صفحہ ۹ اور“ تمدن ایرانیان خاوری ”صفحہ ۶۴ تا ۷۰، آریوں کے ترقی سکونت کر کے باختر آنے کا زمانہ ۳۰۰۰ سال ق م لکھا ہے، اس بیان سے باختر کے تمدن اور زراعت پیشہ باشندوں کی قدامت اور بھی زیادہ ثابت ہوتی ہے۔

بعض مؤرخوں (احمد علی تہزاد: تاریخ افغانستان، کابل؛ عبدالحی حبیبی: ہشتو ادبیاتو تاریخ، ص ۲۰) نے آریوں کے لیے لکھا ہے کہ وہ زراعت پیشہ اور کاشتکار تھے، کیونکہ ”آریا“ نام مرکب ہے آر اور یاءے نسبتی سے۔ آر کہتے ہیں

تھے بہت مشابہ قرار دیا ہے (The Pathāns، اودو ترجمہ، ہشتو اکیڈمی، ص ۵، مقدمہ مصنف، ص ۵ تا ۷)۔

مؤرخین نے رگ وید کے لکھے جانے کا عرصہ زیادہ سے زیادہ ۱۵۰۰ ق م، ژند آوستا کا ۱۰۰۰ ق م اور ہیرودوٹس کا ۵۰۰ ق م تک مقرر کیا ہے۔ ان تینوں حوالوں میں سے پہلے دو تو خود آریوں کی مذہبی کتابیں ہیں جن کی تاریخی حیثیت مانی جا چکی ہے۔ وید علی الخصوص سب سے پہلا یعنی رگ وید جس کے ذریعے آریوں کے تاریخی حالات معلوم کیے جاسکتے ہیں (Arthur A. Macdonell : History of Sanskrit Literature، ۱۹۲۸ء، ص ۸، ۹؛ گستاو لیان: تاریخ تمدن ہند، ص ۲۰۸)۔ شمال مغربی سرزمین پاک و ہند میں لکھے گئے ہیں اور ژند (زرتشت کی مذہبی کتاب) خاص باختر (بلخ) میں لکھی گئی ہے، اور تیسرا حوالہ مشہور ایرانی بادشاہ داریوش کبیر (۵۲۱ سے ۴۸۵ ق م) کے یونانی مؤرخ و سوانح نگار اور جغرافیہ دان ہیرودوٹس (۴۴۳ سے ۳۸۳ ق م) کی تاریخ کا ہے جس میں اس نے داریوش کی مملکت میں باجگزار اقالیم کی فہرست بھی دی ہے اور اس کی سلطنت کی وسعت اور فوجی طاقت و سطوت کی تفصیل بیان کی ہے۔ چنانچہ پکھت، پکھتہ، پکھتین، بخدی، بختی، پخت، پکتو اور پکتوان وغیرہ کا ذکر کرنے والے خود وہی قدیم ہندی اور پھر ایرانی آریا ہیں اور ان کے بعد یونانی مؤرخ ہے۔ ان کے علاوہ دوسرے اور تیسرے کئی یونانی، چینی اور عرب مؤرخوں اور ساحلوں کا نام بھی لیا جاتا ہے، مگر وہ سب ان کی کوریہ بالا مآخذ کے بہت بعد کے ہیں۔

علاوہ انہیں سائبریا کی چراگاہوں کے رہنے والے آریوں نے اپنے اسی قدیم مسکن یعنی ”آریا“ کا نام ”آریا نیم وائجو“ ”ایرن

زبان سے نکلی ہیں، جو ان سب زبانوں کی ماں تھی (میکس مولر: علم الاسنہ، جلد اول، صفحہ ۱۹۴)؛ ڈاکٹر گستاو لیبان: تمدن ہند - بار دوم صفحہ ۲۱۰ اور صفحہ ۳۳۲؛ چیمبرز انسائیکلو پیڈیا، جلد اول، صفحہ ۴۷۱ تا ۴۷۲؛ انسائیکلو پیڈیا امریکانا، جلد دوم صفحہ ۳۷۲؛ انسائیکلو پیڈیا آف سوشل سائنسیز، جلد دوم، صفحہ ۲۹۴؛ مسٹر کول بروک: ایشیاٹک ریسرچز، جلد ہفتم، صفحہ ۲۰۰؛ وائز کینیڈی: دی پرنسپل لینگویجز آف ایشیا اینڈ یوپی، باب سیزدہم، صفحہ ۲۱۴)۔ مگر وہ زبان کیا تھی؟ کہاں تھی؟ اور کیا ہوئی؟ اس عقدے کو حل کرنے سے وہ سب قاصر رہے۔ انہوں نے عالم تصور میں ایک زبان کو ام الاسنہ فرض تو کر لیا، لیکن وہ ایسے متعین نہ کر سکے، بلکہ اکثر مؤرخوں نے لکھ دیا کہ وہ زبان اب ناپید و معدوم ہے بعینہ جیسے ویدی، اوستائی اور یونانی مؤرخ کی صریح شہادتوں کے باوجود پشتون قوم کی قدابت کو نظر انداز کر دیا گیا۔ کسی نے اسے آریا یا بنی اسرائیل بتایا، اور کسی نے میدی یا پارتھی۔ ایسے ہی پشتون زبان کے بارے میں بھی تحقیق کا حق ادا نہیں ہوا۔ ورنہ اکثر قرائن اس بات کے حق میں ہیں کہ باختر قدیم کے قبائل میں پانچ ہزار سال ق۔ م بلکہ اس سے بھی پہلے بولی جانے والی زبان پشتو ہی تھی، جس کا بہر حال اعتراف مناسب تھا۔ علم الاسنہ کے ماہروں نے ہندی۔ یورپی زبانوں کو تین گروہوں میں تقسیم کیا ہے: (۱) ہندی یا ہندوستانی: سنسکرت، پراکرت، قدیم کتھوں کی زبانیں، ہالی اور تعلیمات بدھ کی زبان، جین مت کی آردھ ماگھدی، پاک و ہند کی علاقائی زبانیں (پراکرتین): جیسے مراٹھی، گجراتی، بنگالی، سندھی، پنجابی، بلوچی، کشمیری، تخی، لہو، اور بھاشی وغیرہ۔ بہت سی زبانیں (۲) ایرانی: پارسی، پارتھی،

نوکدار چیز کو، جس سے مراد ہل کی بھال ہے، مگر یہ توجیہ اور تشریح غلط معلوم ہوتی ہے۔ آر اور آریا دونوں مفرد نام ہیں، آر نوک کو اور ہر نوکدار چیز کو کہتے ہیں، جیسے نیزے کی انی، تیر کی نوک، میخ (کیل) کا نوکدار سرا، پیلوں کو ہانکنے کی چھڑی یا لکڑی، جس کے سرے میں لوہے کی چھوٹی سی میخ لگی ہوتی ہے، اور آریا کے معنی ہیں شریف، نجیب، معزز، بلند مرتبہ۔ سنسکرت کی کسی لغت میں آریا کے معنی زراعت پیشہ کے اب تک نظر سے نہیں گزرے۔ ٹیاس کہتا ہے کہ آریوں نے زراعت اور کشتکاری پہلی بار باختر میں آن کر دیکھی، اگر سیکھی بھی تو یہیں پکتھینوں سے سیکھی ہوگی، جو ان کی آمد سے ہزاروں سال پہلے تمدن ہو چکے تھے۔

آریوں کی ان محولہ بالا تحریروں اور حوالوں سے ثابت ہو گیا کہ پکتھ (پخت، پشت)، بخد اور پکتی ایک (پختیخا، پختونخوا، پشتونخوا) میں رہنے والے پکتھین (پختین، پشتین) اور ہیروڈوٹس کے پکتوان، جو باقاعدہ تمدن اور کاشت کاری کی زندگی گذارتے آ رہے تھے، یہی پشتون یا پختون ہیں۔

پشتو: اس میں شک نہیں کہ ایسی بین تاریخی شہادت اب تک دستیاب نہیں ہوئی جس کی بنا پر یہ یقین سے کہا جا سکتا کہ قدیم پشتونوں کی بولی کا نام پشتو تھا اور وہ شروع سے یہی پشتو بولتے آ رہے ہیں، لیکن یہ ثابت ہو گیا ہے کہ پشتون آریوں کی آمد سے بہت پہلے اپنے قدیمی وطن پشتونخوا میں رہتے تھے، لہذا ان کی بولی بھی یقیناً بہت پرانی ہوئی۔ ایسے ہی یہ بھی قیاس غالب ہے کہ پشتونوں کی بولی پشتو ہی ہو۔

یورپی محققین اس ایک خیال میں بالکل متفق ہیں کہ ہندی۔ یورپی زبانیں ایک ایسی

مل کر سب پشتون ہو گئے۔

بغور مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ باوجود اس قدامت کے پشتو زبان میں نسبتاً کچھ زیادہ فرق و اختلاف رونما نہیں ہوا۔ آج بھی اس کے میگزوں ہزاروں الفاظ، اکثر بجنسہ و بعینہ یا معمولی سے فرق کے ساتھ، سنسکرت، پراکرت، اوستا، پهلوی، فارسی، یونانی، جرمنی، اور فرانسیسی زبانوں میں پائے جاتے ہیں، حتیٰ کہ پشتو میں شین اور سین، ژے اور گ، جیم یا زے کا اختلاف بھی شروع سے چلا آ رہا ہے، جس کی وضاحت اپنے موقع پر کی جائے گی۔

جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ ایک تو پشتون خود اپنی زاد بوم سے اٹھ کر گرد و پیش میں جہاں جہاں انہیں سازگار مقامات ملتے گئے وہاں گئے اور بسے، دوسرے خود ان میں بھی اطراف و اکناف کی بہت سی قومیں آ کر گھلتی ملتی رہیں، جن میں سب سے مقدم آریاہیں اور پھر ان کے بعد اور چار پانچ مذکورہ بالا بڑی بڑی قومیں ہیں۔ اس آمد و رفت اور تفرق و اتصال کا اثر قدرۃً زبان پر بہت زیادہ پڑنا چاہیے۔ بہت سے الفاظ آنے والی قومیں اپنے ساتھ لانی ہوں گی اور کتنے ہی الفاظ پشتونوں سے اخذ کیے گئے ہوں گے۔ ایک دوسرے کے ساتھ زبانوں کے خلا ملا اور اختلاط و آمیزش کا یہ سلسلہ دنیا میں ہونہیں چلتا رہے گا۔ اس کے ثبوت میں انگریزی زبان کی مثال پیش کی جا سکتی ہے، جس میں دخیل الفاظ کی حیران کن کثرت ہے (English Oxford Dictionary) بڑی تقطیع کی تیرہ جلدیں اور امریکہ کی Webster's Zino International English Dictionary پر نظر ڈالنے سے یہ حقیقت منکشف ہو سکتی ہے۔ یہی حال اردو، ہندی، فارسی، عربی اور پشتو وغیرہ کا ہے، کیونکہ ایسا ہونا ناگزیر ہے۔ یہ بات نہ تو قابل فخر و مسرت

زبان آریہ، ہخامنشیوں کی زبان، قدیم فارسی، پهلوی، فارسی جدید، دری، ارمنی، میدی اور پارسی وغیرہ: (۳) یورپی: کلتی، ہیلینک، آتالک، تیوتانک، سلیوانک اور لتھوانک وغیرہ۔ چنانچہ ان تینوں گروہوں کی زبانوں میں قدیم پشتو کسی اور زبان سے کم قدیم معلوم نہیں ہوتی۔

تحقیقات سے ثابت ہو چکا ہے کہ ان تمام مذکورہ بالا ہندی۔ یورپی زبانوں کے کلمات اور لغات، جن کی بنا پر ان زبانوں کا آپس میں رشتہ و تعلق ثابت ہوتا ہے وہ سب پشتو میں موجود ہیں، بلکہ آج بھی رائج ہیں، حتیٰ کہ آریوں کی قدیم زبان ”اریک“ کا بھی پشتو سے گہرا تعلق ہے

(Sanskrit-English Dic- : Monier Monier-Williams) The Origin of the Aryan Family : ص ۱۲ of Languages (۱۸۶۱ء)، بحوالہ دبستان (انگریزی ترجمہ)، جلد اول، صفحہ ۲۲۲، حاشیہ ۱: سید انوار الحق : پشتون، پشتو اور پشتونخوا، (قلمی)، پشتو اکیڈمی، پشاور یونیورسٹی؛ پشتو اور پشتون کے مابین ربط و تعلق کی قدامت اس امر سے ثابت ہوتی ہے کہ پشتو، پشتونوں کی صرف بولی یا زبان ہی کا نام نہیں بلکہ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پشتونوں کے دستور و آئین حیات اور ان کی تہذیب و تمدن کا نام بھی شروع سے پشتو یا پختو چلا آ رہا ہے، اسی لیے پشتو شروع ہی سے پشتون سے وابستہ ہے۔

دنیا میں کسی بھی پرانی قوم اور زبان کے بارے میں یہ دعویٰ نہیں کیا جا سکتا کہ وہ کسی بھی طرح پشتونوں میں بھی آریا، میدی، سلتی، سکول، هن، تاتاری، عرب، اور جانے کون کون سی قومیں آ کر ملتی اور مدغم ہوتی رہی۔ اگر آریہ آریہ آریہ جب پر پشتونوں اور پشتو کا

یقیناً وقت وقت کے مختلف لہجوں میں بولی گئی ہوگی اور وقت وقت کے مختلف خطوں میں لکھی گئی ہوگی۔ اس خیال کو اس بات سے بھی تقویت ملتی ہے کہ داریوس کیپر (۵۱۶ ق م) کے سنگی کتبوں میں جو میخی خط میں کندہ کیے گئے ہیں تین جملے پشتو سے اس قدر مشابہ ہیں کہ خالص پشتو معلوم ہوتے ہیں۔ وہ جملے لہجے کے تھوڑے بہت اختلاف کے ساتھ یوں ہیں:

نہ آرئکہ آمہ۔ نہ دروغنہ آمہ۔ نہ زورگرہ آمہ (قدیم سنگی کتبہ)

نہ اڑیکہ یم۔ نہ دروغون یم۔ نہ زور ور یم (پشتو صورت)

(نہ اڑیل ہوں، نہ دروغ گو ہوں، نہ جابر ہوں) (اردو ترجمہ)

(رضا زادہ شفق: تاریخ ادبیات ایران، اردو ترجمہ از سید مبارزالدین رفعت، حیدرآباد دکن، صفحہ ۲۹)۔ ایسے ہی سنگی کتبوں کا، جو خروشتی یا کسی دوسرے براہمی خط میں کندہ ہیں اور پشتونوں کے علاقے میں پائے گئے ہیں، اگر بغور و بدقت نظر مطالعہ کیا جائے تو بہت ممکن ہے کہ ان میں بھی کسی نہ کسی شکل میں پشتو نکل آئے۔ کیونکہ جیسا کہ شروع میں بیان کیا جا چکا ہے ادھر آستانہ پہلوی اور فارسی میں اور ادھر سنسکرت، ہندی اور دیگر ملحقہ علاقوں کی پراکرتوں میں، پشتو کے سیکڑوں الفاظ آج بھی پائے جاتے ہیں۔ بہر کیف باقاعدہ تحریری شکل میں پشتو ادب عربی عربی رسم الخط ہی میں سامنے آیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کی ابتدا چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی کے اواخر میں سلطان محمود غزنوی کے ایک وزیر احمد بن حسن مہندی نے کی تھی۔

پشتو چونکہ ہندی-یورپی زبانوں کے مابین ایک لب و لہجہ اور صوتیات میں عربی کے

ہے اور نہ لائق تأسف و نفرت، بلکہ یہ تو ایک قدرتی امر ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ پشتو کی بنیاد و اساس وہی زبان ہے جو تقریباً پانچ ہزار سال ق م وسط ایشیا اور باختر قدیم میں بولی جاتی تھی، بالخصوص وہ بولی جو بکھتین، بخدی، یا بکتوان (پشتون یا پختون) بولتے تھے اور اس میں آسیرش دوسری تیسری زبانوں کی پائی جاتی ہے، جو بعد میں ہوئی، ہو رہی ہے اور ہوتی رہے گی۔

پشتو رسم الخط:

جب ہم پشتو کے متعلق یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ قدیم ترین زبانوں میں سے ہے، تو قدرۃ دوسرا سوال ذہن میں یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کا تحریری ثبوت کیا ہے اور کب سے ملتا ہے؟ افسوس ہے کہ اس سلسلے میں معلومات بہت محدود ہیں۔ حقیقت پر ابھی تاریکی کی دییز تھیں چڑھی ہوئی ہیں۔ جہاں دنیا کے اور ہزاروں واقعات ابھی نظروں سے اوجھل ہیں، وہاں یہ چیزیں بھی مستور و پوشیدہ ہیں۔ اب تک صرف اس قدر علم حاصل ہو سکا ہے کہ پہلے یہاں خط میخی کا رواج رہا ہے، پھر خروشتی کا، اس کے بعد یونانی، براہمی، دیوناگری، اور آوستا وغیرہ کا، اور بالآخر عربی رسم الخط نے آکر دیوناگری کے سوا اور سب کو ختم کر دیا؛ اس لیے وہ پرانے خطوط و نقوش، جو یوں بھی کوئی زیادہ نشو و نما یافتہ نہیں تھے، آہستہ آہستہ مٹتے گئے۔ صرف یادداشت کے طور پر، تاریخ کی بعض بہت اہم کڑیاں ملانے کی غرض سے تھوڑے تھوڑے اور ادھورے سے نمونے کچھ لوگوں کے گھروں میں اور کچھ عجائب گھروں میں محفوظ ہیں، جن میں بہت سے خط اب بھی ایسے ہیں جو پڑھے نہیں جا سکتے۔

قیاس کہتا ہے کہ پشتو جس جس دور سے گزری اور جیسے جیسے رنگ میں رہی ہے،

اختلاف رکھتے ہیں، ورنہ آواز کے لحاظ سے ان میں اور ٹ ڈ ژ گ اور نژ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ خ ح پ اور بن صرف چار حروف ایسے ہیں جو صوتی اختلاف کی بنا پر ج چ ژ اور ش کے بدلنے رکھے گئے ہیں۔ جہاں ہندی لہجوں میں ج کی آواز ز، چ کی آواز س، ژ کی آواز گ یا ج اور ش کی خ سے بدلتی ہے، ان آوازوں کے انہماک کے لیے ج کا نقطہ ہٹا کر اس کے سرے پر حمزہ لگا دیا، یعنی ”ج“ سے خ (دزیم = زیم)، جس کی آواز د ز = ز ہو گئی (جیسے جناور = خناور = دزناور = زناور؛ جائے = خائے = دزائے = زائے؛ جان = خان = ڈزان = زان)؛ ”چ“ کے تین نقطے نیچے سے ہٹا کر اس کے اوپر لگا دیے، یعنی ”چ“ سے خ (تسے = سے) بنا دی (جیسے چمچا = خمچہ = تسمشہ = سسہ؛ چار پائے = خاروے = تساروے = ساروے؛ چادر = خادر = تسادر = سادر)؛ ژ سے تین نقطے ہٹا کر ایک نقطہ اوپر اور ایک نقطہ نیچے لگا کر ژ سے ز (گے) کر دیا، جیسے ژ لٹی (ژالہ) سے ز لٹی یا ز لٹے = کلٹی یا گلٹے؛ ژیرہ (داڑھی) سے زیرہ (گیرہ)؛ کہیں ژ کی آواز ج سے بدلتی ہے، جیسے ژاولہ (موم) کو جاولہ؛ وریژہ (چاول) کو وریجہ؛ ژامہ (ڈاڑھ) کو جامہ؛ ژبہ (زبان) کو جبہ؛ ”ش“ کے تین نقطے ہٹا کر ایک نقطہ اوپر اور ایک نیچے لگا کر آے ش سے بن (خین) بنا دیا جیسے شاخ سے بناخ (خاخ)؛ پیش (ضمہ) سے پینس (پینخ) اور شیشہ سے شبیشہ (خیخہ)؛ وغیرہ۔

ج کی جگہ خ (دز) اور چ کی جگہ ح (تس) تو پنجاب کے بعض علاقوں، مارواڑ، میواڑ اور بنگال کے بعض حصوں میں بھی بولا جاتا ہے۔ چینی اور روسی میں بھی سننے میں آتا ہے اور یہ اختلاف بھی قدیمی معلوم ہوتا ہے۔ ایسے ہی جو لوگ ”ژ“ کا صحیح تلفظ نہیں کر سکتے وہ قدرۃً اس

یعنی سبکی زبانوں سے مختلف ہے، ہشتو کے لیے عربی حروف تہجی (الفبا) کافی نہیں تھے، اس لیے ہزرگوں نے عربی حروف تہجی ہی میں حسب ضرورت کچھ حروف بڑھا لیے، مگر بجائے نئے حروف وضع کرنے کے انہیں مقررہ سابقہ حروف میں سے چند ایک میں کچھ علامات و نشانات کو گھٹا بڑھا کر اور الٹ ہلٹ کر کے استعمال کے لیے مفید بنا لیا، جو آج تک چل رہے ہیں۔ ہشتو زبان کے الفبا:

ا ب پ ت ث ج ح خ د ذ ر ز ژ
و س ش بن ص ض ط ظ ع غ ف ق ک ل م
ن ی و ع ہ ی۔

ان میں سے ا، و، ہ اور ی چار حروف علت (vowels) ہیں، اس طرح کہ آلف سے مراد عام زیر (فتحہ) اور ”ہ“ سے مراد خاص زیر (فتحہ)، ”و“ پیش (ضمہ) کے لیے اور ”ی“ زیر (کسرہ) کے لیے استعمال ہوتی ہے اور باقی حروف صحیح (consonants) ہیں۔

ان حروف صحیحہ (یا صابتہ) میں پ، چ اور ژ ایسے حروف ہیں جن میں سے پہلے دو صوتی لحاظ سے ہندی اور سنسکرت میں شامل ہیں اور ویسے تینوں حروف فارسی، ترکی، روسی اور چینی زبانوں میں شامل ہیں۔

ث، ح، ذ، ص، ض، ط، ظ اور ع عربی کے خصوصی حروف ہیں۔ جس لفظ میں ان میں سے ایک حرف بھی آجائے تو اسے عربی کا سمجھنا چاہیے۔ بعض علماء نے ف اور ق کو بھی عربی کے خصوصی حروف شمار کیا ہے، لیکن یہ حروف فارسی اور ترکی میں عام ہیں، اس لیے انہیں عربی کے مخصوص حروف میں شامل نہیں کیا جاسکتا۔

حروف تہجی کے ذریعے ہشتو کے نو حروف مانے جاتے ہیں ان میں سے ت

(Pathans) نے بالوضاحت بتلائی ہے کہ شمال سے قبیلے، پشتو (پختو) اور جنوب مغربی قبیلے ہوتے ہیں۔ دونوں کے درمیان حد فاصل قریب در شرقاً غرباً اٹک کے جنوب میں دریائے سندھ کوھاٹ اور وادی میراں زئی ہوتی ہوئی ٹل اور وہاں سے دریائے کرم کے جنوب میں ہرہ اور درہ شترگردن تک جاتی ہے، اس حد شمال مشرق میں پشتو (پختو) بولی جاتی ہے یہ پشاور کے تمام قبائل، دیر، سوات، بٹیر باجوڑ کی زبان ہے۔ اس حد کے جنوب مغرب، جو قبائل پشتو بولتے ہیں، ان میں سب خٹک درانی، قریب قریب تمام خلجی (جلال آباد، قریب کے کچھ لوگوں کو چھوڑ کر)، خوس وزیرستان کے سارے قبائل، بنوں اور ڈیرہ جات قبائل، ژوب اور بلوچستان کے ان دوسرے علاقوں پشتون بھی جو قندھار کے قریب واقع ہیں، پشت بولتے ہیں۔

مگر تحریر میں عرصہ دراز سے پکسانہ تسلیم کر لی گئی ہے، یعنی لہجہ چاہے خٹکو کا ہو، چاہے یوسف زئی کا، اختلافی ژ کو پ اور ہ کو بن لکھا جائے گا۔ اس لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو پشتو کے اور فارسی، اردو رسم الخط میں فرق صرف ان چار حروف خ، ح، پ، اور بن کا رہ جاتا ہے۔ ان کے علاوہ اور کوئی اختلاف نہیں۔ رہا لہجے کا اختلاف یا رسم الخط میں نسخ اور نستعلیق کا سوال تو وہ ان دوسری پڑوسی زبانوں کے ساتھ مشترک ہے، جیسے خود اردو، پنجابی اور ہنگلہ میں لہجے کا اختلاف پایا جاتا ہے، یا اردو اور فارسی زبانوں کے مسمیوں میں نسخ اور نستعلیق کے لیے ہشتون ناپسند کا اختلاف چلا آ رہا ہے، ایسے ہی پشتو میں ایک طبقہ نستعلیق رسم الخط پسند کرتا ہے۔ دوسرا نسخ کا خواہش مند ہے۔ اس مسئلے کے

کی جگہ ی کی آواز نکالیں گے جیسے پلییڑ Pleasure پلیر اور میٹر Measure کو میٹر بولتے ہیں۔ ایسے ہی پشتونوں میں بھی جن کے لہجے میں شروع سے ژ شامل نہیں، وہ قدرۃ ژ کی جگہ ی، ج، گ یا ز کی آواز نکالتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ش کا دو مختلف لہجوں میں بولا جانا بھی زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے۔ ش کی اختلافی آواز کے لیے دھوناگری میں ایک حرف ہے جو بھی آواز دیتا ہے وہ بن ہے۔ اس حرف کی صحیح آواز ش اور خ کے بین بین ہے جو ذرا بھی ادھر ادھر ہو جائے تو کھ، ہ، خہ یا شہ بن جائے گی۔ ورنہ اس کی آواز میں ش، خ اور ہ کی آوازیں ملی ہوئی ہیں، اسی لیے ہندی لفظ بابا، باکھا (یا بابا) پڑھا جاتا ہے، جس کا غلط تلفظ ہاشا ہے۔ آدمی اپنی مادری زبانوں کی، یہ باتیں بچپن ہی سے از خود سیکھتا ہے۔ بن اور پ کا صحیح تلفظ قندھار کے باشندے ادا کرتے ہیں، کیونکہ وہاں کی پشتو میں یہ دونوں حروف اپنی اصلی آواز کے ساتھ شامل ہیں، بعینہ جیسے عربی میں ث، ذ اور ض یا سندھی میں پ، چ، ڈ اور گ کا صحیح تلفظ غیر اہل زبان کے لیے بہت مشکل ہے۔ چنانچہ پشتو بولنے والے شروع سے دو طبقوں میں منقسم ہیں۔ ایک وہ جو ”ژ“ اور ”ش“ اپنی اسی آواز کے ساتھ بولتے ہیں جو فارسی میں بھی پائی جاتی ہے۔ دوسرے وہ جو ”ژ“ کی جگہ گ، ج، یا ز بولتے ہیں اور ”ش“ کی جگہ خ۔ ان میں امتیاز کے لیے عام طور پر ژ اور ش بولنے والے خٹک لہجے کے پشتون اور گ، ج اور خ بولنے والے یوسف زئی لہجے والے کہلاتے ہیں۔

پشتونوں میں لہجے کے اختلاف کی یہ امتیازی لکیر اٹک سے لے کر افغانستان میں دور تک کھینچی چلی گئی ہے جو سر اولف کیرو (The

نگار محمد هوتک (۱۱۳۱/۱۴۲۸ء): ٹیپہ خزانہ مطبوعہ پشتو ٹولنہ، کابل، ص ۳۱ تا ۳۵، امیر ہولاد سوری کے بیٹے امیر کروڑ پهلوان بادشاہ غور (۱۳۹/۱۴۵۶ء) کی رجزیہ نظم ہے، جس کا پہلا شعر یا بند یوں ہے:

زیم زمرے، پردے نرئی، له ما آتل نسته
میں ہوں سیر اس آبادی پر، مجھ سے مثال کوئی نہیں
پہ ہند و سند و پرتخار او پر کابل نسته
ہند و سندھ اور طخارستان و کابل میں نہیں
ہل پہ زابل نسته - له ما آتل نسته
دوسرے زابلستان میں نہیں! مجھ سے بے نظیر اور
کوئی نہیں۔

اگرچہ امیر سروڑ کی نظم اپنی صنعت و ساخت، سلاست و روانی اور باقاعدگی کے لحاظ سے کافی ترقی یافتہ نظر آتی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ پشتو ادب کا آغاز اس سے کافی مدت قبل ہو چکا ہوگا۔ تاہم اس بین تاریخی شہادت کے سبب، پشتو ادب کی ابتدا دوسری صدی ہجری یعنی ساتویں صدی عیسوی کے وسط سے لینا پڑتی ہے اور اس مناسبت سے تاریخی پشتو ادب کو عموماً چار ادوار میں منقسم کیا جا سکتا ہے: (۱) ۲۰۰ تا ۱۰۰۰ھ؛ (۲) ۱۰۰۰ تا ۱۲۰۰ھ؛ (۳) ۱۲۰۰ تا ۱۳۰۰ھ؛ (۴) ۱۳۰۰ تا عہد حاضر۔

پشتو ادب کی تاریخی تفصیل میں جانے سے پہلے، یہاں ایک بات کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔ پشتو ادب دو اصناف پر مشتمل ہے، ایک عوامی، جس کے لیے تاریخ کا تعین نہیں کیا جا سکتا؛ دوسرا علمی اور کتابی، یعنی تاریخی۔ ان میں سے عوام (لوک = Folk) سے جو ادب منسوب ہے، وہ شروع سے زبانی چلا آ رہا ہے۔ نہ ان میں کہنے والوں کا پتا چل سکتا ہے، نہ مقام اور وقت کا سراغ مل سکتا ہے۔ بس

کثرت رائے پر رہے گا، یا حکومت وقت کی سرپرستی پر جدھر کا پلہ بہاری رہا، وہی غلبہ حاصل کرے گا، ورنہ یہ اختلاف یونہی چلتا رہے گا۔

پشتو ادب:

پشتون اور پشتو زبان کی قدامت تسلیم کر کے بعد پشتو ادب کی قدامت بھی لازماً مانی پڑتی ہے، لیکن افسوس ہے کہ پشتو کی قدامت کے باوجود قدیم زمانے کا کوئی واضح اور قطعی نمونہ اسے تک دستیاب نہیں ہوا جو پیش کیا جا سکے۔ یہ صحیح ہے کہ پانچویں صدی ق م کے مذکورہ تین جملوں کا پتا چلتا ہے جو داریوش کے سنگی کتبے میں شامل ہیں اور جنہیں ہمارے بعض تذکرہ نگاروں نے بحر خفیف میں تین مصرعے قرار دیا ہے، لیکن یہ ان کی خوش فہمی ہے۔ چونکہ افغانستان کے مؤرخوں نے پشتونوں کو اپنی طرف سے لوہا ثابت کر رکھا ہے اور پشتو کو آریوں کی زبان، اس لیے پشتو ادب کا آغاز ویدوں کے اشعار سے کرتے ہیں، حالانکہ پشتو ٹیپے بھی قدامت میں ویدوں سے زیادہ پرانے معلوم ہوتے ہیں۔ یہ پشتو ٹیپہ: سپو ۲، مٹی سروہہ راخیزہ - یارم دیگلو لاکوی، گتے دیبی نہ! (=چاند! سر اٹھا کے جلدی سے نکل آ۔ محبوب میرا، پهللوں کی کٹائی جزو)۔ کر رہا ہے، (اندھیرے میں) اپنی انگلیاں کاٹنے لگے رہا ہے، (پشتنیہ سندرے، پشتو ٹولنہ، کابل، ص ۱۹۴)، بالکل رگ وید زمانے کا ہے (جو پہلا وید ہے اور تخمیناً ۱۵۰۰ سال ق م میں یورپین پاک و ہند کے اسی شمال مغربی علاقوں میں مرتب کیا گیا تھا)۔ اس کی وضاحت آگے کی جاتی گی۔ انیسویں میں چونکہ شاعر اور وقت کا ذکر نہیں ہوتا، اس لیے صحیح طور پر تعین زمانہ نہیں کیا جا سکتا، البتہ نظم میں جو

دلچسپ صنف ہے۔ اور زیادہ تر بچوں کے لیے بطور ذہنی اور علمی مشغلے کے وضع کی جاتی ہے۔
 مثل (مثل یا کہاوت): مثل درحقیقت عوامی ادب کا ایک پیش بہا اور اہم جز ہے۔ اپنی ساخت اور ترکیب میں انفرادیت لیے ہوئے ہے۔ مثل نظم میں بھی شامل ہے اور نثر میں بھی، مگر چونکہ مثل میں کہنے والے کا نام، مقام اور وقت کا ذکر نہیں ہوتا، اس واسطے اس کی قدامت کا صحیح اندازہ نہیں لگایا جا سکتا۔ لیکن ان کے ذریعے ایک قوم کے فطری خاصوں، ان کے ماحول اور روزمرہ کے پیش آئند واقعات و حالات کا بڑا صحیح اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔ پشتو زبان خواہ وہ علمی اور کتابی ہو یا عامیانه، کہاوتوں سے مالا مال ہے۔ بعض محققوں کا خیال ہے کہ ضرب الامثال کی کثرت کے لحاظ سے پشتو بڑی فوقیت رکھتی ہے۔

نپہ: پشتو ادب کی یہ مخصوص و منفرد صنف بڑی عالمگیر خصوصیات کی حامل ہے۔ عام و خاص ہر دو طبقوں کے ادب میں یکساں شامل ہے، اگرچہ اس کے کہنے والے زیادہ تر خواندہ عوام ہوتے ہیں۔ یہ ڈیڑھ مصرع کا ایک شعر، اپنی ترکیب اور ساخت میں مخصوص و منفرد، کہاوت سے بھی زیادہ جامع و مانع، پوری زندگی پر حاوی، ہر قسم کے فطری جذبات و حسیات سے پر، خارجی و داخلی، ذہنی و قلبی تاثرات و کوائف کا مکمل آئینہ ہوتا ہے۔ اس وجہ سے سیکڑوں ٹہرے بطور ضرب المثل بھی زبان زد ہیں۔ ٹہرے حسن و عشق، فرحت و انبساط، غم و افسانہ، فقر و حقارت، انس و محبت، طعن و تشنیع، تصنیع و آفرین، مدحت و تنقید، ہجو و مذمت، توحید و تعصب، صبر و قناعت، شجاعت و ہلاکت، بے جگری و شہادت، فروشی، ملک و قوم کی حفاظت، جنگ و صلح

نظم و نثر میں یہ چیزیں، ہر علاقے میں تھوڑے بہت اختلاف کے ساتھ، یونہی سینہ بہ سینہ منتقل ہوتی چلی آ رہی ہیں۔ بعض قسمیں جیسے چار بیتے، لوبے اور بدلے وغیرہ، اگر کسی دور کے خواندہ شائقین ادب نے لکھ کر محفوظ کر لیں تو وہ گئیں، ورنہ کہنے والے آہستہ آہستہ اپنے ساتھ لے جاتے رہتے ہیں اور نئے آنے والے نئی نئی وضع کرتے رہتے ہیں۔ صرف انیسویں صدی عیسوی کے اواخر کے کچھ تحریری مجموعے، کچھ مطبوعہ، کچھ غیر مطبوعہ، کچھ مقامی ادیبوں کے ہاتھ کے اور کچھ یورپی مستشرقین کے مطبوعہ دستیاب ہوتے ہیں، باقی بھاری قدیم ذخیرہ اپنے اپنے وقت کے کہنے والوں کے ساتھ مدفون و معدوم ہوتا رہا ہے۔

عوامی ادب میں پہلے قصے کہانیاں، کہاوتیں، پہیلیاں، مقولے، لوریاں اور مرثیے ہیں، اور پھر ٹپہ، چاریتہ، لوبہ، نیچکی، بدلہ، رباعی، غاڑے، نارے (نعرے)، غبزوئے، بابولالہ، شادولہ اور بلبہ وغیرہ کے سندرے (گیت) ہیں جن کا مختصر بیان یہاں مناسب رہے گا:

کیسٹی (قیصتی): یعنی قصے کہانیاں، جو عموماً نثر میں زبانی چلی آ رہی ہیں۔ ان چھوٹی بڑی کہانیوں میں بڑا حصہ بچوں کے لیے فرضی کہانیوں کا ہے، جو سادہ بھی ہوتی ہیں اور رنگین بھی۔ یعنی ان میں کہیں کہیں دلچسپی بڑھانے کی خاطر رنگ آمیزی بھی کی جاتی ہے، جس میں کچھ منظوم مکالمے ہیں، جو کہانی سناتے وقت ترنم سے یا سادہ طریقے پر مگر نظم کی شکل میں بولے جاتے ہیں۔ (حسن و عشق کی طویل رومانی داستانوں میں بھی منظوم مکالمے ”نارے“ یا ”غبزوئے“ کہلاتے ہیں)۔

آڑ: (پہلی، بھارت یا چستان)، یہ بڑی

اکثر ملکی و ملی لڑائیاں، مشہور حادثات اور سانحے، بعض افراد کے اہم کارنامے، قصے، افسانے اور رومانی داستانیں، مذہبی اور اخلاقی ہند و نصیحت جیسے مضامین ہوتے ہیں۔ چار بیتہ محض اسی طرز کا نام ہے۔ ممکن ہے کہ اس صنف کا آغاز چار شعروں کے بندوں سے ہوا ہو، لیکن اس میں چار بیتوں یا شعروں کی کوئی خصوصیت نہیں۔ مربع، مخمس، مسدس، مسبع اور مشمن بھی شامل ہیں۔ بلکہ ترکیب بند اور ترجیع بند کے لحاظ سے تو اس کی بہت مختلف قسمیں ہیں۔ بعض میں بڑے بڑے بند غزل کی طرح متعدد القوافی ہوتے ہیں۔ کسی میں صرف بند کا پہلا اور آخری مصرع، کسی میں مطلع کے اول مصرع سے پورے بند کے اول مصرع اور مطلع کا دوسرا مصرع، باقی دوسرے مصرعوں کے ہم قافیہ ہوتے ہیں۔ کسی میں شعر کی ترکیب ہی مقفی ارکان سے ہوئی ہے۔ اس قسم کے چار بیتے کو زنجیری (زنجیری، زنجیری) کہتے ہیں۔ مضامین کے لحاظ سے چار بیتے کی دو قسمیں ہیں: ایک حقیقی، جس میں تخلیق کائنات، پیغمبروں کی داستانیں، شہدا کے مرتبے، اولیاء کے مناقب اور آبا و اجداد کے شاندار کارنامے بیان کیے گئے ہیں؛ دوسری مجازی، جس میں آدم خان در خانی، موسیٰ خان گلشنی، فتح خان رابا (راہد) اور جلات محبوبا جیسے پشتونوں کے مشہور و معروف رومان اور دیگر حسن و عشق کی داستانیں، جہاد و غزا، جدال و قتال کے واقعات، حملے، ڈاکہ زنی، جلاوطنی، بہادروں کے معرکوں کے تذکرے ولولہ انگیز طریقے سے بیان کیے گئے ہیں۔ چار بیتے کہنے والے عوامی شعرا میں مشہور نور دین (نور الدین)، احمد دین طالب، فرید جان استاد، قلام سرور کوهائی، رحمت، حافظ عبداللطیف، بیدل، سید بو علی شاہ، سید عمر، حسین، محمود جان، علی حیدر، عبدالغفار، احمد گل، دلاہ خان، پسین

ہر پوری، مہمان نوازی، غرض کہ معاش و معاد، دین و دنیا اور رزم و بزم میں کیا بیچ رہتا ہے جو گھر میں بیان نہیں کیا جاتا۔ ٹپے ہر دور میں کہے جاتے ہیں۔ عورت و مرد، خواندہ و ناخواندہ، عالم و جاہل سب ٹپے کہتے اور وضع کرتے رہتے ہیں۔ کہاوٹوں کی طرح ان میں بھی کہنے والے کا نام، وقت اور مقام کا ذکر نہیں ہوتا۔ وہ تو سدا بہار بھول ہوئے کی طرح ہمیشہ ترو تازہ ہی رہتا ہے، یعنی اس کا اطلاق اپنے مناسب موقع و محل پر ہمیشہ یکساں رہتا ہے۔ عام خیال یہی ہے کہ ٹپہ پشتو کا مخصوص ادبی ورثہ ہے، جو قداست میں اسی زمانے تک پہنچتا ہے، جہاں سے خود زبان چلتی ہے اور یہ حقیقت ہے کہ پشتو عوامی ادب کا دو تہائی سرمایہ صرف اسی صنعت میں ہے، کیونکہ مرکب شکل میں بدلہ اور ٹپہ ساخت میں تو ہر جگہ ایک سا ہوتا ہے مگر بحر اور سر کے لحاظ سے ہر علاقے میں الگ الگ کیا جاتا ہے، یہی ٹپے بعض جگہ مصرعے (مصرع)، کہیں لندئی اور کہیں لکئی بھی کہلاتے ہیں۔

چار بیتہ: قدامت اور مقبولیت کے لحاظ سے ٹپے کے بعد چار بیتہ دوسرے نمبر پر آتا ہے۔ پشتو شاعری میں چار بیتہ کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ چار بیتہ جب گایا جاتا ہے تو اکثر اس کے ساتھ رباب اور گھڑا (مٹکا) بطور ساز ضرور بجایا جاتا ہے اور اس قسم کے گانے بجانے کو ”ٹنگ ٹکور“ بھی کہتے ہیں۔ اس کے گانے کی مخصوص دھنیں ہیں۔ چار بیتہ دروازے، یہ چار بیتے زبانی چلے آ رہے ہیں۔ چار بیتے کہنے والے شاعر بھی اکثر و بیشتر چار بیتے ہی کہتے ہیں۔ چار بیتہ میں موضوع و مضمون کا کوئی بڑا حصہ گھری ہوئی ہے۔ ہر قسم کے موضوعات پر چار بیتے لکے جاسکتے ہیں،

ثانی کے آدھا ہونے کی وجہ سے ہی نیمکنی یعنی آدھی کہا جاتا ہے اس کے ہر بند کے آخر میں اس چھوٹے مصرع کی تکرار ہوتی ہے۔ ہند، جسے نکئی کہتے ہیں، کہیں بڑے اور کہیں چھوٹے تین تین اور چار چار مصرعوں کا ہوتا ہے۔

رباعی: یہ ایک عجیب سی بات ہے کہ پشتون عوام میں غزل رباعی کہلاتی ہے۔ یہ نام کب اور کیونکر اختیار کیا گیا تحقیق طلب ہے۔ عوام کی رباعی اور حقیقی غزل میں صرف اتنا فرق ہے کہ رباعی کہلانے والی غزلوں میں مذہبی اور اخلاقی مضامین ہوتے ہیں، جیسے ہند و نصائح، دنیا کی بے ثباتی یا علم و حکمت کی باتیں اور جن غزلوں میں حسن و عشق کی باتیں ہوتی ہیں وہ غزلیں ہی کہلاتی ہیں۔

اللہو: (پشتو لوری)، یہ عموماً دودھ پینے بچوں کو سلانے کے لیے، ہالنے میں لٹا کر جھونٹے دیتے وقت یا گود میں لے کر تھپک تھپک کر کہی جاتی ہے۔ اس کی ایک مخصوص لہجہ ہے۔ چھوٹے مصرع نما اور مقفی جملوں کے ساتھ اللہو، لی لئی، لی لئی، اللہو کی تکرار ہوتی ہے۔ ان مصرعوں میں بچے کے لیے مانتا کے نیک جذبات اور اچھی خواہشات کا اظہار ہوتا ہے۔ بچے کی تعریف، تسلی، تشفی اور دعائیں ہوتی ہیں۔ بعض جگہ شاعروں نے اللہو میں بھی طبع آزمائی کر کے باقاعدہ نظمیں شامل کر رکھی ہیں۔ مگر دیہات میں جو عام لوریاں رائج ہیں وہ بہت سیدھی سادی ہوتی ہیں۔

ساندے: (بین، ماتم)، اس میں مردانہ کی تعریف و توصیف سادہ بیانی ہے۔ کی جاتی ہے۔ کہیں کہیں اس کی وساطت سے پہلی گزری ہوئے رشتہ دار مردوں کو مخاطب کیا جاتا ہے۔ (اگرچہ اس قسم کی باتیں چھوٹے بچوں کی رو سے نہیں ہکتے۔ محض جذباتی لہجہ ہے۔)

آخون، ملا مقصود، عبدالرحیم، محمد جی، عبدالوہاب، عبدالعلی، صاحبزادہ غلام قادر، حسیب گل میاں کا کا خیل، توکل، میرا، نوروز اور تورسم وغیرہ اور موجودہ شعرا میں عبدالواحد ٹھیکیدار اور راحت اخون، محمد فیاض، میاں غلام صدیق، عبدالاکبر خان، محمد نواز طائر، برہان الدین کا کا خیل، فدا مطہر وغیرہ جیسے اور بھی بہت سے شعرا ہیں۔ مذکورہ بالا شاعروں میں دیر، ہاجوڑ، سوات، ایجنسیوں، ڈیرہ، بنوں، کوہاٹ، پشاور، مردان، ہزارہ، کوئٹہ، قندھار، جلال آباد اور کابل کے شاعر یکساں شامل ہیں۔

لوبہ یا لیبہ: لوبہ اور نیمکنی ساخت اور ترکیب میں ملتی جلتی سی ہیں۔ لوبہ کی بندش مستزاد جیسی ہوتی ہے۔ لوبہ کے بند کو کڑئی کہتے ہیں، البتہ لوبہ کی یہ حقیقت نیمکنی سے مختلف ہے کہ لوبہ میں عموماً عاشق و معشوق کا آپس میں سوال و جواب ہوا کرتا ہے۔ پہلے بند میں عاشق کی طرف سے اظہار عشق و محبت اور درخواست، دوسرے میں معشوقہ کی طرف سے انکار، دھمکی اور ڈراوا ہوتا ہے۔ تیسرے بند میں عاشق پھر اپنی جان نثاری، وفاداری اور فداکاری کا اظہار کرتا ہے۔ بالآخر چوتھے یا پانچویں بند میں معشوقہ راضی ہو جاتی ہے۔ شاید اسی کار و بار عشق و معاشقہ کے باعث اسے لوبہ یعنی کھیل [عربی: لعبہ] کہتے ہیں۔

نیمکنی: یہ چار بیتہ سے ملتی جلتی سی ایک صنف ہے، اس میں بھی لوبہ کی طرح عموماً عشقیہ جذبات و تاثرات کا اظہار ہوتا ہے، مگر یہ چار بیتہ کی طرح طویل نہیں ہوتی۔ کہیں یہ ٹپوں سے بنائی جاتی ہے اور کہیں الگ طرز میں کسی جاتی ہے۔ اس میں ”سر“ (ابتدا) یعنی پہلے شعر کا پہلا مصرع بڑا اور دوسرا چھوٹا ہوتا ہے۔ غالباً مصرع

شاعروں اور عالموں فاضلوں کی کمی نہیں رہی ہوگی۔

اس عرصے کی نمایاں شخصیتیں دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی کے امیر کروڑ سوری [رک بان]، تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی کے ابو محمد ہاشم سروانی، چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی کے بیٹ بابا، شیخ اسمعیل سزنی اور شیخ رضی لودی، پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی کے خرشبون، شیخ اسعد سوری اور شیخ عیسیٰ مشوانژی، چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی کے شکارندوئے، شیخ تایمی، سلیمان ماکو، ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی کے بابا هوتک، شیخ متی، حضرت شیخ بختیار کاک، احمد بن سعید لودی، آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی کے شیخ ملکیارغرشین، شیخ ملی یوسف زئی، شیخ کٹہ متیزی، اکبر زمینداوری نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی کے سلطان بھلول لودی، خلیل خان نیازی، شیخ محمد صالح، بی بی رابعہ قندھاری، دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی کے پیر روشن (بایزید انصاری [رک بان])، خواجو ملیزی (مؤرخ تاریخ خان کجو) بی بی زرغونہ خاتون دختر ملا دین محمد کاکڑ شیخ تیمن، شیخ بستان بڑیچ، زرغون خان، دوست محمد کاکڑ، شیخ ارزانی، اخون چالاک خٹک مولانا عبدالوہاب (اخون پنجو بابا)، نعمت اللہ ہروی اور اللہ یار الکوزی ہیں۔

مذکورہ بالا افراد میں بایزید انصاری زیاد نمایاں اور اہم شخصیت کے مالک ہو گزرے ہیں۔ ب کانی گرام (گرم) (وزیرستان) میں قبیلہ ارمڑ کے عبداللہ کے بیٹے بایزید انصاری (المعروف بہ میان روشن و پیر روشن) طبقہ روشنیوں کے بانی، اپنے وقت کے بڑے صوفی اور پیر تھے۔ انھوں نے تصوف اور طریقت مع

روٹی میں)۔ عموماً عورتیں مردے کی چارپائی کے اوپر گزرتی تھیں یا الگ ایک دائرے میں بکھڑی ہو جاتی ہیں، ایک اُن میں آگوا بن کے پانڈے شروع کرتی ہے، جس کے جملے ایک خاص لہجے میں ادا کرتی ہے اور یونہی ساندوں کے جملے ختم ہوتے ہیں، وہ خود اور باقی تمام عورتیں اونچی آواز سے روتی ہیں اور دو تین بار ہو ہو کر کے رو لینے کے فوراً بعد پھر ساندے شروع ہو جاتے ہیں۔ اور جب تک مردے کو کفن کے لیے لے جایا نہیں جاتا اسی طرح ٹھہر ٹھہر کر ساندے کہے جاتے ہیں۔ بعض قبائل میں روتے وقت سینہ، منہ اور سر بھی پٹا جاتا ہے اور ایک ساتھ ہاے کرتی ہیں۔ اگر رونے یا آہ و گریہ کی آواز ساتھ شامل نہ ہو تو ساندے دور سے بالکل گیت معلوم ہوتے ہیں۔ اس کام کے لیے ماہر عورتیں ہوتی ہیں۔ کیونکہ ہر عورت ایسی روانی اور خوش آوازی سے ساندے نہیں کہہ سکتی۔

کتابی ادب : اس میں شک نہیں کہ محمد هوتک : پٹہ خزانہ (گنج مخفی)، ۱۱۴۱ھ / ۱۷۲۸ء کی فراہم کردہ معلومات سے پہلے تاریخ ہشتوا ادب کا آغاز بمشکل تمام دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی تک پہنچتا تھا، لیکن اس میں بیا خزانے کے ظاہر ہو جانے سے تاریکی کے کئی پردے ہٹ گئے، اب ہشتو ادب کی تاریخ ۱۱۴۹ھ / ۱۷۳۶ء سے شروع ہوتی ہے، یعنی اس کا پہلا دور دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی سے دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی تک پہنچا ہوا ہے، لیکن آٹھ سو سال کے اس طویل دور کے جملے چونکہ معلومات کا سارا ذریعہ لے دے کر ہٹ چکے ہیں، لہذا یہ معلومات بہت کم ہیں، لیکن زیادہ تفصیل میں جانا مشکل ہے، لہذا یہاں بھی

غرض کہ پہلے دور کے ہشتو ادب میں موضوع سخن کے لحاظ سے حمد و مناجات، نعت و منقبت، دینیات و اخلاقیات، تعریف، سلوک، حماست و سیاست، حسن و عشق، اور صنف سخن کے لحاظ سے قطعہ، مثنوی، غزل، قصیدہ، اور مرثیہ آچکا تھا۔ ساتھ ہی چوتھی و پانچویں صدی ہجری سے فارسی اور عربی الفاظ، اصطلاحات، بندشیں اور ترکیبیں وغیرہ بھی شامل ہو گئی تھیں، ترجمے، تصنیفات، تالیفات، دیوان، تذکرے، تاریخ اور دہیات میں بھی کئی کئی کتابیں لکھی گئی تھیں۔ یہاں نثر و نظم دونوں میں ان چند کتابوں کا نام دیا جا رہا ہے جن کا علم بعض تحریروں سے ہو سکا، چنانچہ دسویں صدی ہجری تک کی لکھی ہوئی کتابیں حسب ذیل ہیں:

نظم : ابو محمد ہاشم : رسالہ ورسہ؛ شیخ بستان بڑیچ : بستان الاولیا؛ شیخ متی : دلدائے مینہ؛ بابڑ خاں : غور غشت نامہ۔ نثر : محمد بن علی : تاریخ سوری؛ سلیمان ماکو : تذکرۃ الاولیا؛ شیخ کشہ متیزی : لرغونی ہشتانہ؛ خان کجرو : تواریخ افغانہ؛ شیخ ملی : دفتر شیخ ملی؛ خان جہان لودی : مرآۃ الافغانہ؛ اللہ یار الکوزی : تحفۃ صالح؛ بایزید انصاری : خیرالبیان۔

ان کتابوں کے اقتباسات کو دیکھ کر یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس دور کی نظم و نثر دونوں ہی اچھی، صاف اور عالمانہ طرز کی ہیں، بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے جیسے ان پر ارتقا کی صدیاں گزر چکی ہوں۔

ان کے علاوہ چند دواوین بھی ہیں، جیسے دیوان ارزانی، دیوان علی محمد مخلص، دیوان ہشتونوں میں فطرۃ عمر و سخن کا ذوق و شوق، علم اور استعداد ذہنی بہت ہے۔ یعنی ان کے کمال انہیں اس کمال سے خوب نوازا گیا، لیکن

کئی کتابیں لکھی ہیں، جن میں سب سے اہم اور مشہور کتاب خیرالبیان ہے جو ایک ساتھ علی الترتیب چار زبانوں، یعنی عربی، فارسی، ہندوستانی اور ہشتو میں لکھی گئی ہے۔ اس میں انہوں نے یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ ہشتو رسم خط میں خصوصی حروف تہجی انہوں نے وضع کر کے اس کتاب میں بیان کر دیے ہیں تا کہ لوگ انہیں سیکھ کر خیرالبیان کی ہشتو عبارت باسانی صحیح تلفظ کے ساتھ پڑھ سکیں۔ اس کے علاوہ ان کی اور بھی کئی کتابیں پائی گئی ہیں جیسے مقصود المومنین اور صراط التوحید وغیرہ، مگر وہ عربی میں ہیں۔

پہلے دور کے ادب کا عمومی جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسری صدی ہجری کے اخیر کروڑ کے عہد کی ہشتو میں عربی اور فارسی کا اثر و نفوذ زیادہ نہیں ہوا تھا، اس کے کلام میں ہشتو زیادہ تر اپنے قدیمی رنگ میں نظر آتی ہے، بلکہ چوتھی صدی ہجری کے شیخ اسعد سوری کے المیہ قصیدے اور چھٹی صدی کے شکارندوئے کے مدحیہ قصیدے کی زبان بھی بہت حد تک عربی فارسی الفاظ سے معرا ہے۔ حالانکہ ان کے درمیانی عرصے کے دیگر شعرا کے کلام میں معاملہ اس کے برعکس پایا جاتا ہے۔ بظاہر اس کا سبب یہ ہے کہ جن لوگوں نے علوم و فنون باقاعدہ عربی و فارسی میں پڑھے تھے ان کی زبان قدرۃً بدل گئی تھی اور جنہوں نے عربی علوم مروجہ سے اکتساب نہیں کیا ان کی زبان بچی رہی۔ مگر چھٹی صدی ہجری میں جب عربی فارسی کی تعلیم عام ہو گئی تو اس کے بعد ہشتو زبان یکسر بدل گئی۔ اس امر کی تائید عوامی ادب سے بھی ہوتی ہے۔ جو بلی ادب پر علم و ناخواندہ ہشتون عوام سے منسوب ہے وہ آج بھی ایک حد تک عربی الفاظ سے خالی ملتا ہے۔

ملا اصغر، پڑا بیٹا عبدالکریم (عرف کریم داد) پوتا عبدالعلیم (رحیم داد) پربوتا مصطفیٰ محمد او شاگردوں میں عمر خان، میر خان، شیر محمد عبدالرحیم اور احمد وغیرہ کئی ہشتوں تک عالم اور شاعر گزرے ہیں۔

ملا الف هوتک: علاقہ قلات میں کسو جگہ گزرا ہے، اس کا ادبی کارنامہ (۱۰۱۹ھ/۱۶۱۰ء) بحر خفیف کی ہشتو مثنوی میں، دینی اور اخلاقی تعلیم کی دو کتابیں بحر الایمان اور نصیحت نامہ ہیں۔

آرزانی: پیر روشن کا ہم خیال ساتھی، صوفی شاعر، بقول اخوند درویش، ایک تیز فہم اور فصیح شاعر جو عربی، فارسی، ہندی اور ہشتو میں شعر کہتے تھا۔ دیوان کے علاوہ ایک کتاب چار رسال (= چار زبان) بھی لکھی ہے۔

علی محمد مخلص: پیر روشن کا مرید اور خلیفہ، بقول اخوند درویش، آرزانی کا بھائی تھا۔ دیوان مخلص (قلمی) میں بجائے عالم مجاز کے عام غزلوں اور نظموں کے علم تصوف اور علم طریقت کی شرح و تعریف ہے یا عشق حقیقی۔

مرزا خان انصاری: پیر روشن کا مرید ملا آرزانی و مخلص کا ہم پایہ، دولت اللہ کا استاد اونچے ہائے کا صوفی منش شاعر تھا، جس کا کلام اپنے دوسرے ہم عصر عالموں اور شاعروں کے مقابلے میں زیادہ صاف اور شستہ ہے اور اس میں عشق حقیقی کا رنگ غالب ہے۔ ۱۰۴۰ھ/۱۶۳۰ء میں شاہ جہاں بادشاہ کی طرف سے دکن کی ایک جنگ میں کام آیا۔

دولت اللہ لوانڑی (نوحانی) ۱۰۶۶ھ/۱۶۵۵ء مرزا خان انصاری کی وساطت سے بایزید انصاری کا مرید تھا۔ مجموعہ کلام میں اکثر اصنافِ سخن پائی جاتی ہیں جیسے قطعہ، رباعی، غزل او

ہوتا ہے کہ پہلے دہر کا یہ طویل عرصہ یا تو بے انتہا سیاسی ہستی، بے اطمینانی اور کشمکش میں گزرا ہے۔ ایسے پر آشوب اور پر انقلاب زمانے میں خود قوم کو سکون و آرام میسر نہیں آیا ہو گا، نہ دلجمعی اور آسودگی خاطر انہیں نصیب ہوئی ہو گی کہ ان باتوں کی جانب خاصی توجہ مبذول کرتے۔ حالانکہ تذکرہ نگاروں اور مؤرخوں نے یہ بات زور دے کر لکھی ہے کہ ہشتوں سلاطین اپنے اپنے عہد کے ہشتوں اہل قلم اور اہل علم و کمال کی پرورش اور سرپرستی کرتے رہے ہیں، مگر یہ بھی دیکھنا ہے کہ خود ہشتوں حاکموں کی زندگی، کب خاطر خواہ عرصے تک کہیں امن و سکون سے گزری ہے! بہر کیف پہلے دور کے متعلق اس سے زیادہ معلومات ابھی تک دستیاب نہیں ہوئی ہیں۔

دوسرا دور: (۱۰۰۰ھ/۱۶۰۰ء سے ۱۲۰۰ھ/۱۸۰۰ء تک)۔

یہ دور پہلے کے مقابلے میں زیادہ شاندار گزرا ہے، کیونکہ کم و بیش دو سو سال کے اس عرصے میں ہشتو ادب میں نمایاں ترقی نظر آتی ہے۔ یہ دور اخوند درویش (رکے بان) پسر اخوند گدائی (۱۰۹۴ھ/۱۶۸۳ء تا ۱۱۰۸ھ/۱۶۹۸ء) سے شروع ہوتا ہے ان کے آبا و اجداد، ننگرہار سے علاقہ ہوسف زئی کے ملہڑی قبائل میں آ کر مقیم ہوئے تھے۔ اخوند ہوسف حضرت سید علی ترمذی (پیر بابا) کے مرید و مآذون، عالم دین اور متشرع بزرگ تھے۔ جو کا بیشتر حصہ وعظ و تبلیغ میں گزرا۔ شریعت و طریقت اور فقہ و حدیث میں درسی طرز پر فارسی اور پنجابی و ہندی قسم کی ہشتو نثر میں کئی کتابیں لکھی ہیں جن میں مغز اللہ الاسلام، تذکرۃ الابرار و الاشرار، کتاب الہدایہ، زیادہ مشہور ہیں۔ مغز اللہ میں شریعت کی تفصیلی تاریخ اور کچھ نسب نامے بھی دیئے گئے ہیں۔ اخوند درویش کے بعد ان کا بھائی

قصیدہ وغیرہ۔

واصل : خوشحال خان خٹک کا معاصر، دولت اللہ وغیرہ کا ہم مسلک، صاحب دیوان شاعر گزرا ہے۔

امیر : بڑا ضخیم دیوان مرتب کیا اور ۱۶۱۳ء / ۱۰۲۳ھ میں ایک مثنوی علم تجوید میں لکھی ہے۔

اخون قاسم پاپین خیل : ہشتو نثر میں فوائد شریعت کے نام سے شرعی مسائل کی ایک کتاب کا مصنف ۱۶۶۱ء / ۱۰۷۱ھ تک زندہ رہا۔ مذکورہ کتاب کی ہشتو نثر بالکل اخوند درویش کی طرز پر ہے، مگر مقابلہ صاف۔

بابوجان لغمانی : ۱۶۶۳ء / ۱۰۷۳ھ، اچھا عالم و شاعر تھا۔ ایک دیوان، دعاے سریانی کا منظوم ہشتو ترجمہ اور ایک کتاب دینی مسائل کی چھوڑی ہے۔ نظم و نثر دونوں خیر البیان اور مخزن الآسلاف کی طرز پر ہیں۔

خوشحال خان خٹک : (۱۶۱۳ء / ۱۰۲۳ھ تا ۱۶۸۸ء / ۱۱۰۰ھ)، خوشحال خان یوں تو صرف ایک شاعر کا نام ہے، لیکن ہشتو ادب میں تنہا خوشحال ایک پورے دور اور ایک مکتب فکر کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس ایک ہستی میں بہت سی صفات جمع کر رکھی تھیں۔ وہ ایک مدبر سردار، تجربہ کار جرنیل، جری سپاہی و تیغ زن، نشانہ باز شکاری اور نڈر شاہسوار تھا، اور ساتھ ہی ایک عالم فاضل نازک خیال شاعر، باریک بین نقاد و مبصر، مشفق ناصح، مہمان نواز، غریب پرور، ہمدرد، غیرتمند اور ننگ و ناموس کا محافظ بھی تھا۔ وہ ایک وقت صاحب سیف بھی تھا اور صاحب قلم بھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے کلام میں کمال جامعیت، بڑا تنوع اور بلا کا زور ہے۔ اس کی شاعری میں ہر موضوع پر ہر صنف سخن کے والہ نمونے پائے جاتے ہیں،

مثلاً غزلوں، رباعیوں اور قصیدوں کے علاوہ فرد نے لے کر طویل ترکیب بند اور ترجیع بند بھی موجود ہیں۔ اس نے بھاری دیوان کے علاوہ چھ سات کتابیں نظم و نثر میں اور بھی لکھی ہیں۔ ان میں سے دستارنامہ ہشتو نثر میں ہے اور دوسری کتابیں باز نامہ، فراق نامہ، سوات نامہ، فضل نامہ، اخلاق نامہ، اور طب میں صحت البدن منظوم ہیں۔

خوشحال خان نے ہشتو انشا و املا دونوں میں بڑی اصلاح کی ہے۔ ہشتو نثر کو بھی مقابلہ بہت سادہ، روان اور سلیس بنایا۔ ہشتو نظم کو بھی اپنے پشوروں اور ہم عصروں کے مقابلے میں ہر قسم کے صنائع و بدائع سے مالا مال کیا۔ بھر مفہوم کے لحاظ سے سیاست و حماس، دہنات اور اخلاقیات، جنسیات، نفسیات، فلسفہ و تصوف، طنز و مزاح، تقریض و تنقید، ہجو و مدح، تاریخ گوئی، عشق مجازی و عشق حقیقی، غرض کہ کوئی نفسی مضمون ایسا نہیں جس میں بہت کچھ اور کئی کئی طریقے سے نہ کہا ہو۔ علامہ اقبال نے بھی خوشحال خان کی تعریف کی ہے۔ پانچ چھ ہشتوں تک خوشحال خان کی اولاد و احفاد میں بڑے نامی گرامی عالم، شاعر، مترجم اور مؤلف و مصنف گزرے ہیں جن کا مختصر ذکر آگے اپنے اپنے موقع پر آئے گا۔

اشرف خان ہجری : (۱۶۳۴ء / ۱۰۴۴ھ تا ۱۶۹۳ء / ۱۱۰۵ھ)، خوشحال خان خٹک کا سب سے بڑا بیٹا، اچھا عالم فاضل اور شاعر تھا۔ ادبی آثار میں ایک دیوان چھوڑا ہے۔

عبدالقادر خان خٹک : (۱۶۶۵ء / ۱۰۷۵ھ) بلند پایہ عالم، ادیب اور شاعر۔ حدیث خٹک کے نام سے ایک دیوان کے علاوہ گلدستہ ہشتو ترجمہ گلستان سعدی، منظوم ترجمہ یوسف و زلیخا، چہل حدیث کا ہشتو منظوم ترجمہ آدم و حوا، (مشہور و سادہ منظوم) اور قصیدہ ہشتو

زبان زد ہیں۔

عبدالحمید مہمند: (۱۰۷۵/۱۶۶۴ء تا ۱۱۴۵/۱۷۳۲ء)، تخلص حمید، رحمن بابا کے بعد حمید لوگوں میں زیادہ مشہور ہے۔ نازک خیالی میں ”موشکاف“ کہلایا۔ اس لیے مجموعہ کلام یا دیوان در و سر جان کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ کلام بہت پختہ ہے اور زیادہ تر مجازی حسن و عشق کی غزلوں پر مشتمل ہے۔ دیوان کے علاوہ قصہ شاہ و گدا اور نیرنگ عشق کے نام سے دو کتابیں اور بھی لکھی ہیں۔ یہ دونوں ہشتو مثنویاں، فارسی مثنوی شاہ و گدا (ہلالی) اور نیرنگ عشق (مولانا غنیمت) کا ہشتو منظوم ترجمہ ہے۔

محمد افضل خان خشک: (۱۰۷۵/۱۶۶۴ء تا ۱۱۸۳/۱۷۷۱ء)، اشرف خان ہجری کا بیٹا اور خوشحال خان خشک کا پوتا، اپنے دور میں سب سے بڑا اور اچھا نثر نگار، ادیب اور عالم تھا۔ اس نے ہشتو میں تاریخ مرصع کے نام سے ایک ضخیم تاریخ لکھی ہے۔ علم خانہ دانش کے نام سے انوار سہیلی کا ترجمہ اور اعثم کوفی کی تاریخ کا ترجمہ کیا ہے۔ شعر بھی کہے ہیں، لیکن دیوان کہیں نہیں ملتا۔

معز اللہ مہمند: (۱۰۸۵/۱۶۷۴ء تا ۱۱۷۰/۱۷۵۹ء)، کوئلہ محسن خان (پشاور) کے ملک عبداللہ کا بیٹا تھا۔ دیوان تین زبانوں میں کلام پر مشتمل ہے، ہشتو، فارسی اور اردو۔ اردو ولی دکنی کی سی ہے۔ فارسی کلام بمقابلہ ہشتو زیادہ زور دار ہے۔

کاسکار خان خشک: (۱۰۸۰ء تا ۱۱۷۰ء)، اشرف خان ہجری کا پوتا، اچھے ہائے کا شاعر گزرا ہے۔ دیوان چھپ چکا ہے جس میں مختلف اصناف سخن پائی جاتی ہیں۔

آلوز ہیں۔

صدر خان خشک: خوشحال خان کا بیٹا، چھوٹی عمر کی مثنوی میں ہشتو ادب کے تین مشہور روایاتی السانے لکھے ہیں: (۱) آدم خان درخانی؛ (۲) ذلے شہنی اور (۳) نظامی کے خسرو و شیریں کا منظوم ہشتو ترجمہ۔

سکندر خان: خوشحال خان کا بیٹا، علاوہ دیوان کے ایک منظوم کتاب بنام سہر و مشتری بھی لکھی ہے۔

گوہر خان: خوشحال خان کا بیٹا، ایک دیوان چھوڑا ہے۔

بہرام خان: خوشحال خان کا بیٹا، اچھا شاعر تھا۔

بی بی حلیمہ: خوشحال خان کی بیٹی، چند اشعار کے سوا اور کوئی ادبی آثار دستیاب نہیں، لیکن اشعار سے پتا چلتا ہے کہ کلام بڑا پختہ ہے اور عشق حقیقی کے رنگ میں ڈوبا ہوا ہے۔

خواجہ محمد ہنگش: خوشحال خان کا معاصر، اچھے ہائے کا شاعر گزرا ہے۔ اس کا دیوان جو اب تک ناپید تھا ہشتو اکیڈمی (پشاور یونیورسٹی) نے ابھی ابھی شائع کیا ہے۔

رحمن بابا (عبدالرحمن مہمند غوریا خیل: ۱۰۴۳/۱۶۳۲ء تا ۱۱۱۸/۱۷۰۶ء)، والد کا نام عبدالستار تھا۔ نواح پشاور کا ایک مشہور صوفی شاعر، ایک عارف باللہ، ہمدرد و مشفق بزرگ، جس کی شخصیت ہر دل عزیز، کلام عام فہم، سادہ و شیریں، اور بے حد مقبول خاص و عام ہے۔ ہشتو کے ہشتون رحمن بابا کو بڑی عقیدت و محبت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ ہشتون خواتین تک ہشتون کے دیوان کو متبرک جان کر جزدانوں میں لٹا کر دیکھتے ہیں۔ لوگ دیوان سے فال نکالتے ہیں۔ ہشتو کے ہشتو سے ہشتو بطور ضرب المثل

موضوعات و مضامین داخل ہو گئے، رجزیہ و وزیہ، ہزمیہ و طریہ، منظر کشی و لطرت نگاری، تصوف، معرفت، جذب، سلوک، شریعت اور طریقت کے سلسلے میں بہت سی عربی اور فارسی اصطلاحات و الفاظ کا ذخیرہ شامل ہو گیا۔ دوسری تحریک، ہشتونوں اور شاہانِ وقت کی مخالفتوں اور چہقلشوں کے سبب سے ہوئی، کیونکہ پیر روشن کئی سال مسلسل، شہنشاہ اکبر کے خلاف نبرد آزما رہے۔ خوشحال خان، اورنگ زیب سے ہر سر ہیکار رہے اور اخوند درویزہ، اختلاف عقائد کی بنا پر پیر روشن کی مخالفت میں سرگرم رہے۔ اس طرح ان مذہبی اور سیاسی رہنماؤں کو خوب دل کھول کر لکھنے کی تحریک ہوئی۔ ہر ایک نے اپنے اپنے افکار و نظریات کی تبلیغ میں سعی بلیغ سے کام لیا۔ پھر ان کے ساتھ ساتھ مولانا عبدالوہابؒ اور اخون سلاک جیسے کئی دیگر پیشواؤں اور ان کی اولاد، متبعین، مریدین اور تلامذہ نے بھی اپنے اپنے حالات کے مطابق بہت سی چھوٹی موٹی کتابیں لکھیں۔ اس طرح ہشتو نظم کے ساتھ ساتھ ہشتو نثر نے بھی کافی ترقی کر لی۔

تیسرا دور : (۱۲۰۰ھ/۱۸۰۰ء سے ۱۳۰۰ھ/۱۹۰۰ء تک)۔

یہ تیسرا دور جو ایک صدی کے لگ بھگ قرار پاتا ہے، احمد شاہ ابدالی (۱۱۳۵ تا ۱۱۸۶ھ) سے شروع ہوتا ہے۔ احمد شاہ درانی، سدوزئی خود شاعر تھا (کیونکہ تقریباً تین ہزار ہشتو اور فارسی اشعار پر مشتمل ایک دیوان بطور اس کی یادگار کے چلا آ رہا ہے)، اس لیے یقیناً علمِ دہشت اور علما و شعرا کا قدردان بھی رہا ہو گا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا تیمور شاہ بھی، جو اپنے باپ کی جانشین ہوا، اپنے باپ کی طرح شاعر نکلا۔ حضرت مسال عنبرؒ (پسنگنی، پشاور)

علی خان : (۱۱۸۰ء)، ہشنغر (= ہشت نگر، چارسدہ) کا ایک مشہور و معروف عالم فاضل شاعر جس کے کلام میں سادہ سے سادہ اور مشکل سے مشکل بندشوں اور ترکیبوں کے نمونے موجود ہیں۔ نزاکت تخیل کے ساتھ ساتھ عربی فارسی اصطلاحات بھی زیادہ پائی جاتی ہیں۔ دیوان زیادہ ضخیم نہیں۔

کاظم خان شیدا : (۱۱۳۵ تا ۱۱۹۳ھ)، افضل خان خٹک کا بیٹا، سرے اکوڑہ خٹک میں پیدا ہوا، مگر لڑکپن ہی میں بڑے بھائی کے ڈر سے وطن عزیز کو ہمیشہ کے لیے چھوڑ کر کشمیر، پھر وہاں سے سرہند ہوتا ہوا رام پور جا بسا۔ ساری عمر وہاں گزاری اور وہیں فوت ہوا۔ ادبی آثار میں صرف دیوان باقی رہا ہے۔ فاضل شہیر امیر مینائی نے اپنے تذکرے انتخاب یادگار (۱۸۷۳ء) جلد دوم میں اور حافظ احمد علی شوق نے اپنے تذکرے کاملان رامپور میں کاظم خان کی شخصیت اور اس کے ہشتو اور فارسی کلام کی بڑی تعریف کی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مضمون آفرینی، لطافت بیان اور ندرت تخیل میں پیدل اور صائب کا ہم سر تھا۔

ان کے علاوہ حضرت شیخ محمد قاسمؒ، ملا نور محمدؒ، مولانا احمد شاہ، پیر سباق، محمد یوسف (رحمن بابا کے استاد)، مبین، اللہ داد، میان داد اور مصری خان گگیانی وغیرہ کئی نام اور بھی تذکروں میں پائے جاتے ہیں، جنہوں نے علاوہ شعر و سخن کے کچھ تاریخ کی کتابیں بھی لکھی ہیں، جو اب نایاب ہیں۔

دوسرے دور پر عمومی ڈالنے سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ دینی علوم و فنون کی درس تدریس عام ہو جانے کے باعث، ہشتو ادب میں عربی اور فارسی کا دخل و تصرف بہت زیادہ ہو گیا۔ شعر میں حمد و ثناء، مناجات و منقبت، مدحیہ قصائد اور حسن و عشق کے علاوہ بہت سے دوسرے

اور فارسی میں اشعار ہیں، زیادہ تر غزلیں ہیں، آخر میں چار زبانوں میں ایک مختصر لغت بھی دی ہے۔

نواب حافظ رحمت خان: پسر شاہ عالم خاں بڑیچ، (م ۱۸۸۸ھ)، احمد شاہ ابدالی کا معاصر، حاکم روہیلکھنڈ، اعلیٰ پائے کا ادیب اور شاعر تھا۔ ادبی آثار میں ایک دیوان، تواریخ حافظ رحمت خانی، خلاصۃ الانساب اور ریاض المعجب (ایک لغت) یادگار ہیں۔ اس کے بیٹے اللہ یار خان نے ۱۲۳۸ھ میں عجائب اللغات کے نام سے ایک پشتو لغت لکھی ہے، جس کے پہلے نصف میر پشتو زبان کی قواعد ہے۔ دوسرا بیٹا، نواب مستجاب خاں بھی عربی، فارسی، اردو اور پشتو کا اچھا عالم تھا، جس نے نثر میں گلستان رحمت کے نام سے اپنے خاندان اور ہند میں رہنے والے دیگر پشتونوں کی ایک تاریخ لکھی ہے۔ سعادت یار، پسر محمد یار، پسر حافظ رحمت خان نے بھی گل رحمت کے نام سے، تاریخ قبیلہ بڑیچ، ہندوستانی پشتونوں کے حالات میں لکھی ہے، نیاز احمد ہوش، حافظ رحمت خان کے پرپوتوں میں گزرا ہے اور اس نے بھی روہیلکھنڈ کی تاریخ لکھی ہے۔ یہ تمام کتابیں کتاب خانہ موزہ برطانیہ، لندن میں موجود ہیں۔ نواب علی محمد خان، حافظ رحمت خان کا معاصر شاعر تھا۔ اسیر محمد انصاری (۱۲۰۰ھ): کلکتے میں رہتا تھا، ۱۲۳۸ھ میں اس نے گلستان سعدی کے پشتو ترجمہ کیا۔

حافظ السہوری: (۱۲۰۰ھ)، موضع الہوری (سوات) کا باشندہ، بڑا عالم اور شاعر گزرا ہے۔ دیوان حافظ الہوری کے نام سے مجموعہ کلام چھپ چکا ہے۔ کلام میں عربی اور فارسی الفاظ و اصطلاحات بہت زیادہ ہیں۔

عبدالعظیم رائڑی زئی، حضرت عبید اللہ میاں گل خوشحال شہید، نواز خٹک، بیدل، مرزا حنان

شاہ ابدالی کے ہم عصر، مشہور عالم اور روحانی شاعر ہونے کے علاوہ بلند پایہ اہل قلم بھی تھے۔ پشتونوں کا مظلوم نسب نامہ ان کے ادبی آثار میں ہے، جس کا نمونہ حیات خان نے اپنی تاریخ حیات افغانی میں درج کیا ہے۔ ان کی دوسری کتاب توضیح المعانی ہے۔ ان کے صاحبزادے میاں محمدی، دوسرے صاحبزادے عبید اللہ میاں (جنہوں نے عبرت نامہ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے) اور مرید مسعود گل بھی اچھے عالم اور شاعر گزرے ہیں۔ ان سب کے دیوان بھی موجود ہیں۔ مسعود گل کی لکھی ہوئی دو مثنویاں بھی کتاب خانہ موزہ برطانیہ میں محفوظ ہیں، ایک میں اپنے مرشد کی منقبت اور ان کے حسب نسب اور دوسری میں احمد شاہ ابدالی کی جنگوں کا ذکر ہے۔

ملا عبدالرشید پسر سلطان حسین: اس نے ۱۱۶۹ھ میں ایک مظلوم کتاب رشید البیان لکھی، جس میں اسلامی عقائد اور ضروری ضروری شرعی احکام درج ہیں۔ یہ کتاب اب بھی نورنامہ اور شمائل نامہ (پشتو) کے ساتھ پشتون خواتین کو لازماً پڑھائی جاتی ہے۔ ایسے ہی پسر محمد کاکڑ اور رحمت داوی قندھاری ہیں۔

آخون گدا: معاصر احمد شاہ ابدالی، اس نے نفع المسلمین کے نام سے ایک کتاب نظم کی ہے۔ ان کا دیوان بھی تھا، لیکن اب نہیں ملتا۔

سعادت خان: بہار (ہند) کی پیدائش، بیشتر عمر ننگرہار میں گزاری۔ ۱۱۵۰ھ میں کچھ سعادت کے نام سے مظلوم کتاب لکھی ہے جس میں کچھ دینی مسائل اور کچھ علم طب پر بحث پائی ہیں۔

اسم علی افریدی (۱۱۸۳ھ): اس نے کچھ دینی مسائل اور کچھ علم طب پر بحث پائی ہیں۔

میر عالم خان، عبدالرحیم (امان کوٹ، مردان)، جس نے پنج گوہر اور ہفت ہیکل لکھی ہے۔ خان زمان (نئے فقہ کی مشہور کتاب خلاصہ کیدانی کا پشتو میں منظوم ترجمہ کیا ہے)۔ دوستم، ارباب عبدالرحیم خلیل اور تخلص ارباب وغیرہ سب اسی دور کے شاعر اور اہل قلم گزرے ہیں۔ اختصار کی خاطر بہت سے وہ نام چھوڑ دیے گئے جو صرف شاعر گزرے ہیں اور ان کا تھوڑا بہت کلام کسی نے اپنے مجموعے میں دے رکھا ہے۔

علمی ترقی کے لحاظ سے اس صدی کا دور کا پہلے گزشتہ دو سو سال کے دور سے بھاری رہتا ہے، کیونکہ اس تیسرے دور میں مذکورہ بالا افراد سے کہیں زیادہ اہل قلم پاک و ہند اور افغانستان میں گزرے ہیں، جن کے ہاتھوں پشتو ادب کو ترقی نصیب ہوئی ہے، حالانکہ زیر نظر دور میں شاہان و حاکمان وقت کی جانب سے کوئی خاص حمایت و سرپرستی بھی نہیں ہوئی؛ مگر معلوم ہوتا ہے کہ ملک و ملت میں علمی ترقی کا طبعی رجحان بہت زیادہ رہا۔ اس دور کی لکھی ہوئی کتابوں میں بلحاظ موضوع و نفس مضمون، دینیات اور اخلاقیات کا غلبہ نظر آتا ہے، دوسرے نمبر پر تواریخ و سیر اور تذکرے ہیں، اس کے بعد اور مختلف عنوانات ہیں، لیکن بہت کم۔ پشتو نظم پر عربی اور فارسی کا رنگ بہت غالب معلوم ہوتا ہے۔ نثر دوسرے دور کے مقابلے میں کسی قدر اور بھی سدھر گئی ہے اور اس کی عبارت کی پیچیدگی اور اشکال میں ایک حد تک کمی آگئی ہے۔

چوتھا دور (۱۳۰۰ھ/۱۹۰۰ء سے تا عصر حاضر) کا اس دور کے مشاہیر اہل قلم، اہل علم اور اہل ادب میں ہر قسم کی مستیاں نمایاں ہیں، ان میں عوامی ادب کے سرپرست ہیں، جن کا تعلق عوامی ادب کے یغن میں کیا جاتا ہے۔

صدیق اخون زادہ، بابا سید گل، میان نعیم، احمد کلاچوی، محمد رفیق، نجیب، مراد علی صاحبزادہ (جس نے ۱۲۸۲ھ میں پشتو میں تفسیر یسیر لکھی جو متعدد بار طبع ہو چکی ہے)۔ دوست محمد خٹک (۱۲۹۰ھ)، جس نے واعظ کاشفی کی مشہور تفسیر حسینی (فارسی) کا تفسیر بدر منیر کے نام سے پشتو ترجمہ کیا اور نظم میں بحر العلوم اور اخلاق احمدی کے نام سے، دو پشتو مثنویاں لکھیں۔ رسول داد نے چھوٹی بحر کی پشتو مثنوی میں اخلاقیات پر ایک کتاب درالبیان لکھی ہے۔ عبدالکریم کا کڑ نے ۱۲۳۳ھ میں دو منظوم کتابیں عین العلم اور زین العلم کے نام سے لکھیں۔ محمود رفیق نے فارسی، پشتو اور اردو میں کلام کہا ہے اور علم تجوید کے بیان میں ایک پشتو مثنوی جو اردو کا ترجمہ ہے، لکھی ہے۔ ملا فرخ الدین قندھاری نے تعداد الکبائر کے نام سے اخلاق و تصوف کے بارے میں ایک کتاب لکھی ہے۔ ایسے ہی خواجہ رزق اللہ، امام الدین، ملا حسن (چارسدہ، پشاور)، معین الدین (جس نے رومانی افسانہ عذرا واسق کا پشتو میں منظوم ترجمہ کیا ہے)۔ مطیع اللہ، سپینہ خاتون، بی بی گنہ خاتون، سید حسین، معزالدین خٹک (جس نے کئی کتابیں لکھی ہیں، جن میں سے دینیات میں ایک کتاب ربقۃ الاسلام، دوسری علم طب میں دلیل العلیل دستیاب ہوئی ہیں)۔ میان محمد فہیم کا کاخیل، ابراہیم (سوات)، حافظ عبدالکبیر (تہکال، پشاور) نے در مجالس اور معجزات پشتو مثنوی میں لکھی ہیں۔ بیاض، محمد یوسف، حافظ محمد (جس نے مستخلص الحقائق شرح کنزالدقائق لکھی ہے)۔ حافظ دلاور خان، فیض اللہ اخونزادہ (جس نے ذخیرۃ القراء کے نام سے ایک منظوم کتاب علم تجوید میں لکھی)۔ صالح محمد تخلص غریب،

بہر کیف، جب انگریز یہاں پورے طور پر مسلط ہو گئے تو آہستہ آہستہ نئے سرے سے پھر ادھر متوجہ ہوئے، مگر حالات بدل گئے تھے۔ انگریزی دور کے مقتضیات کے زیر اثر یہاں کا طریقہ تعلیم و تعلم بدل گیا۔ ساتھ ہی مغربی تعلیم پھیلنا شروع ہوئی، یوں بوڑھے اور جوان ذہن ان جدید تقاضوں اور نئے ماحول سے متاثر ہوئے اور قوم نے علم و ادب کے نئے میدان میں قدم رکھا اور کچھ نہ کچھ کام کیا۔ چنانچہ انیسویں صدی عیسوی کے اواخر کے مشاہیر عنوان الدین میاں کا کا خیل اور ان کے خاندان کے کئی اور علماء، میاں حسین گل کا کا خیل، غلام محمد خان پوپلزئی جیسے اہل قلم نے نمایاں کردار ادا کیا۔

یسویں صدی کے اوائل میں جب حالات نے ہلکا کھایا، قوم میں آزادی و بیداری کی لہر دوڑی تو اہل قلم زیادہ تندہی سے ادھر متوجہ ہوئے، اب قوم کے نوجوان مغربی علوم و فنون سے بھی بہرہ یاب ہو چکے تھے، از سر نو پشتو زبان کا کاروان ادب ترقی کی منزل کی طرف گامزن ہوا، گویا پشتو ادب کی یہ نشاۃ ثانیہ ہے۔

ادب کے اس دور جدید میں فکر و نظر کے زاویے بدلے ہوئے نظر آتے ہیں۔ علوم جدیدہ سے بہرہ ور شاعر و ادیب، گل و مل اور نغمہ و بلبل کے طلسمات اور کا کل پیچاں کے ظلمات سے نکل کر زندگی کے دیگر حقائق و مقتضیات کو سمجھنے لگے۔ خواب و خیال کی فرضی دنیا سے نکل کر جیتی جاگتی دنیا میں زندگی کی نئی راہوں پر گامزن ہونے لگے، اب ان میں نئے افکار و خیالات نے جنم لینا شروع کیا۔ چنانچہ ماضی و حال کی آمیزش نے پشتو شعر و سخن میں رنگینی و تنوع پیدا کر دیا؛ نثر میں بھی بڑی صفائی، سادگی اور روانی آ گئی۔ پشتو کے فروغ و ترقی، بلکہ نشاۃ ثانیہ میں

یوں تو بڑی طویل ہے، مگر چند بہت مختصر نام گنوا دیے ہیں۔ یہاں اتنی وضاحت اور تفصیل کی ضرورت نہیں کہ عوامی شعرا کی کئی قسمیں ہیں، ان میں کوئی ”غزلچی“ کہلاتے ہیں اور کوئی ”چاریت مار“ یعنی چار بیتہ کہنے والے، اور کوئی مترجم شاعر ہیں، جیسے سید بو علی شاہ، ملا نعمت اللہ، طالب احمد دین اور مولوی احمد وغیرہ، جنہوں نے ملکی و غیر ملکی عشقیہ افسانے، قصے، جنگ نامے، شاہنامہ، الف لیلہ، انوار سہیلی، داستان امیر حمزہ، اور یوسف زلیخا، وغیرہ جیسی کتابیں ترجمہ کی ہیں۔

چوتھے دور کے پہلے تہائی زمانے میں یہاں انگریزی اقتدار کا آغاز تھا، ہر طرف حملے اور یورشیں تھیں، ہر جگہ میدان جدال و قتال گرم تھا، ہنگامہ و فساد تھا، بے چینی اور بدامنی تھی؛ اس لیے وہ پینتیس چالیس سال کا عرصہ کسی قدر جمود کا گزرا ہے۔ البتہ ان دنوں میں چار بیتے اور بدلے بہت کہے گئے۔ اور اس دور کے چار بیتے اکثر سیاسی نوعیت کے ہیں، جن میں انگریزوں کی، یہاں کی اور افغانستان کی لڑائیوں کا مفصل تاریخی حال منضبط ہے۔ ان دنوں یہاں کے باشندے جو کونہ مصیبت میں مبتلا تھے اور وہی اس جمود و تعطل کے دو بڑے اسباب تھے، ایک تو انگریز جن علاقوں پر قبضہ کرتے گئے، انہیں لوٹنے نہ دیا۔ اس ہنگامہ داروگیر میں اگر انہیں ایک دو روز بھی کتاب بھی ہاتھ آ جاتی، ہتیا لیتے۔ اس طرح انہوں نے علاقے سے کافی ذخیرہ ان قلمی آثار جمع کیا۔ بعد میں انتخاب کر کے اپنے خیال کے مطابق مفید مطلب عاری کتابیں یورپ بھجوا دیں۔ ان کے ہاتھ بقیہ بقیہ کر دیں۔ دوسرے یہاں کے باشندے ان کو کشمکش میں ایسا مبتلا و مصروف رکھا کہ ان کو کچھ بھی یاد نہ رہا۔

میں پشتو کی علیحدہ درجہ بندی اور اس کے نصاب کی کتابیں - پشتو اکیڈمی کا قیام، جس میں پشتونوں اور پشتو زبان کی تاریخ اور اس کے ارتقا کی تحقیق کے سلسلے میں کام ہو رہا ہے - پشتو میں ایم۔ اے کی جماعتیں کھل گئیں، اس کے علاوہ پر شمار ادبی انجمنوں کا قیام، پشتو نائپ رائیٹر، پشتو نائپوگرافی، ”پشتو اکیڈمی میں مشترک نائپ رائیٹر مشین کے لیے ایک ایسے کیبورڈ (Key-board) کی ایجاد جس کے ذریعے اردو، پشتو، عربی، فارسی اور سندھی وغیرہ ایک ہی مشین سے چھاپی جا سکیں گی۔ اس میں راقم الحروف نے بھی خدمت کی ہے۔ ایک سہ لسانی پشتو جامع اللغات کا کام، رومن رسم الخط میں پشتو لکھنے (ٹرانس لٹریشن) کے واسطے خصوصی رومن حروف وضع کرنا“ (جو بین الاقوامی مسلمہ حروف کے علاوہ ہیں)۔

ایسے ہی پشتو شعر میں نظم اور آزاد نظم وغیرہ کے نمونے شامل ہو گئے۔ ترجمے، تصنیف اور تالیف کا رنگ بدل گیا۔ اب پشتو میں دینیات اور اخلاقیات کے علاوہ سائنسی، تحقیقاتی اور فنی مضامین شامل ہو گئے ہیں۔ آج کل کتابیں بالکل جدید طرز پر لکھی جانے لگی ہیں۔ ان میں سے اکثر و بیشتر کام آزادی کے حصول، یعنی پاکستان کے قیام کے بعد شروع ہوئے ہیں۔

دور جدید کے مشاہیر کی فہرست بھی بہت طویل ہے، لیکن ان میں دو قسم کی وہ شخصیتیں شامل ہیں جو اس نئے دور کی تعمیر ادب میں بمنزلہ سنگ بنیاد شمار کی جاتی ہیں، اس لیے تینما و تبرکا ان کا ذکر ضروری ہے۔ ان میں سے اکثر اصحاب نے پشتو زبان اور اردو ادب میں ہر جہت سے ہر نوع کی خدمت کی ہے۔ بالفاظ دیگر پشتو ادب کی موجودہ ترقی بیش از بیش انہیں کی رہنمائی ہے۔

اب سر صاحبزادہ عبدالقیوم خان نے غیر معمولی صہ لیا۔ ان کے بارے میں وحدت مغربی پاکستان (One Un) سے پہلے کے آخری گورنر سر اولف کیرو نی کتاب *The Pathans*، ص ۴۶ میں کہتے ہیں: ”... صاحبزادہ عبدالقیوم بڑی محترم اور وقار شخصیت کے سالک تھے، وہ پشاور اور بلی میں اور پھر گول میز کانفرنس کے دوران میں ان میں اپنے تمام ساتھیوں سے بلند رہے۔ وہ بکھنے میں بڑے شاندار تھے ان کا انداز پر وقار، مدوخال واضح، سونچھیں گھنی اور آنکھیں ناہی تھیں۔ ان کی شخصیت قابل احترام تھی، کن ان کے انداز و اطوار بڑے دلکش تھے۔ وسیع النظری اور مستقل مزاجی میں پورے ہندوستان ن گنتی کے لوگ ان کے عہد تھے۔ یہ صاحبزادے تھے جنہوں نے انگریزوں کی حکومت سے مختصر حصے میں اصلاحات کی دو قسطیں وصول کر لیں“۔

صاحبزادہ صاحب کے قائم کئے ہوئے لامیہ کالج (پشاور) کے متعلق کیرو لکھتے ہیں: ”... اسلامیہ کالج کے وجود سے پٹھان قومیت کا جو ساس بیدار ہوا، اسے اس وسیع النظری نے متوازن کر دیا، جو ان جماعتوں میں سکھائی جاتی تھی *The Pathan*، ص ۴۰)۔ اس میں شک نہیں کہ لامیہ کالج نے قوم کے نوجوان طبقے میں بیداری دا کر کے نئی زندگی کی روح بھونکی۔

اس نئے دور میں پشتو ادب میں بہت سی چیزیں شامل ہو گئیں، جیسے سیاست، صحافت، ول، افسانہ، ڈراما (سٹیج کا، ریڈیائی اور محض تائی)، تنقید و تبصرہ، مقالہ نگاری، ادب لطیف کے م سے اپنے لطیف رومانی جذبات کے اظہار کا انداز ر فن لغت نویسی وغیرہ۔ اس کے علاوہ پشتو باب تعلیم کے لیے درسی کتابیں (پشتو قاعدہ سے کر بارہویں تک)، السنہ شرقیہ کے استحضات

پشاور: (۳) افغانستان، در آریا نادائرة المعارف، ۱۹۰۰ء (۴) عبدالحی حبیبی: دہشتو ادبیاتو تا کابل ۱۹۳۰ء (۵) وہی مصنف: پستانہ شعراء، لو، ٹوک، کابل: (۶) صدیق اللہ ریشٹین: دہشتو د تاریخ، کابل ۱۹۳۶ء (۷) عبدالحلیم اثر افغانی: تیر شاعران، پشاور یونیورسٹی ۱۹۶۳ء: فارسی: احمد علی گمہزاد: تاریخ افغانستان، جلد اول، کابل: علی اکبر دھند: لغت نامہ دھند، ایران ۱۳۲۵ شمسی: محمد حسین برهان تبریزی: برهان قاطع، (شرح برهان از ڈاکٹر معین)، تہران ۱۳۴۲ء: اردو: (۱۱) لب تمدن ہند، اردو ترجمہ از سید بلکراسی، بار دوم، لاہور ۱۹۶۲ء: (۱۲) مرتضیٰ احمد خان: تاریخ اقوام و حصہ اول، بار اول، لاہور: (۱۳) تاریخ ادبیات بہ شعبہ تاریخ ادبیات، پنجاب یونیورسٹی، لاہور (زیر طبع) (۱۴) سر اولف کپرو: دی پشاور، اردو ترجمہ پشاور سید محبوب علی، پشاور یونیورسٹی ۱۹۶۸ء: محمد عبدالسلام خان: نسب افغانہ، رامپور ۱۹۱۴ء انگریزی: (۱۶) Edward Balfour: 'lopaedia of India and of Eastern and Southern Asia' جلد ۱ بار دوم، ۱۸۷۱ء: (۱۷) District '1۸۹۷-۱۸۹۸ء، (پنجاب گورنمنٹ): Pathans، نئی دہلی ۱۹۳۸ء: (۱۹) Kennedy: 'earches: the Origin and Affinity of the Principal Languages of Asia and Europe'، لندن ۱۸۲۸ء: (۲۰) Seshagiri Shastri: 'History of Persia'، لندن ۱۹۰۱ء: (۲۱) Percy Sykes: 'History of Persia'، لندن ۱۹۰۱ء: (۲۲) Ibbetson: 'History of the Tribes and Casts of the Punjab and N.W.F.P.'، جلد ۳، ۱۹۱۳ء: (۲۳) 'Encyclopaedia Britannica'، جلد ۱ و ۲، ۱۹۰۶ء: (۲۴) 'Encyclopaedia Americana'، جلد ۱ و ۲، ۱۸۵۸ء: (۲۵) Monier Williams: 'Sanskrit - English'

انیسویں صدی عیسوی کے اوائل میں، میدان ادب کے اس کاروان میں کئی طرح کے رہنوردان شوق و ذوق شامل رہے ہیں۔ ان میں پہلی جماعت روس، جرمنی، انگلستان، فرانس اور ناروے کے فاضل مستشرقین، ہشتونو، کابل (افغانستان) کے گرامی قدر حبیبی، خادم، بینوا، مجروح، الفت اور ریشٹین، بلوچستان کے ناسور علما، فضلا اور شعرا کی قابل قدر مساعی کے علاوہ علاقہ پشاور کے پشوروں میں پرزادہ سید عبداللہ شاہ، مولوی میر احمد شاہ رضوانی، میاں محمد یوسف (سرخ ڈھیری)، میاں حبیب گل کا کا خیل، مولوی عبدالمجید افغانی، منشی احمد جان، قاضی رحیم اللہ، سید راحت اللہ زاحیلی، میاں آزاد گل کا کا خیل، حافظ محمد ادریس، میجر ایس۔ اے۔ رحمن، نصر اللہ خان نصر، مولانا عبدالقادر (مرحومین)، پھر امیر حمزہ شینواری، عبدالحلیم اثر، سمندر خان، میاں سید رسول رسا، دوست محمد خان کامل، فضل حق شیدا وغیرہ خصوصی طور پر قابل ذکر ہیں۔ دوسری جماعت ان ناقابل فراموش اہم ہستیوں پر مشتمل ہے جنہوں نے تحریک "خدائی خدمتگار" اور انگریزی تسلط سے استخلاص کی خاطر جنگ آزادی کی تحریک میں نمایاں کردار ادا کیا۔ اس صف میں شہان عبدالغفار خان، محمد اکبر خادم، شہان احمد شاہ، عبدالاکبر خان، عبدالخالق خلیق، سکسٹر حسین، حاجی خانمیر ہلالی، عبدالکریم مظہر، عبدالغنی خان اور ماسٹر عبدالکریم وغیرہ شامل ہیں۔ تعلیم یافتہ نوجوان اور تعلیم یافتہ جوان بھی پشتو ادب کی ترقی میں عملی حصہ لیا۔

پشاور: (۱) سید بہادر شاہ ظفر کا کا خیل:

پشاور ۱۹۶۰ء: (۲)

پشاور: (۱) سید بہادر شاہ ظفر کا کا خیل:

ہشتو اکیڈمی، پشاور یونیورسٹی کی تاسیس کے بعد اس مسئلے کا محققانہ مطالعہ شروع ہوا۔ گزشتہ دس سال میں جو قلمی کتابیں اور دیگر دستاویزات دستیاب ہو سکیں ان کا جائزہ لیا گیا تو معلوم ہوا کہ علماء، محققین اور مؤرخین کے اپنے نوشتوں سے یہ ثابت ہوا ہے کہ ہشتون قوم زمانہ قبل التاريخ سے ہشتون ہی ہے۔ نہ وہ آریا ہے، نہ قبلی، نہ سامی وغیرہ وغیرہ۔ وہ بنی نوع انسان کا وہی قدیم ترین طبقہ ہے جس نے سب سے پہلے غلہ دریافت کیا۔ خود اسے استعمال کیا اور دوسروں کے لیے تمدن کی ابتدا کی۔

آریا اقوام نے اپنی مذہبی کتابوں (ویدوں) اور ژند اوستا میں دو ہزار سال ق م میں ان کی تہذیب کا ذکر کیا ہے اور ان کا نام ہکتون (ہختون) بیان کیا ہے۔ اسی طرح دوسرے محققین اور مؤرخین نے مختلف ادوار میں ہشتون قبائل کا ذکر کیا ہے۔ ہختون یا ہشتون ہی ہے دوسرا کچھ نہیں بن سکا۔ اسکی زبان بھی وہی ہشتو ہے جسکی قدامت مسلم ہے۔ بلکہ قوی شواہد کی رو سے ہندی یورپی اور ہندی ایرانی اور کئی دیگر زبانیں اس کے ساتھ اصل اور فرع کا تعلق رکھتی ہیں۔

(عبدالقادر)

پشین: صوبہ بلوچستان کے ضلع کوئٹہ کی تحصیل جو ضلع کے وسط میں واقع ہے۔ اس کا علاقہ زیادہ تر طوبی کی پہاڑیوں کی جنوبی ڈھلانوں پر مشتمل ہے؛ باقی علاقہ موسمی یعنی پشین لورا کی بالائی وادی میں واقع ہے۔ تحصیل کا رقبہ ۲۷۱۷ مربع میل ہے اور بیشتر حصہ سمندر سے تقریباً پانچ ہزار فٹ کی بلندی پر ہے۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق اس کی آبادی ۱۹۴۰۰۰ ہے۔ آب پاشی کے دو خاص ذریعے ہیں۔ ایک نہر شیوہ اور دوسرا حوض خوشی دلی۔

Dictionary، تعارف، ص xii، آکسفورڈ ۱۹۵۶ء؛ (۲۶) *Zoroastrian* : Maneckji Nusseruanji Dhalla *Theology*، انڈیا ۱۹۱۴ء؛ (۲۷) Arthur A. Macdonell *A History of Sanskrit Literature*، بار ۸، ۱۹۲۸ء۔ (سید انوار الحق)

تعلیقہ : [مندرجہ ذیل عبارت مرحوم مولانا عبدالقادر سابق ڈائرکٹر ہشتو اکیڈمی، پشاور یونیورسٹی، کے قلم سے ہے۔ ہشتو کے بارے میں ان کی یہ رائے عام مسلمات سے کچھ مختلف ہے مگر بہر حال قابل توجہ ہے:]

ہشتونوں کی تاریخ آج تک پردہ خفا میں وہی۔ اس لیے جس مؤرخ یا محقق کے خیال میں جو کچھ آیا وہ لکھ گیا۔ کسی نے انہیں فرعون کی قوم قبطیوں میں شامل کیا۔ کسی نے ضحاک کی نسل سے وابستہ کیا۔ کسی نے انہیں اس لیے افغان سے منسوب کیا کہ شور و فغان اور غوغا ان کا خاصہ تصور کیا گیا اور بہتوں نے انہیں بنی اسرائیل، یعنی سامی النسل گردانا۔

مغربی مؤرخین اور مستشرقین نے انہیں کئی ایک نسلوں مثلاً آریں، یونانی، سیتھیں سے وابستہ کیا اور آخر میں ایک مخلوط النسل قوم بنا کر چھوڑا، مگر ہشتون کو اپنا حسی اور نسلی نام ہشتون کبھی نہیں دیا گیا۔ نہ کسی نے اس نام سے ان کا ذکر کیا ہے۔ البتہ لغت نامہ دمخدا میں ہشتون، یا ہشتونو نامی ایک شجاع پہلوان کا ذکر اوستا کے حوالے سے ضرور ملتا ہے۔ کئی اور قدیمی ایرانی کتابوں مثلاً بندھش، دتکرو، بہمن ہشت وغیرہ اور دہقی اور فردوسی کے شاہناموں میں ہشتون پسر کیگشتاسپ کا خاصا ذکر ملتا ہے، جو تحقیق طلب نکتہ ہے۔ صدیوں کے اس طرز عمل کا جو افسوسناک اثر ہونا چاہیے تھا، وہ ہوتا رہا اور آج تک اس میں کمی واقع نہیں ہوئی۔

ایک نہایت عمدہ ناول بعنوان ”ماہی گیر سمیہ“ *Said the Fisherman* لکھا، جس کا یورپ کی زبانوں، مثلاً فرانسیسی، جرمن اور ڈینش *nish* میں ترجمہ ہوا۔ کچھ عرصے انہیں پھر مجبوراً لنڈا سویٹزرلینڈ وغیرہ میں رہنا پڑا۔ اس کے بعد ۹۰ء میں وہ لارڈ کرومر *Lord Cromer* کی دعوت مصر گئے اور اس طرح انہیں پھر مسلمانوں کے رہنے سہنے اور اسلامی تعلیمات کے مطالعے کا ملا، انہوں نے اپنے مشاہدات کو اپنی ان کتابوں میں بیان کیا ہے: (۱) *Children of the Nile* اور (۲) *Veiled Women* (برقع پوش خواتین) پکتنال کچھ مدت بیروت میں بھی رہے، جہاں انہوں نے ایک دیہاتی مدرس کی مدد سے عرب بولنے کی مشق کی۔

۱۹۱۳ء میں پکتنال ترکی کی سیاسی معاشرتی زندگی کے مطالعے کے لیے وہاں گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب ترکی کو ”مرد بیمار“ سمجھا جاتا تھا۔ تمام طاقتیں (بشمول روس) اسے مرنے کی کوشش میں تھیں اور ترکی کے اندر اور باہر سازشوں کے جال بچھے ہوئے تھے۔ پکتنال کو ترکی سے بڑی ہمدردی تھی اور وہاں سے واپس آنے پر انہوں نے اپنے مشاہدات کو مقالوں کی صورت میں قلمبند کیا، جو *New Age* میں سلسلہ شائع ہوتے رہے۔ پھر ان مشاہدات و تاثرات اپنے ناول *With the Turk in Wartime* (جنگ ترکوں کے ساتھ) میں بیان کیا۔ اب پکتنال دل میں اسلام کی صداقت و حقانیت گہر کر رہے تھے، چنانچہ انہوں نے اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا، اور پھر عمر پھر اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں کوشاں رہے۔

جنگ عظیم کے دوران میں ان کی کتابیں شائع ہوئیں: (۱) *is from five Chimneys*

دربارے پشین لورڈ سے پانی حاصل کرتے ہیں۔ یہ پانی تقریباً ۲۵ میل لمبی ہے۔ گندم، جوار اور بلوچے کی کاشت ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ پھلوں کی بھی کاشت ہوتی ہے جن میں انگور اور انار خاص طور پر مشہور ہیں۔ گھریلو صنعتوں میں قالین سازی اور اونی پارچہ بانی خاص ہیں۔ معدنیات میں کرومائیٹ *Chromite* قابل ذکر ہے۔ تحصیل کا صدر مقام پشین ہے، جو سندھ پشین ریلوے لائن سے چھ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس کا رقبہ تقریباً ایک مربع میل اور آبادی ۱۹۵۱ء کی مردم شماری کے مطابق ۳۱۰۶ ہے۔

(سعیدالدین احمد)

❖ پکتنال : (Marmaduke William Pickthall)

اسلامی نام محمد مارٹن پیکٹھال، ۱۷ اپریل ۱۸۷۵ء کو لنڈن میں پیدا ہوئے اور ۱۸ مئی ۱۹۳۶ء کو کورنوال *Cornwall* میں انتقال کر گئے۔ انہوں نے ابتدائی تعلیم لنڈن میں پائی، انہیں اپنی عمر سے زیادہ ذہین سمجھا جاتا تھا۔ جغرافیہ اور لسانیات سے انہیں بہت لگاؤ تھا اور لکھنے کا بھی انہیں بہت شوق تھا، جو انہیں اپنے دادا اور ابراہن *O'Brien* سے سیکھے تھے۔ انہوں نے اپنی مادری زبان کے علاوہ فرانسیسی، اطالوی، جرمن، ہسپانوی اور عربی زبانیں بھی سیکھیں۔

پکتنال کو یورپ کی فضا پسند نہ تھی اور وہ طبعاً مشرقی ممالک کی آب و ہوا میں زندگی گزارنے کی آرزو رکھتے تھے۔ ۱۸۹۶ء میں انہیں مصر اور مصر میں زندگی گزارنے اور مسلمانوں کی تعلیم و ثقافت اور دینی تعلیمات کا مطالعہ کرنے کا موقع ملا اور ان سے وہ اتنا متاثر ہوئے کہ انہوں نے اپنی کتاب *Oriental Encounters* (مشرقی ملاقاتیں) لکھی۔ یہ کتاب ان کی زندگی کے سب سے اہم کاموں میں سے ایک ہے۔ انہوں نے اس موضوع پر

نے چند برس پہلے شروع کیا تھا، چنانچہ جب انہوں نے یہ ترجمہ ختم کر لیا تو اسے لے کر قاہرہ گئے، جہاں انہوں نے احمد بی. الغمراوی اور جامعۃ الازھر کے شیخ (Rector) مصطفیٰ المرسی کے صلاح و مشورے سے اپنے مسودے پر نظر ثانی کی۔ علاوہ بریں انہوں نے دوسرے عرب علما سے بھی مشورہ کیا۔ قرآن حکیم کا یہ انگریزی ترجمہ (The Glorious Quran) ۱۹۳۰ء میں لندن اور نیو یارک میں شائع ہوا، بعد ازاں کئی مرتبہ مع متن اور بغیر متن شائع ہو چکا ہے۔ یہ ترجمہ صحت، سلاست اور فصاحت کے لحاظ سے مقبول ترین تراجم میں شمار ہوتا ہے۔

ہکتھال نے اپنی زندگی کے آخری سال اسلامک ناچر کی ادارت، چدرا گھاٹ ہائی سکول کی پرنسپل شپ، اور آخر میں نظام دکن کے چھوٹے بھائی صاحبزادہ بسالت جنگ کے کمشنر کے دفتر میں گزارے۔ اس دوران میں وہ پہلی راؤنڈ ٹیبل کانفرنس میں حیدر آبادی مندوبین کے سیکرٹری اور پھر نظام دکن کے بچوں کے اتالیق کی حیثیت سے لندن گئے۔

جنوری ۱۹۳۵ء میں وہ حیدر آباد ایجوکیشن سروس سے مستعفی ہو گئے اور اسی سال اپریل میں لندن چلے گئے۔ وہ اب بھی اسلامک ناچر کی ادارت کے فرائض انجام دیتے تھے، اس کے علاوہ وہ اسلام کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلے میں سرگرم عمل رہے۔ آخری موسم سرما انہوں نے کارن وال Cornwall میں گزارا، جہاں وہ اپنی بیوی صاحبہ پر نظر ثانی کر رہے تھے کہ بروز منگل ۲۸ مئی ۱۹۳۶ء کو ایک کھننے کی مختصر محلات کے بعد اپنے خالق و معبود جا ملے۔ انہیں مسلمانوں کے قبرستان میں سپرد کیا گیا۔

بروچر - Knights نے ہکتھال کے حوالے سے

(۱۹۱۵ء)؛ (۲) The House of War (۱۹۱۶ء)؛ (۳) Knights of Arabی (۱۹۱۷ء)۔ جنگ عظیم کے بعد وہ کچھ عرصے لندن میں ادارۃ معلومات اسلامی Islamic Information Bureau سے منسلک رہے۔ ۱۹۲۰ء کے اواخر میں ہکتھال بمبئی کے ایک صاحب دل انسان عمر سبحانی کی دعوت پر بمبئی گئے اور بمبئی کرائیکل Bombay Chronicle کے مدیر مقرر ہوئے، اور ستمبر ۱۹۲۳ء تک ادارت کے فرائض نہایت خوش اسلوبی سے سرانجام دیتے رہے۔ ڈاکٹر سر راس مسعود اور سر اکبر حیدری کی دعوت پر وہ نظام دکن کے محکمۂ تعلیم میں ملازم ہو گئے اور انہیں چدرا گھاٹ ہائی سکول کا پرنسپل مقرر کیا گیا۔ ۱۹۲۷ء میں انہوں نے ایک بورڈ کی زیر سرپرستی، جس کے صدر سر ادبیر حیدری اور سیکرٹری نواب یاور جنگ تھے، اسلامک لٹچر Islamic Culture ایک سہ ماہی رسالہ نکالا۔ اس رسالے کی اشاعت کا مقصد غیر اسلامی دنیا کو اسلامی ثقافت اور علوم و فنون سے روشناس کرانا تھا۔ ہکتھال کی مساعی جمیلہ اور ذوق و شوق کی وجہ سے اس رسالے نے علمی دنیا میں بہت جلد اپنا مقام حاصل کر لیا۔ وہ اس کی ادارت کے فرائض دس برس تک بڑے ہی خلوص و محبت سے انجام دیتے رہے۔

۱۹۲۷ء میں ہکتھال نے مدراس میں سالانہ اسلامی خطبات کے سلسلے میں، جس کی بنیاد جمال محمد نامی ایک نیک دل تاجر نے رکھی تھی، ”اسلام کا ثقافتی پہلو“ کے موضوع پر خطبے دیے، جو بعد میں The Cultural Side of Islam کے عنوان سے کتابی صورت میں شائع ہوئے۔

اکتوبر ۱۹۲۸ء میں نظام دکن نے ہکتھال کو دو برس کی رخصت دی تاکہ وہ قرآن مجید کے انگریزی ترجمے کی تکمیل کریں، جسے انہوں

(۳) نجیب العقیقی : المستشرقون، ۲ : ۵۱۲؛
fish Contributions to Turkish : Harold Bowen
Studies، لندن ۱۹۳۵ء، ص ۹ تا ۵۰؛ (۶) *Biographical Dictionary*
oyal Enemy، بذیل مادہ، [ادارہ]

پُل : Pul : قُلبہ، مغربی افریقہ کا ایک ق
ابتدا میں یہ لوگ خانہ بدوش گ
تھے، اب بڑی حد تک اقامت پذیر ہو
ہیں اور زراعت کرتے ہیں۔ قُلبہ Fulbe،
کے لیے ان کا اپنا نام، پلو Pulo کی جمع ہے، الج
Hausa انہیں قُلبی Fulani کہتے ہیں، ک
Kanuri قُلبہ Felata اور فرنچ مصنفین Peul؛ ان
زبان کا نام خود ان کے ہاں قُلبُفُلْدہ Fulfulde۔
معلوم ہوتا ہے کہ وہ شمال مشرق سے
شاید اصل میں فزان Fezzan سے اس علاقے
آئے تھے، لیکن زیادہ زمانہ حال میں ان کی
مغرب سے مشرق کو، نہ کہ مشرق سے مغرب
رہی ہے۔ Migeod نے ۱۹۲۳ء میں انہیں اس ع
میں پایا جو اب برطانوی تولیت میں علاقہ کیہ
Cameroons ہے اور یہاں وہ ان لوگوں کی زند
میں داخل ہوئے تھے جن سے یہ مصنف خود
ان کی تقسیم کے بڑے مرکز فرانسیسی گنی
aut-Sénégal-Niger اور Futadjallon میں
(بالائی سینی گال) میں ماسینہ Massina ہیں۔

جہاں تک ان کی نسل کا تعلق ہے، اگر
متعدد نظریات پیش کیے جاتے رہے ہیں، ل
اب انہیں حامی النسل تسلیم کیا جاتا۔
Meek (۱ : ۹۴) کا خیال ہے کہ یہ لوگ
مصریوں سے بہت مشابہت رکھتے ہیں۔ ڈیلا
Delafosse کے نزدیک وہ ایک دوغلی نسل
تھے جو کسی پر اسرار بنی اسرائیل (جن کی
تک معقول طور سے توضیح نہیں ہو سکی) اور

کی روایت پر اپنے خط میں لکھا ہے : ”حیدرآباد کی
علاقت سے مستغنی ہونے کے بعد وہ مغرب میں
اسلام کی اشاعت کے لیے کام کرتے رہے اور اس
مسلک میں انہوں نے ایک انجمن کی بنیاد بھی
رکھی۔ وہ ایک قابل اعتماد دوست اور پختے مسلمان
تھے“ (قب اسلامک کلچر، جولائی ۱۹۳۷ء، جلد ۱،
ص ۷)۔ ہکتھال طومار نویس مصنف تھے۔ ان کی
تصانیف مفصلہ ذیل ہیں : (۱) *All Fools* (۱۹۰۰ء)؛
(۲) *Said the Fisherman* (۱۹۰۳ء)؛ (۳) *Enid*
(۱۹۰۴ء)؛ (۴) *Brendle* (۱۹۰۵ء)؛ (۵) *The House*
of Islam (۱۹۰۶ء)؛ (۶) *The Myopes* (۱۹۰۷ء)؛
(۷) *The Children of the Nile* (۱۹۰۸ء)؛ (۸)
The Valley of the Kings (۱۹۰۹ء)؛ (۹) *Pot-au-feu*
(۱۹۱۱ء)؛ (۱۰) *Larkmeadow* (۱۹۱۲ء)؛ (۱۱) *Veiled*
Women (۱۹۱۳ء)؛ (۱۲) *With the Turk in War-Time*
(۱۹۱۴ء)؛ (۱۳) *Tales from five Chimneys* (۱۹۱۵ء)؛
(۱۴) *The House of War* (۱۹۱۶ء)؛ (۱۵) *Knights*
of Araby (۱۹۱۷ء)؛ (۱۶) *Oriental Encounters*
(۱۹۱۸ء)؛ (۱۷) *Sir Limpidus* (۱۹۱۹ء)؛ (۱۸)
As Others see Us (۱۹۲۱ء)؛ (۱۹) *The Early Hours*
(۱۹۲۲ء)؛ (۲۰) *The Meaning of the Glorious Koran*
(۱۹۲۳ء)؛ (۲۱) *Quranic Advice* (بدون تاریخ)؛
(۲۲) *Cultural Side of Islam*، ترینولی Trinnevely،
۱۹۲۳ء، (۲۳) *Islamic Culture*، لاہور بدون تاریخ)؛
(۲۴) *Al-Amin, Life of the Holy Prophet*، کراچی

۱۹۲۹ء
مآخذ : (۱) *The New Century Cyclopedia of*
Islam، جوہارک ۱۹۵۸ء، بذیل مادہ *Pickthall*؛ (۲)
Marmaduke Pickthall : E. E. *Islamic*
Journal، حیدرآباد (دکن)، جولائی ۱۹۳۷ء، ۱ : ۳
(۳) *محدث ہکتھال* : ”محدث ہکتھال“ (نظم)،
حیدرآباد (دکن)، جولائی ۱۹۳۷ء؛

میک Meek متعدد مفروضات پر غور کرنے کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہے (۱: ۹۶) کہ "فلانی" غالباً ایک بہت قدیم لیبیائی قبیلہ ہے، جس کا اصلی وطن مصر یا ایشیا تھا۔ غالباً وہ خانہ بدوش قلیبوں کو نائجیریا Nigeria میں حاسی نسل کے خالص ترین نمائندے سمجھتا ہے (۱: ۲۶)۔

ان کی جسمانی خصوصیات کا شاید بہترین خلاصہ میک نے ذیل کے الفاظ میں کیا ہے (۱: ۲۶)، جو مجموعی طور پر منگو پارک Mungo Park، بارتھ Barth، نخٹگل Nachtigal، پاسارج Passarge اور دوسرے سیاحوں کے بیان سے مطابقت رکھتا ہے: "اُن کا رنگ کھلے ہوئے گندمی سے لے کر سرخی مائل گندمی تک ہوتا ہے اور بقول پاسارج "hellrötlich gelb" [= "ہلکا سرخی مائل زرد"]؛ ان کی جسمانی ساخت چہریری اور مضبوط رگ پٹھے کی ہوتی ہے اور بعض اوقات نسوانی بھی؛ چہرہ بیضی، ہونٹ پتلے، کھوپری لمبوتری، پیشانی قدرے کنپٹی کی طرف ڈھلوان، ناک سیدھی، نیز عقابی اور نوک کے پاس اکثر ذرا سی گولائی لیے ہوئے؛ جیڑا قدرے آگے کو نکلا ہوا، ہا بالکل ہی نکلا ہوا نہیں ہوتا۔ بال گھونگرہالے اور اکثر سیدھے ہیں؛ . . . مردوں کی ٹھوڑی پر چٹکی سی ڈاڑھی کا ایک گچھا ہوتا ہے؛ آنکھیں بادامی اور ان پر لمبی سیاہ اور ریشمین ہلکیں سیاہ کیے ہوئے ہوتی ہیں۔ فلنی عورتوں کے چہرے کا حسن اور دلربا چال مشہور ہے۔ سیرت میں فلا شکی اور شرمیلا، سیانا اور چالیز ہوتا ہے۔ افریقہ کا کوئی مقامی باشندہ زمانہ سازی اور عمارت میں اس کی برابری نہیں کر سکتا۔"

یہ تخمینہ مجموعی طور پر ان ویسٹرن اسکالرز کے مطابق ہے جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ انہیں ایکسپلورر اور سورم (۱۸۵۰ء) نے

قبیلے یا قبیلوں سے مل کر بنی تھی جنہیں انہوں نے پہلے سے یہاں قابض و متصرف پایا تھا۔ ایک بیان کے مطابق یہ تکرور [رك بآن] تھے جو اب توکولیلور Toucouleur کہلاتے ہیں۔ فرابی نیوس Frobenius (کتاب مذکور، ص ۱۶۵) کہتا ہے کہ انہوں نے فرآن سے جنوب مغرب کو اس غرض سے ہجرت کی کہ گارا Gara کے ظلم سے بچکر نکل جائیں اور گارا کو خود یہ مصنف اور دوسرے لوگ بھی ہیروڈوٹس کے Garamantes قرار دیتے ہیں۔ سنیکہ Soninke روایت میں اسے ان کا ذکر برورو Bororo کے نام سے ملتا ہے (آدمآوہ Adamawa کے خانہ بدوش قلیبوں کا ۱۸۹۳ء میں پاسارج Passarge کی آمد تک یہی نام باقی تھا)، یا بروجوگو Borojogo کے نام سے بحیثیت ایک ذلیل محکوم قبیلے کے۔ اسے ان قصص و روایات میں "کوئی جدت نظر نہیں آتی جو ان کے گوہوں (Mabube) سے جمع کیے گئے ہیں، بلکہ اس کا قول ہے کہ آزاد ہوتے ہی انہوں نے اپنے سابقہ حکمرانوں کی روایات اختیار کر لی تھیں۔ ضمناً یہ بتا دینا مناسب ہوگا کہ فرابی نیوس Frobenius کا یہ کہنا صریحاً غلط ہے (وہی کتاب) کہ بارتھ Schon Barth انہیں قدیم حبشی (Leucaethiopen) کا مرادف قرار دے چکا ہے، لیکن میں انہیں قدیم حبشی Leucaethiopen قرار دینا پسند نہیں کرونگا۔ بارتھ کی ذاتی رائے ہے کہ یہ لوگ ایک مخلوط عرب و بربر اور ایک خالص حبشی نسل کے درمیان ہیں۔ اسی عبارت میں وہ ان کی زبان اور کافر جنوبی افریقہ (Kaffer Südafrika) کی زبان میں تعلق ہونے کی علامت کا ذکر کرتا ہے اور یہ تعلق دونوں زبانوں میں مختلف قسم کے اسما کی موجودگی پر مبنی ہوگا۔ اس بارے میں ہم آئندہ سطور میں بحث کریں گے۔

lement installées à côté des villages) ہیں۔ یہ حضری آبادی کو دودھ، مکھن وغیرہ مہیا ہیں۔ دودھ اور مکھن فروخت کرتی ہوئی عورتیں سیاحوں کے لیے ایک مانوس منظر ہیں۔ فلی بالائی سینی گال Senegal کے علاقہ تقریباً ۱۳۰۰ء میں پہنچے، جب کہ سلطنت اپنی قوت کے اوج پر تھی۔ حدود ۱۳۰۰ء قبیلے کا ایک حصہ تیرمس Terms سے آڈ Djallo خاندان کے رئیسوں کے ماتحت مغرب میں ماسینہ میں قیام پذیر ہو گیا۔ اس کو سنفائی Songhai سردار اسکیا عمر نے ۱۵۱۲ء میں فتح کیا۔ تقریباً اسی زمانے میں یا ہی دن بعد ایک فلی رئیس (ardo) تنگلا Tengella نے عمر کے خلاف بغاوت کی۔ ۱۵۱۲ء میں اسے قتل کر دیا گیا۔ اس کی کولی Koli نے ایک آزاد کافر حکومت بادیار میں قائم کی، جو بالائی گیمبیا میں ہے۔ جانشین، جو خاندان دینی آنکہ Denianke ہیں، ۱۵۵۹ء سے ۱۷۷۶ء تک یہاں کرتے رہے۔

فلی لوگ بورنو Bornu میں سولہویں عیسوی میں داخل ہوئے جیسا کہ انہوں نے جگہ بھی لیا تھا اور ملک میں بے ضرر گذر بھیس میں پھیلنے گئے۔ وہ موقع کی تاک میں یہاں تک کہ ”ایک ناگہانی بھرپور ذریعے انہوں نے اپنے کو ملک کا مالک (میک)۔ اٹھارہویں صدی کے اختتام کے شیحو عثمان دان فودیو Jsuman dan Fodio (ولادت ۱۷۵۴ء) نے ایک احمیائے دین کی بنا آخر میں نائجیریا کے شمالی حصے کو فتح عثمان نے اپنا پایہ تخت سکوتو Sokoto میں

کھتا ہے۔ اس معنی میں کہ وہ محنت مژدوری اور تجارت فروشوں کو حقیر سمجھتے ہیں اور صرف جنگ، شکار اور چوپائی ہی کو مرد کے شایان شان کام سمجھتے ہیں۔ یہ حبشیوں کی بہ نسبت زیادہ خودداری اور اعلیٰ کردار کے حامل ہوتے ہیں۔ پاسارج ان کو ”مذہب میں متعصب“ بیان کرتا ہے، لیکن چونکہ خانہ بدوش فلی اب تک کسی حد تک تو ضرور بے دین ہیں (میک، ۱: ۲۰۰)۔ (بمواضع کثیرہ)، لہذا اس کی مراد اقامت پذیر غلبیوں سے ہوگی، جنہیں حوصہ Housa فلن گڈہ Fulania Gidda کہتے ہیں اور جو معلوم ہوتا ہے کہ نائجیریا کے اور قبائل کی طرح گیارہویں صدی عیسوی میں مسلمان ہو گئے تھے (میک، ۱: ۲ تا ۱۱)۔ یہ آباد شدہ فلی ”ان قوموں کے ساتھ جنہیں انہوں نے مغلوب کیا تھا آزادانہ شادی بیاہ کرنے اور نیز کنیزیں رکھنے کی وجہ سے تیزی کے ساتھ حبشیوں میں مدغم ہو رہے ہیں۔ اب ان کی ناکیں چوڑی اور لب موٹے ہوتے جاتے رہے ہیں۔ ان کے بال گھونگر والے ہو رہے ہیں۔ ان کے جسم کی ساخت بھدی ہو رہی ہے اور حبشی ساخت کا منہ آگے کو نکلتا جا رہا ہے۔ اگرچہ انہوں نے ان لوگوں کی حبشی شکل و صورت میں بہت تغیر پیدا کر دیا ہے جن کے ساتھ وہ مقیم ہو گئے ہیں، تاہم فلی خون کی تازہ آمیزش نہ ہونے کی وجہ سے یہ تبدیلی تیزی سے غائب ہونے کا میلان رکھتی ہے۔ وہ خود اپنی نسل کے خانہ بدوش بے دین فلیوں کے ساتھ اب شادی بیاہ بھی نہیں کرتے“ (میک، ۱: ۲۸)۔

لیبورو Lebourer کے (بیان کے) مطابق خانہ بدوش فلی ملک میں چھوٹی چھوٹی بستیوں میں منتشر ہیں اور بالعموم اقامت پذیر گنوں کے پہلووں میں گھومتے اور روزوں کی حفاظت کے لیے رہتے

کے کچھ آثار قائم رکھے ہیں؛ چنانچہ بعض مسلمان خاندانوں میں کچھ حیوانات کی ممانعت کی پابندی کی جاتی ہے، خواہ اس کا تعلق قدیم حیوان پرستی (totemism) سے ہو یا نہ ہو (میک ۱: ۱۷۴)؛ بظاہر اس کی مراد حوصلہ سے ہے، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس بیان میں کم از کم ایک ”فلنی مسلم قبیلے کی شاخ“ کو شامل کرنا مقصود ہے۔ مزید برآں جب محمد التونسی کہتا ہے (میک، ۱: ۱۹۰) کہ ”سوڈان میں یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ ایک گرگٹ کی نسل سے ہیں“ تو یہ خیال کرنا صحت سے بعید ہو گا کہ یہ بیان محض ایک انسانہ ہے، جو از راہ تحقیر گھڑا گیا ہے، بلکہ ممکن ہے کہ اس میں ایک حقیقی حیوان پرست عقیدے (totemism) کی جھلک پائی جاتی ہو۔

ذات ہات کا نظام، جو حبشی اور بنتو افریقہ میں کہیں اور نہیں پایا جاتا، فلہ، ولوف Wolof، مالینکہ Malinke، مراکہ Marka اور بامنے Bamanna قبائل میں عام ہے، اس فرق کے ساتھ کہ فلہ کے ہاں ”ذاتوں“ کی ابتدا قبائلی امتیازات سے ہوئی (فرابی نیوس Frobenius، ص ۱۶۶) اور اسی لیے ان میں زیادہ سختی ہے، درآن حالیکہ ماندہ Mande قوم میں ذات ہات کا اتنا تعصب اور سختی نہیں ہے۔ فلہ کی ذاتیں یہ ہیں:-

امرا و اشراف
ریمبے (Dimu کی جمع) Rimbe
غلام (نوکر چاکر) ریمبے Rimaibe
تاجر اور گلہ بان دیامبے Diawambe
گوئیے اور جلہ مابوبے Mabube
چمڑے کا کام کرنے والے سکیبہ Sakebe
(اور بعض جگہ گرگاہہ Gargassebe)

لکڑی کا کام کرنے والے لوہے Lohe

(اور بعض جگہ سکیبہ Sakebe)

(جسے اس کے بیٹے بیلو Bello نے ۱۸۱۰ء میں تعمیر کیا تھا) اور اپنی وفات سے پہلے، جو ۱۸۱۷ء میں ہوئی، وہ اپنی سلطنت میں مسلمانوں کا مذہبی پیشوا (Sarkin Musulmi) تسلیم کر لیا گیا تھا۔ اس کے بعد اس کا لڑکا پلو تخت نشین ہوا۔ یہ وہی ”سلطان پلو“ ہے جس سے ۱۸۲۱ء میں ڈنہم Denham، کلیپرتون Clapperton اور اوڈنی Oudney نے ملاقات کی تھی۔ اس کا ہائے تخت سکوٹو تھا اور بعد کو ورنو Wurno ہوا، جب کہ اس کا چچا عبداللہ Abdulahi گندو Gando میں حکومت کرتا تھا۔

اس اثنا میں، مغرب میں، ایک قلبی سردار (marabout)، مستی شیخ حمدو Seku Hamudu نے ماسینہ کے فلبیوں کو حدود ۱۸۱۰ء میں مشرف باسلام کیا، اور چنہ (Dienne) پر قابض ہو گیا، بلکہ ۱۸۲۶ء میں ٹمبکٹو کا بھی مالک و متصرف ہو گیا؛ لیکن جس حکومت کی اس نے بنیاد ڈالی وہ تھوڑے ہی عرصے تک قائم رہی اور اس کے پوتے کو الحاج عمر نے ۱۸۶۲ء میں مغلوب کر لیا۔ اس سے پیشتر ۱۷۷۶ء میں مسلمان تکرور Tekror نے فوتہ تورو Futa Toro میں فلبی دینی آنکھ Denianke کے خلاف بغاوت کی تھی، اور ایک ”دینی انتخا ہی بادشاہی“ (Delafosse) کی بنیاد ڈالی تھی، جو ۱۸۸۱ء میں فرانسیسی الحاق تک قائم رہی۔ تکرور کے ایک اور گروہ کے سردار کی حیثیت سے عمر نے مقامی قلبی لوگوں کو مطیع کر لیا تھا اور اپنی وفات تک، جو ۱۸۶۳ء میں واقع ہوئی، برابر فرانسیسی حکام کو پریشان کرتا رہا (ڈیلا فوس)۔

اقامت پذیر قلبی اپنے رسم و رواج میں دوسرے نو مسلم قبائل سے زیادہ مختلف نہیں ہیں، مگر ان قبائل نے بھی بظاہر اپنے کافر آبا و اجداد

of *Travels and Discoveries in Northern and Central Africa in the years 1822, 1823 and 1824* : لندن ۱۸۲۷ء
 (۶) *Le Plateau Central Nigérien* : L. Desplagnes
 پیرس ۱۹۰۷ء (۷) *Maurice Delafosse*
Sénégal-Niger ۳ جلد، پیرس ۱۹۱۲ء (۸) وہی مصنف :
Traditions historiques et légendaires du Soudan
occidental traduit d'un manuscrit arabe inédit
 ۱۹۱۳ء (۹) وہی مصنف و *Chroniques* : H. Gaden
du Fouta sénégalais پیرس ۱۹۱۳ء (۱۰) وہی مصنف
Les Noirs de l'Afrique (مجموعہ Payot، عدد ۵۰ء)
 پیرس ۱۹۲۲ء (اس میں مآخذ کے متعلق نہایت مکمل
 تعلیقات ہیں) : (۱۱) C. Faidherbe *Essai sur la*
Langue Poul پیرس ۱۸۷۵ء (۱۲) Leo Frobenius
Atlantis ج ۶، Jena ۱۹۲۱ء (۱۳) Henri
Le Poular, dialecte Peul du Fouta : Gaden
Sénégalais پیرس ۱۹۱۲ء (۱۴) وہی مصنف :
Proverbes et maximes peuls et toucouleurs traduits,
expliqués et annotés پیرس ۱۹۳۲ء (۱۵) T. G. de
Manuel de la langue Foulé : Guiraudon
 لائپزک ۱۸۹۳ء (۱۶) A. Klingenheben
Präfixklossen des Ful در *Ztschr. für Eingeb.-Spr.*
 ج ۱۴، ۱۹۲۳ء تا ۱۹۲۴ء، ص ۱۸۹ تا ۱۹۰، ۱۹۲۲ء تا
 ۱۹۲۳ء (۱۷) وہی مصنف : *Die Permutation des*
Blafada und des Ful در مجلد مذکور، ج ۱۰، ۱۹۲۴ء
 ۱۹۲۵ء، ص ۱۸۰ تا ۲۱۳، ۲۶۶ تا ۲۷۲ : (۱۸)
La situation linguistique en Afrique : H. Labouret
Orientalis Française در *Africa* ج ۱۰، ۱۹۳۱ء، ص ۵۶
 (۱۹) وہی مصنف : *La parenté de phrasantries en*
Afrique Occidentale در *Africa* ج ۱۲، ۱۹۳۵ء
 ص ۲۴۴ : (۲۰) Meinhof *Die Sprachen der*
Hamiten ہیبرگ ۱۹۱۲ء (۲۱) وہی مصنف :
Das Ful in seiner Bedeutung für die Sprachen
 در *der Hamiten, Semiten und Bantu*

ہیں، دوسری زبانوں کو بھی شامل کر لیتا
 یہ بھی اب ظاہر ہوتا جا رہا ہے کہ فلفلہ
 سب سے اتنی الگ اور انوکھی نہیں جیسی
 شروع میں معلوم ہوئی تھی، بلکہ اس میں
 Serer اور دوسری ملحقہ زبانوں کے ساتھ اور
 ماہر تگیزی گنی کی غیر معروف بیافہ
 اتھ، جس کا مطالعہ G.A. Krause نے بہت پہلے
 ۱۸۹۵ء میں کیا تھا، کئی باتیں مشترک
 A. Klingenheben کے دو اہم مقالوں سے، جو
 ۱۹۲۳ء تا ۱۹۲۴ء *Ztsch. f. Eingeborenen-spr.*
 ۱۹۲۴ء تا ۱۹۲۵ء میں شائع ہوئے تھے۔
 ہے کہ اس پیچیدہ مسئلے پر نئی روشنی
 گی۔ فلفلہ بھی حوصلہ کی طرح ایک تحریری
 کی مالک ہے، جس کے لیے عربی خط، جو مقامی
 پر اجمی (عجمی) کہلاتا ہے، غالباً
 اسلام کے وقت سے مستعمل ہے۔ اس خط کی
 خصوصیات ہیں جن کی بدولت وہ نمایاں
 پر اس خط سے مختلف ہے جسے سواحلی Swahili
 ال کرتے ہیں۔

اس کی بعض نفیس عکسی نگلیں 'لیپٹن ایف۔
 ٹیلر Taylor کی *Fulani-Hausa Readings* میں
 د ہیں۔

مآخذ : (۱) عبدالرحمن السعدی : تاریخ السودان،
 ۵۰ Houdas، پیرس ۱۹۰۰ء (۲) H. Barth
Reisen und Entdeckungen in Nord-und Cen
Afrika in den Jahren 1849 bis . جلد، کوئٹہ
 ۱۹۰۱ء : (۳) Abbé P. D. Boilat *Esquisse*
Sénégalaise, physionomie du pays, peuplade,
merce, religion, passé, avenir, récits et lég
 ۱۸۵۳ء : (۴) R. N. Cust *A Sketch of the*
Modern Languages of A ج ۲، جنٹ لندن ۱۸۸۳ء
Narrative : Oudney و Clapperton، Denham

پِلای: (پولی Polei) جس کا املا عرب مصنفین نے
بِلای (بلائی) کیا ہے، جنوبی ہسپانیہ میں ایک قلعے
کا قدیم نام، جس کی جگہ زمانہ حال کا چھوٹا سا قصبہ
اگوئی لارد لا فرونتیرا Aguilar de la Frontera آباد
ہے۔ اس کی آبادی تقریباً تیرہ ہزار ہے۔ یہ
قرطبہ کے صوبے میں قبرہ Cabra اور الیسانہ Lucena
سے بارہ میل شمال مغرب میں ہے۔ ۱۲۵۸ء کے
ایک فرمان کی بنا پر اگوئی لارد لا فرونتیرا نے
شناخت کیا کہ یہ بھی سابقہ بلائی تھا۔ شہر آفاق
عمر بن حفصون [رک بان] نے قرطبہ کے اموی امراء
کے خلاف خروج کیا تو اس شہر نے اس کی بغاوت
میں خاصا حصہ لیا۔ پھر اس کا ذکر بارہویں صدی
عیسوی میں جغرافیہ نویس الادریسی کے ہاں بھی آتا
ہے۔ یہاں ایک قلعے کے آثار، جو مسلمانوں کے
زمانے میں بنا تھا، ابھی تک دیکھے جاسکتے ہیں۔

مآخذ: (۱) الادریسی: *Description de l'Espagne*،
طبع و مترجمہ ڈوزی Dozy و ڈخوہ de Goeje، متن
ص ۲۰۵، ترجمہ ص ۲۵۳؛ (۲) ابن حیان:
المقتبس، مخطوطہ بوڈین، بمواقع کشیرہ؛ (۳) ڈوزی:
Histoire des Musulmans d'Espagne، طبع جدید،
لائڈن ۱۹۳۲ء، ۲: ۶۲، بعد؛ (۴) وہی مصنف:
Recherches، بارسوم، ۱: ۳۰۷؛ (۵) محمد عنایت اللہ:
اندلس کا تاریخی جغرافیہ، بذیل مادہ بلائی]۔

(E. LEVI-PROVENCAL)

پِلونہ: (Plevna و Plewna؛ ترکی: پلونا) شمالی
بلغاریا [رک بان] کا ایک اہم شہر، سطح سمندر سے
۳۵۰ فٹ بلند، توچنیچہ Tučnica ندی کی گہری
وادی میں واقع ہے، جو شہر کے دائیں جانب قریب
ہی سے بہتی ہوئی دریائے وید سے جا ملی ہے جو
ڈینیوب کا معاون ہے۔ پہاڑیوں سے گھرا ہوا اور ویدین،
نیقیہ (نیکیا=ازنیق)، صوفیا اور کوه بلقان کے دروں
کو جانے والی شاہراہوں کے نقطہ تقاطع پر ہونے کے

The Northern Tribes: C. K. Meek (۲۲)؛ ۱۹۲۵ء
(۱) *of Nigeria*، ج ۱ (کشمیر ص ۲۳، ۲۸، ۹۳، ۱۹۲۵ء)
وہی، آکسفورڈ ۱۹۲۵ء؛ (۲۳) F. W. H. Migeod
: *Through British Cameroons*، لندن ۱۹۲۵ء؛ (۲۴)
وہی مصنف: *A View of Sierra Leone*، لندن ۱۹۲۶ء؛
(۲۵) *Une Cité Soudanaise—Djenne*: C. Monteil
: *Sahara*: Gustav Nachtigal (۲۶)؛ ۱۹۳۲ء
und Sudan: Ergebnisse sechsjähriger Reisen in
Afrika، تین حصے، برلن۔ لائپزگ ۱۸۷۹ء تا ۱۸۸۹ء؛
Travels in the Interior Districts: Mungo Park (۲۷)
of Africa، ۱۷۹۵ء تا ۱۷۹۷ء، ۳ جلد، لندن
۱۷۹۹ء؛ (۲۸) *Adamaua*: Siegfried Passarge
Bericht über die Expedition des Deutschen
Kamerun-Komitees in den Jahren 1893-1894
برلن ۱۸۹۵ء؛ (۲۹) *Notes on some*: L. N. Reed
Fulani Tribes and Customs، در *Africa*، ج ۵،
۱۹۳۲ء، ص ۲۲۲، بعد؛ (۳۰) *The Gambia*: H. Reeve
لندن ۱۹۱۰ء؛ (۳۱) *Grammar*: Ch. A. L. Reichardt
of the Fulde Language، لندن ۱۸۷۶ء؛ (۳۲)
Afrikanische Petrefakten: A. W. Schleicher
: *Flora. L. Shaw (Lady Lugard)* (۳۳)؛ ۱۸۹۱ء
A Tropical Dependency، لندن ۱۹۰۰ء؛ (۳۴)
Fulani-Hausa Readings in the: F. W. Taylor
Native Scripts. With Transliterations and Transla-
tions (نمبر کے *Fulani-Hausa* سلسلے کی ج ۵)،
آکسفورڈ ۱۹۲۹ء؛ (۳۵) وہی مصنف: *Fulani-English*
: *Dictionary*، آکسفورڈ ۱۹۳۷ء؛ (۳۶) R. Thurnwald
Social Systems of Africa، در *Africa*، ج ۲، ۱۹۲۹ء
۱۹۲۹ء؛ (۳۷) *Handbuch*: D. Westermann
der Afrikanischen Sprachen، لندن ۱۹۰۶ء؛ (۳۸) J. R.
The Red Men of Nigeria: Wilson
(A. W. Wilson)

اس مسجد میں دفن ہوا جو اس نے بنوائی تھی۔ ہمیں یہ بات نہ صرف اولیا چلبی بلکہ حاجی خلیفہ سے بھی معلوم ہوئی ہے کہ پلونہ نقتیہ کی سنجاق میں ایک ضلع کا صدر مقام تھا (*Rumeli und Bosna*) ترجمہ از *Spomenik : v. Hammer*، ۱۸ : ۲۳)۔ سترھویں صدی میں جب اولیا چلبی اس شہر میں آیا تو یہاں دو ہزار مکانات، ایک ویران جنگی قلعہ، مذکورہ بالا [غازی] علی بیگ کا قائم کردہ ایک بڑا دارالعلوم، سات مدرسے، چھ تکیے اور چھ سرائیں وغیرہ تھیں۔ ترکی حکومت کے آخری دنوں میں پلونہ میں، بقول سامی بک (قاموس الاعلام، ۲ : ۱۰۳۲ تا ۱۰۳۳) سترہ ہزار باشندے اور اٹھارہ مسجدیں تھیں، لیکن چونکہ بہت سے مسلمان جنگ روس و ترکی کے بعد ہجرت کر گئے، لہذا آبادی گھٹ کر چودہ ہزار رہ گئی اور ۱۸۸۹ء میں اکثر مسجدیں خستہ و شکستہ بنائی جاتی تھیں۔

پلونہ کو عالمگیر شہرت ۱۸۷۷ء تا ۱۸۷۸ء کی جنگ روس و ترکی ہی کے سلسلے میں حاصل ہوئی، جب روسی ڈینیوب کو پار کر کے ۱۹ جولائی ۱۸۷۷ء کو پلونہ کے سامنے نمودار ہوئے اور انہیں عثمان پاشا کی غیر متوقع مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا، جو ویدین سے آگے بڑھ کر یہاں پہنچ گیا تھا۔ انہوں نے ۲۰ اور ۳۰ جولائی کو ناکام حملے کیے اور بھاری نقصان اٹھایا۔ چونکہ پلونہ میں جنگی استعکلات نہ تھے، لہذا عثمان پاشا نے اس کے چاروں طرف اب مستحکم اور وسیع مٹی کی دیواریں بنوائیں۔ ۱۱ اور ۱۲ ستمبر کو روسیوں نے رومانویوں کی مدد سے، جنہیں انہوں نے اپنی اعانت کے لیے بلایا تھا، پلونہ کے لینے کی تیسری کوشش کی۔ انہوں نے پیدل فوج سے مدد لی، لیکن بھر بڑے نقصانات کے ساتھ ہٹ کر گئے۔ ان سب ہزیمتوں اور (۱۸۷۸ء ستمبر) کے

پلونہ مدت سے جنگی اہمیت کا مقام رہا ہے۔ اسے اب ایک بڑی ریلوے لائن (صوفیہ-شیم-ورنہ) بھی گزرتی ہے۔ یہ شہر، جس تجارت کی گرم بازاری ہے، ایک حلقے (circle) بدر مقام ہے۔ یہاں بڑا کاروبار مویشی اور ، کا ہے اور وہ عجائب خانے ہیں جن سے جنگ و ترکی کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ پلونہ تیزی سے تر رہا ہے۔

اگرچہ پلونہ کے قرب و جوار میں رومن بستیوں ٹھنڈر موجود ہیں، تاہم یہ شہر دراصل ترکوں سہد ہی میں وجود میں آیا؛ پھر بھی اس ابتدائی کی تاریخ کے بارے میں صحیح معلومات بہت کم۔ اولیا چلبی کا یہ بیان کہ پلونہ کی بنیاد افلاق (یہ) کے بان [==حالم] لاقد؟ نے رکھی تھی قبول میں یقیناً تامل سے کام لینا چاہیے۔ دوسری اس کا یہ دعویٰ کہ ”۵۷۲ / ۱۱۲۰ء میں خداوند کار (سلطان مراد اول) کے عہد میں میخال بیگ نے فتح کیا“ ترتیب زمانی کی بنا پر اضات سے خالی نہیں ہے [اس لیے کہ مراد اول سہد حکومت ۱۳۶۰ تا ۱۳۸۹ء تھا]۔ اس مصنف قول کے مطابق پلونہ فتح ہونے کے بعد میخال کے بیٹوں کی آرپہ لیں [==جو کا کھیت، ایک موص قسم کی جائیر] تھا اور آگے چل کر میخال اوغلو [رک بان] کے معزز خاندان کے اثر میں رہا جنہوں نے وہاں متعدد عمارتیں رکی تھیں۔ اولیا چلبی اور دوسرے ترک مآخذ مطابق (قب ۳: ۹۵ الف) اور *Glasnik Skopskog naučnog dru* (۱۳ : ۷۳ و ۸۱) پلونہ میں کوسہ ال کا ایک بیٹا محمد بیگ (م ۵۸۲۵ / ۱۴ - ۱۴۲۲ء) اور مشہور علی بیگ میخال لو، جو کہا جاتا ہے کہ ۱۵۰۷ء کے بعد ہوا، مدنون ہیں۔ بقول اولیا چلبی علی بیگ

۵۴۰ : (۴) *Türkie : Reisebücher Meyers* بار پنجم، لائپزک و وی آنا ۱۸۹۸ء، ص ۱۳۰ تا ۱۳۱ : (۵) *Türkey : S. Lane-Poole* بار پنجم، لندن ۱۹۰۸ء، ص ۳۶۱ : (۶) *N. Jorga*، در *GOR* ج ۵، گوتیا ۱۹۱۲ء، ص ۵۰ تا ۵۷ : (۷) *Bulgarien, Land und Leute : A. Ischirkoff* لائپزک ۱۹۱۷ء، ۲ : ۹۹ و ۱۰۸ : (۸) *کمال الدین شکر* : *Plevne*، (نائبول ۱۹۳۲ء) - اس چھویں سی کتاب میں صرف ۱۸۷۷ء کے محاصرے کا مسطور عوام بیان : (۹) *Istoria na : Jordan Trifonov* (اس شہر *grada Pleven do osvoboditelna voina*، (اس شہر کی جنگ آزادی تک کی تاریخ بلغاری، زبان میں) ص ۱۹۳۳ء، (انصوب)، *Bibliographie Géographique Internationale* ۱۹۳۳ء، ص ۳۱۹۔

(FETIM HAJRAKTAREVIC)

پنجاب : (= پانچ دریاؤں کی سرزمین) - اس نام کا اطلاق برصغیر پاک و ہند کے اس علاقے پر ہوتا ہے جو دریائے ستلج، بیاس، راوی، چناب، جہلم اور سندھ کے درمیان واقع ہے۔ اس کی حدود مختلف زمانوں میں مختلف رہی ہیں (تفصیل آگے دیکھیے)۔ آج کل اس کا مغربی حصہ مغربی پاکستان کے موجودہ صوبہ پنجاب پر مشتمل ہے اور مشرقی حصہ بھارت کے تین صوبوں ہماچل پردیش، پنجابی صوبہ اور صوبہ ہریانہ میں منقسم ہو چکا ہے۔

وجہ تسمیہ اور حدود : یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ اس علاقے کے لیے پنجاب کا نام دور مغلیہ سے قبل قدیم مآخذ میں کہاں کہاں آیا ہے۔ عطا ملک جوینی : تاریخ جہاں کشای (۲ : ۱۰۸) میں جس پنجاب کا ذکر آیا ہے وہ حدود بلخ و تربذ میر دریائے جیحون کے کنارے ایک مقام ہے۔ اسی طرح منہاج سراج : طبقات ناصری (طبع عبدالحی

کبیر کی) مزید فاکٹسوں کے بعد اتحادیوں نے محصلہ کر کے شہر کا باقاعدہ محاصرہ شروع کیا، جس کی قیادت سبستو پول Sebastopol کا محافظ روسی سپہ سالار Totleben خود کر رہا تھا۔

بائیں ہمہ عثمان پاشا اب تک مغربی سمت سے گھرا ہوا نہ تھا اور ادھر سے اسے سامان جنگہ اور رسد ۱۰ اکتوبر تک پہنچتی رہی، مگر نوبل کے وسط میں محاصرہ مکمل کر لیا گیا اور ۲۰ دسمبر کی صبح کو عثمان پاشا نے ٹھان لی کہ آخری بار جان کی بازی لگائے، اور قلعے سے نکل کر محاصرہ کرنے والی [اپنے سے یہ گئی یعنی] ایک لاکھ بیس ہزار فوج پر (جس میں زار بھی شامل تھا) حملہ کرے اور ممکن ہو تو اس کی مغربی صف بندی کو توڑ کر نکل جائے۔ یہ بہادرانہ کوشش چند گھنٹوں تک کامیاب رہی، لیکن اس اثنا میں بہادر عثمان پاشا ("شیر پلونہ") خود زخمی ہو گیا اور اس نے اس کے سوا چارہ نہ دیکھا کہ اسی دن دوپہر تک تقریباً چالیس ہزار فوج کے ساتھ ہتیار ڈال دے۔ روسی فوج پہلے ہی پلونہ میں داخل ہو چکی تھی، جس کے لیے پانچ ماہ کے محاصرے کے دوران میں انہیں اور رومانویوں کو چالیس ہزار آدمیوں سے زیادہ نقصان اٹھانا پڑا تھا۔

سقوط پلونہ نے روسیوں کے لیے ادرنہ اور آگے سان سٹیفانو San Stefano تک کا راستہ کھول دیا، جہاں صلح نامہ مرتب ہوا اور انہوں نے من مانی شرطیں لکھوائیں۔

مآخذ : (متن مقالہ میں حوالوں کے علاوہ)

(۱) *اولیا جلی* : سیاحت نامہ، استانبول ۱۳۱۸ھ، ۶ :

(۲) *Donau-Bulgarien : F. Karitz*، ۱۹۰۸ء :

(۳) *und der Balkan*، لائپزک ۱۸۸۲ء، ۲ :

(۴) *Don Fürsten : C. Jireček*، ۱۹۱۱ء :

(۵) *Ueber Bulgarien*، ۱۸۹۹ء، ۱۸۹۹ء :

(۱) میں پنجاب سے مراد دریائے سندھ کے پانچ
 ن ("با سلطان قطب الدین ایبک او را بعدود
 آب سند مصنف افتاد"، ۱ : ۳۸۳) اور
 ے پنج ندیا خود دریائے سندھ مراد ہے ("و در
 ماہ ملک ناصر الدین قباچہ از حصار بھکر خود
 ر پنجاب غرق کرد"، ۱ : ۵۲۳)۔ تاریخ بیہقی،
 ب النہد، تاریخ فیروز شاہی، وغیرہ میں
 صوبے کے مختلف علاقے اپنے مرکزی شہروں،
 سرہند (= سہرند)، جالندھر، لاہور، دیپالپور اور
 ے سے منسوب کیے گئے ہیں۔ عہد مغلیہ میں
 اس سے پہلے پنجاب کے مشمولہ علاقوں کو
 ملتان اور صوبہ لاہور کے نام سے یاد دیا جاتا
 البتہ اکبر کے زمانے سے پنجاب کا نام بکثرت
 بالعموم استعمال ہونے لگا۔ ابوالفضل نے
 اکبری اور ادر نامہ میں، نیز اپنے مکاتیب
 متعدد موصوعوں پر پنجاب کا ذکر کیا ہے اور
 میر کو اس سے الگ قرار دیا ہے۔ اس کے بیان
 کچھ ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ صوبہ لاہور
 اصل پنجاب ہے۔ منشی سجان رائے نے
 مة التواریخ میں پنجاب کی جو تفصیل دی ہے
 فلیہ دور کے نصف ثانی کے احوال کی نمائندگی
 ں ہے۔ منوجی، جو شاہجہان اور اورنگ زیب کے
 میں موجود تھا، پنجاب کو عمل داری لاہور کا
 مقام قرار دے کر لکھتا ہے: "بھکر کے نزدیک
 دریا ملتے ہیں ان میں سے پانچ عمل داری لاہور
 ملاقوں سے نکلتے ہیں۔ ان کا منبع سری نگر اور
 میر کے پہاڑوں میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
 داری لاہور کو پنجاب (= پانچ دریاؤں کی
) کہا جاتا ہے" (Storia، ۱ : ۳۲۲)؛ لیکن
 یان پنجاب کی حدود کو تنگ کر دیتا ہے۔
 نے پنجاب کو پانچ دواہوں کا ملک قرار دے
 ان دواہوں کے نام خود رکھے تھے: (۱) بیت

(= بست) جالندھر دواہ: ییہ (بیاس) اور ستلج کے
 درمیان؛ (۲) باری دواہ: بیاس اور راوی کے درمیان؛
 (۳) رچنا دواہ: راوی اور چناب کے درمیان؛ (۴)
 چنہت (= چچ) دواہ: چناب اور بہت (= جہلم) کے
 درمیان اور (۵) سندھ ساگر دواہ: جہلم اور
 سندھ کے درمیان (آئین اکبری، اردو ترجمہ، ۲ :
 ۱۰۱۹)۔ چہار گلشن نے ان پر علاقہ کانگڑہ کا
 اضافہ کیا ہے، جو دواہوں سے باہر ہے اور پہاڑی
 علاقہ ہے۔ غرض یہ ہے کہ پنجاب کی حدود کے
 بارے میں قدیم مصنفوں نے اپنی اپنی حد بندی کی
 ہے۔ خود برطانوی عہد کے بعض مصنف کمی بیشی
 کے مرتکب ہیں، چنانچہ مفتی غلام سرور لاہوری
 نے تاریخ مخزن پنجاب میں لکھا ہے: "یہ ایک
 فراخ احاطہ شمال مغرب کی طرف ہندوستان کے ہے۔"
 ان کا بیان ہے کہ یہ نام سندھ کو چھوڑ کر باقی
 پانچ دریاؤں کی وجہ سے ہے۔ انہوں نے انگریز
 مصنفوں کے اس خیال کی تردید کی ہے کہ ان پانچ
 دریاؤں میں سندھ تو شامل ہے، مگر بیاس شامل
 نہیں۔ بہر حال ان کے نزدیک بھی یہ نام اکبر کا
 دیا ہوا ہے اور اس کی پرانی حدود یہ ہیں: مشرق
 اور جنوب مشرق میں دریائے ستلج اور سندھ،
 مغرب اور شمال مغرب میں دریائے سندھ، شمال
 میں کوہ کشمیر و کوہ جموں، شمال مشرق میں
 کوہ کانگڑہ، جنوب میں دریائے ستلج اور جنوب مغرب
 میں ملتان۔ مغلوں کے زمانے میں یہی عمل داری،
 لاہور (= پنجاب) کی حدود تھیں، چنانچہ ابوالفضل
 نے تقسیم ملک کی جو تفصیل دی ہے اس کی رو سے
 برطانوی دور کے صوبہ پنجاب کے باقی ماندہ علاقے اس
 زمانے میں صوبہ دہلی اور صوبہ ملتان میں شامل
 تھے۔ مفتی غلام سرور نے یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ
 پہلے اس کا نام "پنج دواہ" تھا، بعد میں "پنج
 کا لفظ زبانی سے حذف ہو گیا اور صرف "پنج" رہ گیا

آثار قدیمہ کی کوششوں سے جو آثار برآمد ہوئے ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس علاقے میں انسانی آبادی قدیم ترین عہد ہی میں موجود تھی۔ راولپنڈی کے قریب وادی سوان میں قدیم حجری (Palaeolithic) ثقافت کے آثار ملے ہیں، جو ماہرین کے اندازے کے مطابق دو سے چار لاکھ سال پرانی ہے۔ ہڑپا (ضلع ساہیوال) کی کھدائی سے تقریباً تین ہزار سال قبل مسیح کے آثار دستیاب ہوئے ہیں۔ یہ مٹن جوڈرو (= موہنجوڈارو، سندھ) کے آثار سے مشابہ اور پیتل کے زمانے (Chalcolithic Period) کے عروج کی حالت پیش کرتے ہیں۔ ان سے اس زمانے میں ایک منظم تہذیب اور آبادی کی موجودگی کا پتا چلتا ہے۔ یہ لوگ سات آٹھ ہزار سال قبل عراق عرب سے آئے تھے اور انہیں دراوڑی (= دراوڑی) نسل سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ہمیں جو نیم تاریخی روایات ملتی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمانہ قبل از تاریخ میں اس علاقے کی زرخیزی اور خوشحالی غیر ملکی حملہ آوروں کے لیے باعث کشش رہی، چنانچہ اس سلسلے میں مصر کے ناسور فرمانروا اوسیرس Osiris اور سوسوترس Sosotris کے نام قابل ذکر ہیں۔

تقریباً ۲۵۰۰ ق م میں وسط ایشیا کے آریاؤں نے ہندوستان پر حملہ کیا اور پنجاب کے اصل باشندوں کو یا تو تہ تیغ کر دیا یا غلام بنا لیا: جو بچے وہ جنوب کی طرف بھاگ گئے یا شمالی پہاڑوں میں جا چھپے۔ یہاں کی قدیم تہذیب تباہ کر دی گئی اور ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ آریاؤں کے مختلف گروہ دریائے سندھ اور اس کے معاونین کے کنارے آباد ہو گئے۔ اس زمانے میں ان کی معاشرت کا عکس ہمیں رگ وید میں ملتا ہے۔ ۱۰۰۰ ق م کے قریب آریا دریائے گنگا کی وادی تک پہنچ چکے تھے۔ رامائن اور مہابھارت کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”دور شجاعت“ میں پنجاب کے

(پنجاب) وہ گیا (ص ۱۴۹، بعد)۔ سکھوں کے علاقے میں جہاں جہاں ان کی حکومت قائم ہوئی وہ علاقے پنجاب میں شامل سمجھے گئے، چنانچہ ان کے اقتدار کی بدولت پنجاب کا دائرہ پشاور، ڈیرہ جہلم، ہزارہ کشمیر، تبت، لداخ، جموں، کانگڑہ، منڈی، سکیت، کلٹو، بہاول پور اور ٹوہ سلیمان تک پھیل گیا (اس فرق کے ساتھ کہ ایک میدان پنجاب اور دوسرا کوہی پنجاب سمجھا گیا)۔ انگریزوں کے زمانے میں پنجاب کی حدود میں قسمت دیہلی، حصار و اقبالہ کو بھی اس میں شامل کر لیا گیا۔

قیام پاکستان سے پہلے صوبہ پنجاب مندرجہ ذیل قسمتی (اور اضلاع) پر مشتمل تھا: (۱) اقبالہ (اقبالہ، شملہ، حصار، رھتک، کرنال، گوڑگانوہ)؛ (۲) جالندھر (جالندھر، ہوشیار پور، کانگڑہ، فیروز پور، لدھیانہ)؛ (۳) لاہور (لاہور، شیخوپورہ، گوجرانوالہ، سیالکوٹ، گورداسپور)؛ (۴) ملتان (ملتان، منٹگمری، موجودہ ساہیوال)؛ لائل پور، جھنگ، مظفر گڑھ، ڈیرہ غازی خان)؛ (۵) راولپنڈی (راولپنڈی، جہلم، گجرات، سرگودھا، اٹک، میانوالی)۔

قیام پاکستان کے وقت اقبالہ اور جالندھر کی تقسیم کے علاوہ تحصیل شکر گڑھ کو چھوڑ کر ہریانہ گورداسپور اور ضلع لاہور کی تحصیل چوہیاں کا تقریباً نصف حصہ بھارت میں چلا گیا اور مشرقی پنجاب کہلایا۔ باقی ماندہ علاقہ پاکستان کا صوبہ مغربی پنجاب بنا۔ ۱۹۵۵ء میں مغربی پاکستان کے تمام صوبوں کو مدغم کر کے صوبہ مغربی پاکستان کی تشکیل ہوئی۔ یکم جولائی ۱۹۷۰ء میں صوبہ مغربی پاکستان ختم کر دی گئی اور صوبہ پنجاب ہو گئے۔ موجودہ صوبہ پنجاب سابقہ صوبہ مغربی پنجاب اور وسط بہاول پور پر مشتمل ہے۔

پنجاب کی تاریخ از اسلام: پنجاب کی تاریخ کا مطالعہ ہمیں دو دور کی بات دیتا ہے۔ البتہ محکمہ

تلف دریاؤں کے کنارے خود مختار آریا راجاؤں کی ستیں قائم تھیں۔ ان میں سے ایک بڑی ریاست ہندھارا تھی، جس کا دارالحکومت تکشیلہ (ٹیکسلا) تھا اور یہ مغربی پنجاب، صوبہ حد اور آزاد قبائل کے علاقے پر مشتمل تھی۔ بدون پہلا ایرانی فرمانروا تھا جس نے تقریباً ۷۰۰ ق م میں ہندوستان پر حملہ کیا اور پنجاب کو سلطنت میں شامل کر لیا۔ اس کے بعد روایات رو سے سائرس، افراسیاب اور دارا نے بھی اس علاقے پر فوج کشی کی۔ دارا کے زمانے میں لاہور، نان اور غالباً گجرات کے صوبے ایرانیوں کے نگین تھے۔ یہاں کے راجا افریدون کے زمانے میں ایرانی بادشاہوں کو خراج دینے لگے تھے۔ شیرواں کے عہد میں بھی ہندوستان کے مختلف نمران اس کی سیادت تسلیم کرتے تھے کیونکہ، کا ایک لقب ایران و ہندوستان بھی تھا۔

دارپوش اول (۵۴۱ تا ۴۸۵ ق م) نے کشمیر، جنوب میں سمندر کے ساحل تک اور مشرق میں لہج اور بیاس تک سارا علاقہ (موجودہ مغربی ہندوستان) اپنی سلطنت میں شامل کر لیا اور اسے "ولایت ہند" کا نام دیا۔ سکندر نانی نے جب ایران فتح کیا تو یہ علاقے دولت ان سے الگ ہو کر خود مختار ریاستوں میں چکے تھے، جن میں سخت رقابت پائی جاتی تھی۔ سکندر کی فوج کشی کی خبر سنتے ہی ریاست تکشیلہ (ٹیکسلا) نے اقرار اطاعت کے ساتھ داد و تعاون کی پیشکش کی اور ۳۲۶ ق م میں نانی فوجیں سندھ عبور کر کے پنجاب میں داخل ہو گئیں۔ جہلم کے پار راجا پورس کی ریاست تھی، نے مقابلے کی ٹھانی، لیکن اپنی کثیر فوج، جنگی تھیوں اور ذاتی شجاعت کے باوجود شکست کھائی۔ سکندر نے اس کا علاقہ واگزار شد۔ کمر کے اسے

اپنا حلیف بنا لیا۔ اگلے سال سکندر واپس چلا گیا تو اسکے ہندی مقبوضات میں شورشیں ہونے لگیں اور شمالی صوبے کا یونانی حاکم مارا گیا۔ ۳۲۳ ق م میں سکندر کی وفات کے بعد باختر (= بلخ) کی نیم یونانی ریاست مغربی پاکستان کے علاقے کی وراثت کی مدعی ہوئی، لیکن اس کے والی سلیوٹس نے چندرگپت موریا سے شکست کھا کر یہ علاقہ اس کے حوالے کر دیا۔ چندرگپت کے پوتے اشوک (۲۷۲ تا ۲۳۶ ق م) نے بدھ مت قبول کر لیا اور اس کی بدولت پنجاب میں جگہ جگہ اس نئے مذہب کی عبادت گاہیں اور خانقاہیں تعمیر ہو گئیں۔ یوں پنجاب میں ایک نئی تہذیب نے جنم لیا، جس کا سب سے بڑا مرکز تکشیلہ تھا۔ موریا خاندان کے زوال کے بعد باختر کے یونانی حکمرانوں نے کابل و قندھار فتح کرنے کے بعد مغربی پاکستان کا رخ کیا، مناندر (۱۵۰ ق م) نے تقریباً سارے پنجاب پر قبضہ کر لیا۔ یہاں سے دستیاب ہونے والے قدیم سکوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ دوسری اور پہلی صدی قبل مسیح میں کئی نیم یونانی خود مختار ریاستیں قائم ہو چکی تھیں۔ ان کا خاتمہ یوچیوں نے کیا، جن کی ایک شاخ کشان نے پہلی صدی عیسوی میں ایک زبردست سلطنت قائم کی۔ اس میں ترکستان، افغانستان، مغربی پاکستان اور بنارس تک شمالی ہند کا علاقہ شامل تھا اور دارالحکومت پرش پور (= پشاور) تھا۔ ۱۲۲ء میں کشک کی موت کے بعد یہ سلطنت کئی ریاستوں میں بٹ گئی اور چوتھی صدی عیسوی تک پنجاب اور کابل پر "شاہی" خاندانوں کی حکومت کرتا رہا۔ چھٹی صدی عیسوی میں پنجاب اہل ہند اور ان کے حلیف گورجیروں کی تلخ کا نشانہ بنا۔ راج ترنگنی سے پتا چلتا ہے کہ کشمیر کے راجا لٹا دیا نے آٹھویں صدی عیسوی میں

اس زمانے میں لاہور مسلمانوں کا ایک اہم مرکز بن گیا۔ اس عہد میں فارسی کے بعض اہم شعرا غزنویوں کے ہندی مقبوضات میں ملتے ہیں، مثلاً مسعود سعد سلمان، نکتی لاہوری اور ابوالفرج رونی۔ شیخ اسمعیلؒ، حضرت ہجویریؒ (داتا گنج بخشؒ) اور شیخ حسین زنجانیؒ جیسے نامور عالم اور صوفی بزرگ کا تعلق بھی اسی زمانے سے ہے۔ اس دور میں پنجاب میں وارد ہونے والوں میں البیرونی کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ علاوہ ازین فرخی اور عنصری کے قصائد فتوحات ہند پر روشنی ڈالتے ہیں۔ خیال کیا جاتا ہے کہ مسعود سعد سلمان نے اس زمانے میں جو تین دیوان مرتب کیے، ان میں ایک فارسی آمیز ہندی میں تھا، جسے اردو کا نقش اول سمجھا جا سکتا ہے۔ دارالحکومت غزنہ میں ہندی اور ہندو نثر تعداد میں موجود تھے۔ یہ لوگ پنجاب سے محمودی افواج کے ہمراہ گئے تھے۔ ان میں تلک بن جے سین بھی تھا، جو فارسی سے خوب واقفیت رکھتا تھا۔ گویا سندھ کے بعد پنجاب اس باثروت مخلوط تمدن کا پہلا گہوارہ تھا، جسے بعد میں ہم مسلم ہندی تمدن کے نام سے تعبیر کرتے ہیں (دیکھیے محمود شیرانی: پنجاب میں اردو؛ سید عبداللہ: ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ؛ شیخ محمد آرام: موج لوثر)۔

۵۵۸۲/۱۱۸۹ء میں سلطان معزالدین بن

سام (شہاب الدین محمد غوری) نے لاہور فتح کیا تو پنجاب کی حکومت غزنویوں کے ہاتھ سے نکل کر غوریوں کے قبضے میں آ گئی۔ ایک (رک بان) کی تخت نشینی (۵۶۰۲/۱۲۰۶ء) کے بعد اسلامی سلطنت کا مرکز دہلی میں منتقل ہو گیا، لیکن پنجاب اور سرحد کو اپنے حریفوں کی دست برد سے بچانے کے لیے سلطان کا قیام زیادہ تر لاہور ہی میں رہا اور یہیں اس نے وفات پائی (۵۶۰۷/۱۲۱۰ء)۔

لیا۔ دسویں صدی میں شمالی پنجاب اور صوبہ سندھ میں ایک مضبوط ریاست قائم ہو چکی تھی۔ اس کے حکمرانوں کا مقابلہ سلاطین غزنی سے ہوا۔

عہد اسلامی: پنجاب میں مسلمانوں کے دور حکومت کا آغاز آٹھویں صدی کے اوائل ہی میں حمد بن قاسم [رک بان] کی فوج کشی سے ہو گیا تھا، لیکن عربوں کی فتوحات مشرق میں ملتان اور شمال میں پنج ند سے آگے نہیں بڑھیں۔ پنجاب میں مسلمانوں کا داخلہ صحیح معنوں میں غزنویوں کے زمانے میں ہوا۔ ان دنوں ملتان میں قریشی امیروں کی ریاست قائم تھی جو مذہباً باطنی تھے۔

سبکتگین [رک بان] کے حملے بھی پشاور سے آگے نہ بڑھے۔ ۵۳۸۰/۹۹۰ء میں شہر پشاور میں غزنی کی دو ہزار فوج متعین کی گئی اور یہاں پہلا مسلمان حاکم مقرر ہوا (سید ہاشمی: تاریخ مسلمان پاکستان و بھارت، ۱: ۱۱۶)۔ ۵۳۹۲/۱۰۰۱ء میں محمود غزنوی [رک بان] نے پشاور میں جے ہال کوشکست دے کر دریائے جہلم کے کنارے ندنہ (= ندونہ) کے مضبوط پہاڑی قلعے پر بھی قبضہ کر لیا اور یوں ”ملک پنجاب کی جلی گھاٹی اس معرکے میں سر ہو گئی“ (کتاب مذکورہ ۱: ۱۱۸)۔ اس کے بعد محمود غزنوی کی توحلت کبھی جنوب اور کبھی مشرق کی طرف بڑھتی گئی۔ ان میں سومنات، نگر کوٹ (= کانگڑہ) اور قنوج کی کشور کشائیوں کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ پھر حال ۵۴۱۳/۱۰۲۲ء میں سلطان محمود نے پنجاب کا الحاق کر لیا اور لوہور (یا لہاور) = لاہور میں ایاز کو اپنا نمائندہ (صوبہ دار) مقرر کیا۔ بعد غزنوی حکومت کا دائرہ وسیع تر ہو گیا اور جالندھر، جہلم، ملتان، سندھ، وغیرہ کے علاقے زیرِ تصرف آ گئے۔ پھر کشور کشائی کا سلسلہ جاری رہا اور بالآخر ملک جا پہنچا۔

خاندان تغلق کے بانی غازی ملک کو پنجاب کے ساتھ گہرا تعلق ہے۔ اس کا باپ بلین کا ترک غلام تھا اور ماں ایک مقامی راجا کی بیٹی تھی۔ اس کا تمام وقت پنجاب میں گزرا۔ والی دیپال پور کی حیثیت سے اس نے مغل حملہ آوروں کا پیسہ بار مقابلہ کیا اور انہیں شکست دی۔ جب خسرو ملک نے خلجی خاندان کے تمام افراد کو موت کے گھاٹ اتار کر تخت دہلی پر قبضہ کیا تو غازی ملک پنجابی لشکر کے ساتھ دہلی کی طرف بڑھا اور خسرو کو ہلاک کرنے کے بعد عوام کی خواہش سے تخت نشین ہو گیا۔ پنجاب نے ایک مرتبہ اور سید خضر خان کی صورت میں حملہ کیا، جو ملتان کا حاکم تھا۔ اس نے ۵۸۱۷ھ / ۱۱۴۱ء میں دہلی پر قبضہ کیا۔ پنجاب کی اہمیت کا یہ سلسلہ لودھیوں کے زمانے میں بھی قائم رہا۔

سلطنت دہلی کے اس دور میں پنجاب سے متعلق کئی مقتدر اشخاص، مشائخ اور مشاہیر اہل علم کے نام ملتے ہیں، مثلاً ملک عین الدین علیشہ کوہ جودی، ملک تاج الدین کھراسی، ملک نصیر الدین کھراسی، سامانہ سے سید عزیز، سید معین الدین، قاضی رکن الدین اور مولانا ضیاء الدین؛ لاہور سے مولانا علاء الدین؛ قصور سے مولانا سراج الدین اور مشائخ عظام میں شیخ بہاء الدین زکریا ملتانی اور شیخ فرید الدین مسعود شکر گنج۔ اکبر [رک باں] کی تخت نشینی کے وقت پنجاب سیاسی اعتبار سے دو حصوں میں منقسم تھا۔ ایک حصہ براہ راست مغلوں کی عملداری میں تھا، لیکن یہاں کی صورت حال بھی تسلی بخش نہ تھی۔ دوسرا حصہ زیادہ شمالی جانب تھا، جو خود مختار کوہستانی راجاؤں اور سرداروں کی چھوٹی ریاستوں میں منقسم تھا۔ ان میں کانگڑ، کشمیر، مظفر آباد، راجپوری، پونچھ، جہلم اور

اس زمانے میں پنجاب کے لاکھوں افراد قتل مکانی کے دہلی چلے گئے (پنجاب میں اردو، ص ۷۶)۔ ان میں پنجابی فوجیوں کی بھی بڑی تعداد۔ ملتانی سوداگر بھی بکثرت دہلی میں منتقل ہوئے۔ علاء الدین خلجی کے عہد میں ان کی تعداد بڑے بڑے عہدوں پر بھی فائز نظر ہے، مثلاً الپ خان امیر ملتانی، خواجہ الدین ملک التجار ملتانی وغیرہ۔ ان میں مشاہیر کے نام بھی آتے ہیں (کتاب مذکور، ص ۷۸)۔ طرح بعض مقامی شعرائے فارسی کا بھی نام ہے، مثلاً التمش [رک باں] کے زمانے میں لدین سنگریزہ۔

شمسی غلاموں اور خلجیوں کے عہد میں سیاسی کے تحت پنجاب کو بڑی سیاسی اہمیت ہوئی۔ اس کی ایک وجہ شمال سے مغول کے حملے بھی تھے، جن کا مقابلہ کرنے کے لیے لاطین کو لاہور، دیپال پور اور ملتان وغیرہ اص استحکامات کرنا پڑتے تھے۔ ان حملوں میں اور ملتان مغول کی خاص زد میں رہے اور لاہور نئی بار سخت بربادی کا سامنا کرنا پڑا، اس لیے ان نے اپنے فرزند رکن الدین فیروز شاہ دو اور لدین محمود نے مشہور جنگ آزما شیر خان کو کا اور بلین نے اپنے شہزادے سلطان محمد شہید ور جلال الدین خلجی نے اپنے ولی عہد خان کو لاہور اور ملتان کا صوبے دار بنایا۔ ام سے پنجاب کو سلطنت دہلی کے معاملات بڑا اثر و رسوخ حاصل ہوا اور خاندان اور خاندان خلجی کے اکثر سلاطین اپنی کے زمانے میں پنجاب ہی سے تقویت حاصل رہے۔ یہی صورت حال تغلقوں کے عہد میں آئی اور مختلف سیاسی انقلابات میں دہلی کی ت میں پنجاب کی تائید حاصل کی گئی۔

پنجاب میں عہد مغلیہ کا ایک نہایت اہم واقعہ سکھوں کا بیروج [رک بہ سکھ] ہے۔ ابتدا میں یہ ایک صلح جو مذہبی فرقہ تھا، جس کی بنیاد گورونانک (۱۴۶۹ تا ۱۶۰۳۸ء) نے بھگتی تحریک کے زیر اثر رکھی تھی، لیکن رفتہ رفتہ یہ ایک جنگجو سیاسی جماعت کی شکل اختیار کر گیا۔ مغل شہنشاہوں نے اس جماعت کے گوروؤں کو وقتاً فوقتاً جاگیروں اور انعامات سے نوازا، جس سے ان کی مالی حالت بڑی مستحکم ہو گئی، حتیٰ کہ جہانگیر کے عہد میں پانچویں گورو ارجن دیونے فقیرانہ زندگی ترک کر کے اسیرانہ ٹھاٹ باٹ سے رہنا شروع کر دیا اور اپنے سپاہ بھرتی کر لی۔ سکھوں کی تعداد اور طاقت میں اضافہ ہوا تو وہ سیاست میں بھی دخل انداز ہونے لگے۔ لاہور کے ہندو دیوان چندو شاہ آ دشمنی کے باعث اگرچہ گورو ارجن کو شاہ عتاب کا نشانہ بننا پڑا، لیکن اس کے جانشین گو ہرگوبند سے جہانگیر حسن سلوک سے پیش آ اور شاہی سرپرستی سے فائدہ اٹھا کر اس نے اہم پیروں کو مسلح اور منظم کرنا شروع کر دیا۔ یہ سرپرستی شاہجہان کے عہد میں بھی جاری رہی اور یوں سکھ پنجاب کی ایک مؤثر اور مستعد طاقت بن گئے۔ جنگ تخت نشینی کے دوران گورو ہرسہاے نے دارا شکوہ کا ساتھ دیا، تا اورنگزیب نے چشم پوشی سے کام لیا اور اس کے رام رائے کو اپنے دربار میں جگہ دی۔ کچھ عرصے بعد جب گورو تیغ بہادر کو، جسے رام رائے بجائے لیا گورو چنا گیا تھا، حکم عدولی کی ہام میں موت کی سزا دی گئی تو حکومت اور مسلمانوں کے خلاف سکھوں میں نفرت کی آگ بھڑک اٹھی۔ گورو تیغ بہادر کے بیٹے گورو گوہند سنگھ اپنے باپ کے خون کا بدلہ لینے کی ٹھانی اور سکھوں کی ایک مضبوط فوج تیار کر لی۔ اس کے بعد

پنجاب میں سکھوں کے زمانے میں یہ علاقہ ایک طرح کا مغل حکومت کے زیر نگیں آ گیا۔ اس عہد میں پنجاب کے مختلف حصے دہلی، لاہور، میانہ اور کابل کے صوبوں میں شامل تھے۔ مغل عہد میں یہاں جو شورشیں ہوئیں انہیں کبھی سے دبا دیا گیا۔ اس خاندان کے شہنشاہ اکثر لاہور میں طویل عرصے تک قیام کرتے تھے، چنانچہ ان کے عہد میں دہلی کی طرح لاہور بھی ایک علمی و ثقافتی مرکز بنا رہا۔ دور مغلیہ کے دوسرے حصے میں بالخصوص یہاں علوم و فنون کو بڑی ترقی ہوئی اور اس میں مسلمانوں کے علاوہ ہندو بھی شریک تھے۔ علوم اسلامی کے علاوہ فارسی شعر و انشا میں بھی پنجاب والوں کا بڑا حصہ نظر آتا ہے۔ عہد عالمگیر میں اور اس کے بعد ہریانہ کے علاقے میں اردو (ہریانوی) میں نظم و نثر کی بہت سی تصانیف وجود میں آئیں (ہریانوی ادب کے بارے میں دیکھیے پنجاب میں اردو اور مقالات شیرانی)۔ فارسی شعرا اور ادبا میں ابوالبرکات منیر لاہوری، ملا محمد صالح کنہو، ملا عبدالحمید لاہوری، مولوت اللہ کنہو، سعد اللہ چنیوٹی، چندر بھان برہمن، افتخار رام محصل، وارستہ سیالکوٹی، غنیمت کنجاہی، یحیٰ علی رائج سیالکوٹی، واقف پٹالوی، آفرین لاہوری، عبدالحکیم حاکم لاہوری وغیرہ بڑی شہرت رکھتے ہیں۔ مغلوں کے زمانے میں پنجاب میں علم و ادب کے کئی اہم مراکز نظر آتے ہیں۔ لاہور کے علاوہ سیالکوٹ، ملتان، پٹالہ، قصور، سوہدرہ، پسرور، سوہدرہ، لیجن آباد، گھڑتل وغیرہ بعض مصنفوں کے مہم و مشغول ہونے کے اعتبار سے مشہور ہوئے۔ اس عہد کے بزرگ علمائے دین میں ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، شیخ احمد سرہندی (حضرت مجدد الف ثانی کے شاگرد) مولانا یوسف ملا جمال لاہوری اور مولانا محمد رفیع سیالکوٹی کے نام قابل ذکر ہیں۔

کے عہد میں نواب عبدالصمد خان، صوبیدار لاہور، نے اس کے خلاف فوج کشی کی اور اسے شکست پر شکست دی۔ انجام کار اس کی جمعیت منتشر ہو گئی اور وہ خود گرفتار ہو کر دیلی بھیجا گیا، جہاں اسے قتل کر دیا گیا۔ عبدالصمد خان اور اس کے بعد یعنی خان اور میر منو نے پنجاب میں سکھوں کے مقابلے میں اقدامات کیے اور وہ کچھ عرصے کے لیے سر اٹھانے کے قابل نہ رہے۔

سکھوں کا زمانہ : احمد شاہ ابدالی کے حملوں سے پنجاب میں جو انتشار پھیلا اسے غنیمت جان کر پہاڑوں میں چھپے ہوئے سکھ بھر نکل آئے۔ ۱۷۵۸ء میں انہوں نے جسا کلال کی زیر قیادت کثیر تعداد میں لاہور پر حیلہ کر کے اس پر قبضہ کر لیا، لیکن جلد ہی آدینہ بیگ [رک بابا] مرہٹہ افواج کو لاہور پر چڑھا لایا اور سکھ شہر خالی کر گئے۔ ۱۷۶۱ء میں ہانی پت کی تیسری جنگ نے مرہٹوں کی کمر توڑ دی اور وہ شمالی ہند سے نکل گئے۔ ابدالی واپس چلا گیا تو سکھوں نے پھر سر اٹھایا اور جا بجا قلعے بنا کر دوسری قومیوں کا استحصال کرنے لگے۔ ۱۷۶۳ء میں انہیں کچلنے کے لیے ابدالی نے یلغار کی۔ لدھیانے کے قریب ہجرت جنگ ہوئی اور تقریباً بیس ہزار سکھ تہ تیغ ہوئے۔ اس مقام کو سکھ گھلو گھاڑہ (= قتل عام کی جگہ) کہتے ہیں۔ بایں ہمہ ابدالی کے وخصبت ہوتے ہی سکھوں نے مجتمع ہو کر لاہور میں اس کے حملہ صوبے دار کابلی مل کو نکال باہر کیا اور جہلم سے ہانسی تک کا علاقہ اس کے سرداروں نے باہم تقسیم کر لیا۔ ان سرداروں کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ان میں سے بہت سے سکھوں کی ہنگی مثل تھی، جو لاہور اور اس کے قریب سکھوں کے علاقے پر متصرف تھے۔ اسی مثل میں سکھوں نے سکھوں کو سکھوں سے سکھوں کے علاقے پر متصرف کیا۔

مشرقی پنجاب کی پہاڑیوں میں واقع چھوٹی چھوٹی ہندو ریاستوں میں تاخت و تاراج کرنے لگا۔ ناہن اور نالہ گڑھ کے راجاؤں نے شہنشاہ سے فریاد کی تو لاہور کے صوبیدار زبردست خان اور سرہند کے صوبیدار شمس الدین خان کو حکم ملا کہ اسے قرار واقعی سزا دی جائے۔ ما لہسو وال کے مقام پر گوبند سنگھ کو شکست فاش ہوئی اور وہ فرار ہو گیا۔ مدت تک وہ ایک مقام سے دوسرے مقام میں چھپتا پھرا۔ آخر ایک مظلوم عریضہ لکھ کر بادشاہ سے معافی کا خواستگار ہوا اور وعدہ لیا کہ آئندہ فقیرانہ طور پر زندگی بسر کرے گا۔ بادشاہ نے اس کی یہ درخواست قبول کر لی۔

اورنگ زیب کی وفات کے بعد سکھوں کا پنجاب میں زور ہو گیا اور ہندا بیراگی نے مسلح سکھوں کے جتھے منظم کر کے لوٹ مار شروع کر دی۔ پہلے اس نے لدھیانے سے کرنال تک تمام علاقہ مسلمانوں سے صاف کر دیا۔ ہزاروں مسلمان قتل ہوئے، ان کے گھر بار لوٹ لیے گئے اور مسجدیں اور خانقاہیں سمار کر دی گئیں۔ پھر اس نے لاہور کا رخ کیا۔ وہ شہر کو تو فتح نہ کر سکا لیکن اس نے قرب و جوار کے دیہات کو خوب لوٹا۔ بہادر شاہ اس وقت دکن میں تھا۔ یہ حالات سن کر وہ پنجاب کی طرف روانہ ہوا۔ سرہند میں شاہی فوج کے اجتماع کی خبر سن کر ہندا لوہ گڈھ کے قلعے میں محصور ہو گیا۔ تین ماہ کے محاصرے کے بعد قلعہ فتح ہوا، لیکن ہندا فرار ہو گیا۔ بہادر شاہ سکھوں کو ہمیشہ کے لیے کچل دینا چاہتا تھا، لیکن موت نے اسے سہلت نہ دی۔ اس کی وفات کے بعد سلطنت میں ابتری پھیلی تو ہندا نے پھر سر اٹھایا اور قتل و غارت کا بازار گرم کرنے لگا۔ سرہند اور پٹالہ جلیں طور پر اس کی سفاکی کا نشانہ بنے۔ اس وقت اس کی فوج پینتیس ہزار کے قریب تھی۔ آخر فرخ سیر

کا علاقہ انگریزوں کے سپرد ہوا اور تاوان جنگ ادا کرنے کے لیے سکھ حکومت نے جموں اور کشک کا صوبہ گلاب سنگھ ڈوگرہ کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ چند روز بعد سکھوں کے دل میں جوش انتقام ابھرا۔ سکھ دربار میں جو انگریز مشیر مقرر ہوا اس کی دخل اندازیوں نے جلتی پر تیل کا کام کر چنانچہ جگہ جگہ بغاوت برپا ہو گئی اور ۱۹۴۸ء میں باقاعدہ جنگ شروع ہو گئی۔ چپا پناوالہ گجرات کی لڑائیوں نے پنجاب کی قسمت کا فیصلہ دیا اور ۲ اپریل ۱۸۴۹ء کو انگریزوں نے پنجاب کا اپنی حکومت کے ساتھ الحاق کر لیا۔

رنجیت سنگھ اور دوسرے سکھ حکمرانوں داخلی حکمت عملی کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ وہ اصول و قواعد سے بے نیاز تھے۔ ان کوئی آئین تھا نہ قانون۔ حکمران مطلق العنان تھے اور عدلیہ و انتظامیہ کے جملہ امور ان کے اشارہ پر منحصر تھے۔ ان کے عہد میں مسلمان خاص طور پر ان کے ظلم و تشدد کا شکار ہوئے۔ ان تاریخی یادگاروں، دینی مدرسوں، عبادت گاہوں، مقبروں کو سخت نقصان پہنچا اور ان کی دینی، ثقافتی، معاشی اور سیاسی زندگی بری طرح متاثر ہوئی۔ قانون اور عدل و انصاف کے فقدان اور سکھ کردی کے باعث پنجاب میں مسلمان برابر خوف و ہراس کا شکار رہے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہاں کے مسلمانوں کی زندگی میں ابتری پھیل گئی۔ برطانوی عہد: ابتداء نئے مفتوحہ علاقے

ایک مجلس نظم و نسق (lord of Administration) کے ماتحت رکھے گئے۔ ۱۸۵۳ء میں اسے توڑ کر اس کے اختیارات اور فرائض ایک چیف کمشنر کا تفویض ہوئے۔ ۱۸۵۹ء میں صوبہ شمال مغرب سے دہلی کی منتقلی کے بعد، پنجاب اور ملحقہ اضلاع ایک لفٹننٹ گورنر کا صوبہ بنا دیے گئے۔

پنجاب پر حملہ کر کے لاہور فتح کر لیا، لیکن اگلے ہی سال اسے واپس جانا پڑا۔ واپسی کے وقت اس کی چند توپیں دریائے جہلم میں گر گئیں۔ رنجیت سنگھ نے انہیں دریا سے نکلوا کر شاہ زمان کی خدمت میں پیش کیا اور اس سے لاہور کی حکومت کا پروانہ حاصل کر لیا اور یوں ایک مسلمان بادشاہ کی عنایت سے پنجاب میں سکھوں کی باقاعدہ سلطنت قائم ہو گئی۔

لاہور پر قابض ہونے کے بعد رنجیت سنگھ نے ہاؤں پھیلانے اور تمام حریف سرداروں کو یکے بعد دیگرے مغلوب کرتے ہوئے کانگریز سے ملتان تک کے علاقے پر مسلط ہو گیا اور ستلج کے جنوب میں بھی دھاوے کرنے لگا۔ ۱۸۰۹ء میں سکھوں اور انگریزوں کے درمیان عہدنامہ امرتسر طے ہوا، جس کی رو سے رنجیت سنگھ نے دریائے ستلج کو اپنی سرحد تسلیم کر لیا۔ ۱۸۱۳ء اور ۱۸۲۱ء کے درمیان اٹک، پشاور، ہزارہ، کشمیر اور ڈیرہ جات بھی اس کی قلمرو میں شامل ہو گئے۔ اسی زمانے میں ہندوستانی مسلمان مجاہدین سندھ کے راستے سے سرحد میں پہنچے اور سید احمد شہید کے زیر سرکردگی سکھوں سے ٹکرا گئے۔ اس جہاد نے سکھ حکومت کی بنیادیں متزلزل کر دیں اور سندھ سے مغرب میں تمام علاقہ آزاد ہو گیا، لیکن ۱۸۲۶ء/۱۸۲۱ء میں بعض خوانین کی سازش سے مجاہدین کی تنظیم پر ہم برہم ہو گئی اور حضرت سید احمد اور مولانا سید اسماعیل کی شہادت کے بعد خیبر تک دوبارہ سکھوں کا قبضہ ہو گیا۔

۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کے انتقال کے بعد پنجاب میں لاقانونیت اور بدنظمی کا دور شروع ہو گیا اور انگریزوں نے اس صورت حال سے فائدہ اٹھا کر ۱۸۴۹ء میں انہوں نے پنجاب پر چڑھائی کر کے سکھوں کو شکست پر شکست دی اور صلح پر مجبور کیا۔ لاہور کی رو سے جالندھر دوآب

پنجاب کے مسلمانوں نے اطمینان کا سانس لیا کیونکہ سکھوں نے مسلمانوں پر عرصہ حیلہ تنگ کر رکھا تھا۔ انہیں اذان دینے اور باجماعت نطق ادا کرنے کی بھی اجازت نہیں تھی اور ان کی مسجدیں اصطبل اور بارود خانے بن چکی تھیں، تاہم انگریز عملداری قائم ہونے کے بعد بھی عرصے تک مسلمانوں کی حالت نہ سدر سکی۔ قبائلی علاقوں میں مجاہدین کے سرگرمیوں کے باعث انگریز ان سے سخت بدگظف تھے، چنانچہ مدت تک ان پر سرکاری ملازمت کے دروازے بند رہے۔ تعلیم و تدریس کے میدان سے بھی انہیں بے دخل کر دیا گیا۔ تجارت اور صنعت پہلے ہی سے ہندوؤں کے ہاتھ میں تھی۔ زراعت پیشہ مسلمانوں کا بال بال ہندو مہاجنوں کے قرض میں بندھا ہوا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اکثریت میں ہونے کے باوجود وہ زندگی کے کسی شعبے میں بھی اپنی آواز بلند نہ کر سکتے تھے۔ ۱۸۹۸ء میں پنجاب میں مجلس قانون ساز قائم ہوئی تو اس میں مسلمانوں کو بہت کم نمائندگی دی گئی۔ ۱۹۰۹ء میں جداگانہ انتخابات کا طریق رائج ہوا۔ تو بھی کچھ زیادہ فرق نہ پڑا کیونکہ خالص مسلمان نشستیں اقلیت میں تھیں اور کسی ہندو یا مخلوط حلقے سے کسی مسلمان کا منتخب ہونا ناممکن تھا۔ دراصل ہندوؤں اور سکھوں کا مسلمانوں کے خلاف ایسا خاموش سمجھوتا ہو چکا تھا، جس کی رو سے وہ کسی نمائندہ ادارے میں مسلمانوں کی اکثریت قائم نہیں ہونے دیتے تھے۔

۱۹۱۳ء میں سر مائیکل اوٹواؤ کا تقریر بطور لفٹننٹ گورنر ہوا۔ وہ مقامی باشندوں کو آئینی اصلاحات دینے کا سخت مخالف تھا۔ اپنے شش ماہی دور میں اس نے کسی قومی وفد کو بھی نہ بلایا۔ سر نہ اٹھانے دیا۔ وہ پہلا شخص ہے جس نے پنجاب کی دیہاتی آبادی کو کثرت اور جماعت سے متعلق

پنجاب کے الحاق نے برطانوی علاقے کو دریائے سندھ کے پار تک بڑھا دیا اور حکومت ہند کا شمال مغربی سرحد کے پٹھان قبائل اور امیر افغانستان [رک بان] سے قریبی واسطہ پیدا ہو گیا۔ یہ سرحد اتنی لمبی اور ایسی کوهستانی تھی کہ اس کی محافظت تنہا فوج سے نہ ہو سکتی تھی، بلکہ اس کا مدار بہت کچھ قبائل کو سیاسی قابو میں رکھنے پر تھا۔ ابتداءً وہاں کوئی خاص ایجنسی قبائلی علاقوں سے معاملہ کرنے کے لیے نہ تھی اور اہل قبیلہ سے تعلقات رکھنے کا کام اضلاع ہزارہ، پشاور، ٹوہاٹ، بنوں، ڈیرہ اسماعیل خان اور ڈیرہ غازی خان کے ڈپٹی کمشنر انجام دیتے تھے۔ ۱۸۷۶ء میں تین شمالی اضلاع سے پشاور کی کمشنری اور تین جنوبی اضلاع سے ڈیرہ جات کی کمشنری بنی۔ اس کے بعد پولیٹیکل ایجنسیوں کا نظام قائم ہوا اور یہ ایجنسیاں پنجاب گورنمنٹ کے تحت رہیں۔ ۱۹۰۱ء میں شمال مغربی سرحد کا الگ صوبہ بن گیا۔ پنجاب کی حدود ۱۹۱۱ء میں پھر متعین ہوئیں جب کہ دہلی ایک علیحدہ صوبہ ہو گیا۔ ۱۹۲۱ء میں پنجاب کو گورنری صوبے کے درجے پر ترقی دی گئی۔

نظم و نسق کے لحاظ سے یہ صوبہ دو حصوں میں منقسم تھا: برطانوی قلمرو اور دیسی ریاستیں۔ برطانوی علاقے کا رقبہ ۹۴۶۵ مربع میل تھا اور ریاستوں کا ۳۷۹۹ مربع میل۔ دجانه، پٹودی، کلسیہ اور شملہ پہاڑی کی ستائیس ریاستوں میں سیاسی امور کی انجام دہی پنجاب کی گورنمنٹ کرتی تھی؛ بقیہ ریاستیں لوهلو، سرمور، بلا سپور، منڈی، سکیت، کہوڑتھلہ، مالیر کوٹلہ، فرید کوٹ، چیمہ، بہاول پور اور بہلکیان ریاستیں (یعنی پٹالہ، جیند اور ناہہ) براہ راست سرکار ہند کے ماتحت تھیں۔

۱۸۳۹ء میں سکھ حکومت کا خاتمہ ہوا تو

ہو گئی اور اسی سال ہندوستانی اراکین کی مخالفت کے باوجود ہندوستان کی مجلس قانون ساز نے رولٹ ایکٹ منظور کر لیا، جس کے خلاف عوام میں اتنا جوش اور ہیجان برپا ہوا کہ ۱۹۱۹ء میں جب برطانوی پارلیمنٹ میں مائٹنگو چیسفورڈ تجاویز کی بنیاد پر جدید آئینی اصلاحات کا قانون منظور ہوا تو مقتدر سیاسی جماعتوں نے انہیں مسترد کر دیا۔ مارچ ۱۹۱۹ء میں ڈانڈھی جی نے ستیا گرہ کا اعلان کر دیا۔ اسی سلسلے میں ۱۲ اپریل دو امرتسر میں جلیانوالہ باغ کا خونیں سانحہ پیش آیا۔ نہتے شہریوں پر فوج کی بے تحاشا فائرنگ کے بعد پنجاب کے متعدد اضلاع میں مارشل لا نافذ کر دیا گیا اور عوام پر ایسے مظالم ڈھائے گئے جن کی مثال ۱۸۵۷ء کے بعد دیکھنے میں نہ آئی تھی۔

۱۹۱۹ء کے آخر میں امرتسر ہی کے مقام پر کانگریس اور لیگ دونوں کے اجلاس منعقد ہوئے اور ہندو مسلم اتحاد کی بے نظیر فضا قائم ہو گئی۔ اسی جلسے میں خلافت کے حفظ و بقا کے لیے خلافت کمیٹی قائم کی گئی۔ آئندہ دو تین سال تک پنجاب میں تحریک ترک موالات اور تحریک خلافت کا بڑا زور رہا اور ان میں ہندو مسلمان مل کر حصہ لیتے رہے، لیکن ان تحریکوں کی ناکامی کے بعد ہندو مسلم منافرت کی آگ، جو عارضی طور پر دب گئی تھی، بہت تیزی سے بھڑک اٹھی اور جا بجا فرقہ دار فسادات ہوئے لگے۔ اس ضمن میں شردھانند نے شدھی کی اور پنڈت مالویہ نے سنگھن کی تحریکیں جاری کر دیں۔ رہی سہی کسر آل انڈیا ہندو مہاسبھا کے قیام سے پوری ہو گئی۔ پنجابی ہندوؤں نے، جو آریا سماج سے بہت متاثر تھے، ان تحریکوں میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیا۔ اس سے دونوں قوموں میں نفرت اور عداوت کی خلیج گہری ہوتی گئی۔ ۱۹۲۰ء میں

اٹھا کر اسے نہ صرف شہری آبادی کا حریف بنانے کی کوشش کی بلکہ ”ہوم رول“ کی تحریک چلی تو اس نے جاگیرداروں کو اپنے مقصد کے لیے استعمال کیا اور ان سے بار بار یہ اعلان کرایا کہ پنجاب بالکل مطمئن اور خوشحال ہے اور اسے شورش پسند شہری سیاستدانوں سے کوئی واسطہ نہیں۔ دیہاتی اور شہری باشندوں میں اس نے تفرقے کا جو بیج بویا تھا وہ آگے چل کر خوب رنگ لایا اور پنجابی مسلمانوں نے متعدد و منظم ہونے کے بجائے اپنی برادریوں کی تنظیمیں قائم کر لیں۔ یہ جماعت بندی آج تک پنجاب کی معاشرتی زندگی کو متاثر کر رہی ہے۔

۱۹۱۳ء میں جنگ عظیم شروع ہو گئی۔ غیر معمولی حالات سے فائدہ اٹھا کر اوڈواٹر نے قانون تحفظ ہند کی آڑ میں رامے عامہ کو بری طرح کچلا۔ فوجی بھرتی میں پنجاب کا حصہ سب سے زیادہ تھا۔ ۱۹۱۸ء تک تقریباً سات لاکھ جوان فوج میں بھرتی ہوئے؛ ان میں پنجابیوں کی تعداد تین لاکھ چالیس ہزار تھی۔ بھرتی کے لیے حکومت نے جو جاہرانہ اور مستشدانہ طرز عمل اختیار کیا اس کے باعث جا بجا فساد برپا ہوئے، جنہیں بڑی سختی سے کچلا گیا۔ اتحادیوں کے خلاف جنگ میں ترکہ کے شریک ہو جانے سے مسلمان خاص طور پر جبر و تشدد کا نشانہ بنے۔ ان کے اخبار ضبط ہوئے اور رہنما جیل میں ڈال دیے گئے۔

۱۹۱۶ء میں میثاق لکھنؤ کے ماتحت کانگریس اور مسلم لیگ میں سیاسی اصلاحات کے بارے میں سمجھوتا ہو گیا۔ اس سے پنجاب کے مسلمان یوں متاثر ہوئے کہ اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں کو مزید تحفظ دینے کی خاطر انہیں اسمبلی میں اپنی ۵۰ نشستیں اکثریت سے دستبردار ہو کر ۵۰ فی صد نشستیں سمجھوتہ کرنا پڑی۔ ۱۹۱۸ء میں جنگ ختم

جب ہندوستان کے دوسرے صوبوں کی دیہاتی آبادی سیاسی تحریکوں میں سرگرم تھی، پنجاب میں زیادہ تر شہری عوام ہی نے ان میں حصہ لیا۔ اس دوران میں اگر کوئی عوامی تحریک اٹھی تو اسے سختی سے نچل دیا گیا (مسجد شہید گنج کا مسئلہ، خا لسا ر تحریک، وغیرہ)۔

پنجاب میں ہندوؤں کے برعکس شہری اور دیہاتی مسلمانوں کے مفاد میں کوئی تصادم نہ تھا، لہذا شہری حلقوں کے اکثر نمائندے بھی یونینسٹ پارٹی میں شامل ہو گئے۔ ۱۹۳۵ء کے بعد جب قائد اعظم کی کوششوں سے مسلم لیگ کا احیا ہوا تو پنجاب اسمبلی میں باقاعدہ مسلم لیگ پارٹی قائم نہ ہو سکی۔ انفرادی طور پر بیشتر مسلمان ارکان مسلم لیگ کے رکن تھے، لیکن اسمبلی کے اندر ان کی وفاداری کا مرکز یونینسٹ پارٹی ہی رہی۔ سر سکندر حیات نے اپنے دور وزارت میں دونوں جماعتوں کے درمیان تصادم کا موقع پیدا نہ ہونے دیا اور وہ دل ہند مسائل میں قائد اعظم کی پیروی کرتے رہے۔

اسی زمانے میں پنجاب کو یہ فخر حاصل ہوا کہ اس کے دارالحکومت لاہور میں ۲۳ مارچ ۱۹۴۰ء کو قرار داد پاکستان منظور ہوئی۔

۱۹۴۲ء میں سر سکندر حیات کی وفات کے بعد سر خضر حیات ٹوانہ پنجاب کے وزیر اعظم بنے تو یہ صورت حال برقرار نہ رہ سکی۔ اس وقت سیاسی حالات کا تقاضا یہ تھا کہ ہندوستان کے تمام مسلمان ایک پلیٹ فارم پر مجتمع ہو کر حصول پاکستان کی تحریک متحد اور منظم ہو کر چلائیں۔ سر خضر حیات نے اس سلسلے میں صوبائی مفادات کی آڑ لی اور قائد اعظم کی ہدایت کے باوجود اسمبلی میں مسلم لیگ پارٹی قائم کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ انہیں اور ان کے رفقا کو جماعت سے خارج کر دیا۔

مکھوں نے اپنی جداگانہ قومی حیثیت منوانے کا مطالبہ پیش کیا اور اپنے لیے مبالغہ آمیز رعایتیں طلب کیں۔ ہندوؤں نے ان کی پوری تائید کی اور سطح مسلمانوں کے خلاف ہندو سکھ متحدہ معاذ نام ہو گیا، جس نے مسلمانوں کے ہر جائز مطالبے کی ہمیشہ مخالفت کی۔

۱۹۲۱ء میں جدید اصلاحات کے تحت نئی اسمبلی قائم ہوئی تو اس کے بیشتر ارکان دیہاتی حلقوں سے منتخب ہو کر آئے۔ ان میں سے اکثر سیاسی اور تعلیمی لحاظ سے ہمساندہ، انگریزی اقتدار کے حامی اور شہری آبادی سے خائف اور متنفذ تھے۔ مسلمانوں کی طرف سے میاں فضل حسین کو وزیر نامزد کیا گیا۔ انہوں نے سرکاری ملازمتوں اور سرکاری کالجوں میں مسلمانوں کے تقرر اور داخلے کا تناسب مقرر کرایا، جس سے ہندو ان کے سخت مخالف ہو گئے۔ ۱۹۲۴ء میں دوسری نیجسلیٹو کونسل کا انتخاب ہوا تو اس میں سیاسی جماعتوں نے بھی حصہ لیا۔ میاں فضل حسین دوبارہ وزیر مقرر ہو گئے۔ ہندوؤں نے جو زیادہ تر غیر زراعت پیشہ تھے، ایک طاقتور حزب اختلاف قائم کر لی۔ میاں فضل حسین نے تیس دیہاتی مسلمان ارکان اور چودھری لال چند (بعد ازاں چودھری جھوٹو رام) کے چھ زراعت پیشہ ہندو رفقا پر مشتمل نیشنل یونینسٹ پارٹی قائم کر لی، جو ۱۹۳۷ء تک صوبے میں برسر اقتدار رہی۔

یونینسٹ پارٹی نے میاں سر فضل حسین اور اس کے بعد سر سکندر حیات کے زیر قیادت مسلمانوں، بالخصوص دیہاتی مسلمانوں، کے حقوق کے تحفظ کے لیے قابل قدر کام کیا، لیکن اس جماعت کی ہمیشہ یہ کوشش رہی کہ پنجابی مسلمان کسی عوامی تحریک میں حصہ نہ لیں اور حکومت سے کسی صورت تصادم نہ ہونے پائیں۔ یہی وجہ ہے کہ

یہاں اس صوبے کے گورنروں اور وزراء اعلیٰ کے نام دیے جاتے ہیں:-

(الف) گورنر: (۱) سرفرائس مودی (۱۹۳۷ تا ۱۹۴۹ء)، جن کے آخری ایام میں گورنری راج نافذ رہا؛ (۲) سردار عبدالرب نشتر (۱۹۴۹ تا ۱۹۵۱ء)؛ (۳) مسٹر اسماعیل چندریگر (۱۹۵۱ تا ۱۹۵۳ء)؛ (۴) میاں امین الدین (۱۹۵۳ تا ۱۹۵۴ء)؛ (۵) مسٹر حبیب ابراہیم رحمت اللہ (۱۹۵۴ تا ۱۹۵۵ء)؛ (۶) میاں مشتاق احمد گورامانی (۱۹۵۵ تا ۱۹۵۶ء)؛ (۷) وحدت مغربی پاکستان کی تشکیل کے بعد ۱۹۵۷ء تک صوبہ مغربی پاکستان کے گورنر رہے؛ (۸) مسٹر اختر حسین (۱۹۵۷ تا ۱۹۵۹ء)، انہیں کے عہد میں ایوب خان کی فوجی حکومت قائم ہوئی؛ (۹) نواب امیر محمد خان آف کالا باغ (۱۹۵۹ تا ۱۹۶۶ء)؛ (۱۰) جنرل محمد موسیٰ (۱۹۶۶ تا ۱۹۶۹ء)؛ (۱۱) ایر مارشل نور خان (۱۹۶۹ تا ۱۹۷۰ء)؛ (۱۲) لفٹیننٹ جنرل عتیق الرحمن (۱۹۷۰ء) اور جب یکم جولائی ۱۹۷۰ء کو وحدت مغربی پاکستان ٹوٹ گئی تو صوبہ پنجاب کے گورنر لفٹیننٹ جنرل عتیق الرحمن مقرر ہوئے۔

(ب) وزراء اعلیٰ: (۱) خان افتخار حسین خان ممدوٹ (۱۹۴۷ تا ۱۹۴۹ء)؛ (۲) میاں ممتاز محمد خان دولتاناہ (۱۹۵۱ تا ۱۹۵۳ء)؛ (۳) ملک فیروز خان نون (۱۹۵۳ تا ۱۹۵۵ء)؛ (۴) عبدالحمید خان دستی (۱۹۵۵ء) - اسی سال صوبہ مغربی پاکستان کی تشکیل ہوئی اور (۵) ڈاٹر خان صاحب اس کا وزیر اعلیٰ مقرر کیا گیا (۱۹۵۵ تا ۱۹۵۷ء)۔ اس طرح صوبے میں مسلم لیگ کے بجائے ری ہارٹی کی حکومت قائم ہو گئی - ۱۹۵۷ء۔

ری ہارٹن پارٹی کو اکثریت حاصل نہ رہی گورنری راج نافذ ہو گیا، لیکن دو ماہ بعد پھر جماعت پر س اقتدار آ گئی اور (۶) سردار عبدالرشید ان کے بعد (۷) نواب مظفر علی قزلباش وزیر اعلیٰ

کر دیا گیا اور پنجاب میں یونینسٹ حکومت ختم ہو گئی۔ مسلم لیگ وزارت قائم کرنے کی سہم شروع ہو گئی۔

۱۹۴۶ء کے انتخابات میں مسلم لیگ نے شاندار کامیابی حاصل کی۔ اسے پنجاب سے مرکزی اسمبلی کی سو فی صد مسلمان نشستیں اور صوبائی اسمبلی کی چھیالیس میں سے پچھتر مسلمان نشستیں ملیں۔ بعد ازاں چار اور ارکان بھی اس میں شریک ہو گئے۔ اس کے باوجود اسے وزارت بنانے کی دعوت نہ دی گئی اور گورنر کے ایما سے سر خضر حیات کے زیر قیادت یونینسٹ - کانگرس - اکالی مخلوط وزارت قائم ہو گئی، جو عملاً غیر مسلم تھی۔ مسلم لیگ نے پنجاب میں دوبارہ انتخابات کا مطالبہ کیا اور جب صوبائی حکومت نے جبر و تشدد سے کام لیا تو سول نافرمانی کا آغاز کر دیا۔ یہ تحریک ایک ماہ سے زیادہ عرصے تک بڑی کامیابی سے پورے صوبے میں چلائی گئی اور بالآخر ۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو سر خضر حیات نے اپنی وزارت کا استعفا پیش کر دیا۔ مسلم لیگ پارٹی کے قائد خان ممدوٹ نے عین مسلم ارکان اسمبلی سے تعاون کی درخواست کی، جس کے جواب میں مسٹر تارا سنگھ نے اسمبلی ہال کے باہر تلوار لہرا کر گویا مسلمانوں کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ اسی دن پورے صوبے میں چھوڑوں اور سکھوں نے مسلمانوں پر حملے شروع کر دیے جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہر جگہ خونریز طغیان ہونے لگے۔ گورنر نے مسلم لیگ کو وزارت کی دعوت دینے کے بجائے ”گورنری راج“ کا اعلان کر دیا۔ پاکستان تک یہی صورت حال قائم رہی اور پاکستان کے لیے وہ بہ پاکستان۔

۱۹۴۷ء کے بعد: (۱) پاکستانی پنجاب: پاکستان کے بعد اس صوبے میں پیش آنے والے حالات اس کی مثال پاکستان میں آچکے۔

ہوے۔ فوجی حکومت (۱۹۵۸ء) کے بعد وزیر اعلیٰ کا عہدہ ختم کر دیا گیا۔

صوبہ پنجاب کی مختلف قسمتوں کا رقبہ اور ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کی رو سے اس کی آبادی حسب ذیل ہے :-

قسمت	رقبہ (مربع میل)	آبادی
راولپنڈی	۱۱۲۰۶	۳۹۷۹۱۳۹
سرگودھا	۱۷۰۹۵	۵۹۷۶۹۳۹
لاہور	۸۹۰۷	۶۳۳۸۵۷۵
ملتان	۲۳۸۲۶	۶۶۰۲۹۲۳
بہاول پور	۱۷۵۰۸	۲۵۷۳۰۶۶
میزان	۷۹۵۳۲	۲۵۵۱۱۶۳۳

مہاجر آبادی کا تناسب ۲۵ سے ۳۰ فی صد ہے۔ عام زبان پنجابی ہے (جس میں پونہوہاری اور سرائیکی بھی شامل ہے)، لیکن اردو پورے صوبے میں سمجھی اور لکھی جاتی ہے اور یہی عام اجتماعی امور کے علاوہ خط و کتابت اور کاروبار کی زبان ہے۔

پنجاب کا صوبہ پاکستان کے لیے قلب کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس پر ملک کی اقتصادی ترقی اور عسکری برتری کا بہت کچھ دارومدار ہے۔ یہاں کے لوگ طاقتور، بہادر اور اپنی عسکری روایات کی وجہ سے مشہور ہیں۔ اس کا بیشتر حصہ میدانی ہے۔ شمال مغربی گوشے میں پونہوہار کی سطح مرتفع ہے، جس کی جنوبی حد پر کوہستان نمک واقع ہے۔ جنوب مغربی سرحد پر کوہ سلیمان کا سلسلہ بہت دور تک چلا گیا ہے۔ یہ پہاڑ بالکل خشک اور بنجر ہیں۔ کوہستان کے جنوب میں سارا علاقہ میدانی ہے۔ اس میں دریائے سندھ اور اس کے معاونین ستلج، راوی، چناب اور جہلم بہتے ہیں۔

شمال مشرقی حصہ چھ سو سے ایک ہزار فٹ کے درمیان بلند ہے، لیکن لائلپور سے جنوب مغرب کی طرف اس کی اونچائی چھ سو فٹ سے کم ہے۔ یہ میدان دریاؤں کی لائی ہوئی مٹی سے بنا ہے۔ پھرہم طور پر زرخیز اور ہموار ہے۔ دریاؤں اور نہروں کے کناروں کے علاوہ کوئی اونچی زمین مشکل سے نظر آتی ہے، البتہ کہیں کہیں (مثلاً مانگلاہل اور چنیوٹ کے قریب) پرانی چٹانوں کی چھوٹی چھوٹی اور کم بلند پہاڑیاں ملتی ہیں، جو بالکل خشک ہیں۔

یہ میدان کئی دواؤں میں منقسم ہے، جن کی تفصیل مقالے کی ابتدا میں دی جا چکی ہے۔ سندھ ساگر دواؤں کا بڑا حصہ ریگستان ہے، جسے تھل کہتے ہیں۔ سندھ پار کا علاقہ ڈبرہ جات کہلاتا ہے۔ جنوبی حصہ پہلے بنجر یا ریگستان تھا۔ پور آبادی بھی بہت کم تھی، لیکن موجودہ صدی میں نہری آب پاشی نے اسے سرسبز اور شاداب بنا دیا ہے اور یہاں بہت سی نئی بستیاں اور شہر آباد ہو گئے ہیں۔ تھل کے ریگستان کو بھی اب نہروں اور فل دار کنوؤں کے ذریعے زیر کاشت لایا جا رہا ہے۔

آب و ہوا سخت گرم، سخت سرد اور خشک ہے۔ جون میں درجہ حرارت ۱۱ اور ۱۲۰ درجے فارن ہائیٹ تک پہنچ جاتا ہے۔ دن میں گرم لو چلتی ہے، جس کی تپش سے گھاس تک جھلس جاتی ہے۔ جنوب مغرب میں ملتان اور تھل میں آج کے آس پاس کا علاقہ خاص طور پر گرم رہتا ہے۔ موسم سرما میں خوب سردی ہوتی ہے۔ سب سے زیادہ سردی پونہوہار اور اس کے آس پاس کے پہاڑی علاقے میں پڑتی ہے۔ شمال مشرقی کوہستانی علاقے کو چھو کر بارش کی عام طور پر قلت ہوتی ہے۔ کوہستان کی غلہٹی میں اس کا سالانہ اوسط ۲۰ سے ۳۰ انچ تک ہے، لیکن جنوب مغرب میں اس کا اوسط ۴۰ سے ۵۰ انچ تک ہے۔

آبادی ۲۰۳۵۶۸۱۲ (۱۹۶۱ء) ہے؛ (ب) ہریانہ، جہاں ہندی بولی جاتی ہے۔ یہ اضلاع حصار، مہندرگڑھ، گورڈاؤن، رھتک اور کرنال کے علاوہ اضلاع سنگرور اور انبالہ کی تحصیل کھرڑ کے نیچے حصوں پر مشتمل ہے۔ اس کا رقبہ ۱۷۶۰۰ مربع میل اور آبادی تقریباً ستر لاکھ (۱۹۶۶ء) ہے۔ پنجاب اور ہریانہ دونوں صوبوں کا دارالحکومت چندی گڑھ ہے؛ (ج) ہماچل پردیش : اسی تقسیم کے ذریعے سابقہ پنجاب نے اضلاع شملہ، کلو، کانگڑہ، لہاؤل Lahaul اور سپٹی Spiti کے علاوہ اضلاع ہوشیارپور و انبالہ کے نیچے حصے بھی ہماچل پردیش میں شامل کر دیے گئے۔ اس صوبے کا دارالحکومت شملہ ہے، جو پنجاب میں واقع ہے۔ اس کا رقبہ ۱۰۸۸۵ مربع میل ہے اور آبادی ۱۹۶۱ء کی مردم شماری کے رو سے ۱۳۷۱۱۴۴ تھی۔ مزید تفصیلات کے لیے ریکہ ہندوستان۔

مآخذ : (۱) ابن حوقل : صورة الارض، لائسن ۱۹۳۸ء؛ (۲) ابن خردادبہ : المسالك و المسالك لائنڈ ۵۱۳۰۶/۱۸۸۹ء؛ (۳) الامصغری : المسالك و المسالك، مطبوعہ قاہرہ؛ (۴) ابن بطوطہ : عجائب الاسانارہ برس ۱۸۵۳-۱۸۵۸ و اردو ترجمہ از محمد حسین (سفرنامہ ابن بطوطہ)، کراچی ۱۹۶۱ء؛ (۵) البیرونی : کتاب الهند، اردو ترجمہ از اصغر علی، مطبوعہ انجمن ترقی اردو ۱۹۴۱ء؛ (۶) تاریخ بھٹی، طبع سعید نیسی، تہران ۱۳۴۲ش؛ (۷) طبقات ناصر، طبع عبدالحی حبیبی، کوئٹہ ۱۹۴۹-۱۹۵۳ء؛ (۸) عوفی : لباب الالباب، لائنڈ ۱۹۰۶ء؛ (۹) برنی : تاریخ فیروز شاہی، طبع سید احمد خان، ۱۸۶۲ء؛ (۱۰) جونی : تاریخ جہانکشی، لائنڈ ۱۹۱۶ء؛ (۱۱) بدائی : منتخب التواریخ، کلکتہ ۱۸۶۵ء؛ (۱۲) ابن الفضل : ابوالفضل، طبع فولکشور؛ (۱۳) ابوالفضل : آئین اکبری، انگریزی ترجمہ از بلاخن و جبرٹ، مطبوعہ

بارش زیادہ تر موسم گرما کے آخر میں جولائی سے ستمبر تک کے مہینوں میں مون سون ہواؤں سے ہوتی ہے۔ کچھ بارش موسم سرما میں مغربی طوفانوں سے بھی ہو جاتی ہے۔

بحیثیت مجموعی پنجاب کا صوبہ ملک کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ علاقہ سمجھا جاتا ہے۔ پاکستان کے قیام کے بعد زرعی، صنعتی، تجارتی اور دوسرے میدانوں میں جو ترقی ہوئی ہے اس کی تفصیل مقالہ پاکستان میں آچکی ہے۔ لاہور، سیالکوٹ، ساہیوال، لائل پور، ملتان، بہاولپور، گوجرانوالہ، کجرات، سرگودھا، جہلم، راولپنڈی اس صوبے کے اہم شہر ہیں۔ راولپنڈی میں مری اور اس کے مضافات ملک کے بہترین صحت افزا پہاڑی مقامات میں شمار ہوتے ہیں۔ پاکستان کا دارالحکومت اسلام آباد بھی راولپنڈی کے قریب واقع ہے۔ مزید معلومات کے لیے ریکہ پاکستان۔

(۲) بھارتی پنجاب : حصول آزادی کے بعد سابقہ صوبہ پنجاب کا مشرقی حصہ ریڈ کلف ایوارڈ کے تحت بھارت کے حوالے کر دیا گیا تھا، جس پر مشتمل صوبہ مشرقی پنجاب وجود میں آیا۔ بعد ازاں اس کا نام پنجاب رکھ دیا گیا۔ ۱۹۴۸ء میں یہاں کی پہاڑی ریاستوں پر مشتمل ہماچل پردیش کا علیحدہ صوبہ تشکیل کیا گیا اور مہاسو، سرمور، منڈی، چمبہ، ہلاس پور اور کٹور اس کے اضلاع بنائے گئے۔ ۱۹۵۶ء میں مشرقی پنجاب کی ریاستوں کی یونین (PEPSU) پنجاب میں مدغم کر دی گئی۔ ۱۹۶۶ء میں اس صوبے کی تقسیم لسانی بنیادوں پر عمل میں آئی : (۱) ریاست : جہاں پنجابی بولی جاتی ہے۔ یہ اضلاع گروڈاسپور، امرتسر، کپورتھلہ، جالندھر، فیروزپور، لاہور، راولپنڈی اور انبالہ کے علاوہ اضلاع سنگرور، کھرڑ اور انبالہ کی تحصیل کھرڑ کے کچھ حصوں پر مشتمل ہے۔ اس کا رقبہ ۲۷۰۰ مربع میل اور

۱۸۳۶ء: (۳۸) *History of the Punjab*، مطبوعہ
ایلیٹ کمپنی، لندن ۱۸۳۶ء: (۳۹) سید محمد لطیف:
History of the Punjab، مطبوعہ پبلشنگ ہاؤس،
لاہور و لندن: (۴۰) Travaskis *The Land of the*
Five Rivers، آکسفورڈ یونیورسٹی پریس ۱۹۲۸ء: (۴۱)
عری رام کپتا: *Studies in the later Mughal History*
of the Punjab 1707-1793: (۴۲) محمد اکبر:
Punjab under the Mughals، لاہور ۱۹۳۸ء: (۴۳)
گلشن لال چوہڑہ: *The Punjab as a Sovereign State*
History of: J.D. Cunningham (۴۴): (1799-1839)
the Sikhs، آکسفورڈ، ۱۹۱۸ء: (۴۵) Bell
Annexation of the Punjab، ۱۸۸۲ء: (۴۶) Triffen
Chiefs and Families of note in the Punjab: Massy و
۳ جلد، ۱۹۰۹-۱۹۱۱ء: (۴۷) *The Punjab: a review*
of the first six years (August 1947-August 1953)
مطبوعہ حکومت پنجاب: (۴۸) محمد باقر: *Lahore*، لاہو
۱۹۵۲ء: (۴۹) *Statesman's year book 1904-65*
(۵۰) *Statesman's year Book 1968-69*، (۵۱)
Pakistan year Book 1969: Encyclopaedia (۵۲)
Britannica، ج ۱۸، مطبوعہ ۱۹۶۹ء: (۵۳) وڈ، لائن
بار اول، ج ۳، بذیل پنجاب۔
مزید مآخذ کے لیے رک بہ پاکستان۔

(ادارہ)

پنجابی: برصغیر پاک و ہند کے اس خط
کی زبان جس کی حدود دہلی (بھارت) سے لے کر خیرہ
(سندھ) تک اور پشاور و درہ کاغان (صوبہ سرحد)
سے لے کر جموں و سری نگر (مقبوضہ کشمیر) تک
پھیلی ہوئی ہیں۔ اگرچہ مقامی طور پر ہر علاقہ
میں اس زبان کو مختلف ناموں سے یاد کیا جا
ئے تاہم ادبی اظہار کے لیے ایک ہی نکسالی زبان
کو استعمال میں لایا جاتا ہے۔ بابا فرید شکر گنج
(سہیوال)، شاہ حسین اور بلوے شاہ (لاہور)

کلکتہ و اردو ترجمہ از فدا علی خان، جامعہ عثمانیہ،
حیدر آباد (دکن) ۱۹۳۹ء: (۱۴) انتظام اللہ شہابی:
تاریخ ملت، ج ۱ و ۱۱، دہلی ۱۹۵۵ء: (۱۵) کنہیا لال:
تاریخ پنجاب، لاہور ۱۲۹۸ء: (۱۶) مفتی غلام سرور:
تاریخ مخزن پنجاب، مطبع نولکشور ۱۸۷۷ء: (۱۷)
سید محمد لطیف: تاریخ پنجاب مع حالات سہر
لاہور، لاہور ۱۸۸۸ء: (۱۸) نور احمد: تحقیقات جشتی،
لاہور ۱۹۶۳ء: (۱۹) عباد اللہ کیانی: سکھ عہد
اسلامی میں، لاہور ۱۹۴۸ء: (۲۰) عبد اللہ چغتائی:
لاہور سکھوں کے عہد میں، لاہور ۱۹۶۳ء: (۲۱)
ٹھاکر سنگھ: پنجاب آور انگریز، مطبوعہ امرنسرہ
(۲۲) محمود شیرانی: پنجاب میں اردو: (۲۳) عاشقی
فرید آبادی: تاریخ پاکستان و بھارت، کراچی، ۱۹۵۳ء:
(۲۴) عاشقی حسین بنالوی: اقبال کے آخری دو سال،
کراچی ۱۹۶۱ء: (۲۵) محمد ایوب خان: جس رزق
سے اٹی ہو پرواز میں کوتاہی، مطبوعہ لاہور: (۲۶)
حسین ریاض: پاکستان ناگزیر تھا، کراچی ۱۹۶۷ء:
(۲۷) *The Ancient Geography*: A. Cunningham (۲۸)
of India، لندن ۱۸۷۱ء: (۲۹) John Marshall
Mohenjo-Daro and the Indus Civilisation، لندن
۱۹۳۱ء: (۳۰) *Excavations at Harappa*: M.S. Vats
کلکتہ ۱۹۳۰ء: (۳۱) Dowson و Elliot *The History*
of India as told by its own Historians، ۱۸۶۷-
۱۸۷۷ء: (۳۲) *The Cambridge History of India*
(۳۳) *Early History of India*: Smith (۳۴)
Early India and: Mortimer Wheeler (۳۵) *Pakistan*
لندن ۱۹۵۹ء: (۳۶) ہمدہ ہرکاش:
Political and Social movements in Ancient Punjab
دہلی ۱۹۶۳ء: (۳۷) *A short History of Pakistan*
طبع اشتیاق حسین قریشی، کراچی ۱۹۶۷ء: (۳۸)
موجمدار: *An Advanced History of India*، نیویارک
۱۹۶۷ء: (۳۹) *The Punjab*: Steinbach (۴۰) لندن

کا لفظ استعمال کیا اور اس کے بعد مولوی کمال الدین نے انتخاب الکتب (۱۱۱۳ھ) میں اور سندر داس آرام نے قصہ سسی پنوں (۱۱۲۲ھ) میں۔

پنجابی زبان کی ابتدا اور تعمیر کے بارے میں مختلف مصنفین میں کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ باوا بدھ سنگھ کی رائے میں ”پنجابی کا جسم سنسکرتی ہے۔ لیکن اس کا لباس بدلتا رہا ہے۔ جب سنسکرت بگڑی تو پراکرت بنی اور پراکرت سے اہرانس (= آپ ونش۔ اپ بھرنش) اور اس سے پنجابی“ (پریم نہانی ص ۵۲)۔

بنارس داس جین نے پنجابی کو قدیم سنسکرت کی وارث قرار دیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ چار ہزار سال قبل آریا یہاں وارد ہوئے۔ ان کے ساتھ ہی آریا تہذیب اور سنسکرت زبان بھی یہاں پھیلی چلی گئی اور مقامی زبانیں دراوڑی وغیرہ بتی چر گئیں۔ آخر کار ۶۰۰ ق م اور ۱۰۰۰ ق م کے درمیانی عرصے میں سنسکرت زبان پراکرت میں بدل گئی اور اس کے بعد پنجابی زبان کی موجودہ شکل وجود میں آئی (پنجابی زبان تے اوہدا لٹریچر، ص ۱۸)۔

[سنت اندر سنگھ چکرورتی نے اپنے مضمون سنسکرت تے پنجابی (در ماہنامہ پنجابی ادب، لاہور، جون ۱۹۶۱ء) میں ہندی زبان کے مشہور عالموں پنڈت مہاں ویر پرشاد، وجے چندر سوجمدار اور بیگوتی شرن اہادھیالے کے حوالے سے ثابت کیا ہے کہ سنسکرت کے قواعد نویسوں نے یہاں کی مقامی زبان کو پراکرت کا نام دیا تھا، جس کے معنی ہیں: خود رو اور فطری، یعنی جو عام لوگوں کی زبان ہو۔ اسی پراکرت کا جدید نام پنجابی زبان ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ جہاں تک سنسکرت کا تعلق ہے یہ اس قدیم پراکرت ہی کا ادنیٰ روپ ہے کیونکہ سنسکرت کے معنی ہیں: سنواری اور

سنان باہو (جھنگم) سواجہ غرید (بہاولپور)، سچل سو مست (خیر پور)، میاں محمد بخش (میر پور)، احمد علی سائیان (راولپنڈی)، بردا پشوری (پشاور)، مولوی غلام رسول (ہوشیارپور) وغیرہ نے جغرافیائی یا بدلتی ہوئی انتظامی حدود کی پابندی نہیں کی ہے بلکہ اسی تکسالی زبان کو وسیلہ اظہار بنایا ہے جسے عرف عام میں پنجابی کہا جاتا ہے]۔

تحقیقات سے پتا چلتا ہے کہ اس زبان کے لیے یہ نام بہت بعد میں استعمال کیا گیا۔ دسویں صدی عیسوی کے مؤرخ المسعودی اور جغرافیہ نگار ابن حوقل نے اسے ملتانی لکھا ہے۔ البیرونی نے اپنی کتاب المعینہ (یا المعینہ) میں پنجاب اور اس کے نواح کی زبان کو ”الہندیہ“ لکھا ہے۔ مقامی زبان میں مسعود سعد سلمان (۴۴۰ تا ۵۱۰ھ) کے دیوان کو ہندی بتایا گیا ہے (باب الالباب، ۲: ۲۴۶)۔ بعد کے پنجابی مصنفین بھی اس زبان کو ہندی یا ہندی ہی کہتے ہیں، مثلاً عبدالکریم نجات المؤمنین (۱۶۷۵ء) میں، احمد بار (۱۱۸۲ تا ۱۲۶۲ھ) کام روپ کام لٹا میں، [نیز حافظ معز الدین (۱۰۸۹ھ)، شاہ مراد (۱۱۴۴ھ)، حمل فقیر (۱۲۳۰ تا ۱۲۹۲ھ)، مولوی محمد مسلمہ (۱۲۵۰ھ)، میاں محمد بخش (۱۲۷۹ھ)، مولوی محمد اللہ جویا جہاوریان (۱۲۸۹ھ) وغیرہ]، جبکہ دبستان مذاہب (ص ۱۸۸) میں گورو نانک کی زبان ”دو زبان جٹان پنجاب“ کہا گیا ہے۔ حامد نے ہیر رانجھا میں اپنی زبان کے لیے ”جٹکی“ کا نام استعمال کیا ہے۔ امیر خسرو (م ۷۲۵ھ) کے ہاں ایک لاہوری زبان کا ذکر ملتا ہے اور ابوالفضل نے آئین اکبری میں اسے ملتانی لکھا ہے۔

[سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس زبان کے لیے کونسا کب اختیار کیا گیا؟ حافظ برخوردار لکھتے ہیں: مفتاح الفہم (۱۰۸۰ھ) پنجابی

کو مد نظر رکھتے ہوئے قائم کی تھی اور بعد میں دوسرے مقامی ماہرین لسانیات نے بھی انہیں نظریات کو اپنا لیا۔ اس سے انکار نہیں کہ پنجابی زبان میں سنسکرت الفاظ ان گنت اور بے شمار ہیں۔ اس کے علاوہ پنجابی گرامر پر بھی سنسکرت کا تھوڑا بہت اثر مل سکے گا، لیکن یہ عوامل پنجابی زبان کو سنسکرت سے مأخوذ یا اس کی بگڑی ہوئی شکل ثابت کرنے کے لیے قطعاً ناکافی ہیں۔ تقابلی لسانیات کی رو سے کسی زبان کا لسانی تجزیہ کرتے وقت اس کے ذخیرۃ الفاظ کے بجائے اس کی اندرونی اور بیرونی ساخت کو مد نظر رکھا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر عربی نے فارسی اور ہسپانوی زبانوں پر واضح اثرات مرتسم کیے ہیں، لیکن ان زبانوں کو کبھی ساسی خاندان سے متعلق تسلیم نہیں کیا گیا۔

کسی زبان کا لسانی تجزیہ کرتے وقت تاریخی شواہد کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔ رادھا کمود مکرجی نے اپنی کتاب *Indus Civilization* میں ہڑپا، موئن جو دڑو وغیرہ کے کھنڈرات سے دستیاب شدہ انسانی کھوپڑیوں کا تجزیہ کر کے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ اس علاقے میں سب سے پہلے حبشی (Negrites)، پھر آسٹریک، دراوڑ اور آریا آئے تھے۔ اس کے بعد کی تاریخ تاریکی میں پنہاں نہیں اور ہمیں واضح ثبوت ملتے ہیں کہ آریاؤں کے بعد سیتھین، پہلوی، یونانی، عرب، ایرانی، ترک اور انگریز اس خطے میں وارد ہوئے، اس لیے ظاہر ہے کہ یہاں کی مقامی زبان نے یکے بعد دیگرے ان سب اقوام کی زبانوں کے اثرات قبول کیے۔ سیتی کمار چٹرجی نے اپنی کتاب *Origin and Development of Bengali Language* میں ویدوں میں استعمال کیے گئے الفاظ بھل، بھلا، ول، شام وغیرہ کو

تراشی ہوئی زبان]۔

ہیرا لال کا خیال ہے کہ پنجابی بگڑی ہوئی بولیوں (اپ بھرنش) سے نکلی ہے اور مخلوط زبان ہے۔

گریسن Grierson پنجابی کو مستقل زبان مانتا ہے اور اس کے لیے بعض لسانی شواہد پیش کرتا ہے۔ موہن سنکھ دیوانہ نے اپنے ایک مضمون میں سنسکرت کو پنجابی کا مأخذ قرار دینے پر اصرار کیا ہے اور متعدد مثالیں دے کر پنجابی اور سنسکرت میں دم از دم فرق ثابت کیا ہے، مثلاً:-

پنجابی	سنسکرت	پنجابی	سنسکرت
سر	ز سر	پیر	پاؤ
الہ	الہشی	نک/ناس	ناسکا
ککڑ	نکت	گھڑا/گھڑی	گھٹ
گھڑولی	گھٹ	گھٹ	گھٹ
متھا	مستک	دن	درند
کنک	کنک	دھڑا	کرپٹ
ہتھ	ہت	ہٹ	ہٹ
دده	دده	ترکلاں	ترکال
جوں	یو	جنگھ/جانگھیا	جانگھ

[اس سلسلے میں صحیح نظریہ یہ ہے کہ اس زبان کا تعلق اس قدیم زبان سے ہے جو آریاؤں کی آمد سے قبل یہاں پر مستعمل تھی۔ جب مستشرقین نے پنجابی کی لسانی حیثیت کے متعلق اپنے نقطہ ہائے نظر پیش کیے تھے تو اس وقت ہڑپا، روہڑ، چنڈی گڑھ، موئن جو دڑو، لوٹ ڈیجی وغیرہ سے آریاؤں سے قبل کی تہذیبوں کے مظاہر دریافت نہ ہوئے تھے۔ ان ماہرین لسانیات کا علم صرف آریاؤں اور ان کی زبان سنسکرت تک ہی محدود تھا۔ اسی لیے انہوں نے اپنے نظریے کی بنیاد پنجابی زبان میں سنسکرت الفاظ ('تسم' اور 'تدبہو' روپ) کی وافر مقدار

میں رگ وید، اتھرو وید، یجر وید اور سام وید لکھے گئے۔ جب آریاؤں کو یہاں رہتے ہوئے کافی عرصہ گزر گیا تو وہ مقامی زبان سے متاثر ہونے لگی۔ ان مقامی اثرات سے بچانے کے لیے یاسک (۷۰۰ ق م)، پانی (۵۰۰ ق م) اور پتھلی (۱۰۰ ق م) نے سنسکرت کی گرامریں لکھیں۔ ان قواعد کے سانچے میں جو زبان ڈھالی گئی اسے نلاسیکی سنسکرت یا صرف سنسکرت کہا جاتا ہے۔

جیسا کہ ابتدا میں ذکر کیا گیا ہے پنجابی زبان ایک وسیع و عریض خطے کی زبان ہے اور انتظامی حد بندیوں کی پابند نہیں، اس لیے لازمی امر ہے کہ جو زبان جتنی جغرافیائی وسعت کی حامل ہو گی اس کے محاورے اور لہجے میں اتنا ہی اختلاف بھی ہو گا۔ اگرچہ آج کل ان الگ الگ محاوروں کو الگ الگ زبانوں کا درجہ دینے کی کوشش ہو رہی ہے، مگر اس کے اسباب سیاسی زیادہ اور علمی و لسانی کم ہیں۔

اس ضمن میں سب سے پہلے ۱۸۸۱ء میں ہورنیل Hornell نے یہ رائے ظاہر کی تھی کہ آریائی زبانیں اندرونی اور بیرونی شاخوں میں منقسم ہیں۔ اس کے بعد ٹسڈل Tisdall نے اپنی کتاب *Punjabi Grammar* (۱۸۸۹ء) میں اسی مفروضے کو آگے بڑھایا۔ اس نے پنجابی اور لہندی (ملتان) کو دو علیحدہ علیحدہ زبانیں قرار دیا۔ گریسن نے *Linguistic Survey of India* میں لہندا (ملتان) کا رشتہ نہ صرف پنجابی سے توڑ دیا بلکہ لہندا کو کشمیری زبان سے ملا دیا۔ اگرچہ سنیتی کمار چٹرجی اور گراہم ہیلی وغیرہ نے انہیں دونوں اس مفروضے کو ہی بنیاد اور غلط ثابت کر دیا تھا اور بعد میں پنجابی ماہرین لسانیات نے بھی اس پر تفصیلی طور پر لکھا ہے، اس کے باوجود سیاسی مقاصد کے لیے انہیں آج تک استعمال کیا جا رہا ہے۔ محمود

پنجابی کے مستعار بتایا ہے۔

اس سلسلے میں محمد آصف خان: پنجابی زبان کے اجزائے ترکیبی (در روزنامہ امروز، لاہور، ۲۷ ستمبر ۱۹۵۹ء) اور عین الحق فرید کوٹلی: پنجابی زبان دیاں جڑھاں (در پنجابی ادب، لاہور، اکتوبر ۱۹۶۰ء) کا تذکرہ یہ جانے ہو گا۔ ان مضامین میں متعدد مثالیں دے کر پنجابی اور دراوڑی زبانوں کے مشترک الفاظ کی نشان دہی کی گئی ہے، مثلاً:-

دراوڑی	پنجابی	اردو
پنو	پنا	سونا
ولا	ولنا	گھیرنا
ولک	ول	ٹھیک، بہتر
کو	کونا	بولنا
بٹی	بٹی	صندوق
آلو	آہنا	کہنا
سُونکرو	سونکڑنا	سکڑنا
کنڈ	کنڈ	کمر
کچھ	کچھ	بغل
پٹو	پٹ	ریشم
اٹی	اٹی	دھاگہ
چالی	چالی	گھڑا
لون	لون	نمک

شدھی زبان کی لسانی ساخت کے متعلق

لکھتے ہوئے ارنسٹ ٹرمپ (*Sindhi Grammar*) اور سوانح (شدھی بولی) نے بھی دراوڑی اثرات کی نشان دہی کی ہے۔

۲۔ مختصر یہ کہ پنجابی زبان سنسکرت سے بھی گہرے طور مختلف ادوار میں مختلف زبانیں اس کے شعری الفاظ کے سرمائے کو بڑھانے میں مدد و معاون رہی ہیں۔ سنسکرت کے بارے میں مزید تفصیل دینا چاہیے ہو گا کہ آریا اپنے ساتھ سنسکرت لائے تھے، جتنی وہ سنسکرت جس

میرانی بھی اس تقسیم کو غلط قرار دے چکے ہیں۔ ان کی رائے میں مشرقی اور مغربی بولیوں میں بے فرق ہے وہ اصولی نہیں بلکہ تدریجی اور ضلع ضلع کی مقامی خصوصیات کی بنا پر ہوتا چلا گیا ہے پنجاب میں اردو: ص ۹۱)۔

پنجابی زبان کے متعلق ادھر لکھا جاتا ہے کہ بارہ آدوس پر بدل جاتی ہے اور اس پر خاص طور سے زور دیا جاتا ہے؛ لیکن یہی بات ہر زبان پر صادق آتی ہے۔ سندھی زبان میں کھاوت ہے: سندھ میں چھ چھ جے تے بولی بٹی (= سندھ میں چھ جے پر دوسری بولی ملتی ہے، دیکھیے اڈوانی: سندھی بولی)۔ اسی طرح گجراتی زبان کی کھاوت ہے: بارہ آدوس بولی بدلے۔ ترور بدلے شا لہا (= بارہ کوس پر زبان اسی طرح بدل جاتی ہے جس طرح درخت پنی شاخیں بدلتا ہے)۔

آب و ہوا اور جغرافیائی، معاشرتی، سیاسی عناصر ایسے عوامل ہیں جو کسی بھی علاقے کی زبان کو متاثر کرتے ہیں۔ یہی عناصر آگے چل کر زبان کو بولیوں میں منقسم کر دیتے ہیں، تاہم ان سے زبان کی بنیادی لسانی ساخت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، وہ ہر جگہ ایک ہی رہتی ہے۔

پنجابی زبان کی بولیوں کو تین بڑے گروہوں، یعنی مشرقی، مغربی اور مرکزی میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

مشرقی:

۱۔ بھٹیانی: حصار، گوڑگاؤں، بیکانیر وغیرہ میں۔

۲۔ ہوادھی: انبالہ، پٹیالہ، جیند وغیرہ میں۔

۳۔ دواہی: لدھیانہ، جالندھر، ہوشیار پور وغیرہ میں۔

۴۔ مالوٹی: مالیر کوٹلہ، فرید کوٹ، فیروز پور وغیرہ میں۔

۵۔ پہاڑی: کانگڑہ، شملہ، جموں وغیرہ میں۔

مغربی:

۱۔ سرائیکی: خیر پور ڈویژن (سندھ) میں۔

۲۔ ریاستی: رحیم یارخان، بہاولپور وغیرہ میں۔

۳۔ ملتان: ڈیرہ غازی خان وغیرہ میں۔

۴۔ ہندکو: پشاور، ایبٹ آباد وغیرہ (صوبہ سرحد) میں۔

۵۔ چھاچھی: کیمبل پور وغیرہ میں۔

۶۔ پوٹھوہاری: راولپنڈی وغیرہ میں۔

۷۔ دھنی: جہلم، میر پور (آزاد کشمیر) وغیرہ میں۔

۸۔ شاہ پور: سرگودھا، جھنگ وغیرہ میں۔

مرکزی:

۱۔ ماجھی: لاہور، سیالکوٹ، گوجرانوالہ،

گورداسپور، امرتسر وغیرہ میں۔

یہاں یہ ذکر کر دینا مناسب ہوگا کہ ادبی

اور نکسالی زبان ماجھی اور ملتانی بولیوں کی حسین

آمیزش سے مرتب ہوئی ہے اور قدما سے لے کر

موجودہ دور تک کے مسلمان، سکھ اور ہندو شاعروں

اور ادیبوں نے اپنی علمی و ادبی تخلیقات کے لیے

اسی کو وسیلہ اظہار بنایا ہے۔

سکھی پنجابی اور گورسکھی رسم الخط:

اس سے پہلے کہ پنجابی زبان کے متعلق بات

ختم کی جائے بہتر یہ ہوگا کہ سکھی پنجابی

کی مروج اصطلاح کے متعلق بھی کچھ اظہار

خیال کیا جائے۔ یہ اصطلاح گورسکھی رسم الخط

اور اس میں استعمال کی جانے والی زبان کے لیے

استعمال کی جاتی ہے۔

برصغیر پاک و ہند کے مشہور ہادھ

اشوک (۲۴۳ ق م - ۲۳۲ ق م) سے قبل

یہاں ایک رسم الخط رائج تھا جسے گورسکھی

کہا جاتا ہے۔ اشوک کے کتبے اس رسم الخط

حد تک قریب ہے اور اس میں چالیس فیصد الفاظ عربی، فارسی اور ترکی سے لیے گئے ہیں (سید عبداللہ: ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ، ضمیمہ)۔ گورو انگد دیو سے لے کر نوں گورو تیغ بہادر (۱۶۲۱ تا ۱۶۷۵ء) تک تمام گوروؤں کے کلام میں بھگتی لہر کے شاعروں، مثلاً رامانند، رامانج، آچاریہ ولبد، تلسی داس وغیرہ کی زبان کے اثرات واضح صورت میں ملتے ہیں۔ دسویں گورو گووند سنگھ (۱۶۶۶ تا ۱۷۰۸ء) ہشنہ (بہار) میں پیدا ہوئے تھے اور تقریباً تمام عمر پنجاب سے باہر رہے؛ اس لیے ان کے کلام پر برج بھاشا، پوری ہندی، بنگالی اور بھگتی لہر کی زبان کا آمیزہ ہے۔ کسی حد تک چندی دی واپڑ اور ان کے چند ایک شبدوں کو پنجابی کی اس شکل کے مسائل قرار دیا جا سکتا ہے جس میں دوسرے گورو صاحبان نے اپنا کلام لکھا تھا۔

گورو صاحبان نے جس قسم کی مخلوط زبان میں اظہار خیال کیا تھا بعد کے پنجابی شاعروں، ادیبوں اور افسانہ نگاروں نے اسے نہیں اپنایا بلکہ وہ اپنی تخلیقات اسی زبان میں پیش کرنے لگے جو مسلمان کلاسیکی شعرا کی تھی۔ بھائی ویر سنگھ، دھنی رام چاترک، نانک سنگ ناولسٹ، موہن سنگھ ماہر، امرتا ہریتم، سنت سنگھ سکھوں وغیرہ نے اپنا تمام شعری سرمایہ اور افسانے، ڈرامے وغیرہ اسی زبان میں پیش کیے ہیں اور نئی نسل بھی پیش کر رہی ہے۔

بایں ہمہ تقسیم پنجاب (۱۹۴۷ء) کے بعد مشرقی پنجاب کی پنجابی زبان میں ایک اہم تبدیلی ظہور پذیر ہوئی ہے۔ اگرچہ افسانوی ادب کی زبان میں زیادہ تبدیلی نظر نہیں آتی، لیکن غیر افسانوی ادب کی زبان ہندی سنسکرت زدہ ہوتی جا رہی ہے۔ اکثر اوقات دیکھنے میں آیا ہے کہ ان تحریروں میں ہندی

کئی گئے تھے۔ ۵۰۰ ق م سے لے کر ۲۳۶ء تک پنجاب باقی ہندوستان سے کٹا رہا تھا اور یہ ایرانی، یونانی، ہارتھی، شاکا اور کشاں حکومتوں کے زیر نگیں رہا تھا۔ ان اقوام نے اپنے اپنے دور حکومت میں خروشتی، یونانی وغیرہ رسم الخط رائج کیے تھے، اس لیے برہمی لہی یہاں پر رائج نہ ہو سکی۔ جب ۳۲۰ء میں ملک کی باگ ڈور گپتا خاندان کے ہاتھ میں آئی تو یہاں برہمی لہی رواج پذیر ہوئی۔ اسی دور میں یہ دو خطوں میں بٹ گئی: ایک وہ جو شمالی ہندوستان میں اور دوسرا وہ جو جنوبی ہندوستان کی زبانوں کے لیے استعمال میں لایا گیا۔ شمالی ہندوستان میں اپنائے گئے خط سے ”نیل لہی“ وجود میں آئی۔ یہ تقریباً ۵۰۰ء سے لے کر ۹۰۰ء تک مستعمل رہی اور اس کے بعد اس نے دیوناگری، شارد، تائری، گورمکھی، لنڈے وغیرہ کی شکل اختیار کی۔ مندرجہ ذیل خاکہ گورمکھی اور مذکورہ بالا خطوں کے باہمی تعلق کی وضاحت کر دے گا:

تائری شارد دیوناگری

گورمکھی میں ایک جیسے حروف	۲	۷	۵
گورمکھی میں مماثلت رکھنے والے	۵	۱۲	۵
حروف			
گورمکھی میں قدرے مماثل حروف	۱۳	۶	-
گورمکھی میں بالکل مختلف حروف	۱۴	۸	۱۵

موجودہ دور میں سکھ عالموں نے اس نظریے کو بالکل باطل قرار دیا ہے کہ گورمکھی کو دوسرے گورو انگد دیو (۱۵۰۳ تا ۱۵۵۳ء) نے اختراع کیا تھا۔ ان کا بیان ہے کہ یہ رسم الخط پہلے رائج ہو چکا تھا؛ گورو صاحبان نے صرف اسے لکھا کہ اسے اپنی بانی کے لیے منتخب کیا۔ سکھ مذہب کے بانی گورو نانک (۱۴۶۹ تا ۱۵۳۹ء) کی زبان موجودہ پنجابی کے کافی

سنسکرت الفاظ کی اتنی بھرمار ہوتی ہے کہ پنجابی زبان کا عالم فاضل بھی اس تحریر کا مطلب اخذ کرنے میں قاصر رہتا ہے بلکہ سکھوں کے لیے بھی یہ کچھ اجنبی ہی ہے، اس لیے کہ ان کے تمام مقدس مقامات پاکستانی پنجاب میں ہیں اور سکھ دانشور مسلمان صوفی شعرا کے ادبی خزانوں سے بھی تعصب نہیں رکھتے۔ بہر حال سیاسی حکمت عملی کے تحت پنجابی زبان و ادب کی ترقی کے نام پر تالیف و تصنیف کا شعبہ قائم کیا گیا، جس نے چند ہی برسوں میں زبان کی کایا دلپ کر دی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ غیر افسانوی نثر میں اس قسم کی زبان استعمال کی جاتی ہے کہ ہندی سنسکرت کا کوئی عالم سمجھے تو سمجھے، ایک عام پنجابی اسے سمجھنے سے معذور ہے۔

مشرقی پنجاب میں ہندی - سنسکرت زدہ پنجابی کے خلاف ایک بہت بڑی تحریک شروع ہو گئی ہے۔ اس کی بنیاد ۱۹۶۷ء میں جالندھر میں رکھی گئی تھی۔ اب تک اس کی چار کانفرنسیں ہو چکی ہیں اور آئے دن اس کے حق میں اور خلاف مشرقی پنجاب کے مختلف اخباروں اور رسالوں میں مضمون شائع ہوتے رہتے ہیں۔

یہاں اس اسر کا بھی لحاظ رہے کہ گرتھ صاحب گورمکھی میں مرتب ہوا تھا اور بعد ازاں سکھوں کا سارا لٹریچر اسی میں لکھا گیا، چنانچہ سکھوں کے ہاں اسے مذہبی تقدس کا درجہ حاصل ہو گیا اور رفتہ رفتہ اس نے ان کی ایک قومی علامت کی صورت اختیار کر لی۔ یہیں سے ”سکھی“ پنجابی اور ”مسلمانی“ پنجابی میں، جس کا رسم الخط ہمیشہ فارسی رہا، امتیاز پیدا ہونے لگا۔ سکھوں کی زبان اسلامی (فارسی، ترکی، اردو) اثرات سے دور ہوتی گئی اور تقسیم بر صغیر کے بعد رسم الخط کے اختلاف کے باعث مشرقی (بھارتی) اور مغربی (پاکستانی) پنجاب

کی زبانیں ایک دوسرے سے کٹ کر رہ گئیں۔ زبان کے یہ دو رنگ ادب میں بھی نمودار ہوئے۔ مسلمان صوفیوں اور عالموں نے عوام سچی تبلیغ اسلام کی خاطر پنجابی کو اپنایا تھا۔ یہ سلسلہ رفتہ رفتہ خالص دینی اور صوفیانہ تصنیف سے نکل کر ادبی کتابوں تک جا پہنچا، چنانچہ ہر اے پنجابی ادب کا ایک بڑا حصہ اسلامی صوفیانہ روایات کا حامل ہے۔ انگریزی عہد میں مغربی اثرات کے تحت دوسری اصناف بھی وجود میں آئیں جن کی روح سیکولر (secular) ہے، یا کم از کم ادب کی اسلامی روایات سے ہٹی ہوئی ہے۔

پنجابی ادب کی خصوصیات: پنجابی زبان و ادب کے ادوار قائم کرنے سے پہلے اس کی ممتاز خصوصیات کا تذکرہ یہ معل نہ ہوگا:

پنجابی ادب پر علمائے دین اور اولیا و مشائخ کی تعلیمات اور مقامی ماحول کا بڑا گہرا اثر ملتا ہے۔ شاعری پر تصوف کا رنگ غالب ہے، لیکن اس کی بعض منفرد خصوصیات بھی ہیں۔ اول تو اردو اور فارسی کے برعکس اس میں اظہار عشق ہمیشہ عورت کی طرف سے ہوتا ہے؛ دوسرے اس میں مجاز اور حقیقت متصادم نہیں ہوتے۔ صوفی شعرا نے اپنے افکار و تاثرات کو صوفیانہ شاعری اور عارفانہ کلام ہی میں بیان کرتے ہیں اور ان کا مطلوب ہمیشہ معشوق حقیقی ہوتا ہے۔ رومانی قصوں کے کردار ان کے ہاں بطور علامت استعمال ہوتے ہیں، مثلاً وہ اکثر اپنی ذات اور روح کو ہیں، سونہی اور سستی اور اپنے خدا کو (نیز مرشد کو، جو وصل الہی کا وسیلہ ہے) رانجھا، مہینوال اور بنوں کے نام سے مخاطب کرتے ہیں۔ اسی طرح سلطان، پادشاہ کے ہاں کھیڑے اور رانجھے کو شیر اور خیل کے علامتوں کے طور پر لیا گیا ہے۔ اس سے مجموعی مذہبی اور اخلاقی پر پابندی شاعری

مولوی لطف علی بہاولپوری] اور میان محمد بخش کی سیف الملوک کے نام پیش کیے جاسکتے ہیں۔

(۴) جنگ نامہ : وہ نظم جس میں لڑائی کے واقعات درج ہوں، خاص طور پر جس کا موضوع واقعہ کربلا ہو۔ [اس سلسلے میں جنگ نامہ قبل: جنگ نامہ حامد؛ مولوی محمد اعظم: جنگ نامہ حضرت علیؓ اور احمد یار: جنگ بدر وغیرہ مشہور ہیں]۔

(۵) وار : ایک رزمیہ نظم، جس میں اہل پنجاب کی بہادری کے واقعات اور جنگ کے حالات بڑے ولولہ انگیز ڈرامائی انداز میں پیش کیے جاتے ہیں، مثلاً نجابت : نادر شاہ دی وار؛ پیر محمد : چٹھیاں دی وار اور شاہ محمد : سیکھاں دی وار۔

(۶) گلزار : اس میں جنگ ناموں کی طرز پر انبیاء کرام کے حالات بیان کیے جاتے ہیں۔ محمد مسلم اور عبدالستار کی گلزاریں مشہور ہیں۔

(۷) بارہ ماہ، اٹھارے، ست وارے : اس میں عاشق اپنے محبوب کے فراق میں سال کے بارہ مہینوں یا ہفتے کے آٹھ یا سات دنوں کی کیفیت ہر مہینے یا ہر دن کا نام لے لے کر بیان کرتا ہے اس صنف کے مشہور شاعر بلھے شاہ، فرد فقیر، میاں ہدایت اللہ اور غلام حسین کیلیانوالہ ہیں۔

(۸) نور نامہ : اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت یا سعادت یا حضورؐ سے متعلق مسائل کا ذکر ہوتا ہے۔ الہی بخش اور دولت علی کے نورنامے مشہور ہیں۔

(۹) شلوک : ہیئت کے اعتبار سے یہ بیت یا شعر ہیں، جن میں درویشانہ خیالات بیان کیے جاتے ہیں، مثلاً بابا نانک اور فرید ثانی کے شلوک۔

(۱۰) چرخہ نامہ : اس میں شاعر تصوف کے رنگ میں اپنی مثال چرخے سے دیتا ہے اور کاتے ہوئے سوت کو اعمال حسنہ سے تشبیہ دیتا ہے۔

بار نہیں پاسکی۔

پنجابی ادب کی ایک بنیادی خصوصیت ایک مربوط معاشرے کی عکاسی ہے۔ تمام تشبیہات اور استعارات مقامی زندگی اور مشاغل سے مستعار ہیں۔ مجموعی اعتبار سے ادب عوام کے ذہنی تقاضوں سے ہم آہنگ رہا ہے۔ وارث شاہ، بلھے شاہ، حامد شاہ اور نجابت کوی اپنے اپنے معاشرے کی جامع تصویر پیش کرتے ہیں۔

پنجابی میں جن اصناف سخن کا بکثرت استعمال ہوا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) سی حرفی : پرانے شاعروں کا اکثر کلام اسی صنف میں ملتا ہے۔ اس میں الف سے ی تک ایک ایک حرف سے شروع کر کے مصرعے یا بند لکھے جاتے ہیں، جو عموماً بحر طویل میں ہوتے ہیں۔ سی حرفیوں میں عشقیہ اور متصوفانہ دونوں قسم کے مضامین بیان کیے جاتے ہیں۔ علی حیدر، غلام رسول، ہدایت اللہ اور عشق لہر کی سی حرفیاں قابل ذکر ہیں۔

(۲) کافی : یہ تین تین چار چار مصرعوں کے بندوں پر مشتمل ہوتی ہے اور آخری مصرع چار بار آتا ہے۔ یہ گانے کے لیے لکھی جاتی ہے اور عارفانہ شاعری کے لیے مخصوص ہے۔ شاہ حسین اور بلھے شاہ کی کافیاں بہت مشہور ہیں۔

(۳) طویل رومانوی نظمیں : یہ صنف مثنوی سے مختلف ہے اور اس کی بحر بھی مختلف ہوتی ہے۔

اس میں محض ایک واقعے یا داستان کا بیان نہیں ہوتا بلکہ اپنے دور کے معاشرتی اور تمدنی حالات کی بھی مکمل ترجمانی کی جاتی ہے۔ مثال کے طور

پر پہلو اور حافظ برخوردار کی مرزا صاحبان؛ مقبل وارث شاہ کے ہیر؛ ہاشم کی سسی بنوں؛ عبدالعکیم

مولوی غلام رسول کی احسن القصص؛ مولوی پہلو اور لیلیٰ مجنوں اور

مبدالستار، مولوی اکبر اور عبدالعزیز واحد کے چرخہ نامے اہم ہیں۔

(۱۱) اشتر نامہ : اس میں شاعر اپنے آپ کو ونٹ کی طرح بردبار تصور کر کے عشق کی نکالیف کا ذکر کرتا ہے۔ سلطان باہو، [شاہ مراد] اور شاہ شرف بنالوی کے اشتر نامے قابل مطالعہ ہیں۔ ان کے علاوہ ”چوہڑی نامہ“ میں شاعر اپنے آپ کو بھنگن اور ”جوگی نامہ“ میں جوگن یا جوگی تصور کر کے عجز و انکسار کے ساتھ محبوب حقیقی سے وصال کی درخواست کرتا ہے۔ ”معراج نامہ“ کا موضوع حضور پاک کا واقعہ معراج ہوتا ہے۔ ”جندری“ میں شاعر اپنی جان کو ایک اجنبی مسافر قرار دیتے ہوئے اسے اعمالِ حسنہ کی ترغیب دیتا ہے۔

پنجابی ادب کے ادوار : مومن سنگھ دیوانہ نے *A History of Panjabi Literature* میں پنجابی ادب کے پانچ ادوار متعین کیے ہیں : (۱) دور قبل از نانک؛ (۲) دور نانک؛ (۳) دور مغلیہ؛ (۴) دور رنجیت سنگھ اور (۵) برطانوی دور۔ اپنی ایک اور کتاب *An Introduction to Panjabi Literature* میں پہلے دور کو گورکھ ناتھ یا کن پائے جوگیوں کا عہد یا عہد فرید مغلوں کے دور کو عہد وارث شاہ؛ رنجیت سنگھ کے دور کو عہد ہاشم اور برطانوی دور کو عہد فقیر لکھا ہے۔ انہوں نے یہ بھی خیال پیش کیا ہے کہ اگر ادوار کا تعین ہیئت کے اعتبار سے کیا جائے تو یہ تین ادوار بنتے ہیں : (۱) اگ اور راگنی میں لکھے ہوئے پد اور اشلوک کا دور؛ (۲) بیت اور مثنوی کا دور اور (۳) متفرق نظم کا دور۔

۱۵۲۶ء سے پہلے کا پنجابی ادب : مومن سنگھ نے پنجابی ادب کا آغاز ناتھ جوگیوں کے عہد (۸۵۰ تا ۱۴۵۰ء) سے کیا ہے۔ ان کی رائے میں

قدیم پنجابی وہی آپ بھرنی ہے جو ہشاجی کے نام سے مشہور ہے اور جس میں آگے چل کر عربی، فارسی اور ترکی الفاظ کا اضافہ ہو گیا۔ اس زمانے میں پنجابی ادب کی ترقی میں کچھ حصہ تو ”کن پائے“ جوگیوں کا ہے اور کچھ مسلمان صوفیہ کا۔

جوگی شعرا میں چرپٹ ناتھ (۸۹۰ تا ۹۹۰ء)، گورکھ ناتھ (۹۴۰ تا ۱۰۳۱ء)، چورنگی ناتھ یا پورن بھکت (۹۷۰ تا ۱۰۷۰ء) اور رتن ناتھ یا حاجی بابا رتن (۱۰۰۰ تا ۱۱۲۰ء) مشہور ہیں اور ان کے بعض شہد اور شلوک دستیاب ہیں۔

مسعود سعد سلمان (۱۰۲۱ تا ۱۰۳۱ء) : روایت ہے کہ اس نے پنجابی میں بھی ایک دیوان مرتب کیا تھا، جس میں بارہ ماہ اور ست وارے بھی شامل تھے۔

شیخ مسعود فرید الدین یا بابا فرید شکر گنجؒ (۱۱۷۳ تا ۱۲۶۵ء) : آپ کا کچھ کلام ہندی قلمی نسخوں (بائی سنکھان) میں ملتا ہے اور بعض شلوک گرتھ صاحب میں بھی موجود ہیں۔ [چند سال قبل مقبول الہی نے ان شلوکوں کا انگریزی نظم میں ترجمہ کیا تھا (مطبوعہ مجلس شاہ حسین، لاہور)۔ حال ہی میں عبدالمجید بھٹی نے ان کا اردو نظم میں ترجمہ کیا ہے]۔

خواجہ اسیر خسروؒ (۱۲۵۳ تا ۱۳۲۵ء) : فارسی کے مشہور شاعر، جنہوں نے بقول سجان رائے (خلاصۃ التواریخ) ایک پنجابی وار غازی الملک تغلق شاہ اور ناصرالدین خسرو خان کی جنگ کے بارے میں لکھی تھی۔ ان کی پنجابی پہیلیاں بھی ملتی ہیں (پنجابی ادب دی مختصر تاریخ، ص ۲۴ تا ۲۸)۔

بابا فرید کے ایک ہم عصر نے سنی ہونے کا قصہ نظم کیا تھا۔ لیکن مومن سنگھ نے

سینف زلیخا کا ایک ہندوہویں صدی کا مخطوطہ موجود ہے۔

گورو نانک صاحب (۱۴۶۹ تا ۱۵۳۸ء) : ان کے کلام کو پنجابی کا اولین مستند کارنامہ قرار دیا جا سکتا ہے، جو گرتھ صاحب میں ملتا ہے۔ بابا نانک سکھ مت کے بانی تھے۔ انہوں نے لوگوں کو ہدایت اور نیکی کی باتیں بتائیں اور انہیں پنجابی نظم کی صورت میں ڈھالا۔ اسی ”گورو بانی“ کو جمع کر کے آد گرتھ مرتب کیا گیا۔ بعد ازاں سکھوں کے دوسرے گوروں [کے علاوہ ہندو سادھو سنتوں اور مسلمان صوفیوں] کا کلام بھی اس میں شامل کیا گیا۔ آخری گورو ک کلام دس گرتھ کے نام سے علیحدہ مرتب ہوا۔ گورو نانک کے ایک ہم عصر شیخ فرید الدین ابراہیم المعروف بہ فرید ثانی (۱۴۵۰ تا ۱۵۰۵ء) پنجابی کے صوفی شاعر تھے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ گرتھ صاحب میں دراصل انہیں کا کلام موجود ہے۔

پنجابی ادب ۱۵۲۶ سے ۱۷۰۷ء تک : اس دور میں پنجابی کے بہت سے مقتدر شعرا ملتے ہیں، مگر نثر کا کوئی نمونہ دستیاب نہیں ہوا۔ شاہ حسین (۱۵۳۹ تا ۱۵۹۳ء) : بلند پایہ صوفی شاعر تھے۔ مست الست رہتے تھے اور طریقہ ملائیت اختیار کر رکھا تھا۔ آپ کے خلفا میں سے مادھو لال سب سے مشہور ہوا۔ ہر سال باغبان پورہ (لاہور) میں ان کے مزار پر چراغاں کا میلہ منعقد ہوتا ہے، جس میں قوال ان کا کلام سناتے ہیں۔ شاہ حسین پہلے شاعر تھے جنہوں نے کافیاں لکھیں اور مختلف راگ راگنیوں کے اوزان پر انہیں ڈھالا۔ انہیں الفاظ کے انتخاب پر بڑی قدرت حاصل تھی۔ کلام سادہ اور پاکیزہ ہے، جس میں بڑی تاثیر اور دلچسپی ملتی ہے۔ مقامی تلمیحات کا استعمال

نماہاں ہے، چنانچہ انہوں نے ہیر رانجھے کو بطور علامت استعمال کیا ہے۔ جدید دور میں نقادوں نے ان کے کلام سے بہت دلچسپی کا اظہار کیا ہے۔ کافیاں کئی بار شائع ہو چکی ہیں (طبع موہن سنگھ دیوانہ؛ طبع محمد افضل مع شرح؛ طبع مجلس شاہ حسین)۔ [عبدالمجید بھٹی نے اردو نظم میں اور] غلام یعقوب انور نے ان کا انگریزی نظم میں ترجمہ کیا ہے۔

دمودر (۱۵۵۶ تا ۱۶۰۵ء) : بعض نقاد اسے ہیر رانجھے کا ہم عصر مانتے ہیں۔ ان کا قصہ پہلی بار اسی نے پنجابی میں نظم کیا۔ اس کی کہانی مقبل، وارث شاہ اور فضل شاہ سے مختلف، لیکن واقعیت سے زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ [تمام استعارات و تشبیہات مقامی زندگی سے مستعار ہیں اور ایک مربوط اور مکمل معاشرے کی عکسی کی گئی ہے]۔ زبان سادہ ہے اور انداز بیان راست اور بے تکلف ہے۔

پیلو (۱۵۵۶ تا ۱۶۰۵ء) : اس کے مذہب کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض اسے ماجھے کے مسلمان زمیندار بتاتے ہیں، جو گورو ارجن دیو کا ہم عصر تھا اور بعض اسے ہندو لکھنے ہیں۔ مرزا صاحبان کا قصہ سب سے پہلے اسی نے لکھا۔ اس کا انداز بیان ڈرامائی ہے۔ آنے والے شعرا (مثلاً حافظ برخوردار اور احمد یار) نے اسے استاد تسلیم کیا ہے۔

سلطان باہو (۱۶۳۱ تا ۱۶۹۱ء) ان کا شمار صوفیہ عظام میں ہوتا ہے۔ تصانیف کی تعداد چالیس سے زیادہ بتائی جاتی ہے۔ کلام نہایت عمدہ اور شستہ ہے اور اس سے عشق حقیقی، حق گوئی اور راست کرداری جھلکتی ہے۔ افکار و خیالات مولانا روم سے مشابہ ہیں۔ زبان پر علاقہ جھنگ کا اثر غالب ہے۔ ہر مصرع لفظ ”ہو“ پر ختم ہوتا

بحر المسائل (۱۷۰۲ء)؛ حکیم درویش نے رسالہ ہزان سکھ میں طب ہندی کی رو سے اہم امراض کا علاج بیان کیا (۱۶۵۵ء)؛ شاہ ظریف (۱۶۲۴ تا ۱۶۹۸ء) کی حضرت علی رضی کی مدح میں سی حرفی مشہور ہے؛ پیر محمد کلسی نے جنگ نامہ امام حسین رضی لکھا (۱۶۸۱ء) اور حافظ معز الدین نے قصیدہ امالی کا منظوم ترجمہ کیا (۱۶۸۶ء)۔

پنجابی ادب ۱۷۰۷ء سے ۱۸۳۹ء تک : اس دور میں پنجابی ادب کے اندر مزید وسعت پیدا ہوئی اور اثر کا بھی آغاز ہوا، اگرچہ اس کی حیثیت ابتدائی ہے۔ انگریزوں نے جس طرح ہندوستان کی دوسری زبانوں میں دلچسپی لی، پنجابی کی بھی گرامریں لکھیں۔ ان میں ایک W. Carey : *Grammar of the Panjabi Language*، ۱۸۱۲ء ہے اور دوسری *Panjabi Grammar* : C.B. Leach، ۱۸۳۸ء۔ [علاوہ ازیں انجیل مقدس کے تراجم بھی ہوئے]۔ مسلمان علمائے دین نے متعدد رسائل تصنیف کیے، جن میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح عمریاں بالخصوص قابل ذکر ہیں۔

اس دور کی شاعری کے اہم کارنامے یا تو مذہبی اور دینی نوعیت کے ہیں، یا رزمیہ نظمیں ہیں جنہیں ”وار“ کہا جاتا ہے۔ مؤخر الذکر نظموں میں ان تمام لڑائیوں کا ذکر ہے جو اس دور میں لڑی گئیں۔ اس کے علاوہ جنگ نامے اور بعض بلند پایہ منظوم عوامی قصے بھی لکھے گئے۔

اس عہد کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ شعرا حسن بیان اور غنائیت کی طرف خاص توجہ کرنے لگے۔ فارسی کا اثر پنجابی شاعری پر گہرا ہوتا گیا اور فارسی معاوہ زبان کا جزو بن گیا۔ مختلف مقامات کے شعرا کے کلام میں اگرچہ مقامی لب و لہجہ بھی ملتا ہے، تاہم بحیثیت مجموعی ایک باقاعدہ، یکساں اور یک رنگ اسلوب بیان برپا کرتا

ہے، جو خاص ان کی ایجاد ہے۔ مدت ہوئی مجموعہ آیات کشمیری بازار لاہور سے شائع ہوا تھا۔ زمانہ حال میں باہوا کیڈیمی نے آپ کے دلام اور تعلیمات کی اشاعت کا بیڑا اٹھایا ہے۔ [مقبول الہی نے ان کی آیات کا انگریزی میں منظوم ترجمہ دیا ہے]۔

حافظ برخوردار (۱۶۶۹ء) : عالم فاضل تھے۔ انہوں نے عوامی قصے نظم کرنے کے علاوہ فقہ و تفسیر میں ”تنی“ کتابیں لکھیں۔ ان کے نام سے جو کتابیں ملتی ہیں ان میں مرزا صاحبان، یوسف زلیخا، سسی پتوں، فرائض ورنہ، جنگ نامہ امام حسین رضی، قصیدہ غوثیہ اور قصیدہ بانٹ سعاد کے ترجمے، چرخہ نامہ اور انیس رسائل پر مشتمل نواع برخوردار قابل ذکر ہیں۔ ان تصانیف کی روح مذہبی ہے۔ حافظ برخوردار نو سوایوبی صدی کے نصف آخر کا نمائندہ شاعر سمجھا جاسکتا ہے۔ انہوں نے فارسی اوزان کے علاوہ عربی اور فارسی الفاظ بھی کثرت استعمال کیے ہیں۔

احمد گوجر : ۱۶۹۲ء میں قصہ ہیر رانجھا میں بیتوں میں منظوم کیا۔ خیال ہے کہ وارث شاہ نے اس سے اثر قبول کیا۔

اس عہد کے دیگر شعراء میں چھچھو بھگت لاہوری (۱۶۴۲ء) نے شہد نامے کے علاوہ بھگوت گیتا، منظوم ترجمہ دیا اور ستھرا شاہ (۱۶۱۵ء) نے مالوک لکھے۔ فقہی مسائل پر متعدد رسالے نظر عام پر آئے، مثلاً عبداللہ لاہوری : باران انواع مارہ رسائل پر مشتمل ہے جو ۱۶۶۶ء اور ۱۶۵۴ء کے مابین لکھے گئے؛ ان کے مقلد درویش محمد : انص درویش محمد؛ دولت علی : نورنامہ (۱۶۴۴ء)؛ رلوی عبدالکریم : نجات المؤمنین (۱۶۷۵ء) اور بات الایمان؛ عبدی (م) (۱۷۰۷ء) : رسالہ سہندی؛ حال الدین بھٹو کی فقہی مسائل پر مشتمل ایک تاب (۱۷۰۰ء) اور عبدالرحمن منہاس :

کہانی دیتے ہیں۔

(۱۷۳۹ء) ہے۔ قلم میں زور ہے اور بیان میں روانی۔ [جزئیات نگاری اپنے کمال پر ہے۔] اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ہندوانہ روایات سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

مقبل (۱۷۱۸ تا ۱۷۳۸ء) : تصانیف میں ہیر رانجھا، سی حرفی در مدح پیران پیر اور جنگ نامہ امام حسینؑ مشہور ہیں۔ ہیر رانجھا ٹھیٹھ پنجابی میں ہے۔ وارث شاہ کی ہیر اس سے مأخوذ معلوم ہوتی ہے۔ جنگ نامہ میں پنجابی معاشرت کی جھلک ملتی ہے۔

خواجہ فرد نقیر (۱۷۲۰ تا ۱۷۹۰ء) : مجموعہ کلام دریائے معرفت کے نام سے شائع ہو چکا ہے، جس میں سب نامہ بافندگان خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اس نظم میں ایک بافندے کی صورت میں مسائل تصوف بیان کیے گئے ہیں اور ضمناً اپنے دور کی سیاست اور معاشرت کا جائزہ بھی لیا گیا ہے۔ فرد نقیر کی سی حرفیوں اور بارہ ماہوں کا رنگ بھی جداانہ ہے۔ ان کی ایک اور کتاب روشن دل میں اسلامی مسائل بیان کیے گئے ہیں [اور یہ پنجابی نصاب میں ایک مدت تک شامل رہی ہے]۔ وارث شاہ : ہیر ان کی زندہ جاوید تصنیف ہے،

جو ۱۷۶۶ء میں مکمل ہوئی۔ یہ قصہ شاعر کے عہد کے معاشرتی اور سیاسی حالات کا آئینہ دار ہے کیونکہ اس نے اپنے مشاہدات و تاثرات کو کہانی کے پس منظر کے طور پر استعمال کیا ہے۔ وارث شاہ کی سی قادر الکلامی پنجابی زبان کے کسی شاعر میں نظر نہیں آتی۔ ان کے پاس الفاظ کا بے پایاں ذخیرہ ہے، جسے وہ انتہائی خوش اسلوبی اور چابکدستی سے استعمال کرتے ہیں۔ بیان میں واقعیت، سوز و گداز اور جذبات کا خلوص جھلکتا ہے۔ یہ نظم مرقع نگاری کا بہترین نمونہ ہے۔ ہیر وارث شاہ کو شائع کرتے وقت مرتبین کئی مقامات پر ترمیم و تنسیخ سے کام لیتے

یہ دور وارث شاہ کا دور ہے، جس میں پنجابی کے عظیم ترین شاعر وارث شاہ کے علاوہ، جنہیں علی الاطلاق بھی عظیم کہا جا سکتا ہے، بلھے شاہ، علی حیدر، خواجہ فرد نقیر، ہاشم شاہ، مقبل، قادر یار، احمد یار، حامد، نجات کوی اور [پیر محمد] وغیرہ جیسے اہم نظم گو ہو کر رہے ہیں۔

سید بلھے شاہ (۱۶۸۰ تا ۱۷۵۸ء) : پنجابی کے سب سے بڑے صوفی شاعر ہیں۔ حصول تعلیم کے بعد انہوں نے قادری سلسلے کے ایک بزرگ عنایت شاہ شطاری کی بیعت کر کے آزادانہ روش اختیار کر لی۔ ان کے کلام میں صوفیانہ شاعری کے مختلف انداز ملتے ہیں۔ اس میں شدت احساس بھی ہے اور فکری عنصر بھی۔ حق گوئی، بے باکی اور راست کرداری کا دامن وہ کہیں نہیں چھوڑتے۔ عالمانہ اصطلاحات کے بجائے ان کے ہاں مخصوص پنجابی تشبیہات و استعارات کا استعمال نظر آتا ہے۔ اخلاقی رنگ ہر جگہ غالب ہے اور کلام میں جوش و تاثیر پائی جاتی ہے۔ ان کی کافیاں متعدد بار شائع ہو چکی ہیں۔ پنجابی ادبی اکادمی نے کلیات بلھے شاہ حال ہی میں شائع کی ہے [مزید تفصیلات کے لیے وکے بہ بلھے شاہ]۔

علی حیدر (۱۶۹۰ تا ۱۷۸۵ء) : ان کی سی حرفیاں مشہور ہیں۔ اسلوب بیان مرصع ہے۔ کلام میں موسیقیت پائی جاتی ہے۔ ملتان کی الفاظ کی کثرت ہے۔ عربی اور فارسی الفاظ و محاورات بھی شوہن اسلوبی سے استعمال ہوئے ہیں۔ بیشتر کلام صوفیانہ ہے۔ ۱۷۲۰ء میں مکمل مجموعہ آیات علی حیدر لاہور سے شائع ہوا تھا۔

نجات کوی (اٹھارہویں صدی کے اوائل میں) : ان کی تصانیف خاندانہ دی وار کا شمار اہم کتبوں میں کیا جاتا ہے۔ موضوع غافلہ کا ہندوستان پر حملہ

ہم عصر تھے۔ انہوں نے سیفل نامہ (۱۲۰۶ھ) تصنیف کیا، جو شگفتگی اور زور بیان کا نادر نمونہ ہے۔

شاہ محمد (۱۷۹۹ تا ۱۸۶۲ء) : مصنف

سکھان دی وار کو پنجاب کا پہلا حماسی شاعر کہا جاسکتا ہے، جس نے حب الوطنی کو اپنا موضوع سخن بنایا اور انگریزوں کی مخالفت میں قلم اٹھایا۔ انداز بیان پر زور ہے اور الفاظ کے صوتی اثرات سے خوب کام لیا ہے۔

مولوی محمد مسلم (۱۸۰۵ تا ۱۸۸۰ء) :

فقہی مسائل کے علاوہ ایک کتاب عجائب القصص لکھی جس میں انبیاء کرام کے حالات درج ہیں۔

پنجابی ادب ۱۸۴۹ء کے بعد : انگریزوں نے جب ۱۸۴۹ء میں صوبہ پنجاب کا الحاق کر لیا تو اس کے زیر اثر سیاسی اور معاشرتی حالات میں بڑی تبدیلیاں واقع ہوئیں۔ آہستہ آہستہ انگریزی زبان و ادب کو قبول عام حاصل ہوتا گیا۔ ادھر انگریزی کے ساتھ ساتھ اردو کو بھی عدالتی، دفتری اور تعلیمی زبان بنا دیا گیا۔ اس دور میں آریا سماج کے زیر اثر ہندوؤں نے اردو کی سخت مخالفت شروع کر دی۔ رد عمل کے طور پر مسلمانوں نے اردو کو اس حد تک اپنا لیا کہ اسے اپنی قومی و ملی زبان کا درجہ دے دیا اور مقامی زبان سے ان کی دلچسپی کم سے کم ہوتی گئی۔ ادھر سکھوں نے، جو اس صوبہ کی سیاسیات میں ہندوؤں کی ہم نوائی کرتے تھے، [سنگھ سبھا تحریک کے تحت] پنجابی کے حق میں شدت اختیار کی۔ اس فضا میں اردو کے اخبارات و رسائل کثرت سے نکلے اور مسلمانان پنجاب کی جملہ تخلیقی صلاحیتیں اردو کے لیے وقف ہو گئیں۔ بایں ہمہ ایک سطح پر پنجابی کے لیے بھی کام ہوتا رہا۔ اردو مشاعروں کے طریق پر پنجابی کو بھی دیوار متعقد ہوتے رہے اور انگریزی اور اردو ادب کے اثرات سے پنجابی بھی مستفید ہوتی رہی۔

اور بہت سے اشعار کا اضافہ کرتے رہے ہیں۔ پنجابی ادبی اکادمی کے مطبوعہ نسخے کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ اصل کے مطابق ہے۔ [یہی دعویٰ جیت سنگھ سیٹل نے اپنی ہیر وارث شاہ کے دیباچے میں کیا ہے، جو انہوں نے متعدد قلمی اور مطبوعہ نسخوں کے تقابلی جائزے کے بعد مرتب کی ہے]۔ مزید تفصیلات کے لیے رک بہ وارث شاہ۔ حامد شاہ (پیدائش ۱۷۴۸ء) : ان کا جنگ نامہ مشہور ہے۔ زبان پر فارسی غالب ہے اور واقعات میں صحت اور ترتیب کا خیال نہیں رکھا گیا۔

احمد یار (۱۷۶۸ تا ۱۸۴۸ء) : انہوں نے ہیر رانجہا، سسی پنوں، [شاہنچی نامہ، سیف الملوک، طب احمد یار، وغیرہ وغیرہ چالیس سے زائد کتابیں تصنیف دیں]۔ ان میں تصویر کشی اور منظر نگاری کے بعض اچھے نمونے ملتے ہیں۔ [علاوہ ازیں احمد یار پنجابی کے پہلے نقاد تسلیم کیے جاتے ہیں]۔

قادر یار (۱۸۰۲ تا ۱۸۵۰ء) : مصنف پورن بھکت، ہری سنگھ نلوا، راجہ رسالو، سی حرفیاں، معراج نامہ: اول الذکر کتاب کا شمار پنجابی کی اہم منظومات میں ہوتا ہے۔

ہاشم شاہ (۱۷۵۳ تا ۱۸۲۳) : عہد سکھان کے سب سے بڑے شاعر تھے۔ بہت سے عوامی قصے نظم کیے، جن میں سسی پنوں اور سوہنی مہینوال ممتاز ہیں۔ قصوں میں جزئیات نگاری سے گریز کرتے ہیں۔ ان کے متصوفانہ دودڑے بہت مشہور ہیں۔ کلام میں جذبات کی شدت اور خیالات کی رفعت ہے۔ اسلوب بہت مؤثر ہے۔

عبدالحمیم بہاولپوری : ۱۸۱۸ء/۱۸۰۳ء میں یوسف زلیخا لکھی۔ [فارسی کے حید عالم تھے، چنانچہ اس زبان سے بہت استفادہ کیا ہے]۔

[سمیان لطف علی : مولوی عبدالحمیم کے

کیفیت پائی جاتی ہے۔

ہدایت اللہ (۱۸۳۸ء تا ۱۹۲۹ء) : دوہڑے، چو مصرعے، سی حرفیاں اور بارانِ ملے لکھے اور ہیر وارث شاہ میں متعدد اشعار کا اضافہ دیا۔ کلام میں پختگی، روانی اور سوز ہے اور اس پر تصوف اور مجاز کا رنگ چھایا ہوا ہے۔

خواجہ غلام فرید (۱۸۳۱ء تا ۱۹۰۱ء) : پنجابی کی صوفیانہ شاعری میں بلھے شاہ کے بعد انہیں کا نام آتا ہے۔ خواجہ ظاہری و باطنی علوم سے مالا مال اور عربی، فارسی، اردو، ہندی اور مارواڑی زبانوں پر عبور رکھتے تھے۔ تصوف کے حقائق کو کافہوں میں ڈھالتے تھے۔ ان کی کافہوں میں بڑی غنائیت ہے، عام لوگوں کی زندگی سے گہرا تعلق بھی جھلکتا ہے اور عشق مجازی اور عشق حقیقی کے ڈانڈے ملتے نظر آتے ہیں۔ ان کے ہاں درد و فراق کے مضامین اکثر ملتے ہیں اور وہ صوتی کیفیات کو الفاظ کے قالب میں بڑی خوبی سے منتقل کرتے ہیں۔ ان کا دیوان دستیاب ہے۔

مولوی غلام رسول (۱۸۳۲ء تا ۱۹۰۳ء) : مصنف احسن القصص (قصہ یوسف زلیخا) کی زبان پرزور اور اسلوب پرکشش ہے۔ ان کی ایک اور قابل ذکر تصنیف داستانِ امیر حمزہ ہے۔ علاوہ ازیں ان کی ”چٹھیاں“ (خصوصاً سید روشن علی کے نام) بہت درد انگیز اور رقت آمیز ہیں۔

محمد بوٹا گجراتی (۱۸۵۱ء تا ۱۹۳۰ء) : بہت پر گو شاعر تھے۔ تصانیف میں سے قصہ مرزا صاحبان اور سی حرفی پنج گنج کو بہت مقبولیت نصیب ہوئی۔ کلام سادہ اور پرسوز ہے اور بلند خیالی بھی پائی جاتی ہے۔

سر شہاب الدین (۱۸۶۵ء تا ۱۹۳۹ء) : تقسیم ملک سے پہلے کے ایک دور میں پنجاب اسمبلی کے سپیکر اور پنجابی کے مستند شاعر۔

نئی اصناف کی سرپرستی بھی ہوئی، نثر کی طرف بھی توجہ کی گئی اور سیاسی و مذہبی (مناظرانہ) موضوعات پر بھی لکھا گیا۔

تقسیم پنجاب (۱۹۴۷ء) کے بعد مشرقی پنجاب پنجابی زبان و ادب کا سرکاری طور پر اہم مرکز بن گیا؛ مگر وہ سارا ادب گورمکھی رسم الخط میں ہے، جس سے مغربی پنجاب بہت کم مستفید ہے؛ تاہم مغربی پاکستان میں پنجابی زبان اور ادب کے لیے کام ہو رہا ہے۔ پنجابی کی ترقی کے لیے حکومت کی طرف سے بعض اداروں کو امداد ملتی ہے۔ پنجابی ادبی اکادمی اور مجلس شاہ حسین، لاہور، پنجابی ادب کی اشاعت میں خاصی سرگرم ہے۔ ۱۹۷۰-۱۹۷۱ء سے پنجاب یونیورسٹی میں ایم۔ اے، پنجابی، کی جماعتیں شروع ہو چکی ہیں۔

اس دور میں دو الگ الگ روایتیں نظر آتی ہیں : شعر و شاعری کی پرانی روایت اور انگریزی اور اردو ادب کے زیر اثر ادب کی جدید روایت۔

(الف) قدیم روایت : اس کے ممتاز نمائندوں میں مندرجہ ذیل بہت ممتاز ہیں : سید فضل شاہ (۱۸۲۷ء تا ۱۸۹۰ء) : مصنف سوہنی مہینوال، الفاظ کی صنعت گری میں کمال رکھتے تھے۔ صنعت تجنيس اور ایہام سے بہت کام لیتے تھے اور ایک ہی لفظ کو مختلف معنوں میں بہت خوبی سے استعمال کرتے تھے۔ سوہنی مہینوال کے علاوہ انہوں نے دوسرے رومانی قصے بھی نظم کیے۔ اخلاقی اشعار کا ایک مجموعہ بھی سید فضل کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

محمد بخش (۱۸۲۸ء تا ۱۹۰۶ء) : ہندی نثر کی عالم تھے۔ پہلے پہل سی حرفیاں اور ہندی نثر کے لیے بہت کئی قصے نظم کیے، جن میں کئی قصے کو شہرت دوام حاصل ہوئی۔ ان کے قصے میں ہندی نثر کی تاثیر اور سوز و گداز کی

کیا ہے]۔ کشتہ کے کلام میں شوخی اور رنگینی کے ساتھ سوز اور تڑپ بھی ہے۔

عبدالغنی وفا (پیدائش ۱۸۸۷ء) : بلند پایہ نعت گو ہیں۔

لال دین قیصر (۱۸۹۹ء تا ۱۹۵۶ء) : لاہور کے مقبول شاعر اور سیاسی کارکن تھے۔ [سیاسی نظمیں لکھنے کی پاداش میں کئی بار جیل گئے۔ ۱۹۲۰ء میں] اخبار اُمام جاری کیا۔ کئی کتابیں مطبوعہ ہیں۔

فیروز سائیں عارف (۱۹۰۲ء تا ۱۹۶۳ء) : مجموعہ کلام ہاڑے شائع ہو چکا ہے۔

جوشوا فضل الدین (۱۹۰۳ء۔۔۔) : نظم و نثر پر یکساں عبور حاصل ہے۔ کلام میں شہرینی اور بلند خیالی ہے۔ [۱۹۳۵ء میں ادبی ماہنامہ پنجابی دربار جاری کیا۔ حال ہی میں انجیل شریف کا پنجابی میں ترجمہ کیا ہے]۔

استاد داسن (۱۹۰۷ء۔۔۔) : موجودہ زمانے میں پنجابی کے نامور شاعر اور ہیر کے علاوہ بہت سی منظومات اور گیتوں کے مصنف ہیں۔ بعض سیاسی نظمیں بھی خوب لکھی ہیں۔

اس دور میں قدیم روایت پر کاربند پنجابی کے ہندو سکھ شعرا میں بھائی ویر سنگھ، ملکھی رام، موہن سنگھ دیوانہ، کشن سنگھ عارف، سوہن سنگھ سیٹل، [دیوان سنگھ اور پورن سنگھ] ممتاز ہیں۔ (ب) پنجابی ادب کی جدید روایت پر انگریزی،

روسی، فرانسیسی اور اردو وغیرہ کا اثر نمایاں ہے۔ جدید خیالات اور نظریات کے پیش نظر انداز فکر میں نمایاں تبدیلی ہوئی۔ تحریک آزادی، تحریک حصول پاکستان اور جنگ ستمبر ۱۹۶۵ء کے علاوہ عوام کے روز افزوں سیاسی و معاشی شعور کی بدولت پرانی قصہ گوئی، بیت بازی اور چومصرعہ نگاری کی جگہ قومی، ملی اور اصلاحی

ہے۔ دیگر منظومات کے علاوہ ان کا خاص کارنامہ سدس حالی کا پنجابی ترجمہ ہے۔

فیروز دین شرف (۱۸۹۸ء تا ۱۹۵۳ء) : صنف سنہری نلیاں، نورانی کرناں، شرف نشانی وغیرہ۔ [انہوں نے قومی اور سماجی مسائل پر بہت سی نظمیں لکھنے کے علاوہ] دبہاتی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو بھی بڑی خوبی سے پیش کیا ہے۔ بابو کرم اسرتسری (۱۸۵۳ء تا ۱۹۵۹ء) : کلام کا مجموعہ گلدستہ کرم چھپ چکا ہے۔ اگر دوں کا حلقہ بہت وسیع تھا۔ [ان کے کلام میں تمام خوبیوں موجود ہیں جو اس دور کے مقبول عوامی شعروں میں پائی جاتی تھیں]۔

اسناد گام (۱۸۶۰ء تا ۱۹۳۸ء) : چو مصرعے پر نعتیں خوب لکھتے تھے۔

سائیں مولا بخش (پیدائش ۱۸۶۷ء) : بہت سی کہانیوں کے علاوہ کئی قصے نظم لیے، جن میں سے ہیر رانجھا دو موہن سنگھ دیوانہ نے ہیر وارث شاہ نے برابر قرار دیا ہے۔

عشق لہر (۱۸۶۹ء تا ۱۹۳۸ء) : اصل نام براغ دین : بارہ ماہ، سی حرفی، سسی بنوں اور بہت سی نظمیں ان کی یادگار ہیں۔ کلام میں روانی، بند خیالی اور شعریت ملتی ہے۔ [پچھلے دنوں ان کا مجموعہ کلام عشق دی لہر کے نام سے مشتاق بٹ نے رتب کر کے شائع کیا ہے]۔

سوختہ اسرتسری (۱۸۷۶ء تا ۱۹۳۳ء) : پنجابی کے اچھے شاعر تھے۔ ہیر وارث شاہ میں بھی سوا شعرا کا اضافہ کیا۔

مولا بخش کشتہ (۱۸۷۶ء تا ۱۹۵۵ء) : صنف دیوان کشتہ، ہیر کشتہ، وغیرہ۔ ان کے علاوہ پنجاب دے ہیرے اور پنجابی شاعران تذکرہ، نام کی دو کتابیں بھی تالیف کی ہیں، جن میں پنجابی شعرا کا تعارف اور نمونہ کلام دیا

اردو اور پنجابی کے ممتاز شاعر ہیں۔ دل دریا ان کے گیتوں کا مجموعہ ہے اور آنتارہ میں نظمیں بھی ہیں اور گیت اور غزلیں بھی۔ ان کا ایک ناول تھیڈا اور افسانوں کا مجموعہ دل دیاں باریاں شائع ہو چکا ہے۔

حکیمہ شہر احمد ناصر (۱۹۰۸ء۔۔۔): مصنف سبھا سورج، ناصر دا خمسہ، زندگی دے چار حصے، وغیرہ۔ کلام میں طنز و مزاح کی چاشنی بھی پائی جاتی ہے۔

محمد علی فائق (۱۹۱۲ء۔۔۔): قرآن مجید کا منظوم پنجابی ترجمہ نورانی شعلے ختم کر چکے ہیں، لیکن ابینی ایک سیارہ طبع ہوا ہے۔ دوسری تصانیف میں سراپا، حبیب (حلیہ مبارک) اور پنجابی قواعد قابل ذکر ہیں۔

سلام یعقوب انور (۱۹۱۵ء۔۔۔): انگریزی، اردو اور پنجابی میں لکھتے ہیں۔ سلطان باہو کی ایات اور شاہ حسین اور بلیے شاہ کی کافیوں کا انگریزی میں ترجمہ دیا ہے۔ [ان میں سے شاہ حسین کی کافیوں کا ترجمہ شائع ہو گیا ہے]۔

شریف سنجاہی (۱۹۱۵ء۔۔۔): [جگراتے کے نام سے مجموعہ کلام شائع ہو چکا ہے۔ اکثر نظموں کا موضوع موجودہ معاشرے کی بے انصافیاں اور چہرہ دستیایں ہیں۔ پنجابی میں تنقید بھی کرتے ہیں۔ تنقیدی مضامین کا مجموعہ جہاتیاں چھپ گیا ہے۔

کمپٹن محمد رمضان تبسم: اردو، فارسی اور پنجابی کے صاحب دیوان ہیں۔ علاقہ اقبال کی پیام مشرق کا پنجابی میں ترجمہ کیا ہے۔

صفدر میر (۱۹۲۲ء۔۔۔): اردو میں بھی لکھا، لیکن اب اکثر پنجابی ہی میں لکھتے ہیں۔ [بلیے دا اسوار ایک ڈرامائی نظم ہے، جس نے پنجابی شاعری کو ایک نیا اسلوب دیا ہے۔ کلام

شاعری نے لے لی، غزل کو فروغ ہوا، ہیئت میں نئے تجربے ہوئے اور آزاد طرز کی نظمیں لکھی جانے لگیں۔ جدید دور کے اکثر پنجابی شعرا تعلیم یافتہ طبقے سے تعلق رکھتے تھے۔ علاوہ ازیں اردو کے کئی مستند شعرا بھی پنجابی کی طرف متوجہ ہوئے؛ چنانچہ پنجابی شاعری میں وہ تمام خصوصیات پیدا ہو گئیں جو عالمی ادب میں مختلف ادبی تحریکوں کی بدولت وجود میں آ رہی تھیں۔ اس سے ایک طرف تو حقیقت پسندی سے کام لیا جانے لگا ہے اور دوسری طرف پنجابی شاعری کی دیہاتی فضا میں ایک نیا شہری رنگ بھی پیدا ہو چلا ہے۔ ان جدید شعرا میں معمر لوگ بھی شامل ہیں اور نوجوان بھی۔ ان میں سے بعض نے قدیم خیالات کو جدید اسلوب میں ادا کرنے پر اکتفا کیا ہے اور بعض کے ہاں خیالات بھی جدید ہیں اور اسلوب بھی نیا ہے، مثلاً:

پیر فضل حسین گجراتی (۱۸۹۷ء۔۔۔): پنجابی کے بہترین غزل گوؤں میں شمار ہوتے اور پنجابی کے حافظ کہلاتے ہیں۔ ڈوہنکے پینڈے اور ٹکوران ان کے کلام کے مجموعے ہیں۔

صولی غلام مصطفیٰ تبسم (۱۸۹۹ء۔۔۔): فارسی، اردو اور پنجابی کے نغزگو شاعر ہیں۔ تینوں زبانوں میں ان کے کلام کا مجموعہ انجمن کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ جنگ ستمبر کے دوران میں انہوں نے بعض نہایت مقبول گیت لکھے۔

فقیر محمد فقیر (۱۹۰۰ء۔۔۔): متعدد پنجابی کتب [صدائے فقیر، رباعیات فقیر، میر رانجھا، وغیرہ] کے مصنف ہیں۔ مہکدے پھل کلاسیکی شعرا پر تنقیدی مضامین کا مجموعہ ہے۔ ان کے علاوہ وہ پنجابی ادبی اکادمی کے لیے متعدد کتابیں مرتب کر چکے ہیں۔

محمد المجید بھٹی (۱۹۰۳ء۔۔۔):

شعرا کا کلام ادبی جرائد میں اکثر شائع ہوتا رہا ہے ان میں قیوم نظر، اکبر لاہوری، جانباز جتوئی، رضا ہمدانی، جوہر میر، طالب جالندھری، افضل پرویز، منو بھائی، ظفر اقبال، نور کشمیری، شفقت تنویر مرزا، عبدالحمید امر، سلطان محمود آشفته، سعید جعفری، احمد سلیم، سعیدہ تصدق ہاشمی، رضیہ ناہید، نجمہ اقبال، رشیدہ سلیم سپین او ام لیلیٰ سیما کے نام لیے جاسکتے ہیں۔

مشرقی پنجاب کے شعرا میں دیوان سنگ (۱۸۹۳ تا ۱۹۳۴ء) نے پنجابی میں آزاد شاعری کو رواج دینے میں بڑا حصہ لیا۔ مجموعہ کلام وگدے پانی ہے۔ امرتا پریشم (۱۹۱۵ء۔۔۔) مشرقی پنجاب کے جدید شعرا میں بہت مقبول و ممتاز ہیں۔ لہران (۱۹۳۵ء) کے بعد ان کی زندگی اور کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ گوپال سنگھ درد (۱۹۱۷ء۔۔۔) کے کلام میں فلسفیانہ حقائق ملتے ہیں۔

پنجابی شاعری کے بعض نقاد ہونٹھوہاری، سرائیکی (یا ملتانی یا بہاول پوری) کو پنجابی، علیحدہ زبانیں قرار دینے پر زور دیتے ہیں، لیکن جیسا کہ شروع میں لکھا جا چکا ہے بنیادی طور ان میں صرف مقامی لب و لہجے کا فرق ہے اور بنیادی طور پر یہ ایک ہی زبان ہے۔

سرائیکی کے ممتاز ترین شاعر خواجہ فر اور یوسف زلیخا کے مصنف عبدالحمید کا ذکر او آچکا ہے۔ الہی بخش کا نورنامہ پنجاب یونیورسٹی کے کتاب خانے میں محفوظ ہے۔ میان نوروزا لطف اللہ بہاول پور کے اور میان بخش سلطان کے صاحب شاعر تھے۔ استاد گلشن خاں بہاولپوری (۱۸۶۰ء۔۱۹۱۶ء) نے پنجابی غزل کی ابتدا کی۔ جدید شاعری میں شیر افضل جعفری قابل ذکر ہیں۔

ہونٹھوہاری میں، جو ضلع راولپنڈی اور اس کے

میں زندگی کے آفاقی دھڑ اور ازلی مجبوری کا احساس ملتا ہے۔

احمد راہی (۱۹۲۳ء۔۔۔) : موجودہ دور میں پنجابی کے ممتاز ترین شعرا میں سے ہیں۔ پنجابی لوگ گیتوں سے بہت متاثر ہیں اور ان کے جانے پہچانے استعاروں کی مدد سے جدید موضوعات پیش کرتے ہیں۔ ترنجن ان کا مجموعہ کلام ہے۔ پنجابی فلموں کے لیے نئی مقبول گیتوں کے علاوہ گانے اور مکالمے بھی لکھے ہیں۔

منیر نیازی (۱۹۲۸ء۔۔۔) : اردو اور پنجابی دونوں زبانوں میں شعر کہتے ہیں۔ اردو میں متعدد مجموعوں کے علاوہ پنجابی میں بھی دو مجموعے سفر دی رات اور چار چپ چیزاں شائع ہو چکے ہیں۔ جدید شعرا میں ان کا ایک خاص مقام ہے۔ کلام میں شدت احساس بدرجہ اتم ملتی ہے۔

[نجم حسن سید (۱۹۳۳ء۔۔۔) : کافیاں اور چندن زلف دا وبہڑا دو مجموعے شائع ہوئے ہیں۔ ان کے علاوہ دو طویل نظمیں بار دی وار اور ملتان شہر دی وار بھی لکھے ہیں، جن میں اپنے نفاقی ورثے سے عدم توجہی اور معاشرتی اقدار کی پامالی کو موضوع بنایا گیا ہے۔

دوہرے جدید شعرا میں عبدالقدیر اشک (من ترنگ)، احمد ظفر (یلے یلے)، باقی صدیقی (کچے گھڑے)، اسماعیل متوالا (ہلارے)، افضل احسن (شیشہ اٹ لٹکارے دو)، رؤف شیخ (لڑناں اور واٹاں)، سلیم کاشر (تتیاں چھانواں)، ڈاکٹر رشید انور (منزلاں)، بشیر مندر (کلا رگھ)، ماجد صدیقی (وتھاں ناپدے ہتھ اور سوہاں لیندی اکھ)، نذیر چودھری (چانن دا کھڑکار)، الطاف قریشی (اکھیاں دے پرچھانویں)، سلیم الرحمن (آون والے)، مشتاق یاسط (سپنی دا ڈنگیا)، وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ جن

پورن ماسی)، نریندر پال سنگھ (ملاح، امن دے راہ) اور امرتا بریتم (اھلنا، بلاوا) قابل ذکر ہیں۔ پاکستان کے پنجابی ناول نگاروں میں عبدالحمید بھٹی کا ٹھیدا شہری زندگی کی اور افضل احسن کا دیواتے دریا دیہاتی زندگی کی عمدہ اور دلکش تصویر پیش کرتا ہے۔ سلیم خاں گمی کا ساھنجھ اور منظور انور قریشی کا بولدے ہتھر بھی معیاری ناول ہیں۔

پنجابی ڈرامے کی ابتدا مذہبی نانکوں (رام لیلہ، کرشن لیلہ وغیرہ) سے ہوئی۔ بھائی ویر سنگھ کے راجا لکھ داتا کو پہلا ڈراما کہا جا سکتا ہے۔ جدید ڈرامے کا آغاز ایشور چندر نندا نے کیا؛ سبھدرا ان کا ممتاز ڈراما ہے۔ ڈراموں کے قابل ذکر مجموعے مندرجہ ذیل ہیں: بھارتی پنجاب سے: سنت سنگھ سکھوں: چھ گھر: سردار گور بخش سنگھ: پریم مکٹ اور پورب پچھہ؛ [بلونت گارگی: لوہا ٹٹا] چرن سنگھ: جیون لیلہ اور بریتم سنگھ سفیر: پنج نائک [اور مغربی پاکستان سے: صوفی تبسم: دو نائک: آدرم بٹ: سجاو۔ آج دل ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے تقاضوں کے تحت زیادہ تر ایکانکی ڈرامے لکھے جا رہے ہیں۔ مندرجہ ذیل مجموعے شائع ہو چکے ہیں: سجاد حیدر: ہوا دے ہوئے؛ اشفاق احمد: ناھلی دے تھلے؛ آغا اشرف: تمہا تمہا دیوا بلی اور دھرتی دیاں ریکھاں؛ فخر زماں، چڑیاں دا چنبہ]۔ ان کے علاوہ بانو قدسیہ، کشور نصیر، انور سجاد، سلیم خان گمی، شفقت تنویر مرزا، شیخ اقبال اور سلطان علی کھوسٹ وغیرہ کے ڈرامے ریڈیو، شیع اور ٹیلی ویژن پر اثر پیش کیے جاتے ہیں۔

مختصر افسانے کو سکھ ادیبوں نے ناول اور نائک کے بعد اپنایا۔ پنجابی زبان کا ادب و تاریخ کے مصنف کے نزدیک رشید احمد پنجابی کے پہلے افسانہ نگار ہیں۔ مشرقی پنجاب کے ممتاز

ادیبی علی میں بولی جاتی ہے، سر فہرست پیر سید مسر علی شاہ گولڑوی (م ۱۹۳۷ء) کا نام آتا ہے، جن کی نہایت درد بھری نعتوں کا مجموعہ پنج گنج عرفان چھپ چکا ہے۔ ان کے علاوہ مسلمانوں میں احمد علی سائیاں (م ۱۹۲۹ء)، میان قائم دین، سائیں وارث اور محمد حسین اور غیر مسلم شعرا میں ہیرا سنگھ درد، ایشر سنگھ، ودھاوا سنگھ تیر اور سوہن سنگھ ماھر کا نام لیا جا سکتا ہے۔ جدید دور میں کرم حیدری، افضل پرویز اور باقی صدیقی کا شمار پنجابی کے ممتاز شعرا میں ہوتا ہے۔

نثری ادب: اس دور میں پنجابی نثر کو بھی ترقی ہوئی۔ سب سے زیادہ توجہ افسانہ، ناول اور ڈراما کی طرف ہوئی۔

پنجابی ناول کا آغاز بھائی ویر سنگھ (۱۸۷۲ تا ۱۹۵۷ء) نے کیا۔ ان کے ناول مذہبی اور تاریخی وعیت کے بھی ہیں اور اصلاحی بھی۔ چرن سنگھ شہید ۱۸۹۳ تا ۱۹۳۵ء) نے نیم تاریخی اور معاشرتی ناول لکھے۔ ماسٹر تارا سنگھ اور نرندر سنگھ نے اپنے ناولوں میں سکھوں کو قومی بیداری کا سبق دیا۔ نائک سنگھ نے صرف سکھ معاشرے ہی کو نہیں بلکہ پوری سماج کو اپنے ناولوں کا موضوع بنایا۔ ہوشوا فضل دین اس دور کے ناول نگاروں میں سب سے زیادہ ممتاز ہیں۔ پرہیا، برلتے اور منڈے دا مل ان کے مقبول ناول ہیں۔ میراں بخش منہاس کو پنجابی کا پہلا مسلمان ناول نویس کہا جا سکتا ہے، جن کے ناول جٹ دی کرتوت عرف نواب خاں ہیں دیہاتی زندگی کی جھلک ملتے ہیں۔ سنت سنگھ بکھوں (لہو مٹی) کے ہاں حقیقت نگاری کے لیے اچھے نمونے ملتے ہیں۔ سریندر سنگھ نرولا (پو پتی، لوک دشمن) اور کرتار سنگھ دگل (آندراں، وٹھ تے ماس) کے بارے میں بھی یہی کہا جا سکتا ہے۔

جہاں تک ادب کی تاریخ و تنقید کا قصہ

ہے بعض پرانے شاعروں مثلاً احمد بار (ہیر و اتجہا) اور میاں محمد بخش (سیف الملوک) نے اپنے کلام میں قدیم اور معاصر شعرا کا ناقدانہ اقداز میں ذکر کیا ہے، لیکن مستقل تصنیف و تالیف کا سلسلہ باوا بدھ سنگھ سے شروع ہوا۔ ان کی گورمکھی رسم الخط میں کتابوں [ہنس جوگ (۱۹۱۳ء)، کوئل کو (۱۹۱۶ء)، بمبیا بول] سے قطع نظر پریم کہانی فارسی رسم الخط میں شایع ہوئی۔ [اس کے بعد مولا بخش کشتہ نے پنجاب دے ہیرے (۱۹۳۲ء) شائع کی، جس میں بعد ازان اضافے اور ترمیم کر کے پنجابی شاعرانہ داتہ کرہ (۱۹۹۰ء) میں شائع کیا گیا۔ اس تذکرے سے پہلے عبدالغفور قریشی کی کتب پنجابی زبان دا ادب تے تاریخ چھپ چکی تھی۔ اس کے بعد ڈا لٹر فقیر محمد فقیر : مہکدے بھل؛ شریف کنجاہی : جہاتیاں؛ قریشی احمد حسین : پنجابی تذکریاں نے اک جہات؛ نجم حسین سید : سیدھاں اور حال ہی میں حافظ عبدالحمید سرشار کی ادبی ریشماں شائع ہوئی ہیں۔ ان کے علاوہ مجلس شاہ حسین نے بنارسی داس جین کی کتاب پنجابی زبان تے اوہدا لٹریچر دوبارہ شائع کی ہے اور لاجوتی راما کرشنا کی انگریزی کتاب کا پنجابی ترجمہ بھی چھاپا ہے۔]

پنجابی اخبار و جرائد کے اجرا کے ساتھ علمی، ادبی، مذہبی اور سیاسی مقالات لکھنے کی ابتدا ہوئی۔ ابتدائی دور میں قاضی فضل حق، موہن سنگھ دیوانہ وغیرہ لکھا کرتے تھے۔ پاکستان بننے پر فقیر محمد فقیر، مولانا عبدالحمید سالک، چودھری محمد افضل خان وغیرہ نے لکھنا شروع کیا۔ اب عبدالسلام خورشید، محمد باقرہ وحید قریشی، صوفی تبسم، عین الحق غریب، کوئل، غلام یعقوب انور، نجم حسین سید، شفقت تھہر،

افسانہ نگاروں میں بلونت کارگی، کرتار سنگھ دگل، دیوند رستیا رتھی، سنت سنگھ سکھوں، گور بخش سنگھ، گوردیال سنگھ، اوپندر ناتھ اشک، امرتا پریتم، مریندر سنگھ نرولا اور گورمکھ سنگھ مسافر، وغیرہ کے مجموعے شائع ہو چکے ہیں۔

[ماہنامہ سارنگ اور پنجابی دربار کی اشاعت کے ساتھ ساتھ جوشوا فضل الدین، اظہر حیدر اور فضل شاہ وغیرہ نے فارسی رسم الخط میں پنجابی افسانے لکھنے کا آغاز کیا۔ ان میں سے جوشوا فضل الدین کا مجموعہ ادبی افسانے شائع ہو کر بہت مقبول ہوا۔ تقسیم پنجاب (۱۹۴۷ء) کے بعد پنجابی کے متعدد ماہنامے جاری ہوئے، مثلاً پنج دریا، پنجابی ادب، نہراں، حق اللہ، وغیرہ اور بعض روزناموں (مثلاً امروز) اور اکثر کالجوں کے رسائل میں چند صفحات پنجابی کے لیے مخصوص رکھے جانے لگے تو پاکستان میں افسانہ نگاروں کی ایک نئی کھیپ سامنے آئی۔ اب تک جو مجموعے شائع ہو چکے ہیں ان میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں : نواز : دونکھیاں شامان؛ آغا اشرف : وا وروئے؛ رفعت : اب اوپری کڑی؛ نسیم اشرف علی : سگے پتر؛ حنیف چودھری : لچ دی گڈی؛ انور علی : گلیاں آٹان کالے روڑ۔ ان کے علاوہ جن افسانہ نگاروں نے اس صنف کی ترقی میں نمایاں حصہ لیا ہے، لیکن ان کے مجموعے تاحال شائع نہیں ہو سکے، ان کے نام یہ ہیں : سجاد حیدر، انور سجاد، سلیم خاں گئی، ستنام محمود، رشیدہ سلیم سیمیں، شفقت تنویر مرزا افضل احسن، راحت نسیم ملک، محمد آصف خان، شمس نعمان، فوزیہ نقوی، حنیف باوا، حسین شاہد، وغیرہ۔ منتخب افسانوں کے دو مجموعے بھی شائع ہوئے ہیں، یعنی دل دیاں پارہاں، مرتبہ عبدالحمید بھٹی اور اجوکی کہانی، مرتبہ محمد آصف خان، خالد لاہوری و شہباز ملک۔]

ٹسڈل Tisdall (لنڈن ۱۸۸۹ء) اور گراہم ہیلی (وزیر آباد ۱۹۰۳ء)۔ ان کے علاوہ بہاری لال (پنجابی ویا ٹرن، ۱۸۶۹ء)، موهن سنگھ (پنجابی ویا ٹرن بودھ) اور دنی چندر (پنجابی بھاشا دا ویا ٹرن، مطبوعہ چنڈی گڑھ یونیورسٹی، ۱۹۶۴ء) کے نام بھی لیے جا سکتے ہیں۔ مقامی مصنفین میں بھی فیروز الدین فیروز ٹسکوی : قواعد پنجابی؛ محمد علی فائق : قواعد پنجابی اور بشیر احمد ناسی : نخلستان قواعد شائع ہو چکی ہیں۔

پنجابی زبان میں ابھی تک سائنسی ادب کی طرف توجہ نہیں کی گئی، البتہ لوگ ادب پر خاص کام ہوا ہے۔ پنجابی لوگ گیتوں پر کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن میں رام سرن : پنجاب دے گیت؛ [ساجد علوی : من دی موج؛ پنجابی لوگ گیت، طبع پنجابی ادبی لیگ؛ نازش کاشمیری و راجہ رسالو : پنجابی دے لوگ گیت؛ مہر عبدالحق : سرائیکی لوگ گیت اور نرم حیدری : پوٹھوہاری لوگ گیت] سر فہرست ہیں۔ پنجابی ضرب الامثال کے بارے میں بہت مدت پہلے کینن W. Carmon [و پادری ہیرز Hares] : A Collection of Punjabi Proverbs شائع ہوئی تھی۔ اس کے بعد مرزا سلطان بیگ : پنجابی دے اکھان [اور شہباز ملک : سو سیانا اگومت] شائع ہو چکی ہیں۔ اسی طرح برطانوی دور میں پھیلیوں کی ایک کتاب پنجابی بھارتان، مطبوعہ سیٹھ آدم جی عبداللہ، بمبئی، دستیاب تھی۔ [اب اسی سلسلے میں ارشد میر کی کتاب بچہ میرا بچہکا چھپ گئی ہے۔]

قدیم پنجابی ادب پر مذہبی خصوصاً اسلامی رنگ غالب رہا، لیکن جدید دور میں بھی شرعیات پر کچھ کم توجہ نہیں دی گئی۔ اس سلسلے میں حافظ محمد لکھوی (م ۱۸۹۲ء) کا نام سب سے پہلے آتا ہے، جنہوں نے تفسیر محمدی کے نام سے قرآن مجید

سندھ، خاں، راجہ رسالو وغیرہ کے مضامین اور مقالات شائع ہوتے رہتے ہیں۔

مشرقی پنجاب میں تاریخ ادب کے علاوہ دوسری اصناف پر بھی سینکڑوں کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ لکھنے والوں میں ہرنام سنگھ شان، جیت سنگھ سیٹل، سریندر سنگھ کھولی، ہربھجن سنگھ، گوپال سنگھ دردی، سریندر سنگھ فرولا، برجیت سنگھ سیٹھی، ایس۔ ایس۔ امول، شمشیر سنگھ اشوک، وغیرہ کے نام لیے جا سکتے ہیں۔

گرامر اور لغت نگاری پر ہمارے ادیبوں نے خاص توجہ نہیں کی [اور جنہوں نے کچھ کام کیا ہے (مثلاً بشیر احمد ظامی، ایس۔ خانم، ارشاد پنجابی، الطاف رانا) وہ ابھی تک کسی ناشر کے منتظر ہیں]؛ البتہ اس سلسلے میں انگریزوں [اور غیر مسلموں] نے قابل قدر کام کیا ہے، مثلاً لغات میں مندرجہ ذیل کتابوں کا ذکر کیا جا سکتا ہے : (۱) Captain Starkey :

Dictionary of English and Punjabi، ۱۸۵۳ء؛

(۲) A Dictionary of the Punjabi Language، طبع

لدھیانہ مشن، ۱۸۵۴ء؛ (۳) بھائی میا سنگھ :

پنجابی گوش، ۱۸۹۵ء؛ (۴) T.G. Bailey :

Punjabi Dictionary، ۱۹۱۹ء؛ (۵) بھائی بشن داس :

پنجابی شبد بھنڈار، ۱۹۲۲ء؛ (۶) منشی جواہر سنگھ :

Anglo-Punjabi Vocabulary، ۱۹۲۲ء؛ (۷) سالک رام :

Anglo-Punjabi Dictionary، ۱۹۲۲ء؛ (۸) پادری ہیرز

English Punjabi Dictionary : Hares، ۱۹۲۶ء؛ (۹)

اردو پنجابی گوش، طبع شعبہ لسانیات، پٹیالہ

یونیورسٹی، ۱۹۶۰ء؛ (۱۰) پنجابی - پنجابی گوش،

طبع شعبہ لسانیات، پٹیالہ یونیورسٹی، ۱۹۶۰ء۔ صرف

و کچھ کی کتابوں میں Punjabi Grammar کے نام سے

کئی انگریزوں کی تالیفات ملتی ہیں (مثلاً کیری

C. B. Leach (سیرام پور ۱۸۱۲ء)، لیج

J. Newton (لدھیانہ ۱۸۵۱ء)،

اکبر علی قانونگو، حاتم علی ڈسکوی، میان مصطفیٰ، کریم بخش اور امیر علی کے جنگ نامے اور خادم حسین ہاشمی، اشرف فاروقی، عارف گجراتی، نذیر احمد اختر اور منظور احمد بٹ کے معراج نامے بھی قابل ذکر ہیں۔

نثر میں ”سکھی ادب“ بہت لکھا گیا۔ ابتدائی تحریروں میں سکھ گوروں کی جنم ساکھیاں، گوشاں (گفتگوئیں) اور ہرچیاں ٹیکے (گرتھ صاحب کے شبدوں کی تشریح) آتے ہیں۔ گراہم ہیلی نے انجیل کا اور امام دین شہباز نے زبور کا پنجابی میں ترجمہ کیا۔ حال ہی میں جوشوا فضل الدین نے بائبل کا منظوم ترجمہ شائع کیا ہے۔ عیسائی پادریوں نے پنجابی میں خاصا تبلیغی لٹریچر تیار کیا۔ فقیر نور حسین سیالکوٹی نے بھکوت گیتا کے فارسی ترجمے کو پنجابی میں منتقل کیا۔ اسلامی ادب میں حافظ برخوردار کی بوجھ نماز پہلی نثری تصنیف ملتی ہے۔ ان کے دوسرے رسالے پکی روٹی، سٹھی روٹی اور سستی روٹی تعلیم اطفال کے لیے لکھے گئے۔ سوال و جواب کے انداز میں فقہی مسائل پر متعدد کتابیں لکھی جاتی رہیں۔ عبدالکریم مگھیانوی کی تصنیف نجات المؤمنین کی مبسوط شرح میر سید مخدوم نے لکھی۔ ان سے قطع نظر قرآن مجید کے نثر میں ترجمے بھی ہوئے، جن میں سے [نبی بخش حلوانی]، عبداللہ چکڑالوی اور میان محمد چٹو کے ترجمے مشہور ہیں۔ [حال ہی میں پنجابی ادبی لیگ، لاہور نے میان ہدایت اللہ کا ترجمہ مع متن شائع کیا ہے]۔

مآخذ : (۱) Linguistic Survey of : Grierson

India، ج ۱ و ۲ : R.V. Jahagirdar (۲) : An Introduction to the Comparative Philology of Indo-Aryan

Languages، ہونا ۱۹۳۲ء : (۳) بنارسی داس جین : A Phonology of Panjabi and Phonetic Reader

Studies in Pakistani Linguistics : (۴) انور شبنم دل :

کا منظوم پنجابی ترجمہ مع تفسیر پیش کیا۔ ان کی دوسری تصانیف انواع مولوی بارک اللہ، انواع محمدی، احوال الآخرت، زینت اسلام اور سیف السنہ ہیں۔ ان کے بعد مولوی حبیب اللہ (۱۹۱۳ء) اور فیروز الدین ڈسکوی نے تفسیر قرآن لکھی۔ میان جان نے تیسویں پارے اور مولوی نور محمد نے سورۃ الملک، غلام دہریا اور ظہور الدین اکمل نے سورۃ الرحمن، عبدالکریم قریشی نے سورۃ الفاتحہ اور مولوی محمد عالم قلعداری نے سورۃ الاخلاص، سورۃ الفیل، سورۃ الکہف، سورۃ الضحیٰ اور سورۃ الکوثر کی تفسیریں لکھیں۔ حیات محمد واعظ (۱۸۴۳ء تا ۱۹۲۳ء) نے نوبس پارے تک تفسیر مکمل کی تھی کہ موت نے آلیا۔ ان کے بعد ان کے بھتیجے محمد علی فائق نے اسے تکمیل تک پہنچایا۔ دیگر ممتاز تصنیفات یہ ہیں : ظہور الدین انمل : شرح دنیہ؛ مولوی محبوب عالم : سترالمومنات، ترتیب الصلوٰۃ، شرح قصیدۃ مآلی، شرح خلاصۃ دیدانی، ہدایت نامہ و عقد نامہ اور آداب الفقرا؛ نجم الدین فائز : کتاب المناقبات؛ عبدالکریم قرشی : روح المیلاد فی ذکر المیلاد، صلح نامہ حدیبیہ اور تاریخ فتح مکہ؛ محمد اعظم قریشی : نماز اعظم (۱۹۲۳ء)؛ نورالحسن خادم : سترالنساء (۱۹۳۶ء)؛ غلام رسول عادل گڑھی : ترجمہ قصیدۃ غوثیہ؛ مولوی دلہیز بھیروی : قصص المحسنین، وعظ دلہیز، گلزار چہار یار، گلزار موسیٰ، انواع دلہیز اور ترجمہ دیوان حافظ، وغیرہ؛ میان محی الدین مہدی : ترجمہ فقہ اکبر، ردّ تقلید، شرح نجات المؤمنین اور ہند نامہ؛ خواجہ قمر الدین : رسالہ روایت؛ امام الدین واعظ : حقوق الزوجین؛ محمد امین : اظہار السنن، احوال الآخرۃ، معجزۃ محمدی اور شرح اسماء الحسنی؛ جان محمد : وفات نامہ؛ نوری : سفر نامہ حج؛ خان محمد : نعتیہ دیوان اور علی اکبر : چرخہ رسولی۔ ان کے علاوہ

عبادت کا مخفی طریق رائج ہے۔

”پانچ پیری“ کیش یا عقیدہ پنج پیریہ اس پنچکڑی کے کسی ایک پیر سے ارادت پر مبنی نہیں، بلکہ بحیثیت مجموعی سب پر اعتقاد سے عبارت ہے۔ اگرچہ اس پنچکڑی کے ہر پیر کی اپنی اپنی مخفی روحانی قوتیں ہیں، لیکن اسے معین طرز پر پنچکڑی کے ارکان میں شامل کرتے ہی اس کی یہ قوتیں سلب ہو جاتی ہیں، کیونکہ پنچکڑی سے متعدد قوتیں مخصوص تصور کی جاتی ہیں؛ ان میں سے اکثر کسی انفرادی نوعیت کی حامل نہیں بلکہ مل کر یہ قوتیں حاصل ہوتی ہیں۔

۲۔ تشریح مصطلحات: بنگال، بہار اور صوبجات متحدہ (موجودہ اتر پردیش) میں تو یہ پنچکڑی ”پانچ پیر“ کے نام سے مشہور ہے اور پنجاب اور شمال مغربی سرحدی صوبے (مغربی پاکستان) میں ”پنج پیر“ سے۔ یہ تدریب دو لفظوں سے بنی ہے۔ پہلا لفظ ”پانچ“ یا ”پنج“ ہے اور دوسرا ”پیر“۔ اول الذکر تو صاف ظاہر ہے کہ آریائی لفظ ”پنج“ کی صوتی تعریف ہے۔ ”پنج“ آج بھی سنسکرت زبان میں محفوظ ہے، جو آریاؤں کی زبان کی ہندی شاخ ہے۔ پھر اگر ”پنج“ کو فارسی ہی کا لفظ قرار دیا جائے تو اس کا اصل آریائی زبان کی ہندی شاخ سے مشتق ہونا خارج از امکان نہیں سمجھا جاسکتا۔

”پانچ پیر“ یا ”پنج پیر“ کی ترکیب غالباً ہندی مسلمانوں ہی کی وضع کردہ ہے تاکہ ”پنج تن“ کے عقیدے کے محافل، جو ایران اور ہندوستان میں رائج ہے، اپنی ایک پنچکڑی قائم کر سکیں؛ چنانچہ انہوں نے لفظ ”تن“ کو ”پیر“ سے بدل دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ پنجاب اور شمال مغربی سرحدی صوبے (مغربی پاکستان) نے چونکہ ایرانی اسلامی ثقافت کے سب سے پہلے اور سب سے زیادہ

History of the (۵) سید محمد لطیف: (۱۹۶۵ء)؛ (۶) قارا چند: Influence of (۱۸۸۸ء)؛ (۷) لاجوتی رام کرشنا: Islam on Indian Culture؛ (۸) موہن سنگھ: A History of Panjabi Literature؛ (۹) وہی مصنف: An Introduction to Panjabi Literature؛ (۱۰) وحید قریشی: A Survey of Panjabi Language and Literature؛ (۱۱) نجم حسین سید: Recurrent Patterns in Panjabi Poetry؛ (۱۲) I. Sereleryakev: Panjabi Literature؛ (۱۳) ماسکو ۱۹۶۸ء: Year Book 1969؛ (۱۴) کراچی ۱۹۶۹ء: پریم گہانی، مطبوعہ لاہور؛ (۱۵) موہن سنگھ: پنجابی ادب دی مختصر تاریخ، مطبوعہ لاہور؛ (۱۶) مولا بخش کشتہ: پنجابی شاعران دا تذکرہ، مطبوعہ لاہور؛ (۱۷) عبدالغفور قریشی: پنجابی زبان دا ادب تری تاریخ، مطبوعہ لاہور؛ (۱۸) بنارسی داس جین: پنجابی زبان تری اویھا لٹریچر، لاہور ۱۹۶۱ء؛ (۱۹) اعجاز الحق قدوسی: تذکرہ صوفیائے پنجاب، کراچی ۱۹۶۲ء؛ (۲۰) محمود شیرانی: پنجاب میں اردو، طبع وحید قریشی، لاہور ۱۹۶۳ء۔ دیگر مآخذ کے لیے دیکھیے متن مقالہ۔

(ادارہ [و محمد آصف خاں])

۵۔ پنج پیر: (= پانچ پیر)۔

۱۔ تمہید: پیر صغیر پاک و ہند (شمالی) میں پانچ پیروں کا عقیدہ عام ہے۔ اسی سے وہ کیش پنا ہے ”پانچ پیریہ“ کہتے ہیں اور جس کی نہ صحیح اسلام میں کوئی جگہ ہے نہ ٹیٹھ ہندومت میں۔ ہاں ہمہ ان دونوں مذاہب کے پیرو اس کوش میں شامل ہیں۔ اور یہ عقیدہ خاصے وسیع میں رائج ہے۔ ان بڑے مسلمانوں کو ان سے کچھ نہیں ہے۔ اور پنج پیر ان کی

دشوار سی بات ہے اس لیے کہ ان پیروں کی تعلیمات اپنے معتقدین کے مختلف جگہوں میں مختلف طریقوں سے: یہی حال ان مقلدات کلا ہے جہاں الہیہ مقبولیت حاصل ہے اور ان کے پیروا رستے بستے ہیں۔

پنجاب میں بعض اوقات یہ پنج پیر خواجہ قطب الدین^۱ (۱۱۴۲-۱۲۳۶ء) خواجہ معین الدین^۲ چشتی اجیری (۱۱۴۳-۱۲۴۵ء) شیخ نظام الدین^۳ اولیا دہلوی (۱۲۳۳-۱۳۳۵ء) نصیر الدین^۴ ابوالخیر (م ۱۳۵۶ء) اور سلطان ناصر الدین محمود (۱۲۴۶-۱۲۶۶ء) پر مشتمل تصور کی جاتی ہے، لیکن ان کی ایک اور فہرست بھی ملتی ہے جو حسب ذیل ہے: بہاء الدین زکریا^۵ ملتانی (۱۱۶۹-۱۲۶۰ء)، شاہ رقصہ عالم^۶ حضرت لکھنوی، شاہ شمس تبریز^۷ ملتانی (م ۵۶۴ھ/۱۲۴۵ء)، آچ کے شیخ جلال مظلوم^۸ جہانیاں جہاں گشت (۱۳۰۷-۱۳۸۸ء) اور پاکشن کے بابا شیخ فرید الدین^۹ شکر گنج (۱۱۷۶-۱۲۶۹ء) (ERE، طبع J. Hastings، ۱۹۲۷ء، ص ۹: ۶)۔

ان دو فہرستوں کے علاوہ پنجاب میں پنج پیروں کی اور بھی فہرستیں ہیں جن میں نہ صرف ایسے مشہور مشائخ کے نام ملتے ہیں جن کی شخصیت تاریخی ہے اور جن کا مثلاً اوپر ذکر آچکا ہے بلکہ سخی سرور سلطان اور غازی میاں وغیرہ جیسے ہستیک بھی شامل ہیں۔

سخی سرور کی شخصیت کے متعلق بعض حکایتیں مشہور ہیں جو لسانیوں کے مطابق دی وادی سندھ میں پیر مذکور کہ جس مقام پر وہ دی جاتی ہے اس کا نام بھی ایسا ہے کہ نام پر سخی سرور رکھا گیا ہے، جو کہ ان کے پیروں کے قدیم مذہب اور ان کی فرخندہ کی بنا پر ہے۔

قوی اثرات خاصے طویل عرصے تک قبول کیے، لہذا ان کے یہاں اصوات کا نشو و نما جس طرح ہوا اس میں انہوں نے آریائی پنج یا پنج کی ایرانی شکل کو برقرار رکھا۔ یہی بات بعینہ ہمیں لفظ پنجاب میں نظر آتی ہے، جو الفاظ ”پنج“ (پانچ) اور ”آب“ (پانی) کا مجموعہ ہے اور جس کے معنی ہیں پانچ دریاؤں کی سر زمین۔

دوسرا لفظ ”پیر“ فارسی ہے اور ”پنج پیر“ اور ”پانچ پیر“ دونوں تراکیب میں استعمال ہوتا ہے۔ اس لفظ کے اولین معنی اگرچہ ”بوڑھے“ یا ”بوڑھے آدمی“ کے ہیں، تاہم ثانوی طور پر اس سے ”مقدس انسان“ یا ”ولی اللہ“ بھی مراد لے لیا جاتا ہے؛ چنانچہ ہم اس کا مقابلہ پالی لفظ ”تھیرا“، بمعنی ”بوڑھا آدمی“ سے کریں تو غیر مناسب نہ ہوگا، اس لیے کہ یہ پالی لفظ سنسکرت لفظ ”ستھویر“ سے مشتق ہے، جس کے معنی ہیں ”بوڑھا“، ”عمر آدمی“؛ لہذا ممکن ہے فارسی لفظ ”پیر“ اصل میں سنسکرت لفظ ستھویر ہی سے مأخوذ ہو، پھر اصل سنسکرت لفظ میں صوتی تغیر کے باعث اس کے معنی بھی بدل گئے ہوں، کیونکہ پرانے لوگوں کا یہ عام خیال تھا کہ عمر میں اضافے کے ساتھ ساتھ انسان کی دانائی میں بھی اضافہ ہوتا ہے اس لیے اس قسم کے انسان کے جسم کو حنوط کر کے مقبرے میں محفوظ کر لینا ضروری ہے، تا کہ موقع پڑنے پر ان سے مشورہ اور برکت حاصل کی جا سکے۔ اس طرح ان بدھ یادگاروں کی ابتدا ہوئی جنہیں ”چیتھ“ کہا جاتا ہے اور جو ”تھیروں“ کے مقبروں پر بنائی گئیں اور یونہی مسلمانوں کے یہاں پیروں کے مزاروں پر مقبرہ سازی کا آغاز ہوا۔

پنج پیر کے پیرہ کے ارکان خمسہ : پنج پیری کشن کے ارکان خمسہ کی ٹھیک ٹھیک تعین

تقریباً ۲۱۴ فٹ بلند ہے اور اس کی چوٹی اس کے دامن سے کوئی ۹۴۰ فٹ اونچی ہے۔ اس چوٹی پر پنج پیر کی زیارت ہے، جو ایک معمولی سے مکان پر مشتمل ہے۔ پنج پیر کی اس زیارت ہی کی وجہ سے اس پہاڑی کا نام بھی پنج پیر رکھا گیا تھا۔ یہ ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کے لیے مرجع عقیدت ہے۔ ان پانچ پیروں میں بہاء الدین زکریا ملتانی (۱۱۶۹ تا ۱۲۹۰ء) کا نام سر فہرست ہے، لیکن مقامی ہندوؤں کا خیال یہ ہے کہ اس پہاڑی کا پرانا نام ”پنج پانڈو“ ہے، اس لیے کہ اسے زمانہ قدیم ہی سے پانچ پانڈوؤں سے نسبت چلی آ رہی ہے۔ اسلامی فتح کے بعد اس پہاڑی کو پانچ پیروں کا مسکن نہیرایا گیا اور یوں اس کا نام پنج پیر ہوا (وشو نوش، مطبوعہ کلکتہ، ۱۰ : ۱۹۹ء)۔ ضلع ہزارہ (مغربی پاکستان) کے شہر ایبٹ آباد میں بھی ایک تکیہ ”پنج پیر“ کے نام سے منسوب ہے۔

”صوبجات متحدہ (= یو۔ پی، بھارت) میں مجموعہ (پنج پیر) کے ارکان میں نسبت بہت کم درجے کی ہستیاں شامل ہیں۔ ایک فہرست غازی میاں، امینہ ستی، ہیرون، بڈھنا اور بندے کے ناموں پر مشتمل ہے۔ امینہ ستی ہو گئی تھی یعنی وفا شعار بیوی تھی، جو اپنے خاوند کی چتا پر جل کر مر گئی۔ آخری وہ تین ارواح بد ہیں، جن میں خدائی صفات پیدا کر لی گئی ہیں اور جنہیں نیچ جاتیاں ہمیشہ خوش رکھنے کی کوشش کرتی ہیں (ERE، طبع Hastings، ۱۹ : ۱۹۱۷ء : ۶۰۰)۔ ان فہرستوں کا ایک قابل ذکر پہلو یہ ہے کہ ان سب میں سر فہرست غازی میاں یا سالار مسعود کا نام ہوتا ہے اور ان کے بعد چار دوسرے مقامی پیروں کا، خواہ ان کی شخصیت تاریخی ہو یا غیر تاریخی، مثلاً مکن پور کے شاہ مدار، گیا کے

سلطانی کے لیے ایک زیارت گاہ ہے (دیکھیے H. A. Rose کا مقالہ پنجاب اور شمال مغربی سرحدی صوبے کے بارے میں، ERE، ۱۹ : ۱۹۱۷ء : ۶۰۳ء بعد)۔ البتہ غازی میاں کی شخصیت، جو زیادہ تر سالار مسعود غازی کے نام سے مشہور ہیں اور جنہوں نے شمالی ہند میں تقریباً ایک افسانوی حیثیت اختیار کر رکھی ہے، ایک تاریخی ہستی ہیں۔ ہندوستان میں ان کے کارناموں کا بیان مرآۃ المسعودی میں ملے گا، اس میں لکھا ہے کہ محمود غزنوی (۹۹۸ء تا ۱۰۳۰ء) نے اپنے بھتیجے سالار مسعود غازی کو مشرقی علاقوں کی تسخیر کے لیے بھیجا، جہاں سے ہندو کثیر تعداد میں پنجاب میں غزنوی عساکر پر حملہ کرنے کے لیے بڑھے آ رہے تھے۔ مسعود غازی نے ہندوؤں کے خلاف بڑے زور کی لڑائی جاری رکھی اور گنگا کا سارا میدان فتح کر لیا، گو آگے چل کر ۱۰۳۴ء میں وہ اودھ میں بھڑانچ کے قریب شہید ہو گئے (بحوالہ اقتباس مندرجہ در History of India : Dowson and Elliot لنڈن ۱۸۶۹ء : ۲ : ۵۱۳ء بعد)۔ کہا جاتا ہے کہ غازی موصوف نے اودھ کے ضلع بارہ بنکی میں شترکہ کے مقام پر شہادت پائی (نیز دیکھیے ابن بطوطہ : عجائب الاسفار (اردو ترجمہ خلیفہ محمد حسین، بذیل حواشی)، جہاں ہر سال مارچ کے مہینے میں ان کی عقیدت میں ایک بڑا میلہ لگتا ہے اور بعض دوسرے مقامات پر بھی اسی قسم کی تقریبات منائی جاتی ہیں، مثلاً صوبجات متحدہ کے مقامات گورکھ پور اور بہادوپہی ضلع میرزا پور، جہاں سنگ یادگار بھی نصب کیے ہوئے ہیں (ERE، طبع Hastings، ۱۹ : ۱۹۱۷ء : ۶۰۱)۔

شمال مغربی سرحدی صوبے (مغربی پاکستان) میں ایک پہاڑی ہے، جسے یہ پہاڑی سطح سمندر سے

مشرقی پاکستان میں تقریباً نصف صدی پہلے تک غیر تعلیم یافتہ مسلمانوں اور نیچ ذات کے ہندوؤں پر پانچ پیروں کا اثر نہایت گہرا تھا، جس کا ثبوت ملک میں جگہ جگہ پانچ پیری درگاہوں سے ملتا ہے۔ لوگ اب بھی ان درگاہوں کی زیارت کرتے اور منت پوری ہونے پر شیرینی چڑھاتے ہیں۔ ایسی دو درگاہیں بالخصوص اہم ہیں۔ ایک ڈھاکے کے قریب سنار گاؤں میں ہے اور دوسری تالورا میں، جو (ضلع) بوگرا میں ایک ریلوے اسٹیشن ہے۔ قبل ازیں تالورا میں پانچ پیروں کے اعزاز میں ہر سال ایک مدارِی میل لگتا تھا، اب اس نے ایک سالانہ عرس کی شکل اختیار کر لی ہے (قاضی محمد مست: *Baghdār Itikāhīnī*، ۱۹۰۷ء، ص ۳۸۰)۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ پانچ پیروں کی اس جماعت کی سربراہی شاہ مدار کے چچے میں آئی تھی۔

مشرقی پاکستان میں چونکہ دریاؤں اور پانی کی فراوانی ہے، لہذا قدوتی امر ہے کہ اس صوبے کے ملاح اور کشتی ران اس پیر سے برکت کے جويا ہوں جس کا تعلق پانی سے ہے، چنانچہ بدر کو بھی جنہیں چاٹ گام اور ان کے نواحی ضلعوں کے ملاحوں اور کشتی بانوں کے محافظ ولی کی حیثیت حاصل ہے، ”پانچ پیری“ فہرست میں شامل کر لیا گیا ہے۔ چنانچہ جب کبھی کسی بڑے دریا کو عبور کرنا ہو یا سمندر کا کوئی سفر درپیش ہو تو اس علاقے کے مسلمان کشتی ران اب بھی ایک عوامی دعا مانگتے ہیں جو حسب ذیل ہے :

”اللہ، نبی، پنج پیر، بدر بدر، بدر“ جس کا مطلب یہ ہے کہ ”اے اللہ، ہم تجھے پکارتے ہیں کہ تو ہم پر رحم کرے اور تیرے رسول کو کہ ہمیں برکت دے اور اے پانچ پیر ہم آپ سب کو پکارتے، بالخصوص آپ کے سربراہ بدر“

سلطان شہیدؒ، اور شیخ سدوؒ وغیرہ۔ شاہ مدارؒ کوئی افسانوی بزرگ نہیں ہیں، جیسا کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے۔ ان کا پورا نام ہے بدیع الدین شاہ مدارؒ (م ۱۴۳۶ء) اور گجرات، اجمیر، قنوج، کالپی، جونپور، لکھنؤ، کنتور اور بنگال میں ان کی تبلیغ اسلام کی روداد بھی ملتی ہے (مرآۃ المداری، تذکرہ صوفیہ کا ایک مخطوطہ، عدد ۸۸، بوبار Buhar لاہری، کلکتہ)۔

بہار، مغربی بنگال اور بالخصوص پیر بھوم، بنکورا اور بردوان کے ضلعوں میں، جو بہار سے ملحق ہیں، پانچ پیری فہرستوں کی تقریباً یہی کیفیت ہے۔ یہاں اس پنچکڑی میں بڑے معروف پیر اور بعض افسانوی شخصیتیں بھی شامل ہیں، مثلاً غازی میاں، پیر بدر، زندہ غازی، شیخ فرید اور خواجہ خضر بلکہ شیخ سدو بھی۔ گو ایک جگہ سے دوسری جگہ جائیے تو یہ نام بھی بدل جائیں گے، بایں ہمہ پانچ پیروں سے نہ صرف بعض مسلمانوں بلکہ ہندوؤں میں سے خلوروں، حلوائیوں، تیلیوں اور بھوئیوں اور بہار کی متعدد جاتیوں کو عقیدت ہے (Census of India، ۱۹۰۱ء، ج ۶، باب ۴: ص ۱۸۰، طبع E.A. Gait)۔

جہاں تک مغربی اور شمالی بنگال کا تعلق ہے پانچ پیروں کی ان فہرستوں میں اسمعیل غازی کے نام کا اضافہ قابل ذکر ہے۔ انہوں نے شمالی بنگال اور کاسروپ کے ہندو راجاؤں سے جنگ کی، ان پر فتح پائی اور پھر اس سارے علاقے میں اسلام کی تبلیغ کی۔ انہیں سلطان باریک شاہ (۱۴۵۹ تا ۱۵۷۳ء) نے ۱۴۷۳ء میں قتل کر دیا تھا۔ ضلع رنگ پور میں کاتنا دوار کے مقام پر ان کی درگاہ مشہور ہے، اور اسے ہندو اور مسلمان دونوں احترام اور عزت کی نظر سے دیکھتے ہیں (دیکھیے *Notes on Shah Ismail Ghazi*، در JSAB، ۴۳، ۱۸۷۴ء: ۲۱۵ء)۔

لیکن غازی (پیر) ہمارے نگہبان ہیں،
ہمارے سامنے گنگا دریا ہے۔

پانچ پیرو! ہم آپ سب کو بکارتے ہیں،
بالخصوص آپ کے سردار (پیروں کے پیر) بدر کو۔
معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس پنجکڑی میں،
جس میں پیر بدر کا نام سر فہرست ہے، غازی میاں
کا نام ایک افسانہ ہے، گوانہیں ازراہ ادب اس سے
الگ رہ لیا گیا ہے، اس لیے کہ وہ کشتی رانوں
کے محافظ ہیں اور انہیں وہ اپنے بچوں کی طرح
عزیز رکھتے ہیں۔

سارنگاؤں میں (جہاں ابھی مشرقی بنگال کا
پرانا دارالسلطنت آباد تھا)، جو ایک موضع ہے
اور جو نرائن گنج اور ڈھاکے سے کچھ زیادہ
دور نہیں، ایک درگاہ ہے، جس کی قریب و
دور کے دیہات کے رہنے والے کشتی ران بڑی
تعظیم و تکریم کرتے ہیں؛ یہاں پانچ پیروں
کی ایک نئی فہرست ملتی ہے۔ یہ درگاہ پہلو بہ پہلو
بنے ہوئے پانچ ٹوٹے پھونے لمبے قبوں پر مشتمل
ہے، جن میں کہا جاتا ہے کہ پانچ پیر یعنی
شاہ سکندر، شمس الدین، غیاث الدین، غازی میاں اور
غازی کالو عبادت گزاری کرتے تھے (وشو نوش
Viswakas، ۱۱، کلکتہ: ۱۰۹)۔ یہ اس دلچسپی سے
خالی نہیں کہ اس فہرست کے پہلے تین پیر وہ ہیں
جو بنگال کے پہلے تین خود مختار سلطان تھے، جنہوں
نے یکے بعد دیگرے یہاں حکومت کی، صراحت حسب
ذیل ہے:

۱۔ شمس الدین الیاس شاہ (۳۳۳ تا ۳۵۷ء)۔

۲۔ سکندر شاہ (۳۵۷ تا ۳۹۳ء)۔

۳۔ غیاث الدین اعظم شاہ (۳۹۳ تا ۴۰۷ء)۔

ان تینوں بادشاہوں میں پہلے دو کی شہرت کا
اقتضائے محض ان کی شجاعت پر نیچے تھا کہ انہوں نے
نے سلاطین دیوبند کا مقابلہ بڑی جواںمردی اور بہادری سے

کی۔ کونسل سلطنت کیوں۔

۳۔ سلطان کے مسلمان کشتی رانوں کے
یہاں اس پنجکڑی کی متعدد فہرستیں ہیں۔ ایک
فہرست یہ ہے: شاہ بدو، شاہ سلطان، شاہ جلال،
شاہ معین اور شیخ فرید۔ بعض اوقات شاہ معین کی
جگہ شاہ پیر کو دے دی جاتی ہے۔ یہ سب پیر
قاریخی شخصیتیں ہیں اور مشرقی پاکستان میں
ان کی درگاہیں یا ”استھان“ موجود ہیں: بدر شاہ
کی (جو ۱۴۳۳ - ۱۴۵۲ء میں زندہ تھے) درگاہ بخشی
بلزار چٹ گام شہر میں واقع ہے، شاہ سلطان، یا
سلطان بایزید بسطامی (م ۸۷۴ء) کا فرضی مقبرہ
نہیر آباد چٹ گام میں ہے؛ شاہ جلال (م ۱۳۴۶ء)
کی درگاہ سلطنت میں؛ شاہ معین (م ۱۳۹۷ء) کی
درگاہ بٹ ٹالی Bar-tali تھانہ انورا، چٹ گام میں؛
شیخ فرید (۱۱۷۶ - ۱۱۹۶ء) کی ”چشمہ“ سلوک بحر
(جو اب بدل کر شولا شاہ ہو گیا ہے) چٹ گام میں
اور ان کا فرضی مقبرہ بٹ ٹالی شہر میں ہے۔ شاہ پیر
کے مشہور درگاہ بٹ ٹالی چٹ گام میں ہے
(اہم - ای - حق: بٹ ٹالی شہر، کلکتہ ۱۹۵۵ء،
صفحہ ۱۰۰)۔

۴۔ ایسے ہی جہاں بٹ ٹالی یا سکندر کے راستے
کوئی خطرناک علاقہ ہو تو
میں سنگھ اور بٹ ٹالی کے بعد اور مسلمان کشتی ران
ابن - یعنی غازی میاں اور پانچ پیروں سے اظہار
اور اظہار کے لیے ایک حواشی و قلیفہ پڑھتے ہیں جو
ذیل میں سرج ہے تاکہ اس سفر میں آنے والی
مصیبت کا سد باب ہو جائے:

۱۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۲۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۳۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۴۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۵۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۶۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۷۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۸۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۹۔ میرا اچھی بولا ہے۔
۱۰۔ میرا اچھی بولا ہے۔

شمال مغربی سرحدی صوبے میں انہیں ”زیارت“ کہا جاتا ہے، یعنی وہ مقام جہاں لوگ زیارت کے لیے جاتے ہیں، اور پنجاب میں درگہ - صوبجات متحدہ، بہار اور بنگال کے مسلمان بھی انہیں درگہ کہتے ہیں یا آستانہ - ہندوؤں کے یہاں ان کے نام ہیں: ڈھیری (ٹیلے)، آسن (نشستیں) ویدی (چبوترہ) - وہ عام طور پر چھوٹے چھوٹے پانچ گنبدی مقبروں پر یا کسی پیل (اسوتھا) Asvattha یا برگد (وٹا Vata) کے پیڑ تلے بنے ہوئے سادے ٹیلوں پر مشتمل ہوتے ہیں، یا پھر ان ٹیلوں پر پھوس کی معمولی چھتیں بنی ہوتی ہیں، یا یہ مسکونہ مکانات کے کمروں میں بنے ہوئے چبوتروں سے عبارت ہیں، جہاں حصولِ اولاد یا کسی ناقابلِ علاج بیماری سے نجات یا کاروبار میں کامیابی وغیرہ کے لیے بکروں، مرغوں، مٹھانیوں اور پھولوں وغیرہ کے چڑھاوے چڑھائے جاتے ہیں۔

مغربی بنگال اور بہار میں پانچ پیروں کے مرید اپنے مکان میں کوئی کمرہ اس لیے الگ کر دیتے ہیں کہ وہاں وہ ان پیروں کی بحیثیت خاندانی دیوتاؤں کے عبادت کر سکیں - عام طور پر کمرے کے شمال مغربی گوشے میں سے اٹھائی ہوئی چوکی پر چھوٹا سا چبوترہ ان کی نمائندگی کرتا ہے - چبوترے کے قریب چوکی پر انسانی ہاتھ سے مشابہ لوہے کا ایک پنجہ رکھ دیا جاتا ہے، جس کی کلائی پر ایک زرد پارچہ لپٹا رہتا ہے؛ پانچ پیروں کی علامت کے طور پر پنجے کی پانچوں انگلیوں کے ارد گرد کھڑے کے ٹکڑے لپیٹ دیے جاتے ہیں - ہر چہار شنبے کو یہ چبوترہ دھویا جاتا ہے (چوکی پر کھربا مٹی سے لہائی کی جاتی ہے)، کوئی خوشبودار چیز جلائی جاتی ہے اور پھلوں کا چڑھاوا چڑھایا جاتا ہے - خاص خاص موقعوں پر (کوئی منت پوری ہونے یا پوری ہونے کی توقع پر) بکروں یا مرغوں کی قربانی بھی کی جاتی ہے - اگر مرید ہندو ہے تو وہ بالخصوص

سے کیا اور انہیں شکست دی بلکہ اس امر پر بھی کہ انہوں نے بہار، اڑیسہ، نیپال اور مشرقی بنگال کے ہمسایہ ہندو راجاؤں اور سرداروں سے جنگ کی اور ان کے علاقوں کو جزوی یا کُلّی طور پر اپنی حکومت میں شامل کر لیا - تیسرا بھی بڑا صاحبِ سطوت اور روشن خیال حکمران تھا اور رعایا سے اپنے عدل و انصاف میں ضرب المثل -

غازی کالو یا کالو غازی اسلامی بنگالی ادب کے متاخر متوسط دور کی ایک روحانی شخصیت ہے - سورجین اسلام کے نزدیک تو وہ افغانی الاصل تھا، لیکن ہندو روایات کی رو سے نو مسلم، جس کا خطاب تھا، ”کالا پھد“ (Kālāpahad) اور جو غالباً ہندوؤں نے اسے بنگال، بہار، اڑیسہ اور آسام کی بادشاہتوں کو تباہ کر دینے کی بنا پر دیا تھا - وہ بنگال کے کرانی حکمرانوں کا ایک سپہ سالار تھا اور ۱۵۸۰ء میں اکبر سے لڑتا ہوا مارا گیا - (ایس مٹرا : سرل پنگلا ابھی دان، بار ششم، کلکتہ ۱۹۲۸ء، ص ۳۴۶ : R.C. Majumdar and others : *An advanced History of India*، لنڈن، ص ۳۸۶) -

۴ - پنج پیری عقائد و اعمال : ”پانچ پیری“ فہرست کی طرح اس کیش کے عقائد اور اعمال بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں - بایں ہمہ، نہا جا سکتا ہے نہ وہ اس بنیادی اور عام عقیدے کا ایک لازمی نتیجہ ہیں کہ یہ پیر اگرچہ جسمانی طور پر مردہ ہیں لیکن روحانی طور پر زندہ، اور انہیں مافوق الفطرت قوتیں حاصل ہیں، جن کی بدولت وہ اپنے ماننے والوں کے کام آتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں -

پھر وہ مقامات بھی، جو پانچ پیروں سے ارادت کے سلسلے میں قائم ہوئے، باہم مختلف ہیں؛ نہ ان میں کوئی ایک تصور کام کر رہا ہے، نہ طرز تعمیر میں وہ ایک سے ہیں، نہ تسمیہ ہی ایک سا ہے -

تقسیم کر دی جاتی ہے۔

پانچ پیروں کے مریدوں کا اعتقاد ہے کہ اس پنچکڑی سے اگر دلی عقیدت اور مقررہ طریق پر اظہار ارادت کیا جائے تو اس کا نتیجہ لازماً ہمہ گیر خوش حالی کی صورت میں برآمد ہوگا؛ چنانچہ وہ انفرادی اور اجتماعی طور پر وباؤں، مثلاً ہیضہ، چیچک، ملیریا، زرد بخار، تپِ محرقہ اور امراضِ مویشیاں سے محفوظ رہنے کے لیے اس پنچکڑی ہی سے رجوع کرتے ہیں۔ ارواحِ بد کے دفعے یا زیرِ سماعت مقدمات اور اپنے موجودہ کاروبار میں کامیابی حاصل کرنے کے لیے وہ پانچ پیروں ہی سے مدد طلب کرتے ہیں۔ وہ منت مانتے ہیں کہ اگر انہیں ناقابلِ علاج بیماریوں سے شفا ہوئی، یا ان کی فصلیں برباد نہ ہوئیں، یا جس گلے کا دودھ سوکھ گیا ہے وہ پھر سے دودھ دینے لگی، یا جو درخت پھل نہیں لاتا وہ ثمردار ہو گیا، یا ہانجھ عورت حاملہ ہو گئی تو وہ ان کی خدمت میں ”شیرینی“ چڑھائیں گے۔ علاوہ ازیں، دریا یا سمندر کے راستے صحیح سلامت مسافت کے لیے بھی وہ پنچ پیر کی ارواح سے دعا مانگ کر استمداد کرتے ہیں (ایم۔ ای۔ حق: *Bange Sufi Pralava*، ۱۹۳۰ء، ص ۲۴۴ بعد)۔

۵۔ پانچ پیر کی اصل: صوفیہ کی روحانی اور فوق الفطرت قوتوں پر اعتقاد رکھتے ہوئے پیروں کو الوہی مرتبہ دینا اس ملک میں نیا عقیدہ نہیں، لیکن پانچ پیروں کا یہ مجموعہ برصغیر پاک و ہند کی سر زمین میں یقیناً بڑا انوکھا نظر آتا ہے؛ چنانچہ اسے دیکھتے ہوئے ای۔ اے۔ گیٹ E.A. Gait یہ کہنے پر مجبور ہو گیا: ”ایک ایسے ملک میں بھی، جہاں مذہب نے غیر معمولی شکلیں اختیار کر رکھی ہیں، پنچ پیرہ کو انتہائی عجیب و غریب عقائد میں شامل کرنا

کس مسلمانِ عقلی غیر (ڈھولہ بجانے والے مسلمان) سے کہے گا کہ اس تقریب کو اس کی طرف سے ادا کر دے۔ ہندو پنچ پیری مسلمان قصائیوں کا انا کی شریعت کے مطابق ذبح کردہ بکریوں کا گوشت کھا لیتے ہیں، لیکن ایسے جانور کے گوشت کو ہاتھ نہیں لگائیں گے جو کسی ہندو دیوتا کی پھینٹ چڑھایا گیا ہو؛ تاہم ہندو دیوتاؤں کی ہوجا پاٹ میں کوئی کمی نہیں کرتے (Sensus of India، E.A. Gait، ج ۶، Bengal Report، حصہ ۱، ص ۱۸۵ بعد)۔

مغربی بنگال کے ضلع چویس پرگنہ میں البتہ پانچ پیروں کی خوشنودی جس طرح حاصل کی جاتی ہے اس کا طریقہ اس صوفیہ کے دوسرے ضلعوں سے بالکل مختلف ہے۔ زیادہ تر مسلمان ہی ان کے ارادت مند ہیں۔ وہ پانچ پیروں کے لیے شیرینی کا چڑھاوا چڑھاتے ہیں، جو زیادہ تر دودھ، ناریل، شکر اور چاول پر مشتمل ہوتا ہے۔ پھر چند مقررہ الفاظ کا ورد بطور دعا کر لینے کے بعد یہ شیرینی محلے کے بچوں میں تقسیم کر دی جاتی ہے۔ بڑی عمر کے آدمی شیرینی لینے سے اجتناب کرتے ہیں۔ یہ پانچ پیری ہتھکڑی عام طور پر مٹروں کی وساطت سے ادا کی جاتی ہے۔ جو رقم شیرینی کے خرچ کے لیے ضروری ہے وہ آنے والے ہون یا روپے، اسے مریدوں کی مالی استطاعت کے مطابق ہمیشہ پانچ یا پانچ کا حاصل ضرب ہوتا چاہیے۔

مشرقی بنگال میں بھی شیرینی کی نذر چویس پرگنہ سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہوتی۔ علاوہ دودھ، ناریل، چاول، شکر وغیرہ کے خاص خاص شکر و شکر پر بکریوں اور مرغوں کی قربانی بھی دی جاتی ہے اور شیرینی، جو گویا ہر قسم کی قربانی کا خاتمہ ہے، تمام حاضرینِ مجلس میں

دنیا اور بالخصوص اسلامی ہند میں (M. T. Titus : *Indian Islam*، سلسلہ *Religious Quest of India*، ۱۹۳۰ء، لندن، ص ۱۳۹) خضر کا پالی سے تعلق مانا جاتا ہے، لہذا اگر کسی ہنچکڑی میں یہ نام آ گیا ہے تو وہ ایک قدرتی بات ہے کیونکہ اس کے ماننے والوں کی بہت بڑی تعداد ملاحوں یا کشتی رانوں پر مشتمل ہے۔ اس طرح یہ بات بھی سمجھ میں آ جاتی ہے کہ مشرقی پاکستان کے کشتی ران اس فہرست میں چائنگام کے پیر بدر کا نام کیوں شامل کرتے ہیں۔ پیر بدر چائنگام کے محافظ پیر ہی نہیں بلکہ اس سارے علاقے کے ملاحوں اور کشتی رانوں کے سرپرست پیر بھی مانے جاتے ہیں۔ مشرقی پاکستان کے ملاحوں اور کشتی رانوں کو پیر بدر سے جو تعلق ہے اس کی بنا پر غلطی سے یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ وہ اور خواجہ خضر ایک ہی شخصیت ہیں (دیکھیے *Census of India*، ۱۹۰۱ء ج ۶، حصہ اول: ص ۱۷۸؛ *Popular Religion and* : W. Crooke، ۱۷۸؛ *Folklore of North India*، ۱۸۹۶ء، ۱: ۱۳۷)۔ حقیقت یہ ہے کہ خضر کا پیر بدر سے کوئی تعلق نہیں، جو کہ ۱۳۳۶ اور ۱۳۵۲ء کے مابین سنار گڑھ کے فخر الدین مبارک شاہ کے عہد حکومت میں بقیہ حیات تھے۔

جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے بعض اوقات ایک غلط استدلال کی بنا پر بعض لوگ پانچ پیر کی اصل کو ”پنج تن“ کی شیعہ ہنچکڑی سے ملانے کی کوشش کرتے ہیں اور پنج تن سے مراد ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، آپؐ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؑ، آپؐ کے داماد حضرت علیؑ، آپؐ کے نواسے حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ۔ ہو سکتا ہے کہ دیگر تلافی تصورات کی طرح ”پنجتنی“ کا خیال بھی اس کے لئے ہو۔

چاہیے۔ اگرچہ اس فرقے کی اصل و ابتدا کا صحیح سراغ لگانا ناممکن ہے، تاہم اتنا واضح ہے کہ یہ ان مفاہمت پسند کیشوں میں سے ایک ہے جن کا ظہور اس دور میں ہوا جب یہاں مسلمانوں کا غلبہ تھا اور انٹر لوگ اس ملک کے حکمران طبقے اور محکوموں کے درمیان مذہبی اختلافات میں مفاہمت پیدا کرنے کی راہ نکالنے پر غور کرنے لگے تھے“ (*Sensus of India*، ۱۹۰۱ء، ج ۶، بنگال، حصہ اول: ص ۱۸۵)۔ اب اس پیچیدہ عبارت کا غور سے جائزہ لیا جائے تاکہ ہمیں پانچ پیری کی اصل معلوم ہو سکے۔

ہم اوپر اشارہ کر آئے ہیں کہ پانچ پیروں کی فہرست اور ان کے متعلق عقائد و اعمال میں طرح طرح کے اختلافات پائے جاتے ہیں، لہذا اس تیش کی ابتدا کسی ایک پیر سے منسوب نہیں کی جاسکتی۔ پانچ پیروں کے ارادت مند بھی یہ نہیں مانتے۔ پھر ان میں اگرچہ ہندو بھی ہیں اور مسلمان بھی لیکن نہ تو ٹھیکہ ہندوستان نے پانچ پیروں یا ان کے تیش سے کسی گہرے تعلق کا دعویٰ دیا ہے اور نہ راسخ العقیدہ مسلمانوں نے؛ لہذا تسلیم کرنا پڑے گا کہ پانچ پیریہ ایک مفاہمت پسند تیش ہے، جو اسلام اور ہندو دونوں مذاہب کی حدود سے باہر وجود میں آیا۔ رہی یہ بات کہ کہان، کب اور کیسے پاک و ہند میں اس مفاہمت پسندیت کا آغاز ہوا، سو یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جو کسی قابل قبول حل کا محتاج ہے۔

پانچ پیری فہرستوں میں کیسا بھی اختلاف پایا جائے ان کا بغائر مطالعہ کرنے سے پتا چلتا ہے کہ بجز خواجہ خضر کے ان میں کسی کا تعلق بھی پیروں ملک سے نہیں ہے، لہذا بعض فہرستوں میں جو خضر کا نام آ گیا ہے اسے ایک مسلمہ امر نہیں بلکہ محض اتفاق سمجھنا چاہیے۔ اسلامی

کر دیا گیا تا کہ مشرقی بنگال کے پنج پیروں کے ساتھ، جہاں سکھ ہتھ کو کوئی جانتا بھی نہیں، گورو نانک کا ایک خیالی رشتہ جوڑ دیا جائے۔

مزید برآں اس ہندی - پاکستانی کیش کی فہرستوں کا بغور مطالعہ کیا جائے تو پتا چلتا ہے کہ یہ تیرہویں سے سولہویں صدی عیسوی تک کے اولیا یا ایسے انسان تھے جنہیں الوہیت کا درجہ دیتے ہوئے مریدوں نے اپنی فہرست میں شامل کر لیا۔ ان کی ”درگاہوں“ پر بھی، جو مختلف مقامات میں واقع ہیں، مصیبت زدہ لوگ ہی زیارت کے لیے جاتے ہیں، کیونکہ ان کا اعتقاد ہے کہ یہاں پر مدفون پر اس قسم کی کرامتوں کے حامل ہیں جو دوسروں کو حاصل نہیں؛ علیٰ ہذا یہ کہ ان کی برکت سے ہر آفت دور ہو سکتی ہے۔ لہذا ہم یہ رائے رکھنے میں از روئے قیاس حق بجانب ہونگے کہ ”پنج پیری“ کے فرقے کی ابتدا کسی خاص زمانے میں، کسی خاص شخص کے ہاتھوں، کسی خاص مقام پر نہیں، بلکہ بتدریج ایک دوسرے سے بے تعلق مختلف مقامات اور مختلف موقعوں پر ذاتی یا جماعتی اعتقاد کی خاطر بطور ایک مخفی طریق کے ہوئی۔ ہماری ثقافتی تاریخ میں یہ پندرہویں اور سولہویں صدی عیسوی ایک ایسا زمانہ ہے جب ہندی اور اسلامی ثقافت کا امتزاج ذہنی سرگرمیوں کے مختلف گوشوں میں ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ دو صدیوں کا یہی دور ہے جس میں پنج پیری عقائد نے ایک باقاعدہ کیش کی شکل اختیار کی ہوگی۔

پھر یہ بھی غیر ممکن نہیں کہ پنج پیروں کا خیال سب سے پہلے مغربی پاکستان کے شمال مغربی سرحدی صوبے اور پنجاب میں پیدا ہوا، وہیں یہ ایک مسئلہ بنا اور وہیں اس نے ایک معین شکل اختیار کی، اور پھر جیسے جیسے اسلام کو ہندوستان میں غلبہ حاصل ہوتا گیا یہ خیال

معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں آیا ہو اور وہیں وجہ ہو کہ ہلا تغیر ارکان وہ ہندوستان میں ہر کہیں پھیل گیا۔ یہ بھی واقعہ ہے کہ ”پنجتن پاک“ اور ”پانچ پیر“ کے عقائد ہندوستان میں پہلو بہ پہلو قائم تھے، جن میں کوئی ایک دوسرے کے رواج کو روک سکا نہ اسے میدان سے بے دخل کرنے میں کامیاب ہوا، دریں صورت قرین قیاس یہی ہے کہ ”پنج پیریہ“ کیش اصلاً ہندی پاکستانی ہے۔

ڈاکٹر وائز J. Wise نے اپنے دلائل کی بنا اس بات پر رکھتے ہوئے کہ پنج پیری فرقہ کے ”گورو“ کی اس میں وہی حیثیت ہے جو نانک شاہی سلسلے میں ”مہنت“ کی، یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ پنج پیری عقیدے کی اصل پنجاب کے گورو نانک (۱۴۶۹ تا ۱۵۳۸ء) تک پہنچتی ہے (دیکھیے *Notes on the Races, Castes and : J. Wise* *Trades of East Bengal*، لندن، ۱۸۸۳ء، ص ۱۷۷ بعد)؛ لیکن ڈاکٹر موصوف کی یہ رائے صحیح نہیں، کیونکہ ان کا خیال واقعات پر مبنی نہیں ہے۔ بنگال کے بول فرقے کے اپنے گورو ہوتے ہیں، لیکن اس کے برعکس پنج پیروں کے پیشوا ہوتے ہیں، جنہیں وہ ”فقیر“ کہتے ہیں۔ بول گورو تو ”اکھد“ (سنسکرت آکھوت سے ماخوذ)، یعنی باقاعدہ اجتماعات، کے لیے ایک مجلس بول کی تنظیم کرتے ہیں۔ انہیں ”مہنت“ نہیں کہا جاتا، جو کہ ایک ہندی لفظ ہے (سنسکرت مہنت سے ماخوذ)، اور اس کی اس صوتی شکل سے مشرقی بنگال سرے سے نا آشنا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ بول اصطلاح ”نلکھ سنی“ کو، جو الکھ سنی سے ماخوذ از سنسکرت : نرلکشہ سوامی اور الکشیہ کے طور پر بھی مستعمل ہے (ان دونوں کے معنی ہیں ”نظر تہ آنے والا خدا“) غلطی سے ”نلکھ سنی“ سے ماخوذ ہے۔

جنہیں ہم ہانڈوؤں سے منسوب کریں گے، بالخصوص مشرقی بنگال، جسے تحریری شہادت کی بنا پر ہانڈو ”ورجیت دیس“ کہتے ہیں، یعنی ایک ایسا ملک جس سے ہانڈو قطع تعلق کر چکے تھے“ (ایس۔ سی۔ مترا : سرل بنگلہ ابھی دھان، بار ششم، کلکتہ ۱۹۲۸ء، ص ۷۶۲)، جہاں ”پانچ پیرہ آستانے“ بڑی تعداد میں موجود ہیں؛ لہذا ”ہانڈو استھان“ کا ”پانچ پیرہ آستانے“ میں تبدیل ہو جانے کا سوال کم از کم مشرقی بنگال میں تو پیدا ہی نہیں ہوتا۔ علاوہ ازیں اسلامی ہند کی تاریخ میں کسی ہانڈو استھان کو پانچ پیرہ آستانے میں تبدیل کرنے کی کوئی ایک مثال بھی نہیں ملتی۔

پانچ پیری فہرستوں میں ایک بڑی دلچسپ بات یہ ہے کہ یہ (و) افسانوی ہیروں، (ب) تاریخی شخصیت کے حامل اولیا، (ج) سلاطین اور (د) ہنود کے خلاف جہاد کرنے والے غازیوں کے ناموں پر مشتمل ہیں۔ ان فہرستوں میں افسانوی یا تاریخی شخصیتوں کے حامل مقامی، غیر مقامی اور ہیروں کے ناموں کی شمولیت قابل فہم ہے؛ کیونکہ ”ہندوستانی مسلمانوں کا ہیروں پر اعتقاد یا ان کی درگاہوں اور مقبروں سے عقیدت کوئی ایسی بات نہیں جو ہندی مسلمانوں ہی سے مخصوص ہو۔ یہ چیز باہر سے ان لوگوں کے توسط سے یہاں پہنچی جنہوں نے افغانستان، ایران اور عراق کے مذہبی سلسلوں کو یہاں رواج دیا۔ پھر ”گورو، چلا“ کا رواج ہندوؤں میں قدیم سے رائج تھا اور مسلمانوں کی غالب تعداد نے بھی مقامی دیوتاؤں اور دیویوں کی پرستش کا عالمگیر عقیدہ اپنے ہندو آبا و اجداد سے ورثے میں پایا تھا، اس لیے پیرہستی مسلمانوں کی مذہبی زندگی کا یہ آسانی سے ایک حصہ بن گئی، (Murray T. Titus)

Indian Islam، سلسلہ The Religious Quest of India

صوبجات متحدہ (اتر پردیش، بھارت)، بہار اور بنگال میں پہنچا۔ یہی مفروضہ ہے جس کی بنا پر ہم سمجھ سکتے ہیں کہ مشرقی پاکستان کی پانچ پیری فہرستوں میں پنجاب اور صوبجات متحدہ کے بعض نام کیوں شامل ہیں۔

بطور ایک پنچکڑی یا ارکانِ خمسہ کے پانچ پیری مجموعہ ہمیشہ ایک عجیب و غریب چیز رہا ہے۔ ہندوستان اور پاکستان میں، جہاں ہیروں یا ان کی درگاہوں اور آستانوں کی کوئی کمی نہیں، انہیں اٹھٹا کیا گیا تو پانچ ہی کے مجموعے میں، نہ اس سے زیادہ نہ کم؛ لہذا یہ عدد بڑا معنی خیز ہے، جس کی اربابِ علم نے اپنے اپنے نقطۂ نظر کے مطابق اس موضوع کی گہرائی میں اتر کر توجیہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

اگرچہ تعلیم یافتہ مسلمان شرفا کی طرح اونچی جاتیوں کے نیز پڑھے لکھے ہندو بھی پانچ ہیروں کی پوجا نہیں کرتے، بائیں ہمہ ان کا خیال ہے کہ ان ہیروں کے آستانوں یا تھانوں (دونوں الفاظ سنسکرت کے ”ستھان“ بمعنی مقام سے ماخوذ ہیں) کا تعلق مہابھارت کے پانچ ہانڈوؤں سے ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بارہ برس کا ضویل بن باس پورا کرنے کے بعد پانچوں ہانڈوؤں نے گمنامی کی حالت میں سال بھر ہندوستان کے جن مختلف مقامات میں تھوڑا تھوڑا عرصہ قیام کیا انہیں متبرک خیال کیا جاتا ہے اور وہ بالآخر ہندوؤں کے متبرک مقامات بن گئے۔ اسلامی فتوحات کے بعد ان میں سے کئی ایک مقام پانچ ہیروں کی درگاہ یا آستانہ بن گئے۔ یوں پانچ ہیروں کی درگاہیں یا آستانے پاکستان و ہند کے ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کے مشترک مقامات اجتماع بن گئے۔ اس کے باوجود کوئی ہندو بھی یقین کے ساتھ یہ نہیں بتا سکتا کہ وہ کون کون سے مقامات ہیں

۱۳۱ء)۔

اس وقت کا سمجھنا بھی مشکل نہیں کہ دہلی کے تاجدار ناصر الدین محمود (۱۲۹۶ تا ۱۳۰۶ء) اور بنگال کے شمس الدین الیاس شاہ (۱۳۰۳ تا ۱۳۰۷ء)، سکندر شاہ (۱۳۰۷ تا ۱۳۱۰ء) اور غیاث الدین اعظم شاہ (۱۳۱۰ تا ۱۳۱۶ء) ایسے سلاطین کے اسما شامل فہرست ہیں تو از روئے احترام، اس لیے کہ ان کی ہندو اور مسلمان رعایا نے ان کے بے داغ کردار اور ان کی دینداری، دادرسی اور غیر معمولی شجاعت کے پیش نظر انہیں بزرگ اور مقنس ٹھہرایا تھا۔

لیکن بعض اوقات اس امر کو سمجھنے میں دشواری کا سامنا کرنا پڑتا ہے کہ غازی میاں (سالار مسعود)، اسمعیل غازی اور کالو غازی، (کالا پتہ) وغیرہ ایسے کفر و شرک کے دشمنوں اور بت شکنوں کے نام ہندوؤں اور مسلمانوں کی پانچ پیری فہرستوں میں کیسے شامل ہو گئے۔ سرسری نظر سے دیکھیے تو یہ عقدہ لاپنحل نظر آتا ہے، لیکن فی الواقع وہ ایسا نہیں۔ مسلمانوں کے نزدیک غازی کی ہستی بڑی مقدس ہے، لہذا ممکن ہے کہ اس فرقے کے مسلمانوں نے انہیں بلند روحانی درجہ دیتے ہوئے اپنی فہرستوں میں شامل کر لیا ہو اور یہ اس وقت جب پانچ پیری عقائد رفتہ رفتہ ایک ایسے کیش کی شکل اختیار کر رہے تھے جو پنج ذات ہندوؤں کے لیے قابل قبول تھا؛ وجہ یہ کہ وہ اپنی ضعیف الاعتقادی کے باعث اس امر کے لیے تیار تھے کہ غازیوں کو پیر مان لیں، جن کے متعلق خیال تھا کہ انہیں کرامتیں دکھلانے کی جھوٹی نظرت طاقت حاصل ہے۔ لہذا وہ اپنے جھوٹے دیوتاؤں یا اپنی دیومالا کے کسی دوسرے جھوٹے دیوتا کی طرح حصول انعام کی خاطر یا ان کے غضب سے بچنے کے لیے ان کی پرستش کرنے لگے؛

چنانچہ آج بھی وہ اس خیال کے تحت فطرت کے کسی غیر معمولی مظہر کو خراج عقیدت پیش کرنے اور کسی سادھو یا فقیر کو پوجنے پر آمادہ رہتے ہیں کہ وہ قدرت الہی کے تجسیمي مظاہر ہیں۔

۶۔ پنجکڑی کی تشریح : پانچ پیری کیش کی اصل کچھ بھی ہو، اس کی ابتدا ایران کے پنجتن سے ہوئی ہو یا ہندوؤں کے پانچ ہانڈوؤں سے، پیروں کے اس مجموعے میں پانچ کا عدد بڑا غور طلب ہے؛ لہذا پنجکڑی کی بنیادی حقیقت سمجھنے کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ اس کے پیچھے پانچ کے عدد کا طلسماتی تصور موجود ہے اور یہ معلوم ہے کہ دنیا کے قدیم میں ہر کہیں پانچ کے عدد کو مقدس اور روحانی طور پر اسرار تصور کیا جاتا تھا۔ [تفصیل کے لیے دیکھیے ۱۱، لائنڈن، بار دوم، جس میں ہندوؤں مسلمانوں، اور دوسری اقوام میں اعداد کے بارے میں عقائد کا مفصل ذکر آیا ہے]۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ گزشتہ ایک صدی میں، جس کی ابتدا ۱۸۵۰ء سے ہوتی ہے، مسلمانانِ ہند کی زندگی میں زبردست تبدیلیاں رونما ہوئی ہیں اور ان کی وجہ سے مختلف قسم کی اصلاحی تحریکیں، مثلاً شاہ عبدالعزیز دہلوی (م ۱۸۲۳ء)، سید احمد بریلوی (۱۷۸۲ء تا ۱۸۳۱ء)، ٹیٹومیر حیدر پوری (۱۷۸۳ء تا ۱۸۳۱ء)، مولانا کرامت علی جونپوری (۱۸۲۲ء تا ۱۸۷۳ء)، حاجی شریعت اللہ اور ان کے صاحبزادے دودھو میاں فرید پوری (۱۸۱۹ء تا ۱۸۶۲ء) ایسی مشرع ہستیوں کی مذہبی تحریکیں شروع ہوئیں، نیز وہ تحریکیں جن کی ابتدا ان سے ذرا کم تر ہستیوں نے کی۔ یہ ایک وجہ تھی جس کی بدولت پاکستان و ہند کے عام مسلمانوں میں راسخ العقیدہ مذہبی شعور کا احیا ہوا۔

بہر حال مذہبی اصلاح کا عمل، جس کی ابتدا

۱۸۸۵ء کے حادثہ ”پنج دہ“ نے اسے ایک ملال انگیز سی شہرت بخش دی، جب کہ افغانی فوج نے روسی لشکر سے ایک معرکے میں بھاری نقصانات اٹھائے۔ تاریخ یہ ثابت کرتی ہے کہ ایک غلط حد بندی لڑائی کا بڑا اہم سبب ہوتی ہے، چنانچہ اسی باعث، نیز روس کا ۱۸۸۴ء میں مرو پر قبضہ ہو جانے سے روس و برطانیہ میں گفت و شنید کا سرگرمی سے آغاز ہوا، جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ افغانستان کی شمالی حد کے تعین کے لیے ایک اینگلو روسی سرحد کمیشن مقرر کر دیا گیا۔ اس وقت ایک فوری قضیہ پنج دہ میں یہ پیدا ہوا کہ روسی یہ دعویٰ کرتے تھے کہ پنج دہ کے باشندے آزاد ہیں، مگر انگریزوں کی رائے یہ تھی کہ وہ امیر افغانستان کی رعایا ہیں۔ انگریز کہتے تھے کہ پنج دہ کا ضلع، کشک اور مرغاب دریاؤں کے درمیان بندنادر سے آتیہ تک، مع بقیہ حصہ بادغیس، پر مشتمل ہے اور افغانستان کے صوبہ هرات کا حصہ ہے۔ انیسویں صدی کے ربع اول میں پنج دہ میں جمشید اور ہزارہ قبائل سکونت رکھتے تھے۔ اس دور کے خاتمے کے قریب قبیلہ ارساری کے بعض ترکمان، جن کی بستیاں دریائے جیحون کے کنارے کنارے چرجوی اور باخ کے درمیان منتشر تھیں، پنج دہ کی طرف چلے اور وہاں سکونت پذیر ہونے کی اجازت حاصل کی۔ ستر ترکمان بھی اسی رقبے میں آباد تھے۔ ۱۸۵۷ء کے قریب ارساریوں نے پنج دہ سے نقل وطن کیا اور تھوڑے دن بعد ہی سرک ترکمانوں پر ان کے زیادہ طاقتور ہمسایوں، تگہ کا دباؤ بڑا اور وہ مجبوراً جنوب میں پٹن اور پنج دہ چلے آئے اور انہوں نے ستر خاندانوں کو وہاں سے نقل مکانی پر مجبور کیا۔ غرض یہ تو درست ہے کہ پنج دہ وقتاً فوقتاً مختلف قبائل کے قبضے میں رہا لیکن وہ سب، خواہ جمشیدی، ہزارہ، ارساری اور ستر

آج سے بہت پہلے ہوئی، بلستور جاری ہے اور یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ پاکستان و ہند کے عام مسلمانوں میں اب پانچ پیروں کا عقیدہ بھی کمزور پڑتا جا رہا ہے، بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ اب اس کے خاتمے کے دن قریب ہیں، حتیٰ کہ جو لوگ ابھی اس کیش سے وابستہ ہیں انہیں بھی یہ تسلیم کرنے میں تامل نہیں؛ پھر بھی ان اصلاحی تحریکوں اور جدید تعلیم کی توسیع و اشاعت کے باوجود پانچ پیری عقیدہ، جو پیر پرستی کا ضروری نتیجہ ہے، ہندوستان و پاکستان میں تزلزل کی حالت ہی میں سمی، لیکن قائم ضرور ہے۔

(محمد انعام الحق)

⊗ پنج تن : عام رائے یہ ہے کہ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے قریبی اہل بیت ہیں، یعنی حضرت فاطمہؓ، حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی۔ پنج تن کے بارے میں عوام میں مختلف خیالات ہیں۔ اس کے لیے نیز رک بہ پنج پیر۔

[ادارہ]

* پنج دہ : سوویت روس (USSR) کی جمہوریہ ترکمان [رک ہاں] میں ایک قریہ، جو رود کشک کے مشرق میں پل کشی، یعنی کشک اور مرغاب کے سنگم کے قریب واقع ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ اس رقبے کے باشندے، یعنی قبیلہ سِرک (= سرق، سریق) ترکمان، پانچ فرقوں : سکتی، ہرزگی، خراسانی، بیرج، اور علی شاہ میں تقسیم تھے اور پنج دہ کی وجہ تسمیہ بھی یہی ہے؛ لیکن اس میں کوئی وزن نہیں، کیونکہ سرک محض انیسویں صدی میں یہاں آکر بسے، حالانکہ یہ نام پندرہویں صدی میں بھی مستعمل تھا۔

یہ سرسبز قطعہ غیر معروف ہے، لیکن

ہٹ جانے سے قطعی انکار کیا، جس پر روسیوں نے ان پر حملہ کر کے ہل کشتی کے پار تک ان کو دھکیل دیا اور تقریباً نو سو جانوں کا نقصان پہنچایا۔ یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ افغان فوج کی پنج دہ میں تعیناتی، اور مرغاب کے کنارے پلٹن پر اور ہری رود کے کنارے پل ختن پر روسی پیش قدمی افسوس ناک اقدام تھے، جن کا یہ نتیجہ تقریباً یقینی تھا کہ فوراً جنگ چھڑ جائے۔ اس تمام کارروائی کو روکنا چاہیے تھا، لیکن برطانوی کمشنر لیمسڈن Lumsden کی دفتر خارجہ کو مہم و پریشان کن اطلاعوں نے اور روسی کمشنر زیلینوئی Zelenoi کی سرخس پہنچنے میں تاخیر نے مسائل دو اور زیادہ پیچیدہ کر دیا۔

اس وقت ایسا نظر آتا تھا کہ یہ واقعہ غالباً روس و برطانیہ کو جنگ میں مبتلا کر دے گا، لیکن خوش قسمتی سے امیر کے فہم سلیم نے، جو اس نازک زمانے میں وائسرائے سے ملاقات کے لیے آیا ہوا تھا، اور لارڈ ڈفرن کے حسن تدبیر نے اس خطرے کو ٹال دیا، حالانکہ امن پسند مسٹر گلیڈسٹون نے بھی پارلیمنٹ میں تحریک پیش کر دی تھی کہ ایک کروڑ دس لاکھ پونڈ لڑائی کی تیاری پر خرچ کرنا چاہیے۔

آخر کار یہ طے کیا گیا کہ روس کو پنج دہ دے کر اس کے بدلے میں ذوالفقار علی لیا جائے۔ ۱۸۸۶ء سے افغانستان کی شمالی حد ذوالفقار سے دہلی کے بالائی سرے تک مقرر کی گئی، جو دریائے جیحون سے چالیس میل کے اندر واقع ہے۔ اس بات پر بھی جھگڑا پیدا ہوا کہ وہ ٹھیک نقطہ کون سا ہو جہاں حد بندی کا خط جیحون سے آملے، لیکن یہ بھی بالآخر رفع دفع ہو گیا اور ۱۸۸۸ء میں حد بندی کا کام مکمل ہو گیا۔ روس اور افغانستان کے درمیان ایک معین سرحد تسلیم کر لی گئی تو

افغانوں پر تسلیم کرتے تھے کہ وہ افغانی علاقے میں تھے اور ہرات کے افغان حاکم کے نائب کو خراج دیتے تھے۔ سرحد ترکمان امیر کابل کی فوج میں بھرتی بھی ہوتے تھے، لہذا انگریزوں کا استدلال یہ تھا کہ بادخیس کا ضلع، جس کا پنج دہ ایک حصہ ہے، عرصے تک افغانی عملداری میں رہا ہے (دفتر امور خارجہ کے مخطوطات، ۶۵، ۱۲۰۰)۔

دوسری طرف روسی دعویٰ کرتے تھے کہ اس افغانستان کے باشندے ہمیشہ آزادی سے لطف اندوز رہے ہیں۔ Lessar ایک روسی انجینئر، جو پنج دہ میں مارچ ۱۸۸۳ء میں آیا تھا، افغانی اقتدار کا کوئی نشان دریافت نہ کر سکا، لیکن ایک روسی ڈاکٹر Regel نامی نے، جو یہاں اسی سال جون میں آیا تھا، ایک افغان فوجی دستے کی موجودگی کی اطلاع دی۔ لہذا ان لوگوں کی رائے تھی کہ پنج دہ صرف حال میں افغانی فوجی قبضے میں آیا ہے۔

یہ واقعہ کہ افغانوں نے مستقل طور سے محافظ فوج اس رقبے میں نہیں رکھی، اس کی آزادی کا ثبوت نہ تھا۔ اس کے برعکس یہ قدرتی امر تھا کہ سرحد اور پل ختن پر روسی قبضے کے بعد، امیر عبدالرحمن خان اس رقبے پر اپنے شاہانہ حقوق چٹانے کا اقدام کرے؛ لہذا جب افغان محافظ فوج نے پنج دہ پر قبضہ کیا تو روسی حکومت نے فوراً احتجاج کیا اور اس علاقے کی نسبت امیر کے دھوکے پر رد و قدح کی۔ اس ثنا میں، جیکہ لنڈن اور میلٹ پیٹرز برگ کے درمیان گفت و شنید ہو رہی تھی، افغانستان کی سرحدوں پر سرعت سے کئی فوج کے دستے پیش آئے۔ ۲۹ مارچ ۱۸۸۵ء کو جنرل کوماروف Komarov نے ایک حتمی جنگی حکم نامہ (پلم) بھیجا، جس میں افغان محافظ فوج کو فوراً پنج دہ سے ہٹانے کا مطالبہ تھا۔ افغانوں نے

نمائندوں کی وہاں اسی قاعدے کے مطابق تنظیم کی جاتی تھی جس طرح مقامی انتظامیہ کے عملے کی۔ نائب حکومت (regent) سب سے اعلیٰ انتظامی حاکم ہوتا تھا، جس کے پہلو بہ پہلو اس نیاہ (regency) کا ہنگولو ہوتا؛ حاکم ضلع کے پہلو بہ پہلو ضلع کا ہنگولو تھا، جو ”ہنگولو نائب“ یا مختصراً ”نائب“ کہلاتا تھا، ولس علیٰ ہذا۔ مسجد کے عمال کی درجہ وار طبقہ بندی کی گئی تھی: ولایت کے صدر مقام کا ہنگولو سارے علاقے کے مساجد کے تمام عملے کا صدر تھا، لیکن دیہات میں نماز کا انتظام کرنے والا بالکل دوسری قسم کا کارکن ہوتا تھا۔ وہ گاؤں کی حکومت کا ایک رکن ہوتا تھا اور گاؤں کی مذہبی ضروریات کی خبر گیری اس کا فرض تھا؛ مگر مسجد کے عملے سے اس کا تعلق نہیں تھا۔ یہ شخص بانٹن (مغربی جاوا) میں مستثنیٰ طور پر ہنگولو کہلاتا تھا اور اس کے علاوہ ہر جگہ اس کے دوسرے نام ہوتے تھے۔ ہنگولو مسجد کا ناظم اور اس کے عملے کا سردار ہوتا تھا۔ قانون ”آدت“ کے مطابق مسجد کے اور اہلکاروں کی طرح اس کا تقرر بھی قائم مقام حکمران کرتا تھا۔ معمولاً یہ اسی یا کسی دوسری مسجد کے عملے میں سے منتخب کر لیا جاتا تھا۔ اس طریق تقرر میں یہ بھی لازمی نہیں ہوتا تھا کہ وہ شخص خاص طور پر اس کام کی قابلیت رکھتا ہو (دیکھیے ذیل میں)۔

دینیات کی تعلیم خاص شرائط کی باہد نہ تھی۔ علم دین کا طالب، چاہے اس کا ارادہ کوئی سرکاری عہدہ اختیار کرنے کا ہو، یا ذاتی طور پر مطالعہ کرتے رہنے کا، ہندوس میں تحصیل علم کرتا (یہ سب مدرسے لوگوں نے بطور خود بنا رکھے تھے اور ملک میں بہت سے تھے)۔ ہر طالب علم جو مضمون چاہتا تھا

وسطی ایشیا کے مسئلے کی پیچیدگی بھی یقیناً کسی حد تک سلجھ گئی۔

مآخذ: (۱) *Délimitation Afghane. Négociations*

entre la Russie et la Grande-Bretagne ۱۸۷۲ تا

۱۸۸۵ء، ۱۸۸۶ء؛ (۲) *Parliamentary Papers*

Central Asia ۱۸۸۴ تا ۱۸۸۵ء، جلد ۸۷، عمود

۴۳۸۷ تا ۴۳۸۹، ۴۳۸۱؛ (۳) *Public Record Office*

لندن، دفتر امور خارجہ کے مخطوطات، عدد ۶۵، ۱۲۰۵ و

۱۲۳۸ تا ۱۲۴۵؛ (۴) *Northern : C. E. Yate*

۱۸۸۸ء، *Afghanistan*

(C. COLLIN DAVIES)

⊗ پنج ند : پانچ دریا، یعنی جہلم، چناب، راوی، بیاس اور ستلج۔ یہ سب دریائے سندھ کے معاون ہیں اور مغربی پاکستان کو سیراب کرتے ہیں۔ اس بڑے دریا میں گرنے سے پہلے یہ پانچوں دریا پنجاب (پاکستان) میں پہلا دپور (اب پنج ند) کے مقام پر باہم مل جاتے ہیں۔ یہاں سے اس دریا کو ”پنج ند“ کہا جاتا ہے (یعنی پانچ دریاؤں کا ایک دریا)۔ پنج ند مٹون کدوٹ کے مقام پر دریائے سندھ سے مل جاتا ہے۔ پنجند کے مقام پر ”پنج ند ہیڈ ورکس“ ہے: وہاں سے متعدد نہریں نکالی گئی ہیں، جو مغربی پاکستان کے جنوب مغربی علاقے کو سیراب کرتی ہیں۔

(قاضی سعید الدین احمد و ادارہ)

⊗ پننگولو: رک بہ پننگولو۔

پننگولو: یا (پنگلو جاوی)، پننگولو pangulu

(سندنی)، پننگولو pangolo (مادوری)؛ لغوی معنی: سربراہ، مکھیہ، کارفرما؛ سابق [ولندیزی] مجمع الجزائر شرق الهند میں دینی و غیر دینی امور کے ناظم اعلیٰ کو کہتے تھے، مگر جزائر جاوا اور مادورا میں مسجد کے ایک عہدے دار، یعنی اپنے علاقے میں حاکم کا نام تھا۔ مذہب کے سرکاری

تھا۔ جو لوگ بخوبی اہل ہوتے تھے وہ شادیوں میں اکثر ہنگولو کے نائب کی حیثیت سے کام کرتے۔ جو عورتیں ”والی“ (ولی) نہ رہتیں ان کی شادیاں ہنگولو ”والی حاکم“ کی حیثیت سے کرا دیتا۔ اس لیاقت اور استعداد کے حامل ہنگولوں کی تعداد ان اہلکاروں کی تعداد سے ہمیشہ کم ہوتی تھی جو نکاح خوانی کے لیے مقرر کیے جاتے۔ بعض اضلاع میں قائم مقام حکمران خود اپنے کو ”والی حاکم“ مقرر کرتا تھا، لیکن عملاً سارے اختیارات ہنگولو کو دے دیتا تھا۔

”جکات“ (عربی: زکوٰۃ) جاوا اور سادورا میں حکام وصول نہیں کرتے تھے۔ اگر یہ کبھی وصول بھی کی جاتی تو بالکل اختیاری نذرانہ اور بہت سے مقامات میں نہایت معمولی رقم ہوتی تھی۔ صرف مغربی جاوا میں تحصیل زکوٰۃ کسی زمانے میں باقاعدہ ہوتی تھی اور مسجد کے کارکنوں کے ہاتھ میں تھی۔ محاصل بھی وہی رکھ لیتے تھے۔ زکوٰۃ ہنگولوں کی آمدنی کا ایک معقول ذریعہ تھی، خصوصاً مغربی جاوا میں۔

صرف صدر مقام کا ہنگولو قاضی بھی ہوتا تھا، لیکن اس کا دائرہ اختیار عائلی قانون اور ”وقف“ (عربی: وقف) جائدادوں تک محدود تھا۔ قاضی کا عہدہ اس کا خاص دائرہ کار ہوتا تھا۔ ہنگولو کے ان عدالتی فرائض کی تاریخ عجیب سی ہے۔ نوآبادیاتی حکام نے مسجد کے ملازموں کی سرکاری حیثیت سے یہ خیال کیا کہ وہ سب مولوی بلکہ ایک جماعت افتا کے رکن ہیں، کیونکہ ہنگولو عدالتی اجلاس کے وقت اپنی مدد کے لیے چند ماتحتوں کو ساتھ بٹھا لیتا تھا؛ چنانچہ اس غلط فہمی کو نوآبادیاتی قانون میں مستقل صورت دی گئی۔ ہنگولو کو منصفوں کی ایک جماعت

مقرر ہوئی جتنی مدت تک چاہتا تعلیم حاصل کرتا۔ اس کی یہ بھی کوشش ہوتی تھی کہ کئی مدرسوں میں شریک درس ہو۔

ہنگولو کے فرائض منصبی گونا گوں تھے، لیکن سارے علاقے میں یکساں نہیں تھے۔ مسجد کے ناظم کا فرض منصبی پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ زیادہ بڑے مواضع، خصوصاً ملک کے صدر مقام میں بڑا عملہ ہوتا۔ وہاں ہنگولو بذات خود کام میں حصہ نہیں لیتا تھا۔ ہنگولو کے ذمے نکاح کا بھی انتظام تھا، جو اس کی موجودگی میں ہوتا۔ وہ ”طلاق“ اور ”رجوع“ کا فیصلہ صادر کرتا اور نکاحوں کو رجسٹر میں درج کرتا تھا۔ جب بہت ممتاز خاندانوں کا معاملہ ہوتا تو فقط ملک کا صدر ہنگولو ہی یہ فرض ادا کرتا۔ اس صورت میں دستور یہ تھا کہ نکاح خوانی اس خاندان کے مکان میں ہوتی۔ ہنگولو اس وقت بھی نکاح کی رسم انجام دیتا تھا جب دلہن کا ”والی“ (ولی) اسے ”وکیل“ نامزد کرتا؛ عام رسم بھی تھی، جس پر اکثریت عمل کرتی تھی، اگرچہ اس کا کوئی سبب صاف طور پر نہیں جانتی۔ عوام کے خیال میں ہنگولو ہی وہ شخص تھا جو عقد نکاح میں فریقین کو منسلک کرتا تھا؛ اسی لیے یہ بہت پرانی رسم تھی کہ نکاح مسجد میں ہنگولو سے پڑھوایا جائے۔ اس بن لکھے دستور کو، جو ۱۸۹۵ء سے جاری تھا، ایک قانون کی حمایت حاصل ہو گئی، جو ۱۹۲۹ء میں نافذ ہوا۔ اس قانون کی رو سے وہ اجرتیں (فیس) بھی منضبط ہو گئیں جو نکاح، طلاق اور رجوع کے اعلان کے وقت لگائی جاتی تھیں۔ ان قاعدوں میں پرانے کے عہد کے عہدوں پر رکھا گیا۔ یہ اجرتیں ہنگولو کے لیے تھیں۔ ان کے لیے ان کا سب سے بڑا حصہ تھا۔

طرح جائداد کو شریعت کے مطابق تقسیم ہونا چاہیے۔ اگر فریقین یا متعلقہ افراد اس کی تعمیل پر تیار نہ ہوتے تو تجویز صرف اس صورت میں نافذ ہو سکتی تھی کہ سرکاری عدالت اس کی توثیق کر دیتی۔ اگر جماعت افتا کا فیصلہ قاعدے کے مطابق صحیح ہوتا تو عدالت ہمیشہ توثیق کر دیتی تھی اور اس کی مادی صحت کو نہیں جانچا جاتا تھا۔ فیسیں اسی وقت ادا کرنی ہوتی تھیں جب عرضی جماعت کو پیش کی جائے۔ ایک معقول آمدنی جائدادوں کی تقسیم سے ہوتی تھی، کیونکہ ایسے مقدسوں میں ”جماعت“ کو مابہ النزاع املاک کا اکثر دس فی صد ملتا تھا۔ اس سے وہ ”اُسر“ (عربی: عشر) کھلانے لگا۔ عائلی قانون کے دوسرے معاملات میں بھی جماعت افتا سے رجوع کیا جاتا، لیکن وہ چنداں اہم نہیں ہیں۔ آخر میں ”وقف“ (= وقف) کے ادارے تھے، جن کے بانیوں نے ان کی آمدنی مسجدوں، مذہبی مدرسوں یا قبرستانوں کے لیے مخصوص کی تھی۔ جماعت افتا کا یہ فرض منصبی تھا کہ جب ایسے جھگڑے کھڑے ہوں تو وہ انہیں شریعت کے مطابق طے کرے اور عام طور سے اوقاف کی دیکھ بھال کرتی رہے۔

ہنگولوؤں کا تقرر مقامی ریاستوں میں والیان ریاست کرتے تھے: ان کا میدان عمل یہاں بھی وہی ہوتا تھا۔ جب کبھی کسی نئے ہنگولو کو مقرر کیا جاتا تو بہ حیثیت ”قاضی“ اس کا تقرر ایک فرمان کے ذریعے ”میرے زبانی حکم کی تصدیق میں“ ہوتا تھا؛ یہ جملہ ”شریعت“ کے مصالح کے تکمیل کے لیے لکھتے تھے اور خود فرمان کی عبارت سے بھی مترشح ہوتا تھا کہ والی ریاست اپنے اختیارات اختیار ہوا ہے۔

سابق جرائد شریعت الہند کے طبعی طور پر

کا صدر بنا دیا گیا۔ اس کے پنج حکام کی طرف سے نامزد اور ہنگولو کے ماتحتوں اور غیر سرکاری ماہرین قانون سے منتخب ہوتے تھے۔ اس طریقے سے ایک ادنیٰ درجے کا ہنگولو جماعت علما کا رکن ہو سکتا تھا۔ پھر بہ قانون وضع کیا گیا کہ قدیم طریق کار کو بحال لیا جائے، جماعت افتا موقوف کی جائے اور اس کی جگہ ہنگولو کی عدالت قائم کی جائے، جس میں وہ ادنیٰ معاونوں کے ساتھ اجلاس کرے اور بلا شرکت غیرے فیصلے صادر کرے۔ جماعت افتا کے جلسے مسجد کے ایک کمرے میں ہوتے تھے۔ سب سے زیادہ مقدمات عورتیں دائر کرتی تھیں۔ مغربی اور مرکزی جاوا میں شوہر کے لیے یہ مقررہ دستور تھا کہ شادی کے فوراً بعد اس سے ”تعلیق“ کہ بھیر اقرار کرایا جاتا، جو [ظاہر ہے کہ] قانونی سقم سے خالی نہیں تھا۔ اگر وہ ان ذمے داریوں کو پورا نہ کرتا جو اس نے ”تعلیق“ کے اقرار میں اپنے اوپر لی تھیں اور بیوی مطمئن نہ ہوتی تو وہ اپنے معاملے کو جماعت کے سامنے لے جاتی، جو طلاق واقع ہو جانے کا اعلان کر دیتی۔ یہ مقدمات عام تھے۔ مشرقی جاوا اور مادورا میں ”فسخ“ کی ایک آسان شکل اس ”تعلیق“ کی جگہ لے لیتی تھی۔ ہمیں ایسے واقعات بھی جاوا کے باقی حصوں میں ملتے تھے جہاں جماعت افتا فسخ کے مسائل طے کرتی تھی۔ جو عورتیں ”نفقہ“ سے محروم ہوتیں وہ بھی جماعت افتا سے رجوع کرتی تھیں۔ اگر طلاق کے بعد شادی کے زمانے کی جائداد کی تقسیم کے متعلق مشکلات پیدا ہوتیں، یا ایک جائداد کے وارث کسی عام ہنگولو کے فیصلوں پر مطمئن نہ ہوتے تو مقدمہ فیصلے کے لیے جماعت میں بھیجا جاتا۔ کارروائی کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ جماعت فیصلہ کرتی کہ کس

Het Adatrecht : C. van Vollenhoven (۲) : ۳۶۶

van Nederlandsch-Indië ۱۶۰ : ۲ بعد.

(R.A. Kern)

* ہواسا : (= پوسہ : سنسکرت : آپواسا upawāsa)

مجمع الجزائر شرق الهند میں ماہ رمضان کا نام؛ اس مہینے میں یا دیگر ایام میں روزہ رکھنے کو بھی ہواسا کہتے ہیں، مگر عربی نام بھی غیر معروف نہیں۔ روزہ رکھنا انڈونیشیا میں ایک پسندیدہ عبادت سمجھی جاتی ہے، نہ صرف ان دنوں میں جو شریعت کی طرف سے فرض یا مستحب کتبے گئے ہیں، بلکہ کسی مراد کے حصول کے لیے لوگ نفلی روزہ بھی رکھتے ہیں۔ رمضان میں روزے کی پابندی دوسرے مقامات کی طرح یہاں بھی نہایت ضروری ارکان اسلام میں شمار کی جاتی ہے۔ یہاں کے لوگوں میں یہ عقیدہ بھی مقبول ہے کہ روزہ سال بھر کے گناہوں کا نفاذ ہو سکتا ہے۔ جو نوگ بیماری یا کسی اور وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتے وہ اس کا وہی احترام ضرور کرتے ہیں جو سب کے دلوں میں بھرا ہوا ہے اور جو سب مہینوں سے بڑھ کر رمضان کو خاص اسلامی مہینے کی حیثیت سے ممتاز کرتا ہے۔ طلبہ، تجار اور ایسے تمام لوگ جن کا کاروبار انہیں گھر سے دور لے جاتا ہے کوشش کرتے ہیں کہ کم از کم یہ مہینہ اہل خاندان میں بسر کریں۔ متعدد اضلاع میں ہواسا کی آمد اس لیے بھی نمایاں ہو جاتی ہے کہ اس سے پہلے کے مہینے کے آخری دنوں میں مویشی زیادہ ذبح کیے جاتے ہیں اور گوشت استعمال کے لیے محفوظ کر کے رکھ لیا جاتا ہے۔ ہواسا میں لوگوں کی خوراک معقول کی بہ نسبت قدرے بڑھ جاتی ہے تاکہ روزوں کی تکان برداشت کرنے کی قوت آ جائے۔ بلزاویں میں بھی اس ماہ کے آخری دنوں میں گھما گھمی پیدا ہو جاتی ہے۔

قانون کی رو سے ہنگولو کی حاضری اس وقت ضروری ٹھوتی تھی جب مسلمان دیوانی یا فوجداری مقصود میں بطور ملزم سرکاری عدالتوں میں حاضر ہوتے تھے۔ ایسے امدادی ہنگولوں کی ایک تعداد ہر عدالت سے اس کی ضرورتوں کے مطابق متعین رکھی تھی۔ یہ لوگ حکومت کی طرف سے مقرر اور مسجدوں کے عملے میں سے منتخب ہوتے تھے۔ یہ بات پہلے سے طے تھی کہ مسجد کا ناظم لازماً پنچ (assessor) کا فرض ادا کرے گا۔ اس طرح ہنگولوں کے تقرر کا حق قائم مقام حکمرانوں کے ہاتھوں سے نکل کر نو آبادیاتی انتظامیہ کے محکم کے ہاتھ میں چلا گیا۔ چونکہ ہنگولو عموماً نیچے درجے کے اہلکاروں میں سے منتخب ہوتا تھا۔ لہذا حکومت اپنا اثر ان چھوٹے افسروں کے تقرر پر اس حد تک ڈال سکتی تھی کہ وہ ہنگولو بنائے جانے کے اہل ضرور ہوں۔ مقصد یہ تھا کہ جہاں تک ممکن ہو لائق لوگ چنے جائیں۔ ولندیزی حکومت کا متشا یہ تھا کہ عدالت نو "ادت" (رواجی) قانون کی بابت مشورہ دیا جائے۔ اس کام کے لیے ہنگولو کا انتخاب کرنا غلطی تھی کیونکہ مؤخر الذکر فقہ کی کتابوں پر چلتا تھا۔

لفظ ہنگولو مسجد کے عہدے دار کے معنی میں جزائر نپاوا و مادورا کے باہر نامعلوم نہیں۔ یہی مقامات میں ایسے ہنگولو موجود تھے جن کا کام جانوا، مثلاً پالم بانگ (سانترا) کی سابقہ سلطنت کے مرکز کے ہنگولوں سے مشابہ ہے۔ نوآبادیاتی حکام نے یہ خام قائم رکھا، بلکہ عدالت کے بچوں کا بھی یہی نام رکھ دیا، جنہیں انہیں اضلاع میں مقرر کرتے تھے جہاں یہ نام مستعمل نہ تھا۔

Verapetite : C. Stroud Hargrove (۱) : ۳۶۶

بعد ۸۶ : ۲/۱۰

ہے۔ جاوا میں خاص زور اس پر دیا جاتا ہے کہ سلاٹھ
یٹھ کر کھانا کھایا جائے۔ ہر شخص، جو ذرا بھی
استطاعت رکھتا ہے، ہر شام عقیدۂ ضیافت دیتا
ہے۔ پھر لوگ دوستوں کے گھر ملنے جاتے ہیں۔
گھر عام طور سے کھلے رکھتے ہیں اور رات گئے
تک خوشی مناتے ہیں۔ [ولندیزیوں کے عہد حکومت
میں] یہاں سرکاری قسم کی ضیافتیں بھی ہوتی تھیں۔
دیہات کے لوگ اپنے مکھیا کے گھر ضیافت کی
تقریب مناتے تھے اور ہر شخص اپنا حصہ لے کر
آتا تھا۔ اعلیٰ حکام خصوصاً انتظامی محکمے کے حاکم
اپنے ماتحتوں کو دعوت دیتے تھے۔ ان پانچ راتوں
کو جاوا کے والیان ریاست کے محلات میں بہت
شائدار طریق سے منایا جاتا تھا اور قدیم دستور کے
مطابق یہ دعوتیں مغرب کے بعد بڑی شان و شوکت
کے ساتھ دی جاتی تھیں۔ محلوں کے وسیع صحن ان
کے لیے بہت ہی موزوں ہوتے تھے۔ ان دعوتوں کو
ملے مان (Male Man) کہتے تھے، جن کے ساتھ
بہت سی حکایات وابستہ تھیں۔ یہ درجہ وار ترتیب و
تسلسل سے ہوتی تھیں۔ پہلے اکیسویں تاریخ کو
حکمران دعوت دیتا تھا؛ اس کے بعد ولی عہد، شاہی
خاندان کے ارکان، اعلیٰ حکام اور وزیروں کی باری
آتی تھی۔ یہ کھانے میزبان کے ماتحتوں کو کھلانے
مقصود ہوتے تھے۔ قریبی زمانے میں یہ دعوتیں
محدود ہو گئیں؛ چنانچہ صرف پہلی دعوت کی
سرکاری حیثیت قائم رہ گئی۔ ”چھوٹی“ دعوت
کا دن خوشی منانے میں ”بڑی“ دعوت سے بھی
کہیں بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ ”فطرہ“ ادا کرنے
(جو رمضان کے آخری دن یا اس سے پہلے
بھی دیا جاتا ہے) اور خاص احتیاط کے ساتھ غسل
وغیرہ کرنے کے بعد (جس میں اہل جاوا اپنے
موشیوں کو بھی شریک کرتے ہیں) گھر میں
کھانے پکوائے جاتے ہیں اور افطار کے بعد

اور یہ دیکھ کر کہ رمضان قریب الاختتام ہے یہ
خریداریوں کا زمانہ ہوتا ہے۔ اس مہینے کے آغاز
کا عام اعلان کیا جاتا ہے، مثلاً خاص انداز سے
نوبت بجائی جاتی ہے، جو عموماً اسی غرض سے
مسجدوں میں رکھی جاتی ہے۔ نوبت بجانے
کا کام مہینا بھر مخصوص اوقات میں جاری
رہتا ہے، یعنی افطار کے وقت تا کہ مسلمان
روزہ نہول لیں اور سحری کے وقت تا کہ وہ سحری
تیار کریں، نوبت بجائی جاتی ہے۔ جب ماہ رمضان
ختم ہو جاتا ہے تو عید کے اعلان کے طور پر نوبت
زیادہ زور زور سے بجائی جاتی ہے۔ رمضان کے
آغاز و انجام کی تحقیق میں عموماً ہر سال نزاع
کی سی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ جو لوگ مذہبی
معاملات میں آزاد خیال ہیں وہ تقویم کو استعمال
کرتے ہیں اور قبل از وقت مہینے کے خاتمے کا
اعلان کرنے میں تامل نہیں کرتے؛ مگر وہ سب
لوگ جن کو اصرار ہے کہ شرع کی سختی سے
پابندی کی جائے اور ان میں نئی روشنی والے
بھی شامل ہیں رویتِ ہلال پر سختی سے پابند
ہیں۔ ”ترویج“ (عربی : تراویح) کی نماز عام
مسجدوں میں عشا کے فوراً بعد پڑھی جاتی ہے؛
اس میں وہ لوگ بھی شوق سے شریک ہوتے ہیں
جو اور مواقع پر مذہب کے احکام کی پابندی
نہیں کرتے۔ اس مہینے کی آخری پانچ طاق راتوں
کو لیلۃ القدر سے تعلق کی بنا پر عموماً سب سے بڑھ
کر اہمیت دی جاتی ہے اور ان میں خوب عبادت
کی جاتی ہے۔ لوگ اس پر متفق نہیں کہ ان راتوں
میں سے کون سی رات بظن غالب اصلی شبِ قدر ہے،
تاہم اکیسویں اور ستائیسویں کو ترجیح دی جاتی
ہے، لیکن مختلف مقامات میں صورتِ حال مختلف ہے۔
ان راتوں کی رسوم میں سے ایک رسم یہ بھی ہے کہ
مکاناتِ مسکونہ کے سامنے کے رخ پر چراغاں کیا جاتا

جس کا نام ہے ”کھانے کے پہاڑ“ (یعنی خوان جن میں تمام اقسام کی قابیں خوشنما طریقوں سے چنی ہوئی ہوتی ہیں)۔ دیسی ریاستوں میں ماہ رمضان کے اختتام پر تین عام تعطیلات میں سے ایک تعطیل یہی ہوتی تھی۔ اس کی اصلی خصوصیت یہ ہے کہ حکمران کی ذات میں ریاست کی وحدت نمایاں کی جاتی تھی۔ تینوں جشن مجموعی طور پر ایک ہی طرز پر منائے جاتے تھے۔ حکمران مشرقی شان و شوکت سے نمودار ہوتا اور لوگوں کے مجمع کو محل کے بیرونی صحن سے اپنا دیدار کراتا۔ لہانے بہت بڑی مقدار میں پہلے سے شاہی مطبخوں میں تیار رہتے اور نہایت باقاعدگی سے بڑے بڑے خوان (لہانے کے پہاڑوں) میں ٹھیک مقررہ ترکیب اور صورتوں میں لگائے جاتے۔ یہ ”پہاڑ“، جو اتنے بڑے ہوتے تھے کہ ایک کولے جانے کے لیے نئی آدمی درکار ہوتے تھے، رئیس کے اپنی نشست پر بیٹھتے ہی اس کے سامنے لائے جاتے اور پھر اس کے حکم سے مسجد تک پہنچائے جاتے۔ یہاں جب مسجد کا متولی حکمران اور ملک کے لیے دعا کر چکتا تو یہ کھانا تقسیم کر دیا جاتا۔ چونکہ یہ کھانا ”تبرک“ سمجھا جاتا تھا، لہذا اس میں سے حصہ مل جانے کو خوش نصیبی سے تعبیر کیا جاتا تھا۔

شوال میں چھ دن کے روزے، جو شرع کی رو سے مستحب ہیں بعض متقی لوگ رکھتے ہیں۔ اس مہینے کی آٹھویں کو ان روزوں کے ختم ہونے کی نشانی کے طور پر ایک معمولی تقریب منائی جاتی ہے۔

مآخذ: (۱) De : C. Snouck Hargronje

Atjehers، بتلویا ۱۸۹۳ء، ۱: ۲۴۴ بعد؛ (۲) وہی

مصنف: Verspreide Geschriften، ۱/ ۳: ۳۴۹ بعد؛

De Garabég's : R. Soedjono Tirtokoesema (۳)

in het Sultanat Jogyakarta، یوگ نکارتا ۱۹۳۱ء

کے خیالات کی بنیاد پر ہے۔ زیادہ دیندار لوگ اس عید کے لیے ایک عید گاہ میں سیدھا سدا کھانا کھلاتے ہیں اور مردوں کی ان روضوں کو ایصال ثواب کے رسم کے رخصت کرتے ہیں جو (ان کے عقیدے کے مطابق) رمضان کے دوران میں ادھر ادھر بھٹکتی پھرتی ہیں اور اب اپنے مسکن کو واپس جاتی ہیں۔ یکم شوال کو آپے میں عید کی ”صلوٰۃ“ کی زیادہ پابندی نہیں کی جاتی، لیکن اور مقامات میں یہ ایک بڑی مذہبی تقریب ہے۔ تمام سال میں ایک نماز بھی ایسی نہیں جس میں اتنی حاضری ہوتی ہو۔ وہ لوگ بھی جو بصورت دیگر کبھی مسجد میں نہیں آتے، یہ نماز پڑھنے سے کبھی نہیں چوکتے۔ ولندیزی عہد میں بھی جاوا میں اعلیٰ ترین مقامی حکام یعنی ریجنٹ اپنے دفتر کے تمام عملے کے ساتھ پورے سرکاری لباس میں صبح کو طلوع آفتاب سے قبل نماز پڑھنے کے لیے مسجد کو جاتے اور نماز پڑھنے کے بعد اسی طریقے سے واپس آتے۔ پھر ریجنٹ کی خدمت میں آداب عقیدت بجا لاتے۔ یہی دستور جنوبی سلیس (Celebes) میں عام تھا، اس کے سوا کہ ریجنٹوں کی جگہ یہاں مقامی رئیس ہوتے تھے۔ اس دن نوجوان آتش بازیاں چھوڑتے ہیں۔ عید کی ”صلوٰۃ“ کے بعد لوگ عید کے نئے کپڑے زیب تن کیے عزیزوں اور دوستوں سے ملنے جاتے ہیں، مبارکبادیاں دی جاتی ہیں کہ روزے پختہ و خوی پورے ہوئے اور گزشتہ سال کے دانستہ و پختہ گناہوں کے لیے استغفار کیا جاتا ہے۔ یہ عید اکثر جگہ دستور ہے کہ لوگ اس دن بزرگوں کی خدمت کی زیارت کرتے ہیں، جن کی پہلے سے صفائی کی جاتی ہے اور وہاں کچھ دیر تک اُز رہ عقیدت کے ساتھ بیٹھتے اور غزوات سلگاتے ہیں۔ جاوا میں عید کے روزے عید کے دنوں کا یہ دستور بھی رہا ہے۔

جہاں تک تالیف و تصنیف کا تعلق ہے پروفیسر پوپ کا سب سے بڑا کٹوناہ یہ ہے کہ اس نے ایرانی آرٹ کے متعلق ایک جامع کتاب *A Survey of Persian Art* کے نام سے فضلا کی ایک کثیر جماعت کے تعاون سے مدون کی، جو ۱۹۳۸ء میں چھ ضخیم جلدوں میں آؤکسفورڈ یونیورسٹی پریس کی طرف سے شائع ہوئی۔ اس میں اپنے اپنے فن کے پینٹہ متخصض حضرات نے مختلف ابواب لکھے اور ان میں ایران کے مختلف صنائع و حرف، مثلاً فن تعمیر، سنگ تراشی، مصوری، کوزه گری، پارچہ بافی، قالین سازی، فلز کاری وغیرہ فنون پر سیر حاصل بحث کی اور اپنے منہوم و مطلب کی وضاحت کے لیے بہت سی تصاویر بھی شامل کی ہیں، جن کی تعداد ہندہ سو تک پہنچتی ہے۔ ان کے علاوہ ان مجلدات میں ۴۵۰ نقشے بھی ہیں۔ الفرض یہ مجموعہ عہد حاضر میں اپنے باب میں ایک فقیہ المثال علمی اور فنی تحفے کی حیثیت رکھتا ہے، جس نے تمام اہل نظر سے خراج تحسین وصول کیا ہے۔

مآخذ: (۱) ابوالقاسم سحاب: *فرہنگ خاور و فلان*،

تہران، ص ۲۶۳؛ (۲) نجیب العقیلی: *المستشرقون*،

قاہرہ ۱۹۶۵ء، ۳: ۱۰۰۹۔

(شیخ عنایت اللہ)

پوپر: ولیم پوپر *William Pepper*، رہست ہاے

متحدہ امریکہ کے عربی دان مستشرقین میں

ایک بلند مرتبہ رکھتا ہے۔ وہ سینٹ لوئی

(میسوری) میں ۱۸۷۴ء میں پیدا ہوا اور نیویارک

کی جامعہ کولمبیا میں اس نے پروفیسر گوٹھیل

(Gothheil) سے اکتساب فیض کیا اور بعد ازاں

شراسبورگ کی یونیورسٹی میں پروفیسر فزیکل

کا بھی شرف تلمذ حاصل کیا۔ مشرقی ملکوں کی

سیر و سیاحت کے بعد جب وہ وطن عاشر آئے تو

Ethnologie van Zuid-Celebes : B. F. Matthes (۴)

گرافنہاگ ۱۹۸۷ء، ص ۸۵ بعد؛ (۵)

Brieven over den Islām uit de : C. Poensen

binnenlanden van Java، لاڈن ۱۸۸۶ء، ص ۳۱ بعد،

۵۱ بعد؛ (۶) J.F.A.C. van Mill و L. Th. Mayer :

De sédékal's en slamétan's in de desa Semarang

۱۹۰۹ء۔

(R.A. KERN)

⊗ پوپ: آرٹھر ابہم پوپ *Arthur Upham Pope*

جس کا سن پیدائش ۱۸۸۱ء ہے، امریکہ میں

اسلامی ملکوں اور خصوصاً ایران کے آرٹ کا بہت

بڑا ماہر خصوصی تسلیم کیا جاتا ہے۔ اس نے

کورنل اور ہارورڈ کی یونیورسٹیوں میں تعلیم پائی

تھی اور بعد ازاں پہلی جنگ عظیم کے دوران میں

خدمات انجام دیں۔ اس کے بعد اس نے اپنے

آپ کو مشرقی آرٹ کے مطالعے کے لیے وقف کر دیا

اور امریکہ میں ایرانی آرٹ میں دلچسپی پیدا کرنے

کے لیے مختلف وسائل اختیار کیے؛ ایرانی آرٹ کے

عمدہ اور نادر نمونے جمع کیے، عجائب خانوں

کی ترتیب و تنظیم میں مدد دی، مختلف صنائع و

حرف کے متعلق مختلف یونیورسٹیوں اور علمی

مجلسوں میں لیکچر دیے اور علمی رسائل میں فنون

جمیلہ پر مقالات لکھے۔ ۱۹۳۰ء میں لنڈن میں

ایرانی آرٹ کی جو بین الاقوامی نمائش ہوئی تھی

اس کی تنظیم میں بھی اس نے بڑھ چڑھ کر حصہ

لیا تھا۔ وہ چند سال تک سان فرانسسکو کے عجائب

خانے کا مدیر رہا اور امریکہ میں متعدد علمی

اداروں کی بنیاد ڈالی، جن میں *Iranian Institute*

خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اس نے اپنی

تحقیقات کے سلسلے میں مشرقی ملکوں اور خصوصاً

ایران کی سیر و سیاحت کی ہے اور وہاں کے آثار کا

مشاہدہ کیا ہے۔

تھے، چنانچہ ۱۹۵۱ء میں اس کے احباب نے اس کے اعزاز میں علمی مقالات کا ایک یادگار مجموعہ بعنوان *Semitic and Oriental Studies* شائع کر کے پروفیسر پوپر کی خدمت میں پیش کیا (کیلیفورنیا یونیورسٹی پریس، برکلی ۱۹۵۱ء)۔

مآخذ: (۱) نجیب انعقیفی: المستشرقون، قاہرہ ۱۹۶۵ء، ۳: ۱۰۱۵؛ (۲) مقالہ نگار کی ذاتی معلومات۔

(شیخ عنایت اللہ)

⊗ پوٹھوہار: رُک بہ پاکستان؛ پنجاب۔

⊗ پوٹھوہاری: رُک بہ پنجابی۔

* پورٹ سعید: (ع: پور سعید)، بحیرہ روم پر مصر کی ایک بندرگاہ، جو نہر سویز کے بنانے پر اس کے مغربی کنارے ۳۱ درجے ۱۵ دقیقے ۵۰ ثانیے عرض بلد شمالی، ۳۲ درجے ۱۸ دقیقے ۴۲ ثانیے طول بلد مشرقی پر واقع ہے۔ قاہرہ سے ریل کے ذریعے براہ رُقازیق واسمعیلیہ ۱۴۵ میل اور براہ ساحل دمیاط سے چھتیس اور اسکندریہ سے ۱۲۵ میل کا فاصلہ ہے۔ جب مصر کے نائب السلطنت (وائسرائے) سعید پاشا (رُک بان) کے عہدِ حکومت میں نہر سویز بنانے کا فیصلہ کیا گیا تو اسی وقت ۱۸۵۹ء میں سعید پاشا کے نام پر پورٹ سعید کی بنیاد رکھی گئی۔ ریگستانی زمین کی ایک ہٹی جو کم و بیش دو سو سے تین سو گز تک چوڑی ہے، جھیل منزلہ اور بحرِ روم کے درمیان حائل تھی۔ موجودہ شہر کا مقام تب آب رہتا تھا۔ یہ مقام انجینٹروں کی ایک جماعت نے، جو لاروش Laroche اور دلسپس de Lesseps کے زیرِ قیادت تھے، انتخاب کیا۔ اس کا سبب یہ نہ تھا کہ یہ خاکناے کے ہار سویز تک قریب ترین جگہ تھی، بلکہ یہ تھا کہ یہاں پانی کی گہرائی تجویز کردہ نہر کی ضرورتوں کے عین مطابق نظر آئی۔ جونہی نہر پر

۱۹۵۹ء میں کیلیفورنیا یونیورسٹی میں درس و تدریس پر مقرر ہوا اور بعد ازاں ۱۹۶۲ء میں مسلم زبانوں کا پروفیسر ہو گیا۔

پروفیسر پوپر کو مصر کے مملوک عہد سے خاص دلچسپی رہی ہے؛ چنانچہ اس نے اس ضمن میں مشہور مصری مؤرخ ابن تغری بردی [رُک بان] کی دو تاریخی کتابوں کو کمال استقلال اور جانفشانی سے شائع کیا اور انہیں تاریخوں کی محققانہ اشاعت اس کا سب سے بڑا علمی کارنامہ تصور ہوتا ہے۔ اس سے پہلے ولندیزی مستشرق یوٹن بول (Juyā boll) نے ابن تغری بردی کی کتاب النجوم الزاہرۃ فی ملوک مصر و القاہرۃ کی اشاعت شروع کی تھی، لیکن وہ اس کی ایک دو جلدوں سے زیادہ مرتب نہ کر سکا تھا۔ پوپر نے اس ناتمام کام کو ہاتھ میں لیا اور ۱۹۰۹ء میں اس کی تصحیح و تدوین کی ابتدا کر دی۔ بیس سال تک یہ کتاب متواتر بریل Brill (لائڈن) کے مطبع سے بالاقساط شائع ہوتی رہی، یہاں تک کہ ۱۹۲۹ء میں اس کی طباعت پایۂ تکمیل کو پہنچی۔ اس کے بعد مصر میں دارالکتب المصریہ کے اہتمام سے اس کتاب کا جو اڈیشن شائع ہوا وہ بیشتر اسی مغربی اڈیشن پر مبنی ہے، لیکن اس کے باوجود اس پر مصری ناشرین کی طرف سے ”الطبعة الاولى“ (پہلا اول) کے الفاظ لکھ دیے گئے ہیں۔

پروفیسر پوپر نے النجوم الزاہرۃ کی اشاعت سے فراغت پانے کے بعد ابن تغری بردی کی ایک اور تصنیف یعنی حوادث الدہور فی مَدی الایام والشہور کی تصحیح و ترتیب کا بیڑا اٹھایا اور دس بارہ سال کے عرصے میں اسے چار اجزا میں مکمل کر دیا (پہلا لائڈن ۱۹۳۰ء تا ۱۹۴۲ء)۔

پروفیسر پوپر کے علم و فضل کی بنا پر اس کے

مختلف قوموں کے نمائندوں اور قنصلوں سے معمور ہو گئی اور آبادی دس ہزار تک پہنچ گئی۔

اس زمانے میں عالم مشرق کی اکثر نئی بستیوں کی طرح پورٹ سعید میں بھی ابتدا سے مصری اور یورپی محلے الگ الگ بنے۔ مصری بستی مغرب اور جنوب مغرب میں مسجد کے ارد گرد پھیلی ہوئی ہے۔ سرکاری طور پر اس کا افتتاح بروز جمعہ، ۱۳ شعبان ۱۳۰۰ھ/۱۸۸۳ء کو ہوا۔ اہل یورپ کا محلہ نہر کے دوائے اور ساحل کے قریب شمال مشرق کی طرف واقع ہے۔ آب رسانی کا باقاعدہ انتظام کر دیا گیا، یعنی نہر اسماعیلیہ کے ذریعے اور نلوں کی وساطت سے نیل کا پانی ایک بڑے ذخیرہ آب تک پہنچایا گیا، جس میں متعدد دنوں تک کے لیے آب رسانی کی گنجائش تھی۔ پورٹ سعید کی سرعت سے ترقی کا ثبوت اس کی آبادی میں روز افزوں اضافے سے مل سکتا ہے۔ ۱۹۰۷ء میں یہ آبادی ۳۹،۸۸۳ تھی۔ [۱۹۳۷ء کی مردم شماری کے مطابق اس کی کل آبادی ۱۷۸۳۳۰ تھی، جو ۱۹۶۵ء میں اڑھائی لاکھ کے قریب ہو گئی، لیکن ۱۹۶۷ء کی جنگ کے بعد اس میں بہت کمی آچکی ہے]۔

شہر نے اس لیے اور بھی جلد اہمیت حاصل کر لی کہ مصر کے دساور مال کی بڑی منڈی بن گیا، چنانچہ اسکندریہ کے بعد ملک میں دوسرا درجہ اس کا ہے۔ علاوہ ازیں یہ مشرق و مغرب کے درمیان بحری آمد و رفت کے لیے بہت ہی اہم مقامات میں سے ایک ہو گیا ہے۔ نہر سویز کی راہ چلنے والے جہازوں کے لیے کونٹرا لینے کا یہ اہم مقام اور اعلیٰ درجے کی تجارتی منڈی ہے۔ اس کی بیرونی لنگر گاہ ۷۰ ایکڑ رقبے پر مشتمل ہے، اس کے دو بندوں یا پشتوں میں، جو اس طرح بنائے گئے ہیں کہ نہر کو سمندر کے پانی اور ریت کی رو کے مسلسل چلنے سے محفوظ رکھ سکیں، نیز مغربی کنارے پر اس کی

کام شروع ہوا، لکڑی کے پانچ مکانات پانی پر تیار کر دیے گئے، جن کو بڑے بڑے بھاری کھمبوں پر اٹھایا گیا تھا اور ان میں ایک جدید قسم کا قنور (بیکری) اور ایک تقطیر آب کا کارخانہ بھی تھا کہ ان اولیں کام کرنے والوں کے کام آئے۔ ایک سال بعد سمندر کی تہ سے کیچڑ نکالنے والے آلات نے نئی بندرگاہ کے پانی کو گہرا کرنا شروع کیا اور جو کیچڑ نکالی جاتی تھی وہ ساتھ کے ساتھ مزید عمارتوں کے لیے کام میں لائی جاتی تھی، چنانچہ تھوڑی سی مدت میں ۱۵۰ مکانات اور ۱۵۰ بنگلے تعمیر ہو گئے؛ انہیں کے ساتھ ایک ہسپتال، ایک کیتھولک اور ایک آرتھوڈکس Orthodox فرقے کا گرجا اور ایک مسجد بنائی گئی۔ ان کے علاوہ مرمت کے کارخانے بنائے گئے، جو سب ملا کر تیس ہزار مربع میٹر پر پھیلے تھے؛ لیکن یہ بھی روز افزوں آبادی کے لیے کافی نہ تھے، کیونکہ نہر پر اسماعیلیہ کی طرف کام بڑھ رہا تھا۔ اس وقتی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اور پورٹ سعید سے مناسب حال فاصلے پر پتھر کی کانیں نہ ہونے کی وجہ سے ایسے مصنوعی پتھر تیار لیے گئے جن پر سمندر کا پانی اثر نہ کر سکے۔ یہ کام دسو Dussaud کمپنی نے ۱۸۶۵ء میں شروع کیا۔ پتھر بنانے کی تفصیلات علی پاشا مبارک کی خط (۱۰: ۳۸ تا ۴۰) میں تحریر ہیں۔ مصنوعی پتھروں میں ہر ایک کا وزن تقریباً ہائیس ٹن تھا اور یہ بیرونی بندرگاہ کے دو بہت بڑے بحری پشتے بنانے کے علاوہ مزید عمارتی زمین تیار کرنے میں استعمال ہوتے تھے۔ اسی سال نہر پر ڈاک کی دکانی کشتیاں اسماعیلیہ تک چلنے لگیں اور دساور کا مال بھی ان کشتیوں میں پورٹ سعید آنے لگا۔ ۱۸۶۸ء میں یہ بحری پشتے تیار ہو گئے اور ۱۸۶۹ء میں نہر مکمل ہو گئی۔ پھر تو پورٹ سعید

شائع کردہ حکومت مصر و سویز کینال کمپنی؛ (۳) مصر کی بابت رہنما کتابیں، مثلاً از بدکر Baedeker، از مرے Murray (طبع Mary Brodrick) و از ٹیک Cook (طبع Sir E. A. Wallis Budge)۔

(A.S. ATIYA)

- ✱ پورٹو نووو : Porto-Novo، جنوب مغربی افریقہ میں کھانا اور نائیجیریا کے درمیان لاگوس Lagos کے مغرب میں، ساحل سمندر سے کچھ ہٹ کر کوئی ساٹھ میل کے فاصلے پر جمہوریہ دہومی Dahomey [رک بان] کا دارالحکومت، جو ۶ درجے ۲۸ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۲ درجے ۳۲ دقیقے طول بلد مشرقی پر واقع ہے۔ پورٹو نووو ریلوے سٹیشن بھی ہے اور اس طرح اندرون ملک سے اس کا ربط قائم ہے؛ لاگوس اور دوسرے شہروں کے ساتھ بھی اس کے ذرائع رسل و رسائل موجود ہیں۔ دہومی کے جنوبی حصے میں ساحل سمندر کے قریب جھیلوں کا ایک سلسلہ ہے، جن میں چھوٹے جہاز چل سکتے ہیں۔ یہ جھیلیں باہم ملی ہوئی ہیں اور دو مقامات پر سمندر کے ساتھ بھی مربوط ہیں۔ ان میں سے ایک جھیل کا نام پورٹو نووو ہے (پورٹو = جھیل)، جس کے شمالی سرے پر پورٹو نووو شہر آباد ہے [آبادی: تقریباً ۶۰ ہزار]۔ عہد قدیم میں اس قصبے کے متعدد نام رہے ہیں۔ اسے پورٹو نووو کا نام پرتگیزیوں نے سترھویں صدی میں دیا تھا [مزید تاریخی تفصیلات کے لیے رک بہ دہومی]۔

مآخذ: (۱) World Muslim Gazetteer، طبع مؤتمر عالم اسلامی، کراچی ۱۹۶۴ء، ص ۹۹ تا ۱۰۰؛ (۲) Dahomey, ancient : Melville J. Herskovitz (۲) West African Kingdom، ۱۹۳۸ء؛ (۳) Dohamey انگلستان کے محکمہ خارجہ کی ایک یادداشت، ۱۹۲۰ء؛ (۴) Ewe-Speaking Peoples of the : P. Bouche Encyclopaedia of (۵) Slave Coast، ۱۸۹۰ء

گھنسلو میں، جو ابتدا میں تین تھیں، ان سب میں توسیع کی گئی۔ ایک بڑی تیرتی گودی (۷۵۹ فٹ لمبی، پچاسی فٹ چوڑی اور اٹھارہ فٹ گہری، جو ساڑھے تین ہزار ٹن وزن اٹھا سکتی ہے) تیار کی گئی اور ۱۹۰۳ء اور ۱۹۰۹ء کے مابین مشرقی کنارے پر نئی گودیاں تعمیر کی گئیں۔ ان گودیوں میں کام کرنے والوں کے رہنے کے لیے مشرق کی جانب پورٹ فؤاد نام کا ایک نیا قصبہ بسایا گیا، جس کا نام مصر کے بادشاہ فؤاد اول کے نام پر رکھا گیا۔

ان جہازوں کی حفاظت کے لیے جو رات کے وقت نہر کی طرف آتے ہیں خدیو اسماعیل نے حکومت مصر کے خرچ پر رشید Rosetta، برلس Burullus، دیمپٹ کے قریب برج العزبہ، اور پورٹ سعید کے مقامات پر چار منارے تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ مؤخر الذکر ۱۷ فٹ بلند ہے۔ اس کی روشنی کی شعاع ہائی تینوں کی روشنی سے ممتاز ہے اور بیس میل کے فاصلے سے نظر آتی ہے۔ یہ مغربی پشتے کی بنیاد پر قائم ہے۔ اسی پشتے کی بحری سمت کے سرے پر فرمیہ E. Fermiet کا بنایا ہوا فرڈیننڈ دل سپس Ferdinand de Lesseps کا دیو پیکر مجسمہ استادہ ہے جس کی ۱۸۹۹ء میں نقاب کشائی کی گئی۔

پورٹ سعید کی ممتاز عمارتوں میں سوئز کینال کمپنی کے دفاتر ہیں۔ شہر میں کثرت سے ملک ملک کے لوگ رہتے ہیں، مگر یہاں کی کوئی صنعت جھپور نہیں۔ چھوٹے دکان دار مشرق یا مغرب کی طرف سیاحت کرنے والوں کے ہاتھ مشرقی سامان یا غائبات بیچ کر بسر اوقات کرتے ہیں۔

مآخذ: بڑا معاصر مآخذ ہے (۱) علی پاشا مبارک: تاریخ مصر، جلد ۲، قاہرہ (یولائی) ۱۳۰۵-۱۳۰۶ء؛ (۲) نیر سوز اور اس کی تاریخ پر قالینات؛ (۳) ہمدان و ہمدان اور قجارتی گوشوارے

Britannica، بذیل مادہ *Dahomey*۔

(۲) پورٹو نووو کے نام سے بھارت میں پانڈی چری کے قریب جنوبی جانب بھی ایک ساحلی شہر ۱۱ درجے ۳۳ دقیقے عرض بلد شمالی اور ۷۹ درجے ۳۵ دقیقے طول بلد مشرقی پر مدراس کے ضلع ارکاٹ کے جنوب میں مدراس سے ایک سو چوالیس میل کے فاصلے پر آباد ہے۔ یہاں سلطان حیدر علی سے انگریزوں کی ۱۷۸۱ء میں جنگ ہوئی تھی۔

(عبدالمنان عمر)

* پوست : فارسی : لہال : ترکی : پوستکی؛ کمایا ہوا بھیڑ کا چمڑا جو درویش فرقے کے نسبی پیر یا شہخ کے لیے رسمی سجادے یا تخت کے طور پر استعمال لیا جاتا ہے۔ اس کے سر، دونوں پہلوؤں اور بائیں سے بھی روحانی اسرار منسوب کئے جاتے تھے۔ یہ عربی "بساط" کا مترادف ہے۔ بقول اولیا چلبی (استانبول، ۱ : ۳۹۵)، مرید اپنے مرشد کی آزمائش میں پورا اترنے کے بعد "صاحب پوست" کہلاتا ہے۔ ہنگامی نرفے کی رسمی تقریبات میں صدر دالان یا خانقاہ کو بارہ اماموں کی یاد میں سفید بھیڑ کی بارہ پوشتوں سے آراستہ لیا جاتا تھا۔

مآخذ : (۱) *The Darvishes* : J.p. Brown

اوکسفرڈ ۱۹۲۷ء؛ (۲) G. Jacob، در *Türkische*

Bibliothek، ج ۹، برلن ۱۹۰۸ء؛ (۳) H. Thorning،

وہی کتاب، ج ۱۶، ۱۹۱۳ء۔

(R. LEVY)

⊗ **ہوکاک** : ایڈورڈ ہوکاک (ہوکوک) Edward Pococke، انگلستان کا ایک مشہور عربی دان مشرق، جو بلاد مغرب میں سترھویں صدی کے مستشرقین میں ایک بلند مرتبہ رکھتا تھا۔ وہ ایک پادری کا بیٹا تھا، جو ۱۶۰۳ء میں پیدا ہوا۔ اس نے اوکسفرڈ یونیورسٹی میں تعلیم پائی۔ ہوکاک نے اوائل عمر ہی میں عربی کی تحصیل شروع

کر دی تھی اور اس سلسلے میں ولیم یٹویل جیسے فاضل سے اکتساب فیض کیا تھا۔ ۱۶۳۰ء میں اس نے بلاد مشرق کا سفر اختیار کیا اور حلب (شام) کے شہر میں پانچ برس گزارے، جہاں اس نے بہت سے علما سے دوستی پیدا کر لی تھی۔ ان علما میں شیخ فتح اللہ قابل ذکر ہیں، جن سے ہوکاک نے عربی پڑھی اور جن سے ہوکاک کے دوستانہ مراسم تمام عمر قائم رہے۔

جب ۱۶۳۶ء میں ہوکاک انگلستان واپس آیا تو انہیں ایام میں لنڈن کے اسقف اعظم ولیم لاڈ W. Laud نے، جو اوکسفرڈ یونیورسٹی کے وائس چانسلر بھی تھے، اوکسفرڈ میں عربی کی ایک مسند (Chair) قائم کی اور ہوکاک کو اسے قبول کرنے کی دعوت دی؛ چنانچہ ہوکاک نے اگست ۱۶۳۶ء میں اپنے فرائض منصبی سنبھالے اور اپنے افتتاحی خطبے میں عربی زبان و ادب کی اہمیت اور ان کے مطالعے کی ضرورت بیان کی۔ ۱۶۳۶ء میں ہوکاک نے دوبارہ بلاد مشرق کا رخ کیا، استانبول میں تقریباً تین برس گزارے اور وہاں نئی معلومات کے علاوہ بہت سی قلمی کتابیں حاصل کیں۔ ۱۶۴۱ء میں ہوکاک واپس اوکسفرڈ آیا اور باقی عمر وہیں علمی کاموں میں صرف کر دی۔ ہوکاک نے بہت سی کتابیں لکھیں، جن میں سے چند ایک کے نام ذیل میں درج ہیں:

(۱) *Specimen Historiae Arabum*، اوکسفرڈ

۱۶۴۹ء، جس میں ہوکاک نے ابوالفرج کی تاریخ سے بہت سے اقتباسات لیے ہیں اور ان پر لسانی، ادبی اور تاریخی حواشی لکھے ہیں۔

(۲) *لامیۃ المعجم*، جو طبرانی کی ایک مشہور

نظم ہے؛ ہوکاک نے اسے ترجمے اور تبصرے کے ساتھ شائع کیا (اوکسفرڈ ۱۶۶۱ء)۔

(۳) *المختصر فی الأصول*، ابوالفرج ابن النبی

کی تاریخ کا متن مع ترجمہ، مطبوعہ ۱۶۶۳ء۔

ہوکاک کے علمی کارناموں نے یورپ میں

عربی علوم کی تحقیقات کے لیے ایک نیا باب کھول دیا اور یورپ کے دور دراز ملکوں کے طلبہ اس کی شہرت من کر اس سے فیض حاصل کرنے کے لیے آکسفورڈ میں آنے لگے، کیونکہ یورپ میں ولندیزی مستشرق گولیس (Golius) کے سوا اور کوئی دوسرا عالم اس کا ہم پایہ نہ تھا۔ ہوکاک کی وفات (۱۶۹۱ء) کے بعد اس کی عربی کتابوں کا تمام ذخیرہ آکسفورڈ کی بوڈلین لائبریری نے حاصل کر لیا۔

ہوکاک نے اپنے بعد چھ بیٹے چھوڑے۔ اس کے سب سے بڑے لڑکے کا نام بھی ایڈورڈ ہوکاک (۱۶۳۸ تا ۱۷۲۷ء) تھا، جس نے اپنے نامور باپ کے نقش قدم پر چل کر عربی علوم میں اختصاص پیدا کیا اور منجملہ دیگر کتابوں کے مشہور اندلسی فلسفی ابن طفیل (م ۵۰۸۱ھ) کا رسالہ حی بن یقظان، مع لاطینی ترجمہ، بعنوان *Philosophus Autodidactus* شائع کیا۔ اس رسالے میں ابن طفیل نے ایک دور افتادہ شخص کا فرضی قصہ لکھا ہے، جس نے محض اپنی خداداد عقل کی روشنی میں مادی اور روحانی زندگی کے بہت سے مراحل طے کر لیے تھے۔ اس رسالے کی اشاعت علمی دنیا میں بڑی اہمیت رکھتی ہے کیونکہ بہت سے علما کی رائے ہے کہ مغرب میں رابنسن ڈروسو *Robinson Crusoe* کی طرز کے قصے لکھنے کی تحریک ابن طفیل کے اسی رسالے سے ہوئی تھی۔

مآخذ: (۱) نجیب العقیقی: المستشرقون، قاہرہ

۱۶۶۳ء، ۲: ۴۶۷؛ (۲) *Encyclopaedia Britannica*

بہل مادہ: *Pococke, W.*; (۳) *Dictionary of National Biography*

؛ آکسفورڈ یونیورسٹی پریس؛ (۴) *B. Lewis*؛

British Contributions to Arabic Studies، ص ۱۳ تا

Die Arabischen؛ J. Fück، (۵)؛

Studien in Europa، ص ۸۰، لائپزگ ۱۹۰۰ء۔
(شیخ عنایت اللہ)

پولا: مغل شہنشاہ اکبر کے نظام زر میں

۱ دام (۱ پیسہ) کا نام تھا۔

(J. Allan)

پولینڈ: [اس مقالے میں پولینڈ کی عمومی

تاریخ اور دیگر جغرافیائی فوائد نہیں۔ ان کے لیے دیکھیے *Encyclopaedia Britannica* طبع آخری، موجودہ مقالے میں پولینڈ میں اسلام کا ذکر ہے]۔

یہاں جو قوم بستی ہے، اسے یہ (Lch) کہتے ہیں، اس لیے یہ ملک لہستان بھی کہلاتا ہے۔ چونکہ صدیوں تک یہ ملک اور لتوانیا متحد تھے، خاص در اس منطقے کے مسلمانوں کی تاریخ میں پولینڈ اور لتوانیا غیر منفک طور پر ملے ہوئے ہیں، اس لیے یہاں دونوں کا ذکر مشترک طور پر لیا جاتا ہے۔

یہاں اسلام کی آمد کا ذکر کرنے سے پہلے کچھ اہم واقعات پس منظر کے طور پر پیش کیے جاتے ہیں۔ یہاں کی تاریخ کا ایک اہم واقعہ ۱۳۸۶ء میں لتوانیا کی گرینڈ ڈچ حکومت میں اس کا ادغام ہے۔ اس زمانے میں اگر پولینڈ اتنا وسیع تھا کہ اس کے حدود میں صوبہ گالسیا بھی شامل تھا تو خود لتوانیا بھی سیاسی وسعت کے نقطۂ عروج پر تھا اور اس وقت اس کے خاص رقبے کے علاوہ ”روس سفید“ اور یوکرین کی ریاستیں بھی شامل تھیں۔ ۱۳۸۶ تا ۱۵۶۹ء، پولینڈ اور لتوانیا کے اس اتحاد کی نوعیت یہ تھی کہ دونوں مملکتوں کا حکمران مشترک تھا، جو لتوانیا کے خانوادہ یاگوئلو (Jaguello) سے نسل بعد نسل چلا آ رہا تھا۔ یاگوئلو (۱۳۷۷ تا ۱۴۳۳ء) لتوانیا کا ایک گرینڈ ڈوک تھا، جو ۱۳۸۶ء میں پولینڈ سے وقتی اتحاد کا باعث بنا۔ یہ گیدیمین (Guedimine)

کہ وہ تین مملکتوں میں بٹ گئے، یعنی پولینڈ میں ۵۴۵ افراد لتوانیا میں تقریباً ایک ہزار افراد اور اشتراکی روس کے علاقہ منسک Minsk میں ۴۶۱۵ افراد۔ چونکہ ان کی اکثریت پولینڈ میں تھی اس لیے وہ پولستانی تاتاری کہلانے لگے۔ پھر بھی ۱۹۳۸ء میں ان کے حالات پر پولینڈ میں جو اہم کتاب شائع ہوئی اس میں انہیں لتوانی تاتاری ہی کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

ان کے لتوانیا میں آسنے کے بعد سے ان کی تاریخ اچھی طرح معلوم ہے، لیکن ان کے خود وہاں آنے اور ان سے وہاں اچھا برتاؤ ہونے کے اسباب پر کم توجہ ہوئی ہے۔ وؤ لائنڈ، طبع اول، میں مادہ تاتار کے تحت ان کا جو مختصر تذکرہ ہے وہ معض غلط ہے۔

۱۔ اصل و آغاز :

تاتاریوں کا لتوانیا ہجرت کر جانا نہ تو کوئی اتفاقی بات تھی اور نہ اس علاقے کے حکمرانوں کی رواداری کو اس میں کوئی دخل تھا، بلکہ وہ محض سیاسی صورت حال کا نتیجہ تھا؛ چنانچہ تاتاری یہ جان کر وہاں جاتے تھے کہ ان سے اچھا برتاؤ ہونے والا ہے۔ اصل میں لتوانیا اور آلتون اردو کی ایک شاخ، یعنی جوچی کے اولوس، آس میں ایک دوسرے کے حلیف بن گئے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ تیرہویں صدی عیسوی کے آغاز میں لتوانیوں نے قبیلہ واریت کی جگہ ایک مرکزی حکومت کی تدریجی تشکیل شروع کی، جو ایک گرینڈ ڈیوک کی ریاست بنی۔ اس مرکزی نظام کی ضرورت اس بنا پر پیدا ہوئی تھی کہ ایک طرف پولینڈ کے دباؤ کا مقابلہ کیا جائے اور دوسری طرف جرمن راہبوں کے فوجی جنہوں کا، جو ان کو جبراً کیتھولک بنا لینا چاہتے تھے، حالانکہ لتوانی اپنے آبائی مذہب بت پرستی کے شہساز تھے۔ اسے

۱۳۱۵ تا ۱۵۴۱ء) کی نسل سے تھا، جو لتوانیا کا ایک ممتاز مدبر اور اس کی عظمت کا بانی گزرا ہے۔ یاگویلو کی نسل کے آخری فرد Sigismonde August (۱۵۴۸ تا ۱۵۷۲ء) نے ۱۵۶۹ء میں اس وقتی اتحاد کو دائمی اتحاد سے بدل دیا اور لتوانیا مع اپنے روسی صوبوں کے پولینڈ میں مدغم ہو گیا۔ یہی وجہ تھی کہ جب جنگ عظیم کے بعد علاقوں کی تقسیم کے خاکستر سے پولینڈ نے دوبارہ جنم لیا تو ۱۹۲۱ء کے معاہدہ ریگا کے مطابق اسے اس کے چند قدیمی روسی صوبے بھی واپس دلانے گئے، مگر لتوانیا کو مناسب معلوم نہ ہوا نہ قدیم اتحاد کی تجدید درے، بلکہ اس نے مکمل آزادی کو ترجیح دی۔ دوسری جنگ عظیم کے بعد پولینڈ اپنے تمام روسی صوبوں سے تو محروم ہو گیا، لیکن اسے اس کے اکثر مغربی (جرمن) صوبے واپس مل گئے۔

مسلمان یا اردوے مطلقاً (آلتون اردو) کے تاتاری، جو چودھویں صدی عیسوی کے اواخر میں لتوانیا میں بسنے کے لیے آئے لگے تھے۔ ان کے ساتھ شروع ہی سے بھی خواہانہ برتاؤ رہا، جو اسلام اور عیسائیت کی شدید کشمکش کے اس دور کو دیکھتے ہوئے غیر متوقع تھا؛ چنانچہ انہیں نہ صرف مکمل مذہبی آزادی ملی بلکہ مراعات بھی دی گئیں۔ ان کے بلند تر طبقات نویتار میں عیسائی انسان (Serf) حاصل کرنے کا حق تھا۔ چونکہ ان تاتاریوں کی پوری تاریخ مذکورہ بالا زمانے سے لے کر اٹھارہویں صدی کے نصف آخر تک، جب کہ پولینڈ کا بٹوارا عمل میں آیا، لتوانیا کے ساتھ وابستہ رہی ہے، اس لیے ان کا مشہور تر نام لتوانیائی تاتاری ہے۔ عیسائی ترک بھی انہیں ”لپکھ تاتار“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ”لپکھ“ اصل میں ”لتوا“ کا ترکی تلفظ ہے، اور یہ ۱۹۲۱ء میں ہوا جب

برائے نام آلتون اردو کے ماتحت تھی۔ اس بات کا پتا نہیں چلتا کہ اس نے تاتاریوں کو کبھی خراج دیا ہو۔

لیکن لتوانی اس قدر اولوالعزم اور سرگرم تھی کہ محض دو روسی صوبوں پر قناعت نہ کر سکے، بلکہ تیرھویں صدی عیسوی کے نصف دوم میں انہوں نے آلتون اردو کے روسی مقبوضات پر چھاپا مارنے کی بھی کئی بار کوشش کی، خاص کر اسی لیے کہ ان علاقوں میں تاتار نہیں ملتے تھے۔ وہ اس پر اتنا لڑتے تھے کہ ماتحت روسی رئیسوں پر اپنے قائم مقاموں کی وساطت سے اقتدار قائم رہیں۔ چونکہ لتوانیوں کی ایسی ہر کوشش ناکام رہی تھی، اس لیے گرینڈ ڈیوک گیدیمین (۱۳۱۵ء تا ۱۳۴۱ء) کے برسرِ اقتدار آنے پر یہ سیاست بدل دی گئی۔

گیدیمین نے خان ازبک کی، جس کے دورِ حکومت (۱۳۱۳ء تا ۱۳۴۱ء) میں آلتون اردو کے اجزائے ترکیبی کی اکثریت نے اسلام قبول کیا، ہمدردیاں حاصل کر لیں اور دونوں میں بہت گہری دوستی اور اتحاد ہو گیا۔ چند مستثنیات کو چھوڑ کر گیدیمین اور خان ازبک کے جانشین بھی اسی حکمت عملی پر قائم رہے۔ ابتداءً یہ فوجی اتحاد تھا جو شروع میں لیٹوانی (جرمن) جنگجو سرداروں (Knights) کے خلاف (۱۳۱۹ء میں) اور بعد ازاں ہولینڈ کے خلاف عمل میں آیا۔ پھر جب چودھویں صدی عیسوی کے نصف دوم میں آلتون اردو کمزور ہونا شروع ہوا تو ریاست ماسکو کے خلاف جو روز بروز قوی تر ہوتی جاتی تھی، یہ اتحاد عمل میں آیا۔ جب تک لتوانی اور آلتون اردو ہولینڈ کے خلاف متحد رہے، کسمپیر اعظم Casimir (۱۳۳۳ء تا ۱۳۷۰ء) کی کوششیں گلیسیا پر تسلط حاصل کرنے کے متعلق ناکام رہیں۔ ۱۳۵۰ء کے آغاز

نے اس وقت تک ترک نہ کیا جب تک وہ ۱۳۸۶ء ہولینڈ میں مدغم نہ ہو گئے۔ اس دہرے کے تحت ان کے لیے سلامتی کا ایک ہی راستہ کھلا ہوا تھا اور وہ روس کا تھا، جو اس زمانے میں طوائف الملوک کی آماجگاہ بنا ہوا تھا؛ چنانچہ مغول نے ۱۲۲۳ء میں جب پہلی مرتبہ یورپ پر حملہ کیا تو اس وقت وہاں ستر چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم تھیں اور یہ سب ایک دوسری سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہتی تھیں۔ اس سلسلے میں قہقار رضا کاروں کو بغوشی بھرتی کیا جاتا تھا، جو بحرِ اسود کے شمالی ساحل سے متصل صحرا میں بڑی تعداد میں بس گئے تھے۔ بظاہر لتوانیوں کا روس میں پھیلاؤ پہلے منگول حملے کے زمانے میں بہت زیادہ کاسیاب نہ رہا، لیکن پہلے اور دوسرے حملے کے مابین وہ اس بات میں کاسیاب ہو گئے کہ روس سیاہ کے علاقے میں (جو دریائے نیمن کی گزرگاہ کے درمیانی علاقے کا نام ہے) پھیل جائیں۔ جب باتو خان ۱۲۴۲ء میں ہنگری سے واپس آیا تو نہ صرف اس نے یہ کوشش غیر ضروری خیال کی کہ لتوانیوں کو روس سیاہ سے نکال باہر کرے، بلکہ خود پولوتسک Polotsk کی ریاست بھی، جس کے بعض اضلاع جرمن سرداروں (Knights) کے قبضے میں آ چکے تھے، لتوانیوں ہی کے زیرِ اثر رہنے دی۔ غرض تاتاروں کا جوا ان دونوں روسی صوبوں کی گردن پر کبھی نہ رکھا گیا، بلکہ وہ وہاں شروع ہی سے لتوانیوں کے اشتراک کے ساتھ داخل رہے۔ باتو خان کے اس طرزِ عمل کی وجہ یہ تھی کہ اگرچہ وہ جرمن سرداروں کے پھیلاؤ سے واقف تھا، پھر بھی اس نے اس بات کو ترجیح دی کہ اپنے روسی مقبوضات اور ان جرمنوں کے مابین ایک طرزِ سلطنت قائم کرے۔ یہی طرزِ عمل ریاست گلیسیا کے متعلق بھی اختیار کیا، جو

سے لتوانیا اور آلتون اردو ان ریاستوں پر جن کا تاریخ مذکور کے بعد لتوانیا سے الحاق ہوا ایک طرح کی مشترک حکمرانی کرتے تھے۔

روس کے اندر لتوانیا کا اس طرح پھیل جانا دراصل اس کی اندرونی سیاست کے باعث ممکن ہوا۔ خود گیدیمین کے زمانے میں لتوانیا ایک سیاسی وحدت بن چکا تھا، جس کے باعث اسے فتوحات میں مدد ملی۔ جب ۱۳۸۶ء میں پولینڈ اور لتوانیا کا باہم ادغام ہو گیا تو اس کی عظمت کو چار چاند لگ گئے۔ یہ ایک جاگیردارانہ وفاق تھا، جس کے اجزائے ترکیبی لتوانی گریڈ ڈیوک کے تحت، علاوہ مکمل مذہبی آزادی کے، انتظامی اور معاشی خود مختاری سے بھی بڑی حد تک متمتع تھے۔ اس سے اس بات کی توجیہ ہوتی ہے کہ کیوں روسی مؤرخوں کے مطابق روسی ریاستیں لتوانیا کی جانب ایک کشش رکھتی تھیں، یعنی لتوانیا کا روس میں پھیلاؤ بغیر کسی مقابلے یا لڑائی کے عمل میں آیا تھا۔ یہ ریاستیں لتوانیا کو آلتون اردو پر ترجیح دیتی تھیں، کیونکہ مؤخر الذکر (چند مستثنیات کو چھوڑ کر) خراج کا مطالبہ کیا کرتا تھا۔ یہ روسی لتوانیا کو ماسکو کی بڑی روسی ریاست پر بھی ترجیح دیتی تھیں، جو ۱۳۱۷ء کے بعد سے روسی ریاستوں میں ممتاز حیثیت اختیار کر چکی تھی، مگر جس کی سیاسی حکمت عملی یہ تھی کہ تمام ماتحت ریاستیں مرکزی قوت کی بے چون و چرا اطاعت کریں۔

۱۳۶۰ء تا ۱۳۸۰ء میں آلتون اردو میں جو ضعف

پیدا ہوا اس سے فائدہ اٹھانے میں ریاست منسکو نے مطلق دریغ نہ کیا۔ وہ اس پاس کی روسی ریاستوں کو ماتحت بنا کر اپنے رقبے میں اضافہ کرتی رہی، خاص کر ریاست طور Tver پر اس نے قبضہ جمایا، جو اس کی حریف تھی اور ازبکستان کی

میں آلتون اردو کی غیر جانبداری معلوم کرنے کے بعد البتہ وہ وہاں اپنا اقتدار جما سکا۔

لتوانیا اور آلتون اردو کا سیاسی اتحاد صرف جنگی مسائل کی حد تک محدود نہ رہا، بلکہ سارے روس کو زیر اثر لا کر اسے آپس میں بانٹ لینا ان کا مقصد ٹھہرا۔ جب آلتون اردو نے پولینڈ کے خلاف لتوانیا سے حلف کا تعلق منقطع کر دیا تو اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد لتوانیا نے مغربی روس کی متعدد ریاستوں (خصوصاً چرنیگوف Tchernigov اور طوروبو پنسک Tourovo-Pinsk) پر قبضہ کر لیا اور آلتون اردو اس کے خلاف احتجاج نہ کر سکا۔

۱۳۶۰ء اور ۱۳۸۰ء کے مابین آلتون اردو (اردوے مطلقا) کے اضمحلال کا پہلا دور شروع ہوا۔ لتوانیا نے اس سے فائدہ اٹھا کر یوکرین اور روس سفید کی متعدد ریاستوں پر قبضہ کر لیا۔ خروشیفسکی Hrovchevsky اور لوبافسکی Lubavsky جیسے مؤلفوں نے اس مسئلے کا گہرا مطالعہ کیا ہے اور اس بات پر متفق ہیں کہ لتوانیا کے روس میں ان فتوحات کا باعث آلتون اردو کا غیر جانبدارانہ طرز عمل ہے۔ بہر حال یہ یقینی ہے کہ آلتون اردو کی جب خان تقتمیش [زک باں] (تختیش) (۱۳۷۸ء تا ۱۳۹۵ء) کے باعث حالت سنبھلی تو خان مذکور نے ۱۳۵۵ء کے قبل کی سرحدوں کا بالکل مطالبہ نہ کیا، بلکہ لتوانیوں کے ساتھ ہی حلف کی تجدید کی، جیسا کہ اس کے مکتوب (یارلک) بنام یاگولو، مؤرخہ ۱۳۹۲ء تا ۱۳۹۳ء سے صاف نظر آتا ہے۔ مزید برآں اسے سکے دستیاب ہوئے ہیں جن پر لتوانی حکمران کے نام کے ساتھ تاتاری تمغہ بھی کندہ ہے، جو اس حکمران کے آلتون اردو کے ماتحت ہونے کی علامت ہے۔ مذکورہ صدر مؤلفین اس سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ۱۳۵۵ء کے بعد

متحد ہو جانا مشرقی ہمسایوں سے تعلقات کے سلسلے میں یا گویلو کے لیے بھی مفید ثابت ہوا اور اسے اطمینان ہو گیا کہ اگر ماسکو نے ریاست طویر پر (جو یا گویلو کی ماں شہزادی یولیانہ Juliana کا علاقہ تھا) حملہ کیا تو اس کا تاتاری حلیف آڑے آنے گا۔ اس طرح یا گویلو اپنی پوری توجہ مغربی سرحد پر مرکوز کر سکا، جو پہلے سے زیادہ بولینڈ اور جرمن جنگجو سرداروں کا دباؤ محسوس کر رہی تھی۔ اس بارے میں اس نے صرف اپنی قوت بازو پر اکتفا کی۔ لیونکہ تقتمیش کو مغرب کے مسائل سے دلچسپی نہ تھی۔ اس کی توساری توجہ اس پر مبذول تھی کہ اپنے سابق محسن امیر تیمور کو کسی نہ کسی طرح مانتہ بنائے۔

اس زمانے میں لتوانیا ایک بڑی ریاست تھی، جو دلیشیا کو چھوڑ کر سارے مغربی روس میں پھیلی ہوئی تھی۔ دوسرے الفاظ میں لتوانیوں کی مختصر سی قوم روسی عنصر میں جذب ہو گئی (لیونکہ روسیوں کا معیار ثقافت بہت بلند تھا) اور خاص کر یا گویلو کے نئی بھائیوں نے آرتھوڈکس عیسائی مذہب اختیار کر لیا، لیکن لتوانیوں کے روسیت اختیار کرنے کے معنی یہ تھے کہ روسی مذہب (آرتھوڈکس عیسائیت) اختیار کریں اور اس کے نتیجے کے طور پر ماسکو کے کسی حد تک ماتحت بھی بن جائیں، کیونکہ اس مذہب کے مطران پادری کا مستقر بھی ماسکو تھا۔ لیکن لتوانیوں کے اس مذہب کو اختیار کر لینے سے جرمن راہبوں کے فوجی جتھوں کا دباؤ کسی طرح نہ گھٹا، کیونکہ وہ لیتھولک مذہب پھیلانا چاہتے تھے اور ان کی نظر میں بدعقیدہ عیسائی (آرتھوڈکس)، بت پرست اور مسلمان سب برابر تھے۔ ان تمام وجوہ، نیز جرمن دباؤ سے نکل جانے، اور یہاں ہی اپنی ریاست میں روسی عناصر کے ساتھ توازن پیدا کرنے اور اپنی

حکومت لتوانیا کے حلف اور پشت پناہی سے مستفید نہیں ہو رہی تھی۔ لتوانیا نے کئی بار کوشش کی کہ تیمور کی کلو خلاصی کے لیے فوجی امداد کرے، مگر ہر دفعہ اسے ناکامی کا سامنا ہوا، کیونکہ اس کی مغربی سرحد پر (غالباً ماسکو کے اشارے سے) ٹھیک اسی وقت دباؤ بڑھنے لگتا تھا۔

یہ بات مشہور ہے کہ آلتون اردو کے شاہ گرد ممای سے یا گویلو نے ۱۳۷۰ء میں حلیفانہ تعلق پیدا کر لیا تھا، مگر ممای کو روسیوں نے ۱۳۸۰ء میں ماسکو کے حکمران دستیری کی قیادت میں مشہور جنگ کولیکوفو Koulukovo میں شکست دی تھی اور لتوانی فوجیں اس کی مدد کو بروقت نہ پہنچ سکی تھیں۔ یہ بھی سب جاننے ہیں کہ اس جنگ کے چند ماہ بعد آلتون اردو کے تخت کا جائز حق دار خان تقتمیش (امیر تیمور کی مدد سے) تخت نشین ہوا اور ممای کو شکست دے کر پورے آلتون اردو کو دوبارہ اپنے ماتحت متحد کر لیا۔ عام طور پر جنگ کولیکوفو کے سیاسی پہلو پر زیادہ توجہ نہیں کی گئی ہے۔ تاتاریوں سے ایک بڑی جنگ کی پہلی مرتبہ جسارت کرتے ہوئے ماسکو کے ارباب اقتدار نے خاص طور پر یہ چاہا تھا کہ خان تقتمیش سے عذر خواہی کریں اور اس کے دشمن ممای کی شکست میں مدد دیں، گویا اس بات کا جائز حق جتانا تھا کہ ۱۳۶۰ء تا ۱۳۸۰ء میں انہوں نے اپنی آزادی کے لیے جو لڑائی کی تھی اسے معاف کر دیا جائے۔ لیونکہ وہ کامیاب ہو گئے، چنانچہ تقتمیش نے اس کے نتیجے میں کہ ۱۳۸۰ء میں ماسکو کے خلاف فوجیں بھیج کر اس کے عزیز تو دوست کر دیے، اور اس کے تمام حکومت دہتری میں کے جتھوں کو اس کے ساتھ توازن پیدا کرنے اور اپنی

کے زیر نگین اور باجگزار ہو چکی تھی۔ آلتون اردو کے متعلق اس نے گیدیمن کی بہترین روایتوں کی پیروی کی، لیکن بد قسمتی سے اس کے برابر کے رفیق آلتون اردو میں نہ مل سکے؛ چنانچہ اس کے برسرِ اقتدار آنے کے دو ہی سال بعد آلتون اردو کا دوبارہ زوال شروع ہوا، جو غیر منقطع طور پر جاری رہا۔ ویتولد پوری کوشش کے باوجود اسے روک نہ سکا۔ اس نے تاتاری نو آبادکاروں سے جو برتاؤ کیا وہ اصل میں آلتون اردو کے متعلق اس کی عام سیاسی حکمت عملی ہی کا ایک جز تھا۔

جب ۱۳۹۵ء میں تقشیش نے امیر تیمور کے ہاتھوں آخری شکست کھائی تو وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ لتوانیا آکر پناہ گزین ہوا۔ یہ تاتاریوں کے لتوانیا میں بسنے کا پہلا بڑا تاریخی واقعہ ہے جو ہمیں معلوم ہے۔ ویتولد نے ان سے بہترین سلوک دیا۔ آلتون اردو کے متعلق اس کی عظیم الشان سیاست کا اسی سے آغاز ہوا۔ ۱۳۹۷ء اور ۱۳۹۹ء میں اس نے صحرائے وسط ایشیا کی طرف متعدد مہمیں بھیجیں تاکہ تاتاریوں کو لتوانیا آنے اور تقشیش کے رفقا کی تعداد بڑھانے کا موقع ملے اور ایک بڑی مہم کے لیے راستہ صاف ہو۔ ۱۳۹۹ء میں اس نے تقشیش سے ایک معاہدہ کیا، جس کے مطابق مؤخر الذکر نے اس کے نام اپنی ساری روسی باجگزار ریاستوں کا حق منتقل کر دیا۔ پھر دونوں مل کر خان تیمور قتلخ سے لڑنے کے لیے روانہ ہوئے۔ یہ شاہ گرد اصل میں ایڈیکہ Edygue کا، جو (آلتون اردو کے متعلق امیر تیمور کا آلہ کار تھا)، ساختہ برداختہ تھا۔ اگرچہ یہ مہم ہوشیاری کے ساتھ تیار ہوئی تھی (اور سارے مغرب نے، جیسا کہ پوپ بھی شامل تھا، اسے فوجی اور مالی مدد دی تھی)، لیکن تاتاریوں اور لتوانیوں کے مختلف فوجی

قوم کی انفرادیت کو برقرار رکھنے کے سبب لتوانیا نے اس بات کو ترجیح دی کہ پولینڈ میں مدغم ہو جائے؛ اس بنا پر سارے لتوانیوں نے کیتھولک مذہب قبول کر لیا۔ تاتاری نوواردوں سے لتوانیا کے حسن سلوک کی توجیہ بھی اسی سیاسی صورت حال کے اندر نکل آتی ہے۔

یہ عجیب بات ہے کہ لتوانیا میں تاتاریوں کی موجودگی کا سب سے پہلا تذکرہ لتوانیا اور پولینڈ کے ادغام سے براہِ راست تعلق رکھتا ہے۔ چنانچہ یاگولو کا ۱۲ فروری ۱۳۸۶ء کو کراکوف Krakaw آ کر پولینڈ کے بادشاہ کی حیثیت سے تاج پہننے اور ملکہ ہدیگا (Hedvige, Jadviga) سے مناکحت کا ذکر کرتے ہوئے پولستانی مؤرخ واڈوفسکی Warkowski بیان کرتا ہے کہ لتوانیا کے گرینڈ ڈیوک کے جلو میں اس کے ذاتی محافظ فوجی سپاہیوں کے طور پر ایک تاتاری دستہ (سکوڈرن) بھی تھا؛ لیکن یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آیا تاتاری اس سے پہلے ہی لتوانیا میں آسے تھے یا یہ کہ گویلونے یہ محافظ دستہ آلتون اردو والوں میں سے بھرتی کیا تھا۔

۱۳۹۳ء میں ایک اور اہم واقعہ پیش آیا، جس نے لتوانیا کی قسمت پر بڑا اثر ڈالا۔ یاگولونے اپنے برادرِ عم زاد ویتولد Witold سے ایک معاہدہ کیا، جس کی رو سے ویتولد کو لتوانیا کا گورنر جنرل بنایا گیا؛ نیز اسے گرینڈ ڈیوک کا لقب عطا ہوا، اور مشرقی ہمسایوں سے تعلقات کے متعلق غیر محدود آزادی بھی دے دی گئی۔ اس عظیم مدبر کے زمانے میں، جو گیدیمن کی اولاد میں غالباً سب سے زیادہ قابل گزرا ہے، لتوانیا اپنے نقطہ عروج پر پہنچ گیا۔ یہ بتانا کافی ہے کہ جب ۱۴۳۰ء میں وہ فوت ہوا تو اس زمانے میں سارا روس اور منسکو کی بڑی ریاست بہتر حال اس

جانشین بھی برابر قائم رہے، زیادہ صحیح الفاظ میں یا گویلو کی اولاد، کیونکہ ویتولد نے نوئی اولاد نرینہ نہیں چھوڑی تھی۔

۲۔ تاریخ :

ویتولد کی وفات پر لتوانیا میں اندرونی خنشار شروع ہو گیا، جس کے باعث آلتون آردو اور اس کے باقی ماندہ اجزائے ترکیبی کے متعلق بھی اس کی سیاست معطل ہو گئی۔ جیسا کہ مشہور ہے آلتون آردو کا یورپی حصہ پندرہویں صدی عیسوی کے وسط میں مزید کئی حصوں میں تقسیم ہو گیا، اور قازان، قریم، استراخان اور آردوے نبر پر الگ الگ خان حکومت کرنے لگے۔ لتوانیا نے جو واحد کامیابی حاصل کی وہ یہ تھی کہ اس کی نونش سے ۱۴۴۹ء میں قریم (کریمیا) میں حاجی گرای نے اقتدار حاصل کیا اور اپنی وفات (۱۴۶۶ء) تک وہ اپنے آپ کو لتوانیا کا، جو اس کا پیدائشی وطن بھی تھا، وفادار متوسل (Vassal) سمجھتا رہا۔ قریم (کریمیا) میں صورت حال مستحکم ہونے تک وہاں سے تارکین وطن لتوانیا جاتے رہے، لیکن لتوانیا کی اندرونی صورت حال درست ہو جانے کے بعد وہاں تاتاریوں سے بڑے سیاسی اغراض کے لیے دوبارہ کام نہیں لیا گیا، اگرچہ سولہویں صدی کے اواخر تک لتوانیا کی صفوں میں جوچی کی اولاد اور احفاد موجود نظر آتے ہیں۔ لتوانیا نے تاتاریوں سے اب صرف درمیانی اغراض، مثلاً ترجمانی کا کام لینا شروع کیا، یعنی آلتون آردو کے اجزائے ترکیبی، اور بعد میں عثمانی ترکوں سے بات چیت میں یہ لوگ سفیر یا ایلچی ہوتے تھے۔ اس سلسلے میں ایک لتوانی تاتاری کیرئی (Cuirei) قابل ذکر ہے، جس نے ۱۴۷۰ء میں آردوے کبیر کے خان احمد اور لتوانیا کے مابین ماسکو کے خلاف حلف کا تعلق قائم کیا تھا۔ سولہویں صدی عیسوی

کو نورکسلا (Vorksla) کی مشہور لڑائی میں شکست ہوئی۔ چونکہ یہ مہم بالواسطہ امیر تیمور کے خلاف تھی (جو عثمانی ترکوں کا دشمن تھا)، اس لیے ترکوں اور ہولینڈ اور لتوانیا میں ہمدردی اور دوستی پیدا کرنے کا بھی باعث بنی۔

ویتولد نے اس شکست سے ہمت نہ ہاری وہ مرتے دم تک آلتون آردو کے معاملات کو سلجھانے کی کوشش کرتا رہا، اور وقتاً فوقتاً تقیمیش کے تخت پر اس کے بیٹوں کو متمکن بھی کراتا رہا، لیکن بعد مسافت کے باعث اس کی کوششوں کا کوئی پائدار اثر ظاہر نہ ہوا۔ اس کا کارگر اثر آلتون آردو میں اس کی مغربی سرحدوں خاص کر قریم (کریمیا) ہی تک محدود رہا، جسے شوالیہ دلانوا (Chevalier de Lanoy) نے اچھی طرح واضح کیا ہے۔ ساتھ ہی وہ اس کی بھی پوری کوشش کرتا رہا کہ تاتار زیادہ سے زیادہ تعداد میں لتوانیا میں آسیں، تاکہ نہ صرف آلتون آردو کے متعلق انہیں اپنے نظریوں کا آلہ کار بنائے، بلکہ اپنی ریاست میں لتوانیوں کے اثر کو بھی یوں مستحکم کرے؛ لہذا یہ کوئی اتفاقی امر نہیں کہ پہلی تاتاری بستیاں جو لتوانیا میں بسیں ہائے تخت کے مضافات میں تھیں۔ جہاں تک خود تاتاروں کا تعلق ہے، یہ قدرتی بات ہے کہ ان کے خاص وطن میں جو بدظلمی تھی اس کے باعث وہ بارہا جلا وطنی پر مجبور ہوئے، خاص کر وہ لوگ جو کسی شکست خوردہ خان کے ملازم ہوتے تھے۔ معصراخذ اس بات کا اکثر ذکر کرتے ہیں کہ ویتولد کے زمانے میں جوچی کی نسل کے بہت سے آدمی لتوانیا میں رہتے تھے۔ ان میں سب سے مشہور خان حاجی گرای تھا جو لتوانیا میں پیدا ہوا۔ اسی کی مدد سے بعد میں قریم (کریمیا) پر قابض ہو گیا۔

اس کی اس سیاسی حکمت عملی پر اس کے

کی اجازت تھی۔ مؤخر الذکر کا ثبوت ایک اہم عثمانی دستاویز سے ملتا ہے، جو ترکی زبان میں موجود ہے، یعنی ”رسالہ تاتارلہ“ (لہستان، یعنی ہولینڈ کے تاتاریوں کے حالات؛ اسے سلطان سلیمان قانونی کے وزیر رستم پاشا کے حکم سے ۱۵۵۸ء میں ایک لتوانی تاتاری نے، جو حج کو جا رہا تھا، استانبول کے زمانہ قیام میں مرتب کیا تھا؛ یہ رسالہ شائع ہو چکا ہے)۔

قانونی نقطہ نظر سے لتوانی تاتاری براہ راست گرینڈ ڈیوک کے متوسل سمجھے جاتے تھے۔ ترب وطن کر کے آہستہ پران میں سے ہر ایک کو آلتون اردو میں اس کی جو حیثیت رہ چکی تھی، اس کے مطابق زمینیں عطا ہوئیں۔ امیر بیگ یا مرزا اوغلان میں سے ہر ایک کو، نیز جوچی کے خاندان کے لوگوں کو، جو پندرھویں صدی عیسوی کے بعد سے زیادہ تعداد میں نہیں رہے، جاگیریں عطا ہوئیں تو عام سپاہی بھی دیہات میں گروہ در گروہ بٹائے گئے۔ یہ زمینیں جاگیردارانہ اصول پر عطا ہوئیں۔ تاتاری ان سے متمتع تو ہو سکتے تھے، لیکن کسی اور کے نام منتقل نہیں کر سکتے تھے۔ اس کے معاوضے میں گرینڈ ڈیوک کی پہلی ہی طلبی پر فوجی خدمت کے لیے انہیں حاضر ہونا پڑتا تھا۔ اس میں گرینڈ ڈیوک کا یہ فائدہ تھا کہ عیسائی جاگیرداروں کے برخلاف ان تاتاریوں کے طلب کرنے میں اسے اپنی مجلس پارلیمان سے اجازت لینے کی حاجت نہ تھی۔ ہر امیر اپنی جاگیر کے مطابق ایک معین تعداد میں سوار مہیا کرنے کا پابند تھا اور عام سپاہی بھی بذات خود حاضر ہوتے تھے۔ تاتاری زمینوں کی عطا شدہ جاگیریں زیادہ بڑی نہ تھیں۔ بڑے سے بڑا تاتاری آٹھ سوار پیش کر سکتا تھا، حالانکہ طاقتور لتوانی جاگیردار طلبی پر پانچ پانچ سوار

کے اواخر کے بعد سے درمیانی اغراض کے لیے بھی تاتاریوں سے بہت کم کم لیا گیا، کیونکہ وہ اپنی مادری (چغتائی) زبان بھی بھول چلے تھے۔ آخری تاتاری سفیر ۱۷۱۹ء میں خان قریم (دریمیا) کے پاس بھیجا گیا تھا۔

اس کے برخلاف ماسکونے ویتولڈ کے طرز سیاست سے بڑی ہوشیاری کے ساتھ فائدہ اٹھایا اور تقریباً ۱۸۵۲ء میں انہی سر زمین کے اندر ریازان (Riazan) کے علاقے میں فاسموف کی خانہ ریاست قائم کی، جس سے اردوئے نبیر کے باقی ماندہ اجزاء، خاص در قازان کی خانہ کے خلاف خوب کم لیا۔ مزید برآں اس تاریخ کے بعد سے دربار ماسکو جوچی کی نسل کے لوگوں سے معمور ہو گیا، جن سے وہ چالاک کے ساتھ لتوانیا کے خلاف کم لیتا رہا، مثلاً وہ جنگیں جو سنگلی ابن حاجی گرای نے لتوانیا کے خلاف لڑیں۔ سنگلی کے بھائی اور حریف نور دولت اور آیدر (یا حیدر) بھی ماسکو آ گئے تھے اور ان دو لتوانیا بدقسمتی سے اپنے ہاں رہ نہ سکا تھا۔

تاریخی نقطہ نظر سے لتوانی تاتاریوں کی اہمیت یہ ہے کہ وہ آلتون اردو کی یادگار ہیں، لیکن پندرھویں صدی عیسوی کے مآخذ کمیاب ہونے کے باعث ان میں اور ان کی اصل آلتون اردو میں ربط محض اٹکل ہی سے قائم کیا جا سکتا ہے، خصوصاً اس بات کا بہت ہی کم علم ہے کہ ان کے خاندانوں نے وہاں کیا کارہائے نمایاں انجام دیے۔

لتوانیا میں تاتاری سولہویں صدی کے اواخر تک جس حسن سلوک سے مستفید ہوتے رہے وہ سیاسی اور انسانی دونوں نقطہ ہائے نظر سے عملندانہ تھا۔ انہیں کامل مذہبی آزادی حاصل تھی۔ ان کی مسجودوں کے لیے امام اسلامی ممالک خاص کر قریم (کریمیا) سے بلائے جا سکتے تھے۔ ان کو حج کرنے

شامل تھے۔ قاتاری اپنی مرضی سے اسلامی عدالتوں کے بجائے ملک کی عام عدالتوں سے بھی رجوع کر سکتے تھے، جہاں لتوانی قوانین کے مطابق فیصلہ ہوتا تھا۔

لتوانیا کے گرینڈ ڈیوٹ ان تاتاریوں پر جس قدر اعتماد کرتے تھے، اس کا پتا یوں بھی چلتا ہے کہ یہ اثر ان کے جلو میں معاف دستے کے طور پر رہتے تھے۔ سولہویں صدی کے وسط کے بعد سے لتوانیا میں تنخواہ دار سپاہی رہے جانے لگے۔ اس بارے میں تاتاریوں کا حق دوسرے ملکوں کے برابر تھا، البتہ انہیں اٹھارہویں صدی کے اواخر تک سیاسی حقوق عطا نہیں ہوئے تھے؛ وہ نہ تو مرلزی یا صوبائی مجالس شوری کے رکن بن سکتے تھے، نہ عام ملکی نظم و نسق کے محکموں میں ملازمت کر سکتے تھے۔

سولہویں صدی کے اواخر سے پہلے بھی بعض وقت صوبائی افسر تاتاریوں کے حقوق میں دست اندازی کرتے تھے، لیکن یاگویل خانوادہ ہمیشہ ان کی مدد کو آتا اور انصاف دیتا۔ یاگویل خانوادے کے آخری حکمران نے تو ۱۵۶۸ء میں ایک فرمان جاری کیا تھا کہ ان کے اور عیسائی امرا کے حقوق مساوی ہیں، لیکن اٹھارہویں صدی کے اواخر تک اس پر عمل نہ ہوا۔

سترہویں صدی عیسوی کے اواخر میں جب یاگویل خانوادہ ختم ہوا تو تاتاریوں پر مذہبی مظالم بھی شروع ہو گئے۔ چند عورتوں کو اس بھانے زندہ جلا دیا گیا کہ وہ جادوگر ہیں۔ مساجد کی تعمیر بلکہ مرمت تک ممنوع قرار دی گئی۔ ان کا عیسائی عورتوں سے نکاح ممنوع ہوا۔ ایک روایت، جس کا تحریری ثبوت نہیں ملتا، یہ چلی آتی ہے کہ پندرہویں صدی عیسوی کے اواخر تک عیسائی ماؤں کے جیسے باپ کے مذہب پر مسلمان سمجھے جاتے

تک پہنچ کر تھے۔ بہر حال تاتاریوں پر فوجی خدمت کا یہ التزام اس امتیاز کا حامل تھا کہ وہ اپنی مستقل فوجی جمعیتیں قائم کرتے اور خود اپنے آدمیوں کو افسری پر مامور کرتے تھے۔ ان جمعیتوں کے ناموں میں آلتون اردو کے اثرات نظر آتے ہیں۔ زیادہ صحیح الفاظ میں ان قبائل کے نام، جن سے ان کے مختلف گروہ تعلق رکھتے تھے، یہ چھ تھے: اویشون (Ouichoune)، نیمان (Naiman)، جلائر (Djalair)، کونگرٹ (Koungrate)، برین (Barine) اور اوغلان (Uhlán)۔ اول الذکر پانچ قبائلی نام ہیں، جو ترنوں اور سنگولوں کے درمیان وسطی ایشیا اور قریم (کریمیا) میں ہمیشہ رائج رہے ہیں۔ آخری لفظ اوغلان، جس کے لفظی معنی بچے کے ہیں، ایک افسرانہ رتبہ تھا، جو آلتون اردو میں عطا ہوتا تھا۔ بلند درجے کے تاتاریوں کو یہ حق بھی تھا کہ بیگار کے عیسائی کسانوں کے مالک بنیں۔ ایک تیسرا طبقہ عوام (پرولتاری) کا بھی تھا، جو شہروں میں رہتا اور دباغت، حمل و نقل، باغبانی اور ڈاٹ رسانی کا کام انجام دیتا۔ یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ یہ ان قیدیوں کی اولاد تھے جو پندرہویں صدی کے اواخر کے بعد سے قریم (کریمیا) سے جنگوں میں گرفتار کر کے لائے گئے تھے۔ رفتہ رفتہ یہ سہ گانہ طبقاتی امتیاز جاتا رہا اور صرف تونگری اور علم کا فرق باقی رہ گیا۔

اندرونی معاملات میں لتوانی تاتاریوں کو قانون شریعت پر عمل کرنے کا حق تھا۔ ایسے معاملات ان کے قاضی سنتے، جو عام طور پر مسجدوں کے امام ہوتے تھے۔ ۱۵۹۴ء کی ایک دستاویز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک نے لتوانیا کے قاضی کے سامنے ایک تاتاریوں کا قاضی کے نام پر ایک ساتھ دو پیشی ساجی کے القاب

پسند کرتا تھا، ان کا قصور معاف کر دیا گیا۔ پتل اور خلفشار کے اس دور میں تاتاریوں کی تعداد خاصی گھٹ گئی۔

۱۷۰۳ تا ۱۷۰۹ء کی خانہ جنگی میں بھی ان کا یہی حال ہوا، مگر کسی قدر چھوٹے پیمانے پر، جب کہ روس کا پیٹر اعظم اور سویڈن کا چارلس دوازدہم دخل انداز ہوئے اور تاتاری مجبور ہو گئے کہ کسی نہ کسی فریق کا ساتھ دیں۔ اس زمانے میں بھی ترکیہ کی طرف تاتاریوں کی نقل مکانی کا پتا چلتا ہے، جہاں حالت امن میں بھی ان کے لیے ایک کشش تھی اور اب پولینڈ کی حالت جنگ میں تو یہ اور بھی بڑھ گئی۔

اوغلان (= ہلکے سواروں) کا، جن کے لیے یورپ کی ساری زبانوں میں لفظ بگاڑ کر اولان Uhlan مستعمل ہے، دراصل انہیں لتوانی تاتاریوں سے آغاز ہوا۔ بادشاہ آگسٹ دوم (۱۶۹۷ء تا ۱۷۳۳ء)، جو ساکسنی کا بھی بادشاہ تھا، کرنل علی اوغلان کی تاتاری جمعیت کا اتنا شہدا تھا کہ ان کو ۱۷۱۷ء میں ڈریسڈن (جرمنی) لے گیا۔ یہاں ان تاتاری سواروں نے ایسی ہردلعزیزی حاصل کی کہ کرنل کی طرح سارے سوار اولان Uhlan کہلانے لگے اور دوسرے جرمن حکمرانوں نے بھی مسائل جمعیتیں قائم کیں۔ انہیں اسی قسم کے ہتھیار دیے اور اسی قسم کے جنگی گر سکھائے اور ان کو اولان ہی سے موسوم کرنے لگے۔ یورپ کی اولان سوار جمعیتوں میں سر پر جو خود استعمال ہوتے ہیں وہ بھی تاتاری نمونے کے ہیں۔

جب اٹھارہویں صدی عیسوی میں پولینڈ میں باقاعدہ فوج رکھی گئی تو تاتاریوں نے بھی اس میں بڑی تعداد میں حصہ لیا، اور اس حصے کے وسط میں تو ان کا ایک فرد جرنیل بھی بن گیا۔ پولینڈ کا آخری بادشاہ سٹینسلاو آگسٹ (۱۷۹۵ء تا ۱۷۹۸ء) کی سفارشی پر، جو انہیں بہت

تھے۔ بعض کا خیال ہے کہ اسی مخلوط نکاح کے باعث وہ اپنی اصلی (ترکی) زبان بھول گئے۔ ان کے متعدد خاندانوں کے نام بھی صقلی (slav) ہیں، جو ننھیال کے نام ہیں۔ عیسائی عورتوں سے نکاح کا حق پولینڈ میں اس کے زمانہ احیا (۱۹۱۹ء) تک ان کے لیے ممنوع رہا۔ ان تاتاریوں میں تعدد ازدواج کا بھی پتا نہیں چلتا۔ ان کی عورتیں زندگی کی عام روش میں مقامی عیسائی عورتوں سے مختلف نہ تھیں۔ پندرہویں صدی عیسوی کے اواخر سے ان میں خاندانی نام رائج ہونے لگے، ورنہ اس سے پہلے شخصی نام ہوتے تھے۔ مذکورہ بالا مذہبی مظالم زیادہ دنوں تک جاری نہ رہے، کیونکہ ایک تو تاتاری بہت منتشر طور پر بسے ہوئے تھے، دوسرے ان کی تعداد بہت کم تھی (اس زمانے میں وہ دس ہزار سے زیادہ نہ تھے)، تیسرے یہ کہ بادشاہ کو ان کے سواروں کی ضرورت تھی اور عام عیسائی امرا بھی ان کو اپنے ذاتی محافظ دستے میں بھرتی کرنے کے شائق تھے۔

لیکن ان کی تاریخ کا سب سے مشکل دور ۱۶۵۵ء تا ۱۶۶۰ء تھا جب کہ علاقہ ولنو پر ماسکو کی فوجوں نے قبضہ کر لیا اور پولینڈ والوں پر سویڈن کے لوگوں نے حملہ کر دیا۔ بہت سے تاتاری بھاگ کر ترکیہ چلے گئے، لیکن راستے میں لٹیروں اور سویڈن کے حامیوں نے ان میں سے بہتوں کو مار ڈالا۔ اسی زمانے میں تاتاریوں کے فوجی دستے یوکرین کے قازقوں سے جنگ میں مشغول تھے، لیکن چونکہ سرکاری خزانہ خالی تھا اور کئی سال سے ان تاتاریوں کو تنخواہ نہیں ملی تھی، اس لیے ان میں سے کچھ ترکیہ چلے گئے۔ پولینڈ کی صورت حال بحال ہونے پر ان میں سے کچھ واپس بھی گئے اور بادشاہ جان سوویسکی Jansovieski (۱۷۹۶ء تا ۱۷۹۸ء) کی سفارشی پر، جو انہیں بہت

تھی تو روسی قبضے کے بعد اس کی حالت اور بھی بدتر ہو گئی، خصوصاً ان لوگوں میں جو فوج میں ملازم ہو گئے تھے، جہاں اور پیشوں کے مقابلے میں ان کے لیے زیادہ کشش تھی۔ اس کی بہترین مثال پہلی عالمگیر جنگ میں ملتی ہے، جب روسی فوج میں بیس تاتاری جرنیل تھے؛ چھوٹے افسروں اور سپاہیوں کا تو شمار نہیں۔ ان جرنیلوں میں سب سے مشہور یعقوب یوسفوویچ تھا، جو شروع میں قفقازی ڈویژن موسوم بہ ”وحشی“ کا چیف آف سٹاف تھا۔ اس ڈویژن کا لمانڈر زار روس کا بھائی مائیکل تھا۔ یعقوب جنگ کے آخری زمانے میں جرمن محاذ پر ایک پوری فوج کا لمانڈر بن گیا تھا۔

۱۸۶۳ء کی پولستانی بغاوت تک ان تاتاریوں میں پولستانی تہذیب غالب تھی۔ اس کے بعد سے انہوں نے روسی اثرات قبول کیے اور اب تو ان کی اکثریت دو زبانیں (پولستانی اور روسی) بولتی ہے۔ ان کی پولینڈ سے وابستگی کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ حکومت پولینڈ کے صدر مارشل پلسودسکی Pilsudski کے قریب ترین رفقاءے کار میں ایک تاتاری Alexander Sulikiewicz بھی تھا۔

ہمارے مآخذ میں اس کا ذکر نہیں ملتا کہ پندرہویں صدی عیسوی میں ان تاتاریوں کا معیار تہذیب کیا تھا؛ سولہویں صدی عیسوی میں البتہ اسلامی ممالک، خصوصاً عرب، میں تعلیم پائے ہوئے افراد کے باعث وہ خاصا بلند ہو گیا۔ اس کا پتا اس مذہبی لٹریچر سے چلتا ہے جو انہوں نے سفید روسی اور پولستانی زبانوں میں (جو عربی رسم الخط میں لکھی جاتی تھیں) پیدا کیا، مثلاً عربی زبان و خط سکھانے کی کتابیں، قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر، سیرۃ النبیؐ، کتب تاریخ و دینیات، کتب حائل (جن میں قرآن مجید کی ضروری سورتوں کے علاوہ عبادات کی بہت سی دعائیں بھی ہوتی

August ۱۷۹۳ء تا ۱۷۹۴ء) ان کے ساتھ خاص طور پر اچھا برتاؤ کرتا رہا، چنانچہ اس نے ان کے پرانے امتیازات بحال کر دیے۔ اظہار شکر گزاری کے طور پر انہوں نے ۱۷۹۲ء تا ۱۷۹۳ء کی جنگ آزادی میں اس کے تخت کی حفاظت کے لیے سواروں کی جھے رجمنٹیں قائم کیں۔

جب ۱۷۹۳ء میں پولینڈ کی آخری بار تقسیم عمل میں آئی تو یہ تاتاری روس کے ماتحت ہو گئے۔ روس کی ملکہ کیتھرائن دوم (۱۷۶۲ء تا ۱۷۹۶ء) کو سیاست خارجہ میں کبھی شکست نہیں ہوئی تھی۔ اس نے اپنی مسلمان رعایا کی بغاوتوں کے استیصال اور ان کی حالت سدھارنے کے لیے بھی وسیع مذہبی رواداری کا ثبوت دیا تھا۔ اب اس نے تاتاریوں کو پولینڈ کا ساتھ نہ دینے پر مائل کرنا شروع کیا، چنانچہ ۱۷۹۳ء کے ایک فرمان میں اس نے اپنی سلطنت کی ملکی اور فوجی تمام ملازمتوں کے دروازے ان پر کھول دیے۔ اس کے بیٹے ہال اول (۱۷۹۶ء تا ۱۸۰۱ء) نے ۱۷۹۷ء میں سواروں کا ایک دستہ قائم کیا، جو صرف قلعہ بون ہر مشتمل تھا۔ اس کے جانشینوں نے قلعہ بون کو روسی امرا کے ساتھ مساوات عطا کی۔ مذہبی مسائل میں انہیں قریم (کریما) کے حکمہ لگنا کے ماتحت کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جب ۱۸۱۲ء میں نپولین اول نے روس پر حملہ کیا اور چلتا کہ ایک پوری تاتاری رجمنٹ تیار کرے تو اسے ایک دستے سے زیادہ کے لیے دیا گیا کہ مل سکے۔ اس دستے نے ۱۸۱۳ء کے جنگی آپریشن میں بڑا حصہ لیا۔ انہیں اسلحہ سے اور قیادہ سے پولستانی بغاوتوں میں تاتاری

کے ساتھ لڑنے کے لیے بھیجے گئے۔

وزیر اعظم جنرل ماتیوش سلکنے وچ (M. Sulkiewicz) کے علاوہ تین اور وزیر تاتاری تھے۔ آذربائیجان [رک بان] کی حکومت میں ایک نائب وزیر اور متعدد اعلیٰ عہدہ دار بھی تاتاری تھے۔

ہولینڈ کے ۱۹۱۹ء کے احیا نے ان کا معیار تہذیب بلند کرنے میں خوب حصہ لیا۔ زوادی کی قدیم عمدہ روایات پر دوبارہ عمل کرنے ہوئے حکومت نے انہیں مکمل مذہبی اور تمدنی آزادی دی۔ ۱۹۲۵ء میں یہاں کے مفتی یعقوب شنکنے وچ (Szykiewicz) کو مسلمانان ملک کا صدر مقرر کر کے کامل اندرونی خود مختاری عطا کر دی گئی۔ انہیں ملکی و فوجی ہر محکمے میں پوری مساوات کے ساتھ قبول کیا جاتا تھا۔ یہ تاتاری محکمہ عدالت میں زیادہ تھے۔ پہلی عالمگیر جنگ کی خونریزی میں ان کی تعداد فوج میں بہت گھٹ گئی تھی۔

محکمہ افتا کا سب سے بڑا کام یہ تھا کہ اماموں کا معیار بلند کرے؛ چنانچہ ان کی تعلیم کا انتظام کیا گیا اور دینیات کی کئی درسی کتابیں شائع کی گئیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ملک کی سترہ مسجدوں میں جو قرآنی مکتب تھے ان کا معیار تعلیم بھی خود بخود بلند ہو گیا۔ دو نوجوان جامعہ ازہر میں تعلیم پانے کے لیے مصر بھیجے گئے۔ ۱۹۳۹ء کی دوسری عالمگیر جنگ سے کچھ ہی پہلے کئی طالب علم مصر جانے کی تیاری کر رہے تھے اور ہولینڈ کی جامعات میں مشرقی زبانیں سیکھ رہے تھے۔

یہاں کی تمدنی تحریک نے جو صورت اختیار کی وہ یہ تھی کہ اپنے مذہب، اپنی تاریخ اور اپنے تاریخ اسلام کے عمیق تر مطالعے کا خیال پیدا ہوا۔ اس غرض کے لیے ارسلان کریچنسکی (A. Krychynski) اور اولگرڈ کریچنسکی (Olga Krychynski) اور

تھیں)۔ بعض کتابیں ان لوگوں نے چغتائی زبان میں بھی لکھیں، مگر یہ کتابیں بہت نادر ہیں۔ روسی مستشرق کراچ کوفسکی Kratch Kovski نے افسوس ظاہر کیا تھا کہ تاتاریوں کے اس مذہبی لٹریچر پر تحقیقی کام اب تک نہیں ہوا۔ قرآن مجید کے کئی مکمل یا نامکمل ترجمے پولستانی میں (بخط لاطینی) ملتے ہیں۔ ان میں سے ایک، جو سوپولفسکی (Sobolewski) کی طرف منسوب اور بظاہر ناتمام ہے، ۱۸۲۸ء میں طبع ہوا۔ مکمل ترجمہ ایک تاتاری مسلمان مرزا طارق بوچاتسکی Jan Murza Tarak Buczacki نے دو جلدوں میں ۱۸۵۸ء میں وارسا میں طبع کیا۔ منتخب سورتیں (عربی مع ترجمہ) ہولینڈ کے مفتی یعقوب شنکنے وچ (J. Szykiewicz) نے ۱۹۳۵ء میں شائع دیں۔ قدیم عربی رسم الخط کے تراجم آکس، جو بین السطور ہیں، بعض نمونے کے طور پر ایک آدھ ورق فوٹو لے کر شائع کیا گیا ہے۔

سترہویں صدی عیسوی کے وسط میں جو ہنگامے ہوئے ان کے بعد سے بیسویں صدی کے آغاز تک مسلمانوں کا معیار تہذیب گرتا ہی چلا گیا۔ اس دور انحطاط میں ان کے امام غریب ترین اور کم تعلیم یافتہ طبقے سے چنے جاتے تھے۔ ان کا مبلغ علم بس یہ تھا کہ عربی خط لکھ پڑھ سکیں اور نماز پڑھادیں۔ روس کے پہلے انقلاب (۱۹۰۵ء) کے بعد نوجوان مسلمانوں میں بھی نشاۃ ثانیہ کی تحریک شروع ہوئی۔ ۱۹۰۷ء میں مسلمان طلبہ نے سینٹ پیٹرز برگ (لینن گراڈ) میں ایک انجمن بنائی، جس سے ان کے مستقبل کے رہنما پیدا ہوئے۔ اسی بناء پر ۱۹۱۷ء کے اشتراکی انقلاب میں وہ غافل نہیں رہے، بلکہ روسی ہم وطنوں کے ساتھ انقلابی سرگرمیوں میں خاصا حصہ لیا؛ چنانچہ قریم (کریمیا) کی حکومت میں ۱۹۰۸ء میں مسلمان

معرکہ آرائی کا حصہ ہیں۔ وارسا کی جدید اشتراکی حکومت نے روس سے ایک معاہدہ کیا، جس کے تحت ان تاتاری مسلمانوں کو پولینڈ کی رعایا بن جانے کا حق ملا گیا۔ کچھ لوگ ساڑھے پانچ سو برس کے بعد بصد حسرت ملک سے ہجرت بھی کر گئے۔

۳۔ پولینڈ کے تعلقات اسلامی ممالک سے :

پولینڈ اور لتوانیا کی سلطنت متحدہ نے امیر تیمور کے خلاف اقدام کر کے عثمانی ترکوں کے دلوں میں اپنے متعلق ہمدردی کے جو جذبات پیدا کر لیے تھے ان میں آگے چل کر مفادات کے اشتراک نے مزید استحکام پیدا کر دیا۔ باب عالی (ترکیہ) نے ہمیشہ اپنے اصول کو نباھا اور ابھی پولینڈ کے خلاف پیش قدمی نہیں کی، بلکہ اس کی تاریخ کے اندوہناک لمحات میں ترکیہ ہی اس کا واحد مددگار رہا البتہ پولینڈ کا برتاؤ ترکیہ کے ساتھ ہر زمانے میں یکساں نہیں رہا؛ چنانچہ تیسرا لادسلاس Ladis Las (۱۴۳۳ تا ۱۴۴۴ء) این یا گویلو جب ۱۴۴۰ء میں ہنگری کا بھی بادشاہ بن گیا تو اس جدید حیثیت میں آکر اس نے ترکی سے جنگ چھیڑ دی۔ ۱۴۴۳ء میں دس سال کے لیے ایک صلح کی گئی، لیکن دوسرے ہی سال لادسلاس نے پوپ کے ورغلانے سے عہد شکنی کی اور وارنا کی لڑائی میں شکست کھائی اور جان سے بھی مارا گیا، لیکن ان جنگوں کے باوجود ترکیہ کے دل میں میل نہیں آیا۔ ۱۴۹۷ء میں پولینڈ کے بادشاہ یان آلبریشٹ (Jan Albrecht) نے مولدویا Moldavia پر (جو ترکی، ہنگری اور پولینڈ سب کا ہاجگزار تھا) دھاوا بول دیا تاکہ اپنے چھوٹے بھائی کو وہاں کا تخت دلائے۔ مولدویا کے حکمران نے ترکوں کی مدد سے آلبریشٹ کو شکست دی، لیکن جلد ہی بلا کسی دقت کے باب عالی نے پولینڈ سے دوستانہ تعلقات بحال کر لیے۔ اس تاریخ کے بعد سے خانوادہ یا گویلو کے اختتام تک

بھائیوں نے ایک انجمن بنائی اور ۱۹۲۹ء میں مسلسل نشریات کا آغاز اس طرح ہوا کہ تاتاری امرا کے فوجی مانوگرام (Armorial) پر ایک کتاب شائع کی گئی۔ اس کے کچھ ہی بعد انہوں نے پولستانی زبان میں ایک سالنامہ تاتار (Roczink Tarski) شائع کرنا شروع کیا۔ اس میں عام اسلامی معلومات کے علاوہ دینیات پر عمدہ مضامین بھی ہوتے تھے۔ اس انجمن میں ایک غیر مسلم شخص سٹینسلاس کریچنسکی (Stanislas Kryczynski) نے بڑا حصہ لیا (یہ تاتاری نسل کا تھا اور اس کے اجداد میں سے کسی نے کیتھولک مذہب قبول کر لیا تھا)۔ اس مؤرخ، ادیب اور شاعر نے تاتاریوں کی تاریخ پر کئی عمدہ کتابیں لکھیں، بالخصوص وہ طویل مقالہ جو ۱۹۳۸ء میں ”سالنامہ سوم“ کے طور پر شائع ہوا۔ اسلام کی جانب اس کا ہمدردانہ رجحان اس کے اشعار سے ظاہر ہوتا ہے؛ اچھے سے اچھا مسلمان بھی اس سے زیادہ نہ لکھ سکے گا۔ یہ تینوں کریچنسکی دوسری عالمگیر جنگ میں المونسناک طور پر مارے گئے خصوصاً گڈینیا Gdynia کی عدالت کا نائب میر مجلس تھا، جرمنوں نے گولی مار دی۔ شہر وارسا میں ایک سہ ماہی رسالہ پولستانی زبان میں Przegadislamski نکلتا تھا اور ولناس میں محکمہ افتا کا ماہنامہ Zyciataraki (یعنی حیات تاتار) شائع ہوتا تھا۔ ۱۹۳۹ء کی جنگ سے کچھ پہلے عربی میں بھی چند کتابیں پولستانی اسلام کے حالات پر شائع کی گئیں اور لاہور کے Islamic Review میں بھی ۱۹۳۷ء میں ایک طویل مقالہ شائع ہوا۔ یہاں کے مسلمان کثرت سے اسلامی ممالک کی سیاحت کرنے کے خاص کر مفتی شنگتے وچ نے تو بین الاقوامی سطح پر بھی مسلمانوں کی خدمت میں

۱۔ ۱۹۳۷ء میں لاہور کے حالات موجودہ سیاسی

دونوں ملکوں کے تعلقات بہت خوشگوار رہے۔ اس خانوادے کے جانشینوں نے بھی اس پر عمل جاری رکھا، لیکن زیگسموند Sigismund سوم نے طرزِ سیاست میں تبدیلی کی۔ اس زمانے میں ترکیہ کے خلاف یورپی محاذ قائم ہو رہا تھا، اس میں شرکت کی تجویزیں شروع ہوئیں، تاکہ مولدیویا پر قبضے کا خواب پورا ہو؛ لیکن اس کے زمانے میں زیادہ تر یہ ہوا کہ یوکرین کے قزاق اکثر ترکیہ پر دھاوے بولتے، بلکہ بعض اوقات خود استانبول کو دھمکی دیتے رہے۔ چونکہ پولینڈ ان پر قابو رکھنے کے ناقابل تھا اس لیے یہ ۱۶۲۰ء اور ۱۶۲۱ء کی جنگوں کا باعث بنے۔ کچھ عرصے بعد پولینڈ نے یوکرینیوں پر مذہبی سختیاں شروع کیں تو انہوں نے بغاوت کر دی۔ اب انہیں قریم (لریپا) اور ترکیہ دونوں نے مدد دی، لیونکہ انہیں خوف تھا کہ انہیں ہم مذہب ہونے کی بنا پر ماسکو یوکرین کا اہل ساتھ الحاق نہ کر لے؛ مگر یہ ہو کر رہا۔ اور ۱۶۵۴ء میں مشرقی یوکرین نے حکومت ماسکو کی حمایت قبول کر لی۔ اس کے باعث ایک طرف پولینڈ اور ماسکو میں اور دوسری طرف پولینڈ اور ترکیہ میں جنگیں چھڑیں۔ چونکہ یوکرینی ماسکو کی حکومت میں خوش نہ رہ سکے اور پولینڈ سے بھی ان کا نباہ نہ ہو سکا، جو ان کے پرانے امتیازات بحال کرنے پر آمادہ نہ تھا، اس لیے انہوں نے ۱۶۶۷ء اور ۱۶۷۱ء میں ترکیہ کے سامنے مدد کے لیے ہاتھ پھیلائے۔ ترکیہ نے دخل دے کر ۱۶۷۶ء کے معاہدے کے مطابق کامینیتس ہودولسک Kameniets Podolsk کے علاقے پر قبضہ کر لیا۔ پولینڈ اس صورت حال کو برداشت نہ کر سکا اور ترکیہ کے مخالف محاذ میں شریک ہو گیا، جس کے باعث ترکیہ کو ۱۶۸۳ء کی شکست اٹھانا پڑی۔ ۱۸۹۹ء میں معاہدہ کارلوفتس Karlovtz کے مطابق ترکیہ نے کامینیتس ہودولسک

کا مفتوحہ علاقہ خالی کر دیا۔ ترکیہ نے اس پر بھی نہ صرف یہ کہ پولینڈ کے خلاف سیاست میں شلستہ اختیار نہیں کی بلکہ ۱۷۱۱ء میں جب ترکیہ نے روس کے پیٹر اعظم کو پروت Pruth کی لڑائی میں شکست دی تو اسے اس پر مجبور کیا کہ پولینڈ کا تغلیہ کرے اور آئندہ اس کے اندرونی معاملات میں دخل نہ دے۔ پولینڈ نے سوڈن سے حلب کا تعلق قائم کیا تو روسیوں نے مشرقی پولینڈ پر قبضہ کر لیا تھا۔ ۱۷۶۴ء میں پولینڈ کا آخری بادشاہ سٹیسلاس آگسٹ ہونیانوسکی Stanislas-August Poniatowski روس کی ملکہ کیتھرائن دوم کے دباؤ کے سبب تخت پر بٹھایا گیا، اور اس طرح پولینڈ عملاً روس کا متوسل بن گیا۔ ترکیہ نے دوبارہ الٹی میٹم دیا کہ روس کی فوجیں پولینڈ خالی کریں اور وہاں کے اندرونی معاملات میں دخل نہ دیں۔ روس نے انکار کیا تو ۱۷۶۸ء تا ۱۷۷۴ء روس اور ترکیہ میں جنگ ہوئی، مگر خود پولینڈ نے اس میں عملاً کوئی حصہ نہیں لیا (وہاں کے دو ہزار باغیوں سے بحث نہیں)۔ ترکوں کو شکست ہوئی تو پولینڈ کے بھی حصے بخرے ہوئے، مگر ترکیہ ہی دنیا کی وہ واحد سلطنت ہے جس نے پولینڈ کی اس تقسیم کو کبھی تسلیم نہیں کیا، لیکن پولینڈ والوں کو اپنے ذاتی مفاد کی سمجھ انیسویں صدی تک نہ آئی۔ انہوں نے روس کے خلاف بغاوت کی، مگر اس وقت نہیں جب وہ ترکیہ سے ۱۸۲۸ء تا ۱۸۲۹ء برسرِ پیکار تھا، بلکہ ایک سال بعد جب کہ ان کا کوئی یارو مددگار نہ تھا۔ اس بغاوت کے بعد پولینڈ کے کئی ہزار آدمی ترکیہ میں پناہ گزین ہوئے، جہاں ان کا خیر مقدم کیا گیا۔ ان میں سے بہت سے ترک فوج میں بھرتی ہو گئے اور دس اعلیٰ السر، جو مسلمان ہو گئے تھے، ان کے عہدے پر فائز کیے گئے۔ ترکیہ میں اسے

الکسندر پوپیتش : یوسف ییلنسکی، قازارہ : ۱۹۳۶ء؛ (۴)
 سوالہ تاتارلہ (ترکی میں) : تالیف ۱۹۵۸ء) مع پولستانی
 ترجمہ و حواشی از اے۔ مغلنسکی، ولنا : ۱۹۵۸ء؛ (۵)
 ایس۔ کریچنسکی : ”تاتار لتوانیا“ پر مقالہ، بزبان
 پولستانی، در ”سالنامہ تار“، ج ۳؛ (۶) اے۔ مغلنسکی :
 ”لتوانی تاتاریوں کی تاریخ اور موجودہ حالت“ (پوسی
 میں)، ۱۹۵۷ء؛ (۷) ”روسی تواریخ کا مکمل مجموعہ“
 (روسی میں)، ۲۳ جلد؛ (۸) لیونوویچ : ”روسی لتوانی
 قوانین کا خاکہ“ (روسی میں)، ۱۸۹۳ء؛ (۹) لوبانسکی :
 ”روسی لتوانی مملکت کی حالت لتوانیا کے اتحاد تک“
 (روسی میں)، ۱۹۱۰ء؛ (۱۰) ہروشینسکی : ”تاریخ
 یوکرین“ (یوکرینی میں)، ۱۹۰۴-۱۹۰۸ء۔

(ARSLAN BORDANGWIEZ)

- ہوماق : بلغاری زبان بولنے والے مسلمانوں کو
 بلغاریا اور ترائیا (Thrace) میں ”ہوماق“ کہتے ہیں۔
 عام طور پر ان کے عیسائی ہم وطن مسلمانوں کو
 اس نام سے یاد کرتے ہیں، لیکن بعض اوقات
 بلغاریا والے ان مسلمانوں کو بھی ہوماق کہہ
 دیا کرتے تھے جو مغربی مقدونیا میں سربی زبان بولتے
 ہیں، لیکن سربی مسلمان اپنے عیسائی اہل وطن
 میں عموماً توربسی Torbeši (واحد توربس Torbeš)
 اور بعض اوقات پتوری Poturi اور شاذ و نادر طور
 پر ترکی Kurki وغیرہ کہلاتے ہیں۔ بعض لوگوں
 کا آج کل بھی سربی مسلمانوں کو ”ہوماق“ موسوم
 کرنا زیادہ تر بلغاری، دبستان اور بلغاری ادب کے
 اثر پر مبنی ہے اور یہ تسمیہ صرف اس حد تک
 صحیح ہوگا جب ان مسلمانوں کے لیے استعمال
 کیا جائے جو فی الواقع بلغاریا سے ہجرت کر کے
 یہاں آئے تھے؛ مثلاً ۱۸۷۷ء تا ۱۸۷۸ء میں (قب
 Jutna Stara Srbija : J. H. Vasiljević، ۱ : ۱۸۷ تا
 ۱۸۸، ۲۰۷ اور ۲۳۶)۔ کوسٹانی رودوس
 Rhodopes میں بلغاریہ مسلمان اخباراتی Actriant یا

منتج بھی پھرتی ہوئے جن میں صرف پولینڈ والے
 تھے سان دستوند نے قریب (کریمیا) کی جنگ (۱۸۵۴ء
 تا ۱۸۵۶ء) میں روس کے خلاف ترکی فوج کا ساتھ
 دیا مگر خود پولینڈ اس زبانی میں بھی خاموش
 رہا بلکہ اس کے ہونے آٹھ سال بعد روس کے خلاف
 تیغ تھپہ ایک بغاوت شروع کی۔ اس نے مغربی یورپ
 سے آس لگائی، مگر مایوسی ہوئی۔ جب ۱۹۱۹ء
 میں پولینڈ کا احیا ہوا تو ترکیہ سے دوستانہ
 تعلقات دوبارہ قائم ہوئے۔ اس دوستی کی یادگار ایک
 گلی ہے جو استانبول کے محاذی ساحل باسفورس
 پر آباد ہے۔ ترکیہ میں اس کا نام پولینز کوی
 ہے۔ پولینڈ والے اسے آدم پول Adam Pol
 کہتے ہیں، کیونکہ شہزادہ آدم تسار توریسکی
 Adam Czartoryski نے زمین خرید کر یہ گاؤں بسایا
 تھا۔ اسی شہزادے نے قائد بن کر ۱۸۳۱ء کے بعد
 یہ تحریک چلائی تھی کہ پولینڈ والے ترکیہ کی
 طرف ہجرت کر جائیں۔

زمانہ حال میں پولینڈ کے سفارتی تعلقات
 دوسرے اسلامی ممالک سے بھی رہے ہیں، لیکن
 بعض مصیبتوں کی برآمد کے سوا کوئی خاص اس
 قابل ذکر نہیں۔

آخر میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ
 پولستانی غیر مسلم مستشرقین نے بھی اور ممالک
 کے مستشرقین کی طرح اسلامیات پر معتد بہ لٹریچر پیدا
 کیا ہے۔ دوسری عالمگیر جنگ کے وقت یہاں پانچ
 جمعیت تھیں جن میں سے ہر ایک میں اس موضوع
 کی کرسیاں قائم تھیں؛ خاص کر جامعہ کراکوف،
 جو ملک کی سب سے قدیم درسگاہ ہے، اسلامیات پر
 علمی نشریات کے باعث خاص امتیاز رکھتی
 تھی۔ اس کی سبیلہ اب بھی جاری ہے۔

پولستانی کے (۱) اہل فزوفوش و محمد عبدالحموی :
 (۲) مغلنسکی

بلغاری لفظ ماق mak بمعنی ”اذیت“ چر“ سے مشتق ہے اور جس میں یہ کہہ کر ایسے صحیح ثابت کرنے کی غلط کوشش کی گئی ہے کہ بلغاریوں کا قبول اسلام خاصے بڑے پیمانے پر جبر و اکراہ سے عمل میں آیا تھا (Schirkoff، ۲ : ۱۵)۔ اس کے بعد لیکوف، Lekov (دیکھیے مآخذ) نے ہوماق کی تشریح لفظ پورتورنیا کہ poturnjak (لفظی معنی : ”وہ شخص جو قمرک بنایا جائے“) سے کی ہے۔ آیا لفظ چوماق Comak جس کے معنی ترکی میں ڈنڈا سونٹا اور ایگوریہ (Ugur) زبان میں ”مسلم“ اور جنوبی روس میں ”بساطی“ کے ہیں (قُب بارٹولڈ Barthold : Orta Asia ...، ص ۸۲ تا ۸۳) ”ہوماق“ کے ساتھ کوئی علاقہ رکھتا ہے یا یہ کہ بلغاری لفظ پورتورنیا کہ poturnjak سے متاثر ہوا، یا اس کے ساتھ گڈ مڈ ہو گیا ہے؟ یہ سب باتیں ابھی تک تحقیق طلب ہیں۔

ہوماق یا تورسی Tortosi کے تبدیل مذہب کی تاریخ تفصیل سے بہت کم معلوم ہے۔ بھوکیف قبول اسلام ہر جگہ دفعۃً وقوع پذیر نہیں ہوا، بلکہ تدریجاً اور مختلف زمانوں میں ہوا۔ جنگ ماریکا Marica (۱۳۷۱ء) کے بعد ہی اور پھر ٹرنوفو Trnovo کے سقوط (۱۳۹۳ء) کے بعد اس کا آغاز ہوا۔ اس زمانے کے سریوں اور بلغاریوں کی بڑی تعداد، بالخصوص (جیسا کہ بیرچک Jirček خیال کرتا ہے) امرا اور بگوسین Bogomils نے اسلام قبول کیا۔ یہ انتظامی تبدیلی مفسد بہ یزید ثانی کے زمانے میں ہوئی۔ اس کے بعد ملکی روایت کی رو سے سلیمان اول (۱۴۵۳ء) کا ۱۵۰۰ء کے عہد حکومت میں خاصی بڑی تعداد اسلام لائی۔ اس مقصد کے فیج کہہ جاتا ہے کہ اس نے اپنے ”منظور نظر سلف پاتما“ کو جیلانہ sar-mountain کے علاقے میں پتھر سے کھدائی Rhodape میں چنڈ Capro کے کوسٹ

اگریاتی Agarjani بھی کہلاتے ہیں (Schirkoff، ۲ : ۱۵)۔ جنوبی سربیا اور بلغاریا کے بعض حصوں میں ابھی یہی نام چتاک Čitak (جمع چتاجی Čitaci) سنا جاتا ہے۔ بعض اوقات یہ بھی کہا جاتا تھا (جیسا کہ بالکل حال میں A. Urošević نے، در Glasnik Skopskog muznog društva، ج ۱۵، ۱۹۲۹ء، ص ۳۹ تا ۳۲، ثابت کیا ہے) کہ یہ نام صرف ان سریوں کو دیا گیا تھا جو مسلمان ہو گئے تھے، مگر صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ بلغاریا [رک باں] اور سربیا [رک باں] کے ترکوں تک محدود ہے (قُب Vasiljević : Mustimani ...، ص ۳۳، اور Elezović، در Srpski Književni glasnik، ۲۸، ۱۹۲۹ء : ۶۱۰ تا ۶۱۳ اور در Bečnik Kosovskometohiskog dijalekta، ۲ : ۳۳۹)۔ یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ apovci وہ نام ہے جو سربی مسلمانوں کو جنوبی سربیا میں دیا گیا ہے؛ کیونکہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ صرف البانیوں میں قریبی رشتہ داروں (بھائیوں اور چچیرے بھائیوں) کے لیے بولا جاتا ہے (بقول H. Vasiljević : Mustimani ...، ص ۳۳)۔

ان ناموں کی اصل و اشتقاق کم و بیش مبہم اور کہیں کہیں من گھڑت ہے۔ علم طور پر یہ تشریح کی جاتی تھی کہ ہوماق کا لفظ فعل ”ہوسوچی“ Pomoći (بمعنی مدد کرنا) سے ہے اور اُس کے معنی ہوماغاجی Pomagači (مددگار) کے ہیں، یعنی ترکوں کی امدادی افواج۔ یہ تشریح سب سے پہلے کانز Donau-Bulgarien und F. Kanitz der Balkan، ج ۲، لائپزگ ۱۸۸۲ء، ص ۱۸۲) نے کی تھی، لیکن تھوڑے عرصے بعد (۱۸۹۱ء میں) بیرچک Jirček (دیکھیے مآخذ) نے بتایا کہ یہ تسلی بخش نہیں ہے۔ ایک اور ایسی ہی بعید از قیاس، مگر عام توجیہ وہ ہے جس کی رو سے ”ہوماق“

سے لے کر جنوب میں سالونیکا تک پھیلا ہوا ہے؛ مشرق میں دریائے آردا Arda کے وسط سے فردار Vardar کے اوپر تک بلکہ کرنی درم Crni Drim کے پار تک چلا گیا ہے، یعنی اضلاع آہرید Ohrid، دبر Debar، گشیفار Gostivar اور پرزرن Prizren سے گزرتا ہوا مغرب میں پھیلتا چلا گیا ہے۔ مذکورہ بالا زمانے میں اس خطے کا ایک چھوٹا سا حصہ، جس میں جابجا عیسائی اقطاع تھے، بلغاریا کی ریاست میں داخل تھا۔ زیادہ بڑا حصہ اس وقت تک ترکیہ کے زیر نگین تھا، اور صرف جنگ بلقان کے بعد سربیا کو یا عالمی جنگ کے بعد ہوگوسلاویا کو ملا۔ نوہستان رودوس میں مسلم بلغاریوں کے سواد اعظم کے علاوہ ان کی متفرق بستیاں کوہستان بلقان کے شمال میں علاقہ ڈینیوب کے اندر بھی موجود تھیں۔ یہ لوفچ Loveč پلونه Plevna اور اریہوفو Orehovo کے حلقوں میں بستی تھیں۔

بہر حال، اس زمانے سے لے کر اب تک ”ہوماقوں“ کی سرحدیں خاصی گھٹ گئی ہیں۔ پلونه کے محاصرے کے دوران میں تقریباً تمام بلغاری مسلمان اضلاع ڈینیوب سے مقدونہ چلے گئے۔ گو وہ ۱۸۸۰ء میں واپس آ گئے، لیکن پھر جلد ہی ترکیہ کو ہجرت کر گئے۔ ۱۸۸۵ء میں مشرقی روم ایلی اور بلغاریا کے اتحاد کے بعد رودوس کے ہوماق بھی نقل مکان کرنے لگے۔ اسی طرح توربسی Torbesi کی سرحدیں بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہیں۔ جنگ بلقان اور عالمگیر جنگ کی وجہ سے بعض تغیرات ہوئے اور نتیجہ سربی مسلمانوں کی بعض جماعتیں جنوبی سربیا سے ہجرت کر گئیں۔

مختلف معاریات اور ان کے عواقب میں ملکی حدود میں جو رد و بدن ہوئے ان کی وجہ سے مسلمان سلاویوں کی بلغاریا، مقدونہ (یا جنوبی

سلاوی) کے ٹوگ مقامی تواریخ کے مطابق سترھویں صدی کے آغاز میں مسلمان ہو گئے تھے، مگر بقول میرچک Jiročak (Flirstenthum) ص ۱۰۴) یہ واقعہ وسط صدی کے بعد سلطان محمد چہارم (۱۶۴۸ تا ۱۶۸۷ء) کے عہد میں ہوا۔ وزیر اعظم محمد کوپرولو کی نسبت کہا جاتا ہے کہ اس نے اس کام میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ علاقہ ڈینیوب کا قبول اسلام (Loveč وغیرہ) اسی زمانے کا واقعہ ہے۔ اسی (سترھویں) صدی کے خاتمے کے قریب خطہ دبر Debar میں بہترے سریوں نے دین اسلام اختیار کیا۔ بعض اضلاع میں اسلام کو بڑے پیمانے پر قدم چمانے کا موقع صرف اٹھارھویں صدی کے دوران میں میسر آیا، بلکہ بعض اوقات تو انیسویں صدی کے آغاز سے پہلے ایسا نہ ہو سکا (مثلاً پرزرن Prizren کے جنوب گورہ Gora میں)۔

قریبی زمانے تک یہ میلان موجود تھا کہ عیسائیوں کا یہ اسلام لانا جبری بلکہ تلوار کے زور سے تھا، لیکن اب یہ خیال عام ہو چلا ہے کہ مسلمان حکام نے کبھی اپنی عیسائی رعایا کو مسلمان بنانے کے لیے کوئی قدم براہ راست نہیں اٹھایا۔ اس کے بر خلاف قبول اسلام کا یہ عمل بطیب خاطر اور بالکل دوسرے اسباب (یعنی اسلام کی حقانیت، عقیدہ توحید وغیرہ) کی بنا پر ہوا (قب مثلاً Muslimant: H. Vasiljevic، خصوصاً ص ۵۳ تا ۶۱)۔

انیسویں صدی کے خاتمے کے قریب، جب کہ اہمیت اسلام کا کام ہر جگہ سالہا سال سے بڑھ رہا تھا، سلاوی مسلمانوں (بلغاری اور سربی) کی اکثریت رودوس اور مشرقی مقدونہ کے مسلمانوں میں بانی جاتی تھی۔ مقدونہ کے شمال میں بھی آلبانیا کی سرحد تک جگہ جگہ مسلمانوں کی آبادی بڑھ رہی تھی۔ گورہ ہائے گورہ جاتے تھے۔ (فلو پولس) Plowits (فلو پولس)

سریا) اور تراکیا میں تعداد، نیز مجموعی تعداد کی نسبت بیانات بہت مختلف اور اکثر ناقابل اعتماد ہیں۔ مثال کے طور پر بیرچک Jireček (۱۸۷۶ء) نے ان تعداد کا اندازہ پانچ لاکھ لگایا، جس میں لونچ loveč اور پلونا Plevna کے ایک لاکھ نفوس شامل ہیں (دیکھیے مآخذ)۔ بیسویں صدی کے آغاز میں گنریلونچ Gavrilovič (دیکھیے مآخذ) نے صرف چار لاکھ تخمینہ لیا اور اشیرکوف Ischirkoff نے ۱۹۱۷ء میں قریب قریب بھی تعداد بتائی۔

جہاں تک ان مسلمان سلاویوں کی تقسیم باعتبار ممالک کا تعلق ہے ذیل کے اعداد و شمار نقل کیے جا سکتے ہیں۔ بیرچک Jireček نے (۱۸۹۱ء) سابقہ ریاست بلغاریا کے مسلمانوں کا زیادہ سے زیادہ اندازہ اٹھائیس ہزار نفوس لیا؛ اور جو جنگ بلقان سے پہلے وہاں بلغاریا کی قدیم سرحدوں کے اندر تھے (۱۹۱۰ء کے سرکاری اعداد و شمار کے مطابق) وہ ۲۱۱۴۳ (آبادی کا ۴۹ فی صد) تھے۔ جنگ بلقان میں جونے اضلاع ہاتھ آئے ان کی وجہ سے جنوبی بلغاریا میں ہوماقوں کی تعداد بڑھ گئی: یہ زیادہ تر اردا Arda، سٹا Mesta اور سٹروما Struma دریاؤں کے علاقوں میں تھے، چنانچہ ۱۹۲۰ء کی سرکاری سر شماری ان کی تعداد ۸۸۳۹۹ (پوری آبادی کا ۸۲۰۱ فی صد) بتاتی ہے۔ ۱۹۲۹ء کے مجلے Annuaire du Monde Musulman (ص ۳۰۵) میں یہ تعداد کچھ زیادہ ہے، یعنی سولہ ہزار ہوماق بلغاریا خاص میں اور ۷۵۳۷۷ تراکیا میں، کل ۹۱۳۳۷۔ ۱۹۲۹ء کی سر شماری کے اعداد و شمار یہ ہیں: ۱۰۲۳۵۱ بلغاریا بولنے والے مسلمان بلغاریا میں، یعنی آبادی کا ۸۷۰۱ فی صد؛ لیکن بلغاریا میں مسلمانوں کی کل تعداد بلا امتیاز السنہ

۱۸۹۲۹۶ یا آبادی کا ۱۰۱۴ فی صد تھی۔ ان ۱۰۲۳۵۱ بلغاری بولنے والے مسلمانوں میں سے صرف ۵۷۹۹ شہروں میں رہتے تھے، اور بقیہ ۹۶۵۵۲ دیہات میں؛ مردوں اور عورتوں کا تناسب ایک ہزار بمقابل ۱۰۶۰ تھا۔ خواندہ ہوماق تمام بلغاریا میں ۱۹۲۶ء میں صرف ۹۶۵۹ تھے (جن میں ۵۵۳۴ مرد تھے)۔

مقدونیہ میں ہوماقوں کی (یعنی درحقیقت مسلمان سلاویوں کی) تعداد، بقول فرکوفیچ S. Verkovič (۱۸۸۹ء؛ دیکھیے مآخذ)، ۱۴۴۰۵۱ مرد تھے (اس لیے یہ ہندسہ دگنا کر دیا گیا ہے در Demtes 'statistiques sur l'ethnographie de la Macédoine Comité national de l'Union des organisations des émigrés macédoniens en Bulgarie' شائع کردہ۔ ۱۹۲۸ء اور مجموعی آبادی ۲۸۸۰۹۲ بتائی ہے [اس میں دس نفوس کم کی غلطی ہے]؛ G. Weigand (Die nationalen Bestrebungen der Balkanvölker ۱۸۹۸ء) نے ایک لاکھ مرد، اور کانکوف V. Kančov (۱۹۰۰ء؛ دیکھیے مآخذ) نے ۱۳۸۸۰۰ اور سیس VI. Sis (Mazedonien، زیورخ ۱۹۱۸ء) نے ۱۵۰۰۳۰ نفوس کا تخمینہ دیا ہے۔

جہاں تک جنوبی سریا میں سرب بولنے والے مسلمانوں کی آبادی کا تعلق ہے اس کا اندازہ H. Vasiljevič (Muslimani...) ص ۱۱ (بعد) نے ایک لاکھ نفوس لگایا تھا، جو اگرچہ کسی حد تک جنگ بلقان کے پہلے کے حالات پر مبنی تھا، اور ۱۹۳۵ء میں یہ تعداد ساٹھ ہزار بتائی گئی۔ سرب۔ کروٹی زبان بولنے والے مسلمانوں کی تعداد تمام یوگوسلاویا میں تقریباً نو لاکھ تھی (صحیح اعداد نہیں دیے جا سکتے، کیونکہ مذاہب کے مطابق اعداد و شمار شائع نہیں کیے گئے تھے)۔ تراکیا کے لیے ۷۵۳۷۷ مسلمان

ہوا کہ ان سلاویوں میں سے بعض نے مرور ایام سے ترکی زبان اختیار کر لی، مگر جس چیز نے انہیں عثمانیوں سے وابستہ کیا وہ زبان نہ تھی بلکہ زیادہ تر ایک مشترک مذہب، یعنی اسلام، بشمول احکام و رسوم تھا (مثلاً عورتوں کا پردہ)؛ اسلام اور ترکوں کی حکومت کی وجہ سے قدرتی طور پر ان میں بہت سے عربی اور ترکی الفاظ رواج پا گئے۔ باوجود اس کے ان کے اندر بہت سی قبل اسلام رسوم اور عیسائیت کی یاد دہیں (جیسے بعض عیسائی تیوہار منانا وغیرہ) باقی رہیں۔

بلغاری مسلمان خاص طور پر کبھی کبھی (خصوصاً ۱۸۷۹ء تا ۱۸۷۸ء میں) ترکوں کے ساتھ مل کر عیسائی بلغاریوں کے خلاف لڑے۔ سو اس کی وجہ یہ قرار دی جاسکتی ہے کہ ایک تو وہ مذہب اور وطنیت پر ترجیح دینے والے، دوسرے یہ کہ ان کے عیسائی ہم وطن بھی انہیں ترک سمجھ کر غیروں کا سا برتاؤ دیتے تھے۔ وہ چونکہ انہیں اپنی برادری سے نہیں سمجھتے تھے اس لیے انہوں نے جنگ بلقان میں مسلمانوں کے ساتھ غیروں بلکہ دشمنوں کا سا سلوک کیا؛ چنانچہ فاتح بلغاری فوجوں اور انتہا پسند پادریوں نے ہوماتوں کو رودہس اور دوسرے اضلاع میں دباؤ اور تلوار کے زور سے عیسائی بنایا، لیکن معاہدہ صلح طے ہوا تو وہ دوبارہ اسلام کے دائرے میں آ گئے۔ اسے صاف گوئی کے ساتھ بلغاری جغرافیہ نویس اشیر کوف Iv. Karai اور بلغاری مصنف کرہ ایفانوف Iv. Karai نے (اپنے بلغاری رسالے National Education vanov نے) ۱۹۳۱ء بقول Čamalović [دیکھیے مآخذ] Kilstendil، ۱۹۳۱ء تسلیم کیا ہے۔ اسی یا نوے برس پہلے ”ہوماقوں“ کے گیت اور چار بیت بہت کچھ محل نزاع رہے۔ ہوسنہ کا سابق پادری Stefan Verković (۱۸۲۷ء تا ۱۸۹۳ء) نے، جو شہر سیرس Seres میں

تعداد Anuari سے ہم اوپر نقل کر چکے ہیں؛ صرف مغربی تو کیا میں مارچ ۱۹۲۰ء کی بین الحلفاء (inter-allied) سر شماری کے مطابق ان کی تعداد ۱۱۷۳۹ تھی (قب La question de la Thrace، مطبوعہ Comite suprême des réfugiés de Thrace، صوفیہ ۱۹۲۷ء)۔

ان اعداد و شمار پر ملاحظات ذیل پیش کرنے مناسب ہیں :

اہل بلغاریا (مثلاً Kāncov) ”ہوماقوں“ میں عموماً تمام مقدونی سلاویوں کو، جو مسلمان ہوں، شامل کر لیتے ہیں؛ چنانچہ جنوبی سربیا کے سربی باشندے بھی ان کی تخمین میں ہوماق ہیں۔ دوسری طرف یہ سلاوی مسلمان مذہب کی بنا پر بعض اوقات بے پروائی سے ترکوں میں شمار کر لیے گئے ہیں۔ مزید برآں، بعض اعداد و شمار جذبہ وطنیت اور سیاسی تعصب سے بھی کلیتہً آزاد نہیں ہیں۔ اہل یورپ کے تخمینے، تو وہ اندازے پر مبنی ہیں یا محض ذاتی رائے سے لکھ دیے گئے ہیں۔

اس واقعے کے باوجود کہ ہوماق اور توربسی کبھی کبھی ترکوں میں شمار کیے گئے ہیں اور بعض اوقات اپنے کو ترک کہتے ہیں وہ پھر بھی قدیم بلغاری یا سربی آبادی کا خالص ترین طبقہ ہیں، جنہوں نے سلاوی خال و خد اور سلاوی زبان (خصوصاً متروک الفاظ) کو بہت اچھی طرح محفوظ رکھا ہے؛ چونکہ وہ عیسائیوں سے منقطع ہو گئے اور دور افتادہ اضلاع میں رہے اور اس کے علاوہ میں ان کے ہم قوم عیسائی باشندے اکثر غریب نسلی عناصر کی آمیزش سے محفوظ نہ رہ سکے لہذا ان مسلمانوں میں بعض نسلی خصوصیات عیسائیوں سے بھی زیادہ اچھی حالت میں سلامت رہیں۔ ترکوں سے، جن کی زبان وہ نہیں سمجھتے، ان کا خطاب کرتے ہیں۔ صرف شہروں میں یہ

اور بیشتر ناخواندہ ہیں، ان میں کسی ادبی سرگرمی کا امکان نہیں ہو سکتا۔ ان میں فقط ”خوجے“ لکھنا جانتے ہیں اور اکثر لکھتے وقت ترکی زبان عربی حروف میں استعمال کرتے ہیں۔ وہ اکثر عربی حروف تہجی اس وقت بھی استعمال کرتے ہیں جب اپنی مادری زبان لکھتے ہیں۔ بلغاری مسلمانوں کی اگلی پشتوں میں بہنیروں نے ترکی فوج یا بصورت دیگر ترکی ملازمت میں امتیاز حاصل کیا۔ جدید نسل، جس نے سرکاری سکولوں میں تعلیم پائی ہے، قومیت کا زیادہ احساس رکھتی اور زیادہ ترقی پذیر ہے، لیکن یہ لوگ گنتی میں اتنے تھوڑے ہیں کہ سیاست یا دیگر امور میں اپنا اثر و نفوذ نہیں رکھتے۔

مآخذ: (متن میں مذکورہ تصنیفات کے علاوہ):

(۱) *Geschichte der Bulgaren*: C. Jireček، براگ ۱۸۷۶ء، ص ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹ اور ۳۱۰؛ (۲) وہی مصنف: *Das Fürstenthum Bulgarien*، براگ۔ وی انا۔ لائپزگ ۱۸۹۱ء، ص ۱۰۲ تا ۱۰۸ (اہم ترین حصہ)، ص ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲ اور ۳۱۳ تا ۳۱۶؛ (۳)

Topografičesko etnografičesKij: S. I. VerKović، *očerk Makedonij*، سینٹ پیٹرز برگ ۱۸۸۹ء (بعض اضلاع نیز دیہات کے ہوماقوں کے تعداد کی مکمل جدولیں دیتا ہے)؛ (۴) *Makedonija etnografija*: V. Kancov، صوفیا ۱۹۰۰ء، ص ۳۰ تا ۳۴ (جہاں قدیم ادب کا ایک حصہ دیا ہوا ہے، خصوصاً ص ۳۲)، مع بلغاریا کے علم الاقوامی نقشے کے جس میں ”مسلم بلغار“ آبادیاں خصوصیت سے دکھائی گئی ہیں؛ (۵) J. Cvijić:

Osnove za geografiju i jgeologiju Makedonije i Stare Srbije، بلغراد ۱۹۰۶ء: ۱۸۲؛ (۶)

U Srednjim Rodopima, putopisne: VI.R. Dordević

beleške od Plovdiva do Čepelara، در

سال ۸، بلغراد ۱۹۰۶ء، ص ۱۴۲ تا ۱۴۶ اور

ص ۱۹۸ تا ۲۰۰ (۱۹۰۰ء میں ہوماقوں کی زندگی)

نوادر قدیمہ کی دکان کرتا تھا، *Veda Slavena* (یعنی ”سلاویوں کا وید“ بلغراد ۱۸۷۳ء، ج ۱) کے نام سے گیسوں کا ایک مجموعہ شائع کیا۔ اس کا بیان تھا کہ یہ گیت زیادہ تر ”ہوماقوں“ سے جمع کیے گئے ہیں، اور ان میں ”قبل مسیح اور قبل تاریخ“ موضوعات (ترب و وطن لڑکے اس ملک میں اس قوم کی آمد، غلہ، شراب، فن تحریر کی دریافت اور خندو ناموں کے دیوتاؤں اور اوریوس Orpheus وغیرہ کی اساطیری کہانیوں) کی یاد تازہ کی گئی تھی۔ A. Dozon و A. Chodzko (*Chansons populaires bulgares inédites*، پیرس ۱۸۷۵ء؛ قب نیز *Revue de littérature comparée*، ج ۱۳، ۱۹۳۴ء، ص ۱۵۵ بعد) اور L. Geitler (*Poetické tradice Thráku i Bullharu*، براگ ۱۸۷۸ء) نے بھی اس ”سلاوی وید“ کو صحیح ماننے کی ہر زور حمایت کی: یہ بھی فرض کر لیا گیا تھا کہ ہوماق تراکیا کی قدیم نسل سے ہیں، جن پر پہلے سلاوی تہذیب کا اثر پڑا اور پھر اسلام کا۔

ہاں ہمہ موضوعات مذکورہ پر کسی چاربت کا پتا نہ تو مسلمانوں سے چلا نہ عیسائی بلغاریوں سے؛ جیرچک Jireček نے موقع پر اس سوال کی جہان بین کی اور اس ”سلاوی وید“ کو صاف صاف بعض بلغاری معلوموں کی جعل سازی بتایا (*Fürstenthum*، ص ۱۰۷ الف)۔ ہمیں اب معلوم ہے کہ پادری فرگوفتش Verković کا خاص شریک کار مقدونی معلم گولوگانونوف Iv. Gologanov تھا (قب Pentscho *Bulgarische Volkslieder*: Slawejkoff، لائپزگ ۱۹۱۹ء، ص ۱۵)۔

اس واقعے کو دیکھتے ہوئے کہ زیر بحث مسلمان زیادہ تر پہاڑوں اور دیہات میں بود و باش رکھنے والے قدامت پسند ہیں، جو نہایت محنتی، متدین اور امن پسند، مگر لکیر کے فقیر

میل اور ۱۹۳۱ء کی سر شماری کی رو سے آبادی ۱۱۶۹۷۹۸ تھی، جس میں ۵۴۹۹۷ مسلمان تھے (Census Report، ۱۹۳۱ء)۔ یہ دکن کی طاقت ور اندھرا حکومت میں شامل تھا، جو تقریباً تیسری صدی عیسوی کے وسط میں ختم ہوئی۔ جو شواہد دستیاب ہوئے وہ اس واقعے کی طرف بھی دلالت کرتے ہیں کہ بعد کو مغربی چالوکیوں، راشٹر کوٹوں، اور دیوگیری کے یادو راجاؤں نے اس رقبے پر حکومت کی۔ دکن کے خلیجی اور تغلق [دیکھیے محمد تغلق] حملوں سے یہ مسلم تسلط کے اندر آیا۔ ہونا کی ایک دلچسپ روئداد، جب کہ یہ پہلی سلطنت کا ایک حصہ تھا، ضبط تحریر میں آئی ہے۔ یہ ایک روسی سیاح اٹاناسیوس نیکیتن Athanasius Nikitin (۱۲۶۸ تا ۱۲۷۷ء) کا بیان ہے؛ معلوم ہوتا ہے چینی سیاح فاہیان Fa-hien کے بعد وہ پہلا غیر ملکی سیاح تھا جس کے تاثرات ہمارے لیے محفوظ رہے۔ فاہیان کی سیاحت پانچویں صدی عیسوی کے آغاز میں ہوئی تھی (سیجر India: R.H. Major in the fifteenth century، ہکلیوت Hakluyt سوسائٹی)۔ ہونا مسلمانوں کی عملداری میں رہا، یہاں تک کہ مرہٹہ قوت کو اورنگ زیب کے عہد حکومت کے نصف آخر میں نشوونما ہوئی؛ اسی لیے یہ ضلع مرہٹہ تاریخ کے آغاز ہی سے تعلق رکھتا ہے اور شیواجی کی سوانح کے ساتھ اسے قریبی نسبت ہے۔ پیشواؤں [رکھ بہ پیشوا] کے دور میں یہ برطانوی فتح تک مرہٹہ طاقت کا مرکز رہا۔ یہ برطانوی فتح انیسویں صدی کی ابتدا میں حاصل ہوئی۔

ہونا شہر، مٹھا اور مولا ندیوں کے سنگم پر واقع ہے۔ اس کی کل آبادی (بوقت تحریر مقالہ ۲۰۰۱ء) تھی، جس میں ۲۸۹۲۵ مسلمان تھے (Census Report، ۱۹۳۱ء)۔ [۱۹۶۱ء کی سر شماری کے مطابق اس کی آبادی ۵۹۷۵۶۲ ہے (Census

Report، ۱۹۶۱ء)۔ سفر کا دلچسپ بیان؛ (۷) M. Gervais، در Grande Encyclopédie، بذیل مادہ؛ 'Bulgarie, Land und Leute: A. Ischikoff، ۱۹۱۷ء: ۱۴ تا ۱۷؛ (۹) J. Hadži، Muslimani naše krvi u Juznoj Srbiji: Vasilije Skoplje، بلغراد ۱۹۲۴ء؛ (۱۰) وہی مصنف: Skoplje، njegova okol، بلغراد ۱۹۳۰ء، ص ۳۱۴؛ (۱۱) Malešev i Maleševic: J. M. Pavic، بلغراد ۱۹۳۵ء، ص ۳۵ و ۳۴ تا ۳۵ اور ۲۵۱؛ (۱۲) Muslimani u Bugarskoj: S. Čemalc، در Gajret، Sarajevo، ۱۹۳۲ء: ص ۳۴۵ بعد، ۳۶۵ اور ۳۷۵ بعد (نیز در La Nation Arabe برائے ۱۹۱۷ء عدد ۱۰ تا ۱۲؛ ۱۹۳۳ء کے اسی رسالے عدد ۱ تا ۳ A. Girard نے مسلمانوں کی صورت حال کو موضوع بحث؛ Čemalović کے دعاوی کے رد میں الفتح، قاہرہ میں الدین الازہری کا وہ مقالہ مجھے دستیاب نہ ہو اسی کا ذکر مؤخر الذکر عبارت میں ہے)؛ (۱۳) Les musulmans de Pologne, Roumanie: A. Bonn et Bulg، در R. E. Isl، برائے ۱۹۳۲ء (ہوماقوں کے سبق (ص ۸۸) سطحی بحث کرتا ہے)؛ (۱۴) Kām vāpros za imeto pomak: Iv. Lel، (سوال پر)، در Sbornik poluvekovna Bālgarija، ۱۹۳۳ء، ص ۳۸ تا ۱۰۰ (تب Bibliographie، Géographie Internationale، ۱۹۳۳ء، ص ۳۱۷، Loveč-Doznate کی تاریخ پر G. Ivanov کے ایک مقالے کا حوالہ بھی دیتا ہے (Za minaloto na Lovčenskite pom، در Loveč i Lovčensko، ج ۵، ۱۹۳۳ء)؛ (۱۵) Annuaire statistique du royaume، ص ۲۳، ۲۵، ۲۸۔

(FIRUZ BAJRAKTAROVIC)

ایک شہر اور ضلع، بلغاریہ کے جنوبی مغربی علاقے میں واقع ہے۔

ایک ریاست [جس کا موروثی حاکم سلطان کہلاتا ہے] اور اس کے صدر مقام کا نام؛ [صدر مقام قریب قریب خط استوا پر واقع ہے]۔

پونتیانک کی سلطانی ریاست ولندیزیوں کے زیرِ سیادت خود مختار تھی۔ اس کا رقبہ ۴۵۴۵ مربع کیلومیٹر ہے۔ ۱۹۳۰ء میں آبادی ایک لاکھ ملاوی اور ڈپاک، ۵۶۲ فرنگی، ۲۶۴۲۵ چینی اور ۲۳۷۸ دوسرے مشرقی باشندوں پر مشتمل تھی۔ اصطلاح ملاوی تمام مقامی مسلمانوں پر حاوی ہے، جن میں بہترے عربی النسل، جاوی، بوگنی اور ڈپاک ہیں، جو مسلمان ہو گئے ہیں۔ اندرون ملک کے ڈپاک اب تک کافر ہیں۔ رومن لیتھولک مبلغ ان کافر لوگوں میں اور چینوں میں (تبلیغی) کام کر رہے ہیں۔ آبادی کے اس طرح مغلوں و مراکب ہونے کی وجہ پونتیانک کی بنا اور نشو و نما کے حالات سے عیاں ہوتی ہے۔

شہر کی بنیاد ۱۷۷۲ء میں شریف عبدالرحمن نے رکھی، جو شریف حسین بن احمد القادری کا بیٹا تھا۔ حسین ایک عرب تھا، جس نے ۱۷۳۵ء میں بمقام متن توطن اختیار کیا اور ۱۷۷۱ء میں جب اس کا مہاراجا میں انتقال ہوا تو وہ وزیر ہو گیا تھا اور اس کے تقویٰ کی وجہ سے لوگ اس کا احترام کرتے تھے۔ ۱۷۴۲ء میں عبدالرحمن پیدا ہوا، جو ایک ڈپاک حرم کا بیٹا تھا اور بالکل شروع سے اپنے عزم و ہمت کی بدولت ممتاز ہو گیا تھا۔ اس نے حاکمانہ اقتدار حاصل کرنے کی کوشش کی، پہلے مہاراجا، پھر پٹیم بنگ، پھر بنجرمانین میں، جہاں کئی مقامی اور فرنگی جہاز چھین لینے کے بعد اسے اپنے بحری فوج کے جہتے کے ساتھ، پونا کے سلطان اس کا سر ہی تھا، یہ مقام چھوڑ دیا اور وہاں سے وقت تک اس نے مہاراجا اور بنجرمانین کے درمیان

India, 1951 and 1961]]۔ جب وہ صرف ایک موضع تھا تو مالو جی بھونسلا، شیواجی کے نانا کی جاگیر میں تھا۔ بعد کو شیواجی نے پونا کو غیر محفوظ دیکھ کر اپنا دارالحکومت رائے گڑھ منتقل کیا، جہاں اس کی تخت نشینی کی رسم عمل میں آئی۔ پونا ہی وہ مقام تھا جہاں اس نے شائستہ خان پر حملہ کیا۔ پیشواؤں کی طاقت کی ترقی کے ساتھ پونا ایک بار پھر مرہٹہ حکومت کا صدر مقام اور مرکز ہو گیا۔ پیشواؤں کا مستحکم قصر، جو شانِ اوارہ کہلاتا تھا، ۱۸۲۷ء میں آگ سے جل کر تباہ ہو گیا۔ ۱۸۸۵ء میں انڈین نیشنل کانگریس کے پہلا اجلاس پونا ہی میں منعقد ہوا تھا۔

مآخذ: (۱) Administration Reports of the

Bombay Presidency (سالانہ مطبوعات)؛ (۲) J. M.

Gazetteer of the Bombay Presidency: Campbell

پونا، ج ۱۸، ۱۸۸۵ء؛ (۳) Imperial Gazetteer of

India، بذیل مادہ پونا؛ (۴) Poona: D. B. Parasnis

Shivaji: J. Sarkar (۵)؛ ۱۹۲۱ء؛ (۶) S. Sen؛ ۱۹۱۹ء؛ and his Times

A Local History: L. W. Shakespear (۷)؛ ۱۹۲۰ء؛

of Poona and its Battlefields؛ (۸)؛ ۱۹۱۶ء؛

The Statesmen's Year-Book 1966-67، لندن

Census of؛ ۱۹۶۶ء، ص ۳۸۶، ۳۹۱، ۴۲۲؛ (۹)

India, 1951 and 1961: Reports and Papers, Decen-

nal series (مطبوعات حکومت ہند)؛ (۱۰) اگر وال

India's population: Agarwala، لندن، ۱۹۶۰ء؛ (۱۱)

کیاں چند: Some Aspects of the Population Problem

in India، پٹنہ، ۱۹۵۶ء۔

(C. COLLEN DAVIES)

پونتیانک: انڈونیشی بورنیو کی ایک سابق

ولندیزی ریزیدنسی، ویسٹر آف دیلنج Wester-Afdeeling

کے ایک حصے کا اور دریائے کھواس کے ڈیلے کی

باپ سے اسے ۵۶۸ / ۱۱۷۲ء - ۱۲۳۰ء میں
آران، آذربيجان، الجبال، ہمدان، اصفہان اور قری
مع اپنے ماتحت علاقوں کے ورثے میں ملے، اور چند
سال کے بعد اس نے تبریز بھی لے لیا، جو اپنے بھائی
قزل ارسلان [رک بان] کو دے دیا۔ ایلدگیز کی طرح
پہلوان بھی حقیقی حکمران ہو گیا۔ سلطان ارسلان بن
طغرل کامل طور سے اس کے قابو میں تھا، اسی طرح
اس کا نوجوان لڑکا طغرل [رک بان] بھی رہا، جسے
پہلوان نے ارسلان کا زہر کے ذریعے خاتمہ ہونے کے بعد
سلجوقی تخت پر بٹھایا تھا [زہر خورانی کا ذکر
روضہ الصفا کی ایک ضعیف روایت میں آیا ہے،
ابن الاثیر اور حمد اللہ المستوفی اس کا ذکر بالکل
نہیں کرتے]۔ پہلوان کی وفات ذوالحجہ ۵۸۱ /
فروری۔ مارچ ۱۱۸۶ء یا آغاز ۵۸۲ / ۱۱۸۶ء میں
ہوئی اور اس کا بھائی قزل اس کا جانشین ہوا۔

ابن الاثیر (۱۱ : ۳۴۶، ۵۲۵) نے پہلوان
کی مدبرانہ خویوں کو خراج تحسین ادا کیا
ہے۔ اس کی عہدے داری کے زمانے میں اس کی
ولایت میں ہر طرف امن و امان کا ہور جوہ
رہا، مگر اس کی وفات کے بعد خونریزی اور
بے چینی پھیل گئی۔ اصفہان میں شافعیہ اور
حنفیہ ایک دوسرے سے لڑ پڑے اور النری میں
سنی اور شیعہ، تاآنکہ تدریجاً امن و امان دوبارہ
قائم ہوا۔

مآخذ: (۱) ابن الاثیر: الکامل (طبع Tomberg)،
ج ۱۱ و ۱۲، بمقدار اشارہ: (۲) حمد اللہ المستوفی: قرطبی
تاریخ گزیدہ (طبع ہرافن)، ۱ : ۳۶۶، ۳۷۰، ۳۷۱،
۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰،
۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰،
۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰،
۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰،
۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰،
۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰،
۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰،
۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰،
۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰،
۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰،
۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰،
۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰،
۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰،
۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰،
۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰،
۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰،
۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰،
۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰،
۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰،
۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰،
۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰،
۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰،
۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰،
۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰،
۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰،
۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰،
۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰،
۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰،
۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰،
۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰،
۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰،
۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰،
۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰،
۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰،
۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰،
۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰،
۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰،
۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰،
۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰،
۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰،
۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰،
۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰،
۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰،
۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰،
۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰،
۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰،
۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰،
۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰،
۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰،
۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰،
۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰،
۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰،
۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰،
۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰،
۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰،
۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰،
۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰،
۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰،
۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰،
۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰،
۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰،
۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰،
۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰،
۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹،
۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸،
۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷،
۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶،
۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵،
۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴،
۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳،
۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲،
۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱،
۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰،
۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹،
۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸،
۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷،
۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶،
۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵،
۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴،
۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳،
۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲،
۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱،
۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰،
۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹،
۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸،
۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷،
۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶،
۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵،
۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴،
۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳،
۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲،
۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱،
۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰،
۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹،
۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸،
۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷،
۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶،
۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵،
۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴،
۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳،
۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲،
۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱،
۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰،
۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹،
۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸،
۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷،
۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶،
۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵،
۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴،
۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳،
۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲،
۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱،
۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰،
۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹،
۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸،
۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷،
۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶،
۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵،
۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴،
۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴،
۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴،
۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳،
۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲،
۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱،
۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰،
۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹،
۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸،
۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷،
۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶،
۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵،
۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴،
۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳،
۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸

جو کسی پاشا نو بلند ترین طبقے تک ترقی دینے کے لیے گھوڑے کے تین دم چھلوں کے طور پر دیا جاتا تھا] کا استحقاق رکھتا ہے تو سلطان سلیمان نے ایسی ترقی دو بہت قبل از وقت اور توقیر وزارت کی سرشاران کے اندیشے سے (قب حاجی خلیفہ : تحفۃ الکبار، طبع اول، ورق ۳۶ اور J.v. Hammer : GOR، ۳ : ۴۰۶) پہلے اس کی شادی اپنی ہوتی جوہر سلطان بنت سلیم ثانی کے ساتھ لڑ دی (قب J.v. Hammer : GOR، ۳ : ۳۹۲ : ۱۵۶۲ء کا موسم گرما)۔ پھر انہیں پانچ برس کے بعد اسے داماد وزیر کی حیثیت سے محمد صوفلی پاشا کی طرح اوج طوغ ویرلمک کا نشان عطا ہوا۔ اس اثنا میں وہ سمندر میں بہت سے معرکے کے دہ لرچکا تھا اور وہ عثمانی حکومت کے غنیہ ترین امراء البحر میں سے ایک کے طور پر مشہور ہو چکا تھا۔ طور غود رئیس کی معیت میں فرانسیسی سفیر دارامون d'Aramon کی شہ سے اس نے نیپلز کے گرد ساحل پر چھاپے مارے؛ رجیو Reggio دو محاصرہ کر کے لے لیا اور اس کے باشندوں کو غلام بنا کے لے گیا۔ ۱۵۸۲ء / ۱۵۷۴ء میں اس نے البہ Elba اور پیومبینو Piombino کے محاصرے کی ناکام کوشش کی (قب J. v. Hammer : GOR، ۳ : ۴۱۸)۔ آخر میں الجزائر کی مستحکم بندرگاہ وهران (Oran) کو ہمتالہس بادبانی جہازوں سے فتح کر لیا۔ آئندہ سال ساٹھ جنگی جہازوں سے اس نے بیزرتا Bizerta (= بنت زرت) کی بندرگاہ پر قبضہ کیا۔ ایک سال بعد ایک سو پچاس بادبانی جہازوں سے جزیرہ میورقہ (Majorca) کو تاراج کر ڈالا اور نیپلز کے قریب سورنتو Sorrento کو جلا دیا۔ ۱۵۹۵ء / ۱۵۸۸ء میں وہ نوے جنگی جہازوں کے بیڑے کے ساتھ البانیا میں والونا (= فالونا) Valona کے سامنے خاموش پڑا رہا؛ غرض یہ تھی کہ وہاں دشمن کے بیڑوں کی تاک لگائے، جو جرہ اور طرابلس پر ہاتھ

'Some Remarks on the History of the ...'

دو ۱۳۶ : ۳ بعد

(K. V. ZETTERSTEN)

پیاسٹر : رلک بہ غروش۔

بیالہ پاشا : عثمانی امیر البحر کبیر، بقول Tage-Buch : St. Gerlach (فرانکفرٹ M/a، ۱۶۷۴ء، ص ۴۴۸) ٹولنا Tolna (ہنگری) کا باشندہ تھا اور کہا جاتا ہے کہ غالباً کروٹ نسل سے ایک موجی کا لڑکا تھا۔ تقریباً تمام معاصر تحریریں اس کے کروٹ نسل ہونے کا تذکرہ کرتی ہیں (قب Relazioni degli ambasciatori Veneti al Senato کا تیسرا سلسلہ، طبع E. Albreri، فلارنس ۱۸۴۴ء خصوصاً ۲/۳ : ۲۴۳ : di nazione : croato, vicino ai confini d'Ungheria : ۳۵۷ : di nazione croato : ۳/۳ : ۲۹۴ : di nazione : unghero : ص ۴۱۸)۔ اس زمانے کے دستور کے مطابق اس کے باپ کا نام عبدالرحمن رکھا گیا اور اسے مسلمان بتایا گیا (قب F. Babinger، در Litteraturdenkmäler aus Ungarns Türkenzeit، برلن اور لائپزگ ۱۹۲۷ء، ص ۳۵، حاشیہ ۱)۔ بیالہ لڑکپن میں استانبول کی سرائے میں خدمتگاری کی حیثیت سے آیا اور قہوجی باشی [رلک بان] تک ترقی کر کے وہاں سے گیا۔ ۱۵۹۱ء / ۱۵۸۴ء میں اسے امیر البحر (قہودان پاشا، [رلک بان] کا سپہ اور "سجق پے" کا رتبہ ملا اور چار برس بعد اسے صربائی (= یوگوسلاوی، [رلک بان] کا درجہ دیا گیا (J.v. Hammer : GOR، ۳ : ۴۰۶)۔ وہ وزیر اعظم یسٹم پاشا [رلک بان] کے بھائی سنان پاشا کا اس کے بعد پر جانشین ہوا، جہاں وہ ۱۵۹۵ء / ۱۵۸۸ء تا ۱۶۰۰ء رہا تھا۔ تسخیر جرہ اور دوسری ... کے بعد اسے خیال آیا کہ اب ... ویرلمک [نشان،

یہ الزام دیا جاتا تھا کہ اس نے جزیرہ خیوس کے مال غنیمت کا بڑا حصہ خود رکھ لیا تھا (Albrecht de Wijs کے سفارت خانے کے اطلاع نامے مورخہ مئی ۱۸۶۸ء، در GOR: J. v. Hammer ۳ : ۷۸۲ کے مطابق) اور اس کی جگہ مؤذن زادہ علی پاشا کا تقرر ہوا۔ پیالہ پاشا نے فوراً تک و دو شروع کی کہ سمندر میں نئے کارہائے نمایاں کے ذریعے دوبارہ شاہی خوشنودی حاصل کرے۔ اپریل ۱۸۷۰ء میں وہ پچھتر بلخانی جہاز اور تیس جنگی کشتیاں لے کر روانہ ہوا اور سب سے پہلے جزیرہ تینہ Tine کے ساحل پر آتھا، جسے اس نے فتح کر لیا اور قبرص (Cyprus) کی فتح میں حصہ لیا۔ ۲۰ جنوری ۱۸۷۸ء کو اور عثمانی مآخذ کے مطابق ۱۲ ذوالقعدہ ۱۲۹۸ھ/ ۲۱ جنوری ۱۸۷۸ء کو اس نے بقول جبرلاخ Stephan Gerlach استانبول میں وفات پائی۔ (قبر اس کی Tage-Buch، فرینکفرٹ a/M. ۱۸۶۷ء، ص ۴۴۸)۔ اس کے نہایت وسیع اسلاک کچھ شاہی خزانے میں گئے اور کچھ اس کی بیوہ اور بچوں کو ملے۔ اس کی بیوہ نے آگے چل کر محمد پاشا وزیر سوم سے شادی کی اور اس کا دوسرا بیٹا ۱۸۷۴ء میں کلیس Clissa کا سنجاق بک ہو گیا، جو دالماسیا Dalmatia میں سہلیت (Spalato) کے اوپر واقع ہے۔ (قبر اطالوی اطلاع محولہ در GOR: J. v. Hammer ۴ : ۱۰۴، حاشیہ ۱ : La Sultana moglie di Piale ora di Muhammadbassa terzo vezir, ha ottenuto dal Sign. il bangiao di Clissa per il secondo suo figlio con Piale)۔ پیالہ پاشا کی تدفین استانبول کے محلہ قائم پاشا کی اس مسجد میں ہوئی جسے اس نے تعمیر کیا تھا (قبر حافظ حسین : حدیقة الجوامع، ۲ : ۲۰۰ بعد)۔

مآخذ : مئی میں محولہ تصانیف کے مطابق (۱۸۶۸ء)

مارنے کی تیاری کر رہے تھے۔ ۳۱ جولائی ۱۸۶۰ء اس کے سب سے بڑے بحری کارنامے یعنی تسخیر جوبہ [رک بان] کی تاریخ ہے، جسے کچھ ہی پہلے ہسپانیوں نے لے لیا تھا۔ یہ کام اس نے ایک سو بیس جہازوں سے انجام دیا، جو مدن (Modon) سے روانہ ہوئے تھے۔ ۲۷ ستمبر ۱۸۶۰ء کو فتح کے پھریرے اڑاتا ہوا استانبول میں داخل ہوا، جہاں اپنی کامیابی کی خبر ایک بادبانی جہاز کے ذریعے پہلے سے بھیج دی تھی (قبر GOR: J. v. Hammer ۳ : ۲۲۱ بعد)۔ یہ امیر البحر کبیر بعد کے چار برس تک سمندر میں نہیں نکلا، لیکن پھر اگست ۱۸۶۴ء میں اس نے چھوٹا سا چٹانی جزیرہ نما Peñon de Vélez de la Gomera ہسپانیوں سے لے لیا؛ مقصد یہ تھا کہ تسخیر مالٹا کی تیاری کی جائے، جس کا انتظام سلطان کی جہیتی بیٹی ”سہر ماہ“ (رک بہ رستم پاشا) اپنے تمام وسائل سے کر رہی تھی؛ لیکن اس موقع پر تندر نے یاوری نہ کی، کیونکہ مالٹا کا محاصرہ جون - جولائی ۱۸۶۵ء میں عیسائی محافظین کی مدافعت کے آگے ناکام ہو گیا، جنہوں نے عسکری قوت کا زبردست مظاہرہ کیا اور عثمانیوں کو بھاری نقصانات پہنچائے۔ سلطان سلیمان نے ہنگری پر ۱۸۶۶ء کی فصل بہار میں لشکر کشی کی تو اس وقت پیالہ پاشا استانبول کی بندرگاہ اور سلاح خانے کا نگران مقرر ہوا (قبر J. v. Hammer : GOR ۳ : ۴۴۸)۔ اس سے پہلے وہ جزیرہ خیوس Chios اور ساحل اپولی (Apulian) پر ایک کامیاب حملہ کر چکا تھا (وہی کتاب، ۳ : ۵۰۶ بعد)۔ جس میں جزیرہ خیوس اور اس کی بندرگاہ پیالہ پاشا کے ہاتھ آ گئی (عبدالفتح Easter Sunday ۱۸۶۶ء)۔ اپنے خسر سلیم ثانی کے عہد حکومت میں پیالہ مورود عتاب ہوا اور امیر البحر کبیر کے عہدے سے معزول کیا گیا، کیونکہ اسے

سلسلہ کوہ ان سات مشہور سلسلہ ہائے کوہ میں سے ہے جن سے مل کر سلسلہ ہمالیہ خورد بتتا ہے۔ یہ ہمالیہ کے عظیم سلسلہ کوہ سے دریائے ستلج پر جدا ہوتا ہے اور ایک طرف دریائے چناب اور دوسری طرف یاس اور راوی کے درمیان فاصل آب بن گیا ہے۔ راوی کے منبع کے قریب پیر پنجال دھولدار سلسلہ کوہ کی جانب مڑتا ہے اور پھر ان دونوں سلسلوں کے اتصال سے بنگھل کے بنیادی خط کی کوہستانی گرہ بنتی ہے۔

یہ سلسلہ کوہ ہزارے کی سرحد پر دریائے اٹک کے کنارے ختم ہوتا ہے۔ خاتمے پر اس کی مشہور چوسی مہاں ہے، گو سوات کے سلسلہ کوہ کو شاید ہم اسی کا ماورائے اٹک توسیمی سلسلہ کہہ سکتے ہیں۔

بحیثیت مجموعی اس سلسلے کا رخ جنوب مشرق سے شمال مغرب کی طرف ہے اور بڑے بڑے دریا، جو اس سلسلے کو چیر کر بہنے لگے ہیں، اسے چند حصوں میں تقسیم کر دیتے ہیں۔ اس کی چوٹیوں کی اوسط بلندی انیس ہزار فٹ، دروں کی بلندی ۱۵،۵۰۰ اور پورے سلسلے کی اوسط بلندی ستر ہزار فٹ ہے۔

پیر پنجال میں بڑے بڑے یخ تودے (گیشیر glaciers) نہیں ہیں، پھر بھی اکثر مقامات پر سال کے معتدبہ حصے میں برف جمی پڑی رہتی ہے۔ ہمالیہ کا سلسلہ کلاں شمالی جانب ہے اور پیر پنجال جنوب میں، اور ان دونوں کے درمیان بیضوی شکل کی وادی کشمیر واقع ہے، جو اپنی خوبصورتی اور دلنریب منظر کی وجہ سے مشہور ہے۔

(سعیدالدین احمد)

* پیری محمد پاشا: ایک عثمانی وزیر اعظم، آماسیہ کا باشندہ اور مشہور جلال الدین اقسرائی کی اولاد میں سے تھا؛ لہذا اس کا سلسلہ نسب حضرت ابوبکرؓ تک پہنچتا تھا۔ اس نے پہلے قانون کا

Zinkhausen اور Lorge کی تاریخیں؛ اور (۲) راسر پاشا زادہ محمد ادیبی: خریطۃ قبودان دریا، استانبول ۱۲۸۵ھ؛ نیز (۳) حافظ حسین: مدیقۃ العجوائع، ۲: ۲۵۰ بیعد؛ اور (۴) محمد ثریا: سجل عثمانی، ۲: ۳۱ بیعد۔

(FRANZ BABINGER)

پیر: (ف) بمعنی عمر رسیدہ؛ تصوف میں ”مرشد“ یا ”روحانی ہادی“ کو کہتے ہیں۔ وہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ بذریعہ طریقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات سکھانے والوں کے براہ راست سلسلے میں ہے اور اسی سے اسے مریدوں کو طریقت میں رہنمائی کرنے کی سند حاصل ہوتی ہے؛ لیکن اسے خود قابل اتباع ہونا چاہیے۔ صوفیانہ زندگی کے تین مدارج سے اسے نظری اور عملی دونوں طرح کی کامل معرفت ہونی چاہیے اور جسمانی علائق سے بری ہونا چاہیے۔ جب ایک پیر کو اس کا ثبوت مل جاتا ہے، خواہ اپنے بلا واسطہ علم سے یا اپنی روحانی طاقت (ولایت) سے کہ مرید دوسرے صوفیوں کے ساتھ رفاقت کا اہل ہے تو وہ اپنا ہاتھ مرید کے سر پر رکھتا ہے اور اسے خرقہ عطا کرتا ہے۔ مرید کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ اسی پیر سے خلافت حاصل کرے جس نے اسے تعلیم دی ہے اور جو ”پیر صحبت“ کہلاتا ہے۔ پیر وہ لقب ہے، جو درویشی طریقوں کے پانیوں کو دیا جاتا ہے۔

ماخذ: (۱) R.A. Nicholson: *Studies in Islamic Mysticism*، کیمبرج ۱۹۲۱ء اور اس موضوع پر کتابیں جن کا وہاں حوالہ دیا گیا ہے؛ (۲) *The Dervishes*: J.P. Brown، آکسفورڈ ۱۹۲۷ء۔ (R. LEVY)

پیرا: (= پیر) رتک بہ استانبول۔

پیراک: رتک بہ ملایا، جزیرہ نما۔

پیر پنجال (سلسلہ کوہ): پیر پنجال

ڈالی، جن میں سے استانبول کی ایک مسجد اس کے نام سے منسوب ہے (قُبْ حافظ حسین: حدیقة الجوامع، ۱: ۳۰۸)۔ ایک مدرسہ اور ایک دارالمساکین اور ایک وقف، جو ”تاب خانہ“ کے نام سے مشہور تھا، اس نے جاری کیے۔ اگرچہ اس کا لقب پیری تھا مگر شعر میں رمزی ”مخلص“ (تخلص) کرتا تھا۔ اس کی نظمیں متوسط درجے کی ہیں (قُبْ J. v. Hammer: *Geschichte der Osmanischen Dichtkunst*، ۲: ۳۲۷)۔ بعد، جہاں غلط سال وفات درج ہے، نیز ۱: ۱۸۷، بذیل ”پیری“ جہاں یہ نہیں سمجھا کہ یہ دونوں ایک ہی شخص ہیں؛ قُبْ مزید لطیفی: تذکرہ، ص ۱۶۸ بذیل ”رمزی“۔

مآخذ: (۱) محمد ثریا: سچل عثمانی، ۲: ۴۳؛ (۲) زیادہ تفصیل کے ساتھ، در عثمان زادہ محمد نائب: حدیقة الوزراء، استانبول ۱۲۷۱ھ، ص ۲۲ بعد؛ اور (۳) سولہویں صدی کے عثمانی واقعہ نگار؛ (م) بروسی لی محمد طاہر: عثمانی مؤلفی، ۲: ۱۱۱ بعد؛ پیری محمد پاشا سے بحیثیت ایک اشعار پرداز کے بحث کرتا ہے۔ اس کے بقول اس نے نظموں کا ایک چھوٹا مجموعہ (دہوانچہ) تصنیف کیا اور مثنوی کے ایک حصے کی ایک شرح اور شاہدی کی شرح، جس کا نام تحفہ سر ہے، لیکن دونوں کتابیں تاحال مخطوطات میں بیان کی گئی ہیں۔

(FRANZ BABINGER)

پیری محی الدین رئیس: عثمانی جہازران

اور ماہر نقشہ کشی، غالباً یونانی الاصل تھا اور مشہور جہازران کمال رئیس کا بھتیجا بیان کیا جاتا ہے۔ مؤخر الذکر پر دیکھیے مقالہ *Kemal Re'is, ein Beitrag zur Geschichte der türkischen Flotte*: J. H. Mordtmann اور بالخصوص *Lebensgeschichte des Kemal Re'is*، جلد ۳۲، حصہ ۲، برلن ۱۹۲۹ء، ص ۲۹ تا ۴۰، اور

پیشہ اختیار کیا اور نوبت بہ نوبت صوفیہ، سلوری اور غلطہ کا قاضی ہوا؛ استانبول میں محمد ثانی کے لنگر خانے (عمارت) کا مہتمم ہوا اور بایزید ثانی کے عہد حکومت کے آغاز میں ”باش دفتر دار“ کا رتبہ حاصل کیا۔ سلیم اول کے عہد میں اس نے ایرانی جنگوں میں اپنے حکیمانہ مشورے سے امتیاز پایا (قُبْ GOR: J. v. Hammer، ۲: ۳۱۲ و ۳۱۷)۔ بعد، وہ مقدمۃ الجیش کے طور پر تبریز بھیجا گیا تھا تا کہ سلطان کے نام سے اس شہر پر قبضہ کر لے۔ ستمبر ۱۵۱۳ء کے آخر میں مصطفی پاشا کی جگہ، جسے درخواست نیا گیا تھا، وزیر سوم مقرر ہوا (قُبْ J. v. Hammer، ۲: ۳۲۰)۔ کچھ عرصہ استانبول میں ”قائم مقام“ کی خدمت انجام دی، پھر مصری مہم کے اختتام پر بونس پاشا کی جگہ، جسے مصر سے پسپائی پر ۱۵۱۳ء/۵۹۲۳ء میں سزائے موت دی گئی تھی، وزیر اعظم مقرر کیا گیا۔ اپنی اس حیثیت میں اس نے ۱۵۲۱ء میں فتح بغداد میں حصہ لیا۔ ردوس Rhodes پر قبضے کے بعد جلد ہی پیری پاشا سلطان کی عنایات سے محروم ہو گیا، یہ حاسد احمد پاشا کی افترا پردازیوں کا نتیجہ تھا، جسے اس کے عہدے کی طمع تھی۔ پیری پاشا دو لاکھ اسپر Aspers (چاندی کا چھوٹا ترکی سکہ تقریباً ۱/۳ درہم کے برابر) کا وظیفہ دے کر ۱۳ شعبان ۱۵۲۹ء/۲۷ جون ۱۵۲۳ء کو سبکدوش کیا گیا۔ اس کا جانشین ابراہیم پاشا [رک بان] ہوا، جو اصلاً پرغہ Praga کا یونانی تھا۔ پیری محمد دس برس اور زندہ رہا اور ۱۵۳۹ء/۱۵۳۲ء یا ۱۵۳۳ء/۱۵۳۴ء میں بمقام سلوری وفات پائی، جہاں اپنی تعمیر کردہ مسجد میں دفن کیا گیا۔ اس کا ایک بیٹا محمد بیگ حاکم ایچ ایل ۱۵۳۲ء میں باپ سے پہلے فوت ہو چکا تھا۔ پیری محمد پاشا نے بہت سے اوقاف خیر کی بنیاد

جس کا نام "پیری" رکھا جاتا ہے کہ پیری کا باپ کوئی شخص حاجی محمد نامی تھا، مگر خود پیری اپنی جہازرانی کی کتب کے دیباچے میں اپنے کو حاجی حقیری کا لڑکا کہتا ہے۔ اگرچہ یہ خیال کرنا ممکن ہے کہ "حقیری" محض پیری سے قافیہ ملانے کے لیے انتخاب لیا گیا ہو (قید سلطان بن عبدالمنان یا داؤد بن عبدالودود، اور تارکین مسیحیت کے آباء و اجداد کے اسی طرح کے ہم قافیہ نام، جو عموماً "عبد" لگا کر بنائے جاتے ہیں)۔ چونکہ حقیری اسم علم نہیں ہو سکتا، بلکہ زیادہ سے زیادہ ایک "مخلص" ہے، اس لیے پیری کا خالص ترکی النسل ہونا اور بھی زیادہ مشتبہ ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ خالی حقیری محمد کے نام سے نہیں پکارا جلتا تھا بلکہ اس کا دوسرا نام تھا، جس کی شہادت موجود ہے، گو یہ سچ ہے کہ یہ شہادت زمانہ ما بعد کی کتاب سجد عثمانی، ۲: ۲۳۹ میں آئی ہے۔ یہ مأخذ (۳: ۳۴۴) بتاتا ہے کہ اس بحر نورد کا پورا نام پیری محی الدین رئیس تھا۔ بہر حال یہ بلا خدشہ فرض کیا جا سکتا ہے کہ پیری تخلص کے طور پر اختیار کیا گیا تھا، جب کہ اصلی نام (علم) غالباً محمد تھا۔ سولہویں صدی میں پیری محمد کی ترکیب بالکل عام تھی اور محمد کے ساتھ محی الدین "سلطان" کے طور شامل تھا (قید Isf، جلد ۱۱، ۱۹۳۴ء، ص ۲۰، تعلیقہ ۳)۔ پیری رئیس کی زندگی کے متعلق جس نے اپنے چچا کمال رئیس (۱۱ شوال ۹۱۲ھ / ۱۶ جنوری ۱۵۱۱ء) کی قیادت میں متعدد بحری سفر کیے اور بعد کو بحری قیادت میں بحری سفر کیے (۱۵۳۶ء) [ولہ با] کے ساتھ میں امتیاز پایا۔ ہم صرف یہ جانتے ہیں کہ وہ بحر روم کے مہم کے بعد

میں مصر کا "قودان" ہوا، اور اس حیثیت میں اُس نے سویز سے خلیج فارس اور بحر عرب تک جہازی سفر کیے۔ [۵۹۰۳ھ / ۱۵۴۷ء میں اس نے عدن پر قبضہ کیا (قید Die osmansche Chronik des Rusten Pascha، طبع Ludwig Forrer، Türk. Bibl. جلد ۲۱، لائپزگ ۱۹۲۳ء، ص ۱۷۴)۔ بعد۔ پوری شرح کے ساتھ)۔ ۱۵۵۱/۵۹۰۹ء میں ساحل عرب پر اس کے تیس جہازوں میں سے کئی ضائع ہو گئے، پھر بھی مسقط کی بندرگاہ فتح کی اور وہاں کے بہت سے باشندوں کو جنگی قیدی بنا کر لے گیا۔ پھر اس نے ہرمز کا محاصرہ کیا، لیکن اٹھا لیا اور بصرے لوٹ گیا۔ اس کا سبب یہ بتایا جاتا ہے کہ اس نے رشوتیں لے لی تھیں (بقول پیری، عالی، حاجی خلیفہ: تحفة الکبار، بار اول، ورق ۲۸، مطابق GOR: J.v. Hammer، ۳: ۱۵)۔ یہ سن کر کہ دشمن کے جنگی جہازوں کا ایک بیڑا قریب آ رہا ہے اس نے وطن لوٹ جانے کا فیصلہ کیا۔ اس کے پاس صرف تین بادبانی جہاز رہ گئے تھے، لیکن تمام مال و متاع جو اکٹھا کیا تھا، ساتھ تھا۔ اس کا جہاز جزیرہ بحرین میں ٹوٹ کر تباہ ہو گیا، لیکن وہ دو جہازوں کے ساتھ سویز، اور پھر قاہرہ پہنچنے میں کامیاب ہو گیا۔ ادھر قباد پاشا، والی بصرہ اس اثنا میں باب عالی کو اطلاع بھیج چکا تھا کہ مہم ناکام رہی۔ اس پر پیری رئیس کی گردن مارنے کا حکم قاہرہ بھیج دیا گیا تھا؛ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ۱۵۵۳/۵۹۰۲ء - ۱۵۵۵ء میں، لیکن غالباً زیادہ صحیح یہ ہے کہ ۵۹۰۹ء یا ۵۹۱۰ء میں اس کا وہاں سر قلم کیا گیا۔ اور اس کے املاک استانبول بھیج دیے گئے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کی موت کے بعد ہرمز کے قاصد استانبول پہنچے جو لٹے ہوئے باشندوں کی وکالت میں مطالبہ کرتے تھے کہ جو مالی و زر وہ لوٹ کر لے گئے وہ

Über das Ägäische Meer aus dem Jahr 1520

Abhandlungen des Kaiserl. Deutschen Archäolog. در

Institut, Athenische Abteilung، ۲۷، ۱۹۰۲ء:

۳۱۷ بعد؛ E. Oberhammer، فصل *Zypern*، در

Die Insel Zypern، میونخ ۱۹۰۳ء، ص ۳۷ تا

۳۳۳۔ دیگر نصول، در *Carlier de Pinon*، طبع

E. Blochet (مع تصاویر) اور K. Foy، در *MSOS*

حصہ ۱۱ و ۲، ۱۹۰۸ء: ص ۲۳۴ بعد؛ قلم برقی

F. Taeschner، در *ZDMG*، ۷۷ (۱۹۲۳ء): ۴۲،

دوسرے حوالوں کے ساتھ۔

مبینہ ”کولمبس کا نقشہ“ اکتوبر ۱۹۲۹ء

میں خلیل ادھم بے کو کتاب خانہ سرای استانبول

میں دستیاب ہوا، اس پر پیری رئیس کے ۱۵۱۳ء کے

دستخط ثبت ہیں اور اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ

پیری رئیس ہی کے وقت میں تیار ہوا۔ یہ ترکی زبان

میں چھلی پر شوخ رنگوں میں ہے، ۶۰×۸۵

سنٹی میٹر، اور دنیا کے نقشے کا مغربی حصہ پیش کرتا

ہے۔ یہ نقشہ بحر اوقیانوس مع امریکہ اور پرانی دنیا

کے مغربی کنارے پر مشتمل ہے۔ دنیا کے دوسرے

حصوں کا نقشہ ضائع ہو گیا۔ یہ فرض کر لیا گیا

ہے کہ یہ وہی نقشہ ہوگا جسے پیری نے بحریہ میں

اپنے ایک بیان کے مطابق سلطان سلیم کو ۱۵۱۷ء

میں پیش کیا تھا؛ چنانچہ شاہی کتاب خانے میں

اس کے محفوظ ہونے کی یہی توجیہ ہے؛ اس پر قلم

Dispositio Colombiana in una Carta : Paul Kahle

Turca del 1513، در *La Cultura*، سال دہم، ج ۱

حصہ ۱، میلان (روم)، ۱۹۳۱ء؛ وہی مصنف

Das mapa de América hecho por el turco Piri Re'is،

1513, basándose en una mapa de Colón y en

mapas portugueses، در *Investigaciones y Progreso*

۱۲: ۵، میڈرڈ ۱۹۳۱ء، ص ۲۶۹؛ وہی مصنف

The Illustrated London News، ج ۲۸،

واپس کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس میں انہیں

کامیابی نہیں ہوئی۔ قہودان مصر کا عہدہ ایک

دوسرے شخص مراد نام کو دیا گیا، جو قطیف

کا معزول سنجاق بے (والی) تھا (غالباً وہی جو اس مثل

میں ”اس طرح جیسے مراد پستان“ بقول H.F.v. Diez:

Denkwürdigenkeiten von Asien، حصہ اول، برلن

۱۸۱۱ء: ص ۵۵ زندہ ہے۔

پیری رئیس بحر ایجہ اور بحیرہ روم پر ایک

کتاب جہازرانی کا مصنف ہونے کی حیثیت سے عام طور

پر معروف ہے۔ اس کتاب کا نام بحریہ ہے؛

اس میں تمام سواحل کی، جن کا اس نے بحری سفر

دیا، کیفیت لکھی ہے اور پایاب اور لنگر ڈالنے کے

مقامات، روؤں اور خلیجوں، آبنائوں اور بندرگاہوں

کی تفصیل دی ہے۔ پیری رئیس اس تصنیف کا

آغاز سلیم اول (م ستمبر ۱۵۲۰ء) کے عہد ہی میں

کر چکا تھا، اگرچہ وہ دیباچے میں کہتا ہے کہ

اس نے اس کی ابتدا ۱۵۲۷ء/۱۵۲۰-۱۵۲۱ء کے

خاتمے تک نہیں کی تھی، مقصد یہ کہ سلطان سلیمان

قانونی کے نام کتاب کا انتساب زیادہ دلنشین بنایا

جائے۔ اس نے موخرالذکر کو اپنا مکمل اطلس

۱۵۲۳ء/۱۵۲۴ء میں پیش کیا۔ پال کالہ

Paul Kahle نے متن اور ترجمے کے ساتھ، جو مشہور

قلمی نسخوں پر مبنی ہے، اسے شائع کیا۔ کتاب کا نام

پیری رئیس بحریہ ہے۔ *Das türkische Segelhandbuch*

für das Mittelländische Meer vom Jahre 1521، جس کے

۱۹۳۵ء کے وسط تک جلد اول کے متن کا حصہ اول

اور جلد دوم، حصہ پنجم فصل ۱ تا ۲۸ لائیزک اور

برلن میں ۱۹۲۶ء میں چھپے۔ علیحدہ فصلیں پہلے شائع

ہو چکی ہیں، مثلاً H.F.v. Diez، کتاب مذکور؛

رخاؤ *Sizilien* : E. Sachau، در *Centenario delle*

Nashta di Michele Amari، ۲، Palermo، ۱۹۱۰ء:

Ein türkisches Werk : R. Herzog

بعد؛

میں بہت سی آزاد ریاستیں قائم ہوئیں اور ان میں بکثرت تانبے کے سکہ مضروب ہوئے؛ یہ سب عام طور پر پسا کہلاتے تھے (قب J. Prinsep : Useful Tables، طبع E. Thomas، لندن ۱۸۵۸ء، ص ۶۲ بعد)۔ [برصغیر کی آزادی کے بعد ہندوستان اور پاکستان دونوں میں سکہ کا نظام اعشاریہ رائج ہوا تو پیسے کی قیمت $\frac{1}{64}$ کے بجائے $\frac{1}{100}$ روپے مقرر ہوئی]۔

(J. ALLAN)

- پیش گوئی : آئندہ کی 'بر دینا' (رک بہ لہانت، نیز جفر، فال، رمل، تعبیر)۔
- پیشوا : (۱) ایک لقب جو دکن کے بہمنی سلاطین کے وزرا میں سے ایک کو دیا گیا؛ (۲) شیواجی کا وزیر اعظم؛ (۳) مرہٹہ جمعیت کا سردار [فارسی، رہنما، پہلوی، "پیشوی" ارسنی، پشی؛ زیادہ قدیم شکلوں کے لیے دیکھیے Hübschmann : Armenische Grammatik، ۱ : ۲۳۰]۔

شیواجی دکن میں مرہٹہ حکومت کا بانی تھا، جس کی معاون وزیروں کی ایک مجلس تھی، یہ اشیا پردھان کہلاتے تھے اور اس جماعت میں سے ایک پیشوا یا مکھیا پردھان ہوتا تھا۔ بینوا کا منصب موروثی نہ تھا اور شیواجی کی اسنادی حکومت کی نوعیت کا اس واقعے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کے وزرا کو یہ اجازت بھی نہ تھی کہ اپنے نائب انتخاب کریں۔ ان کا تقرر خود شیواجی کرتا تھا۔ شیواجی کے بعد پیشوا دیوانی اور فوجی دونوں قسم کے انتظامات کا اعلیٰ حاکم ہوتا تھا اور تمام دفتری مراسلات و دستاویزات پر اپنی مہر ثبت کرتا تھا۔ راجہ رام کے عہد حکومت میں پیشوا کا اقتدار بہت پرتی نیدی کے اقتدار کے سامنے ملند پڑ گیا۔ بالاجی وشواناتھ (۱۷۱۳ء تا ۱۷۴۰ء) کو معمولاً پہلا پیشوا شمار کیا جاتا ہے،

A Columbus Contro- : ۳۰۷ : ۵۰۰ : P. Kahle : versy-and two- : Die verschollene Cahumbus-Karte von 1498 in einer türkischen Weltkarte von 1512 (مع ۹ نقشے، ۵۲ صفحات، برلن اور لائپزگ ۱۹۳۳ء)؛ نیز Eugen Eine türkische Karte zur Entdeckung : Oberhummer Anzeiger der Akademie der Wissens- : Americas، در phil.-hist. Kl. 'chaften in Wien، ۱۹۳۱ء، ص ۹۹ تا Eine Karte des Columbus in : türkischer Überlieferung : Mitteilungen der Geogra- : phischen Ges. in Wien، ۱۹۳۴ء، ص ۷۷ تا ۱۱۵ بعد؛ اور آخر میں P. Kahle، در Geographical Review، ۱۹۳۳ء، ص ۶۲۱ تا ۶۳۸۔

مآخذ : (۱) حاجی خلیفہ : جہاں نما، استانبول ۱۱۴۵ھ، ص ۱۱ : (۲) وہی مصنف : تحفة الکبار فی اسفار البحار، استانبول ۱۱۴۲ھ، ص ۲۸ الف : (۳) وہی مصنف : كشف القلون، طبع فلورگل، ۲ : ۲۲ بعد (عدد ۱۶۸۹)؛ (۴) محمد ثریا : سجل عثمانی، ۲ : ۴۴۴؛ (۵) P. Kahle : کتاب مذکور، مقدمہ : (۶) Hans v. Mžik : Beiträge zur Piri Reis und seine Beiträge : historischen Geographie، طبع Hans v. Mžik، لائپزگ اور ویانا ۱۹۲۹ء، ص ۶۰ تا ۷۶۔

(FRANZ BABINGER)

پسا : [برصغیر پاکستان و ہند میں] انگریزی pice تین پائی یا چوتھائی آنے کے برابر برطانوی ہند میں مروج تانبے کا ایک سکہ؛ فلوس کے زمانے میں اس نام (پسا) کا اطلاق قدیم سکہ "دام" پر ہوا، جسے شیر شاہ نے جاری کیا تھا اور اسے چالیس پيسے، تانبے کے ایک سکہ روپے کے نام سے سکہ بنایا گیا۔ فلوس "فلوس" کے نام سے ملتا ہے۔ اٹھارہویں اور

کیونکہ وہ ان مرہٹہ حکمرانوں کے سلسلے کا حقیقی بانی تھا جو بتدریج ستارا کے راجاؤں کو اکٹھا کر خود مرہٹہ جمہیت کے سرخیل بن گئے، لیکن دراصل بالاجی سے پہلے چھپے پیشوا گزر چکے تھے، یعنی شام راج، نیل دنتھ رزدر، مورو ٹرمبک ہنگلے، نیل کنتھ مریشور ہنگلے، پرش رام ٹرمبک برتی نیدھی، بہرو مریشور ہنگلے اور بال کرشنا واسدیو۔

بالاجی وشواناتھ بوٹ (۱۷۱۳ تا ۱۷۲۰ء) پیشواؤں کے خاندان کا ایک قابل چٹپاؤں یا ننگستہ برہمن تھا، جسے شاہو (۱۷۰۸ تا ۱۷۳۹ء) نے وزیر اعلیٰ مقرر کیا۔ شاہو کی مشکلات، جو اسے پیش آئیں، مہاراشٹر میں سیاسی ابتری اور ستارا کے متاخر راجاؤں کی کمزوری، یہ سب پیشواؤں کی طاقت بڑھنے کے اسباب ہو گئے۔ برتی نیدھی دادویا (جگ جیون راؤ) کی شاہو کی وفات کے وقت اسیری نے ایک اور روٹ ان کی ترقی کے راستے سے ہٹا دی، اور یہ واقعہ دکن میں دہشتہ برہمنوں کے سیاسی اثر ختم ہونے کا نشان تھا۔ بالاجی وشواناتھ نے ملک کو خانہ جنگی کی وجہ سے ٹکڑے ٹکڑے پایا، لیکن جب مراٹھا اسے پران اور خوشحال چھوڑا۔ مال گزاری کے حسابات کو پیچیدہ بنا کر اس نے ریاست کے مالیات پر برہمنوں کا اختیار بڑھا دیا۔ اس کے منصب کے زمانے میں مغل شہنشاہ محمد شاہ نے تسلیم کیا کہ شاہو کو پورے دکن سے چوتھ (مال گزاری کا $\frac{1}{4}$) کی تحصیل کا حق ہے اور اس تحصیل کے تکملے کے لیے اسے ایک زائد محصول ”سردیس مکھی“ (مال گزاری کا $\frac{1}{4}$) لگانے کی اجازت دی۔ اس کے بیٹے باجی راؤ اول (۱۷۲۰ تا ۱۷۴۰ء) نے مزید علاقے دبا لینے کی حکمت عملی اختیار کی۔ اس کی موت سے ایک سال قبل زیادہ تر تجارتی قسم کا ایک معاہدہ بمبئی کے انگریز گورنر Law کے ساتھ کیا گیا (Aitchison) ج

۶، عدد ۱)۔ تیسرے پیشوا بالاجی راؤ (۱۷۴۰ء تا ۱۷۶۱ء) نے حکومت اپنے چچا زاد سدا شیوراؤ بھاؤ کو اور اپنی فوجوں کی سپہ سالاری اپنے بھائی رگھوناتھ راؤ کو تفویض کی، جو رگھوپا کے نام سے زیادہ معروف ہے۔ اس کے اقتدار کا زمانہ مرہٹہ قوت کی تیز رفتار وسعت کے لحاظ سے ممتاز ہوا؛ اس کی فوجیں ملک کو کرناتک سے پنجاب تک تاراج کرتی رہیں، یہاں تک کہ ۱۷۶۱ء میں پانی پت [رک بان] میں عبرتناک شکست کھائی۔ اس سے پہلے ۱۷۵۵ء میں ایک قرار داد کی بنا پر ایک انگریز مرہٹہ مہم نے بحری قزاقوں کے سردار انگریا کا قلع قمع کیا، جس کی غارت گری سے ساحل کونکن کی جہازرانی برابر خطرے میں رہتی تھی۔ اس مہم کے خاتمے پر ایک معاہدہ (Aitchison، ج ۶، عدد ۳) پیشوا کے ساتھ ہوا، جس میں مرہٹہ عملداری سے ولندیزی سوداگروں کو نکال دینے کی بھی شرط تھی۔ اس پیشوا کی موت کے بعد جھگڑے اٹھ کھڑے ہوئے جنہوں نے مرہٹوں کی طاقت کو بہت کمزور کر دیا۔ اب اقتدار چند مرہٹہ سپہ سالاروں، یعنی گوالیار کے سندھیاء ناگپور کے بھونسلا، اندور کے ہلکر، اور پڑودہ کے کانیکوار کے پاس منتقل ہو گیا۔

مادھوراؤ کی حکومت کے دوران میں (۱۷۶۱ تا ۱۷۷۲ء) سندھیاء نے ۱۷۷۱ء میں ایک بار اور مرہٹہ اثر شمالی ہندوستان میں قائم کر دیا، اور شاہ عالم مغل شہنشاہ جس نے انگریزوں سے منہ موڑ لیا تھا، مرہٹوں کے ہاتھ میں کٹھ پتلی بن کے رہ گیا۔ مادھوراؤ کا جانشین اس کا بھائی نرائن راؤ (۱۷۷۲ تا ۱۷۷۳ء) ہوا، جو اپنے چچا رگھوپا کی شہ سے قتل کیا گیا۔ ایک زمانے تک مرہٹے مرہٹہ معاندانہ صفوں میں بٹے رہے۔ ایک طرف رگھوپا کے حامی تھے، جو پیشوائی کا مدعی تھا۔ دوسری طرف نانا فرنویس کی سربراہی میں دربار ہوا۔

باچی راؤ ایک بے اصول سر چڑھے ترمبک جی کے زیر اثر آ گیا۔ ترمبک گائیکوار کے ایلچی کو قتل کرانے میں خفیہ طور پر شریک تھا، جو انگریزوں کی طرف سے ذاتی حفاظت کی ضمانت پر ہونا بلایا گیا تھا۔ جب ریزیڈنٹ الفنسٹن Elphinstone نے اطلاع دی کہ پیشوا انگریزوں کے خلاف مرہٹہ طاقت کو منظم کرنے کے لیے ساز باز کر رہا ہے تو پیشوا سے جبراً صلحنامہ ہونا (۱۸۱۷ء) پر دستخط کرا لیے گئے، جس نے بسین کے عہدنامے کی تکمیل کر دی، لیکن باچی راؤ کے وعدے نقش بر آب تھے؛ کیونکہ جب لارڈ ہیسٹنگز نے مرہٹوں کے کچلنے کے لیے قدم بڑھایا تو پیشوا نے بغاوت کر دی اور برطانوی ریزیڈنسی کو تاخت و تاراج کر دیا۔ آخر کار اس کی فوجوں نے شکست کھائی اور پیشوائی ختم کر دی گئی۔ تاہم باچی راؤ کو وظیفہ دے کر بٹھور [ضلع کان پور] میں رہنے کی اجازت دی گئی، جہاں وہ ۱۷۵۱ء میں مر گیا۔ اس کا متبنی نانا صاحب ۱۸۵۸ء میں روپوش ہو گیا۔

مآخذ: (۱) C.U. Aitchison: *Treaties, Engagements, and Sanads*؛ (۲)

ments, and Sanads؛ وغیرہ، ج ۶، ۱۹۰۹ء؛ (۳)

Cambridge History of India؛ ج ۵، باب ۱۴ و ۲۲

اور ۲۳؛ (۴) T.E. Colebrooke: *Life of Mountstuart*؛

جلد ۲، ۱۸۸۳ء؛ (۵) M. Elphinstone؛

Report on the Territories Conquered from the Paishwa؛

۱۸۳۸ء؛ (۶) G.W. Forrest: *Selections from the letters*؛

Maratha 'etc. preserved in the Bombay Secretariat؛

Series ۱۸۸۵ء؛ Home Series ۱۸۸۷ء؛ (۷) J.H. Gense؛

The Third English Embassy to؛ D.R. Banerji؛

Poona A History؛ J.C. Grant Duff؛ (۸) ۱۹۳۴ء؛

of the Mahrattas؛ جلد ۲، ۱۹۲۱ء؛ (۹) V.V. Khare؛

Atithāsik Lekha Sangraha (ایتھاسک لیکھا سنگراہا)

جلد ۱۲؛ (۱۰) A. Macdonald: *Memoir of the Life of*؛

جو ۱۷۷۳ء تا ۱۷۹۵ء کے حق وراثت کا موضوع تھا۔ چرنرائی راؤ کا بیٹا تھا اور اس کی وفات کے بعد پیدا ہوا تھا۔ حکومت بمبئی نے رگھوبا کے دعووں کی حمایت میں جو اقداعات کیے ان کی بنا پر انگریزوں اور مرہٹوں میں جنگ چھڑ گئی، جس کا خاتمہ وارن ہیسٹنگز کی کد و کاوش کی بدولت ۱۷۸۲ء میں صلحنامہ سالبائی پر ہوا۔ یہ صلح، جس نے واقعہ سندھیا کی آزادی کو تسلیم کر لیا تھا، بیس برس کے لیے انگریزوں اور مرہٹوں کے درمیان امن و امان کی ضمانت تھی۔ مرہٹہ تاریخ اب نانا فرنویس اور سندھیا کے درمیان ایک کشمکش بن کے رہ جاتی ہے، چنانچہ نانا فرنویس (بالاچی جنادھن) تو پیشوا کی گرتی ہوئی طاقت کو سہارا دینے کی کوشش کر رہا تھا اور ماہاداجی سندھیا پیشوا پر قابو پانے کی تک و دو میں لگا تھا، تاکہ اسے اپنی دست درازی کی آڑ کے طور پر استعمال کرے۔

ساتواں اور آخری پیشوا باچی راؤ دوم

(۱۷۹۶ء تا ۱۸۱۸ء) تھا۔ گورنر جنرل ولزلی

Marquis Wellesley کے زمانے میں جب نانا فرنویس

۱۸۰۰ء میں فوت ہوا تو ہلکر اور دولت راؤ

سندھیا کے درمیان ہونا میں اقتدار اعلیٰ کے لیے

کشمکش شروع ہو گئی۔ دولت راؤ ۱۷۹۴ء میں

ماہاداجی سندھیا کا جانشین ہوا تھا۔ اس کشمکش

کے درمیان پیشوا بسین بھاگ گیا، جہاں اس نے

اپنے کو انگریزوں کی حفاظت میں دے دیا۔

۱۸۰۷ء میں عہدنامہ بسین (Aitcheson)، جلد

۱۳ کی رو سے ولزلی نے اپنے کو پیشوا کا

عہدہ قرار دیا، جو ایک امدادی ”فوج رکھنے

کی اجازت کو اپنے اور دوسرے ہندوستانی راجاؤں

کی حفاظت میں ثالث بنانے پر راضی ہو گیا

۱۸۱۸ء کی فرانسیسی طور پر مرہٹوں کے دوسرے

عہدہ کے تحت اپنے فرائض کو نبھاتی رہی۔ یہ قسمتی ہے

میں مصروف تھا، لیکن موت نے اسے اس علمی منصوبے کی تکمیل کی سہلت نہ دی اور وہ اس کی ایک جلد سے زیادہ شائع نہ کر سکا۔ اس کے علاوہ پروفیسر موصوف کی حسب ذیل تالیفات قابل ذکر ہیں:-

(۱) الجاحظ: کتاب الترییع و التدویر، بتحقیق

و مقدمہ، دمشق ۱۹۵۶ء؛ (۲) *Langue et Litterature*

arabes، پیرس ۱۹۵۲ء، جس کا موضوع عربی زبان

اور اس کا ادب ہے؛ (۳) *La Milieu Basrien et la*

Formation de Gahiz، پیرس ۱۹۵۳ء، جس میں

الجاحظ کے زمانے کے بصرے کا ایک دلچسپ

علمی اور معاشرتی مرقع پیش کیا گیا ہے؛ (۴)

Le Livre de la Couronne، پیرس ۱۹۵۴ء، جو

الجاحظ کی کتاب التاج کا فرانسیسی ترجمہ ہے۔

مآخذ: (۱) نجیب المیثقی: المستشرقون، ۱:

۳۲۶، قاہرہ ۱۹۶۶ء؛ (۲) مقالہ نگار کی ذاتی معلومات۔

(شیخ عنایت اللہ)

پیناننگ: (یا پلاوینانگ)، ملیشیا فیلڈریشن کا

ایک جزیرہ، عرض بلد ۵°، ۲۴' شمالی اور طول بلد

۱۰۰°، ۲۱' مشرقی پر واقع ہے، رقبہ ۲۷۶ کیلومیٹر

مربع ہے۔ اندرون ملک سے اسے ایک آبنائے جدا کرتی

ہے، جو تین سے سولہ کیلومیٹر تک چوڑی ہے۔ پینانگ

کا شہر شمال مشرقی راس پر تعمیر ہوا ہے، جہاں سے

ملیشیا کا ساحل چار کیلومیٹر دور ہے؛ سرکاری نام

جزیرہ پرنس آف ویلز اور جارج ٹاؤن کبھی مقبول

عام نہیں ہوئے اور صرف سرکاری دستاویزات میں

مرقوم ہیں۔ یہ جزیرہ ۱۷۸۶ء میں ایسٹ انڈیا

کمپنی کے لیے کیدہ Kodah کے سلطان سے

ایک سالانہ رقم کے عوض کپتان لائٹ Light نے

بروے معاہدہ حاصل کیا اور اسی سال نوآبادی کی

بنیاد رکھی۔ اسے امید تھی کہ یہ مقام مشرقی

سمندروں کی منڈی بن جائے گا۔ یہ اس وقت تک

the late Nana Farnuwees؛ ۱۸۵۱ء؛ (۱۰) ایم۔ ایس

سہتہ: *Lord Hastings and the Indian States*؛

۱۹۳۰ء؛ (۱۱) D.B. Parasnis: اتھاس سنگرہا،

Itihās (Sangraha)، ۷ جلد، مطبوعات بھارت اتھاس سنسودھک

منڈل، پونا؛ (۱۲) *Marāthānchya*: V.K. Rajwade

Itihāsānchi Sādhanen جلد: ۲۲؛ (۱۳) G.S. Sardesai:

مرہٹی ریاست، ۸ جلد؛ (۱۴) *Selections from the*

Peshwa's Daftar، طبع (G.S. Sardesai)؛ جلد: ۳۰؛ (۱۵)

The Administrative System of the Marathas: S. Sen

۱۹۲۳ء۔

(C. COLLIN DAVIES)

✳ پیللا: شارل پیللا Charles Pellat، بیسویں

صدی کا ایک معروف فرانسیسی عربی دان مستشرق،

جو ۱۹۱۴ء میں پیدا ہوا اور ۱۹۹۹ء میں بچپن

سال کی عمر میں فوت ہوا۔ فارغ التحصیل ہونے

کے بعد وہ پیرس کے مدرسۃ السنۃ شریفہ میں عربی

کا استاد مقرر ہوا۔ ۱۹۵۶ء میں پیرس یونیورسٹی

میں عربی زبان اور حضارت کا پروفیسر مقرر ہوا۔

۱۹۵۴ء میں جب پروفیسر لیوی پرووانسال Levi-

Provençal نے پیرس میں رسالہ *Arabica* کی بنیاد

ڈالی تو شارل پیللا اس کی مجلس ادارت کا رکن

قرار پایا۔ اس نے اس رسالے میں عربی ادب پر بہت

سے قابل قدر مقالے لکھے اور بہت سی کتابوں پر

تبصرے کیے۔ جب ۱۹۵۶ء میں پروفیسر لیوی

پرووانسال نے وفات پائی تو پروفیسر پیللا اس کی

جگہ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے فرانسیسی ایڈیشن

کا ایڈیٹر مقرر کیا گیا اور وہ اپنی وفات تک اپنے

فرائض کو بڑی خوش اسلوبی سے انجام دیتا رہا۔

پروفیسر پیللا نے الجاحظ [رک باں]، اس کی مؤلفات

اور اس کے عہد کے علمی حالات کو اپنی تحقیقات

کا خاص موضوع بنایا تھا۔ چند سال سے وہ المسعودی

کی مروج الذہب کا ایک جدید ایڈیشن تیار کرنے

حصہ ہے۔ یہ قطعہ ۱۸۰۰ء میں کیدہ کے سلطان سے ایک سالانہ رقم کے عوض حاصل کیا گیا؛ اس میں ایک اور ضلع بھی شامل ہے، جو ۱۸۷۳ء میں پیراک کے سلطان سے خریدا گیا تھا۔ پینانگ میں زمین کی کاشت خوب ہوتی ہے۔ یورپی اور چینی لوگ بڑی بڑی املاک کے مالک ہیں۔ قریبی زمانے تک ایک دوسرا قطعہ زمین جو ملک کے بڑے حصے میں ہے اور اس سے ملحق جزائر جو ڈنڈنگس کے نام سے مشہور ہیں، پینانگ کے علاقے میں داخل تھے۔ یہ قطعہ ریاست پیراک نے حوالے کیا تھا اور اب اسی کو واگذار کر دیا گیا ہے۔ پینانگ ملیشیا فیڈریشن میں شامل ہونے کے بعد زندگی کے ہر شعبے میں ترقی کر رہا ہے۔

مآخذ: (۱) *Memoir of Captain Francis Light*

در *Journal Straits Branch R. A. S.*، عدد ۲۸،

ص ۱۰ بعد؛ (۲) *F.A. Thomas*، *A school geography*،

and history of Penang، سنگاپور ۱۹۰۶ء؛ (۳)

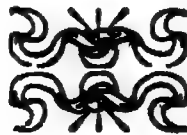
Malaya، طبع R.O. Winstedt، لندن ۱۹۲۳ء؛ (۴)

World Muslim Gazetteer، طبع مؤتمر عالم اسلامی،

کراچی، تاریخ ندارد]۔

(R. A. KERN)

قریباً غیر آباد تھا اور تھوڑے دنوں کے بعد ایک تیزی بستی بن گیا۔ یہ ۱۸۵۷ء تک ہندوستان کا کالا جانی رہا۔ ۱۸۰۶ء میں اسے جداگانہ ریڈیلنگ (صوبہ) بنا دیا گیا۔ ۱۸۲۶ء میں جب سنگاپور اور ملاکا اس کے ساتھ ملائے گئے تو پینانگ ہی دارالحکومت رہا۔ ۱۸۳۷ء میں سنگاپور صدر مقام قرار دیا گیا۔ ۱۸۶۷ء میں ایک نئی شاہی نو آبادی (Strait Settlement) بنائی گئی تو پینانگ کو ایک ریڈیلنگ کے زیر انتظام کر دیا گیا۔ ۱۹۰۷ء میں ملیشیا کو آزادی ملنے کے بعد پینانگ کی نو آبادی فیڈریشن میں شامل ہو گئی۔ پینانگ کی بندرگاہ بہت عمدہ ہے اور جہازوں کی آمد و رفت کی وجہ سے اہمیت رکھتی ہے۔ اس جزیرے میں اب ہر جگہ آمد و رفت کے راستے بن گئے ہیں۔ آبادی نے تیزی سے ترقی کی ہے۔ اس میں زیادہ تر چینی اور تامل ہیں، گو ملاویوں کی خاصی نمائندگی ہے، ان میں سے اکثر سابق جزیرہ نماے ملایا اور سماترا سے آئے ہوئے لوگ ہیں۔ یہ سب شافعی المذہب مسلمان ہیں۔ صوبہ ولزلی Wellesley کا قطعہ گو ملک کے بڑے خطے کے سامنے واقع ہے مگر پینانگ کی نو آبادی کا ایک



36320

زیادات و تصحیحات

زیادات

جلد ۵

صفحہ	عمود	سطر	زیادات
۲۳	۱	۲۷ کے بعد	بائیلندر : رک بہ پینندر

تصحیحات

جلد ۱

صفحہ	عمود	سطر	خطا	صواب
۸۳۲	۱	۲۱	۲۵ مارچ	۲۶ مارچ
۹۹۹	۲	۷	(م ۵ رجب ۱۴۲۱ھ / ۹ ستمبر ۱۹۰۰ء)	(ولادت : رجب ۱۴۲۱ھ / ستمبر ۹ ۱۹۰۰ء)
			(۱۹۰۰ء)	(ولادت : ۱۴۲۱ھ / ۱۹۰۰ء)

جلد ۲

صفحہ	عمود	سطر	ذوالحجۃ	ذوالحجۃ
۲۳۸	۲	۱۰	۳ ذوالحجۃ	۸ ذوالحجۃ
۶۸۶	۲	۴	معانعت	معانعت

جلد ۴

صفحہ	عمود	سطر	چاٹ	چہت
۹۹۱	۲	۲۵	چاٹ	چہت

جلد ۵

صفحہ	عمود	سطر	فرزک	فرزک
۱۷	۱	۸	فرزک	فرزک
۶۳	۲	۲۰	نہی	نہی
۹۴	۱	۱۱	بہیہ	بہیہ

Divine

Devine

۱۹

۲

۱۹۹

عمرے

عمر

۳۱

۱

۱۲۹

شبہ

شبہ

۱۹

۲

۱۸۴

نماز

نمازا

۳۰

۲

۱۹۹

حفص

حفص

۲۸

۲

۲۱۳

در مکتون

در مکتون

۲۷

۱

۲۲۳

اس کے معنی اس وقت متعین ہوتے ہیں جب یہ لفظ کسی معاشرتی یا اداری اصطلاح میں، بالخصوص بطور لاحقہ استعمال کیا جاتا ہے (مثلاً آلتون اردو کا اون بیگی = دس کا افسر = دفعدار یا کارپول Corporal، یا سلطنت عثمانیہ کا سنجاق ہے یا سنجاق بای، وغیرہ) یا جب یہ کسی شخص کے نام کے ساتھ بطور لقب آتا ہے، مثلاً برس بیگ، محمد برے لفظ بیگہ دراصل بیگ کا مؤنث واحد متکلم ہے (بیگ ام = میرے آقا، لہذا بیگ ام = میری آقا؛ قب خانم = خان۔ ام بھی اسی طرح [خان کا] مؤنث واحد متکلم ہے)۔

اس کے خاص معین معنی اس وقت واضح ہو سکتے ہیں جب استعمال کرنے والوں کے معاشرتی اور اداری حالات اور اصطلاحات کا علم ہو۔ زیادہ تر ایک مرتب لفظ کے آخری حصے کے طور پر (اون بیگی "دس کا افسر" دفعدار، آلتون اردو Golden Horde) عثمانی اصطلاح سنجاق ہے (بائی) وغیرہ یا بطور لقب جب کسی خاص نام کے ساتھ استعمال کیا جائے اس وقت یہ آخر میں بڑھایا جاتا ہے۔ برس بیگ، محمد بک، مؤنث خطاب بیگم [رک بان] بیگ کے مرتب اضافی واحد متکلم کی ایک سادہ شکل ہے (بیگ ام "میرے آقا" اور اس کے بعد "میری محترمہ" قب خانام) جو اسی طرح کی ایک اضافی ترکیب ہے جو آگے چل کر مؤنث کے لیے مخصوص ہو گئی۔

۱۳ بعد

۲

۲۹۵

موہنجوڈارو (= مین جو ڈرو)

موہنجوڈارو

۱۵

۱

۲۵۳

بند کر دیے گئے

بند کر دیے گئے

۸

۲

۳۷۲

سوامی شردھانند

گاندھی جی

۱

۱

۳۰۱

کر دیا

کر دیا گیا

۲۲

۲

۳۰۲

سرحد

سرحد

۱۷

۱

۳۰۳

اختیارات

اختیارات

۹

۱

۳۰۴

صفحہ	عمود	سطر	خطا	صواب
۳۷۵	۲	۵	ساڑے	ساڑھے
۳۷۹	۱	۹	انجمنین	انجمنین
۵۳۰	۲	۹	انجن	انجمن
۶۲۳	۲	۲	ارو	اور
۶۶۳	۲	۲۴	خطے	خطے
۶۷۹	۲	۱۹	ملتانى با بہاول پوری	ملتانى یا بہاول پوری
۷۳۸	۲	۱۰	نیر	خبر

علامات و رموز و اعراب

۱

علامات

مقالہ، ترجمہ از وو، لائلن

جدید مقالہ، برائے اردو دائرۃ معارف اسلامیہ

اضافہ، از ادارۃ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ

[.]

۲

رموز

ترجمہ کرتے وقت انگریزی رموز کے مندرجہ ذیل اردو متبادل اختیار کیے گئے :

کتاب مذکور	= op. cit.	بعد	= f., ff., sq., sqq.
قب (قاریب یا قابل)	= cf.	بذیل مادہ (یا کلمہ)	= s. v.
ق.م (قبل مسیح)	= B. C.	دیکھیے : کسی کتاب کے	= see ; s.
م (متوفی)	= d.	حوالے کے لیے	
معلیٰ مذکور	= loc. cit.	وگہ بہ (رجوع کنید به) یا	= q. v.
وہی کتاب	= ibid.	وگہ ہاں (رجوع کنید ہاں) :	
وہی مصنف	= idem.	وو کے کسی مقالے کے	
ہ (سنہ ہجری)	= A. H.	حوالے کے لیے	
ہ (سنہ عیسوی)	= A. D.	بمواضع کثیرہ	= passim.

۳

اعراب

(Sair : سیر) ai = اے

(ج)

e = کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (پن : pen)

o = کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (مول : mole)

ü = کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (گل : Gül)

ö = کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (کول : Köi)

ä = کی آواز کو ظاہر کرتی ہے (ارجب : ärädjäb)

(rädjäb : رجب)

ä = علامت مکون یا جزم (بسمیل : biamil)

(ا)

Vowels

a =	آ (ا)
i =	آی (ی)
u =	او (و)

(ب)

Long Vowels

ä = (آج کل : äj kl)

i = (ایم : äim)

u = (ہارون الرشید : Härün al-Rashid)

طبع : اول

سال طباعت : ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۱ء

مقام اشاعت : لاہور

ناشر : سید شمشاد حیدر، ایم اے، رجسٹرار، دانش گاہ پنجاب، لاہور

طابع : مسٹر امجد رشید منہاس، ایم بی ڈی (لیڈز)، ناظم مطبع

مطبع : پنجاب یونیورسٹی پریس، لاہور

صفحات : ۷۴۲

Urdu Encyclopædia of Islām

Under the Auspices
of
THE UNIVERSITY OF THE PANJĀB
LĀHORE



Vol. V

(Rozantīyā — Pīnang)

1390 / 1971

